

- ١٢٥ المصلى اذاركع وضع يديه على ركبتيه شبه القابض عليهما ويفرق بين اصابعه
- ١٢٦ اذا قال الصحابي من السنة كذا اوسن كذا كان الظاهر انصراف ذلك الى سنة النبي عليه السلام
- ١٢٧ استدل ابو يوسف واحمد والشافعي على ان الطمانية في الركوع والسجود فرض
- ١٢٨ باب استواء الظهر في الركوع
- ١٢٩ اختلفوا في الرفع من الركوع هل هو بركن طويل او قصير وبينان فائدة الخلاف
- ١٢٩ باب امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الذي لا يتم ركوعه بالاعادة
- ١٣٠ باب الدعاء في الركوع وما روى عن عائشة في هذا الباب
- ١٣١ الذكر في الركوع والسجود سنة ولكن اختلفوا فقال الشافعي يدعون بالمصلى بما شاء من الادعية المذكورة
- ١٣٢ اختلفوا في الاذكار في الركوع والسجود فقال ابو حنيفة هي سنة وقال اجبوا واجب وقال ابن حزم هي فرض
- ١٣٢ باب ما يقول الامام ومن خلفه اذ ارفع رأسه من الركوع
- ١٣٣ باب فضل اللهم ربنا لك الحمد
- ١٣٥ القنوت في الصلوات ام في الفجر * أهو قبل الركوع او بعده
- ١٣٧ القنوت لفظ مشترك بين الطاعة والقيام والخشوع والسكوت وغير ذلك
- ١٣٨ انزال الله تعالى بعد حروف اللهم ربنا لك الحمد ملائكة يتدرون يكتب ثواب من قرأها
- ١٣٩ باب الإطمانية حين ترفع رأسه من الركوع
- ١٤١ من آداب الصلاة وضع الركبتين قبل اليدين واليدين قبل الجبهة والجبهة قبل الأنف
- ١٤٣ يشرع التكبير للقيام من التشهد الاول ويمدده حتى ينتصب قائما
- ١٤٥ اختلفوا في السجود على الأنف هل هو فرض * اعضاء السجود سبعة
- ١٤٧ في معنى قوله عليه السلام فيأتيهم الله عز وجل وفي رواية فيأتيهم في غير الصورة
- ١٥٠ اعلم ان عسى من الآدميين يكون لا ترجى والشك ومن الله لا يجاب واليقين
- ١٥١ احتجاج المعتزلة في انكارهم الرؤية والجواب عن ادلتهم الفاسدة
- ١٥٢ باب يبدى ضبعه ويجافي في السجود * باب يستقبل القبلة بطراف رجله
- ١٥٣ اختلف الناس فيما فرض على النبي عليه السلام هل تدخل معه الامة ام لا
- ١٥٤ باب فضل السجود
- ١٥٧ باب السجود على الأنف في المطين
- ١٥٨ باب عقد الثياب وشدها ومن ضم اليه ثوبه اذا خاف ان تكشف عورته
- ١٥٩ باب لا يكف ثوبه في الصلاة * باب التسبيح والدعاء في السجود
- ١٦١ باب لا يفتش ذراعيه في السجود
- ١٦٢ باب من استوى قاعد في وتر من صلاته ثم نهض
- ١٦٣ اختلف الفقهاء في النهوض عن السجود الى القيام فقال مالك والاوزاعي والثوري وابو حنيفة

- ١٦٤ باب يكبر وهو ينهض من السجدين وكان ابن الزبير رضى الله تعالى عنه يكبر في نهضته
- ١٦٥ باب سنة الجلوس في التشهد وكانت ام الدرداء تجلس جلسة الرجل وكانت فقيهة
- ١٦٦ اذا قال الصلوات سنة ثمانين سنة النبي عليه السلام اما بقوله او بفعله شاهده
- ١٦٦ باختلقتوا في صفة الجلوس في الصلاة
- ١٦٩ اخرج الشافعي ان هيئة الجلوس في التشهد الاول مغايرة لهيئة الجلوس في التشهد الاخير
- ١٧١ باب من لم ير التشهد الاول واجبا لان النبي عليه السلام قام من الركعتين ولم يرجع
- ١٧٣ سجد السهو للنقصان قبل السلام وللزيادة بعد السلام
- ١٧٤ باب التشهد في الاولى باب التشهد في الاخرة
- ١٧٦ معنى التحيات لله والصلوات والطيبات الى آخره
- ١٧٧ ما للحكمة في العدول عن الغيبة الى الخطاب في قوله السلام عليك ايها النبي
- ١٧٨ في اورد من الاختلاف في الفاظ التشهد من ثلاثة عشر صحابيا
- ١٨٠ في ترجيح تشهد ابن مسعود رضى الله تعالى عنه على جميع روايات غيره
- ١٨١ اخرج الطحاوي حديث ابن مسعود في شرح معاني الآثار طريقا وسردا لجميع
- ١٨٢ التشهد هل هو واجب ام سنة في السنة في التشهد الاخفاء
- ١٨٢ باب الدعاء قبل السلام
- ١٨٤ ما للفرق بين حديث التعمد من الدين وبين حديث ان الله مع الدائن حتى يقضى دينه
- ١٨٥ العلماء اختلفوا فيما يدعوه الانسان في صلاته فعند ابى حنيفة واحد بالادعية المأثورة وعند مالك والشافعي
- ١٨٦ باب ما يخير من الدعاء بعد التشهد وليس بواجب
- ١٨٧ باب من لم يمسح بجهته وانفه حتى صلى * باب التسليم
- ١٨٨ قال مالك والشافعي واحد واصحابهم اذا انصرف المصلي من صلاته بغير لفظ التسليم فصلاته باطلة
- ١٨٩ اذا فرغ الامام من صلاته اجعوا انه لا يمكن في مكانه مستقبل القبلة وجميع الصلوات في ذلك سواء
- ١٩٠ باب من لم يرد السلام على الامام واكتفى بتسليم الصلاة
- ١٩١ اجمع العلماء على ان صلاة من اقتصر على تسليم واحدة جائزة وقال الطحاوي هما واجبتان
- ١٩٢ ان المأموم لا يرد على الامام بتسليمية ثالثة بين التسليمتين
- ١٩٤ استدلل بعض السلف على استحباب رفع الصوت بالتكبير والذكر عقيب المكتوبة
- ١٩٥ اذا انكر الراوي روايته لا يخلو اما ان يكون انكار جمود وتكذيب او يكون انكار توقف
- ١٩٦ فقراء المسلمين يدخلون الجنة قبل اغنيائهم بنصف يوم وهو خمسمائة عام
- ١٩٨ حل اكثر العلماء قوله عليه السلام دبر كل صلاة على الفرض حل المطلق على المقيّد
- ١٩٩ اختلفت الاعداد في الاحاديث الواردة في التسبيح والتحميد والتكبير في خلف كل صلاة
- ٢٠٠ الاختلاف في هذه الاعداد الظاهر انه بحسب اختلاف الاحوال والازمان والاشخاص

- ٢٠٠ ذكر القرطبي في التفضيل بين الغني الشاكر والفقير الصابر خمسة اقوال
- ٢٠١ العمل التاصر قديساوى المتعدى خلافا لمن قال المتعدى افضل مطلقا
- ٢٠٢ قال ابو حنيفة الاستثناء من النفي ليس باثبات واستدل بقوله عليه السلام لانكاح الابوي
- ٢٠٣ معنى قوله عليه الصلاة والسلام لا ينفع ذا الجند منك الجند
- ٢٠٤ من قرأ آية الكرسي وقل هو الله احد دبر كل صلاة مكتوبة لم يمتعه من دخول الجنة الا الموت
- ٢٠٦ باب يستقبل الامام الناس اذا سلم
- ٢٠٥ معنى قول الله عز وجل (كافري) في حق من قال مطرنا بنوء كذا وكذا
- ٢٠٧ ان الله خلق لكل شيء سببا يضاف اليه حكم وفي الحقيقة الفاعل هو الله تعالى
- ٢٠٨ باب مكث الامام في مصلاه بعد السلام وقد اختلف في هذا الباب
- ٢٠٩ ثم اعلم ان الجمهور على ان الامام لا يتطوع في مكانه الذي صلى فيه الفريضة
- ٢١١ باب من صلى بالناس فذكر حاجة فتحطاهم
- ٢١٢ باب الانتقال والانصراف عن اليمين والشمال
- ٢١٤ باب ما جاء في الثوم النى واكل البصل والكراث وقوله عليه الصلاة والسلام من اكل البصل والثوم من الجوع او غيره فلا يقربن مسجدا
- ٢١٦ كراهة الثوم النى وعدم حرمة واما الثوم المطبوخ منه فلا يكره
- ٢١٧ قوله عليه السلام فلا يقربن مساجدنا بعمومه يتناول المجمع كصلى العيد والجنائز ومكان الولاية وحكم رجب المسجد حكمه
- ٢١٧ والحق بالحديث كل من اذى الناس بلسانه في المسجد وبه افق ابن عمر رضى الله عنهما
- ٢١٩ استدل بعض العلماء على ان اكل الثوم ونحوه كان حراما على النبي عليه السلام وليس ذلك بصحيح
- ٢٢١ باب وضوء الصبيان ومتى يجب عليهم الغسل والطهور وحضورهم الجماعة والعبدان والجنائز وصفوفهم
- ٢٢٢ صلى النبي عليه السلام على قبر منبوذ واختلف الروايات فيمن دفن فيه
- ٢٢٣ هل يشترط في جواز الصلاة على القبر كونه مدفونا بعد الغسل وللشافعية ستة اوجه
- ٢٢٤ ان اللقيط اذا وجد في بلاد الاسلام كان حكمه حكم المسلمين في الصلاة عليه ونحوها
- ٢٢٥ سئل مالك عن غسل يوم الجمعة اواجب هو قال هو سنة وليس كل ما جاء في الحديث يكون كذلك
- ٢٢٧ باب خروج النساء الى المساجد بالليل والغلس
- ٢٢٨ اختلفوا في ان حضورهن للمساجد ام لا صلوات وهو قول الامام واما لتكثير السواد
- ٢٣٠ لو علمت ما حدثت نساء هذا الزمان من انواع البدع والمنكرات لكنت اشد انكارا
- ٢٣١ باب صلاة النساء خلف صفوف الرجال
- ٢٣٣ باب سرعة انصراف النساء من الصبح وقلة مقامهن في المسجد
- ٢٣٢ باب استئذان المرأة زوجها بالخروج الى المسجد
- ٢٣٣ كتاب الجمعة

٢٣٣. اختلفوا في تسمية يوم الجمعة - باب فرض الجمعة لقول الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا اذا
تودى الآية ارد بهذا النداء الاذان عند عقود الامام على المنبر للخطبة
٢٣٤. اختلفوا في اصل القرض في وقت الجمعة فقال الشافعي فرض الوقت الجمعة والظهر بدل عنها
٢٣٥. الجمعة فريضة محكمة تجاها كافر بالاجماع
٢٣٦. ان الله فرض على اهل الكتاب يوم الجمعة ووصل الى اختيارهم فاختلوا في اى الايام هو
ولم يتبدوا ليوم الجمعة
٢٣٧. باب فضل الغسل يوم الجمعة وهل على الصبي شهود يوم الجمعة او على النساء
٢٣٩. غسل يوم الجمعة للصلاة عند ابي يوسف واليوم عند محمد وفيه تفصيل
٢٤١. القيام بالخطبة من سنتها وانه على المنبر - اختلف العلماء في حرمة البيع في وقت الجمعة
٢٤٤. باب فضل الجمعة وفيها فضل صلاة الجمعة وفضل يوم الجمعة
٢٤٥. ان الجمهور حلوا الساعات المذكورة في حديث الجمعة على الساعات الزمانية
٢٤٦. ابتداء الوقت المرغب فيه لذهاب الجمعة من طلوع الشمس وهو احد الوجهين للشافعية
٢٤٧. اختلفوا في الاضحية فذهب ابي حنيفة والشافعي ان الابل افضل ومذهب مالك ان الغنم افضل
٢٤٨. باب الدهن للجمعة
٢٤٩. حصول المغفرة في يوم الجمعة على ما جاء في حديث البخاري مشتمل على شروط سبعة
٢٥٠. ما جاء في الزيادة على الشروط السبعة المذكورة لحصول المغفرة في يوم الجمعة
٢٥١. اختلف العلماء في الكلام عند الخطبة هل هو حرام ام مكروه كراهة تنزيه
٢٥٢. باب يلبس من يجي الى الجمعة احسن ما يجد من الثياب
٢٥٤. اختلف الناس في لباس الحرير فمن مانع ومن يجوز على الاطلاق والجمهور على منعه للرجال
٢٥٥. باب السواك يوم الجمعة
٢٥٦. استعمال السواك هل هو واجب ام سنة فذهب اكثر اهل العلم الى عدم وجوبه بل ادعى فيه الاجماع
٢٥٦. اختلفوا في السواك انه من سنة الدين او من سنة الوضوء او من سنة الصلاة
٢٥٧. لا تقدير في السواك - الحكمة في الاستيلاء في فضيلة السواك
٢٥٩. باب من يسوك بسواك غيره
٢٦١. كراهة قراءة شيء من القرآن مؤقتة لشيء من الصلوات وان يقرأ سورة السجدة منفردة
٢٦٢. باب الجمعة في القرى والمدن
٢٦٣. استدلل الشافعية على ان الجمعة تقام في القرية اذا كان فيها اربعون رجلا
٢٦٤. اختلف اصحابنا في المصير الذي تجوز فيه الجمعة
٢٦٥. الامام اى موضع حل جمع - التصير للامام تأمى موضع مصره مصر
٢٦٨. ان عثمان رضى الله عنه لما كان محصورا بالمدينة صلى على رضى الله عنه الجمعة بالناس
٢٦٩. باب هل على من لم يشهد الجمعة غسل من النساء والصبيان وغيرهم
٢٧١. لله على كل مسلم حق ان يغتسل في كل سبعة ايام يوما

- ٢٧٢ باب الرخصة ان لم يحضر الجمعة في المطر
- ٢٧٣ المطر من الاعذار التي تصير العزيمة رخصة وهذا مذهب ابن عباس
- ٢٧٤ باب من ان تؤتي الجمعة وعلى من تجب لقوله تعالى اذانودى للصلاة من يوم الجمعة
- ٢٧٥ اختلف العلماء في وجوب الجمعة على من كان خارج المصر
- ٢٧٦ باب وقت الجمعة اذا زالت الشمس
- ٢٧٩ اجمع العلماء على ان وقت الجمعة بعد زوال الشمس الاماروى عن مجاهد يجوز فعلها في وقت صلاة العبد
- ٢٨٠ باب اذا اشتد الحر يوم الجمعة
- ٢٨١ باب المشى الى الجمعة وقول الله عز وجل فاسعوا الى ذكر الله ومن قال السبحي العمل والذهاب
- ٢٨٢ هل يحرم البيع والشراء في وقت الاذان ام يبطل ام يفسخ وكذا سائر القنود
- ٢٨٥ باب لا يفرق بين اثنين يوم الجمعة
- ٢٨٦ اختلفوا في التفرقة بين الاثنين والاحاديث الواردة في هذا الباب
- ٢٨٧ اختلفوا في كراهة ذلك هل هو للتحريم اولا فالمتقدمون يطلقون الكراهة ويريدون كراهة التحريم
- ٢٨٨ باب لا يقيم الرجل اخاه يوم الجمعة ويقعد مكانه
- ٢٨٩ باب الاذان يوم الجمعة
- ٢٩٠ احدث عثمان رضى الله تعالى عنه الاذان الاول والثالث يوم الجمعة فصار الاذان ثلاثة
- ٢٩٢ باب المؤذن الواحد يوم الجمعة
- ٢٩٢ باب يجب الامام على المنبر اذا سمع النداء
- ٢٩٣ باب الجلوس على المنبر عند التأذين * باب التأذين عند الخطبة * باب الخطبة على المنبر
- ٢٩٤ اختلف في اسم غلام صنع المنبر لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على سبعة اقوال
- ٢٩٥ متى كان عمل هذا المنبر وبيان صفته وبقى هذا المنبر الى ان احترق مسجد المدينة سنة (٦٥٠)
- ٢٩٨ باب الخطبة قائما باب استقبال الناس الامام اذا خطب (٢٩٩)
- ٣٠١ ما المراد باستقبال الناس الخطيب هل المراد من يواجهه او المراد جميع اهل المسجد
- ٣٠١ باب من قال في الخطبة بعد الشاء اما بعد
- ٣٠٢ اختلف في اول من قال اما بعد على ستة اقوال والقول السادس من كلام يعقوب عليه السلام
- ٣٠٤ الاحاديث الواردة في عذاب القبر ولاقنة اعظم من هذه الفتنة
- ٣٠٩ باب القعدة بين الخطبتين يوم الجمعة * هل هي واجبة ام سنة
- ٣١٠ باب الاستماع الى الخطبة * اختلف العلماء في وجوب الانصات الى الخطبة
- ٣١١ باب اذا رأى الامام رجلا جاء وهو يخطب امره ان يصلى ركعتين
- ٣١٢ اذا دخل الجامع و الامام يخطب يستحب تحية المسجد عند الشافعي وتأويل اصحابنا الاحاديث المذكورة

- ٣١٥ اتفقوا على أن من كان داخل المسجد يمتنع عليه التقل حال الخطبة فليكن الآتي كذلك
- ٣١٦ وروى عن جماعة من الصحابة والتابعين منع الصلاة للداخل والامام يخطب
- ٣١٨ باب من جاء والامام يخطب صلى ركعتين خفيفتين * باب رفع اليدين في الخطبة
- ٣١٩ باب الاستسقاء في الخطبة يوم الجمعة
- ٣٢١ اختلاف العلماء في رفع اليدين عند الدعاء فكرهه مالك
- ٣٢١ باب الانصات يوم الجمعة والامام يخطب واذا قال لصاحبه انصت فقد انصت
- ٣٢٢ قال سعد لرجل يوم الجمعة لاصلاة لك فذكر ذلك الرجل للنبي عليه السلام
- ٣٢٣ باب الساعة في يوم الجمعة التي الدعوة فيها مستجابة
- ٣٢٥ في بيان الساعة المذكورة وبيان ما فيها من الاقوال الاول في حقيقة الساعة
- ٣٢٥ ان في هذه الساعة اختلافا هل هي باقية او رفعت
- ٣٢٦ في بيان وقتها وهو على اقوال قبل هي محففة والحكمة في اخفائها
- ٣٢٨ الاقوال اربعون وكثير من هذه الاقوال يمكن اتحاده مع غيره
- ٣٢٨ باب اذا نهر الناس عن الامام في صلاة الجمعة فصلاة الامام ومن بقي جائزة
- ٣٣٠ تعيين عدد الذين بقوا مع النبي عليه الصلاة والسلام وهم اثنا عشر على ما في الصحيح
- ٣٣١ سبب نزول آية واذا راوا تجارة اولوها انقضوا اليها وتركوا قائما
- ٣٣٢ العدد الذي تصح به الجمعة فيه اربعة عشر قولا
- ٣٣٢ باب الصلاة بعد الجمعة وقبلها
- ٣٣٥ اختلاف العلماء في الصلاة بعد الجمعة فقالت طائفة يصلي ركعتين في بيته
- ٣٣٥ كان رسول الله يقرأ في الركعتين بعد المغرب قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد
- ٣٣٦ باب قول الله تعالى فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل الله
- ٣٣٧ جواز السلام على النسوة الاجانب واستحباب التقرب بالخير ولو بالشيء الخفيف
- ٣٣٨ باب القائلة بعد الجمعة * اي القبلولة
- ٣٣٨ ابواب صلاة الخوف وقول الله عز وجل واذا ضربتم في الارض فليس عليكم الاية
- ٣٣٩ اعلم ان الخوف لا يؤثر في نقصان عدد الركعات الا عند ابن عباس والحسن البصري
- ٣٤٠ اختلفوا في اي سنة نزل بيان صلاة الخوف فقال الجمهور في غزوة ذات الرقاع
- ٣٤٢ ان النبي عليه الصلاة والسلام صلى صلاة الخوف عشر مرات وقال
- ابن العربي (٢٤) وبين القاضي عياض ثلاث المواطن
- ٣٤٢ لافرق بين ان يكون احدي الطائفتين اكثر من الاخرى عددا وتساوى عددهما
- ٣٤٣ باب صلاة الخوف رجالا او ركبا
- ٤٤٦ باب الصلاة عند مناهضة الحصون ولقاء العدو
- ٣٤٨ اختلفوا في سبب تأخير الصلاة يوم الخندق
- ٣٤٨ باب صلاة الطالب والمطلوب راكبا وقائما

- ٣٥٠ اول من حفر الخنادق من وجهه بن ابرج وكان في زمن موسى عليه الصلاة والسلام
- ٣٥١ كل مختلفين في الفروع من المجتهدين مصيب اذلا يستحيل ان يكون الشيء صوابا في حق انسان خطأ في غيره
- ٣٥٢ باب التكبير والغسل بالصبح والصلاة عند الاغارة والحرب
- ٣٥٣ كتاب العيدين والتجمل فيه
- ٣٥٤ استحباب التجمل بالثياب في ايام الاعياد والجمع وملاقة الناس
- ٣٥٤ باب الحراب والدرق يوم العيد
- ٣٥٩ جواز نظر النساء الى فعل الرجال الاجانب ونظر المرأة الى وجه الرجل الاجنبي
- ٣٦٠ جواز سماع صوت الجارية بالغناء ولو لم تكن مملوكة
- ٣٦٠ باب الدعاء في العيدين
- ٣٦١ صلاة العيدين سنة مؤكدة عند الشافعي وفرض كفاية عند احمد ومالك وواجبة عند ابى حنيفة واصحابه وادلتهم
- ٣٦٢ قوله عليه السلام يا ابا بكر ان لكل قوم عيدا وهذا عيدنا
- ٣٦٣ باب الاكل يوم الفطر قبل الخروج
- ٣٦٤ ما الحكمة في نفس الأكل قبل صلاة عيد الفطر * وما الحكمة في اكل التمر * وفي كونه وترا
- ٣٦٤ باب الاكل يوم النحر
- ٣٦٦ من ذبح اضحيته قبل صلاة العيد فانه لا يجوز * ووقت الاضحية يدخل بطلوع الفجر
- ٣٦٧ باب الخروج الى المصلي بغير منبر * وكان عليه السلام يخطب قائما بغير منبر
- ٣٦٩ اختلف في اول من بنى المنبر في مصلي العيد فقيل عمر بن الخطاب
- ٣٧٠ باب المشي والركوب الى العيد والصلاة قبل الخطبة بغير اذان ولا اقامة
- ٣٧٢ اختلف في اول من اذن في العيد وكيفية الاذان وحكمه
- ٣٧٤ ابن الحديث يدل على ان لا تغفل قبل صلاة العيد ولا بعدها وقد اختلف العلماء فيه
- ٣٧٥ باب ما يكره من حمل السلاح في العيد والحرم
- ٣٧٧ ان منى من الحرم * حمل السلاح الى المشاهد التي لا يحتاج الى الحرب فيها مكروه
- ٣٧٨ باب التكبير للعيدين * اختلفوا في وقت الغدو الى العيد
- ٣٧٩ باب فضل العمل في ايام التتريق
- ٣٧٩ اختلف السلف في الايام المعلومات والمعدودات
- ٣٨٢ باب التكبير ايام نبي * واذا غدا الى عرفة
- ٣٨٢ في بيان تفصيل بعض الازمنة على بعض كالا مكنة وفضل ايام عشر ذي الحجة
- ٣٨٣ اختلاف الائمة في تكبير التشريق وفي وقته وفي اوله وآخره وفي صفته
- ٣٨٦ باب الصلاة الى الخربة يوم العيد
- ٣٨٦ باب حمل العنزة او الخربة بين يدي الامام يوم العيد

صحيفة

٣٨٧ باب خروج الصبيان الى مصلى العيد

٣٨٨ باب استقبال الامام الناس في خطبة العيد

٣٩٠ باب موعظة الامام النساء يوم العيد

٣٩٣ باب اذا لم يكن لها جلباب في العيد تستعير من غيرها جلبابا فتخرج فيه

٣٩٤ باب اعتزال الحيض في المصلى

٣٩٥ باب التحرو والذبح يوم النحر بالمصلى

٣٩٥ باب كلام الناس والامام في خطبة العيد وادائيل الامام عن شيء وهو يخطب

٣٩٧ باب من خالف الطريق ذارجع يوم العيد والحكمة فيه ينهى الى عشرين وجها

٣٩٩ باب ادافاة العيد يصلى ركعتين وكذلك النساء

٤٠١ باب الصلاة قبل العيد وبعدها ابواب الوتر

٤٠٢ صلاة الليل مثنى مثنى عند ابي يوسف ومحمد ومالك والشافعي وحمد

٤٠٣ احتج الشافعي على ان الابرار ركعة واحدة جائز ولا يبي حنيفة احاديث صحيحة ترد عليهم

٤٠٤ اجمع المسلمون على ان الوتر ثلاثة لا يسلم الا في آخره

٤٠٥ وقت الوتر وقت العشاء فاذا خرج وقته لا يسقط عنه بل يقضيه

٤٠٨ اعلم ان عائشة رضي الله عنها اطلقت على جميع صلاته عليه السلام في الليل التي كان فيها الوتر وترا

٤٠٩ كان عليه السلام يقرأ في الوتر سمح اسم ربك الاعلى وقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد

٤١١ باب ايقاظ النبي صلى الله عليه وسلم اشله بالوتر باب ليحعل آخر صلاته وترا

٤١٢ استحباب تأخير الوتر الاحاديث الدالة على وجوب الوتر

٤١٥ باب الوتر على الرابعة

٤١٧ اختلفوا في الصلاة على الدابة في السفر الذي لا تقصر في مثله الصلاة

٤١٧ لا يجوز صلاة الفرض على الدابة بلا ضرورة

٤١٨ باب القنوت قبل الركوع وبعده

٤١٩ قنوت رسول الله ثلاثين صباحا يدعو على رعل وذكوان وعصية

٤٢١ غزوة بئر معونة لم ينج منهم الا كعب بن زيد الانصاري وانها كانت بعد الخندق

٤٢٢ اختلف اهل العلم في القنوت في الوتر فرأى عبد الله بن مسعود القنوت في الوتر في السنة كلها

٤٢٤ ان القنوت عشرة معان وقد نظم في بيتين

٤٢٤ احاديث الشافعية في القنوت في الصبح على اربعة اقسام

٤٢٦ لم يقنّت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا شهرا واحدا لم يقنّت قبله ولا بعده

٤٢٧ ابواب الاستسقاء

٤٢٨ احتج ابو حنيفة على ان الاستسقاء استغفار ودعاء وليس فيه صلاة مسنونة في جماعة

٤٢٩ باب دعاء النبي عليه السلام اجملها سنين كسنى يوسف

٤٣٠ فيه الدعاء على الظالم بالهلاك والدعاء للؤمنين بالنجاة

- ٤٦٧ باب لا يدري متى يحيى الماطر الا الله عز وجل
- ٤٦٧ الغيوب التي لا يعلمها الا الله كثيرة فآوجه التخصيص بالخمس اجيب بأوجه
- ٤٦٨ ابواب الكسوف * باب الصلاة في كسوف الشمس
- ٤٦٨ مشروعية صلاة الكسوف بالكتاب والسنة واجماع الامة
- ٤٦٨ سبب مشروعيتهما * وشرط جوازها * ووقتها * وفي كمية عدد ركعاتها
- ٤٧٠ روى جماعة من الصحابة عن النبي عليه السلام ان صلاة الكسوف ركعتان
- ٤٧٣ ذهب ابو حنيفة ومالك الى ان ليست في خسوف القمر جماعة مسنونة
- ٤٧٤ ما الحكمة في الكسوف والجواب فيه سبع فوائد
- ٤٧٥ قول اهل الحساب في الكسوف والخسوف اكثره خباط والرد عليهم
- ٤٧٧ القول في وفات ابراهيم ابند عليه السلام على ما ذكره جمهور اهل السير
- ٤٨٠ صلاة الكسوف ركعتان ولكن على هيئة مخصوصة من تطويل زائد في القيام وغيره
- ٤٨١ باب النداء بالصلاة جامعة في الكسوف
- ٤٨٢ باب خطبة الامام في كسوف الشمس
- ٤٨٣ كان ابو حنيفة يرى صلاة الكسوف في المسجد والافضل في الجامع
- ٤٨٤ باب هل يقول كسفت الشمس او خسفت
- ٤٨٥ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخوف الله عباده بالكسوف
- ٤٨٧ باب التعوذ من عذاب القبر في الكسوف
- ٤٨٨ ان عذاب القبر حرق وان من لاعلمه بذلك لا ياثم وان من سمع بذلك وجب عليه ان يسأله
- ٤٨٨ باب طول السجود في الكسوف
- ٤٨٩ باب صلاة الكسوف جماعة
- ٤٩٢ معنى قوله عليه السلام اني اريت الجنة وانى اريت النار على حقيقتها
- ٤٩٣ رؤيا النبي عليه الصلاة والسلام النار من اى باب كان من ابواب النيران
- ٤٩٤ باب صلاة النساء مع الرجال في الكسوف
- ٤٩٥ باب من احب العتاقة في كسوف الشمس
- ٤٩٦ باب لا تنكس الشمس لموت احد ولا حياة
- ٤٩٧ باب الذكر في الكسوف
- ٤٩٨ باب الدماء في الكسوف
- ٤٩٩ باب قول الامام في خطبة الكسوف ما بعد * باب الصلاة في كسوف الشمس
- ٥٠٠ باب صب المرأة على رأسها الماء اذا اطال الامام القيام في الركعة الاولى
- ٥٠٠ باب الركعة الاولى في الكسوف اطول
- ٥٠١ باب الجهر بالقراءة في الكسوف
- ٥٠٤ ابواب سجود القرآن

- ٥٠٤ سبب وجوب سجدة التلاوة في حق التالى والتمتع في حق السامع
- ٥٠٥ ان سجدة التلاوة سنة ام واجبة
- ٥٠٦ اختلفوا في عدد سجود القرآن على اثني عشر قولا
- ٥٠٧ باب سجدة تنزيل السجدة - باب سجدة من
- ٥٠٨ لاختلاف بين الحنفية والشافعية في ان من فيها سجدة تفعل غير ان الخلاف في كونها من العزائم ام لا
- ٥٠٩ باب سجود المسلمين مع المشركين والمشرک نجس ليس له وضوء
- ٥١٠ تحقيق قضية تلك الفرائق العلى وان شاعتها لترجيى
- ٥١٢ احتج ابو حنيفة والثوري والشافعي واحمد واسحق وعبد الله بن وهب وابن حبيب عن
- ان سورة النجم فيها سجدة
- ٥١٣ ان رؤيذا الانس للجن لا ينكر وان انكرت المعترلة
- ٥١٣ باب من قرأ السجدة ولم يسجد
- ٥١٥ احتج مالك والشافعي وابو ثور على انه لا يسجد للتلاوة في آخر النجم
- ٥١٦ احتج ابو حنيفة واصحابه والشافعي واحمد على ان في سورة اذا السماء انشقت سجدة تلاوة
- ٥١٧ باب من سجد لسجود القارى
- ٥١٧ اختلفوا في السامع الذى لم يقصد الاستماع ولم يجلس له
- ٥١٨ باب ازدحام الناس اذا قرأ الامام السجدة
- ٥١٩ باب من رأى ان الله تعالى لم يوجب السجود
- ٥٢٣ باب من قرأ السجدة في الصلاة فمجد بها
- ٥٢٤ اذا تلا المأموم وسمعها الامام والقوم لم يسجدوا في الصلاة بالاتفاق ولا بعد الفراغ من الصلاة
- ٥٢٥ باب من لم يسجد موضعا للسجود مع الامام من الزحام
- ٥٢٥ باب ما جاء في التقصير وكم يقيم حتى يقصر
- ٥٢٧ اختلف في المدة التي اذا نوى المسافر الاقامة فيها لزمه الاتمام وهو على اثنين وعشرين قولا
- ٥٢٩ احتج الشافعي ان المسافر اذا اقام ببلدة اربعة ايام قصر لا اقامة النبي بمكة كانت اربعة ايام
- ٥٣١ اختلف العلماء في المسافة التي تقصر فيها الصلاة
- ٥٣٢ اختلاف العلماء في توجيه اتمام عثمان رضى الله تعالى عنه الصلاة بمنى
- ٥٣٣ مذهب الجمهور انه يجوز التقصر من غير خوف
- ٥٣٦ باب كم اقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حجه
- ٥٣٩ في معنى الفرسخ والبريد والميل عند الفقهاء
- ٥٤٠ احتج ابو حنيفة واصحابه على ان المحرم شرط في وجوب الحج على المرأة في مدة السفر
- ٥٤١ اتفقت الآثار في تحريم السفر ثلاثة ايام على المرأة بغير محرم واختلفت فيما دون السفر
- ٥٤٤ باب يقصر اذا خرج من مريضه - قاصدا سفرا تقصر في مثله الصلاة
- ٥٤٦ ان من نوى السفر فلا يقصر حتى يفارق بيوت مصره

- ٥٤٨ حديث صلاة السفر ركعتان من ترك السنة تعد كفر
- ٥٤٨ بحجة لم المخصص مختلف فيها - اذا خالف الراوى روايته لا يجب العمل بروايته
- ٥٤٩ ان الاجماع منعقد على ان المسافر لا يصلى في سفره اقل من ركعتين الا ماشاء
- ٥٥٠ باب يصلى المغرب ثلاثة في السفر
- ٥٥٢ صلاة المغرب لا تقصر في السفر وقروى عن جماعة من الصحابة في ذلك احاديث
- ٥٥٢ باب صلاة تطوع على الدابة حيث مانوجت
- ٥٥٣ ان راكب السفينة ليس كراكب الدابة سواء كانت السفينة واقفة او سائرة
- ٥٥٤ كان ابن عمر رضى الله تعالى عنهم يصلى على راحلته ويوتر عليها ويخبر انه عليه الصلاة والسلام كان يفعله
- ٥٥٥ باب الاقامة على الدابة - مراده ان من لم يتمكن من الركوع والسجود يومئذ بها
- ٥٥٦ باب صلاة التطوع على الجمرة - وركب رسول الله على الجمرة معروريا
- ٥٥٩ باب من لم يتطوع في السفر دبر الصلوات
- ٥٦٠ لا تقصر في السن وتكلموا في الافضل قيل الترك ترخيصة وقيل الفعل تقربا
- ٥٦١ باب من تطوع في السفر في غير دبر الصلوات
- ٥٦١ صلى رسول الله عليه السلام صلاة الضحى وامر بصلاتها من طرق جنة
- ٥٦٥ باب اجتمع في السفر بين المغرب والعشاء
- ٥٦٥ في روى الجمع بين الصلاتين من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين
- ٥٦٦ مذاعب الائمة في الجمع بين الصلاتين في السفر في وقت احداهما
- ٥٦٨ الاحاديث الواردة في الجمع بين الصلاتين يحمل على انه يسمى جمعا صورة لا وقتا
- ٥٧٠ باب هل يؤذن او يتيم اذا جمع بين المغرب والعشاء
- ٥٧٢ باب يؤخر الظهر الى العصر اذا ارتحل قبل ان ترتفع الشمس
- ٥٧٣ باب اذا ارتحل بعد ما رغت الشمس صلى الظهر ثم ركب
- ٦٧٥ صلاة المتحل قعد العذر او تغير عذر وصلاة المفترض عند العجز اماما او مأدوما وينفردا
- ٥٧٨ اذا صلى الغرض قاعدا مع قدرته على القيام ان استحله يكفر وجرت عليه حكم الترتيبين
- ٥٧٩ باب اذا لم يطق قاعدا صلى على جنب
- ٥٨٠ باب اذا صلى قاعدا ثم صح او وجد خفة تم ما بقي
- ٥٨١ جواز الركعة الواحدة بعضها من قيام وبعضها قعود وهو مذهب ابى حنيفة
- ٥٨١ اختلاف في صلاة الليل هل الافضل تطويل القراءة ام كثرة الركوع والسجود
- ٥٨٣ باب التيمم في الليل وقوله تعالى ومن الليل فقمجد به تاذلة
- ٥٨٤ كان عليه السلام اذا قام من الليل يتعبد قال اللهم لك الحمد انت قيم السموات والارض
- الى آخره ويان معناه مفصلا
- ٥٨٧ باب فضل قيام الليل

- ٥٨٩ جواز النوم في المسجد ولا كراهة فيه عند الشافعية وفيه اختلاف وتفصيل
- ٥٩٠ باب ترك القيام للمريض
- ٥٩٠ سبب نزول سورة والضحى والليل اذا سجد على اختلاف المفسرين
- ٥٩٣ باب تحريض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قيام الليل والنوافل من غير اجباب
- ٥٩٧ جواز النافلة جماعة ولكن الافضل فيها الانفراد وفي التراويح اختلاف العلماء
- ٥٩٨ اختلاف العلماء في التراويح هل هي سنة او تطوع مبتدأ و عدد ها عشر ركن ركعة وعندما كانت ست وثلاثون ركعة
- ٥٩٨ اختلاف ايضا في وقتها واكثر المشايخ على ان السنة فيها الختم فلا يترك لكسل القوم
- ٥٩٩ باب قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى ترم قدماه
- ٦٠٠ اخذ الانسان على نفسه بالشدة في العبادة وان اضر ذلك بدينه
- ٦٠١ باب من نام عند السحر
- ٦٠٤ باب من تسحر ثم قام الى الصلاة فلم يغم حتى صلى الصبح
- ٦٠٥ باب طول الصلاة في قيام الليل
- ٦٠٥ اختلاف العلماء هل الافضل في صلاة التطوع طول القيام او كثرة الركوع والسجود
- ٦٠٧ باب كيف صلاة الليل وكيف كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي بالليل
- ٦٠٩ باب قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالليل من يومه وما نسخ من قيام الليل
- ٦٠٩ قوله عز وجل يا ايها المزمل قم الليل الا قليلا نصفه او انقص منه قليلا الى ان الله غفور رحيم
- ٦١٣ باب عقد الشيطان على قافية الرأس اذا لم يصل بالليل
- ٦١٤ اختلافوا في معنى العقد فقال بعضهم على الحقيقة وقال بعضهم على المجاز
- ٦١٦ كيف حكم الجنب فقبل تحمل عقده بالوضوء
- ٦١٧ باب اذا نام ولم يصل بال الشيطان في ذنه
- ٦١٨ بول الشيطان في اذن النائم فقبل حقيقة وقيل تمثيل
- ٦١٨ باب الدعاء في الصلاة من آخر الليل
- ٦١٩ ينزل الله تعالى حين يبقى ثلث الليل الآخر وقد روي في ذلك خمس روايات
- ٦٢٠ روى هذا الحديث غير رواية البخاري عن اثنين وعشرين صحابيا
- ٦٢١ معنى قوله عليه الصلاة والسلام ينزل الله تعالى الى سماء الدنيا
- ٦٢٣ العلماء في المتشابهات على قسمين المفوضون والمؤولون
- ٦٢٣ في قوله عليه السلام حين يبقى ثلث الليل ست روايات
- ٦٢٤ باب من نام اول الليل واجبي آخره
- ٦٢٥ باب قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالليل في رمضان وغيره
- ٦٢٦ الاحاديث الواردة عن اربعة عشر صحابيا في صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم في الليل
- ٦٢٧ ان عمله صلى الله تعالى عليه وسلم كان ديمة في شهر رمضان وغيره وانه كان اذا عمل عملا ثبته

- ٦٢٨ السنة والجمهورية في حديث الباب - وفيه لا ينتقض وضوؤه عليه السلام بالنوم
- ٦٢٩ باب فضل المأثور بهين والشر
- ٦٣١ كيف ينبغي ليل التي عليه الصلاة والسلام في دخول الجبة والجبة مكرمة على من يدخل فيها
- ٦٣٢ قبل دشونه عليه الصلاة والسلام
- باب ما يكره من ترك قيام الليل لمن كان يقوم
- ٦٣٤ باب ما يكره من تعار من الليل فعلى
- ٦٣٥ باب المداومة في ركعتي الفجر سئرا وحضرا
- ٦٣٦ اختلاف العلماء في الوقت الذي يقضى سنة الفجر فأظهرها أقوال الشافعي يتخى مؤبدا
- ٦٣٧ باب الضجعة على الشق الايمن بعد ركعتي الفجر
- ٦٣٨ اختلاف العلماء في ان هذه الضجعة سنة او مستحبة او واجبة او غير ذلك
- ٦٣٩ باب من تحدث بعد الركعتين ولم يضطجع
- ٦٤٠ باب ما جاء في التطوع ثنتي مئة
- ٦٤١ حديث الاستخارة روى من غير طريق البخاري عن تسعة من اصحاب
- ٦٤٢ استحباب صلاة الاستخارة والدعاء المأثور بعدها في الامور التي لا يدري العبد
- ٦٤٣ هل يستحب تكرار الاستخارة في الامر الواحد اذا لم يظهر له وجه الصواب في الفعل او الترك
- ٦٤٤ باب الحديث بعد ركعتي الفجر باب تعاهد ركعتي الفجر ومن سماها تطوعا
- ٦٤٥ باب ما يقرأ في ركعتي الفجر فقد علم بأحاديث اخرى
- ٦٤٦ اختلاف العلماء في القراءة في الفجر على اربعة مذاهب حكاهما الطحاوي
- ٦٤٧ ابواب التطوع باب التطوع بعد المكتوبة
- ٦٤٨ ان السنن المؤكدة في الصلوات الخمس اثنتي عشرة * ركعتان قبل الفجر
- ٦٤٩ باب صلاة الضحى في السفر هل يصلى اولا
- ٦٥٠ روى احاديث صلاة الضحى خمسة وعشرون صحابيا واحاديثهم ومخرجيهم
- ٦٥١ بان عدد ركعات صلاة الضحى وانها مستحبة وقيل كانت واجبة
- ٦٥٢ فيما يقرأ فيها وفي بيان وقتها
- ٦٥٣ باب من لم يصل الضحى وراة واسعا
- ٦٥٤ باب صلاة الضحى في الحضر
- ٦٥٥ باب الركعتين قبل الظهر
- ٦٥٦ باب الصلاة قبل المغرب
- ٦٥٧ اختلاف السلف في التنفل قبل المغرب فأجازه طائفة
- ٦٥٨ باب صلاة النوافل جماعة
- ٦٥٩ في حديث الباب خمسة وخمسون نافلة

- ٦٧٩ باب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة
- ٦٨٢ وجد تسمية مسجد الأقصى وان داود وسليمان عليهما السلام جددا بنيانه
- ٦٨٢ ان الرجال لا تشد الى غير هذه الثلاثة لكن اختلفوا على اى وجه
- ٦٨٤ الاحاديث الواردة في فضل الصلاة في مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم
- ٦٨٧ اجمعوا على ان موضع قبره صلى الله تعالى عليه وسلم افضل بقاع الارض
- ٦٨٧ اختلفوا هل يراد بالصلاة هنا الفرض او هو عام في النفل والفرض
- ٦٨٧ باب مسجد قباء
- ٦٨٩ استحباب زيارة مسجد قباء والصلاة فيه اقتداء بالنبي عليه الصلاة والسلام
- ٦٩٠ باب من يأتى مسجد قباء كل سبت * وبيان صفة مسجد قباء
- ٦٩١ باب اتان مسجد قباء راكبا وماشيا
- ٦٩١ باب فصل ما بين القبر والمنبر
- ٦٩٢ حديث ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي
- ٦٩٣ باب مسجد بيت المقدس
- ٦٩٤ في حكم المرأة التي تسافر وفيه خمسة مذاهب
- ٦٩٦ الحكم الثاني في صوم يومى العيدين
- ٦٩٦ باب استعانة اليد في الصلاة اذا كان من امر الصلاة
- ٦٩٨ باب ما ينهى في الصلاة من الكلام
- ٦٩٩ اول من هاجر الى الحبشة احدى عشر رجلا واربع نسوة واسامهم على الاختلاف
- ٧٠٣ اجمع العلماء على ان الكلام في الصلاة عامدا بخبره لغير مصلحتها او اغير انقاذ هالك او شبهه
- مبطل للصلاة
- ٧٠٤ الامر بالمحافظة على الصلاة الوسطى وذكر العلماء في الصلاة الوسطى عشرين قولاً
- ٧٠٩ باب ما يجوز من التسبيح والحمد في الصلاة للرجال
- ٧١٠ باب من سمي قوماً أو سلم في الصلاة على غيره مواجهة وهو لا يعلم
- ٧١٢ فقيام الاجماع على ان سنة الرجل اذا نابه شيء في الصلاة التسبيح وانما اختلفوا في النساء
- ٧١٢ باب من رجع القهقري في الصلاة او تقدم لامر ينزل به
- ٧١٤ باب اذا دعيت الام ولدها في الصلاة
- ٧١٦ من خصائص النبي عليه الصلاة والسلام اذا دعا انساناً وهو في الصلاة وجب عليه الاجابة
- ولا تبطل صلاته
- ٧١٦ حكى الرويانى في البحر ثلاثة اوجه في اجابة احد الوالدين
- ٧١٧ في حديث امر جريج وعظم بر الوالدين وان دعاءهما مستجاب وامر جريج من عجائب
- بنى اسرائيل
- ٧١٨ باب مسح الخصة في الصلاة
- ٧١٩ باب بسط الثوب في الصلاة للسجود

صحيحة

- ٧٢٠ باب ما يجوز من العمل في الصلاة
٧٢٠ قوله عليه الصلاة والسلام ان الشيطان عرض لي * في اى صورة عرض له الشيطان
٧٢١ باب اذا انقضت الدابة في الصلاة * ماذا يصنع
٧٢٣ ان من اقلت دابته وهو في الصلاة هل يقطع الصلاة ويتبعها فقيه مذاهب وتفصيل
٧٢٥ باب ما يجوز من البراق والتفخ في الصلاة
٧٢٧ باب من صفق جاهلا من الرجل في صلاته لم تقصد صلاته
٧٢٧ باب اذا قبل المصلي تقدم او انتظر فانتظر فلا بأس
٧٢٨ جواز القفح على المصلي بحسب القسمة العقلية على اربعة اقسام
٧٢٩ باب لا يرد السلام في الصلاة
٧٣٠ باب رفع الايدي في الصلاة لا يرد له
٧٣٠ باب الخصر في الصلاة
٧٣٢ اختلف الفقهاء في حكم الخصر في الصلاة كراهة وتحريم
٧٣٣ باب تفكر الرجل الشيء في الصلاة وقال عمر رضي الله تعالى اني لاجهز جيشي وانافى الصلاة
٧٣٥ باب ما جاء في السهو اذا قام من ركعتي الفريضة
٧٣٦ الاحاديث الواردة في ان سجود السهو قبل السلام مطلقا في الزيادة والنقصان
٧٣٧ الاجوبة عن احاديثهم والمذهب عند الحنفية سجود السهو بعد السلام مطلقا ولو سجد
قبله جاز
٧٣٧ ان في محل سجدة السهو خمسة اقوال القولان الحنفية
٧٣٨ المواضع التي سجد فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمسة
٧٣٨ التكبير مشروع لسجود السهو بالاجماع * وهل يشهد في سجود السهو ام لا
٧٣٨ لا يتكرر السجود وان تكرر السهو وقال ابن ابي ليلى يكرر
٧٣٨ سجود السهو في التطوع كالقرض سواء وقال ابن سيرين لا يسجد في التطوع
٧٤٠ ان السهو والنسيان جائز ان على الانبياء عليهم السلام فيما طريقه التشريع
٧٤٢ من زاد في صلاته ركعة ناسيا هل تبطل صلاته ام لا وهل تضم ركعة
اخرى ام لا فيه مذاهب وتفصيل
٧٤٢ باب اذا سلم في ركعتين او في ثلاث سجد سجدتين مثل سجود الصلاة او اطول
٧٤٣ ان اذا البدن وذا الشمالين واحد وكلاهما لقب على الخرباق
٧٤٤ اختلاف الروايات في ان سهو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في اى صلاة كانت
٧٤٥ باب من لم يشهد في سجدة السهو
٧٤٧ باب يكبر في سجدة السهو
٧٤٨ باب اذا لم يدركم صلى ثلاثا او اربعا سجد سجدتين وهو جالس
٧٥٠ باب السهو في القرض والتطوع
٧٥٠ باب اذا كلم وهو يصلي فاشار بيده واستمع
٧٥٤ باب الاشارة في الصلاة

تمت فيما وقع في هذا الجلد بإيض الأصل من نسخة الشارح

صحيحه	صحيحه	صحيحه	صحيحه	صحيحه	صحيحه	صحيحه	صحيحه	صحيحه
٢٦٧	٢٧٠	٢٧٨	٢٨٨	٢٨٨	٢٨٨	٢٨٨	٢٨٨	٢٨٨
٢٦٧	٢٧٠	٢٧٨	٢٨٨	٢٨٨	٢٨٨	٢٨٨	٢٨٨	٢٨٨
٢٦٧	٢٧٠	٢٧٨	٢٨٨	٢٨٨	٢٨٨	٢٨٨	٢٨٨	٢٨٨

تمت فيما وقع في هذا الجلد من الاسماء والكنى والالفاظ وبعض الالفاظ الصحيحة رتب على

حرف الالف

اسماء بنت ابي بكر الصديق رضي الله عنهما ابواسامة جاد	احمد بن صالح	ابواسحق ابراهيم بن محمد						
٣٨	٢٧٢	٢٧٥	٣٣٨					
اسحق بن عيسى بن حسان	ابان بن عثمان	انس بن سيرين	الاويسى عبد العزيز					
٣٥٥	٣٨٣	٤٠٩	٤٥٧					
ابراهيم بن حنبل الرواسي	اسحق بن عيسى بن عثمان	اسماعيل بن علي بن العلم	ازد شنوة					
٤٧٥	٥٧١	٦١٧	١١٤	١٧٢				
	٦٠٨							
	٢٦٧	٣٠						

حرف الباء

بدل بن الجبر	بشر بن محمد	ابو بردة	بشر بن الحكم	ابو برزة الاسلمي رضي الله عنه				
١٢٧	٢٦٦	٢٦٧	٦٤٥	٧٢١				
بجاد	البصرة	بحينة	بعث	البطين	البكراوي	بيان بن عمرو		
٦٧	١١٨	١٧٢	٣٥٦	٣٨١	٣٩٦	٦٥٤		

حرف التاء

توبة بن كيسان * تهامة	تغلب	تستر						
٦٦٤	٩٤	٣٠٦	٣٤٧					

حرف الجيم

ابو الجوزاء جابر بن سمرة رضي الله عنه	جويرية بن أسماء	جنادة بن أمية * جبرائيل جندب	الجيشاني					
٣٤	٥٧	٢٣٩	٦٣٧	١٧٥	٣٩٦	٦٧٥		

حرف الحاء

ابو حنبل	حبان بن موسى	حنظلة بن ابي عامر رضي الله عنه	حيوة بن شريح	الحاج بن يوسف النقي				
١٢٤	١٩٠	٣٠٨	٣٤٥	٣٧٦				
حسين بن الحسن	حسان بن عبد الله	حسان	حلجة	الحديبية	حرمي	الحجاب		
٤٦٤	٥٧٢	٦٩	١٦٧	٢٠٥	٢٤١	٢٠٨		

جيف	الحزام	ابو الحباب	حزام	حبر
٢٩٢	٣٧٠	٤١٥	٥١٧	٣٧٨
حرف الخاء				
٤٥	٢١٩	٢٢٢	٢٤٨	خت
خباب بن الارت رضى الله عنه				
حرف الدال والذال				
١٦٥	١٨٣	٤٤٣	٦٧٨	٣٨٥
ام الدرداء	الدجال	دار القضاء	الدخيشن	الذهلي
١٦٥	١٨٣	٤٤٣	٦٧٨	٣٨٥
حرف الراء				
١٣٧	٢٦٦	٤٩٥	٧٠٢	٣٦٤
رفاعه بن رافع	رزيق بن حكيم	ربيع بن يحيى	زيد بن ارقم رضى الله عنه	رجاء
١٣٧	٢٦٦	٤٩٥	٧٠٢	٣٦٤
حرف الزاى				
٣١	٣٠٨	٣٦١	٣٧١	٣٧٧
زيب بنت جمش رضى الله عنها	زين العابدين	زيد بن ابي الكوفي	ابن الزبير رضى الله تعالى عنه	الرحي
٦٣٢	٣٠٨	٣٦١	٣٧١	٣٧٧
حرف السين				
٥٧	١٤١	٢٧٨	٣١٢	٣١٢
سعد بن ابي وقاص رضى الله عنه	سلمة بن هشام رضى الله عنه	سرج بن النعمان	سليمان بن هذبة	٣١٢
٥٧	١٤١	٢٧٨	٣١٢	٣١٢
سعيد بن يحيى	ام سلمة رضى الله عنها	سعيد بن ايوب	سبحه	السريه
٣٤٣	٤٢٧	٦٤١	٤٥	٦٠
سنان	ابو سروعة	سليم	سنة	ابو السكين
١٠٣	٢١١	٢٤٢	٣١٩	٣٧٦
حرف الشين				
٩٣	٩٩	٢٧١	٣٤٨	٤٦٥
شيطان	شرقة	شبابه	شرجيل	شام
٩٣	٩٩	٢٧١	٣٤٨	٤٦٥
حرف الصاد والضاد				
٢٢٤	١٤٧	١٦٢	٢٢١	٢٢٩
صفوان بن سليم	الصراط	الصباح	ابو الضحى مسلم بن صليح	ابو ضمرة
٢٢٤	١٤٧	١٦٢	٢٢١	٢٢٩

حرف الراء والظاء

الظراب	تهراي	الظاعوت	مورسينا و طورزينا
٤٤٦	١٤٨ ١٩٧	١٤٦	٨٤

حرف العين

عبدالمالك بن عمير	عمار بن ياسر رضى الله تعالى عنه	عبد الرحمن بن ابى ليلي
٥٧	٥٧	١٢٧
عياش بن ابي ربيعة رضى الله تعالى عنه	عبدالله بن محمد بن عقيل	قيس بن يونس
١٤١	٢٨٨	٢١١
عبدالله بن محمد	عطاء بن يسار	عبد الرحمن بن عباس
٢١٥	٢٢٤	٢٣٩ ٣٥٠
عطار بن حاجب	عبدالله بن جعفر	عبدان بن عثمان
٣٦٠	٢٧٥	٢٧٨
عبد الرحمن بن الفضيل	عبدالله بن عبدالله	عثمان بن ابي شيبة
٣٠٨	٣٤٥	٣٦٦ ٤٣١
عبدالله بن يزيد رضى الله عنه	عبد بن خالد الايلي	علي بن عبدالله الجهاد
٤٥٣	٤٨٣	٤٩٠
عمرو الجني من الصحابة	عثمان بن صالح	ابو العالية زياد بن فيروز
٥١٣	٥١٣	٥٣٦
عبدالله بن عامر رضى الله عنه	وابوه عامر بن ربيعة رضى الله عنه	عمرو بن اوس الثقفي
٥٥٣	٥٥٣	٦٠١
عباس بن الحسين	عمير بن هاني	عبدالله بن سعيد
٦٣٢	٦٣٧	٦٥٢
عباس بن فروخ الجري	ابو عثمان عبد الرحمن بن مل النهدي	ابن ابي عدى محمد بن ابراهيم
٦٧٠	٦٧٠	٦٧٣
عبدالمالك بن عمير المعروف بالقبطي	عمرو بن عبدالله السبيعي	عروبة
٦٨٠	٦٩٧	٥١
عسى	عصيه	عاد
١٥٠	٤٢٣	٤٦٢
٥٥٨		

حرف القين وحرف الفاء

ابن ابي غنية	غفار	فقار
٤٠٠	٤٣٠	١٦٩

حرف القاف وحرف الكاف

ابو قتادة ^{ابن قتيبة سلم} ^{ابن قسيط} ^{قزعة} ^{ابن قريظة} ^{كثير بن الصلت} ^{الكوفة} ^{كرعة}
 ١٧٠ ٢٨٥ ٥١٤ ٢٣١ ٣٠٥ ٢٢٧ ٢٦٨ ٥٨ ١٤٠

حرف الميم و حرف النون ﴿

محمد بن مقاتل ابو الحسن المروزي محمد بن سنان محمود بن الربيع رضى الله عنه مصعب بن سعد
 ١٠ ٢٩٢ ٥٠ ٦٣ ١٩٠ ٦٧٧ ١٢٤

معبد بن المقداد محمد بن يزيد محمد بن سلام معاوية بن عمرو موسى بن عقبة
 ٢١١ ٢١٦ ٢٨٨ ٣٢٩ ٣٤٣

محمد بن حرب محمد بن عبد الرحمن محمد بن عبد الله بن المثنى ابو محمد بن محمد القاص
 ٣٤٥ ٣٥٥ ٤٣٧ ٤٥٢

المسعودي عبد الرحمن ابو مسعود عقبة بن عامر معاوية بن سلام بن ابي سلام محمد بن ميران
 ٤٥٥ ٤٧٥ ٤٨٢ ٥٠١

محمد بن المنكر مفضل بن فضالة ميسرة بن اسماعيل محمد بن عبد الرحمن بن سعد
 ٥٤٦ ٥٧٢ ٦٣٤ ٦٥٦

مورق بن الشمرج مرشد بن عبد الله البرقي محمد بن عبد الله بن عمير
 ٦٦٤ ٦٧٥ ٦٩٨

معيق بن ابي فاطمة الدوسي رضى الله عنه مطعم المسيح مرشد ابو معبد ميسرة
 ٧١٨ ٨٣ ١٨٣ ١٨٥ ١٩٣ ٢٥٩

مربحي محاربي المعلى المازني مقي نافع بن عمر نهيك نافذ نوء
 ٣٦٤ ٣٧٦ ٤٠١ ٤٤٢ ٥٣٠ ٣٨ ١٠٣ ١٩٣ ٢٠٦

حرف الواو ﴿

الوضاح ابو عوانة الوليد بن الوليد رضى الله عنه وقدان وراذ
 ٥٧ ١٤٣ ١٢٤ ٢٠١

حرف الباء ﴿

هشام بن يوسف ام هاني رضى الله تعالى عنها الهيثم بن سنان هشام بن حسان
 ٢٥٢ ٢٧١ ٥٦١ ٦٣٨ ٧٣١

ابو هلال محمد بن سليم الراسبي هنية هلب هثائي
 ٧٣١ ٣٢ ٢١٣ ٢٨٥

حرف الياء ﴿

يوسف بن موسى يزيد بن ابي مريم يعقوب بن عبد الرحمن يحيى بن سعيد يونس بن يزيد
 ٢٧٢ ٢٨٣ ٢٩٤ ٢٢٣ ٦٢٧ ٤٨٣

يحيى بن وثاب ابو يعفور يزني اليامي
 ٦٠٨ ١٢٤ ١٨٥ ٣٨٩

الجزء الثالث من عمدة القارى لشرح
صحيح البخارى للعلامة العيني الحنفى
نفعنا الله تعالى به
آمين



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ص ١٠٠ بسم الله الرحمن الرحيم ابواب صفة الصلاة ش ١٠٠

لما فرغ من بيان احكام الجماعة والاقامة وتسوية الصفوف المشتملة على مائة واثنين وعشرين حديثا الموصول من ذلك ستة وتسعون حديثا والمعلق ستة وعشرون وعلى سبعة عشر اثرا من الصحابة والتابعين شرع في بيان صفة الصلاة بانواعها وسائر ما يتعلق بها بتفصيلها فقال
ص ١٠١ باب ١ في بيان التكبير وافتتاح الصلاة ش ١٠١ اى هذا باب في بيان ايجاب تكبيرة الاحرام ثم الواو في وافتتاح الصلاة قال بعضهم الظاهر انها عاطفة اما على المضاف وهو ايجاب واما على المضاف اليه وهو التكبير والاول اول ان كان المراد بالافتتاح الدعاء لانه لا يجب والذي يظهر من سياقه ان الواو بمعنى مع وان المراد بالافتتاح الشروع في الصلاة انتهى قلت لا نسلم ان الواو هنا عاطفة فلا يصح قوله اما على المضاف واما على المضاف اليه الواو هنا اما بمعنى يا الجركا في قولهم انت اعلم ومالك والمعنى ايجاب التكبير بافتتاح الصلاة واما بمعنى لام التعليل والمعنى ايجاب التكبير لاجل افتتاح الصلاة ومبنى الواو بمعنى لام التعليل ذكره انوار النجوى ويجوز ان يكون بمعنى مع اى ايجاب التكبير مع افتتاح الصلاة ومبنى الواو بمعنى مع شائع ذائع ثم اعلم انه كان ينبغي ان يقول باب وجوب التكبير لان ايجاب هو الخطاب الذى يعتبر فيه جانب الفاعل والوجوب هو الذى يعتبر فيه جانب المفعول وهو فعل المكلف واطلاق ايجاب على الوجوب ناسخ واختلف العلماء في تكبيرة الاحرام فقال ابو حنيفة هي شرط وقال مالك والشافعى واجبة ركن وقال ابن المنذر قال الزهرى تنعقد الصلاة بمجرد النية بالتكبير قال ابو بكر ولم يقل به غيره قال ابن بطال ذهب جمهور العلماء الى وجوب تكبيرة الاحرام وذهبت طائفة الى انها سنة روى ذلك عن سعيد بن المسيب والحسن والحكم والزهرى والاوزاعي وقالوا ان تكبير الركوع يجزئ

عن تكبير الاحرام وروى عن مالك في المأموم ما يدل على انه سنة ولم يختلف قوله في المنفرد
والامام انه واجب على كل واحد منهما وان من نسيه يستأنب الصلاة وفي المغني لابن قدامة التكبير
ركن لا تعتقد الصلاة الا به سواء تركه سهوا او عمدا قال وهذا قول ربيعة والثوري ومالك والشافعي
واسحاق وابي ثور وحكي الثوري ابو الحسن والكرخي الحنفي عن ابن علية والاصم كقول
الزهري في اعتقاد الصلاة بمجرد النية بغير تكبير وقال عبدالعزيز بن ابراهيم بن بريزة قالت طائفة
بوجوب تكبير الصلاة كله وعكس آخرون فقالوا كل تكبيرة في الصلاة ليست بواجبة مطلقة منهم ابن
شهاب وابن المسيب واجازوا الاحرام بالنية لعموم قوله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات والجمهور
اوجبوها خاصة دون ما عداها واختلف مذهب مالك هل يحملها الامام عن المأموم ام لا فذهب قولان
في المذهب ثم اختلف العلماء هل يجزئ الافتتاح بالتسبيح والتهيل مكان التكبير فقال مالك وابو يوسف
والشافعي واحدوا واحتق لا يجزئ الا الله اكبر وعن الشافعي انه يجوز الله الاكبر وقال ابو حنيفة
ومحمد يجوز بكل لفظ يقصده التعظيم وذكر في الهداية قال ابو يوسف ان كان المصلي يحسن التكبير
لم يجز الا الله اكبر او الله الاكبر او الله الكبير وان لم يحسن جاز وقال بعضهم استدلل بحديث عائشة كان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يفتح الصلاة بالتكبير وبحديث ابن عمر رأيت النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم افتتح التكبير في الصلاة على تعيين لفظ التكبير دون غيره من الفاظ التعظيم وكذلك استدلوا
بحديث رفاعة في قصة المسى صلاته أخرجه ابوداود لانه لا تتم صلاة احد من الناس حتى يتوضأ
فيضع الوضوء مواضعه ثم يكبر وبحديث ابي حنيفة كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قام
الى الصلاة عقد قائما ورفع يديه ثم قال الله اكبر أخرجه الترمذي قلت التكبير هو التعظيم من حيث
اللفظ كما في قوله فلما رأينا كبرنا اي عظمناه وربك فكبراي فعظم فكل لفظ دل على التعظيم وجب
ان يجوز الشرع به ومن اين قالوا ان التكبير وجب بعينه حتى يقتصر على لفظ اكبر والاصل
في خطاب الشرع ان يكون نصوصه معلومة معقولة والتقييد خلاف الاصل على ما عرف
في الاصول وقال (تعالى و ذكر اسم ربك فصلي) وذكر اسم تعالى اعم من ان يكون باسم الله او باسم
الرحمن فجاز الرحمن اعظم كما جاز الله اكبر لانهما في كونهما ذكر سواء قال الله تعالى (ولله الاسماء
الحسنى فادعوه بها) وقال صلى الله تعالى عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فمن قال
لا اله الا الرحمن او العزيز كان مسلما فاذا جاز ذلك في الايمان الذي هو اصل ففي فروعه اولى وفي سنن
ابن ابي شيبة عن ابي العالية انه سئل بأي شيء كان الانبياء عليهم السلام يستفتحون الصلاة قال بالتوحيد
والتسبيح والتهيل وعن الشعبي قال بأي شيء من اسماء الله تعالى افتتحت الصلاة اجزأك ومثله عن
النخعي وعن ابراهيم اذا سمع أو كبر أو هلل اجزأ في الافتتاح والجواب عن حديث رفاعة انه صلى الله
تعالى عليه وسلم قد أثبتها صلاة ونفي قبولها ويجوز ان تكون جائزة ولا تكون مقبولة اذ لا يلزم من الجواز
القبول وعندهم لا تكون صلاة فلا حجة فيه **ص** حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري
قال اخبرني أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ركع فرساق فجحدش
شتمه الايمن قال انس فصلى لنا يومئذ صلاة من الصوات وهو قاعد فصلينا وراءه قعودا ثم قال لما سلم
انما جعل الامام ليؤتم به فاذا صلى قائما فصلوا قياما واذا ركع فاركعوا واذا رفع فارفعوا واذا سجد
فاسجدوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد **ش** هذا الحديث اخرجه البخاري
في باب انما جعل الامام ليؤتم به عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب عن أنس وبينهما تفاوت

وأيضا لا بد من تركه في كل وقت من وقت الصلاة وحيث وجدناه في قوله وراءه قعودا فلما انصرف قلنا
 جعنا اذ هم وليس هذا اذا سجدوا في آخره هناك واذا صلى جالس فصلوا اجلسوا اجعلوا
 وفي نفس الامر هذا الحديث والذي بعده في ذلك الباب حديث واحد قال كل من حديث الزهري
 عن انس رضي الله تعالى عنه اذا كان الامر كذلك في الحديث الذي يتلوه واذا كبر فكبروا هو
 متدرج في هذا الحديث لان قوله اذا ركع فركعوا يستدعي سبق التكبير بلا شك والمقدر كالمقفوظ
 فحينئذ يسهر التصابق بين ترجمة الباب وبين هذين الحديثين لان الامر بالتكبير صريح في احدهما
 مقدور في الآخر ولا مرية للوجوب فدل على الجزء الاول من الترجمة وهو قوله باب ايجاب التكبير
 وانه دلالة على الجزء الثاني وهو قوله وافتتاح الصلاة في طريق الزوم لان التكبير في اول الصلاة
 لا يكون الا عند افتتاحها وافتتاحها هو الشروع فيها فاذا امنت النظر فيها قلت عرفت ان اعتراض
 الاسمي على البخاري ههنا ليس بشيء وهو قوله ليس في حديث شعيب ذكر التكبير ولا ذكر
 لافتح ومع هذا فحديث التميمي الذي ذكره اتفاده اذا كبر فكبروا ليس فيه بيان ايجاب التكبير
 وانه فيه بيان ايجاب التحيي فكبرون بها لا يستقون امامهم بها ولو كان ذلك ايجابا للتكبير بهذا اللفظ
 لكان قوله واذا قل نعم الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد ايجابا لهذا القول على المؤتم على التحيي
 وقد قلنا ان هذه الاحاديث الثلاثة في حكم حديث واحد وقد بينا وجهه وانه يدل على وجوب
 التكبير وبطريق الزوم يدل على افتتاح الصلاة وقوله وليس فيه بيان ايجاب التكبير ممنوع
 وكيف لا يدل وقد امر به صلى الله تعالى عليه وسلم وعن هذا قال ابن التين وابن بطلان تكبيرة
 الاحرام واجبة بهذا اللفظ اعني بقوله فكبروا لانه ذكر تكبيرة الاحرام دون غيرها من سائر
 التكبيرات والامر للوجوب وقوله ولو كان ذلك ايجابا الى آخره قياس غير صحيح لان التحميد
 غير واجب على المؤتم بالايجاع ولا يضر ذلك ايجاب الظاهرية اياه على المؤتم لان خلافهم لا يعتبر
 وابن سلمة ذلك فيمكن ان يكون البخاري ايضا قائلا بوجوب التحميد كما يوجد الظاهرية فان قلت
 روى عن الحميدي انه قال بوجوبه قلت يحتمل انه لم يكن اطالع على كون الاجماع فيه على عدم الوجوب
 وعرفت ايضا ان قول صاحب التلويح وافتتاح الصلاة ليس في ظاهر الحديث ما يدل عليه ليس
 بشيء ايضا لانه نظر الى الظاهر ولو غاص فيما غصناه لم يقل بذلك والكرمانى ايضا تصرف وتكلف
 هنا ثم توقف واستشكل دلالة على الترجمة حيث قال او لا الحديث دل على الجزء الثاني من الترجمة
 لان لفظ اذا صلى قائما يتناول لكون الافتتاح في حال القيام فكأنه قال اذا افتتح الامام للصلاة قائما
 وفتتحوا انتم ايضا قياما الا ان يكون الواو بمعنى مع والفرض بيان ايجاب التكبير عند افتتاح الصلاة
 يعني لا يقوم مقام التسبيح والتحليل فحينئذ دلالة على الترجمة مشكك انتهى قوله والغرض الى آخره
 غير صحيح لان الغرض ليس ما قلناه بل الغرض بيان وجوب نفس تكبيرة الاحرام بالوجه الذي
 ذكرنا خلافا لمن في وجوبها ثم قال الكرمانى وقد يقال عادة البخاري انه اذا كان في الباب حديث
 دال على الترجمة يذكره ويتبعه يذكر ايضا ما يناسبه وان لم يتعلق بالترجمة انتهى قلت هذا جواب
 عاجز عن توجيه الكلام على ما لا يخفى به ثم اعلم ان نقد تكلمنا على ما يتعلق بهذا الحديث مستقصى في باب
 انما جعل الامام ليؤتم به وشيخ البخاري ابو النيمان هو الحكم بن نافع البهراى الحمصى وشعيب هو ابن
 ابى جزة والزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب ومن لطائف اسناده انه من ربايات البخاري وفيه
 التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وبلفظ الاخبار في موضع بصيغة الجمع وفي موضع بصيغة الافراد

وفيه عنفة في موضع واحد وفي رواية حصيان ومدينان **ص** حدثنا قتيبة قال اخبرنا الليث عن ابن شهاب عن انس قال خر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن فرس فجحش فصلى لنا قاعدا فصلينا وراءه قعودا فلما انصرف قال انما الامام او انما جعل الامام ليؤتم به فاذا كبر فكبروا واذا ركع فاركعوا واذا رفع فارفعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد واذا سجد فاسجدوا **ش** هذا طريق عن قتيبة بن سعيد عن الليث بن سعد عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن انس بن مالك قوله خر بفتح الخاء المجرمة وتشديد الراء اى وقع من الخرو وهو السقوط قوله فجحش بتقديم الجيم على الخاء المهملة اى خدش وهو ان يتقشر جلد العضو قوله فلما انصرف وفي رواية الكشميهني ثم انصرف قوله او انما شك من الراوى في زيادة لفظ جعل ومفعول فكبروا ومفعول ارفعوا محذوفان قوله سمع الله لمن حمده قال الكرماني فلا بد ان يستعمل بمن لا باللام قلت معناه سمع الحمد لاجل الحمد منه قلت يقال استعت له وسمعت اليه وسمعت له وسمعت عنه كله بمعنى اى اصغيت اليه قال الله تعالى لا تسمعوا لهذا القرآن وقال تعالى (لا يسمعون الى الملائكة الاعلى) والمراد منه في التسميع مجاز بطريق اطلاق اسم السبب وهو الاصغاء على المسبب وهو القبول والاجابة اى اجاب له وقبله بمعنى قبل الله حمدا من حمده يقال سمع الامير كلام فلان اذا قبل ويقال ماسمع كلامه اى رده ولم يقبله وان سمع حقيقة قوله ولك الحمد قال الكرماني بدون الواو وفي الرواية السابقة بالواو والامر ان جائز ان ولا ترجيح لاحدهما على الآخر في مختار اصحابنا قلت روىها ايضا بالواو فلا يحتاج الى هذا التصرف وقوله ولا ترجيح لاحدهما على الآخر غير مسلم لان بعضهم رجع الذى بدون الواو لكونها زائدة وفي المحيط ربنا لك الحمد افضل لزيادة الواو وبعضهم رجع الذى بالواو لان تقديره ربنا حمداك ولك الحمد فيكون الحمد مكررا ثم لفظ ربنا لا يمكن ان يتعلق بمقابله لانه كلام المأموم ومقابله كلام الامام بدليل فقولوا بل هو ابتداء كلام ولك الحمد حال منه اى ادعوك والحال ان الحمد لك لا لغيرك ولا يجوز ان يعطف على ادعوك لانها انشائية وتلك خبرية **ص** حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب قال حدثني ابو الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما جعل الامام ليؤتم به فاذا كبر فكبروا واذا ركع فاركعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد واذا سجد فاسجدوا واذا صلى جالسا فصلوا وجلوسا اجعون **ش** مطابقته للترجمة ينساها في حديث انس في اول الباب وأخرجه عن ابى اليمان الحكم بن نافع مثل ما اخرج حديث انس ابى اليمان ايضا غير ان هناك عن شعيب عن الزهري عن انس وهنا عن شعيب عن ابى الزناد عن عبد الله بن ذكوان عن عبد الرحمن بن هرم عن الاعرج عن ابى هريرة وقدم الكلام فيه مستقصى في باب انما جعل الامام ليؤتم به **ص** باب رفع اليدين في التكبيرة الاولى مع الافتتاح سواء **ش** اى هذا باب في بيان رفع المصلى يديه في تكبيرة الاحرام مع الافتتاح اى الشروع في الصلاة قوله سواء اى حال كون رفع اليدين مع الافتتاح متساويين **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن ابيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يرفع يديه حذو منكبيه اذا افتتح الصلاة واذا كبر للركوع واذا رفع رأسه من الركوع رفعهما كذلك ايضا وقال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد وكان لا يفعل ذلك في السجود **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة في قوله يرفع يديه اذا افتتح الصلاة ورجاله قد ذكروا غير مرة وعبد الله بن مسلمة هو القعنى وابن شهاب محمد بن مسلم الزهري

وسالم بن عبدالله بن عمر بن الخطاب ^١ وفيه الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد والباقي ضعفة
 والحديث أخرجه النسائي في الصلاة عن قتيبة وعن عمرو بن علي وعن سويد بن نصر عن ابن
 المبارك قوله ^٢ حذو منكبيه أي ازاء منكبيه الحذو والحذاء الأزاء والمقابل قوله ^٣ رفع يديه جواب
 لقوله اذ ارفع قوله كذلك أي حذو منكبيه ^٤ قوله وكان لا يفعل ذلك في السجود أي لا يرفع يديه
 في ابتداء السجود والرفع منه ^٥ ذكر ما يستنبط منه ^٦ وهو على وجوه ^٧ الأول فيه رفع اليدين
 عند افتتاح الصلاة وقال ابن المنذر ولم يختلفوا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يرفع
 يديه اذا افتتح الصلاة وفي شرح المذهب اجتمعت الامة على استحباب رفع اليدين في تكبيرة الاحرام
 ونقل ابن المنذر وغيره الاجماع فيه ونقل العبد رى عن انزيدي ولا يعتد بهم انه لا يرفع يديه
 عند الاحرام وفي فتاوى القفال ان ابا الحسن اجد بن سيار المروزي قال اذا لم يرفع يديه لم تصح
 صلاته لانها واجبة فوجب الرفع لها بخلاف باقي التكبيرات لا يجب الرفع لها لانها غير واجبة
 قال النووي وهذا مردود باجماع من قبله وقال ابن حزم رفع اليدين في اول الصلاة فرض لا
 تجزئ الصلاة الا بدو قدروى ذلك عن الاوزاعي قلت ومن قال بالوجوب الحميدي وابن خزيمة
 نقله عند الحاكم وحكا القاضى حسين عن اجد وقال ابن عبد البر كل من نقل عنه الايجاب لا تبطل
 الصلاة بتركه الارواية عن الاوزاعي والحميدي ونقله القرطبي عن بعض المالكية ^٨ واختلفوا
 في كيفية الرفع فقال الطحاوى يرفع ناشر اصابه مستقبلا بباطن كف اليد القبلة كأنه لمح ما في الاوسط
 نظرائى من حديثه عن محمد بن حزم حدثنا عمر بن عمران عن ابن جريج عن نافع عن ابن عمر
 مرفوعا اذا استفتح احكم الصلاة فليرفع يديه وليستقبل بباطنهما القبلة فان الله تعالى عز وجل امامه وفي
 المحيط ولا يفرج بين الاصابع تقريحا كأنه يشبر الى مارواه الترمذى من حديث سعيد بن سميان
 دخل علينا ابو هريرة مسجد بنى زريق فقال ثلاث كان يعمل بهن فتركهن الناس كان صلى الله تعالى
 عليه وسلم اذا قام الى الصلاة قال هكذا وأشار ابو عامر العقدي بيده ولم يفرج بين اصابعه ولم
 يضمهما وضعفه وفي الخاوى للماوردي يعمل باطن كل كف الى الاخرى وعن سحنون ظهورهما
 الى السماء وبطونهما الى الارض وعن القاضى يقيمهما محنيتين شيئا يسيرا ونقل المحاملى عن اصحابهم
 يستحب تقريق الاصابع وقال الغزالى لا يتكلفنهما ولا تقريبا بل يتركهما على هيئتهما وقال الرافعى
 يفرق تقريبا وسطا وفي المغنى لابن قدامة يستحب ان يعد اصابعه ويضم بعضها الى بعض ^٩ الوجه
 الثانى في وقت الرفع فظاهر رواية البخارى انه يتبدى الرفع مع ابتداء التكبير وفي رواية لمسلم
 انه رفعهما ثم كبر وفي رواية له ثم رفع يديه فهذه حالات فعات لبيان جواز كل منها وقال صاحب
 التوضيح وهى اوجد لاصحابنا اصحابا ابتداء بالرفع مع ابتداء التكبير وبه قال اجد وهو المشهور
 من مذهب مالك ونسب الغزالى الى المحققين وفي شرح الهداية يرفع ثم يكبر وقال صاحب المبسوط
 وعليه اكثر مشايخنا وقال خواهر زاده يرفع مقارنا للتكبير وبه قال اجد وهو المشهور
 من مذهب مالك وفي شرح المذهب الصحيح ان يكون ابتداء الرفع مع التكبير وانتهاء مع انتهائه
 وهو المنصوص وقيل يرفع بلا تكبير ثم يتبدى التكبير مع ارسال اليدين وقيل يرفع بلا تكبير ثم
 يرسلها بعد فراغ التكبير وهذا صحيح عند البغوى وقيل يتبدى بهما معا وينتهى التكبير مع انتهائه
 الا ارسال وقيل يتبدى الرفع مع ابتداء التكبير ولا استحباب في الانتهاء وهذا صحيح عند الرافعى
 وقال ابن بطال ورفعهما بعد وقيل اشارة الى التوحيد وقيل حكمته ان يراه الا ضم فيعلم دخوله

في الصلاة والتكبير لاسماع الاعمى فيعلم دخوله في الصلاة وقيل انقياد وقيل اشارة الى طرح
 امور الدنيا والاقبال بالكلية الى الصلاة وقيل استعظام ما دخل فيه وقيل اشارة الى تمام القيام
 وقيل الى رفع الجلباب بين العبد والمعبود وقيل ليستقبل بجميع بدنه وقال القرطبي هذا انسبها
 وقال الربيع قلت للشافعي ما معني رفع اليدين قال تعظيم الله واتباع سنة نبيه صلى الله تعالى عليه
 وسلم ونقل عن عبد البر عن ابن عمر انه قال رفع اليدين من زينة الصلاة بكل رفع عشر حسنات بكل
 اصبع حسنة ثم الوجه الثالث الى ان يرفع فظاهر الحديث يرفع حذومنيكه وهو قول مالك
 والشافعي واجدوا سمحق وقال القرطبي هذا اصح قولي مالك وفي رواية عند الى صدره وعندما
 ما ذكره صاحب المحيط يرفع يديه حذاء اذنيه حتى يحاذي بابهاميه شحمتيهما وبرؤس اصابعه
 فروع اذنيه لما روى مسلم عن مالك بن الحويرث كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا رفع يديه حتى
 يحاذي بهما اذنيه وفي لفظ حتى يحاذي بهما فروع اذنيه وعن انس مثله من عند الدار قطني وسنده
 صحيح وعن البراء من عند الطحاوي يرفع يديه حتى يكون ابهاماه قريبا من شحمتي اذنيه وذهب
 ابن حبيب الى رفعهما الى حذو اذنيه وفي رواية فوق رأسه وقال ابن عبد البر روى عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم الرفع مدامع الرأس وروى انه كان يرفهما حذاء اذنيه وروى الى صدره وروى
 حذومنيكه وكلها آثار محفوظة مشهورة دالة على التوسعة وعن ابن طاوس عن طاوس انه كان
 يرفع يديه حتى يجاوز بهما رأسه وقال رأيت ابن عباس يصنع ولا أعلم الا انه قال كان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم يصنع وصحبه ابن القطن في كتابه الوهم والايهام ويكبر مرة واحدة
 وعند الرافضة ثلاثا واخرج ابن ماجه كان رسول الله صلى الله تعالى عليه يرفع يديه عند كل تكبيرة
 وزعم النووي ان هذا الحديث باطل لا اصل له الوجه الرابع في دفع اليدين عند تكبير الركوع
 وعند رفع رأسه من الركوع وهو قول الشافعي واجدوا سمحق وابي ثور وابن جرير الطبري
 ورواية عن مالك واليه ذهب الحسن البصري وابن سيرين وعطاء بن ابي رباح وطاوس ومجاهد
 والقاسم بن محمد وسالم وقتادة ومكحول وسعيد بن جبير وعبد الله بن المبارك وسفيان بن عيينة
 وقال البخاري في كتابه دفع اليدين في الصلاة بعد ان اخرجه من طريق على رضي الله تعالى عنه وكذلك
 روى عن تسعة عشر رجلا من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انهم كانوا يرفعون ايديهم
 عند الركوع وعددا اكثرهم وزاد اليه في جماعات وذكر ابن الاثير في شرحه ان ذلك روى عن اكثر
 من عشرين نفرا وزاد فيهم الخدري وقال الحاكم من جلتهم العشرة المسهود لهم بالجنة وقال القاضي
 ابو الطيب قال ابو علي روى الرفع عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نيف وثلاثون من الصحابة
 وفي التوضيح ثم المشهور انه لا يجب شيء من الرفع وحكي الاجماع عليه وحكي عن داود ايجابه في تكبيرة
 الاحرام وبه قال ابن سيار من اصحابنا وحكي عن بعض المالكية وحكي عن ابي حنيفة ما يقتضي الاثم
 بتركه وقال ابن خزيمة من ترك الرفع في الصلاة فقد ترك ركنا من اركانها وفي قواعد ابن رشد عن بعضهم
 وجوبه ايضا عند السجود وعند ابي حنيفة واصحابه لا يرفع يديه الا في التكبيرة الاولى وبه قال الثوري
 والنخعي وابن ابي ليلى وعليمة بن قيس والاسود بن يزيد وعامر الشعبي وابو اسحق السبيعي وحيثمة
 والمغيرة وو كيع وعاصم بن كليب وزفر وهو رواية ابن القاسم عن مالك وهو المشهور من مذهبه
 والمعمول عند اصحابه وقال الترمذي وبه يقول غير واحد من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 والتابعين وهو قول سفيان واهل الكوفة وفي البدايع روى عن ابن عباس انه قال العشرة الذين شهد لهم

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالجدة ما كانوا يرفعون ايديهم الا في افتتاح الصلاة وذكر غيره عبد الله
ابن مسعود ايضا جابر بن سمرة والبراء بن عازب وعبد الله بن عمرو واباسيد رضى الله تعالى عنهم واحتج
اصحابنا بحديث البراء بن عازب قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كبر لافتتاح الصلاة رفع يديه
حتى يكون ابهامه قريبا من شحمتي اذنيه ثم لا يعود اخبره ابو داود والطحاوي من ثلاث طرق
وابن ابي شيبة في مصنفه فان قالوا في حديث البراء قال ابو داود روى هذا الحديث هشيم وخاله
وابن ادريس عن يزيد بن ابي زياد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن البراء ولم يذكروا ثم لا يعود وقال
الخطابي لم يقل احد في هذا ثم لا يعود غير شريك وقال ابو عمر تفرد به يزيد ورواه عند الحفاظ
فلم يذكروا احد منهم قوله ثم لا يعود وقال البزار لا يصح حديث يزيد في رفع اليدين ثم لا يعود
وقال عباس الدوري عن يحيى بن معين ليس هو بصحيح الاسناد وقال احمد هذا حديث واه قد كان
يزيد يحدث به لا يذكرون ثم لا يعود فلما لقي اخذه يذكره فيه وقال جماعة ان يزيد كان يغير باخرة فصار
يتلقن قلنا تعارض قول ابي داود قول ابن عدى في الكامل رواه هشيم وشريك وجماعة معهما
عن يزيد باسناده وقالوا فيه ثم لم يعد فظهر ان شريك لم يفرد برواية هذه الزيادة فسقط بذلك
ايضا كلام الخطابي لم يقل في هذا ثم لا يعود غير شريك فان قلت يزيد ضعيف وقد تفرد به قات لا
نسلم ذلك لان عيسى بن عبد الرحمن رواه ايضا عن ابن ابي ليلى فكذلك اخرجه الطحاوي اشارة الى ان
يزيد قد توبع في هذا واما يزيد في نفسه فانه ثقة فقال الجلي هو جائز الحديث وقال يعقوب بن
سفيان هو وان تكلم فيه لتغيره فهو مقبول القول عدل ثقة وقال ابو داود لا اعلم احدا ترك حديثه
وغيره احب الى منده وقال ابن شاهين في كتاب الثقات قال احمد بن صالح يزيد ثقة ولا يجنبى قول
من يتكلم فيه وخرج حديثه ابن خزيمة في صحيحه وقال الساجي صدوق وكذا قال ابن حبان
وخرج مسلم حديثه واستشهد به البخاري فاذا كان كذلك جاز ان يحمل امره على انه حديث
بعض الحديث قارة وبجملته اخرى او يكون قد نسي اولاه ثم تذكر وقد اتقنا الكلام فيه في
شرحنا للهداية والذي يحتج به الخصم من الرفع محمول على انه كان في ابتداء الاسلام ثم نسخ
والدليل عليه ان عبد الله بن الزبير رأى رجلا يرفع يديه في الصلاة عند الركوع وعند رفع
رأسه من الركوع فقال له لا تفعل فان هذا شيء فعله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم تركه ويؤيد
النسخ ما رواه الطحاوي باسناد صحيح حدثنا ابن ابي داود قال اخبرنا احمد بن عبد الله بن يونس قال حدثنا
ابو بكر بن عياش عن حصين عن مجاهد قال صليت خاف ابن عمر فلم يكن يرفع يديه الا في التكبيرة الاولى
من الصلاة قال الطحاوي فهذا ابن عمر قد رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يرفع ثم ترك هو
الرفع بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلا يكون ذلك الا وقد ثبت عنده نسخ ما قد كان رأى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فعله واخرجه ايضا ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا ابو بكر بن عياش عن
حصين عن مجاهد قال ما رأيت ابن عمر يرفع يديه الا في اول ما يفتتح فقال الخصم هذا حديث
منكر لان طاوسا قد ذكر انه رأى ابن عمر يفعل ما يوافق ما روى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم من ذلك قلنا يجوز ان يكون ابن عمر فعل ما رواه طاوس يفعل قبل ان تقوم الصلاة عنده بنسخه
ثم قامت الصلاة عنده بنسخه وتركه وفعل ما ذكره عند مجاهد فان احتج الخصم بحديث ابي حنيفة
الساعدي فجوابه ان ابا داود قد اخرجه من وجوه كثيرة احدها عن احمد بن حنبل وليس فيه ذكر رفع

اليدين عند الركوع والطريق الذي فيه ذلك فهو عن عبد الحميد بن جعفر فهو ضعيف قالوا انه
مطمون في حديثه فكيف يحتجون به على الخصم فان قلت هو من رجال مسلم قلت لا يلزم من ذلك
ان لا يكون ضعيفا عند غيره ولئن سلمنا ذلك فالحديث معلول بجهة اخرى وهو ان محمد بن عمرو
ابن عطاء لم يسمع هذا الحديث من ابي حميد ولا ممن ذكر معه في هذا الحديث مثل ابي قتادة وغيره
فانه توفي في خلافة الوليد بن يزيد بن عبد الملك وكانت خلافته في سنة خمس وعشرين ومائة ولهذا قال
ابن حزم ولعل عبد الحميد بن جعفر وهم فيه يعني في روايته عن محمد بن عمرو ابن عطاء فان قال الخصم
قال البيهقي في المعرفة حكم البخاري في تاريخه بأنه سمع ابا حميد قلنا القائل بأنه لم يسمع من ابي حميد هو
الشعبي وهو حجة في هذا الباب وان احتج الخصم بحديث ابي هريرة الذي أخرجه ابن ماجه قال
رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يرفع يديه في الصلاة حذو منكبيه حين يفتح الصلاة وحين
يركع وحين يسجد فجوابه انه من طريق اسماعيل بن عياش عن صالح بن كيسان وهم لا يجادلون اسماعيل
فيما روى عن غير الشاميين حجة فكيف يحتجون بما لو احتج بمثله عليهم لم يسوغوه اياه وقال النسائي
اسماعيل ضعيف وقال ابن حبان كثير الخطأ في حديثه فخرج عن حد الاحتجاج به وقال ابن خزيمة
لا يحتج به فان احتج الخصم بحديث وائل بن حجر قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يرفع يديه
حين يكبر للصلاة وحين يركع وحين يرفع رأسه من الركوع يرفع يديه حيال اذنيه اخرجاه ابو داود
والنسائي فجوابه انه ضاده مارواه ابراهيم النخعي عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه انه لم يكن رأى
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعل ما ذكر من رفع اليدين في غير تكبيرة الاحرام فبعد الله اقدم حجة
لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وافهم بأفعاله من وائل وقد كان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم يحب ان يليه المهاجرون ليحفظوا عنه وكان عبد الله كثير الولوج على رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ووائل بن حجر أسلم في المدينة في سنة تسع من الهجرة وبين اسلاميهما اثنان وعشرون سنة
ولهذا قال ابراهيم للمغيرة حين قال ان وائلا حدث انه رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يرفع يديه اذا افتتح الصلاة واذا ركع واذا رفع رأسه من الركوع ان كان وائل رآه مرة يفعل ذلك
فقد رآه عبد الله خسين مرة لا يفعل ذلك فان قلت خبر ابراهيم غير متصل لان لم يدرك عبد الله
لاني مات سنة اثنتين وثلاثين بالمدينة وقيل بالكوفة ومولد ابراهيم سنة خسين كما صرح به ابن
حبان قلت عادة ابراهيم اذا ارسل حديثا عن عبد الله لم يرسله الا بعد صحته عنده من الرواة عند
وبعد تكرار الروايات عنه ولا شك ان خبر الجماعة اقوى من خبر الواحد واولى فان احتج الخصم
بحديث علي رضي الله تعالى عنه اخرج الاربعة وفيه رفع يديه حذو منكبيه ويصنع مثل ذلك اذا
قضى قراءته اذا اراد ان يركع ويصنع اذا ركع ورفع من الركوع فجوابه انه روى عنه ايضا
ما نفايد ويمارضه فان عاصم بن كليب روى عن أبيه ان عليا كان يرفع يديه في اول تكبيرة من الصلاة
ثم لا يرفع بعد رواء الطحاوي وابو بكر بن ابي شيبة في مصنفه ولا يجوز لعل ان يرى ذلك من النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ثم يترك هو ذلك الا وقد ثبت نسخ الرفع في غير تكبيرة الاحرام واسناد
حديث عاصم بن كليب صحيح على شرط مسلم الوجه الخامس فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال
سمع الله لمن جده ربنا ولك الحمد وبه استدلل السافعي ان الامام يجمع بين التسميع والتحميد وتدمضي
الكلام فيه مستوفى عن قريب * الوجه السادس فيه انه لا يرفع يديه في ابتداء السجود ولا في الرفع

منه كما صرح به فيما يأتي وبه قال أكثر الفقهاء وخالف فيه بعضهم **ص** باب رفع اليدين
إذا كبر وإذا ركع وإذا رفع **ش** أي هذا باب في بيان رفع اليدين إذا كبر للإفتتاح قوله
وإذا رفع أي رأسه من الركوع **ص** حدثنا محمد بن مقاتل قال أخبرنا عبد الله قال حدثنا يونس
عن الزهري قال أخبرني سالم بن عبد الله عن أبيه قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا قام
في الصلاة رفع يديه حتى يكونا حذو منكبيه وكان يفعل ذلك حين يكبر للركوع ويفعل ذلك إذا رفع
رأسه من الركوع ويقول سمع الله لمن حمده ولا يفعل ذلك في السجود **ش** مطابقة
للترجمة ظاهرة **ذكر رجاله** وهم ستة الأول محمد بن مقاتل أبو الحسن المروزي المجاور بمكة
مات سنة ست وعشرين ومائتين الثاني عبد الله بن المبارك الثالث يونس بن يزيد الأيلي
الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري الخامس سالم بن عبد الله بن عمر السادس عبد
الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه **ذكر لطائف أسناده** في الحديث بصيغة الجمع
في موضعين والأخبار كذلك في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه الغنة في موضعين وفيه
القول في أربعة مواضع وفيه عن أبيه هكذا هو في رواية أبي ذر وفي رواية الباقرين عن عبد الله بن عمر
وفيه تصريح الزهري بأخبار سالم له وفيه ان شيخ البخاري من أفراداه وفيه من الرواة اثنان
مروزيان واثنان مديان وواحد أيلي **ذكر من أخرجه غيره** أخرجه مسلم في الصلاة
أيضا عن محمد بن عبد الله بن فهراد عن سلمة بن سليمان وأخرج النسائي فيه عن سويد بن نصر
وروى هذا الحديث أيضا نافع عن ابن عمر وزاد في رواية كما استعمل في باب رفع اليدين إذا قام
من الركعتين رفع يديه ورواه عن الزهري عشرة مالك ويونس وشيب وابن أبي حزة وابن
جريح وابن عينة وعقيل واليزيدي ومعمّر وعبد الله بن عمر ورواه عن مالك جماعة منهم القسبي
ويحيى بن يحيى الاندلسي فأيد ذكر فيه الرفع عند الانحطاط إلى الركوع وتابعه على ذلك جماعة
ورواه عشرون نفسا بآبائه كأذكره الدارقطني في جمعة لغرائب مالك التي ليست في الموطأ وقال
جماعة ان الاسقاط آتاني من مالك وهو الذي كان أوهم فيه نقله ابن عبد البر قال وهذا الحديث
احد الاحاديث الاربعة التي رفعها سالم بن عبد الله الى ابن عمر وقعله ونها ما جعله عن ابن عمر عن عمر
والقول فيها قول سالم ولم يلتفت الناس فيها الى نافع فهذا أحدهما **ذكر معناه** قوله اذا
قام في الصلاة أي اذا شرع فيها وهو غير قائم إليها وقائم لها ولا يخفى الفرق بين الثلاث **قوله** حين
يكبر للركوع أي عند ابتداء الركوع وهو حاصل رواية مالك بن الحويرث المذكورة في الباب
حيث قال وإذا اراد ان يركع رفع يديه وسيأتي في باب التكبير إذا قام من السجود من حديث أبي
هريرة ثم يكبر حين يركع **قوله** ويفعل ذلك إذا رفع رأسه من الركوع يعني إذا اراد ان يرفع **قوله**
ولا يفعل ذلك في السجود يعني لا في الهوى اليه ولا في الرفع منه وفيه اقتصر على التسميع ولم يذكر
التحميد والظاهر ان السقط من الراوي **ص** حدثنا اسحق الواسطي قال حدثنا خالد بن
عبد الله قال حدثنا خالد عن أبي قلابة انه رأى مالك بن الحويرث اذا صلى كبر ورفع يديه وإذا
اراد ان يركع رفع يديه وإذا رفع رأسه من الركوع رفع يديه وحدث ان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم صنع هكذا **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة **ذكر رجاله** وهم خمسة
الأول اسحق بن شاهين أبو بشر الواسطي الثاني خالد بن عبد الله بن عبد الرحمن الطحاوي

الثالث خالد الحذاء وقد تكرر ذكره الرابع ابو قلابه بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي
 الخامس مالك بن الحويرث بن اشيم الليثي وقد اختلف في نسبه ذكر لطائف اسناده
 في الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد من الماضي في موضع واحد وفيه العننة
 في موضع واحد وفيه القول في موضعين وفيه اثنان من الرواة متفقان في الاسم وفيه ان شيخ البخاري
 من افراده ومن ذكره بلانسة وفيه حديثا خالد هو رواية المستقلي والسرخسي وفي رواية
 غيرهما حديثا خالد عن خالد ذكر معناه قوله رأى الضمير فيه يرجع الى ابي قلابه وهو فاعله
 وقوله مالك بن الحويرث احد مفعولي رأى والآخرة بعد قوله كبر جواب اذا قوله
 واذا اراد انما قال ههنا اراد وفي غيره قال اذا صلى واذا رفع بدون لفظ اراد لان رفع
 اليدين ليس عند الركوع بل عند ارادة الركوع بخلاف رفعهما في رفع الرأس منه فانه عند
 الرفع لا عند ارادة الرفع قوله وحدث جلة حالية وليست عطف على قوله رأى لان الضمير فيه
 يرجع الى مالك بن الحويرث وهو فاعله والرائي هو ابو قلابه فاذا عطف حدث على رأى يصير
 الحديث مرسلًا وليس الامر كذلك قوله هكذا اشارة الى ما صنعته مالك بن الحويرث واخرجه
 مسلم عن يحيى بن يحيى عن خالد بن عبد الله عن خالد الحذاء عن ابي قلابه عن مالك بن الحويرث فذكره
 ص باب الى ابن يرفع يديه ش اي هذا باب ترجمته الى ابن يرفع المصلي يديه
 عند افتتاح الصلاة وغيره وانما لم يصرح بحده لكون الخلاف فيه لكن الظاهر الذي يذهب اليه
 ما هو مصرح في حديث الباب كما هو مذهب الشافعية واما الحنفية فانهم اخذوا بحديث مالك بن
 الحويرث الذي رواه مسلم ولفظه كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كبر رفع يديه حتى يحاذي
 بهما اذنيه وعن انس مثله بسند صحيح من عند الدارقطني وعن البراء من عند الطحاوي يرفع يديه حتى
 يكون ابهاما قريبا من شحمتي اذنيه وعن وائل بن حجر حتى حاذتا اذنيه عند ابي داود وقال بعضهم
 ورجح الاول يعني ما ذهب اليه الشافعي لكون اسناده اصح قلت هذا تحكم لكون الاسنادين
 في الاحوية سواء فن ابن الترمذي ص وقال ابو حنيفة في اصحابه رفع النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم حذو منكبه ش ابو حنيفة بضم الحاء واسمه عبد الرحمن بن سعد الساعدي الانصاري
 مرفى باب فصل استقبال القبلة هذا التعليق طرف من حديثه الذي اخرجه في باب سنة الجلوس
 في التشهد قوله في اصحابه جلة وقعت حالا وكلمة في معنى بين اي حال كونه بين اصحابه من الصحابة
 قال الكرماني يحتمل ان يراد به انه قال في حضور اصحابه او انه قال في جلة من قاله من اصحابه قلت المعنى
 بحسب الظاهر على الوجه الاول ص حديثا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني
 سالم بن عبد الله عن ابيه عبد الله بن عمر قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقتحم التكبير في الصلاة فرفع
 يديه حين يكبر حتى يجعلهما حذو منكبيه واذا كبر للركوع فعل مثله واذا قال سمع الله لمن حده فعل مثله
 وقال ربنا ولك الحمد ولا يفعل ذلك حين يسجد ولا حين يرفع رأسه من السجود ش مطابقتها
 للترجمة في قوله حتى يجعلهما حذو منكبيه وهذا اللفظ ايضا يفسر قوله الى ان يرفع يديه الذي هو الترجمة
 وهذا الاسناد بينه مذكور في اول باب احباب التكبير لكن هناك عن الزهري عن انس وهناعن
 الزهري سلم بن عبد الله عن ابيه عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وابي اليمان الحكم بن نافع
 وشعيب ابن ابي جرة والزهري محمد بن مسلم والحديث اخرجه النسائي في الصلاة عن عمرو بن منصور

عن علي بن عياش وعن احمد بن محمد بن المغيرة عن عثمان بن سعيد كلاهما عن شعيب قوله خذو بفتح
الحاء المهملة بمعنى اذاء منكبيه والمنكب بفتح الميم وكسر الكاف جمع عظم العضد والكفب قوله
مثله اى مثل المذكور من رفع اليدين خذو المنكبين وكذلك معنى مثله الثاني قوله ولا يفعل ذلك
اى رفع اليدين في الحالتين في حالة السجدة وفي حالة رفع رأسه من السجدة فان قلت جاء في حديث
عمير بن حبيب الليثي كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يرفع يديه مع كل تكبيرة في الصلاة المكتوبة يرواه
ابن ماجه حدثنا هشام بن عمار حدثنا رقد بن قضاة النساني عن عبد الله بن عبيد بن عمير عن ابيه عن جده
عمير بن حبيب قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذ كره قلت قال ابن حبان هذا خبر مقطوب
استاده ومنتد منكر ما رفع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يديه في كل خفض ورفع قط واخبار الزهري
عن سالم عن ابيد تصرح بضده وانه لم يكن يفعل ذلك بين السجدين وقال ابن عدي حديث الرفع يعرف
برفدة وقد روى عن احمد بن ابي رويح البغدادي عن محمد بن مصعب عن الاوزاعي وقال مهنا سألت احمد
ويحيى عن هذا الحديث فقالا ليس بصحيح ولا يعرف عبيد بن عمير بحديث عن ابيه شيئا ولا عن جده وبقيته
المباحث قد مضت مستوفاة فيما مضى **باب** رفع اليدين اذا قام من الركعتين **ص**
اى هذا باب في بيان رفع المصلي يديه اذا قام من الركعتين يعنى بعد التشهد **ص** حدثنا
عياش قال حدثنا عبد الاعلى قال حدثنا عبيد الله عن نافع ان ابن عمر كان اذا دخل في الصلاة كبر
ورفع يديه واذا ركع رفع يديه واذا قال سمع الله لمن جده رفع يديه واذا قام من الركعتين رفع يديه
ورفع ذلك ابن عمر رضى الله عنهما الى النبي **ص** مطابقتها للترجمة في قوله واذا قام من الركعتين
رفع يديه **ص** ذكر رجاله **ص** وهم خمسة **ص** الاول عياش بفتح العين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف
وفي آخره شين معجمة ابن الوليد الرقام البصرى **ص** في باب الجنب يخرج **ص** الثاني عبد الاعلى
السامى بالسین المهملة البصرى **ص** الثالث عبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب ابو عثمان
المدنى **ص** الرابع نافع مولى ابن عمر **ص** الخامس عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما
ص ذكر لطائف استاده **ص** في حديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه النعنة في موضع واحد
وفي القول في موضعين وفيه ان النصف الاول من الرواة بصرى والنصف الثاني مدنى وفيه ان
شيخه من افراده **ص** ذكر من اخرجه غيره وما قيل فيه **ص** ورواه ابو داود في سننه في الصلاة عن نضر
ابن علي عنه به اتم من الاول وعن القعنبى عن مالك عن نافع نحوه ولم يرفعه وقال ابو داود الصحيح
قول ابن عمر وليس برفوع رواه القعنبى يعنى عبد الوهاب عن عبيد الله ووافقه وكذا رواه الليث
عن سعد بن جريح عن نافع موقوفا وحكى الدارقطنى في العلل الاختلاف في رفعه ووقفه وقال
الاشبه بالصواب قول عبد الاعلى يعنى حديث البخارى وحكى الاسمعيلى عن بعض مشايخه او ما
الى ان عبد الاعلى اخطأ في رفعه وميل البخارى الى رفعه فلذلك اخرج هذا الحديث وفيه ورفع
ذلك ابن عمر ويؤيده ما رواه ابو داود حدثنا عثمان بن ابي شيبة ومحمد بن عبيد المجازي قالنا حدثنا
محمد بن فضيل عن عاصم بن كليب عن محارب بن دثار عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قام
من الركعتين كبر ورفع يديه وصححه البخارى في كتاب رفع اليدين ويقوى ذلك ايضا حديث
ابى حنيفة الساعدي اخرجه ابو داود مطولا وفيه ثم اذا قام من الركعتين كبر ورفع يديه حتى يجاذى
بهما منكبيه كما كبر عند افتتاح الصلاة وكذلك اخرج ابو داود من حديث علي رضى الله تعالى عنه

وفيد اذا قام من السجدين رفع يديه كذلك وكبروا وخرج الحديث ابن خزيمة وابن حبان وصحباهما والمراد من السجدين الركعتان وهو الموضع الذي اشتبه على الخطابي لانه قال اما مروى في حديث على رضي الله تعالى عنه انه كان يرفع يديه عند القيام من السجدين فلست اعلم احدا من الفقهاء ذهب اليه فان صح الحديث فالقول به واجب قلت اشتبه عليه ذلك لكونه لم يقف على طرق الحديث وقال النووي في الخلاصة وقع في لفظ ابي داود السجدين وفي لفظ الترمذي الركعتين والمراد بالسجدين الركعتان كما ذكرنا وقال البخاري في كتاب رفع اليدين ما زاده ابن عمر وعلي وابو حنيفة في عشرة من الصحابة من الرفع عند القيام من الركعتين صحيح لانهم لم يحكوا صلاة واحدة فاختلّفوا فيها وانما زاد بعضهم على بعض والزيادة مقبولة من اهل العلم وقال ابن بطال هذه زيادة يجب قبولها لمن يقول بالرفع وقال ابن خزيمة هو سنة وان لم يذكره الشافعي فالاسناد صحيح وقد قال قولوا بالسنة ودعوا قولي وقال ابن دقيق العيد قياس نظر الشافعي ان يستحب الرفع فيه لانه ثبت الرفع عند الركوع والرفع منه لكونه زائدا على من اقتصر عليه عند الافتتاح والجلّة في الموضعين واحدة واول راض سيرة من يسيرها قال والصواب اثباته وما كونه مذهبا للشافعي لكونه قال اذا صح الحديث فهو مذهبي ففيه نظر انتهى وقال بعضهم وجه النظر ان محل العمل بهذه الوصية ما اذا عرف ان الحديث لم يطلع عليه الشافعي اما اذا عرف انه اطلع عليه ورده او تأوله بوجه من الوجوه فلا والامر هنا محتمل انتهى قلت يحتمل انه ظهر عنده انه منسوخ فالمنسوخ لا يعمل به وان كان صحيحا وقال الطحاوي وقدرى عن علي رضي الله تعالى عنه خلاف هذا يعني خلاف ما رواه ابو داود وغيره عنه ثم اخرج عن ابي بكر النهشلي حدثنا عاصم بن كليب عن ابيه ان عليا رضي الله عنه كان يرفع يديه في اول تكبيرة من الصلاة ثم لا يرفع بعده قال فلم يكن على ليرى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يرفع ثم يتركه الا وقد ثبت عنده نسخة قال ويضعف هذه الرواية ايضا انه روى من وجد آخر وليس فيه الرفع ثم اخرج عن عبد العزيز ابن ابي سلمة عن عبد الله بن الفضل عن الاعرج به ولم يذكر فيه الرفع فان قلت استنبط البيهقي من كلام الشافعي انه يقول به لقوله في حديث ابي حميد المشغل على هذه السنة وغيرها وبهذا نقول والنووي ايضا اطلق في الروضة انه نص عليه قلت الذي في الام خلاف ذلك فانه قال في باب رفع اليدين في التكبير في الصلاة بعد ان اورد حديث ابن عمر من طريق سالم وتكلم عليه ولا نأمره ان يرفع يديه في شيء من الذكر في الصلاة التي لها ركوع وسجود الا في هذه المواضع الثلاثة فان قلت وقع في آخر البويطي يرفع يديه في كل خفض ورفع قلت اجيب عن هذا بانه يحمل الخفض على الركوع والرفع على الاعتدال والافحام على ظاهره يقتضي استحبابه في السجود ايضا وهو خلاف ما عليه الجمهور قلت في قوله والرفع على الاعتدال نظر لا يخفى ومع هذا ذهب اليه جماعة منهم ابن المنذر وابو علي الطبري والبيهقي والبقوي وهو مذهب البخاري وغيره من المحدثين **ص** رواه جاد بن سلمة عن ابوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** وهذا التعليق رواه البيهقي عن ابي عبد الله الحافظ حدثنا محمد بن يعقوب حدثنا محمد بن اسحق الصفاتي حدثنا عفان حدثنا جاد بن سلمة حدثنا ابوب عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا دخل في الصلاة رفع يديه حذو منكبيه واذا ركع واذا رفع رأسه من الركوع وصله البخاري ايضا في كتاب رفع اليدين عن موسى بن اسماعيل عن جاد مرفوعا

ولقبه ثمان ذنير ربه واذاربع واذارفع رأسه من الركوع **ح** ورواه ابن طهمان
عن ايوب وموسى بن عتبة مختصرا **ش** يعني رواء ابراهيم بن طهمان عن ايوب الى آخره
واخرجه البيهقي فحدثنا ابو الحسن محمد بن الحسين العلوي حدثنا احمد بن محمد بن الحسن
حدثنا احمد بن يوسف السلي حدثنا عمرو بن عبدالله بن زرير ابو العباس السلي حدثنا
ابراهيم بن طهمان عن ايوب وموسى بن عتبة عن نافع عن ابن عمر انه كان يرفع يديه حين يفتتح الصلاة
واذا ركع واذا استوى قائما من ركوعه حذو منكبيه ويقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم يفعل ذلك وقال الله ارتضى ورواه ابو سخره عن موسى بن عتبة عن نافع عن ابن عمر موقوفا
واعترض الاستيعلى فقال ليس في حديث جاد ولا ابن طهمان بأن الرفع من الركعتين المعقود لاجله
الباب لان الباب في رفع اليدين اذا قام من الركعتين وليس هذا في حديث جاد ولا ابن طهمان
واتم في حديثهما حذو منكبيه قل فعله الحديث عن ابي عبدالله يعني البخاري دخل له هذا الحرف
في هذه الترجمة واجاب بعضهم بان البخاري قصد الرد على من جزم بان رواية نافع لاصل الحديث
موقوفة وانه خالف في ذلك سالما كما نقله ابن عبد البر وغيره وقد بين بهذا التعليق انه اختلف على
نافع في رفعه وقصد ليس الا **س** **باب** وضع اليدين على اليسرى في الصلاة **ش** اي هذا
باب في بيان وضع المصلي يده اليمنى على اليد اليسرى في حال القيام في الصلاة **ح** حدثنا عبدالله بن
مسلمة عن مالك عن ابي حازم عن سهل بن سعد قال كانا لناس يؤمرون ان يضع الرجل يده اليمنى على
ذراع اليسرى في الصلاة قال ابو حازم لا اعلم الاينى ذلك الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ش **م** مطابقه للترجمة ظاهره **ح** ذكر رجاله **ح** وهم اربعة عبدالله بن مسلمة القنبي
ومالك بن انس وابو حازم بالخاء المهملة سلمة بن دينار الاعرج وسهل بن سعد بن مالك الساعدي
الانصاري **ح** وفيد الحديث بصيغة الجمع في موضع والعنونة في ثلاثة مواضع وهو من افراد البخاري
قول له كان الناس يؤمرون هذا حكم الرفع لانه محمول على ان الامر لهم بذلك هو النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ان يضع اي بأن يضع لان الامر يستعمل بالباء وكان القياس ان يقال
يضعون لكن وضع المظهر موضع المضمهر قوله لا اعلم الاينى ذلك اي لا اعلم الا ان سهل الاينى ذلك
الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ينهى بفتح الياء وسكون النون وكسر الميم قال الجوهرى يقال
نيت الامر او الحديث الى غيره اذا استندته ورفعته وقال ابن وهب ينهى يرفع ومن اصطلاح
احل الحديث اذا قال الراوى يخيه فواده يرفع ذلك الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولو لم يقيد
قوله على ذراع اليسرى لم يبين موضعه من الذراع وفي حديث وائل عند ابي داود والنسائي
ثم وضع يده اليمنى على ظهر كف اليسرى والرسغ من الساعد وصححه ابن خزيمة وغيره
والرسغ بضم الراء وسكون السين المهملة وفي آخره غين مجمة هو المفصل بين الساعد والكف
ح ثم اعلم ان الكلام في وضع اليد على اليد في الصلاة على وجوه **ح** الاول في اصل الوضع
فحدثنا يضع وبه قال الشافعي واحمد واسحق وعامة اهل العلم وهو قول علي وابي هريرة
والنخعي والثوري وحكا ابن المنذر عن مالك وفي التوضيح وهو قول سعيد بن جبير وابي مجلز
وابي ثور وابي عبيد وابن جرير وداود وهو قول ابي بكر وعائشة وجهور العلماء قال الترمذي
والعمل على هذا عند اهل العلم من الصحابة والتابعين ومن بعدهم وحكى ابن المنذر عن عبدالله

ابن الزبير والحسن البصري وابن سيرين انه برسلهما وكذلك عند مالك في المشهور برسلهما وان حال ذلك عليه وضع اليمنى على اليسرى للاستراحة قاله الايث بن سعد وقال الاوزاعي هو خير بين الوضع والارسال ومن جملة ما احتججتنا في الوضع حديث رواه ابن ماجه من حديث الاحوص عن سمك بن حرب عن قيس بن المهلب عن أبيه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يؤمننا فيأخذ شماله بيمينه وحديث آخر أخرجه مسلم في صحيحه عن وائل بن حجر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رفع يديه الحديث وفيه ثم وضع يده اليمنى على اليسرى وحديث آخر أخرجه ابوداود والنسائي وابن ماجه من حديث الجاج بن ابي زنب سمعت ابا عثمان يحدث عن عبد الله بن مسعود انه كان يصلي فوضع يده اليسرى على اليمنى فرآه النبي عليه الصلاة والسلام فوضع يده اليمنى على اليسرى وحديث آخر أخرجه الدارقطني من حديث ابن عباس عن النبي عليه الصلاة والسلام قال انا معاشر الانبياء امرنا بأن نمسك بأيماننا على شمالنا في الصلاة وفي اسناده طحمة ابن عمرو متروك وعن ابن معين ليس بشيء وحديث آخر أخرجه الدارقطني ايضا من حديث ابي هريرة مرفوعا نحوه حديث ابن عباس وفي اسناده النضر بن اسمعيل قال ابن معين ليس بشيء ضعيف الوجه الثاني في صفة الوضع وهي ان يضع بطن كفه اليمنى على راسه اليسرى فيكون الرسغ وسط الكف وقال الاسيحاوي عند ابي يوسف يقبض بيده اليمنى رسغ يده اليسرى وقال محمد يضعها كذلك ويكون الرسغ وسط الكف وفي المفيد يأخذ رسغها بالخنصر والابهام وهو المختار وفي الدراية يأخذ كوعه اليسرى بكفه الايمن وبه قال الشافعي واحد وقال ابو يوسف ومحمد في رواية يضع باطن اصابعه على الرسغ طولا ولا يقبض واستحسب كثير من مشايخنا الجمع بينهما بأن يضع باطن كفه اليمنى على كفه اليسرى ويحلق بالخنصر والابهام على الرسغ الوجه الثالث في مكان الوضع فعندنا تحت السرة وعند الشافعي على الصدر ذكره في الحاوي وفي الوسيط تحت صدره واحتج الشافعي بحديث وائل بن حجر أخرجه ابن خزيمة في صحيحه قال صليت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فوضع يده اليمنى على يده اليسرى على صدره ولم يذكر النووي غيره في الخلاصة وكذلك الشيخ تقي الدين في الامام واحتج صاحب الهداية لاصحابنا في ذلك بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان من السنة وضع اليمنى على الشمال تحت السرة قلت هذا قول على ابن ابي طالب واسناده الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غير صحيح وانما رواه احمد في مسنده والدارقطني ثم اليه في من جهته في سنتيهما من حديث ابي جحيفة عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال ان من السنة وضع الكف على الكف تحت السرة وقول على ان من السنة هذا اللفظ يدخل في المرفوع عندهم وقال ابو عمر في التفسير واعلم ان الصحابي اذا اطلق اسم السنة فالمراد بسنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكذلك اذا اطلقها غيره مالم تضاف الى صاحبها كقولهم سنة العمرين وما يشبه ذلك فان قلت سلمنا هذا ولكن الذي روى عن علي فيه مقال لان في سنده عيد الرحمن بن اسحق الكوفي قال احمد ليس بشيء منكر الحديث قلت روى ابوداود وسكت عليه ويعضده مارواه ابن حزم من حديث انس من اخلاق النبوة وضع اليمين على الشمال تحت السرة وقال الترمذي العمل عند اهل العلم بالصحابة والتابعين ومن بعدهم وضع اليمين على الشمال في الصلاة ورأى بعضهم ان يضعها فوق السرة ورأى بعضهم ان يضعها تحت السرة وكل ذلك واسع الوجه الرابع وقت وضع اليدين

والاصل فيه ان كل قيام فيه ذكر مستنون يعتمد فيه اعني اعتماد يده اليمنى على اليسرى وما لا فلا يعتمد في حالة
القنوت وصلاة الجنائزة ولا يعتمد في القومة عن الركوع وبين تكبيرات العيدين الزوائد وهذا هو
الصحيح وعند ابى على النسفي والامام ابى عبد الله وغيرهما يعتمد في كل قيام سواء كان فيه ذكر مستنون او لا
والوجد الخامس في الحكمة في الوضع على الصدر او السرة قليل الوضع على الصدر ! بلغ في الخشوع
وقيد حفظ نور الايمان في الصلاة فكان اولى من اسارته الى العورة بالوضع تحت السرة وهذا
قول من ذهب الى ان السنة الوضع على الصدر ونحن نقول الوضع تحت السرة اقرب الى التعظيم
وابعد من التشبه بأهل الكتاب واقرب الى ستر العورة وحفظ الازار عن السقوط وذلك كما يفعل
بين يدي الملوك وفي الوضع على الصدر تشبه بالنساء فلا يسن **ص** قال اسمعيل بن
ذلك ولم يقل بنى **ش** قال صاحب التلويح اسمعيل هذا يشبه ان يكون اسمعيل
ابن اسحق الراوى عن القعنبي هذا الحديث في سنن البيهقي وقال بعضهم اسمعيل هذا هو اسمعيل
ابن ابى اويس شيخ البخارى كما جزم به الحميدى في الجمع وانكر على صاحب التلويح فيما قاله فقال ظن
انه المراد وليس كذلك لان رواية اسمعيل بن اسحق موافقة لرواية البخارى ولم يذكر احدا
البخارى روى عنه وهو احدث سنا من البخارى وحدث سماعا قلت لا يتوجه الرد على صاحب
التلويح لانه لم يجزم بما قاله ولا يلزم من كون اسمعيل بن اسحق المذكور احدث سنا من البخارى
واحدث سماعا نفي رواية البخارى عنه قوله بنى بضم الياء وقع الميم على صيغة المجهول ولم يقل
بنى بفتح الياء على صيغة المعلوم فعلى صيغة المجهول يكون الحديث مرسل لان اباحازم لم يعين من انما له
وعلى صيغة المعلوم يكون الحديث متصلا لان الضمير فيه يكون لسهل بن سعد لان اباحازم حينئذ
قد عين له المسند وهو سهل بن سعد وقال بعضهم فعلى الاول الهاء ضمير الشأن فيكون مرسلات قلت
اراد بالاول صيغة المجهول واراد بضمير الشأن الضمير المنصوب في لا اعلم وليس هذا بضمير
الشأن وانما هو يرجع الى ما ذكر من الحديث **ص** **باب** الخشوع في الصلاة **ش** **ص** اى
هذا باب في بيان الخشوع في الصلاة ولما كان الباب السابق في وضع اليمنى على اليسرى وهو صفة السائل
الذليل وانه اقرب الى الخشوع وامنع من البعث الذي يذهب بالخشوع ذكر هذا الباب عقيب ذلك حاشا
وتحريضا للمصلى على ملازمة الخشوع ليدخل في زمرة الذين مدحهم الله تعالى في كتابه بقوله
(قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون) قال ابن عباس مخبتون اذلاء وقال الحسن
خاشعون وقال مقاتل متواضعون وقال على الخشوع في القلب وان تلين للسلم كتفك ولا تلتفت
وقال مجاهد هو غرض البصر وخفض الجناح وقال عمرو بن دينار ليس الخشوع الركوع والسجود
ولكنه السكون وحسن الهيئة في الصلاة وقال ابن سيرين هو ان لا ترفع بصرك عن موضع سجودك
وقال قتادة الخشوع وضع اليمنى على الشمال في الصلاة وقيل هو جمع الهمة لها والاعراض عما
سواها وقال ابو بكر الواسطي هو الصلاة لله تعالى على الخلوص من غير عوض وعن ابن ابى الورود
يحتاج المصلى الى اربع خلال حتى يكون خاشعا اعظام المقام واخلاص المقال واليقين التمام وجمع
الهم وليس في رواية ابى ذر ذكر الباب وهو في رواية غيره والاصح الاولى ذكره **ص**
حدثنا اسمعيل قال حدثنا مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قال هل ترون قبلى ههنا والله لا ينحني على ركوعكم ولا خشوعكم وانى لا اركم من

بعد التكبير ش **ش** أي هذا باب في بيان ما يقرأ المصلي بعد ان يكبر للشروع وقوله ما يقرأ
هو في رواية المختل وفي رواية غيره باب ما يقرأ بعد التكبير **ص** حدثنا حفص
ابن عمر قال حدثنا شعبة عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابا بكر وعمر
رضي الله تعالى عنهم كانوا يفتتحون الصلاة بالحمد لله رب العالمين **ش** **ش** مطابقته للترجمة
ظاهرة **هـ** ورجاله ذكروا غير مرة **هـ** واخرجه مسلم في الصلاة عن ابي موسى وبندار واخرجه
النسائي في عن ابي سعيد الاشج وحيد الطويل ومحمد بن نوح قوله يفتتحون الصلاة بالحمد لله
رب العالمين اي بهذا اللفظ وهذا ظاهر في عدم الجهر بالبسملة وتأويله على ارادة اسم السورة
يتوقف على ان السورة كانت تسمى عندهم بهذه الجملة فلا يدل عن حقيقة اللفظ وظاهره الى محازه
الابديل وقال بعضهم لا يلزم من قوله كانوا يفتتحون انهم لم يقرأوا بالبسملة سرا قلت لا نزاع في
واما النزاع في جهر البسملة وعدم كونه من آية الفاتحة قوله بالحمد لله بضم الدال على سبيل الحكاية
الكلام في هذا الباب على انواع **و** الاول ان هذا الحديث رواه عن انس رضي الله تعالى عنه
جماعة منهم قتادة واسحق بن عبدالله ومنصور بن زاذان وايوب على اختلاف فيد وابو نعامة قيس
ابن عباية الحنفي وعائدين شرح بخلاف والحسن وثابت البناني وحيد الطويل ومحمد بن نوح اما
حديث قتادة عن انس فأخرجه البخاري ومسلم والنسائي كما ذكرنا الآن واما حديث اسحق
بن عبدالله بن ابي طلحة عن انس فأخرجه مسلم عن محمد بن مهران عن الوليد بن مسلم عن الاوزاعي
عن اسحق بن عبدالله عن انيس صليت خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر وعمر فلم اسمع
احدا منهم يجهر بسم الله الرحمن الرحيم واما حديث منصور فأخرجه النسائي وقال فلم يسمعنا
قراؤها واما حديث ايوب فأخرجه الشافعي والنسائي وابن ماجه فقال النسائي اخبرنا عبدالله بن محمد
ابن عبدالرحمن قال حدثنا سفيان عن ايوب عن قتادة عن انس قال صليت مع النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم ومع ابي بكر ومع عمر فافتحوا بالحمد وقال الدارقطني اختلف فيه عن ايوب فقيل عن قتادة
عن انس وقيل عن ابي قلابة عن انس وقيل عن ايوب عن انس رضي الله تعالى عنه واما حديث ابي نعامة
فأخرجه البيهقي بلفظ لا يقرؤون يعني لا يجهرون بها وفي لفظ لا يقرؤون فقط واما حديث عائدين شرح
فقال الدارقطني اختلف عند فقيل عن انس وقيل عند عن ثمامة عن انس رضي الله تعالى عنه واما حديث
الحسن عن انس فأخرجه الطبراني بلفظ كان يسرها واما حديث ثابت فذكره البيهقي والطحاوي من
حديث شعبة عن ثابت عن انس قال لم يكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا ابو بكر ولا عمر يجهرون
بسم الله الرحمن الرحيم واما حديث حيد عن انس فأخرجه الطحاوي ايضا عن ونس بن عبد الاعلى عن
ابن وهب عن مالك عن حيد الطويل عن انس انه قال قلت وراء ابي بكر وعمر وعثمان فكلام لا يقرؤون بسم
الله الرحمن الرحيم اذا فتحت الصلاة وقال الطحاوي حدثنا هذا قال حدثنا ابو عسان قال حدثنا زهير عن
حيد عن انس ان ابا بكر وعمر ويروى حيدانه قد ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم ذكر نوح واما
حديث محمد بن نوح عن انس فأخرجه الطحاوي ايضا عن ابراهيم بن منقذ عن عبيد الله بن وهب عن ابن
لهيعة عن يزيد بن ابي حبيب ان محمد بن نوح اخا بني سعد بن بكر حدثه عن انس بن مالك قال سمعت رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وابا بكر وعمر يستفتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين وروي عن قتادة
جماعة شعبة وهشام وابو عوانة وايوب وسعيد بن ابي عروبة والاوزاعي وشيبان **و** رواية شعبة

عن قتادة اخرجها البخارى ومسلم ورواية هشام عند اخرجها ابو داود وحدثنا مسلم بن ابراهيم
حدثنا هشام عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر وعمر وعثمان كانوا يفتتحون
القراءة بالحمد لله رب العالمين ورواية ابى عوانة عن قتادة اخرجها الترمذى والنسائى وابن
ماجد فقال الترمذى حدثنا قتيبة قال حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس قال كان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر وعمر وعثمان رضى الله تعالى عنهم يفتتحون القراءة بالحمد لله
رب العالمين وقال حديث حسن صحيح وقال النسائى اخبرنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ابو عوانة
عن قتادة عن انس قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر وعمر يفتتحون القراءة بالحمد لله
رب العالمين وقال ابن ماجه حدثنا جبارة بن المفلس حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس بن مالك
قال فذكره نحو رواية النسائى ورواية ابوبكر عن قتادة اخرجها النسائى وابن ماجه وقد ذكرناها
الآن ورواية سعيد بن ابى عروبة عن قتادة اخرجها النسائى اخبرنا عبد الله بن سعيد الاشج ابو سعيد
قال حدثني عقبه قال حدثنا شعبة وابى عروبة عن قتادة عن انس قال صليت خلف النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وابى بكر وعمر وعثمان رضى الله تعالى عنهم فلم اسمع احدا منهم يجهر ببسم الله الرحمن الرحيم
ورواية الاوزاعى عن قتادة اخرجها مسلم ولفظ ان قتادة كتب اليه يخبره عن انس انه حدثه قال صليت
خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابى بكر وعمر وعثمان فكانوا يستفتحون بالحمد لله رب العالمين
لا يذكرون بسم الله الرحمن الرحيم في اول قراءة ولا في آخرها وليس للاوزاعى عن قتادة عن انس
في الصحيح غير هذا ورواية شيان عن قتادة اخرجها الطحاوى عن ابن ابى عمير وعلى بن عبد الرحمن
كلاهما عن على بن الجعد قال اخبرنا شيان عن قتادة قال سمعت انس يقول صليت خلف النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وابى بكر وعمر وعثمان فلم اسمع احدا منهم يجهر ببسم الله الرحمن الرحيم وروى هذا الحديث
عن شعبة ايضا جماعة منهم حفص بن عمر كما سبق عن البخارى ومنهم غندر في مسلم ولفظ صليت
مع ابى بكر وعمر وعثمان فلم اسمع احدا منهم يقرأ ببسم الله الرحمن الرحيم ومنهم الاعمش اخرجها
الطحاوى حدثنا ابوامية قال حدثنا الاحوص بن جواب قال حدثنا عمار بن زريق
عن الاعمش عن شعبة عن ثابت عن انس قال لم يكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ولا ابوبكر ولا عمر يجهرون ببسم الله الرحمن الرحيم ومنهم عبد الرحمن بن زياد اخرجها
الطحاوى ايضا عن سليمان بن شعيب الكيسانى عن عبد الرحمن بن زياد قال حدثنا شعبة عن قتادة قال
سمعت انس بن مالك رضى الله تعالى عنه يقول صليت خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابى بكر وعمر
وعثمان فلم اسمع احدا منهم يجهر ببسم الله الرحمن الرحيم - النوع الثانى في اختلاف الفاظ هذا الحديث
لفظ البخارى مامرو ولفظ مسلم فكانوا يستفتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين لا يذكرون بسم الله
الرحمن الرحيم في اول قراءة ولا في آخرها ورواه النسائى واحمد وابن حبان والدارقطنى وقالوا
فيه فكانوا لا يجهرون ببسم الله الرحمن الرحيم وزاد ابن حبان ويجهرون بالحمد لله رب العالمين وفي لفظ
للنسائى وابن حبان ايضا فلم اسمع احدا منهم يجهر ببسم الله الرحمن الرحيم وفي لفظ ابى يعلى
في مسنده فكانوا يفتتحون القراءة فيما يجهر به بالحمد لله رب العالمين وفي لفظ للطبرانى في معجمه وابى
نعيم في الحلية وابن خزيمة في مختصر المختصر فكانوا يسرون ببسم الله الرحمن الرحيم ورجال
شؤلاء الروايات كلهم ثقات مخرج لهم في الصحيح وروى الترمذى حدثنا احمد بن منيع قال حدثنا

عبد الجري عن قيس بن عباية عن عبد الله بن مغفل قال سمعت ابي وانا في الصلاة اقول بسم الله الرحمن الرحيم فقال اي بني حدثك ايها والحديث قال ولم أر احدا من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان ابتض اليه الحديث في الاسلام يعني منه قال وقد صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومع ابي بكر ومع عمر ومع عثمان فاسمع احدا منهم يقولون اذ لا تغفلها اذا انت صليت فقل الحمد لله رب العالمين قال الترمذي حديث حسن والعمل عليه عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي عليه الصلاة والسلام منهم ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وغيرهم ومن بعدهم من التابعين واخرج النسائي وابن ماجه ايضا وحديث انس طرق اخرى دون ما اخرج اصحاب الصحاح في الصحة وكل الفاظ ترجع الى معنى واحد يصدق بعضها بعضا وهي سبعة الفاظ : فالاول كانوا لا يستقحون القراءة بسم الله الرحمن الرحيم : والثاني فلم اسمع احدا منهم يقول او يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم : والثالث فلم يكونوا يقرؤون بسم الله الرحمن الرحيم : والرابع فلم اسمع احدا منهم يجهر بسم الله الرحمن الرحيم : والخامس فكانوا لا يجهرون بسم الله الرحمن الرحيم : والسادس فكانوا يسرون بسم الله الرحمن الرحيم : والسابع فكانوا يستقحون القراءة بالحمد لله رب العالمين وهذا اللفظ الذي صححه الخطيب وضعف ما سواه لرواية الحفاظ له عن قتادة ولتأبقة غير قتادة له عن انس فيد وجعل اللفظ المحكم عن انس وجعل غيره متشابها وجعل على الانتاح بالسورة لا بالآية وهو غير مخالف للفاظ الباقية بوجه فكيف يجعل مناقضا لها فان حقيقة هذا اللفظ الانتاح بالآية من غير ذكر التسمية جهرا او سرا فكيف يجوز العدول عند بغير موجب ويؤكد قوله في قوله في رواية مسلم لا يذكرون بسم الله الرحمن الرحيم في اول قراءة ولا في آخرها فان قلت قال النووي في الخلاصة وقد ضعف الحفاظ حديث عبد الله بن مغفل الذي اخرج الترمذي وانكروا على الترمذي تحسينه كابن خزيمة وابن عبد البر والخطيب قالوا ان مداره على ابن عبد الله بن مغفل وهو مجهول قلت رواه احمد في مسنده من حديث ابي نعام عن ابن عبد الله بن مغفل قال كان ابونا اذا سمع احدا من يقول بسم الله الرحمن الرحيم اي بني صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمان رضي الله تعالى عنهم فلم اسمع احدا منهم يقول بسم الله الرحمن الرحيم ورواه الطبراني في معجمه عن عبد الله بن بريدة عن ابن عبد الله بن مغفل عن ابيه مثله ثم اخرج عن ابي سفيان طريف بن شهاب عن يزيد بن عبد الله بن مغفل عن ابيه قال صليت خلف امام الجهر بسم الله الرحمن الرحيم فلما فرغ من صلاته قال ما هذا غيب عنا هذه التي اراك تجهر بها فاني قد صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمان فلم يجهروا بها فهؤلاء ثلاثة رويوا هذا الحديث عن ابن عبد الله بن مغفل عن ابيه وهو ابو نعام الحنفى قيس بن عباية وثقه ابن معين وغيره وقال ابن عبد البر هو ثقة عند جميعهم وقال الخطيب لا اعلم احدا رماء ببدعة في دينه ولا كذب في روايته وعبد الله بن بريدة وهو اشهر من ان يثنى عليه وابو سفيان السعدي وهو وان تكلم فيد ولكنك يعتبر به فيما تابعه عليه غيره من الثقات وهو الذي سمي ابن عبد الله بن مغفل يزيد كما هو عند الطبراني فقد ارتفعت الجهالة عن ابن عبد الله بن مغفل برواية هؤلاء الثلاثة عند وقد تقدم في مسند الامام احمد عن ابي نعام عن بني عبد الله بن مغفل وبنوه الذين يروى عنهم يزيد وزيد ومحمد والنسائي وابن حبان وغيرهما يحتجون بمثل هؤلاء مع انهم مشهورون بالرواية ولم يرو

احد منهم حديثا منكر اليس له شاهد ولا متابع حتى يخرج بسببه وانما روى او ما رواه غيرهم من النكات فلما
 يزيد فهو الذي سمي في الحديث هذا واما محمد فروي له الطبراني عنده عن ابيه قال سمعت النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم يقول ما من امام بيت فاشا لرعيته الا حرم الله عليه الجنة وزيدا ايضا روى له الطبراني عنده عن
 ابيه مرفوعا لا تخذفوا فانه لا يصاد به صيد ولا ينكأ العدو ولكن يكرس السن ويفقأ العين وبالجملة فهذا
 حديث صريح في عدم الجهر بالبسملة وهو ان لم يكن من اقسام الصحيح فلا ينزل عن درجة الحسن
 وقد حسنه الترمذي والحديث الحسن يحتج به لاسيما اذا تعددت شواهد وكثرت متابعاته
 والذين تكلموا فيه وتركوا الاحتجاج به بجهالة ابن عبد الله بن مغفل قد احتجوا في هذه المسألة بما هو
 اضعف منه بل احتج الخطيب بما يعلم انه موضوع فذلك جرأة عظيمة لاجل تعصيه وحجته بما لا ينفعه في الدنيا
 ولا في الآخرة ولم يحسن البيهقي في تضعيف هذا الحديث اذ قال بعد ان رواه في كتاب المعرفة فهذا حديث
 تفرد به ابو نعمة قيس بن عباية وابن عبد الله بن مغفل وابو نعمة وابن عبد الله بن مغفل لم يحتج بهما صاحبا
 الصحيح فقله تفرد به ابو نعمة غير صحيح فقد تابعه عبد الله بن بريدة وابو سفيان كاذكرناه وقوله ابو
 نعمة وابن عبد الله بن مغفل لم يحتج بهما صاحبا الصحيح ليس هذا لازما في صحة الاسناد ولئن سلمنا فقد قلنا انه
 حسن والحسن يحتج به وهذا الحديث يدل على ان ترك الجهر عندهم كان ميراثا عن نبيهم يتوارثون خلفهم
 عن سلفهم وهذا وحده كاف في المسئلة لان الصلاة الجهرية دائمة صابحا ومساء فلو كان عليه السلام يجهر
 بها دائما لما وقع فيه الاختلاف ولا الاستنباه وان كان معلوما بالاضطرار ولما قال انس يجهر بها صلى الله عليه
 وسلم ولا خلفاؤه الراسدون ولما قال عبد الله بن مغفل ذلك ايضا وسماء حدثنا ولما استمر عمل اهل المدينة
 في محراب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومقامه على ترك الجهر فتيوارثه آخرهم عن اولهم ولا يظن عاقل ان
 اكابر الصحابة والتابعين واكثر اهل العلم كانوا يواظبون على خلاف ما كان صلى الله تعالى عايده وسلم يفعله
 وسيأتي الجواب عن احاديث الجهر ان شاء الله تعالى في النوع الثالث احتج به مالك واصحابه على ترك التسمية
 في ابتداء الفاتحة وانها ليست منها وبذلك قال الاوزاعي والطبري وقال اصحابنا بالبسملة آية من القرآن
 انزلت للفصل بين السور ليست من الفاتحة ولا من اول كل سورة ولا يجهر بهما بل يقولها سرا وبه
 قال الثوري واجد واسحق وقال ابو عمر قال مالك لا تقرؤ البسملة في الفرض سرا ولا جهر
 وفي النافلة ان شاء فعل وان شاء ترك وهو قول الطبري وقال الثوري وابو حنيفة
 وابن ابي ليلى واحد يقرؤ مع ام القرآن في كل ركعة الا ابن ابي ليلى فانه قال ان شاء جهر بها
 وان شاء اخفاها وقال الشافعي هي آية من الفاتحة يخفيها اذا خفي ويجهر بها اذا جهر
 واختلص قوله هل هي آية من كل سورة ام لا على قولين احدهما نعم وهو قول ابن المبارك
 والثاني لا في النوع الرابع في انها يجهر بها ام لا قال صاحب التوضيح وعندنا يستحب الجهر بها فيما
 يجهر فيه وبه قال اكثر العلماء والاحاديث الواردة في الجهر كثيرة متعددة عن جماعة من الصحابة
 يرتقى عددهم الى احد وعشرين صحابيا روى ذلك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منهم من صرح
 بذلك ومنهم من فهم من عبارته والجملة قائمة بالجهر وبالصححة ثم ذكر من الصحابة ابا هريرة وام سلمة
 وابن عباس وانس وعلي بن ابي طالب وسمرة بن جندب قلت ومن الذين عددهم عمارو عبد الله بن
 عمر والنعمان بن بشير والحكم بن عمير ومعاوية وبريدة بن الحصيب وجابر وابو سعيد وطلحة
 وعبد الله بن ابي اوفى وابو بكر الصديق ومجالد بن ثور وبشر بن معاوية والحسين بن عرفة

وابو موسى الاشعري فهو لاء احد وعشرون نقساء اما حديث ابي هريرة فرواه النسائي في سننه من حديث نعيم المجمر قال صليت وراء ابي هريرة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ثم قرأ بأمر القرآن حتى قال غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال آيين في آخره فلما سلم قال اني لاشبهكم صلاة برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم و آخر جد ابن خزيمعة وابن حبان في صحيحيهما والحاكم في مستدركه وقال انه على شرط الشيخين ولم يخرجاه ورواه الدارقطني في سننه وقال حديث صحيح ورواه كلهم ثقات و آخرجه البيهقي في سننه وقال استاده صحيح وله شواهد وقال في الخلافات رواه كلهم ثقات مجمع على عدالتهم محتج بهم في الصحيح والجواب عند من وجوه الاول انه معلول فان ذكر البسملة فيهما تقربا لنعيم المجمر من بين اصحاب ابي هريرة وهم ثمان مائة ما بين صاحب وتابع ولا يثبت عن ثقة من اصحاب ابي هريرة انه حدث عن ابي هريرة انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجهر بالبسملة في الصلاة ألا ترى كيف اعرض صاحب الصحيح عن ذكر البسملة في حديث ابي هريرة كان يكبر في كل صلاة من المكتوبة وغيرها الحديث فان قلت قدر رواها نعيم المجمر وهو ثقة والزيادة عن الثقة مقبولة قلت في هذا خلاف مشهور فنههم من لا يقبلها الثاني ان قوله فقرأ أو قال ليس بصريح انه سمعها منه اذ يجوز ان يكون ابو هريرة اخبر نعيما بأنه قرأها سراً ويجوز ان يكون سمعها منه في مخافتة لقر به منه كما روى عنه من انواع الاستفتاح والفاظ الذكر في قيامه وقعوده وركوعه وسجوده ولم يكن منه ذلك دليلاً على الجهر الثالث ان التشبيه لا يقتضي ان يكون مثله من كل وجه بل يكفي في غالب الافعال وذلك متحقق في التكبير وغيره دون البسملة فان التكبير وغيره من افعال الصلاة ثابت صحيح عن ابي هريرة وكان مقصوده الرد على من تركه واما التسمية ففي صحتها عند نظر فينصرف الى الصحيح الثابت دون غيره ويلزمهم على القول بالتشبيه من كل وجه ان يقولوا بالجهر بالتعوذ فان الشافعي روى اخبرنا ابو محمد الاسلمي عن ربيعة بن عثمان عن صالح بن ابي صالح انه سمع ابا هريرة وهو يؤم الناس رافعاً صوته في المكتوبة اذا فرغ من ام القرآن ربنا اناعوذ بك من الشيطان الرجيم فمها اخذوا بهذا كما أخذوا بالجهر بالبسملة مستدلين بما في الصحيحين عندنا فاسمعنا صلى الله تعالى عليه وسلم اسمعناكم وما اخفنا اخفيناكم وكيف يظن بأبي هريرة انه يريد التشبيه في الجهر بالبسملة وهو الراوى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال يقول الله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين فنصفها لى ونصفها لعبدى ولعبدى ما سأل فاذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال الله تعالى جدي عبدى الحديث اخرجه مسلم عن سفيان بن عيينة عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن ابي هريرة وهذا ظاهر في ان البسملة ليست من الفاتحة والا لا تبدأ بها وقال ابو عمر حديث العلاء هذا قاطع لقلق المنازعين وهو نص لا يحتمل التأويل ولا اعلم حديثاً في سقوط البسملة آيين منه واعترض بعض المتأخرين على هذا الحديث بأمرين احدهما لا يعتبر بكون هذا الحديث في مسلم فان العلاء بن عبد الرحمن تكلم فيه ابن معين فقال ليس حديثه بحجة مضطرب الحديث وقال ابن عدى وقد انفرد بهذا الحديث فلا يحتج به الثاني على تقدير صحته فقد جاء في بعض الروايات عنه ذكر التسمية كما اخرجه الدارقطني عن عبد الله بن زياد بن سمعان عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيد عن ابي هريرة سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول قسمت الصلاة بيني وبين عبدى فنصفها لى يقول عبدى اذا افتتح

الصلاة بسم الله الرحمن الرحيم فيذكرني عبدی ثم يقول الحمد لله رب العالمين فأقول جدي عبدی
 الحديث وهذه الرواية وإن كانت ضعيفة ولكنها مفسرة بحديث مسلم أنه أراد السورة لا الآية قلت
 هذا القائل جله الجهل وفرط التعصب ورداء الرأي والفكر على أنه ترك الحديث الصحيح وضعفه لكونه
 غير موافق لمذهبه وقال لا يعتبر بكونه في مسلم مع أنه قد رواه عن العلاء الأعمدة الثقات الاثبات كمالك
 وسفيان بن عيينة وابن جريج وشعيب وعبد العزيز الدراوردي واسماعيل بن جعفر ومحمد بن
 اسحق والوليد بن كثير وغيرهم والعلاء في نفسه ثقة صدوق وهذه الرواية مما انفرد بها
 عند ابن سميان وقال عمر بن عبد الواحد سألت مالكا عن أبي عن ابن سميان فقال كان كذابا وكذا
 قال يحيى بن معين وقال يحيى بن بكير قال هشام بن عروة في ذلك كذب على وحدث عني بإحدى
 لم أحديثها له وعن أحمد متروك الحديث وكذا قال أبو داود وزاد من الكذابين فان قلت أخرج
 الخطيب عن أبي أويس واسمه عبد الله بن أويس قال أخبرني العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي
 هريرة أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان إذا قام للناس جهر بسم الله الرحمن الرحيم ورواه
 الدارقطني في سننه وابن عدي في الكامل فقالا فيه قرأ عوز جهر وكأنه رواه بالمعنى قلت
 أبو أويس ضعفه أحمد وابن معين وأبو حاتم فلا يحتج بما انفرد به فكيف إذا انفرد بشيء وقد خالفه
 فيه من هو أوثق منه فان قلت أخرج مسلم لأبي أويس قلت صاحب الصحيح إذا أخرج لمن تكلم
 فيه أعماء يخرجان بعد اتفاقهما من حديثه ما توبع عليه وظهرت شواهد وعلم أن له أصلا
 ولا يخرجان ما انفرد به سيما إذا خالف الثقات وهذه العلة راجت على كثير ممن استدرك على
 الصحيحين فتساهلوا في استدراكهم ومن أكثرهم مساهلا الحاكم أبو عبد الله في كتابه المستدرك
 فإنه يقول هذا على شرط الشيخين أو أحدهما وفيه هذه العلة إذ لا يلزم من كون الراوي محتجابه
 في الصحيح أنه إذا وجد في أي حديث كان يكون ذلك الحديث على شرطه ولهذا قال ابن دحية
 في كتاب العلم المشهور ويجب على أهل الحديث أن يحفظوا من قول الحاكم أبي عبد الله فإنه كثير
 الغلط ظاهر السقط وقد غفل عن ذلك كثير ممن جاء بعده وقلده في ذلك فان قلت قد جاء في طريق آخر
 أخرجه الدارقطني عن خالد بن إلياس عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم علي بن جبريل عليه الصلاة والسلام الصلاة فقام فكبر لنا ثم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم
 فيما يجهر به في كل ركعة قلت هذا اسناد ساقط فان خالد بن إلياس مجمع على ضعفه وعن البخاري عن
 أحمد أنه منكر الحديث وقال ابن معين ليس بشيء ولا يكتب حديثه وقال النسائي متروك
 الحديث وقال ابن حبان يروي الموضوعات عن الثقات وقال الحاكم يروي عن المقبري ومحمد
 ابن المنكر وهشام بن عروة أحاديث موضوعة فان قلت روى الدارقطني أيضا عن جعفر بن
 مكرم حدثنا أبو بكر الحنفي حدثنا عبد الحميد عن جعفر أخبرني نوح بن أبي بلال عن سعيد المقبري
 عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا قرأتم الحمد فاقرأوا بسم الله الرحمن الرحيم
 إنها من القرآن وأم الكتاب والسبع المثاني وبسم الله الرحمن الرحيم إحدى آياتها قلت قال أبو بكر
 الحنفي ثم لقيت نوحا فحدثني عن سعيد المقبري عن أبي هريرة مثله ولم يرفعه فان قلت قال عبد الحق
 في أحكامه الكبرى رفع هذا الحديث عبد الحميد بن جعفر وهو ثقة وثقة ابن معين قلت كان سفيان
 الثوري يضعفه ويحمل عليه ولئن سلمنا رفعه فليس فيه دلالة على الجهر ولئن سلمنا فالصواب فيه الوقف
 قال الدارقطني لأنه رواه المنافي بن عمران عن عبد الحميد عن نوح عن المقبري عن أبي هريرة

مرفوعاً ورواه مسلم بن زيد وابو بكر الخفي عن نوح عن المتبري عن ابي هريرة موقوفاً فن قلت
هذا موقوف في حكم المرفوع الا يقول البخاري ان البسمة احدى آيات الشاذة الاعن توقيف
او دليل قوي ضربه فيحتمل يكون له حكم سائر آيات الشاذة من الجبر والاسرار قلت لعل ابا هريرة
سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأها فظنها من الشاذة فقل ان احدى آياتها ونحن لانكسر فيها
من القرآن ولكن التزاع في موضعين احدهما آية من الشاذة والثاني ان لويا حكم سائر آيات
الشاذة جبراً وسراً ونحن نقول انها آية مستقلة قبل السورة وليست معها جماً بين الادلة وأبو
هريرة لم يخبر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان قل هي احدى آياتها وقراءتها قبل الشاذة
لاقل على ذلك واذ اجاز ان يكون مستند ابي هريرة قراءة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له او قد
ظهر ان ذلك ليس بدليل على محل التزاع ولا تعارض به ادلتنا الصحيحة الثابتة وايضاً لمحفوظ الثابت
عن ابي سعيد المتبري عن ابي هريرة في هذا الحديث عدم ذكر البسمة كرواه البخاري في صحيحه
من حديث ابن ابي ذئب عن سعيد المتبري عن ابي هريرة قل قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
الحمد لله هي ام القرآن وهي السبع المثاني والقرآن العظيم ورواه ابراهيم بن اودود والترمذي وقل حديث
حسن صحيح على ان عبد الحميد بن جعفر ممن تكلم فيه ولكن وثقه اكثر العلماء واحتج به مسلم في صحيحه
وليس تضعيف من ضعفه مما يوجب رد حديثه ولكن اثبتة قد يغلط والظاهر انه قد غلط في هذا
الحديث وانه تعالى اعلم به واما حديث ام سلمة قروا الحان في المستدرک عن عمر بن هارون عن جريح
عن ابن ابي مليكة عن ام سلمة رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ في الصلاة
بسم الله الرحمن الرحيم فدها آية الحمد لله رب العالمين آيتين الرحمن الرحيم ثلاث آيات الى آخره ورواه
المبارقني والبيهقي والجواب عن ان مزار هذه الرواية على عمر بن هارون البخفي وهو مجروح تكلم فيه
غير واحد من الأئمة فعن احمد لا يروى عنه شيئاً وعن يحيى ليس بشيء وعن ابن المبارك كذاب وعن
الثقائي متروك الحديث وعن ابن الجوزي عن يحيى كذاب خبيث ليس حديثه بشيء فن قلت روى
ابوداود في كتاب الخروف حديثنا سعيد بن يحيى الاموي قال حدثنا ابي قال حدثنا ابن جريج عن عبد الله
بن ابي مليكة عن ام سلمة رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ في الصلاة
بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين يقطع آية آية وأخرجه
احمد حدثنا يحيى بن سعيد الاموي الى آخره نحوه ولفظه انها سلت عن قراءة رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فقالت كان يقطع آية آية بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم
مالك يوم الدين قلت ليس فيه حجة للجمع لان فيه ذكرها قراءة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كيف
كانت وبيان ترتيبه وليس فيه ذكر الصلاة فان قلت قال البيهقي في كتاب المعرفة قال البويطي
في كتابه اخبرني غير واحد عن حفص بن غياث عن ابن جريج عن ابن ابي مليكة عن ام سلمة بذو ج النبي
على الله تعالى عليه وسلم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا قرأ بأم القرآن بدأ
بسم الله الرحمن الرحيم بعدها آية ثم قرأ الحمد لله رب العالمين بعدها ست آيات قلت قال الطحاوي
في كتاب الرد على الكرابيسي لم يسمع ابن ابي مليكة هذا الحديث من ام سلمة والذي يروي عن ابن ابي
مليكة عن يحيى بن مالك عن ام سلمة هو الاصح ولهذا اسنده الترمذي من جوبة يحيى وقال عزير
حسن صحيح لان فيه ذكر قراءة بسم الله الرحمن الرحيم من ام سلمة نعمت منها لقراءة رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم لسائر القرآن كيف كانت وليس فيه ما يدل على ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم كان يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم والعجب من البيهقي انه ذكر حديث يعلى في باب ترتيل
 القراءة وتركه في باب الدليل على ان بسم الله الرحمن الرحيم آية تامة من الفاتحة لكونه لا يوافق
 مقصوده ولان فيه بيان علة حديثه والعجب ثم العجب منه روى هذا الحديث من عمر بن هرون
 والان القول فيه وقال ورواه عمر بن هرون البخلي وليس بالقوى وذكره في باب لاشفعة
 فيما ينقل انه ضعيف لا يحتج به ثم ان كان العد بلسانه في الصلاة فذلك مناف للصلاة وان كان
 باصابعه فلا يدل على انها آية من الفاتحة قاله الذهبي في مختصر السنن * واما حديث ابن عباس
 فأخرجه البيهقي في سننه من حديث ابن المبارك عن ابن جريج عن أبيه عن سعيد بن جبير عن ابن
 عباس في السبع المثاني قال هي فاتحة الكتاب قرأها ابن عباس بسم الله الرحمن الرحيم سبعا
 فقلت لا يخبرك سعيد عن ابن عباس انه قال بسم الله الرحمن الرحيم آية من كتاب الله قال نعم
 ثم قال قرأها ابن عباس في الركعتين جميعا وأخرجه الطحاوي عن أبي بكره عن أبي عاصم عن ابن جريج
 عن أبيه عن سعيد بن جبير عن عبد الله بن عباس ولقد آتيناك سبعا من المثاني قال فاتحة الكتاب ثم قرأ
 ابن عباس بسم الله الرحمن الرحيم وقال هي الآية السابعة قال وقرأ على سعيد بن جبير كما قرأ عليه ابن
 عباس قلت الجواب اولان في اسناده عبد العزيز بن جريج والد عبد الملك وقد قال البخاري حديثه
 لا يتابع عليه وثانيا انه يعارضه ما يدل على خلافه وهو حديث أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم اذا نهض من الثانية استقمح بالجد لله رب العالمين رواه مسلم والطحاوي وهذا دليل صريح على
 ان البسملة ليست من الفاتحة اذ لو كانت منها لقرأها في الثانية مع الفاتحة فان قلت روى الحاكم في المستدرک
 عن عبد الله بن عمرو بن حسان عن شريك عن سالم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم يجهر بسم الله الرحمن الرحيم قال الحاكم اسناده صحيح وليس له علة قلت هذا
 غير صريح ولا صحيح امانه غير صحيح فلان ليس فيه انه في الصلاة واما انه غير صحيح فلان عبد الله بن عمرو بن
 حسان كان يضع الحديث قاله امام الصنعة علي بن المديني وقال ابو حاتم ليس بشئ كان يكذب فان قلت رواه
 الدارقطني عن أبي الصلت الهروي واسمه عبد السلام بن صالح حدش عباد بن العوام حدثنا
 شريك عن سالم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يجهر في
 الصلاة بسم الله الرحمن الرحيم قلت هذا الضعف من الاول فان ابالصلت متروك وقال ابو حاتم ليس
 عندي بصدوق وقال الدارقطني رافضي خيث روى البزار في مسنده عن المعتمر بن سليمان حدثنا
 اسماعيل عن أبي خالد عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجهر بسم الله الرحمن الرحيم
 في الصلاة واخرجه ابو داود في سننه والترمذي في جامعه بهذا السنن الدارقطني في سننه وكلهم قالوا فيه
 كان يفتح صلاته بسم الله الرحمن الرحيم قلت قال البزار اسماعيل ليس بالقوى في الحديث وقال الترمذي
 ليس اسناده بذلك وقال ابو داود حديث ضعيف ورواه العقيلي في كتابه واعله باسماعيل هذا وقال حديثه
 غير محفوظ وابو خالد مجهول ولا يصح في الجهر بالبسملة حديث مسند ورواه الدارقطني من طريق عمر بن
 حفص المكي عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يزل يجهر في السورتين
 بسم الله الرحمن الرحيم حتى قبض قلت هذا لا يجوز الاحتجاج به فان عمر بن حفص هذا ضعيف
 وقال ابن الجوزي في التحقيق اجعوا على تركه * واما حديث انس رضي الله تعالى عنه فأخرجه الحاكم

مرفوعاً ورواه اسامة بن زيد وابوبكر الحنفي عن نوح عن المقبري عن ابي هريرة موقوفاً فان قات
 هذا موقوف في حكم المرفوع اذ لا يقول الصحابي ان البسمة احدى آيات الفاتحة الا عن توقيف
 او دليل قوى ظهر له فيعين ذلك يكون له حكم سائر آيات الفاتحة من الجهر والاسرار قلت لعل ابا هريرة
 سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأها فظنها من الفاتحة فقال انها احدى آياتها ونحن لانكرها
 من القرآن ولكن النزاع في موضعين - احدهما انها آية من الفاتحة والثاني ان لها حكم سائر آيات
 الفاتحة جهراً وسراً ونحن نقول انها آية مستقلة قبل السورة وليست منها بما بين الادلة وابو
 هريرة لم يخبر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال هي احدى آياتها وقراءتها قبل الفاتحة
 لا تدل على ذلك واذا جاز ان يكون مستند ابي هريرة قراءة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لها وقد
 ظهر ان ذلك ليس بدليل على محل النزاع فلا تعارض به ادلتنا الصحيحة الثابتة وايضاً لم يحفظوا الثابت
 عن ابي سعيد المقبري عن ابي هريرة في هذا الحديث عدم ذكر البسمة كإرواء البخاري في صحيحه
 من حديث ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 الحمد لله هي ام القرآن وهي السبع المثاني والقرآن العظيم ورواه ابو داود والترمذي وقال حديث
 حسن صحيح على ان عبد الحميد بن جعفر ممن تكلم فيه ولكن وثقه اكثر العلماء واحتج به مسلم في صحيحه
 وليس تضعيف من ضعفه مما يوجب رد حديثه ولكن الثقة قد غلط والظاهر انه قد غلط في هذا
 الحديث والله تعالى اعلم - واما حديث ام سلمة فرواه الحاكم في المستدرک عن عمر بن هارون عن جريج
 عن ابن ابي مليكة عن ام سلمة رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ في الصلاة
 بسم الله الرحمن الرحيم فعدّها آية الحمد لله رب العالمين آمين الرحمن الرحيم ثلاث آيات الى آخره ورواه
 الدارقطني والبيهقي والجواب عندنا مدار هذه الرواية على عمر بن هارون البخني وهو مجروح تكلم فيه
 غير واحد من الأئمة فعن احمد لا يروى عنده شيئاً وعن يحيى ليس بشيء وعن ابن المبارك كذاب وعن
 النسائي متروك الحديث وعن ابن الجوزي عن يحيى كذاب خبيث ليس حديثه بشيء فان قلت روى
 ابو داود في كتاب الحروف حدثنا سعيد بن يحيى الاموي قال حدثنا ابي قال حدثنا ابن جريج عن عبد الله
 بن ابي مليكة عن ام سلمة رضى الله تعالى عنها ذكرتها قراءة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين يقطع قراءته آية آية واخرجه
 احمد حدثنا يحيى بن سعيد الاموي الى آخره نحوه ولفظه انها ستات عن قراءة رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فقالت كان يقطع آية آية بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم
 مالك يوم الدين قلت ليس فيه حجة للتحميم لان فيه ذكرها قراءة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كيف
 كانت وبيان ترتيله وليس فيه ذكر الصلاة فان قلت قال البيهقي في كتاب المعرفة قال البوطي
 في كتابه اخبرني غير واحد عن حفص بن غياث عن ابن جريج عن ابن ابي مليكة عن ام سلمة زوج النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا قرأ بأمر القرآن بدأ
 بسم الله الرحمن الرحيم بعدها آية ثم قرأ الحمد لله رب العالمين بعدها ست آيات قلت قال الطحاوي
 في كتاب الرد على الكرابيسي لم يسمع ابن ابي مليكة هذا الحديث من ام سلمة والذي يروي عن ابن ابي
 ليكة عن يعلى بن مالك عن ام سلمة هو الاصح ولهذا اسنده الترمذي من جهة يعلى وقال غريب
 حسن صحيح لان فيه ذكر قراءة بسم الله الرحمن الرحيم من ام سلمة نعت منها إقراء رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم لسائر القرآن كيف كانت وليس فيه ما يدل على ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم كان يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم والعجب من البيهقي انه ذكر حديث يعلى في باب ترتيل
 القراءة وتركه في باب الدليل على ان بسم الله الرحمن الرحيم آية تامة من الفاتحة لكونه لا يوافق
 تصوده ولان فيه بيان علته حديثه والعجب تم العجب من دروى هذا الحديث من عمر بن هرون
 والان القول فيه وقال ورواه عمر بن هرون البخلي وليس بالقوى وذكره في باب لاشفعة
 فيما ينقل انه ضعيف لا يحتج به ثم ان كان العد بلسانه في الصلاة فذلك مناف للصلاة وان كان
 باصابه فلا يدل على انها آية من الفاتحة قاله الذهبي في مختصر السنن واما حديث ابن عباس
 فأخرجه البيهقي في سننه من حديث ابن المبارك عن ابن جريح عن أبيه عن سعيد بن جبير عن ابن
 عباس في السبع المثاني قال هي فاتحة الكتاب قرأها ابن عباس بسم الله الرحمن الرحيم سبعا
 فقلت لابي اخبرك سعيد عن ابن عباس انه قال بسم الله الرحمن الرحيم آية من كتاب الله قال نعم
 ثم قال قرأها ابن عباس في الركعتين جميعا وأخرجه الطحاوي عن ابي بكره عن ابي عاصم عن ابن جريح
 عن أبيه عن سعيد بن جبير عن عبد الله بن عباس ولقد آتيناك سبعا من المثاني قال فاتحة الكتاب ثم قرأ
 ابن عباس بسم الله الرحمن الرحيم وقال هي الآية السابعة قال وقرأ على سعيد بن جبير كما قرأ عليه ابن
 عباس قلت الجواب اولان في اسناده عبد العزيز بن جريح والد عبد الملك وقد قال البخاري حديثه
 لا يتابع عليه وثانيا انه يعارضه ما يدل على خلافه وهو حديث ابي هريرة قال كان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم اذا نهض من الثانية استفتح بالحمد لله رب العالمين رواء مسلم والطحاوي وهذا دليل صريح على
 ان البسملة ليست من الفاتحة اذ لو كانت منها لقرأها في الثانية مع الفاتحة فان قلت زوى الحاكم في المستدرک
 عن عبد الله بن عمرو بن حسان عن شريك عن سالم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم يجهر بسم الله الرحمن الرحيم قال الحاكم اسناده صحيح وليس له علة قلت هذا
 غير صريح ولا صحيح امانه غير صحيح فلان ليس فيه انه في الصلاة واما انه غير صحيح فلان عبد الله بن عمرو بن
 حسان كان يضع الحديث قاله امام الصنعة علي بن المديني وقال ابو حاتم ليس بشئ كان يكذب فان قلت رواء
 الدارقطني عن ابي الصلت الهروي واسمه عبد السلام بن صالح حدثنا عباد بن العوام حدثنا
 شريك عن سالم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يجهر في
 الصلاة بسم الله الرحمن الرحيم قلت هذا اضعف من الاول فان ابا الصلت متروك وقال ابو حاتم ليس
 عندي بصدوق وقال الدارقطني رافضي خيث روى البزار في مسنده عن المعتمر بن سليمان حدثنا
 اسماعيل عن ابي خالد عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجهر بسم الله الرحمن الرحيم
 في الصلاة واخرجه ابو داود في سننه والترمذي في جامعه بهذا السند والدارقطني في سننه وكلهم قالوا فيه
 كان يفتح صلاته بسم الله الرحمن الرحيم قلت قال البزار اسماعيل ليس بالقوى في الحديث وقال الترمذي
 ليس اسناده بذلك وقال ابو داود حديث ضعيف ورواه العقيلي في كتابه واعلاه اسماعيل هذا وقال حديثه
 غير محفوظ وابو خالد مجهول ولا يصح في الجهر بالبسملة حديث مسند ورواه الدارقطني من طريق عمر بن
 حفص المكي عن ابن جريح عن عطاء عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يزل يجهر في السورتين
 بسم الله الرحمن الرحيم حتى قبض قلت هذا لا يجوز الاحتجاج به فان عمر بن حفص هذا ضعيف
 وقال ابن الجوزي في التحقيق اجعوا على تركه واما حديث انس رضي الله تعالى عنه فأخرجه الحاكم

رارادة تثنى من حديث ابن أبي المتوكل بن أبي السري قل صليت خلف المعتمر بن سليمان من الصلوات
 ما لا احصاها الصبح والمغرب فكان يجزى بسم الله الرحمن الرحيم قبل فاتحة الكتاب وبعدها قال المعتمر
 ما آلو ان اقتدى بصلاة ابي وقال ابي ما آلو ان اقتدى بصلاة انس وقال انس ما اكره ان اقتدى
 بصلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت الجواب ان هذا معارض بما رواه ابن خزيمة في
 مختصره والطبراني في معجمه عن معتمر بن سليمان عن أبيه عن انس ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم كان يسر بسم الله الرحمن في الصلاة وزاد ابن خزيمة وابوبكر وعمر في الصلاة فان قلت
 روى الحاكم من طريق آخر عن محمد بن ابي السري حدثنا اسماعيل بن ابي اويس حدثنا مالك
 عن حيد عن انس قال صليت خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر وعمر وعثمان وعلى رضى
 الله تعالى عنهم وكلهم كانوا يجهرون بسم الله الرحمن الرحيم قال الحاكم وانما ذكرته شاهداً قلت قال
 الذهبي في مختصره اما يستحي الحاكم ان يورد في كتابه مثل هذا الحديث الموضوع فانا اشهد بالله
 والله انه لكذب وقال ابن عبد الهادي سقط منه لا ودرى الحاكم عن عبد الله بن عثمان بن
 حيثم حديثا آخر عن انس قال صلى معاوية بالمدينة صلاة فجهر فيها بالقراءة فبدأ بسم الله
 الرحمن الرحيم الحديث مطولاً وفيه مقال كثير وروى الخطيب ايضا عن ابن ابي داود عن ابن
 اخي ابن وهب عن عمه عن العمري ومالك وابن عينة عن حيد عن انس ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم كان يجهر بسم الله الرحمن الرحيم في الفريضة وجوابه ما قاله ابن عبد الهادي
 سقط منه لا كما رواه الباغندي وغيره عن ابن اخي ابن وهب هذا هو الصحيح واما حديث علي رضى
 الله تعالى عنه فارواه الحاكم في مستدركه عن سعيد بن عثمان الخزاز حدثنا عبد الرحمن بن سعد المؤذن
 حدثنا قطرب بن خليفه عن ابي الطفيل عن علي وعمار ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجهر
 في المكتوبات بسم الله الرحمن الرحيم وقال صحيح الاسناد ولا اعلم في رواته منسوباً الى الجرح
 قلت قال الذهبي في مختصره هذا خبر واه كانه موضوع لان عبد الرحمن صاحب مناكير ضعفه
 ابن معين وسعيد ان كان الكريزي فهو ضعيف والافه مجهول وقال ابن عبد الهادي هذا حديث
 باطل واما حديث سمرة بن جندب رضى الله تعالى عنه فاخرجه الوشجي كان للنبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم سكتان سكتة اذا فرغ من القرآن وسكتة اذا قرأ بسم الله الرحمن الرحيم فنكر ذلك
 عمر ان بن حصين فكتبوا الى ابي كعب فكتب ان صدق سمرة قال الدارقطني والبيهقي رجال اسنادهم ثقات
 وصححه ابوشامة وغيره قلت هذا لا يدل على الجهر بل هو دليل لنا على الاخفاء واما حديث
 عمار فقد ذكرناه مع حديث علي رضى الله تعالى عنه واما حديث عبد الله بن عمر فاخرجه الدارقطني حدثنا
 عمر بن الحسن بن علي الشيباني حدثنا جعفر بن محمد بن مروان حدثنا ابو طاهر احمد بن عيسى حدثنا ابن
 ابي فديك عن ابن ابي ذئب عن نافع عن ابن عمر قال صليت خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وابوبكر وعمر فكانوا يجهرون بسم الله الرحمن الرحيم قلت هذا باطل من هذا الوجه لم يحدث
 به ابن ابي فديك قط والمتم به احمد بن عيسى ابو طاهر القرشي وقد كذبه الدارقطني فيكون
 كاذبا في روايته عن مثل هذا الثقة وشيخ الدارقطني ضعيف وهو ايضا ضعفه والحسن بن
 علي وجعفر بن محمد تكلم في الدارقطني وقال لا يتخبر به وله طريق آخر عند الخطيب عن عبادة
 ابن زياد الاسدي حدثنا يونس بن ابي يعفور العبدى عن المعتمر بن سليمان عن ابي عبيدة عن مسلم بن

حيان قال صليت خلف ابن عمر فجهر بسم الله الرحمن الرحيم في السورتين فقل له فقال صليت
 خلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى قبض وخلف ابي بكر حتى قبض وخلف عمر حتى
 قبض فكانوا يجهرون بها في السورتين فلا ادع الجهر بها حتى اموت قلت هذا ايضا باطل وعبادة
 ابن زياد بفتح العين كان من رؤس الشيعة قاله ابو حاتم وقال الحافظ محمد النيسابوري هو مجمع على كذبه
 وشيخه يونس بن يعقوب ضعفه النسائي وابن معين وقال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به عندى
 ومسلم بن حيان مجهول واما حديث النعمان بن بشير فأخرجه الدارقطني في سننه عن يعقوب بن
 يوسف بن زياد الضبي حدثنا احمد بن حاد الهمداني عن قطر بن خليفة عن ابي الضحى عن النعمان
 ابن بشير قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امنى جبريل عند الكعبة فجهر بسم الله الرحمن
 الرحيم قلت هذا حديث منكر بل موضوع واحمد بن حاد ضعفه الدارقطني ويعقوب بن يوسف ليس
 مشهور وسكوت الدارقطني والخطيب وغيرهما من الحفاظ عن مثل هذا الحديث بعد روايتهم له قبيح جدا
 واما حديث الحكم بن عمير فأخرجه الدارقطني حدثنا ابو القاسم الحسين بن محمد بن بشر الكوفي حدثنا
 احمد بن موسى بن اسحق الجمار حدثنا ابراهيم بن حبيب حدثنا موسى بن ابي حبيب الطائفي عن الحكم بن
 عمير وكان بدر ياقال صليت خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فجهر بسم الله الرحمن الرحيم في صلاة الليل
 وصلاة القعدة وصلاة الجمعة قلت هذا من الاحاديث الغريبة المنكرة بل هو حديث باطل لان الحكم بن عمير
 لبس بدر ياولا في البدرين احدا سمى الحكم بن عمير بل لا تعرف له صحبة له حديث منكرة وقال الذهبي الحكم
 ابن عمير وقيل عمر و الثمالى الازدى له احاديث ضعيفة الاسناد اليه وموسى بن حبيب الراوى عنه لم يلق
 صحابيا بل هو مجهول لا يحتج بحديثه و ذكر الطبراني في معجمه الكبير الحكم بن عمير ثم روى له بضعة عشر
 حديثا منكر او ابراهيم بن حبيب وهم فيه الدارقطني فانه ابراهيم بن اسحق الصيني و وهم فيه ايضا
 الدارقطني فقال الضبي بالضاد اجمعة والباء الموحدة المشددة و اما حديث معاوية فأخرجه الحاكم في
 مستدركه عن عبد الله بن عثمان بن خيثم ان ابا بكر بن حفص بن عمر اخبره ان انس بن مالك قال صلى
 معاوية بالمدينة صلاة فجهر فيها بالقراءة فبدأ بسم الله الرحمن الرحيم لام القرآن ولم يقرأ بها السورة التي
 بعدها حتى قضى تلك الصلاة ولم يكبر حين يهوى حتى قضى تلك الصلاة فلما سلم ناداه من سمع
 ذلك من المهاجرين والانصار ومن كان على مكان يامعاوية اسرقت الصلاة ام نسيت ان بسم الله
 الرحمن الرحيم وابن التكبير اذا خفضت واذا رفعت فلما صلى بعد ذلك قرأ بسم الله الرحمن الرحيم
 للسورة التي بعد اتم القرآن وكبر حين يهوى ساجدا قال الحاكم صحيح على شرط مسلم ورواه
 الدارقطني وقال رواه كلهم ثقات وقد اعتمد الشافعي على حديث معاوية هذا في اثبات الجهر
 وقال الخطيب هو اجود ما يعتمد عليه في هذا الباب قلت مداره على عبد الله بن عثمان فهو وان كان
 من رجال مسلم لكنه متكلم فيه وعن يحيى احاديثه غير قوية وعن النسائي لين الحديث ليس
 بالقوى فيه وعن ابن المديني منكر الحديث وبالجملة فهو مختلف في قبوله لا يقبل ما تفرد به مع ان اسناده
 مضطرب بيناه في شرح معاني الآثار وشرح سنن ابي داود وهو ايضا شاذ معلل فانه مخالف
 لما رواه الثقات الاثبات عن انس وكيف يرى انس بمثل حديث معاوية هذا محتجابه وهو
 مخالف لما رواه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعن الخلفاء الراشدين ولم يعرف احدا من اصحاب
 انس المعروفين بصحة حديثه تقل عنه مثل ذلك ويمارء حديث معاوية هذا ان انسا كان مقادسرة

ومعاوية لما قدم المدينة لم يدرك احد علماء ان انسا كان معه بل الظاهر انه لم يكن معه وايضا ان مذهب
اهل المدينة قديما وحديثا ترك الجهر بها ومنهم من لا يرى قراءتها اصلا قال عروة بن الزبير
احد الفقهاء السبعة ادركت الائمة وما يستفحون القراءة الا بالحمد لله رب العالمين ولا يحفظ
عن احد من اهل المدينة باسناد صحيح انه كان يجهر بها الابشئ يسير وله مجل وهذا علم يتوارث
آخرهم عن اولهم فكيف ينكرون على معاوية ما هو سنتهم وهذا باطل واما حديث بريدة بن
الحصيب فاخرجه الدارقطني والحاكم في الاكليل قال في رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
بأى شئ تفتح القرآن اذا افتتحت الصلاة قل قلت بسم الله الرحمن الرحيم قال هي هي قلت
اسانيد واهية عن عمر بن شمر عن الجعفي ومن حديث ابراهيم بن المحشر وابي خالد الدلائي
وعبد الكريم ابى امية واما حديث جابر فاخرجه الحاكم في الاكليل قال في رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم كيف تقرأ اذا قلت في الصلاة قلت اقول الحمد لله رب العالمين قال قل بسم الله الرحمن
الرحيم قلت هذا لا يدل على الجهر واما حديث ابى سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه فاخرجه
الحافظ البوشنجي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بهم المغرب وجهر بسم الله الرحمن الرحيم
قلت في اسناده نظر واما حديث طلحة بن عبيد الله فاخرجه الحاكم في الاكليل من حديث سليمان
ابن مسلم المكي عن نافع عن ابن عمر عن ابن ابى ملكية عنه بلفظ من ترك من ام القرآن بسم الله
الرحمن الرحيم فقد ترك آية من كتاب الله قلت لا يدل على الجهر واما حديث عبد الله بن ابى اوفى
فاخرجه الدارقطني باسناد فيه ضعف قال جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال
انى لا استطيع ان اخذ من القرآن فعلى ما يجزئى منه فقال بسم الله والحمد لله ولا اله الا الله
والله اكبر قلت ضعيف ولا يدل على اثبات الجهر واما حديث ابى بكر الصديق رضى الله
تعالى عنه فاخرجه الحافظ ابو القاسم الغافقي الاندلسى في كتابه المسلسل بسند فيه مجاهيل
انه قال عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن جبريل عليه الصلاة والسلام عن اسرافيل عليه الصلاة
والسلام عن رب العزة عز وجل فقال من قرأ بسم الله الرحمن الرحيم متصلة بفاتحة الكتاب في صلاة
غفرت ذنوبه قلت ضعيف ولا يدل على اثبات الجهر واما حديث مجاهد بن ثور وبشر بن معاوية
فاخرجه الخطيب بسند فيه مجهولون انهما كانا من الوفد الذين قدموا على رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فعليهما يس وقرأ الحمد لله رب العالمين والمعوذات الثلاث وعلمهما الابتداء بسم الله
الرحمن الرحيم والجهر بها في الصلاة واما حديث الحسين بن عرفة الاسدى فاخرجه ابو موسى
المدينى في كتاب المستفاد بالنظر وبالكتابة في معرفة الصحابة قال كان اسمه حسيلا فسماه سيدنا رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم حسينا ثم ذكر بسند فيه مجاهيل ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قل له اذا
تمت الى الصلاة قل بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين حتى تحتها بسم الله الرحمن الرحيم
قل هو الله احد الى آخرها واما حديث ابى موسى الاشعري فاخرجه البوشنجي باسناد عن ابى
بردة عند ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجهر بسم الله الرحمن الرحيم قلت في اسناده نظر واحاديث
الجهر وان كثرت روايتها فكلها ضعيفة واحاديث الجهر ليست مخرجة في الصحاح ولا في المسانيد
المشهوره ولم يروا اكثرها الا الحاكم والدارقطني فانها لم قد عرف تساهله وتصحيحه للاحاديث
الضعيفة بل الموضوعه والدارقطني فقد نبأ كتابه من الاحاديث الغريبة والساذ والمعلقة وكتمه

من حديث لا يوجد في غيره وفي رواها الكذابون والضعفاء والجاهيل الذين لا يوجدون في كتب
التواريخ ولا في كتب الجرح والتعديل كعمرو بن عمرو بن الجعفي وحسين بن خارق وعمرو بن
حفص المكي وعبد الله بن عمرو بن حسان وابي الصلت الهروي الملقب بجرباب الكذب وعمرو بن
هارون البلخي وعيسى بن ميمون المدني وآخرون وكيف يجوز ان يعارض برواية هؤلاء مارواه
البخاري ومسلم في صحيحهما من حديث انس الذي رواه عنه غير واحد من الأئمة الثقات الاثبات ومنهم
قتادة الذي كان احفظ اهل زمانه ويرويه عنه شعبة الملقب بامير المؤمنين في الحديث وتلقاه الأئمة
بالقبول وهذا البخاري مع شدة تعصبه وفرط تحمله على مذهب ابى حنيفة لم يودع في صحيحه منها
حديثا واحدا وقد تعب كثيرا في تحصيل حديث صحيح في الجهر حتى يخرج في صحيحه فافقر به
وكذلك مسلم لم يذكر شيئا من ذلك ولم يذكر في هذا الباب الاحديث انس الدال على الاخفاء
فان قلت انهما لم يلتزما ان يودعا في صحيحهما كل حديث صحيح فيكونان قد تركا احاديث الجهر في
جلة ما تركاه من الاحاديث الصحيحة قلت هذا لا يقوله الا كل مكابر أو سخي فان مسألة الجهر
من اعلام المسائل ومعضلات الفقه ومن اكثرها دورانا في المناظرة وجولانا في المصنفات ولو حلف
الشخص بالله ايمانا مؤكدة ان البخاري لو اطلع على حديث منها موافق لشروطه او قريب منه لم يخل
منه كتابه ولئن سلمنا فهذا ابو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه مع اشتغال كتبهم على الاحاديث
السقيمة والاسانيد الضعيفة لم يخرجوا منها شيئا فلولا انها واهية عندهم بالكلية لما تركوها
وقد تفرد النسائي منها بحديث ابى هريرة وهو اقوى ما فيها عندهم وقد بينا ضعفه من وجوه
فان قلت احاديث الجهر تقدم على احاديث الاخفاء باشيء * منها كثرة الرواة فان احاديث الاخفاء
رواها اثنان من الصحابة وهما انس بن مالك وعبد الله بن مغفل واحاديث الجهر فرواها اكثر
من عشرين صحابيا كاذكرنا * ومنها ان احاديث الاخفاء شهادة على نفي واحاديث الجهر شهادة على اثبات
والاثبات مقدم على النفي * ومنها ان انس قد روى عنه انكار ذلك في الجملة فروى احمد والدارقطني
من حديث سعيد بن زيد ابى سلمة قال سألت انس اكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ بسم الله
الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين قال انك لتسألني عن شيء ما حفظ أو ما سألتني احد قبلك قال
الدارقطني اسناده صحيح قلت الجواب عن الاول ان الاعتماد على كثرة الرواة انما تكون بعد صحة الدليل
واحاديث الجهر ليس فيها صحيح صريح بخلاف حديث الاخفاء فانه صحيح صريح ثابت مخرج في الصحيح
والمسانيد المعروفة والسنن المشهورة مع ان جماعة من الحنفية لا يرون الترجيح بكثرة الرواة * وعن الثاني
ان هذه الشهادة ان ظهرت في صورة النفي فعناها الاثبات على ان هذا مختلف فيه فعند البعض هما
سواء وعند البعض النافي مقدم على المثبت وعند البعض على العكس * وعن الثالث ان انكار انس لا
يقاوم ما ثبت عنه في الصحيح ويحتمل ان يكون انس نسي في تلك الحال لكبر سنه وقد وقع مثل هذا
كثيرا كما سئل يوما عن مسألة فقال عليكم بالحسن فاسألوه فانه يحفظ ونسينا وكم ممن حدث ونسى
ويحتمل انه انما سأله عن ذكرها في الصلاة اصلا لا عن الجهر بها واخفاؤها فان قلت يجمع بين
الاحاديث بان يكون انس لم يسمعه لبعده وانه كان صيبا يومئذ قلت هذا مردود لانه صلى الله تعالى
عليه وسلم هاجر الى المدينة ولانس يومئذ عشرين سنين ومات وله عشرون سنة فكيف يتصور
ان يكون يصلي خلفه عشرين سنين فلا يسمعه يوما من الدهر يحجر هذا بعيد بل يستحيل ثم قد روى

في زمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكيف وهو رجل في زمن ابي بكر وعمر وكهل في زمن
 عثمان مع تقدمه في زمانهم وروايته للحديث وقال الحازمي في النسخ والمنسوخ ان احاديث الجبر
 وان صحت فهي منسوخة بما اخبرنا وساق من طريق ابي داود حدثنا عباد بن موسى حدثنا عباد بن
 القوام عن شريك عن سالم عن سعيد بن جبير قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يجهر
 بسم الله الرحمن الرحيم بمكة قال وكان اهل مكة يدعون مسيلة الرحمن وقالوا ان محمدا يدعو
 اله اليامة فامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاخفاها فاجهر بها حتى مات فان قلت هذا
 مرسل قلت نعم ولكنه يتقوى بفعل الخلفاء الراشدين لانهم كانوا اعرف باواخر الامور والعجب
 من صاحب التوضيح كيف يقول وردت احاديث كثيرة في الجهر ولم يرد تصريح بالاسرار عن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا روايتان احدهما عن ابن مغفل وهي ضعيفة والثانية عن انس وهي
 معللة بما وجب سقوط الاحتجاج بها وهل هذا الامن عدم البصيرة وفرط شدة العصبية الباطلة
 وقد عرفت فيامضى ظلم المتعصين الذين عرفوا الحق وغضوا اعينهم عنه واعجب من هذا بعضهم
 من الذين يزعمون ان لهم يدا طولى في هذا الفن كيف يقول يتعين الاخذ بحديث من اثبت الجهر
 فكيف يجترى هذا ويصدر منه هذا القول الذي تمجده لاسماع فاي حديث صح في الجهر عنده حتى يقول
 هذا القول النوع الخامس في كونها من القرآن ام لا وفي انها من الفاتحة ام لا ومن ازل كل سورة ام لا
 والصحيح مذهب اصحابنا انها من القرآن لان الامة اجبت على ان ما كان مكتوبا بين الدفتين بقلم
 الوحي فهو من القرآن والتسمية كذلك وينبني على هذا ان فرض القراءة في الصلاة يتأدى بها عند
 ابي حنيفة اذا قرأها على قصد القراءة دون الشاء عند بعض مشايخنا لانها آية من القرآن وقال بعضهم
 لا يتأدى لان في كونها آية تامة احتمال فانه روى عن الاوزاعي انه قال ما انزل الله في القرآن
 بسم الله الرحمن الرحيم الا في سورة النمل وحدها وليست بآية تامة وانما الآية من قوله انه من
 سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم فوقع الشك في كونها آية تامة ولا يجوز بالشك وكذلك يحرم
 قراءتها على الجنب والحائض والنفساء على قصد القرآن اما على قياس رواية الكرخي فظاهر لان
 ما دون الآية يحرم عليهم واما على رواية الطحاوي لاحتمال انها آية تامة فيحرم عليهم احتياطا
 وهذا القول قول المحققين من اصحاب ابي حنيفة وهو قول ابن المبارك وداود واتباعه وهو
 المنصوص عن احمد وقالت طائفة ليست من القرآن الا في سورة النمل وهو قول مالك بعض الحنفية
 وبعض الحنابلة وقالت طائفة انها آية من كل سورة او بعض آية كما هو المشهور عن الشافعي ومن وافقه
 وقد نقل عن الشافعي انها ليست من اوائل السور غير الفاتحة وانما يستقيم بها في السور تبركاتها وقال
 الطحاوي لما ثبت عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ترك الجهر بالبسملة ثبت انها ليست من القرآن
 ولو كانت من القرآن لوجب ان يجزئها كالجهر بالقرآن سواها الا يرى ان بسم الله الرحمن الرحيم التي
 في النمل يجب ان يجزئها كالجهر بغيرها من القرآن لانها من القرآن وثبت ان يخاف بها كما يخاف
 بالتعوذ والافتتاح وما شبههما وقد رأيناها ايضا مكتوبة في فواتح السور في المصحف في فاتحة الكتاب
 وفي غيرها ولما كانت في غير فاتحة الكتاب ليست بآية ثبت ايضا انها في فاتحة الكتاب ليست بآية
 فان قلت اذا لم تكن قرآنا لكان مدخلها في القرآن كافرا قلت الاختلاف فيها يمنع من ان تكون
 آية ويمتنع من تكفير من يعدها من القرآن فان الكفر لا يكون الا بمخالفة النص والاجماع في ابواب

العقائد فان قيل نحن نقول انها آية في غير الفاتحة فكذلك انها آية من الفاتحة قلت هذا قول لم يقل به احد ولهذا قالوا زعم الشافعي انها آية من كل سورة وما سبقه الى هذا القول احد لان الخلاف بين السلف انما هو في انها من الفاتحة او ليست بآية منها ولم يعدها احد آية من سائر السور والتحقيق فيه انها آية من القرآن حيث كتبت وانها مع ذلك ليست من السور بل كتبت آية في كل سورة ولذلك تتلى آية مفردة في اول كل سورة كما تلاها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين انزلت عليه (انا اعطيناك الكوثر) وعن هذا قال الشيخ حافظ الدين النسفي وهي آية من القرآن انزلت للفصل بين السور وعن ابن عباس كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يعرف فصل السورة حتى ينزل عليه بسم الله الرحمن الرحيم وفي رواية لا يعرف انتضاء السورة رواه ابو داود والحاكم وقال انه على شرط الشيخين فان قلت لو لم تكن من اول كل سورة لما قرأها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالكوثر قلت لا نسلم انه يدل على انها من اول كل سورة بل يدل على انها آية مفردة والدليل على ذلك ما ورد في حديث بدء الوحى فجاءه الملك فقال له اقرأ فقال ما انا بقارى ثلاث مرات ثم قال له اقرأ باسم ربك الذى خلق فلو كانت البسملة آية من اول كل سورة لقال اقرأ بسم الله الرحمن الرحيم اقرأ باسم ربك ويدل على ذلك ايضا ما رواه اصحاب السنن الاربعة عن شعبة عن قتادة عن عياش الجهنى عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان سورة من القرآن شفت لرجل حتى غفر له وهي تبارك الذى بيده الملك وقال الترمذى حديث حسن ورواه احمد في مسنده وابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه ولو كانت البسملة من اول كل سورة لافتتحها صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك

ص حديثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا عبد الواحد بن زياد قال حدثنا عمارة بن القعقاع قال حدثنا ابو زرعة قال حدثنا ابو هريرة قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسكت بين التكبير وبين القراءة اسكاته احسبه قاهنية فأتى واهى يارسول الله اسكاتك بين التكبير وبين القراءة ما تقول قال اقول اللهم باعد بينى وبين خطاياى كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم تقنى من الخطايا كما تقنى الثوب الابيض من الدنس اللهم اغسل خطاياى بالماء والنج والبرد ثم ش مطبقته للترجة من حيث ان الحديث يتضمن انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقول بين التكبير والقراءة هذا الدعاء المذكور فيصدق عليه القول بعد التكبير وهذا ظاهر في رواية ما يقول بعد التكبير واما على رواية ما يقرأ بعد التكبير فيحمل على معنى ما يجمع بين الدعاء والقراءة بعد التكبير لان اصل هذا اللفظ الجمع وكل شئ جمته فقد قرأته ومنه سمي القرآن قرآنا لانه جمع القصص والامر والنهى والوعيد والوعيد والآيات والسور بعضها الى بعض وقول من قال لما كان الدعاء والقراءة يقصد بهما التقرب الى الله تعالى استغنى بذكر احدهما عن الآخر كما جاء علقتهما تبنا وماء باردا غير سديد وكذا قول من قال دعاء الافتتاح يتضمن مناجاة الرب والاقبال عليه بالسؤال وقراءة الفاتحة تتضمن هذا المعنى فظهرت المناسبة بين الحديثين غير موجه لان المقصود وجود المناسبة بين الترجة وحديث الباب لا وجود المناسبة بين الحديثين ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم خمسة الاول موسى بن اسماعيل ابو سلمة المنقرى المعروف بالتبوكى الثاني عبد الواحد بن زياد العبدى ابو بشر البصرى الثالث عمارة بضم العين المهملة وتخفيف الميم ابن القعقاع بن شبرمة الضبي الكوفى الرابع ابو زرعة هو عمرو بن جرير الجبلى واختلف في اسمه فقيل هرم وقيل عبدالله وقيل عبد الرحمن وقيل عمرو وقيل جرير

في الخامس ابو هريرة ذكر لطائف اسناده في الحديث بصفة الجمع في جميع الاسناد وهذا نادر فلذلك اختار البخاري رواية عبد الواحد وفيه القول في خمسة مواضع وفيه الاثنان الاولان من الرواة بصريان واثنان بعدهما كوفيان ذكر من أخرجه غيره أخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن زهير بن حرب وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن عبد الله بن غير وعن ابي كامل وأخرجه ابو داود عن ابي كامل المجعدي وهو عن اجد بن ابي شعيب الخزاعي وأخرجه النسائي فيه عن محمود بن غيلان عن سفيان عن مختصر وفيه وفي الطهارة عن علي بن جرير بن جرير بن عامر عن مجاهد بن ابن ماجه في الصلاة عن ابي بكر بن ابي شيبة وعلي بن محمد الطنافسي وروى البزار بسند جيد من حديث خبيب بن سليمان بن سمرة عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا صلى احدكم فليقل اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم اني اعوذ بك ان تصدعني بوجهك يوم القيمة اللهم تقني من الخطايا كما ينقى الثوب الابيض من الدنس اللهم احيني مسلماً وامتنى مسلماً وخيب بضم الخاء المحجمة وثقبا بن حبان وكذلك وثق اياه سليمان ورد ابن القطان هذا الحديث بمجهل حالهما غير جيد وقال الاشيلي الصحيح في هذا فعل النبي صلى الله عليه وسلم يعني حديث ابي هريرة لامره ذكر معناه قوله يسكت بفتح الياء من سكت يسكت سكوتا ويروى يسكت بضم الياء من اسكت يسكت اسكاتا قال الكرمانى الهمزة للصيرورة قلت معناها صيرورة الشيء الى ما اشتق منه الفعل كاغد البعير اي صار ذا غدة ومعناه هنا يصير ذا سكوت ويجوز ان يكون بمعنى الدخول في الشيء تقديره كان يدخل في السكوت بين التكبير وبين القراءة قوله اسكاته بكسر الهمزة على وزن افعالة قال بعضهم اسكاته من السكوت قلت لا بل من اسكت والسكوت من سكت وهذا الوزن للمرة والنوع من الثلاثي المزيدي ومن المجردي يحيى على سكتة بالفتح للمرة وبالكسر للنوع والاصل في المزيدي من الثلاثي والرابع المجرى والمزيد ان مصدرها اذا كان بالتاء فالمرة والنوع على مصدرها المستعمل والفارق القرائن نحو استقامة ودرجة واخذة او حسنة وان لم يكن بالتاء فالبناء على مصدره مزيدا فيه التاء نحو انطلاقة وتدرجة واحدة او حسنة وشذ قولهم آيته آيانه ولقيته لقاء لانهما من الثلاثي المجرى الذى لاتاء في مصدره اذ مصدرهما آيتان ولقاء والقياس آية ولقية وقال الخطابي معناه سكوتا يقتضى بعده كلاما او قراءة مع قصر المدة واريد بهذا النوع من السكوت ترك رفع الصوت بالكلام الاتراء يقول ماتقول في اسكانك وانتصاب اسكاته على انه مفعول مطلق اما على رواية يسكت بضم الياء فظاهر لانه على الاصل واما على رواية يسكت بفتح الياء فعلى خلاف القياس لان القياس سكوتا كما جاء بالعكس في قوله تعالى (والله انبتكم من الارض نباتا) والقياس انباتا قوله احسبه قال هنية اي قال ابو زرعة قال ابو هريرة بدل اسكاته هنية هذه رواية عبد الواحد بن زياد بالظن ورواه جرير عند مسلم وغيره وابن فضيل عند ابن ماجه وغيره بلفظ سكت هنية بغير تردد واما اختار البخاري رواية عبد الواحد لوقوع التصريح بالتحديث فيها في جميع الاسناد كما ذكرناه واما هنية ففيه اوجه الاول بضم الهاء وفتح النون وسكون الياء آخر الحروف وفتح الهمزة وقال ابن قرقول كذا عند الظهري ولا وجد له قال وعند الاصيل وابن الحذاء وابن السكس هنية بالهاء المفتوحة موضع الهمزة وهو الوجه الثاني قلت وهو رواية الكشميهني ورواية اسحق والجدي في مسندهما عن جرير الوجه

الثالث قاله النووي هنية بضم الهاء وفتح النون وتشديد الياء بغير همزة ومن همزها فقد اخطأ قلت ذكر عياض والقرطبي ان اكثر رواة مسلم بالهمزة وقال النووي اصلها هنة فلما صغرت صارت هنية فاجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالسكون فقلبت الواو ياء وادغمت الياء في الياء وفي الموعب لابن التياني هنية هي اليسيرة من الشيء ما كان قوله بأبي وأمي الباء تتعلق بمحذوف اما اسم فيكون تقديره انت مفدى بأبي وأمي وامافعل فالتقدير فديتك بأبي وحذف تخفيفا لكثرة الاستعمال وعلما لمخاطبه وفيه تفدية الشارع بالآباء والامهات وهل يجوز تفدية غيره من المؤمنين في مذاهب اصحابها نعم بلا كراهة وثانيها المنع وذلك خاص به * وثالثها يجوز تفدية العلماء الصالحين الاختيار دون غيرهم قوله اسكاتك بكسر الهمزة قال بعضهم وهو بالرفع على الابتداء ولم يبين خبره والصحيح انه بالنصب على انه مفعول فعل مقدر اى اسألك اسكاتك ما تقول فيه او منصوب بنزع الخافض اى ما تقول في اسكاتك ووقع في رواية المستقلى والسرخسى بفتح الهمزة وضم السين على الاستفهام وفي رواية الحميدى ما تقول في سكوتك بين التكبير والقراءة ولمسلم ارأيت سكوتك وكذا في رواية ابي داود ومعناه اخبرني سكوتك قوله ما تقول اى فيها قيل السكوت مناف للقول فكيف يصح ان يقال ما تقول في سكوتك واجيب بأنه يحتمل انه استدل على اصل القول بحركة الفم كما استدله على قراءة القرآن في الظاهر والعصر باضطرار اللحية قوله باعد بمعنى ابعد قال الكرمانى اخرجه الى صيغة المفاعلة للبالغة قلت لم يقل اهل التصريف الا للتكثير نحو ضاعفت بمعنى ضمفت وفي المبالغة معنى التكثير قوله خطاياى جمع خطية كالعطايا جمع عطية يقال خطأ في دينه خطأ اذا اثم فيه واخطأ بالكسر الذنب والاثم واصل خطاياى خطاى فقلبو الياء همزة كما في قبائل جمع قبيلة فصار خطاى بهمزتين فقلبو الثانية ياء فصار خطاى ثم قلبت الهمزة ياء مفتوحة فصار خطاى فقلبت الياء فصار خطاياى ثم الخطاياى ان كان يراد بها اللاحقة فعنه اذا قدرلى ذنب فبعد بينى وبينه وان كان يراد بها السابقة فعنه الحو والفقران ويقال المراد بالمباعدة محوما حصل منها والعصمة عما سأتى منها وهذا مجاز لان حقيقة المباعدة انما هي في الزمان والمكان قوله كما بادعت كلمة ما مصدرية تقديره كتباعدك بين المشرق والمغرب ووجه الشبهان التقاء المشرق والمغرب لما كان مستحيلا شبه ان يكون اقترابه من الذنب كاقتراب المشرق والمغرب وقال الكرمانى كرر لفظ الين في قوله وبعدي بنى وبين خطاياى ولم يكرر بين المشرق والمغرب لانه اذا عطف على المضمر المجرور اعيد الخافض قلت يرد عليه قوله بين التكبير وبين القراءة قوله تقنى بتشديد القاف وهو امر من تقى ينقى تنقية وهو مجاز عن ازالة الذنوب ومحو اثرها قوله من الدنس بفتح النون وهو الوسخ قوله كابتقى الثوب الابيض وانما شبهه لان الثوب الابيض اظهر من غيره من الالوان قوله والبرد بفتح الراء وهو حب الغمام قال الكرمانى الغسل البالغ انما يكون بالماء الحار فاذا ذكر كذلك فأجاب نافلا عن محى السنة معناه طهرنى من الذنوب وذكرهما مبالغة في التطهير وقال الخطا بنى هذه امثال ولم يرد بها اعيان هذه المنميات وانما اراد بها التوكيد في التطهير من الخطايا والمبالغة في محوها عنه والنج والبرد ما أن لم تمسهما الايدى ولم يتمنهما استعمال فكان ضرب المثل بهما او كد في بيان معنى ما اراده من تطهير الثوب وقال النوريشى ذكر انواع المظهرت المنزلة من السماء التي لا يمكن حصول الطهارة الكاملة الا باحداها بياناً لانواع الموفرة التي

لا تخص من الذنوب الا بها اي طهرني بانواع مغفرتك التي هي في تحصيل الذنوب تشابة هذه
 الانواع الثلاثة في ازالة الارجاس ورفع الاحداث وقال الطيبي يمكن ان يقال ذكر الثلج والبرد
 بعد ذكر الماء لطلب شمول الرحمة بعد المغفرة والتركيب من باب رأيت متقلدا شيئا ورخا اي
 اغسل خطاياي بالماء اي اغفرها وزد على الغفران شمول الرحمة طلب اولا للمباعدة بينه وبين
 الخطايا ثم طلب تنقية ماعسى ان يبقى منها شيء تنقية تامة ثم سأل ثالثا بعد الغفران غاية الرحمة عليه
 بعد التخلية وقال الكرمانى والاقرب ان يقول جعل الخطايا بمنزلة نار جهنم لانها مستوجبة لها
 بحسب وعد الشارع قال تعالى (ومن يعص الله ورسوله فان له نارجهم) فعبر عن اطفاء حرارتها بالفصل
 تأكيد في الاطفاء وبالغ فيه باستعمال المبردات ترقيا عن الماء الى ابردمه وهو الثلج ثم الى ابرد من الثلج
 وهو البرد بدليل جوده لان ما هو ابرد فهو اجدو اما ثلث الدعوات فيحتمل ان يكون نظر الى الازمنة
 الثلاثة فالمباعدة للمستقبل والتنقية للحال والفصل للماضي ذكر ما يستنبط منه ذكر البخاري
 لهذا الحديث في هذا الباب دليل على انه يرى الاستفتاح بهذا وقد اختلف الناس فيما يستفتح به
 الصلاة فابو حنيفة واحمد يريان الاستفتاح بما رواه ابو داود والترمذي وابن ماجه فابوداود عن حسين
 ابن عيسى حدثنا طلق بن غنم حدثنا عبد السلام بن حرب الملائى عن بديل بن ميسرة عن ابى الجوزاء
 عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا استفتح الصلاة قال
 (سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك) والترمذي وابن ماجه من
 حديث حارثة بن ابى الرجال عن عمرة عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا استفتح
 الصلاة قال سبحانك اللهم الى آخره نحوه وابو الجوزاء بالجيم والراء واسمه اوس بن عبد الله
 الربيعى البصرى فان قلت قال ابو داود هذا الحديث ليس بالمشهور عن عبد السلام بن حرب لم يروه
 الاطلاق بن غنم وقد روى قصة الصلاة جماعة غير واحد عن بديل لم يذكره فيه شيئا من هذا وقال
 الترمذي هذا حديث لا نعرفه الا من هذا الوجه وحارثة قد تكلم فيه قلت قد اخرجناه الحاكم في
 المستدرک بالاسنادين اعنى اسناد ابى داود واسناد الترمذي وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه
 ولا حفظ في قوله سبحانك اللهم وبحمدك في الصلاة اصح من هذا الحديث وقد صح عن عمر بن
 الخطاب رضى الله تعالى عنه انه كان يقوله ثم اخرجاه عن الاعمش عن الاسود عن عمر قال وقد
 اسنده بعضهم عن عمرو ولا يصح واخرجه مسلم في صحيحه عن عبدة وهو ابن ابى لبابة ان عمر بن
 الخطاب كان يحجر بهؤلاء الكلمات يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك
 ولا اله غيرك وقال المنذرى وعبدة لا يعرف له سماع من عمر واما سمع من ابنه عبد الله ويقال انه
 رأى عمر رؤيته وقال صاحب التتبع واما اخرجاه مسلم في صحيحه لانه سمعه مع غيره وقال الدارقطنى
 في كتابه العلل وقدرناه اسماعيل بن عياش عن عبد الملك بن حديد بن ابى غنية عن ابى اسحق السبيعي
 عن الاسود عن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وخالفه ابراهيم النخعي قرواه عن الاسود عن
 عمر قوله وهو الصحيح وروى الترمذي من حديث ابى سعيد الخدرى قال كان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم اذا قام الى الصلاة كبر ثم يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك
 ثم يقول الله اكبر كبريما ثم يقول اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم من همزه ونفخه ونفثه ثم
 قال وفي الباب عن على وعبد الله بن مسعود وعائشة وجابر وجبير بن مطعم وابن عمر ثم قال وحديث

ابن سعيد اشهر حديث في هذا الباب وقد اخذ قوم من اهل العلم بهذا الحديث واما اكثر اهل العلم فقالوا
 انما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك
 ولا اله غيرك وهكذا روى عن عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنهما والعمل على هذا
 عند اكثر اهل العلم من التابعين وغيرهم قلت اما حديث علي فأخرجه اسحق بن راهويه في اول كتاب
 الجامع عن الليث بن سعد عن سعيد بن يزيد عن الاعرج عن عبيد الله بن ابي رافع عن علي بن ابي طالب عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يجمع في اول صلاته بين سبحانك اللهم وبحمدك وبين وجهتي وجهي الى
 آخرهما قال اسحق والجمع بينهما احب الى وفي كتاب العلال لابن ابي حاتم سئل احب من سلة اى عن هذا
 الحديث فقال حديث موضوع باطل لا اصل له ارى ان هذا من رواية خالد بن القاسم المدايني وقد كان
 خرج الى مصر فسمع من الليث ورجع الى المدائن فسمع منه الناس فكان يوصل المراسيل ويضع لها
 اسانيد فتخرج رجل من اهل الحديث الى مصر فكتب كتب الليث هنالك ثم قدم بها بغداد فعارضوا
 بتلك الاحاديث فبان لهم ان احاديث خالد مقطعة وقد روى مسلم حديث علي منفردا بقوله
 وجهتي وجهتي فقط أخرجه في التمهيد من رواية عبيد الله بن ابي رافع عن علي بن ابي طالب ان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا قام الى الصلاة قال وجهتي وجهتي للذي فطر السموات والارض
 حينئذ اسلم وما انا من المشركين ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت
 وأنا من المسلمين وفي رواية لمسلم وانا اول المسلمين اللهم انت الملك لا اله الا انت الحديث واما حديث
 عبد الله بن مسعود فأخرجه الطبراني في معجمه من حديث ابي الاحوص عن عبد الله قال كان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا افتتح الصلاة قال سبحانك اللهم وبحمدك الى آخره واما
 حديث عائشة رضي الله تعالى عنها فقد ذكرناه عن قريب واما حديث جابر رضي الله تعالى عنه
 فأخرجه الدارقطني عنده كان رسول الله يستفتح الصلاة بسبحانك اللهم وبحمدك الى آخره وقال ابن
 الجوزي وبعده ابن قدامة رجال اسنادهم كلهم ثقات وطعن في ابوحاتم الرازي واما حديث
 جبير بن مطعم فأخرجه ابوداود عن ابن جبير بن مطعم عن أبيه انه رأى رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يصلي صلاة قال عمر ولا ادري اى صلاة هي قال الله اكبر كبيرا الله اكبر كبيرا الله اكبر كبيرا
 والحمد لله جدا كثيرا وسبحان الله بكرة واصيلا ثلاثا اعوذ بالله من الشيطان الرجيم من
 تقصير ونقص وهمزة واما حديث ابن عمر فأخرجه الطبراني في معجمه من حديث محمد بن
 المنكر عن عبد الله بن عمر قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا افتتح الصلاة
 قال وجهتي وجهتي للذي فطر السموات والارض حنيئا وما انا من المشركين سبحانك اللهم
 وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله
 رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وانا اول المسلمين وقد ذكرنا عن مسلم انه اخرج عن علي
 وجهتي وجهتي الى آخره قلت وفي الباب ايضا عن انس أخرجه الدارقطني من حديث حيد عن انس
 قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا افتتح الصلاة كبر ثم رفع يديه حتى يحاذي باهامه اذنيه
 ثم يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك ثم قال ورجال اسنادهم كلهم
 ثقات وعن الحكم بن عمير الثمالي أخرجه الطبراني عنده قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يعلنا اذا قم الى الصلاة فارفعوا ايديكم ولا تحالف آذانكم ثم قولوا سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك
 اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك وان لم تريدوا على التكبير اجزأك وعن واثلة أخرجه الطبراني

عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقول اذا افتتح الصلاة سبحانك اللهم وبحمدك الى آخره
وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه اخرجه الدارقطني عن نافع عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب كان النبي
عليه الصلاة والسلام اذا كبر للصلاة قال سبحانك اللهم وبحمدك الى آخره وقال الدارقطني والمحفوظ انه
موقوف على عمر رضي الله تعالى عنه وقد مر الكلام فيه مستوفى عن قريب واستحب الشافعي الاستفتاح
بحديث علي من عند مسلم وقد مضى عن قريب وقال ابن الجوزي كان ذلك في اول الامر او النافلة
قلت كان في النافلة والدليل عليه ما رواه النسائي من حديث محمد بن مسلمة ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم كان اذا قام يصلي تطوعا قال وجهت وجهي الى آخره ولكن في صحيح ابن حبان كان اذا قام
الى الصلاة المكتوبة قاله وقال ابن قدامة العمل به متروك فانما لانعم احدا استفتح بالحديث كلدوا انما يستفتحون
بأوله وقال ابن الاثير في شرح المسند الذي ذهب اليه الشافعي في الام انه يأتي بهذه الاذكار جميعا من اولها
الى آخرها في الفريضة والنافلة واما المزي فروي عنه انه يقول وجهت وجهي الى قوله من المسلمين
قال ابو يوسف يجمع بين قول سبحانك اللهم وبحمدك وبين قول وجهت وجهي وهو قول ابى اسحق
المروزي وابى حامد الشافعين وفي المحيط يستحب قول وجهت وجهي قبل التكبير وقيل لا يستحب
لتطويل القيام مستقبل القبلة من غير صلاة وقال ابن بطلان ان الشافعي قال احب للامام ان يكون له سكتة
بين التكبير والقراءة ليقرأ المأموم فيها ثم قال وحديث ابى هريرة ردا لعلته التي علل بها الشافعي هذه السكتة
لان اباهريرة سأل الشارع عنها فقال قول اللهم باعد الى آخره ولو كان ليقرأ من وراء الامام فيذكر ذلك
فبين ان السكتة تغير ما قاله الشافعي وقال صاحب التوضيح هذا الذي قاله عن الشافعي غلط من اصله
فان الذي استحبه الشافعي السكتة فيها لاجل قراءة المأموم الفاتحة انما هي السكتة الثالثة بعد
قوله آمين وزده ابن المنير ايضا بأنه لا يلزم من كونه اخبره لصفة ما يقول ان لا يكون سبب
السكوت ما ذكر وقيل هذا الثقل من اصله غير معروف عن الشافعي ولا عن اصحابه الا ان الفرزالي
قال في الاحياء ان المأموم يقرأ الفاتحة اذا استغل الامام بدعاء الافتتاح وخولف في ذلك بل اطلق
المتولي وغيره تقديم المأموم قراءة الفاتحة على الامام وفي وجه ان فرغها قبله بطلت صلاته والمعروف
ان المأموم يقرأها اذا سكت الامام بين الفاتحة والسورة وهو الذي حكاه عياض وغيره عن
الشافعي وقد نص الشافعي على ان المأموم يقول دعاء الافتتاح كما يقوله الامام قلت قال المزي
وهو في حق الامام فقط وقال بعضهم والسكتة التي بين الفاتحة والسورة ثبت فيها حديث
سمرة عند ابى داود وغيره قلت قال ابوداود حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا اسماعيل عن
يونس عن الحسن قال قال سمرة حفظت سكتين في الصلاة سكتة اذا كبر الامام حين يقرأ
وسكتة اذا فرغ من فاتحة الكتاب وسورة عند الركوع قال فانكر ذلك عليه عمر بن الحسن
قال فكتبوا في ذلك الى المدينة الى ابى فصدق سمرة قوله سكتة اذا كبر الامام فيه دليل لابي حنيفة
والشافعي واحمد بن حنبل والجمهور انه يستحب دعاء الافتتاح وقال مالك لا يستحب دعاء الافتتاح
بعد تكبيرة الافتتاح قوله وسكتة اذا فرغ اي عند فراغ الامام من فاتحة الكتاب وسورة وقال
الخطابي وهذه السكتة ليقرأ من خلف الامام ولا ينافعه في القراءة وهو مذهب الشافعي وعند
اصحابنا لا يقرأ المقتدي خلف الامام فتحمل هذه السكتة عندنا على الفصل بين القراءة والركوع
بالتأني وترك الاستحجال بالركوع بعد الفراغ من القراءة ولكن حذره السكتة قدر ما يقع به

والحال ان الله حث عبيده في غير موضع من القرآن وحث نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم في غير موضع من حديثه بذكره ومدح الذكرين والذاكرات وكل ذلك باللسان وهو ترجمان القلب ومجرد الخضوع لا يعني عن الذكر والحسن في الخضوع مع الذكر وامائالا فكيف يقول ولا يخص بما ورد في القرآن أفليق للعبدان يقول في صلاته وهي محل المناجاة والخضوع اللهم اعطني النيب دينار مثلاً او زوجني امرأة فلانية وهذا ينافي الخضوع والخشوع وكيف وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان صلاتنا هذه لا يصلح فيها شيء من كلام الناس الحديث واما على تقدير وقوع لفظة باب بين الحديثين فهي بمنزلة الفصل من الباب الذي قبله وتكون المناسبة بينهما تعلقاً بما والذي ذكره الكرماني هو هذا التعلق فافهم ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم اربعة * الاول سعيد بن محمد بن الحكم ابن ابي مريم الجعفي مولا هم البصري * الثاني نافع بن عمر بن عبد الله الجعفي القرشي من اهل مكة ذكر الطبري انهم مات بمكة سنة تسع وستين ومائة * الثالث عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي مليكة ابوبكر ويقال ابو محمد واسم ابي مليكة بضم الميم زهير بن عبد الله التيمي الا حول المكي القاضي على عهد ابن الزبير رضى الله تعالى عنهم * الرابع اسماء بنت ابي بكر الصديق ام عبد الله بن الزبير وهي التي يقال لها ذات النطاقين اخت عائشة ام المؤمنين ماتت بمكة سنة ثلاث وسبعين وكانت بنت مائة سنة ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وبصيغة الافراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه العنونة في موضع وفيه القول في موضعين وفيه ان رواه ما بين بصرى ومكى وفيه رواية التابى عن الصحابة ﴿ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ﴾ اخرج البخارى ايضا في الشرب عن سعيد بن ابي مريم قلت اخرجه في باب فضل سقي الماء حدثنا ابن ابي مريم حدثنا نافع بن عمر عن ابن ابي مليكة عن اسماء بنت ابي بكر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى صلاة الكسوف فقال دنت مني النار حتى قلت اى رب او انا معهم فاذا امرأة حسبت انه قال تحذ شهايرة قال ماشأن هذه قالوا حبستها حتى ماتت جوعا انتهى فسنده بعين سند حديث هذا الباب الا ان في المتن اقتصارا وبعض اختلاف واخرجه النسائي في الصلاة عن ابراهيم بن يعقوب عن موسى بن داود واخرجه ابن ماجه فيه عن مجرز بن سيلة ثلاثتهم عن نافع بن عمر عن ابن ابي مليكة به وصلاة الكسوف رويت عن اربعة وعشرين نفسا من الصحابة رضى الله تعالى عنهم وهم اسماء بنت ابي بكر اخرج الستة خلا الترمذى فانفق عليه الشيخان من رواية فاطمة بنت المنذر عن اسماء بنت ابي بكر واخرج ابوداود في الامر بالعاقبة في كسوف الشمس واخرج البخارى ومسلم وابن ماجه من رواية ابن ابي مليكة عن اسماء بنت ابي بكر ورواه مسلم من رواية صفية بنت شيبة عن اسماء * وابن عباس اخرج حديثه مسلم عن محمد بن المثنى وابوداود عن مسدد والترمذى عن بن دار والنسائي عن محمد بن المثنى واخرجه مسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة والنسائي عن يعقوب بن ابراهيم واتفق عليه الشيخان وابوداود والنسائي من رواية عطاء بن يسار عن ابن عباس * وعلى بن ابي طالب اخرج حديثه احمد بن رواية حنبل عنه * وعائشة اخرج حديثها الاثعة الستة البخارى عن عبد الله بن محمد واتفق عليه الشيخان وابوداود والنسائي من رواية الاوزاعي والنسائي من رواية عبد الرحمن بن ابي بكر واخرجه خلا الترمذى من رواية يونس بن يزيد ورواه مسلم والنسائي من رواية شعيب بن ابي حمزة

وعنه البخاري من رواية سليمان بن كثير وسفيان بن حسين ستهم عن الزهري وقد وصل الترمذي
رواية سفيان بن حسين واتفق عليه الشيخان وابوداود والنسائي من رواية هشام بن عروة
عن أبيه وابوداود من رواية سليمان بن يسار عن عروة ورواه مسلم وابوداود والنسائي من رواية
هشام بن عروة عن أبيه وابوداود من رواية عبيد بن عمير وفي رواية لمسلم عن عبيد بن عمير عن
عائشة وعبدالله بن عمرو اخرج حديثه البخاري ومسلم والنسائي من رواية أبي سلمة بن
عبدالرحمن عن عبدالله بن عمرو وله حديث آخر رواه ابوداود من رواية عطاء بن السائب
عن أبيه عن عبدالله بن عمرو وسكت عليه والنعمان بن بشير اخرج حديثه ابوداود والنسائي
من رواية أبي قلابة عن النعمان بن بشير والمغيرة بن شعبة اخرج حديثه الشيخان من رواية زياد بن
علاقة وابومسعود اخرج حديثه الشيخان والنسائي وابن ماجه من رواية قيس بن أبي حازم قال
سمعت ابا مسعود الحديث وابوبكر اخرج حديثه البخاري والنسائي من رواية الحسن عن أبي بكر
وسمرة بن جندب اخرج حديثه اصحاب السنن من رواية ثعلبة بن عباد بكسر العين وتخفيف الباء
الموحدة وابن مسعود اخرج حديثه احمد بن طريق ابن اسحق وابن عمر رضي الله تعالى عنهما
اخرج حديثه الشيخان والنسائي من رواية القايم بن محمد بن أبي بكر عن ابن عمر وقصة الهلال
اخرج حديثه ابوداود والنسائي من رواية أبي قلابة عنه وجابر اخرج حديثه مسلم وابوداود
والنسائي من رواية هشام الدستوائي عن أبي الزبير عن جابر وابوموسى اخرج حديثه الشيخان
والنسائي من رواية يزيد بن عبدالله وعبدالرحمن بن سمرة اخرج حديثه مسلم وابوداود والنسائي
وابن بن كعب اخرج حديثه ابوداود من رواية أبي حفص الرازي وبلال اخرج حديثه
اليزار والطبراني في الكبير والوسط من رواية عبدالرحمن بن أبي ليلى عن بلال وحذيفة اخرج
حديثه اليزار من رواية محمد بن أبي ليلى ومحمود بن ليد اخرج حديثه احمد من رواية حاصم بن عمرو
ابن قتادة عنه وابو الدرداء اخرج حديثه الطبراني في الكبير من رواية زياد بن صخر عنه وابو هريرة
اخرج حديثه النسائي من رواية محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة وام سفيان اخرج حديثها
الطبراني في الكبير من رواية موسى بن عبدالرحمن عنها وعقبة بن عامر اخرج حديثه الطبراني في الكبير
بلغظ لما توفي ابراهيم عليه السلام كسفت الشمس الحديث ﴿ذكر مناه﴾ قوله صلاة الكسوف روى جماعة
ان الكسوف يكون في الشمس والقمر وروى جماعة فيهما بالخاء وروى جماعة في الشمس بالكاف وفي
القمر بالخاء والكثير في اللغة وهو اختيار الفراء ان يكون الكسوف للشمس والخسوف للقمر يقال كسفت
الشمس وكسفها الله عز وجل وانكسفت وخسف القمر وخسف الله وانخسف وذ كر ثعلب في الفصح
انكسفت الشمس وخسف القمر اجود الكلام وفي التهذيب لا يمتنع خسف القمر وخسف الشمس
اذا ذهب ضوءها وقال ابو عبيدة معمر بن المثنى خسف القمر وكسب واحد ذهب ضوءه وقيل الكسوف
ان يكسف ببعضهما والخسوف ان يخسف بكلهما قال تعالى ﴿فخسفناه وبداره الارض﴾ وقال ابن حبيب
في شرح الموطأ الكسوف تغير اللون والخسوف انخسافهما وكذلك تقول في عين الاعور اذا
انخسفت وغارت في جفن العين وذهب نورها وضوءها وقال القزاز وكسفت الشمس والقمر تكسف
كسوفاً فهي كاسفة وكسفت فهي مكسوفة وقوم يقولون انكسفت وهو غلط وقال الجوهرى والحامة
تقول انكسفت وفي الحكم كسفاً الله واكسفاً الاول اعلى والقمر كالشمس وقال ابن زيدى خسف

القمر وهو يخسف خروفاً فهو خفت وخيف وخاف وانخسف انخسافاً قالوا انخسف
 اكثر في السنة الناس وفي شرح الفتح كيف الشمس اى اسودت في رأى العين من ستر القمر
 ايحاً عن الابصار وبعضهم يقول كسفت على ما لم يسم فاعله وانكسفت قوله ثم انصرف اى
 من الصلاة بعد ان فرغ منها على هذه الهيئة قوله دنت اى قربت من الدنو قوله لو اجترأت من الجراءة
 وهو الجسارة وانما قال ذلك لانه لم يكن مأذوناً من عند الله بأخذه قوله بقطاف بكسر القاف
 قال الجوهرى القطف بالكسر المقنود وبجمعه جاء القرآن قطفوها والقطف بالكسر وبالفتح
 وقت القطف بالفتح يقال قطف الغناب قطفوا قال ابن الاثير القطف بالكسر اسم لكل ما يقطف كالذبح
 والطعن ويجمع على قطف وقطوف واكثر المحدثين يرويه بفتح القاف وانما هو بالكسر قوله
 او انما معهم بهمة الاستفهام بعدها واوعاطفة في رواية الاكثرين ويحذف الهمزة في رواية
 كريمة وهي مقدره وقال الكرماني عطف الواو على مقدر بعد الهمزة يدل على السياق ولم
 يبين ذلك ولا غيره الذى اخذته وفي رواية ابن ماجه وانافهم وقال الاسمعيلى والصحيح اوانافهم
 قوله فاذا امرأة كلمة اذا المفاجأة فتختص بالجل الاسمية ولا تحتاج الى جواب ومعناها الحال
 لا الاستقبال نحو خرجت فاذا الاسد بالباب قوله حسبت انه قال جملة معترضة بين قوله امرأة وبين
 قوله تخدشها اى قال ابو هريرة حسبت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال هكذا فسرره
 الكرماني وقال غيره قائل ذلك هو نافع بن عمر راوى الحديث والضمير في انه لابن ابي مليكة وذكر
 ان الاسمعيلى يندكدا قوله تخدشها من الخدش بفتح اخاء المجمة وسكون الدال المهملة وفي
 آخره شين مجمة وهو خدش الجلد وقشره يعود او نحو وهو من باب ضرب يضرب قوله هرة
 بالرفع فاعل لقوله تخدشها قوله لا اطمتها اى لا اطعمت المرأة الهرة هذه رواية الكشميهنى
 وفي رواية غيره لاهى اطمتها بالضمير الراجع الى المرأة قوله تأكل من الاحوال المنتظرة قوله
 قال نافع وهو ابن عمر راوى الحديث قوله حسبت انه قال فاعل حسبت هو نافع والضمير في انه
 يرجع الى ابن ابي مليكة قوله من خشيش الارض او خشاش الارض كذا وقع في هذه الرواية
 بالشك والخشيش بفتح اخاء المجمة وهو حشرات الارض وهوامها والخشاش بكسر الخاء
 هو الحشرات ايضا وقال ابن الاثير تأكل من خشاش الارض وفي رواية من خشيشها وهى بماء
 ويروى بالخاء المهملة وهو يابس النبات وهو وهم وقيل انما هو خشيش بضم اخاء المجمة تصغير
 خشاش على الحذف او خشيش بغير حذف وقال الخطابي الششيش ليس بشئ وانما هو خشاش
 مفتوحة الخاء وهو حشرات الارض ذكر ما يستنبط منه وهو على وجوه الاول ان صلاة
 الكسوف اجمع العلماء على انها سنة وليست بواجبة وهو الاصح وقال بعض مشايخنا انها واجبة للاسرها
 ونص في الاسرار على وجوبها قلت الامر فيها هو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا رأيتم شيئاً
 من هذه الافراع فافزعوا الى الصلاة وثبوتها بالكتاب وهو قوله تعالى (وما نرسل بالآيات الا خوفاً)
 والكسوف آية من آيات الله تعالى يخوف الله به عباده ليركوا المعاصي ويرجعوا الى طاعة الله تعالى
 التي فيها فوزهم وبالسنة وهو ما ذكرناه وبالايجاع فان الامة قد اجتمعت عليها من غير انكار من احد
 الواحد الثانى ان يصلى بالناس في المسجد الجامع ان يصلى العيد قاله الطحاوى وقالت الشافعية والحنابلة
 السنة في المسجد لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعلها في ذلك وقت الكسوف يضيق عن الخروج

الى المصلى * الوجه الثالث في وقت ادائها فاما اولها فوقت يجوز فيه اداء النافلة وفي خلاف يأتي
 و آخرها فمن مالك لا يصلي بعد الزوال رواه ابن القاسم وفي رواية ابن وهب يصلي وان زالت
 الشمس وعند لا يصلي بعد العصر ومذهب ابي حنيفة ان طلعت مكسوفة لا يصلي حتى يدخل وقت
 الجواز قال ابن المنذر وبه اقول خلافا للشافعي وفي المحيط لا يصلي في الاوقات الثلاثة وذكر
 ابن عمر في الاستذكار قال الليث بن سعد سمعت سنة ثلث عشرة ومائة وعلى الموسم سليمان بن
 هشام وبمكة شرفها الله عطاء بن ابي رباح وابن شهاب وابن ابي مليكة وعكرمة بن خالد وعمرو بن
 شعيب وايبوب بن موسى وكسفت الشمس بعد العصر فقاموا قياماً يدعوون الله في المسجد فقلت لا يوب
 ما لهم لا يصلون فقال النبي قد جاء عن الصلاة بعد العصر فلذلك لا يصلون انما يذكرون حتى تجلي
 الشمس وهو مذهب الحسن بن ابي الحسن وابن علية والثوري وقال اسحق يصلون بعد العصر ما لم
 تصفر الشمس وبعد صلاة الصبح ولا يصلون في الاوقات الثلاثة فلو كسفت عند الغروب لم يصل اجاعا وقال
 ابن قدامة اذا كان الكسوف في غير وقت صلاة جعل بمكان الصلاة شرعا هذا ظاهر المذهب لان النافلة
 لا تفعل اوقات النهي سواء كان لها سبب او لم يكن روى ذلك عن الحسن وابي بكر بن محمد بن عمر بن حزم
 وابي حنيفة ومالك وابي ثور وقص عليه احمد روى قتادة قال انكسفت الشمس ونحن بمكة شرفها الله
 تعالى بعد العصر فقاموا قياما يدعوون فسألت عطاء عن ذلك فقال هكذا يصنعون وروى اسمعيل بن سعد
 عن احمد انهم يصلونها في اوقات النهي قال ابو بكر بن عبد العزيز وبالاول اقول وهذا اظهر القولين
 * الوجه الرابع في صفقتها وهي كهيئة النافلة عندنا بغير اذان ولا اقامة مثل صلاة الفجر والجمعة في
 كل ركعة ركوع واحد وبه قال النخعي والثوري وابن ابي ليلى وهو مذهب عبد الله بن الزبير
 رواه ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابن عباس وروى ذلك ايضا عن ابن عمر وابي بكرة وسمرة
 ابن جندب وعبد الله بن عمرو وقيصة الهلالي والنعمان بن بشير وعبد الرحمن بن سمرة وعند
 الشافعي ومالك واحد وابي ثور وعلماء الجواز صلاة الكسوف ركعتان في كل ركعة ركوعان
 وسجودان وعن احمد واسحق في كل ركعة ثلاث ركوعات واجتمع الشافعي ومن معه بحديث
 عائشة رضي الله تعالى عنها اخرجه الاثمة السبعة في كتبهم على ما سياتي في باب ان شاء الله تعالى وحديث
 الثلاث ركوعات في كل ركعة اخرجه مسلم عن عطاء عن جابر قال كسفت الشمس على عهد رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فصليت ركعات بأربع سجعات وذكر في الخلاصة الغزالية اذا انكسفت
 الشمس في وقت مكروه او غير مكروه نودي بالصلاة جامعة وصلى الامام بالناس في المسجد ركعتين
 وركع في كل ركعة ركوعين واوائلها اطول من اواخرها ثم ذكر قراءة الطوال الاربع في اول
 القرآن في القيام الاربع ثم قال ويسبح في الركوع الاول قدر مائة آية وفي الثاني قدر ثمانين وفي
 الثالث قدر سبعين وفي الرابع قدر خمسين آية وعند طاوس بن كيسان وجيب ابن ابي ثابت
 وعبد الملك بن جريج صلاة الكسوف ركعتان في كل ركعة اربع ركوعات وسجدة واحدة ويحكي هذا
 عن علي وابن عباس رضي الله تعالى عنهم واحتجوا في ذلك بحديث ابن عباس أخرجه مسلم عن
 طاوس عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى في كسوف قرأ ثم ركع ثم قرأ ثم ركع ثم
 قرأ ثم ركع ثم قرأ ثم ركع ثم سجد قال والآخرى مثلهما وقال قتادة وعطاء بن ابي رباح واسحق وابن
 المنذر صلاة الكسوف ركعتان في كل ركعة ثلاث ركوعات وسجدة واحدة وعند سعيد بن جبير واسحق

ابن راهويه في رواية وسند بن جرير الطبري وبعض الشافعية لا توقيت في الركوع في صلاة
 الكسوف بل يسبل فيمركم ويسجد اني ان تغيب الشمس وقول القاضي عياض قل بعض أهل العلم
 لما ذكرنا في حجب مكث الكسوف فاطن مكثه زاد تكرير الركوع فيه وما قصر اقتصر فيه وما
 توسع اتسع فيه قل وإلى هذا نحى الخطائي وابن راهويه وغيرهما وقد يعترض عليه
 بأن متولها ودوامها لا يعلم في أول الحان ولا في الركعة الأولى واصحابنا احتجوا فيما ذهبوا اليه
 بحديث عبد الله بن عمرو أخرجه ابوداود والنسائي والترمذي في الثمائل عن عطاء بن السائب
 عن أبيه عن عبد الله بن عمرو قال انكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقام
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكدر كركم ثم ركع فلم يكدر رفع ثم رفع فلم يكدر سجدة ثم سجدة فلم يكدر
 رفع ثم رفع وفعل في الركعة الأخرى مثل ذلك الحديث وبحديث الثمان بن بشير رواه ابوقلابه
 عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا خسفت الشمس والتمر فصلوا كما حدث صلاة
 صليتموها من المكتوبة رواء النسائي واحدا والحاكم في مستدركه وقال على شرطهما ورواه ابوداود
 ولنفذ كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجعل يصلي ركعتين ركعتين
 ويسأل عنها حتى انجلت واخرجه النسائي وابن ماجه ايضا وقال البيهقي هذا مرسل ابوقلابه
 لم يسمع من الثمان قلت صرح في الكمال بسماعه عنه وقال ابن حزم ابوقلابه ادرك الثمان وزوي
 هذا الخبر عنه وصرح ابن عبد البر بصحة هذا الحديث وقال من احسن حديث ذهب اليه الكوفيون
 حديث ابوقلابه عن الثمان فرد كلام البيهقي فانه بلا دليل ولانه ناف وغيره مثبت وبحديث قيسه
 الهذلي أخرجه ابوداود عنه قال كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فخرج
 فزعا يجر داء وانامد يومئذ بالمدينة فصلى ركعتين فأطال فيها القيام ثم انصرف وانجلت فقال
 انما هذه الآيات يخوف الله بها فاذا رأيتموها فصلوا كما حدث صلاة صليتموها من المكتوبة
 واخرجه النسائي ايضا والحاكم في المستدركه وقال حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه
 وقال البيهقي بعد ان رواه سقط بين ابوقلابه وقيسه رجل وهو هلال بن عامر وقال النووي
 في الخلاصة وهذا لا يقدح في صحة الحديث وبحديث ابوبكره أخرجه البخاري عن الحسن عنه قال
 خسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فخرج يجر داء حتى انتهى الى المسجد وثاب
 الناس اليه فصلى ركعتين فانجبت الشمس وسيأتي هذا في بابيه وبحديث عبد الرحمن بن سمره أخرجه
 مسلم وفيه فصل ركعتين وقد تكلف الخصم في الجواب عن هذين الحديثين لاجل انهما عليهما
 فقال النووي قوله صلى ركعتين يعني في كل ركعة قيامان وركوعان وقال القرطبي يحتمل انه
 انما اخبر عن حكم ركعة واحدة وسكت عن الأخرى قلت في هذين الجوابين اخراج اللفظ
 عن ظاهره بغير ضرورة فلا يجوز الابدليل وايضا في لفظ النسائي كما تصلون وفي لفظ ابن حبان
 مثل صلاتكم وقال الطحاوي اكثر الآثار في هذا الباب موافقة لمذهب ابى حنيفة ومن معه
 وهو النظر عندنا لان رأينا سائر الصلوات من المكتوبات والتلويع مع كل ركعة سجدة وان النظر
 على ذلك ان يكون صلاة الكسوف كذلك وقال ابن حزم العمل بما صح وروى عليه أهل بلد
 وقد يجوز ان يكون ذلك اختلاف اباحة وتوسعة غير حسنة قلت الضوابط ان لا يقال اغتسلوا
 في صلاة الكسوف بل تحيروا فكل واحد منهم تعالى بحديث وراوى من غير ما دى

اليه اجتهاده في صحته قابو حنيفة تتعلق بأحاديث من ذكرناهم من الصحابة لموافقتها القياس في ابواب الصلاة وقال ابو اسحق المروزي وابو الطيب وغيرهما تحمل احاديثنا على الاستحباب واحاديثهم على الجواز وقال السروجي قلنا لم يفعل ذلك بالمدينة الامرة واحدة فاذا حصل هذا الاضطراب الكثير من ركوع واحد الى عشر ركوعات يعمل بماله اصل في الشرع انتهى قلت فيد نظر لانه فعل صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الكسوف غير مرة وفي غير سنة فروي كل واحد ما شاهده من صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم وضبطه من فعله وذكر النووي في شرح المذهب ان عند الشافعية لا تجوز الزيادة على ركوعين وبه قطع جمهورهم قال وهو ظاهر نصوصه قلت الزيادة من العدل مقبولة عندهم وقد صحت الزيادة على الركوعين ولم يعملوا بها فكل جواب لهم عن الزيادة على الركوعين فهو جواب لنا عما زاد على ركوع واحد وقال السرخسي وتأويل الركوعين فإزادانه صلى الله تعالى عليه وسلم طول الركوع فيها فانه عرفت عليه الجنة والنار فل بعض القوم وظنوا انه رفع رأسه فموا رأسهم ومن خلف الصف الاول ظنوا انه ركع ركوعين فرووه على حسب ما وقع عندهم قلت وفيه نظر لا يخفى وقيل رفع رأسه صلى الله تعالى عليه وسلم ليختبر حال الشمس هل انجلت ام لا وهكذا فعل في كل ركوع وفيه نظر ايضا في الوجه الخامس في صفة القراءة فيها فذهب ابي حنيفة ان القراءة تخفى فيها وبه قال مالك والشافعي وقال النووي في شرح مسلم ان مذهبنا ومذهب مالك وابي حنيفة والليث بن سعد وجمهور الفقهاء انه يسر في كسوف الشمس ويجهر في خسوف القمر قال وقال ابو يوسف ومحمد بن الحسن واجد واسحق يجهر فيها وحكي الرافي عن الصيدلاني مثله وقال محمد بن جرير الطبري الجهر والاسرار سواء وما حكاه النووي عن مالك هو المشهور بخلاف ما حكاه الترمذي وقد حكى ابن المنذر عن مالك الاسرار كقول الشافعي وكذا روى ابن عبد البر في الاستذكار وقال المازري ان ما حكاه الترمذي عن مالك من الجهر بالقراءة رواية ساذجة ما وقفت عليها في غير كتابه قال وذكرها ابن شعبان عن الواقدي عن مالك وقال القاضي عياض في الاكبال والقرطبي في المفهم ان معن بن عيسى والواقدي روى عن مالك الجهر قال المشهور قول مالك الاسرار فيها واما ما حكاه الترمذي عن الشافعي من الاسرار فهو المعروف عنده وهو الذي رواه البويطي والمزني وحكي الرافي ان اباسليمان الخطابي ذكر ان الذي يحكى على مذهب الشافعي الجهر فيهما وتابعه النووي في الروضة على نقله ذلك وتعبه في شرح المذهب فقال انما نقله عن الخطابي لم أراه في كتابه وتعب صاحب المهمات ايضا الرافي بان الذي نقله الخطابي في معالم السنن الاسرار وقال شارح الترمذي ما نقله الرافي عن الخطابي موجود عند وقد ذكره في كتابه اعلام الجامع الصحيح فقال بعد ان حكى عن مالك والشافعي واهل الرأي ترك الجهر لحديث ابن عباس انه قال فحزرتا قراءته فلو جهرا لما احتجنا الى الحزرقا والجهر اشبه بمذهب الشافعي لان عائشة تنبت الجهر قال ويجوز ان ابن عباس وقف في آخر الصف فلم يسمع واحتج الطحاوي لابي حنيفة والشافعي ومن معهما في الاسرار بحديث ابن عباس أخرجه في معاني الآثار انه قال ما سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الكسوف حرفاً ورواه البيهقي واجد والطبراني وابو يعلى في مسانيدهم وابو نعيم في الحلية وبحديث سمرة بن جندب قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة الكسوف ولا نسمع له صوتاً واخرجه النسائي والطبراني مطولاً ثم احتج

لابي يوسف ومحمد بن ميمون في الجهر بحديث عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم الى آخره ثم قال يجوز
 ان يكون ابن عباس وسمره لم يسمعا من النبي صلى الله عليه وسلم في صلاته حرفا وقد جهر فيها بعدهما
 عند هذا لا يثنى الجهر وقال ايضا النظر في ذلك ان يكون حكمها حكم صلاة الاستسقاء عند من رآها
 وصلاة العيدين لان ذلك هو المفعول في خاص من الايام فكذلك هذا قلت ظهر من كلامه انه
 مع ابي يوسف ومحمد قلت اختلفت الاحاديث في الجهر والاسرار في صلاة الكسوف فعند مسلم
 من حديث عائشة انه صلى الله تعالى عليه وسلم جهر في صلاة الكسوف وقال البخاري في صلاة الكسوف
 وعند ابن داود من رواية الاوزاعي عن الزهري فذكره بلفظ قرأ قراءة طويلة فجهر بها يعني في صلاة
 الكسوف وفي رواية الترمذي من رواية سفيان بن حسين عن الزهري بلفظ صلى صلاة الكسوف وجهر
 فيها بالقراءة وقال هذا حديث حسن صحيح وعند اصحاب السنن من حديث سمره وابن عباس كذا ذكرنا
 انهما لم يسمعا حرفا ولا شك ان حديث عائشة اصرح بالجهر فيها وحديثها متفق عليه وقد اجاب
 عند القائلون بالاسرار بجوابين احدهما ما قاله النووي في شرح مسلم بان هذا عند اصحابنا والجمهور
 محمول على كسوف القمر والثاني ما قاله ابن عبد البر في الاستذكار من الاشارة الى تضعيف الحديث
 قلت يراد الجواب الاول مارواه اسحق بن راهويه عن الوليد بن مسلم باسناده الى عائشة ان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بهم في كسوف الشمس وجهر بالقراءة ورواه الخطابي في اعلام الجامع الصحيح
 من طريق ابن راهويه واما تضعيف ابن عبد البر الحديث فكأنه من جهة سفيان بن حسين عن الزهري
 فان احد قال ليس بذلك في حديثه عن الزهري وعن يحيى ثقة في غير الزهري لا يدفع قلت قال يعقوب
 ابن شيبة صدوق ثقة روى له مسلم في مقدمة كتابه واستشهد به البخاري وروى له عن الاربعة
 ومع ذلك فقد تابعه على ذلك عن الزهري عبد الرحمن بن نمر وسليمان بن كثير وان كانا ليني
 الحديث وقال شارح الترمذي وعلى هذا فالتحتم الجهر فلذلك قال الخطابي انه شبه بذهب الشافعي
 لقوله اذا صح الحديث فهو مذهبي وقال البخاري حديث عائشة في الجهر اصح من حديث سمره وقال
 البيهقي في الخلافات لكنه ليس بأصح من حديث ابن عباس الذي قال فيه نحواً من قراءة سورة
 البقرة قال الشافعي فيه دليل على انه لم يسمع ما قرأ لانه لو سمعه لم يقدره بغيره فان قيل قال الشافعي
 وروى عن ابن عباس انه قال قلت الى جنب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في خسوف الشمس فاسمعت
 منه حرفا واجيب بانه لا يصح هذا عن ابن عباس لان في اسناده ابن لهيعة وفي آخر الواقدي وفي آخر
 الحكم بن ابان * الوجه السادس في صلاة خسوف القمر قال اصحابنا ليس في خسوف القمر
 جاعة وقيل الجماعة جائزة عندنا لكنها ليست بسنة لتعذر اجتماع الناس بالليل وانما يصلي كل
 واحد منفردا وعند مالك لا صلاة فيه وعند الشافعي يصلي للخسوف كما يصلي للكسوف بجماعة
 وركوعين وبالجهر بالقراءة وبخطبتين بينهما جلسة وبه قال احمد واسحق الا في الخطبة واستدل
 ابو حنيفة ومالك بأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جمع لكسوف الشمس ولما خسف القمر في جادى
 الآخرة سنة اربع فيما ذكره الجوزي وغيره لم يجمع فيه وقال مالك لم يلفنا ولا اهل بلدنا ان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم جمع لخسوف القمر ولا نقل عن احد من الائمة بعده انه جمع فيه وذكر ابن قدامة
 ان اكثر اهل العلم على مشروعية الصلاة لخسوف القمر فعليه ابن عباس وبه قال عطاء والحسن وابو
 ثور وهو مروى عن عثمان بن عفان وجاعة المحدثين وعمر بن عبد العزيز مستدلين بقوله ان الشمس

والقمر آيتان من آيات الله فاذا رأيت ذلك فصلوا وروى الدارقطني من حديث اسحاق بن راشد عن الزهري عن عمرو عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي في كسوف الشمس والقمر اربع ركعات واربع سجعات ويقرأ في الركعة الاولى بالنكبات او الروم وفي الثانية بيس وفي حديث قينة مرفوعا اذا انكسفت الشمس أو القمر فصلوا وروى الدارقطني بسند جيد من حديث حبيب بن ثابت عن طاوس عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في كسوف الشمس والقمر ثمان ركعات في اربع سجعات وبوب البخاري في باب الصلاة في كسوف القمر على ما يجي بيانه ان شاء الله تعالى * فائدة اختلفت الاحاديث الواردة في كيفية صلاة الكسوف من الاقتصار على ركوعين كما في حديث ابي بكر وغيره وثلاث ركوعات في كل ركعة كما في حديث جابر واربع ركوعات في ركعتين كما في حديث عائشة وغيره وست ركوعات في ركعتين كما في حديث وغيره وثمان ركوعات في ركعتين كما في حديث ابي بن كعب وخمس عشرة ركعة في ثلاث ركوعات رواه الحاكم في المستدرک عن ابي بن كعب * وما استفاد من الحديث المذكور ان الجنة والنار مخلوقتان اليوم وهو مذهب اهل السنة والجماعة * وفيه ان تعذيب الحيوان غير جائز وان المظلوم من الحيوان يسلط يوم القيامة على ظالمه وفيه معجزة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** باب رفع البصر الى الامام في الصلاة **ش** اى هذا باب في بيان رفع المصلي بصره الى الامام في الصلاة وجد المناسبة بين البابين من حيث ان المصلي بعد افتتاحه بالتكبير واستفتاحه ينبغي ان يراقب امامه بالنظر اليه لا صلاح صلاته وقال ابن بطال فيدجعة لملك في ان نظر المصلي يكون الى جهة القبلة وعند اصحابنا يستحب له ان ينظر الى موضع سجوده لانه اقرب للخشوع وبه قال الشافعي **ص** وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في صلاة الكسوف رأيت جهنم يحطم بعضها بعضا حين رأيتوني تأخرت **ش** مطابقتة للترجمة في قوله حين رأيتوني تأخرت وذلك لانهم كانوا يراقبون صلى الله تعالى عليه وسلم فلذلك قال حين رأيتوني تأخرت وهذا طرف من حديث وصله البخاري في باب اذا انفلت الدابة وهو في اواخر الصلاة قوله رأيت جهنم وقال الكرمانى وروى فرأيت بالفاء عطف على ما تقدمه في حديث في صلاة الكسوف مطولا قوله يحطم بكسر الطاء اى يكسر وفيه الخطئة وهى من اسماء النار لانها تحطم ما يليق فيها **ص** حدثنا موسى قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا الاعمش عن عمارة بن عمير عن ابي معمر قال قلنا لخباب اكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في الظهر والعصر قال نعم فقلنا بهم كنتم تعرفون ذلك قال باضطراب لحيته **ش** مطابقتة للترجمة في قوله باضطراب لحيته وذلك لانهم كانوا يراقبون في الصلاة حتى كانوا يرون اضطراب لحيته من جنبيه **و** ذكر رجاله **و** هم ستة **و** الاول موسى بن اسمعيل المنقرى ابو سلمة التبوذكى وقد تكرر ذكره **و** الثانى عبد الواحد بن زياد بكسر الزاى وتخفيف الباء آخر الحروف **و** الثالث سليمان الاعمش **و** الرابع عمارة بضم العين المهملة وتخفيف الميم ابن عمير تصغير عمر التميمى بن تميم الله الكوفى **و** الخامس ابو معمر بفتح الميم عبد الله ابن سحيرة بفتح السين المهملة وسكون الخاء المعجمة وفتح الباء الموحدة وبالراء الازدى **و** السادس خباب بفتح الخاء المعجمة وتشديد الباء الموحدة وفي آخره باء أخرى ابن الارت بفتح الهمزة والراء وتشديد التاء المثناة من فوق ابو عبد الله التميمى لحقه سبى في الجاهلية فاستترته امرأة خزاعية فاعتقته وهو

من السابقين الى الاسلام سادس ستة المعززين في امته على اسلامهم شيد المشاهد وروى له اثنان وثلاثون حديثا وللبخاري خمسة مات سنة سبع وثلاثين بالكوفة وهو اول من صلى عليه على بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه منصرفه من صفين ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العننة في موضعين وفيه القول في اربعة مواضع بصيغة الافراد من الماضي وبصيغة الجمع في موضع وفيه ان رواه ما بين بصري وكوفي وفيه عن عمارة وفي رواية تحفص ابن غياث عن الاعمش حدثنا عمارة في ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره في اخرجه البخاري ايضا في الصلاة عن محمد بن يوسف عن سفيان الثوري وعن عمر بن حفص عن ابيه وعن قتيبة عن جرير وأخرجه ابوداود في عن مسدد عن عبد الواحد وأخرجه النسائي في عن هناد بن السري عن ابي معاوية وأخرجه ابن ماجه في عن علي بن محمد عن وكيع ستهم عن الاعمش عن عمارة بن عمير عنه به في ذكر معناه في قوله أكان الهمزة فيه للاستفهام والاستخبار قوله يقرؤ قال الكرمانى يقرؤ اى غير الفاتحة اذ لا شك في قراءتها قلت هذا تحكيم ولادليل عليه فظاهر الكلام ان سؤالهم عن خباب عن قراءة النبي عليه الصلاة والسلام في الظهر والعصر عن مطلق القراءة لانهم ربما كانوا يظنون ان لا قراءة فيهما لعدم جهر القراءة فيهما الا ترى ما رواه ابوداود في سننه حدثنا مسدد حدثنا عبد الوارث عن موسى بن سالم حدثنا عبد الله بن عبيد الله قال دخلت على ابن عباس في شباب من بنى هاشم فقتلنا الشاب سل ابن عباس أكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرؤ في الظهر والعصر فقال لا لا فقل له فقلعه كان يقرؤ في نفسه فقال خشا هذه شر من الاولى كان عبدا مأمورا بلغ ما ارسل به الحديث وروى الطحاوى من حديث عكرمة عن ابن عباس انه قيل له ان ناسا يقرؤن في الظهر والعصر فقال لو كان لي عليهم سيل لقلعت السهم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ وكانت قراءته لا قراءة وسكوته لنا سكوتا وأخرجه البزار عن عكرمة ان رجلا سأل ابن عباس عن القراءة في الظهر والعصر فقال قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في صلوات فنقرؤ فيما قرأ فيدونسك فيما سكت فقلت كان يقرؤ في نفسه فنضب وقال اتهمون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأخرجه احمد ولفظه عن عكرمة قال قال ابن عباس قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما امر ان يقرأ فيه وسكت فيما امر ان يسكت فيه وما كان يركب نيا ولقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة والى هذه الاحاديث ذهب قوم منهم سويد بن غفلة والحسن بن صالح وابراهيم بن عتبة ومالك في رواية وقالوا الا قراءة في الظهر والعصر اصلا قلت فاذا كان الامر كذلك كيف يقول الكرمانى يقرؤ اى غير الفاتحة ويأتى بالتعديد في موضع الاطلاق من غير دليل يقوم به ولكن لا بدع هذا منه فانه لم يطلع على احاديث هذا الباب ولا على اختلاف السلف فيه وقصد مجرد تمسكه بمذهب نصرته لامانه من غير برهان ونذكر عن قريب الكلام فيه مستوفى قوله قال نعم اى نعم كان يقرؤ قوله فقلنا بالفاء العاطفة ويروى قلنا بدون الفاء قوله بم كنتم اصله بما فحذفت الالف تخفيفا قوله تعرفون ذلك ويروى ذلك وفي رواية اية الطحاوى اى شئ كنتم تعرفون ذلك وفي لفظ للبخاري بأى شئ كنتم تعلمون قراءته وفي رواية ابن ابي شيبة بأى شئ كنتم تعرفون قراءة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله باضطراب لحته بكسر اللام اى بحر كنها وقد جاء في بعض الروايات لحيد بفتح اللام وبالياء من اولاهما مفتوحة والاخرى ساكنة وهى تنبيه لحي بفتح اللام وسكون الحاء وهو مثبت للحية عن الانسان وفي الحكم للحية اسم لجمع

من الشعر ما ينبت على الخدين والذقن واللسان الذي ينبت عليه العارض والجمع الخ ولحي
 والحاء وفي الجامع للقرآن يقال لحية بكسر اللام ولحية بفتح اللام والجمع لحي ولحي ذكر
 ما يستفاد منه استدل بالحديث المذكور على وجوب القراءة في الظهر والعصر قال الطحاوي
 بعد ان روى هذا الحديث فلم يكن في هذا دليل عندنا على انه قد كان يقرأ فيهما لانه قد يجوز
 ان تضطرب لحيته بتسبيح يسبحه او دعاء ولكن الذي حقق القراءة مند في هاتين الصلاتين ما قد رويناه
 من الآثار التي في الفصل الذي قبل هذا قلت اراد بها ما رواه عن ابي قتادة وابي سعيد
 الجدرى وجابر بن سمرة وعمران بن حصين وابي هريرة وانس بن مالك وعلى بن ابي حمزة اما حديث ابي
 قتادة فأخرجه البخاري على ما يأتي عن قريب وكذلك حديث جابر بن سمرة واما حديث
 ابي سعيد الجدرى فأخرجه مسلم عنه ان النبي عليه الصلاة والسلام كان يقرأ في صلاة الظهر في الركعتين
 الاوليين في كل ركعة قدر ثلاثين آية وفي الاخيرين قدر خمس عشرة آية او قال نصف ذلك وفي
 العصر في الركعتين الاوليين في كل ركعة قدر خمس عشرة آية وفي الاخيرين قدر نصف ذلك واما
 حديث عمران بن حصين فأخرجه مسلم عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الظهر فجعل
 رجل يقرأ بسبح اسم ربك الاعلى فلما انصرف قال ايكم قرأ أو ايكم القارئ قال رجل انا قال قد علمت ان
 بعضكم خالفني اى نازعني قراءتها واما حديث ابي هريرة فأخرجه النسائي عن عطاء قال قال ابو
 هريرة كل صلاة يقرأ فيها فاسمعنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسمعناكم وما اخفى عنا
 اخفينا عنكم واما حديث انس فأخرجه النسائي من حديث عبد الله بن عبيد قال سمعت ابا بكر بن
 النضر قال كنا بالطرف عند انس ف صلى بهم الظهر فلما فرغ قال اني صليت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فقرأ لنا هاتين السورتين في الركعتين بسبح اسم ربك الاعلى وهل اتاك حديث الغاشية وهذه الاحاديث
 قد حقت القراءة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الظهر والعصر فانتفى ما روى عن ابن عباس
 الذي ذكرناه عن قريب لان غيره من الصحابة قد تحققوا قراءة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 في الظهر والعصر وقال الخطابي في جواب هذا انه وهم من ابن عباس لانه ثبت عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم انه كان يقرأ في الظهر والعصر من طرق كثيرة كحديث قتادة وخباب بن الارت وغيرهما
 قلت عندي جواب احسن من هذا مع رعاية الادب في حق ابن عباس وهو ان ابن عباس استند
 في هذا اولا على قوله تعالى اقيموا الصلاة وهو مجمل بينه النبي صلى الله تعالى عليه بفعله ثم قال صلوا
 كما رأيتموني اصلي والمروى هو الافعال دون الاقوال فكانت الصلاة اسما للفعل في حق الظهر والعصر
 والفعل والقول في حق غيرهما ولم يبلغ ابن عباس قراءة صلى الله تعالى عليه وسلم في الظهر والعصر
 فلذلك قال في جوابه عبد الله بن عبيد الله بن عباس بن عبد المطلب فلما بلغه خبر قراءته صلى الله
 تعالى عليه وسلم فيهما وثبت عنده رجوع عن ذلك القول والدليل عليه ما رواه ابن ابي شيبة في مصنفه
 حدثنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن الحسن العرني عن ابن عباس كان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم يقرأ في الظهر والعصر وما يستفاد منه ما ترجم عليه البخاري وهو رفع البصر الى
 الامام وقد اختلف العلماء في ذلك اعني في رفع البصر الى أى موضع في صلاته فقال اصحابنا والشافعي
 وابو ثور الى موضع سجوده وروى ذلك عن ابراهيم وابن سيرين وفي التوضيح واستثنى
 بعض اصحابنا اذا كان مشاهدا للكعبة فانه ينظر اليها وقال القاضي حسين ينظر الى موضع سجوده
 في حال قيامه والى قدميه في ركوعه والى انفه في سجوده والى جبهه في تشهداته لان امتداد النظر

يلهي فإذا قصر كان أولى وقال مالك ينظر أمامه وليس عليه أن ينظر إلى موضع سجوده وهو
 قائم قال واحديث الباب تشهد له لانهم لو لم ينظروا اليه عليه الصلاة والسلام مارأوا تأخره حين
 عرضت عليه جهنم ولا رأوا اضطراب حيشته ولا استدلوا بذلك على قراءته ولا تعلقوا ذلك ولا رأوا
 تناوله في تناوله في قبلته حين مثل له الجنة ومثل هذا الحديث قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انما جعل
 الامام ليؤتم به لان الائتمام لا يكون الا بمرأته حر كانه في خفضه ورفعده حين يصح حديثنا يحتاج قال حديثنا
 شعبة قال انبأنا ابو اسحق قال سمعت عبد الله بن يزيد يخطب قال حديثنا البراء وهو غير كذب انهم كانوا
 اذا صلوا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فرفع رأسه من الركوع قاموا قياما حتى يروه قد سجد شعبة
 مطابقت للترجمة في قوله حتى يروه قد سجد ذكر رجاله وهم خمسة به الاول ججاج بن
 نهال وليس هو بججاج بن محمد لان البخاري لم يسمع منه به الثاني شعبة بن الججاج به الثالث
 ابو اسحق وهو عمرو بن عبد الله السبيعي به الرابع عبد الله بن يزيد الانصاري الخطمي ابو موسى
 الصحابي وكان اميرا على الكوفة به الخامس البراء بن عازب رضى الله تعالى عنه وذكر لطائف
 اسناده به في الحديث بصفة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه الانباء بصفة الجمع ومعناه الاخبار وقال
 بعضهم يجوز قول انبأنا في الاجازة ولا يجوز اخبرنا فيها الا مقيدا بالاجازة بأن يقول اخبرنا بالاجازة وفيه
 الجماع وفيه القول في اربعة مواضع وفيه رواية الصحابي عن الصحابي وقد استقصينا الكلام فيه
 في باب متى يسجد من خلف الامام فان البخاري أخرجه هناك عن مسدد وعن يحيى بن سعيد عن
 سفيان عن ابى اسحق عن عبد الله بن يزيد عن البراء وفيهما اختلاف في بعض السند والمتم وتكلمنا
 هناك بجميع ما يتعلق به قوله قاموا جواب اذا صلوا قوله قياما قال الكرمانى مصدق
 الاولى ان يكون جمع قائم وانتصابه على الحال قلت الصواب مع الكرمانى وانتصابه على المصدرية
 قوله حتى يروه بدون نون الجمع رواية ابى ذر والاصلى وفي رواية كريمة وابى الوقت وغيرهما
 حتى يرويه بآبآت النون والوجهان جائزان بناء على ارادة فعل الحال أو الاستقبال قوله
 قد سجد في محل النصب على الحال على الاصل وهو ظهور كلمة قد حديثنا اسماعيل
 قال حديثنا مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما
 قال خفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى فقالوا يا رسول الله رأيناك
 تناول شيئا في مقامك ثم رأيناك تكلمت فقال انى أريت الجنة فتناولت منها عتقودا ولو اخذته
 لا كلمت منه ما بقيت الدنيا شعبة مطابقت للترجمة ظاهرة وهى في قوله رأيناك تكلمت لان
 رؤيتهم تكلمت تدل على انهم يراقبونه صلى الله تعالى عليه وسلم ورجاله قدموا وغير مرة
 وهو حديث متطول أخرجه في باب صلاة الكسوف جماعة عن عبد الله بن مسleme عن مالك عن زيد
 ابن اسلم عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عباس قال انخفضت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم فصلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقام قياما طويلا الحديث بطوله وفيه قالوا
 يا رسول الله رأيناك تناولت شيئا في مقامك الى قوله ما بقيت الدنيا وبعده هناك شىء آخر سياتى
 واخرج ههنا هذه القطعة عن اسماعيل بن ابى اويس لاجل ما وضع لها هذه الترجمة واخرج عن
 اسماعيل ايضا عن مالك في بدء الخلق واخرج عن عبد الله بن يوسف في النكاح واخرج مسلم في الصلاة
 عن محمد بن رافع عن اسحق بن عيسى عن مالك بن نويرة عن سويد بن سعيد عن حفص بن غنيم عن زيد بن

أسماء وأخرج جده أبو داود في دع القعبي وأخرج جده النسائي فيه عن محمد بن مسلمة عن ابن القاسم عن مالك
به وأخرج الترمذي أيضا قطعة من حديث ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في
كسوف فقرأ ثم ركع ثم قرأ ثم ركع ثم قرأ ثم ركع ثم ركع ثم ركع ثم ركع ثم ركع ثم ركع ثم ركع ثم ركع
محمد بن بشار عن يحيى عن سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن طاووس عن ابن عباس وأهمله المزي
في الأطراف قوله خسفت الشمس فيه دليل من قال الكسوف أيضا يطلق على كسوف الشمس وفي
روايته الأخرى انخسفت قوله فضلى أى صلاة الكسوف قوله تناول شيئا أصله تناول فخذفت
أحدى التاءين وفي روايته الأخرى التى تأتى فى باب صلاة الكسوف تناولت قوله تكلمت أى
تأخرت قاله فى جمع الغرائب وقال ابن عبد البر معناه تفهقرت وقال أبو عبيد كعكمت فتكعكع قال
أصل كعكمت كعت فاستقلت العرب الجمع بين ثلاثة أحرف من جنس واحد ففرقوا بينها بحرف
مكرر وقال غيره الكه الفرق الكعاكا إذا حبسه عن وجهه وفى المحكم كع كعوا وكعاعة وكعوعة
وكعكمت عن الورد نحاء وفى الجهرة لا يقال كاع وان كانت العامة تداولت به وفى الموعب عن أبى زيد
كعت وكعت بالكسر والفتح وكع بالكسر والفتح كعوا وكعاعة بالفتح إذا هبت القوم بعدما اردتهم فرجعت
وتركهم وائى عنهم لكع بالفتح وقال صاحب العين كع وكاع بالتشديد وقد كع كعوا وهو الذى
لا يعضى فى عزم وفى التهذيب لابي منصور الأزهرى رجل كعكع وقد تكعكع وتكأكأك إذا ارتدع
قوله أريت على صيغة المجهول يريدان الجنة عرضت لدمن غير حائل قوله عنقودا بضم العين لا يقال
التناول هو الأخذ فكيف أثبت أو لا ثم قال لو أخذته لانا نقول تناول هو التكلف فى الأخذ وظاهره
لا الأخذ حقيقة ويقال معناه تناولت لنفسى ولو أخذته لكم لا كلمت مندوقال معناه فاردت تناول
والإرادة مقدره ومعناه لو اردت الأخذ لأخذت ولو أخذت لا كلمت مندمابقيت الدنيا أى مدة بقاء
الدنيا الى انتهائها وقال التميمي قيل لم يأخذ العنقود لانه كان من طعام الجنة وهو لا يفنى ولا يجوز ان يؤكل
فى الدنيا الا ما يفنى لان الله تعالى خلقها للفناء فلا يكون فيها شئ من أمور البقاء ص حدثنا محمد بن
سنان قال حدثنا فليح قال حدثنا هلال بن على عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه صلى لنا النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم ثم رقى المنبر فأشار بيده قبل قبلة المسجد ثم قال لقد رأيت الآن منذ صليت لكم
الصلاة الجنة والنار مثلتين فى قبلة هذا الجدار فإركا ليوم فى الخير والشر ثلاثا ش
مطابقة للترجمة فى قوله فأشار بيده الى القبلة لان رؤيتهم اشارته صلى الله تعالى عليه وسلم بيده
الى جهة القبلة تدل على انهم كانوا يراقبونه فى الصلاة وقال الكرمانى ان فى وجهه المطابقة وجهين
أحدهما هو ان فيه بيان رفع بصر الامام الى الشئ فىاسب بيان رفع البصر الى الامام من جهة
كونهما مشتركين فى رفع البصر فى الصلاة قلت فيه ما لا يخفى والوجه الثانى هو القريب وهو ان
هذا الحديث مختصر حديث صلاة الكسوف الذى ثبت فيه رفع البصر الى الامام والعجب العجيب
ان بعضهم ذكر وجه المطابقة وأخذوه من كلام الكرمانى وطوله ثم حيث نسبته الى نفسه حيث قال والذى
يظهر لى ان حديث انس مختصر من حديث ابن عباس وان القصة فىهما واحدة فسيأتى فى حديث
ابن عباس انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت الجنة والنار كقال فى حديث انس وقد قالوا له فى
حديث ابن عباس رأيتك تكلمت فهذا موضع الترجمة انتهى والذى قلته هو الاوجه لم يتبعه عليه
أحد من الشراح وبديسقط ايضا اعتراض الاسمعىلى على اراد البخارى حديث انس هذا فى هذا الباب

عنه يس فيه راي المأمورين الى الامام فكيف يقول ليس فيه نظر المأمورين الى الامام وأنس يخبر بقوله
 وشهد بيده من قبلة المسجد فأمره يكن هو ناظرا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما رأى اشارته بيده
 الى جهة القبلة بعد من اعترضه الى اسمعيلي قول بعضهم في جواب اعتراضه واجيب بأن فيه ان الامام
 رفع يده الى ما امامه واذا ساغ ذلك للامام ساغ للمأموم ان يرفع يده الى جهة القبلة من المقصود لان
 الترجمة ليست فيما ذكره وانما هي في رفع البصر الى الامام وابن هدامن ذلك ذكر رجاله وهم اربعة
 الاول محمد بن سنان بكسر السين المهملة وتخفيف النون وبعد الالف نون اخرى ابو بكر الهوفي
 البايع الى الاعشى مات سنة ثلاث وعشرين ومائتين والثاني فلج بضم الفاء ابن سليمان بن ابي المغيرة ابو يحيى
 الخراساني الثالث هلال بن علي ويقال هلال بن ابي ميمونة وهلال بن ابي هلال ويقال هلال بن اسامة
 القهري المديني مات في آخر خلافة هشام بن عبد الملك الرابع انس بن مالك روى كروان اسناده
 فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنة في موضع واحد وفيه القول في موضعين وفيه ان
 شيخ البخاري من افراد وفيد عن انس وفي رواية للبخاري في الرقاق التصريح بسماع هلال
 بن انس رضي الله تعالى عنه واخر جدد البخاري ايضا في الصلاة عن يحيى بن صالح وفي الرقاق عن ابراهيم
 ابن المنذر عن محمد بن قايح عن أبيه ذكر معناه قوله ثم رقى المنبر بكسر القاف يقال رقيت في السلم
 اذا صعدت وقال ابن التين ووقع في بعض النسخ رقى بفتح القاف قوله بيده وروى بيده قوله
 قبل قبلة المسجد بكسر القاف وفتح الباء الموحدة اى جهة قبلة المسجد ويقال جلست قبل فلان
 اى عنده قوله الآن هو اسم للوقت الذى انت فيه وهو ظرف غير متمكن وقع معرفة ولم تدخل
 عليه الالف واللام للتعريف لانه ليس له ما يشركه قال الكرمانى فان قلت هو الحال ورأيت للماضى
 فكيف يجتمعان قلت دخول قد عنده قرب الحال فان قلت فما قولك في صليت فاندلضى البتة قال ابن
 الحاجب كل مخبر أو منشى فقصده الحاضر فتل صليت يكون للماضى الملاصق للحاضر أو اريد بالآن
 ما يقال عرفا انه الزمان الحاضر لا اللحظة الحاضرة الغير المنقسمة المسماة بالحال فان قلت منذ حرف
 واسم قلت جاز الامر ان كان اسما فهو مبتدأ وما بعده خبره والزمان مقدر قبل صليت وقال الزجاج
 بعكس ذلك قوله مثلين اى مصورتين قوله فلم أرك اليوم الكاف ههنا موضع نصب التقدير فلم أر منظرأ
 سئل منظرى اليوم قوله في الخير اى في احوال الخير قوله ثلاثا يتعلق بقوله قال اى قال ثلاث مرات
 ص باب رفع البصر الى السماء في الصلاة ش اى هذا باب في بيان حكم رفع البصر الى جهة
 السماء في الصلاة يعنى يكره ذلك لدلالة حديث الباب عليه وهذا لا خلاف فيه والخلاف في خارج الصلاة
 في الدعاء فكرهه شريح وطائفة واجازه الاكثر لان السماء قبلة الدعاء كان الكعبة قبلة الصلاة قال
 عياض رفع البصر الى السماء فيد نوع اعراض عن القبلة وخروج عن هيئة الصلاة وقال ابن حزم لا يحل
 ذلك وبه قال قوم من السلف وقال ابن بطلان وابن التين اجع العلماء على كراهة النظر الى السماء في الصلاة
 لهذا الحديث ولما في مسلم عن أبي هريرة رفع يديه عن اقوام يرفعون ابصارهم الى السماء او لتخطفن
 ابصارهم وعنده ايضا عن جابر بن سمرة مثله بزيادة او لا يرجع اليهم وعند ابن ماجه عن ابن عمر
 لا ترفعوا ابصاركم الى السماء ان تلتع يعنى في الصلاة وكذا روى النسائي من حديث عبيد الله بن
 عبد الله عن رجل من الصحابة ص حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا يحيى بن سعيد قال
 حدثنا ابن ابي عروبة قال حدثنا قتادة ان انس بن مالك حدثه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

ما بال اقوام يرفعون ابصارهم الى السماء في صلاتهم فاستدقوله في ذلك حتى قال لينتهين عن ذلك
 اوقال لتخطفن ابصارهم **ش** مطابقت للترجمة ظاهرة **ش** ذكر رجاله **ش** وهم خمسة على
 ابن عبد الله المديني الامام المبرز في هذا الشأن ويحيى بن سعيد القطان وسعيد بن ابي عروبة بفتح
 العين الممثلة وتخفيف الراء المضمومة وفتح الباء الموحدة واسم ابي عروبة مهران **ش** ذكر لطائف
 اسناده **ش** فيه التحديث بصيغة الجمع في اربعة مواضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه القول في
 اربعة مواضع وفيه ان رواته كلهم بصريون وفيه حديثه ويروى حديثهم **ش** ذكر من اخرجه
 غيره **ش** اخرجه ابو داود في الصلاة عن مسدد واخرجه النسائي فيه عن عبيد الله بن سعيد وشعيب
 ابن يوسف ثلاثتهم عن يحيى بن سعيد بن واخرجه ابن ماجه فيه عن نصر بن علي عن عبد الاعلى عنده
ش ذكر معناه **ش** قوله ما بال اقوام اي ما حالهم وشأنهم يرفعون ابصارهم وقديين سبب هذا
 ابن ماجه ولفظه صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوما باصحابه فلما قضى الصلاة اقبل عليهم
 بوجهه فذكره وانما الميمين الرافع من هولاء لا ينكسر خاطره اذ النصيحة على رؤس الاشهاد فضيحة
 قوله في صلاتهم وفي رواية مسلم من حديث ابي هريرة عند الدعاء وقال بعضهم فان حل المطلق
 على المقيد اقتضى اختصاص الكراهة بالدعاء الواقع في الصلاة قلت ليس الامر كذلك بل المطلق
 يجري على اطلاقه والمقيد على تقييده والحكم عام في الكراهة سواء كان رفع بصره في الصلاة عند
 الدعاء او بدون الدعاء والدليل عليه ما رواه الواحدي في اسباب النزول من حديث ابن عليه عن ايوب
 عن محمد عن ابي هريرة ان قالنا كان اذا صلى رفع بصره الى السماء فنزلت (الذين هم في صلاتهم
 خاشعون) ورفع البصر في الصلاة مطلقا ينافي الخشوع الذي اصله هو السكون قوله
 فاستدقوله في ذلك اي قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في رفع البصر الى السماء في
 الصلاة قوله لينتهين الالام فيه للتاكيد وهو في نفس الامر جواب القسم المحذوف وهو بضم الياء
 وسكون النون وفتح التاء المثناة من فوق والهاء وضم الياء وتشديد النون على صيغة المجهول
 وهي رواية المستمل والحموي وفي رواية غيرهما على البناء للفاعل بفتح اوله وضم الهاء قوله
 عن ذلك اي عن رفع البصر الى السماء في الصلاة قوله اوقال قال الطيبي كلمة أو هنا للتخفيف تهديدا
 وهو خبر في معنى الامر والمعنى ليكون منكم الانتهاء عن رفع البصر او خطف الابصار عند
 الرفع من الله تعالى قلت الحاصل فيه ان الحال لا تخلو عن أحد الامرين اما الانتهاء عند او خطف
 البصر الذي هو العمى قوله لتخطفن على صيغة المجهول **ش** ذكر ما يستفاد منه **ش** فيه النهي
 الاكيد والوعيد الشديد وكان ذلك يقتضي ان يكون حراما كما جزم به ابن حزم حتى قال تفسد
 صلاته ولكن الاجماع انعقد على كراهته في الصلاة والخلاف في خارج الصلاة عند الدعاء
 وقد ذكرناه عن قريب وقال شريح لرجل رأيته رفع بصره ويده الى السماء اكفف يدك واخفض
 بصرك فانك لن تراه ولن تناله فان قلت اذا غمض عينيه في الصلاة ما حكمه قلت قال الطحاوي
 كرهه اصحابنا وقال مالك لا بأس به في الفريضة والنافلة وقال النووي والاختار انه لا يكره
 اذا لم يخف ضررا لانه يجمع الخشوع ويمنع من ارسال البصر وتقريب الذهن وروى عن
 ابن عباس كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا استقمح الصلاة لم ينظر الا الى موضع سجوده
ص باب الالتفات في الصلاة **ش** اي هذا باب في بيان حكم الالتفات في الصلاة

يعني يكره لان حديث الباب يدل على هذا ولكن دل هو كراهة تحريم او تنزيه في خلاف يأتي عن قريب
 ان شاء الله تعالى سنخ ص حديثنا مسدد قال حدثنا ابو الاحوص قال حدثنا شعث بن سليم عن ابيد
 عن مسروق عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الالتفات
 في الصلاة فقال هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة العبد **ش** وجده مطابقا لترجمة ظاهره جدا
 ذكر رجاله **هـ** وهم ستة **و** الاول مسدد بن مسرهد **هـ** الثاني ابو الاحوص سالم بن شعيب
 اللام ابن سليم بضم السين الحافظ الكوفي **و** الثالث اسعث بن سليم بضم السين المخاربي الكوفي
هـ الرابع ابو سليم بن الاسود بن المخاربي الكوفي ابو الشعث **هـ** الخامس مسروق بن الاجدع
 البهمداني الكوفي **و** السادس ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها **و** ذكر لطائف إسناده **و**
 فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العتنة في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة
 مواضع وفيه ان رواه كلهم كوفيون ما خلا شيخ البخاري فانه بصرى وفي سند هذا الحديث
 اختلاف على اشعث والراجح رواية ابي الاحوص ووافقه زائدة عند النسائي قال اخبر عمرو بن
 علي قال حدثنا عبد الرحمن قال حدثنا زائدة عن اشعث بن ابي الشعث عن ابيد عن مسروق عن
 عائشة قالت سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره نحو رواية البخاري ووافقه
 ايضا شيان عند ابن خزيمة ومسر عن ابن حبان وخالفهم اسرائيل فرواه عن اشعث عن ابي
 عطية عن مسروق ووقع عند البيهقي من رواية مسر عن اشعث عن ابي وائل وهذه الرواية
 شاذة **و** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **و** اخرجه البخاري ايضا في صفة ابليس
 عن الحسن بن الربيع عن ابي الاحوص وأخرجه ابوداود في الصلاة عن مسدده وأخرجه النسائي في
 عن عمرو بن علي عن ابن مهدي عن زائدة عن اشعث نحوه وعن عمرو بن تلي عن ابن مهدي عن اسرائيل
 عن اشعث عن ابي عطية عن مسروق به وعن احمد بن بكر الخرائي عن محمد بن يزيد الخرائي لا بأس به عن
 اسرائيل عن اشعث عن ابي عطية عن مسروق به وعن دلال بن العلاء عن المعافي وهو ابن سليمان عن القاسم
 ابن معن عن الاعمش عن عمارة وهو ابن عمر عن ابي عطية قال قالت عائشة ان الالتفات في الصلاة اختلاس
 يختلسه الشيطان من الصلاة وابو عطية اسمه مالك بن عامر **و** ذكر معناه **و** قوله هو اختلاس وهو
 الاختطاف بسرعة وفي النهاية لابن الاثير الاختلاس افتعال من الخلسة وهو ما يؤخذ سلباً بمكثرة قوله
 يختلس الشيطان كذا هو بحذف الضمير الذي هو المفعول في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني
 يختلسه باظهار الضمير المنصوب وكذا هو في رواية ابي داود عن مسدد شيخ البخاري والمعنى ان
 المصلي اذا التفّت يمينا أو شمالا يظفر به الشيطان في ذلك الوقت ويشغله عن العبادة فربما يسهو
 ويغفل لعدم حضور قلبه باستغاله بغير المقصود ولما كان هذا الفعل غير مرضي عنه نسب الى
 الشيطان وعن هذا قالت العلماء بكراهة الالتفات في الصلاة وقال الطيبي المعنى من التفّت ذهب
 عند الخشوع فاستعير لذهابه اختلاس الشيطان تصويراً لتبج تلك الفعل او ان المصلي مستغرق في
 المناجاة ربه وانه تعالى يقبل عليه والشيطان كالراصد ينتظر فوابت تلك الحالة عنه فاذا التفّت
 المصلي اغتتم الفرصة فيختلسها منه وقال ابن بريزة اضيف الى الشيطان لان فيه انقطاعاً من
 ملاحظة التوجه الى الحق سبحانه وتعالى ثم ان الاجماع على ان الكراهية فيه للتنزيه وقال المتولي
 من الشافعية انه حرام وقال الحكم من تأمل من عن يمينه او شماله في الصلاة حتى يعرفه فليست

له صلاة وقال ابو ثوران التفت ببدنه كله افسد صلاته واذا التفت عن يمينه او شماله مضى في صلاته ورخص فيه طائفة فقال ابن سيرين رأيت انس بن مالك يشرف الى الشيء في صلاته ينظر اليه وقال معاوية بن قرة قيل لابن عمران ابن الزبير اذا قام الى الصلاة لم يتحرك ولم يلتفت قال لكننا نتحرك ونلتفت وكان ابراهيم يلتفت يمينا وشمالا وكان ابن مغفل يفعلوه وقال مالك الالتفات لا يقطع الصلاة وهو قول الكوفيين وقول عطاء والاوزاعي وقال ابن القاسم فان التفت بجميع بدنه لا يقطع الصلاة ووجهه انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يأمره بالاعادة حين اخبر انه اختلاس من الشيطان ولو وجبت فيه الاعادة لامرنا بها لانه نصب معلما كما امر الاعرابي بالاعادة مرة بعد اخرى وقال القفال في فتاويه واذا التفت في صلاته التفتا كثيرا في حال قيامه ان كان جميع قيامه كذلك بطلت صلاته وان كان في بعضه فلا لانه عمل يسير قال وكذا في الركوع والسجود لو صرف وجهه وجهته عن القبلة لم يحجز لانه مأثور بالتوجه الى الكعبة في ركوعه وسجوده قال ولو حول احد شقيد عن القبلة بطلت صلاته لانه عمل كثير ومن كان لا يلتفت فيها الصديق والفاروق ونهى عنه ابو الدرداء وابو هريرة وقال ابن مسعود ان الله لا يزال ملتقنا الى العبد مادام في صلاته ما لم يحدث او يلتفت وقال عمرو بن دينار رأيت ابن الزبير يصلي في الحجر فجاءه حجر قد امه فذهب بطرف ثوبه فا التفت وقال ابن ابي مليكة ان ابن الزبير كان يصلي بالناس فدخل سيل في المسجد فامكر الناس من صلاته شيئا حتى فرغ وفي المبسوط حداد الالتفات المكروه ان يلوى عنقه حتى يخرج من جهة القبلة والالتفات عن يمينه او يسرة انحراف عن القبلة ببعض بدنه فلوا انحراف بجميع بدنه تفسد صلاته ولو نظر بمؤخر عينيه يمينه او يسرة من غير ان يلوى عنقه لا يكره على ما ذكره ان سأل الله تعالى وقد ورد احاديث كثيرة كثيرة في هذا الباب منها حديث انس اخرج به الترمذي عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا بني اياك والالتفات في الصلاة فان الالتفات في الصلاة هلكة قال فان كان ولا بد ففي التطوع لا في الفريضة وقال الترمذي هذا حديث حسن وانفرد بهذا الحديث ومنها حديث ابي ذر اخرج به ابو داود والنسائي عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يزال الله عز وجل مقبلا على العبد في صلاته ما لم يلتفت فاذا صرف وجهه انصرف عنه ورواه الحاكم في المستدرک وقال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ومنها حديث ابي الدرداء اخرج به الطبراني في الكبير قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول فذكر حديثا في آخره اياكم والالتفات في الصلاة فانه لا صلاة للملتفت فان غلبتم في التطوع فلا تغلبوا في الفريضة وفيه عطاء بن عجلان وهو ضعيف ومنها حديث جابر اخرج به البزار في مسنده قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قام الرجل في الصلاة اقبل الله عليه بوجهه فاذا التفت قال يا بن آدم الى من تلتفت الى من هو خير لك مني اقبل الى فاذا التفت الثانية قال مثل ذلك واذا التفت الثالثة صرف الله تعالى وجهه عنه وفيه الفضل ابن عيسى وهو ضعيف ومنها حديث عبد الله بن سلام اخرج به الطبراني ايضا قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا صلاة للملتفت وفيه الصلت بن طريف قال الدارقطني مضطرب الحديث ومنها حدث ابي هريرة اخرج به الطبراني ايضا عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اياكم والالتفات في الصلاة فان احدم يناجي ربه مادام في صلاته حديث آخر عن انس اخرج به ابن حبان في كتاب الضعفاء قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المصلي

يتنازع على رأيه الأخير من عثمان السهمي إلى مفرق رأسه وملك بني أدى لويلم هذا العبد من بني
 ما انفقت وفيه عباد بن كثير قال ابن جيان هو عندى لاشي في الحديث قال وكان ابن معين يوشه
 وليس هذا بعباد بن كثير الثقي ساكن مكة ومن الناس من جعلها واحد وفيه نظر وجه النظر
 ان عباد بن كثير الذي في سند الحديث المذكور روى عن الثوري وروى عنه يحيى بن يحيى والثقي مات
 قبل الثوري وابي الثوري ان يشهد جنازته ويحيى بن يحيى كان طفلا صغيرا **ص** حدثنا قتيبة قال
 حدثنا سفيان عن الزهري عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في خيمة لها
 اعلام فقال شغلني اعلام هذه اذ هوابها الى ابي جهم وأيتوني بالنجانية **ص** وجد مطابقة
 للترجمة من حيث ان اعلام الخيمة اذ الخطها المصلي وهو على عاتقه كان يلتفت اليها يسيرا الا ترى
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم خلعا وعل بقوله شغلني اعلام هذه ولا يكون هذا الا بوقوع بصره
 عليها وفي وقوع بصره عليها التفات **و** رجال هذا الحديث تكرر ذكرهم وسفيان هو ابن عينة
 والزهري محمد بن مسلم **و** هذا كما رأيت قد اخرج ههنا عن قتيبة عن سفيان واخرج في باب
 اذا صلى في ثوب له اعلام عن أحمد بن يونس عن ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب هو الزهري وقد
 تكلمنا هناك جيع ما يتعلق به من الاشياء والخيمة بفتح الخاء المعجمة وكسر الميم كساء اسود مر بعباد
 عمان أو اعلام قوله شغلني ويروى شغلني قوله بها ويروى به قوله الى ابي جهم بفتح الجيم وسكون
 الهاء كذا في رواية الاكثرين وفي رواية الكشي يجهي بهم بالتصغير قال الذهبي ابو جهم ابن خديفة
 صاحب الانجانية وهو الاصح قوله بالنجانية في ضبطها اختلاف وقد استقصينا الكلام فيها في الباب
 المذكور **ص** **باب** هل يلتفت الامر ينزل به او يرى شيئا او بصاقا في القبلة **ش**
 اي هذا باب ترجمته هل يلتفت الى آخره اي هل يلتفت المصلي في صلاته الامر ينزل به مثل ما اذا
 خاف من سقوط جدار او قصد حية او سبيله قوله او يرى شيئا قدومه او من جهة يمينه او من
 جهة يساره وليس هو بمقيد ان يكون من جهة القبلة فقط لانه لا يلزم تقييد المعطوف عليه بما هو
 قيد في المعطوف قوله او بصاقا عطف على شيئا تقديره او رأى بصاقا في جهة القبلة فالتفت اليه
 وجواب هل يحذوف تقديره يلتفت لدلالة ما في الباب عليه **ص** وقال سهل التفت
 ابو بكر رضي الله تعالى عنه فرأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **ص** مطابقة لقوله
 في الترجمة او يرى شيئا فان ابا بكر التفت لما رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ابن سبعين مائة
 الانصاري الخزرجي هو وابوه صحابيان وهذا اخرج البخاري في باب من دخل ليؤم الناس
 من رواية ابي حازم عنه في امامة ابي بكر رضي الله تعالى عنه **ص** حدثني قتيبة قال حدثني
 الليث عن نافع عن ابن عمر انه قال رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نخامة في قبة المسجد
 وهو يصلي بين يدي الناس فخفا ثم قال حين انصرف ان احكم اذا كان في الصلاة فان الله قبل وجهه
 فلا يتخمن احد قبل وجهه في الصلاة **ش** **ص** مطابقة للترجمة في الجزء الثالث منها وهو قوله
 او بصاقا فان قلت المذكور في الترجمة البصاق وفي الحديث النخامة وان التطابق قلت المقصود مطابقة
 اصل الحديث فانه اخرج حديث نافع عن ابن عمر هذا ايضا في باب حك البزاق باليد من المسجد ولفظه
 عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأى
 بصاقا في جدار القبلة فحك الحديث ولان حكم البصاق والنخامة واحد من حيثية تقيين ازالتهما

على ان الصحيح ان الخامة هي الفضلة الخارجة من الصدر وقد استوفينا الكلام في الابواب التي فيها
حك الزايق باليد وحك الخامة بالخصى فقوله وهو يصلي جلة حالية قوله بين يدي الناس قال بعضهم هذا
يحتمل ان يكون متعلقا بقوله وهو يصلي او بقوله رأى نخامة قلت ظاهر التركيب يقتضي تعلقه
بقوله وهو يصلي لان العامل في الظرف هو قوله يصلي قوله تحتها بالتاء المثناة من فوق اى حكمها
وازالها قوله ثم قال حين انصرف ظاهر التركيب يقتضي ان يكون الحث وقع منه صلى الله تعالى
عليه وسلم داخل الصلاة وفي رواية مالك عن نافع عن ابن عمر المذكور ان نافع مقيد بحال الصلاة
وكذلك هو اخرج هناك احاديث عن ابي هريرة وابي سعيد وانس رضى الله تعالى عنهم وليس
في واحد منها قيد بحال الصلاة فان قلت ما وجه هذه الرواية المقيدة بحال الصلاة وليس هذا عمل
يفسد الصلاة قلت العمل اليسير لا يفسد الصلاة وهو كبصاقه في ثوبه في الصلاة ورد بعضه على
بعض ونظيره ما رواه الترمذى من حديث عائشة رضى الله تعالى عنها قالت جئت ورسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي في البيت والباب عليه مغلق فمشى حتى قحلى ثم رجع الى مكانه وقال
هذا حديث حسن غريب وهو محمول على انه مشى اقل من ثلاث خطوات لقربه من الباب وقعد الباب
ايضا محمول على انه فتحه بيده الواحدة وذلك لان الفتح باليد عمل كثير ففسد به الصلاة وعن
هذا قال اصحابنا لو غلق المصلى الباب لا تفسد صلاته ولو فتحها فسدت لان الفتح يحتاج غالبا الى
المعالجة باليد وهو عمل كثير بخلاف الغلق حتى لو فتحها بيده الواحدة لا تفسد قوله قبل وجهه
بكسر القاف وقم الباء الموحدة وهو على سبيل التشديد اى كأنه قبل وجهه فيكون التخم قبل الوجه
سوء ادب قوله فلا يتخمن بالنون المؤكدة الثقيلة اى فلا يرمي من الخامة قبل وجهه وهو في الصلاة
ص رواه موسى بن عقبة وابن ابي رواد عن نافع ش روى الحديث
المذكور موسى بن عقبة بن ابي عياش الاسدى المدينى ووصله مسلم عن هارون بن عبد الله حدثنا
حجاج قال قال ابن جريج عن موسى بن عقبة وابن ابي رواد عن نافع قوله وابن ابي رواد اى رواه
ايضا ابن ابي رواد واسمه عبدالعزيز واسم ابي رواد بفتح الراء وتشديد الواو وفي آخره دال
مهملة ميمون مولى آل المهلب بن ابي صفرة العتكي ووصله احمد في مسنده عن عبد الرزاق عن عبد
العزيز بن ابي رواد المذكور عن نافع ايضا ص حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث
عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني انس بن مالك قال بينما المسلمون في صلاة الفجر لم يفجأهم الا
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كشف ستر جرة عائشة نظر اليهم وهم صفوف فتبسم
يضحك ونكص ابو بكر على عقبيه ليصل له الصف فظن انه يريد الخروج وهم المسلمون ان يفتنوا
في صلاتهم وارخى الستر وتوفي من آخر ذلك اليوم ش مطابقتها للترجمة من حيث
ان الصحابة لما كشف صلى الله تعالى عليه وسلم الستر التفتوا اليه وذلك لان الجرة كانت عن يسار القبلة
فالناظر الى اشارة من هو فيها يحتاج الى ان يلتفت ولولا التفاتهم ما رأوا اشارة فصدق عليه الجزء الثانى
من الترجمة ورجاله قد ذكر واغبر مرة ويحيى بن بكير بضم الباء الموحدة هو يحيى بن عبد الله بن بكير
الحزومى المصرى والليث هو ابن سعد المصرى وعقيل بضم العين هو ابن خالد الايبلى وابن شهاب
هو محمد بن مسلم الزهرى والحديث اخرجه البخارى في المغازى ايضا عن سعيد بن عفير عن الليث
به وقد مر الكلام مستوفى في هذا الحديث في باب اهل العلم والفضل احق بالامانة قوله لم يفجأهم

هو عامل في قوله بينما قوله كتب حال بتقدير قد وكذا قوله نظر اليهم قوله وهم صفوف
 جملة اسمية حاله قوله يضحك حال مؤكدة اى غير منتقلة ومثلها لا يلزم ان يكون مقررة لمضمون
 جملة ويجوز ان يكون حالاً مقدره قوله ونكص اى ورجع قوله ليصل له من الوصول لامن
 الوصول والصف منصوب بنزع الخافض اى الى الصف قوله فظن بالفاء السببية اى نكص بسبب
 ظنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يريد الخروج الى المسجد قوله وهم المسلمون اى
 قصدوا ان يقتلوا اى يقوموا في الفتنة اى في فساد صلاتهم وذهابها فراحا بحجة رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم وسرور برؤيته قوله وتوفى من آخر ذلك اليوم ويروى فتوفى بالفاء وفي رواية هناك
 وتوفى من يومه وقال ابن سعد توفى حين زاعت الشمس فان قلت كيف ياتم هذا قلت قال الداودي
 معناه من بعد ان رأوه لانه توفى قبل انتصاف النهار **ص** باب وجوب القراءة للامام والمأموم
 في الصلوات كلها في الحضر والسفر وما يجهر فيها وما يخافت **ش** اى هذا باب في وجوب
 القراءة في الصلوات كلها في الحضر والسفر وانما ذكر السفر لثلاث اظن ان المسافر يترخص له ترك القراءة
 كما يترخص له في تشطير الرباعية قوله وما يجهر فيها على صيغة المجهول عطف على قوله في الصلاة
 والتقدير ووجوب القراءة ايضا فيما يجهر فيها وقوله وما يخافت على صيغة المجهول ايضا عطف على ما
 يجهر والتقدير ووجوب القراءة ايضا فيما يخافت اى يستر **ح** وحاصل الكلام ان القراءة واجبة
 في الصلوات كلها سواء كان المصلي في الحضر او في السفر وسواء كانت الصلاة فيما يجهر بالقراءة فيها او
 تسر وسواء كان المصلي اماما او مأموما وقيد المأموم على مذهبه لان عند الحنيفة لا تجب القراءة
 على المأموم لان قراءة الامام قراءة له وانما لم يذكر المنفرد لان حكمه حكم الامام **ص**
 حدثنا موسى حدثنا ابو عوانة حدثنا عبد الملك بن عمير عن جابر بن سمرة قال شكا اهل الكوفة
 سعدا الى عمر رضى الله تعالى عنه فعزله واستعمل عليهم عمارا فشكوا حتى ذكروا انه لا يحسن يصلي
 فارسل اليه قال يا ابا اسحق ان هؤلاء يزعمون انك لا تحسن ان تصلى فقال اماما فاني والله كنت
 أصلي بهم صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما اخرم عنها اصلي صلاة العشاء فاركب في
 الاولين واخف في الآخرين قال ذاك الظن بك يا ابا اسحق فارسل معد رجلا اورجالا الى
 الكوفة يسأل عند اهل الكوفة ولم يدع مسجدا الاسأل عنه ويندون معروفا حتى دخل مسجدا
 لبني عبس فقام رجل منهم يقال له اسامة بن قتادة يكنى ابا سعدة قال اما ان نشدتنا فان سعدا
 لا يسير بالسرية ولا يقسم بالسوية ولا يعدل في القضية قال سعد اما والله لا دعون بثلاث اللهم
 ان كان عبدك هذا كاذبا قام رياء وسمعة فاطل عمره واطل فقره وعرضه للفتن فكان بعد اذا
 سئل يقول شيخ كبير مفتون اصابني دعوة سعد قال عبد الملك فانا رأيت بعدة سقط حاجباه
 على عينيه من الكبر وانما ليتعرض للجوارى في الطريق يغمزهن **ش** مطابقتها للترجمة في
 قوله فاني كنت اصلي بهم صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا نزاع في قراءة النبي عليه
 الصلاة والسلام في صلاته دائما وهو يدل على وجوب القراءة لكن التطابق انما يكون في الجزء
 الاول من الترجمة وهو قوله وجوب القراءة للامام وقوله ما اخرم عنها اى عن صلاة النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم يدل على الجزء الخامس والسادس من الترجمة وهو الجهر فيما يجهر والخفاقة فيما
 يخافت ولا نزاع انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجهر في محل الجهر ويخفي في محل الاخفاء وهذا

القول يدل ايضا على الجزء الثالث والرابع لانه يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم ما كان يترك
 القراءة في الصلاة في الحضر ولا في السفر لانه لم ينقل تركه اصلا ولم يبق من الترجة الا الجزء
 الثاني وهو قراءة المأموم فلا دلالة في الحديث عليه وبهذا التدوير يندفع اعتراض الاسمعيلى وغيره
 حيث قالوا لادلالة في حديث سعد على وجوب القراءة وانما فيه تخفيفها في الاخيرين عن الاولين
 وقال ابن بطال وجد دخول حديث سعد في هذا الباب انه لما قال اركد واخف علم انه لا يترك
 القراءة في شيء من صلاته وقد قال انها مثل صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم قلت هذا قريب مما ذكرنا
 ولكن لا يدل على وجوب القراءة على المأموم وقال الكرماني فان قلت ما وجه تعلقه بالترجة قلت
 وجهه ان ركود الامام يدل على قراءته عادة فهو دال على بعض الترجة انتهى قلت ليس الامر كذلك
 بل يدل على كل الترجة ما خلا قوله والمأموم فمن امعن النظر فيما قالوا وفيما قلت عرف ان الوجه
 هو الذي ذكرته على ما لا يخفى ذكر الرجال المذكورين في الاول موسى بن اسمعيل المنقري
 التبوذكي الثاني ابو عوانة بفتح العين المهملة واسمه الوضاح بفتح الواو وتشديد الضاد المعجمة
 وبعد الالف جاء مهملة ابن عبد الله الشكري مات سنة ست وسبعين ومائة في ربيع الاول الثالث
 عبد الملك بن عمير مصغر عمرو بن سويد الكوفي وكان قد ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وروى عن جماعة من الصحابة رضي الله تعالى عنهم مات سنة ست وثلاثين ومائة في ذي الحجة وكان
 على قضاء الكوفة الرابع جابر بن سمرة بن جندبة العامري السوائي يكنى ابا خاله وقيل ابو عبد الله
 له ولاية صحبة روى له عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مائة حديث وستة واربعون حديثا
 اتفقا على حديثين وانفرد مسلم بستة وعشرين وهو ابن اخت سعد بن ابي وقاص سكن الكوفة
 وابتنى بها دارا وتوفي في ايام بشر بن مروان على الكوفة بها وقيل توفي سنة ست وستين
 ايام المختار الخامس سعد بن ابي وقاص واسم ابي وقاص مالك بن ابيب ويقال وهيب بن عبد مناف
 ابو اسحق الزهري احد العشرة المشهود لهم بالجنة مات في قصره بالعقيق على عشرة اميال من المدينة
 وحل على رقاب الناس الى المدينة ودفن بالبقع سنة خمس وخمسين وهو المشهور وهو آخر
 العشرة المبشرة وفاة واختلف في عمره فأبى ما قيل ثلاث وثمانون سنة السادس عمر بن الخطاب
 السابع عمار بن ياسر العسبي ابو اليقظان قتل بصفين سنة سبع وثلاثين وهو ابن ثلاث وتسعين سنة
 وصلى عليه امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه الثامن اسامة بن قتادة التاسع الرجل
 الذي بعث سعد في قوله فأرسل معه رجلا وهو محمد بن مسلمة بن خالد الحارثي الانصاري فيما ذكره
 الطبري وسيف وحكي ابن التين ان عمر رضي الله تعالى عنه ارسل في ذلك عبد الله بن ارقم وروى
 ابن سعد من طريق مابج بن عوف قال بعث عمر محمد بن مسلمة وامرني بالمسير معه وكنت دليلا بالبلاد
 فمؤلا ثلاثة انفس وقوله في الحديث اوبعث معه رجلا واقل الجمع ثلاثة فيحتمل ان يكون هؤلاء
 الرجال هم هؤلاء الثلاثة ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره اخرجه البخاري في الصلاة
 ايضا عن سليمان بن حرب عن شعبة عن ابي عون عن محمد بن عبيد الله الثقفي وعن موسى بن اسمعيل وابي
 النعمان فروايتهما كلاهما عن ابي عوانة واخرجه مسلم فيه عن محمد بن المثني عن ابن مهدي عن شعبة
 وعن ابي كريب عن محمد بن بشر عن مسعر عن عبد الملك بن عمير وابي عون الثقفي به وعن يحيى بن يحيى
 عن هشيم وعن قتيبة واسحق بن ابراهيم كلاهما عن جرير عن عبد الملك بن عمير واخرجه

ابوداود فيمن عن حفص بن عمر عن شعبة و أخرجه النسائي فيمن عن عمرو بن علي عن يحيى عن شعيب
وعن سجاد بن اسماعيل بن ابراهيم عن أبيه عن داود الطائفي عن عبد الملك بن عمير في معنى (كوف) ذكر معناه
قوله شكاهل الكوفة اي بعض اهل الكوفة لان كلهم ماشكوه وفيه مجاز من اطلاق اسم الكل على
البعض وفي رواية زائدة عن عبد الملك في صحيح أبي عوانة ناس من اهل الكوفة وكذا في مسند
اسحق بن راهويه عن جرير عن عبد الملك وسمى الطبري وسيف عنهم جماعة وهم الجراح بن سنان
وقيصة واربد الاسديون وروى عبد الرزاق عن معمر عن عبد الملك عن جابر بن سمرة قال كنت
جالسا عند عمر رضي الله تعالى عنه اذ جاء اهل الكوفة يشكون اليه سعد بن ابى وقاص حتى قالوا انه
لا يحسن الصلاة واما الكوفة فذكر الكلبي انها انما سميت الكوفة بحبل صغير احتطت عليه مهرة
فهم حوله وكان مرتفعا فسهلوه اليوم وكان يقال له كوفان وكان عاشر كسرى يحلس عليه
وفي الزاهر لابن الانباري سميت كوفة لاستدارتها اخذا من قول العرب رأيت كوفانا وكوفانا
بضم الكاف وقبحها للرملة المستديرة ويقال سميت كوفة لاجتماع الناس بها من قولهم قد تكوف
الرجل يتكوف تكوفا اذ اركب بعضه بعضا ويقال الكوفة اخذت من الكوفان يقال هم في كوفان
اي في بلاد وشر ويقال سميت كوفة لانها قطعة من البلاد من قول العرب قد اعطيت فلانا كيفة
اي قطعة يقال كفت اكيف كيفا اذا قطعت فالكوفة فعلة من هذا والاصل فيها كيفة فلما سكنت
الياء وانضم ما قبلها جعلت واوا وقال قطرب يقال القوم في كوفان اي محرقون في أمر يجمعهم
وقال ابو القاسم الزجاجي سميت كوفة بموضعها من الارض وذلك ان كل رملة يخالطها حصياء
تسمى كوفة وقال آخرون سميت كوفة لان جبل سائيد ما يحيط بها كالكفاف عليها وقال ابن حوقل
الكوفة على الفرات وبنائها كبناء البصرة مصرها سعد بن ابى وقاص وهي خطط لقبائل العرب
وهي خراج بخلاف البصرة لان ضياع الكوفة قديمة جاهلية وضياع البصرة احياء موات في
الاسلام وفي مجمع ما استجمع سميت الكوفة لان سعدا لما افتتح القادسية نزل المسلمون الاكارف اذاهم
اليق فخرج فارتاد لهم موضع الكوفة وقال تكوفوا في هذا الموضع اي اجتمعوا وقال محمد بن سهل
كانت الكوفة منازل نوح عليه السلام وهو الذي بنى مسجدها وقال يعقوب في كتابه هي مدينة
العراق الكبرى والمصر الاعظم وقبة الاسلام ودار هجرة المسلمين وهي اول مدينة اخط
المسلمون بالعراق في سنة اربع عشرة وهي على معظم الفرات ومنه شرب اهلها ومن بغداد اليها
ثلاثون فرسخا وفي تاريخ الطبري لما احتوى المسلمون الانبار كتب سعد الى عمر رضي الله تعالى
عنه يخبره بذلك فيكتب اليه انظر فلاة الى جانب البحر فارتاد المسلمون بها منزلا فبعث سعد رجلا
من الانصار يقال له الجارث بن سلمة ويقال عثمان بن الحنيف فارتاد لهم موضع الكوفة
وفي الصحاح الكوفة الرملة الحمراء وبها سميت الكوفة قوله عمارا هو عمار بن ياسر وقد ذكرناه
وقال خليفة استعمل عمارا على الصلاة وابن مسعود على بيت المال وعثمان بن الحنيف على مساحة
الارض قوله فشكوا قال بعضهم ليست هذه الفاء عاطفة على فعله بل هي تفسيرية اذ الشكوى
كانت سابقة على الفعل قلت الفاء اذا كانت تفسيرية لا تخرج عن كونها عاطفة وليست الفاء ههنا
عطفًا على فعله وانما هي عطفت على قوله شكاهل الكوفة عطفت تفسير وقوله فمزله واستعمل
عليهم عمارا جملة متعوضة قوله حتى ذكروا انه لا يحسن يصلي هذا يدل على ان شكواهم كانت

متعددة منها قصة الصلاة وصرح في رواية فقال عمر لقد شكوك في كل شيء حتى في الصلاة ؟ ومنها ما ذكره ابن سعد وسيف انهم زعموا انه جابى في بيع خمس باعه وانه صنع على داره يا يا مبوبا من خشب وكان السوق مجاورا له فكان يتأذى باصواتهم فزعموا انه قال لينقطع الصوت ؟ ومنها ما ذكره سيف انهم زعموا انه كان يلهيه الصيد عن الخروج في السرايا وقال الزبير بن بكار في كتاب النسب رفع اهل الكوفة عليه اشياء كشفها عمر فوجدها باطلة ويشهد لذلك قول عمر في وصيته فاني لم اعزله عن عجز ولا خيانة وكان عمر رضى الله تعالى عنه عند امر سعد بن ابى وقاص على قتال الفرس في سنة اربع عشرة ففتح الله تعالى العراق على يديه ثم اختط الكوفة سنة سبع عشرة واستقر عليها اميرا الى سنة احدى وعشرين في قول خليفة بن خياط وعند الطبري سنة عشرين فوقعه مع اهل الكوفة ما وقع قوله فأرسل اليه فقال يا ابا اسحق فيه حذف تقديره فوصل اليه اى الرسول فجاء الى عمر وابو اسحق كنية سعد كنى بذلك با كبر اولاده وهذا تعظيم من عمر وفيه دلالة على انه لم يتدح فيه الشكوى عنده قوله امانا والله كلمة امان بالتشديد وهى للتقسيم وفيه مقدر لانه لا بد لها من قسم تقديره اما هم فقالوا ما قالوا واما انا فاقول انى كنت كذا ولفظة والله لتأكيذا خبر في نفس السامع وكان القياس ان يؤخر لفظة والله عن الفاء ولكن يجوز تقديم بعض ما هو في حيزها عليها والقسم ليس اجنبيا وجواب القسم محذوف وقوله فاني كنت يدل عليه ويروى انى كنت بدون الفاء قوله صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالنصب اى صلاة مثل صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ما اخرم بفتح الهمزة وكسر الراء اى لا اتقص وما اقطع وحكى ابن التين عن بعض الرواة انه بضم اوله وقال بعضهم جعله من الر باعى قلت ليس من الر باعى بل هو من مز يد الثلاثى لان الاصطلاح هكذا عند اهل الصرف قوله صلاة العشاء كذا هو ههنا بالافراد وفى الباب الذى بعده صلاتى العشى بالثنائية والعشى بكسر الشين وتشديد الياء كذا هو فى رواية الاكثرين فى الموضعين وفى رواية الكشميهنى بعد صلاتى العشاء والمراد من صلاتى العشاء الظهور والعصر ولا يبعد ان يقال صلاتى العشاء بالمد ويكون المراد المغرب والعشاء ورواه ابو داود الطيالسى فى مسنده عن ابى عوانة بلفظ صلاتى العشاء ووجه تخصيص صلاة العشاء بالذكر من بين الصلوات لاحتمال كون شكواهم منه فى هذه الصلوات اولانه لما لم يعمل شيئا من هذه التى وقتها وقت الاستراحة فى غيرها بالطريق الاولى قاله الكرماني ولكن يقال مثله فى الظهر لانه وقت القائلة والعصر لانه وقت المعاش والصبح لانه وقت لذة النوم والاقراب ان يقال الوجه هو ان شكواهم كانت فى صلاتى العشى فلذلك خصصهما بالذكر قوله فاركد بضم الكاف اى اسكن وامكث فى الاولين اى الركعتين الاولين يقال ركد ركودا اذا ثبت ودام ومنه الماء الراكد اى الساكن الدائم وركدت السفينة سكنت من الاضطراب وركد الريح سكن وفى رواية لمسلم واعد فى الاولين بدل فأركد وهو بمعناه اى اطول واعد ثم الظاهر ان مده وتطويله كان بكثرة القراءة ولا يقال كان ذلك بما هو اعم من القراءة كالر كوع والسجود لان القيام ليس محلا للدعاء ولا لجرد السكوت وانما هو محل القراءة قوله وأخف بضم الهمزة وكسر الخاء المججمة من باب الافعال يقال اخف الرجل فى امره يخف فهو مخف وفى الكشميهنى احذف بفتح الهمزة وسكون

الحاء المهملة وكسر الذال المججمة اى اخذف التاويل وليس المراد حذف اصل القراءة وفيه خلاف نذكره ان شاء الله تعالى وكذا وقع في رواية الدارمي عن موسى بن اسمعيل شيخ البخاري بلفظ اخذف ووقع في رواية الاسمعيلى من رواية محمد بن كثير عن شعبة اخذم بالحزم موضع الفاء من حذم يحذم حذما اذا اسرع واصل الحذم الاسراع فى كل شئ ومنه حديث عمر رضى الله تعالى عنه اذا اقت فاحذم اى اسرع قوله فى الآخرين اى الركعتين الآخرين قوله ذلك الظن جلة اسمية من المبتدأ والخبر ويروى ذلك الظن وقوله بك يتعلق بالظن اى هذا الذى تقوله يا ابا اسحق هو الذى يظن بك وفي رواية مسعر عن عبد الملك وائى عون معا فقال سعد اتلنى الاصراب الصلوات اخرجد مسلم وفيه دلالة على ان الذى شكوه كانوا جهالا لان الجهالة فيهم قالبة والاعراب بفتح الهمزة ساكنوا البادية من العرب الذين لا يقيمون فى الامصار ولا يدخلونها الاحاجة والعرب اسم لهذا الجيل المعروف من الناس ولا واحد له من لفظه وسواء اقام بالبادية او المدن قوله فأرسل معه رجلا اى ارسل عمر مع سعد رجلا وقد ذكرنا من هو الرجل قال الكرمانى ان كان سعد غائبا فكيف خاطبه بقوله ذلك الظن بك وان كان حاضرا فكيف قال فأرسل اليه ثم اجاب بقوله كان غائبا اولاً ثم حضر انتهى قلت لفظ الحديث فارسل معه كما ذكرنا ولا يتأتى ما ذكره الا اذا كان اللفظ فارسل اليه وليس كذلك قوله اورجالا كذا هو بالشك وفي رواية ابن عينة فيعت عمر رجلين وقد ذكرناه قوله يسأل عنده اهل الكوفة اى يسأل عن سعد اهل الكوفة كيف حاله بينهم ويروى فسأل عنه ووجه ذلك انه معطوف على مقدر تقديره فارسل رجلا الى الكوفة فانهى اليها فسأل عنه ومثل هذه الفاء تسمى فاء الفصيحة واما وجهه على قوله يسأل عنه بلفظ المضارع الغائب فهو من الاحوال المقدرة المنتظرة بقوله ولم يذبح اى لم يترك الرجل المبعوث المرسل مسجدا من مساجد الكوفة الاسأل عنه اى عن سعد قوله ويشنون معروف اى والحال ان اهل الكوفة يشنون عليه معروف وهو كل امر خير وفي رواية ابن عينة فكلهم يثني عليه خيرا قوله لبنى عيسى بفتح العين المهملة وسكون الباء الموحدة وفي آخره سين مهملة وهو قبيلة كبيرة من قيس قوله اباسعدة بفتح السين وسكون العين المهملتين وفي آخرها هاء وفي رواية سيف انشد الله رجلا يعلم حقا الا قال قوله اما اذا نشدنا كلمة اما بالتشديد للتفصيل والتقسيم والقسم مخدوف تقديره اما غيرى اذن شدتنا اى حين نشدنا فانشوا عليه واما نحن اذ سألنا فتقول كذا وكذا ومعنى شدتنا اى سألنا بالله يقال نشدك الله سألته بالله قوله لايسير بالسرية الباء فيه للمصاحبة والسرية بخفيف الزاء ونشد يد الباء آخر الحروف قطعة من الجيش يبلغ اقصاها اربعمائة تبعث الى العدو وجعلها سرايا سموا بذلك لانهم يكونون خلاصة العسكر وخيارهم من الشئ السرى اى النقيس وقيل سموا ذلك لانهم ينفذون سرايا وخفية وليس بالوجد لان لام السرراء وهذه باء وقبل يحتمل ان يكون صفة مخدوف اى لايسير بالطريقة السرية اى العادلة والاول اولى واوجه لقوله بعد ذلك لايعدل والا صل عدم التكرار والتأسيس اولى من التأكييد ويؤيده رواية جرير وسيفيان بلفظ ولا نفر فى السرية قوله فى القضية اى الحكومة والقضاء وفي رواية جرير وسيف فى الرعية قوله قال سعد وفي رواية جرير ففضب سعد وحكى ابن التين انه قال

له اعلى تشجع قوله اما والله بخفيف الميم حرف استفتاح قوله لادعون الالام فيه للتاكيد
وكذلك نون التاكيد المثقلة اى لادعون عليك ثلاث دعوات قوله قام اى في هذه القضية
قوله وسمعة بضم السين اى ليراه الناس ويسمعون ويشهدون ذلك عنه ليكون له بذلك
ذكر قوله فاطل عمره مراده ان يطول في غاية بحيث يرد الى اسفل السافلين ويصير الى
ارذل العمر ويضعف قواه وينتسكس في الخلق محنة لانعمة او مراده طول العمر مع طول الفقر وهذا
اشد ما يكون في الرجل ويحصل الجواب بذلك عما قيل الدعاء بطول العمر دعاء له لادعاء عليه قوله
واطل فقره وفي رواية جريروشد فقره وفي رواية سيفواكثر عياله وهذه الحالة بثست الحالتوهي
طول العمر مع الفقر وكثرة العيال قوله وعرضه للفتن اى اجله عرضة للفتن او ادخله في معرضها اى
اظهره بها والحكمة في هذه الدعوات الثلاث ان اسامة بن قتادة المذكور نفى عن سعد الفضائل الثلاث
التي هي اصول الفضائل وامهات الكمالات وهي الشجاعة التي هي القوة الغضبية حيث قال لايسير
بالسرية والعفة التي هي كمال القوة الشهوانية حيث قال لايقسم بالسرية والحكمة التي هي كمال
القوة العقلية حيث قال ولايعدل في القضية فالثلاثة تتعلق بالنفس والمال والدين فقابل سعد هذه
الثلاثة بثلاثة مثلهافدا عليه بما يتعلق بالنفس وهو طول العمر وبما يتعلق بالمال وهو الفقر وبما
يتعلق بالدين وهو الوقوع في الفتن ثم اعلم انه كان يمكن الاعتذار عن قوله ولايفتر بالسرية
بأن يقال رأى المصلحة في اقامته ليرتب مصالح من يغزو ومن يقيم او كان له عذر مانع من ذلك كما
وقع له في القادسية وكذا يمكن الاعتذار عن قوله ولايقسم بالسوية بأن يقال ان للامام تفضيل
بعض الناس بشئ يختص به لمصلحة يراها في ذلك واما قوله ولايعدل في القضية فلا خلاص عندلانه
سلب عند العادل بالكلية وذلك قدح في الدين قوله فكان بعد وروى وكان بعد بالواو اى كان
اسامة بعد ذلك قيل هذا عبد الملك بن عمير بنده جرير في روايته قوله اذا سئل على صيغة الجھول
اى اذا سئل اسامة عن حال نفسه وفي رواية ابن عينة اذا قيل له كيف انت يقول اناسخ كبير
مفتون فقوله شيخ كبير خبره ببدأ مخدوف وهو انا كما قلنا وكبير صفته وقوله مفتون صفة
بعد صفة فقوله شيخ كبير اشارة الى الدعوة الاولى ومفتون الى الدعوة الثالثة وانما لم يشر الى
الدعوة الثانية وهي قوله واطل فقره لانها تدخل في عموم قوله اصابتني دعوة سعد وقد صرح
بذلك في رواية الطبراني من طريق اسد بن موسى وفي رواية ابى يعلى عن ابراهيم بن حجاج كلاهما
عن ابى عوانة ولفظه قال عبد الملك فانارأيت يتعرض للاماء في السكك فاذا سألوه قال كبير فقير
مفتون وفي رواية اسحق عن جرير فاقتروا فتن وفي رواية فعنى واجتمع عنده عشرين بنتا وكان
اذا سمع بحسن المرأة تشبث بها فاذا انكر عليه قال دعوة المبارك سعد وفي رواية ابن عينة ولا تكون
فتنة الا وهو فيها وفي رواية محمد بن جادة عن مصعب بن سعد في هذه النصبة قال وادرك فتنة المختار
فقتل فيها وعند ابن عسار وكان فتنة المختار حين غلب على الكوفة من سنة خمس وستين الى ان قتل
سنة سبع وسبعين قوله اصابتني دعوة سعد انما افرد الدعوة مع انها كانت ثلاث دعوات لانه
اراد بها الجنس فكان سعد معروفا باباجابة الدعوة روى الطبراني من طريق الشعبي قال قيل لسعد متى
اصبت الدعوة قال يوم بدر قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم استجب لسعد وروى الترمذى
وابن حبان والحاكم من طريق قيس بن ابى حازم عن سعد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اللهم استجب

بعد اذا كان قوله من الكبر بكسر الكاف وفتح الباء الموحدة قوله وانه اى وان اسامة المذكور
 قوله يميز من اى يقتصر اعضاءه عن الاصابع وفيه ايضا اشارة الى الفتنة والى الفقر ايضا اذ لو كان
 غنيا لما احتاج الى غزى الجوارى فى الطرق ذكر ما يستنبط منه وهو على وجوه الاول
 وجوب القراءة فى الركعتين الاوليين من الصلوات وعدم وجوبها فى الاخرين واستدل بعض
 اصحابنا لابي حنيفة ومن قال بقوله فى عدم وجوب القراءة فى الاخرين بالحديث المذكور وعن
 هذا قال صاحب الهداية وغيره ان شاء قرأ فى الاخرين وان شاء سجد وان شاء سكت وهو المأثور
 عن على وابن مسعود وعائشة الا ان الافضل ان يقرأ وقال اصحابنا المصلى مأثور بالقراءة بقوله تعالى
 (فاقرأ ما تيسر منه) والامر لا يقتضى التكرار فتعين الركعة الاولى منها وانما اوجبتاها فى الثانية
 استدلالا بالاولى لانهما تشاكلان من كل وجه وقد ذكرنا فيما مضى ان القراءة فى الصلاة مستحبة
 غير واجبة عند جماعة منهم الاجر وابن علية والحسن بن صالح والاصم وروى الشافعى عن مالك
 باسناده عن محمد بن على بن الحسين ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه صلى المغرب فلم يقرأ فيها شيئا
 فقيل له فقال كيف كان الركوع والسجود قالوا حسن قال فلا بأس قلنا هذا منقطع بين محمد بن على
 وبين عمر وفى اسناده ايضا جهول وفى شرح مسند الشافعى لابن الاثير روى الشعبي عن زياد بن عياض
 عن ابي موسى صلى عمر فلم يقرأ شيئا فأعاد قال ورواه ابو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم عن عمر انه
 صلى المغرب فلم يقرأ فأعاد وروى الشافعى فيما بلغه عن زيد بن حبان عن سفيان عن ابي اسحق عن
 ابي الحارث عن على بن على رضى الله تعالى عنه قال له رجل انى صليت فلم يقرأ قال اتممت الركوع والسجود قال
 نعم قال تمت صلاتك وقال ابن المنذر وروى عن على انه قال قرأ فى الاولين وسجد فى الاخرين
 وعن مالك رواية شاذة ان الصلاة صحيحة بدون القراءة وقال ابن الماجشون من ترك القراءة فى ركعة
 من الصبح او اى صلاة كانت تجزئه سجدة السهو وروى البيهقى عن زيد بن ثابت القراءة فى الصلاة
 سنة وعن الشافعى فى القديم ان تركها ناسيا صحت صلاته وفى المصنف من جهة ابي اسحق عن على
 وعبد الله بن مسعود انهما قالا قرأ فى الاولين وسجد فى الاخرين وعن منصور قال قلت لابراهيم
 ما فعل فى الركعتين الاخرين من الصلاة قال سجد واحمد الله وكبر وعن الاسود وابراهيم والثوري
 كذلك الوجه الثانى استدلاله بقوله اركد فى الاولين من يرى تطويل الركعتين الاوليين
 على الاخرين فى الصلوات كلها وهو مذهب الشافعى حكاه فى المذهب وفى الروضة الاصح التسمية
 بينهما وبين الثالثة والرابعة قال واختار تطويل اولى الفجر على الثانية وغيرها وهو
 قول محمد بن الحسين والثوري واحمد بن حنبل وعند ابي حنيفة وابى يوسف لا يطيل الركعة
 الاولى على الثانية الا فى الفجر خاصة وفى شرح المذهب لاصحابنا وجهان اشهرهما لا يطول والثانى
 يستحب تطويل القراءة فى الاولى قصدا وهو الصحيح المختار واتفقوا على كراهة اطالة الثانية على
 الاولى الا مالكا فانه قال لا بأس ان يطيل الثانية على الاولى مستدلا بانه صلى الله تعالى عليه وسلم
 قرأ فى الركعة الاولى بسورة الاعلى وهى تسع عشرة آية وفى الثانية بالفاتحة وهى ست وعشرون
 آية وفى الصلاة لابي نعيم حدثنا شيبان عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابي عبد الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يطول فى الركعة الاولى من الظهر والعصر والفجر ويتقصر فى الاخرى فان جهر فيما يخافت فيه
 او خافت فيما يجهر فيه فعند ابي حنيفة يسجد للسهو وعن ابي يوسف ان جهر بحرف يسجد وفى رواية عند

ان زاد فيما خافت فيه على ما يسمع اذ تبه فحب سجدة السهو والصحيح انها تجب اذا جهز مقدار ما يجوز
 به الصلاة وفي المصنف ممن كان يجهر بالقراءة في الظهر والعصر خباب بن الارت وسعيد بن
 جبير والاسود وعلقمة وعن جابر قال سألت الشعبي وسالما وقاسما والحكم ومجاهدا وعطاء
 عن الرجل يجهر في الظهر والعصر فقالوا ليس عليه سهو وعن قتادة ان انسا جهز فبهما فلم يسجد
 وكذا فعله سعيد بن العاص اذ كان اميرا بالمدينة وفي التلويح ويستدل لابي حنيفة بما رواه ابو
 هريرة من كتاب ابن شاهين بسند فيه كلام قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا رأيتم من يجهر
 بالقراءة في صلاة النهار فارجموه بالبر وفي المصنف عن يحيى بن كثير قالوا يا رسول الله ان هنا قوما
 يجهرون بالقراءة بالنهار فقال ارموهم بالبر وعن الحسن وابي عبيدة صلاة النهار عجماء وقال
 صاحب التلويح وحديث ابن عباس صلاة النهار عجماء وان كان بعض الائمة قال هو حديث
 لا اصل له باطل فيشبه ان يكون ليس كذلك لما سلفناه * الوجه الثالث ان الامام اذا سكا اليه
 نائبه بعث اليه واستفسره عن ذلك في موضع عمله عن اهل الفضل فيهم لان عمر رضى الله تعالى عنه
 كان يسأل عنه في المسجد اهل ملازمة الصلاة فيها * وفيه جواز عزله وان لم يثبت عليه شيء اذا
 اقتضت لذلك المصلحة قال مالك قد عزل عمر سعدا وهو اعدل من يأتي بعد الى يوم القيامة والذي
 يظهر ان عمر عزله حسما لمادة الفتنة وفي رواية سيف قال عمر رضى الله تعالى عنه لولا الاحتياط
 وان لا يتقى من امير مثل سعد لما عزلته وقيل عزله ايثارا لقربه منه لكونه من اهل الشورى وقيل
 ان مذهب عمر ان لا يستمر بالعمل اكثر من اربع سنين وقال المازري اختلفوا هل يعزل القاضي
 بشكوى الواحد او الاثنين او لا يعزل حتى يجتمع الاكثر على الشكوى عنه * الوجه الرابع فيه
 خطاب الرجل بكنته والاعتذار لمن سمع في حقه كلام يسوءه * الوجه الخامس فيه جواز الداء
 على الظالم المعين بما يستلزم النقص في دينه وليس هو من طلب وقوع المعصية ولكن من حيث
 انه يؤدي الى نكابة الظالم وعقوبته الاترى الى موسى عليه الصلاة والسلام كيف دعا وقال (ربنا
 اطمنس على اموالهم واشدد على قلوبهم) ص * حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال حدثنا
 الزهري عن محمود بن الربيع عن عباد بن الصامت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا صلاة لمن
 لم يقرأ بفاتحة الكتاب ش * مطابقتها للترجمة غير ظاهرة لان الترجمة اعم من ان تكون القراءة
 بالفاتحة او بغيرها والحديث يعين الفاتحة وقال الكرماني وفي الحديث دليل على ان قراءة الفاتحة
 واجبة على الامام والمنفرد والمأموم في الصلوات كلها فهو صريح في دلالة على جميع اجزاء الترجمة
 قلت ليس في الترجمة ذكر الفاتحة حتى يدل على ذلك واتمافها ذكر القراءة وهي اعم من الفاتحة
 وغيرها على ما ذكرنا فان قلت له ان يقول ذكرت القراءة وارتدت بها الفاتحة من قبيل اطلاق
 الكل على الجزء قلت فحينئذ لا يبقى وجدا لمطابقة بين الترجمة وبين حديث سعد المذكور وايضا
 فيه ارتكاب المحذور من غير ضرورة * ذكر رجاله * وهم خمسة * الاول علي بن عبد الله بن جعفر
 المدني البصري * الثاني سفيان بن عيينة * الثالث محمد بن مسلم بن شهاب الزهري * الرابع
 محمود بن الربيع * ففتح الزاء ابن سراقه الخرزجي الانصاري حتى عباد بن الصامت روى عن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عتل عن النبي عليه الصلاة والسلام حجة بحجها في وجهه من دلو
 في بئر في دارهم وهو ابن خمس سنين مر ذكره في باب ما يصح سماع الصغير من كتاب

العلم في الخالص عبادة بن الصامت بضم العين رضي الله تعالى عنه ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾
 فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العتقة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه
 ان رواه ماين بصرى وهكى ومدنى وفيه عن محمود بن الربيع وفي رواية الحميدى عن سفيان
 حدثنا الزهرى سمعت محمود بن الربيع وفي رواية مسلم عن صالح عن ابن شهاب ان محمود بن
 الربيع اخبره ان عبادة بن الصامت اخبره وبالتصريح بالاخبار يرد تعليل من اعلاه بالانقطاع
 لكون بعض الرواة ادخل بين محمود وعبادة رجلا قلت هذا الرجل هو وهب بن كيسان
 وفي المستدرک قد ادخل بين محمود وعبادة وهب بن كيسان فيما رواه الوليد بن مسلم عن سعيد
 ابن عبد العزيز عن مكحول عن محمود عن وهب وبين الدارقطنى في سننه من حديث زيد بن واقد
 عن مكحول ان دخول وهب فيه لانه كان مؤذن عبادة وان محمودا ووهبا صليا خلفه يوم اذ كره
 وقال رجاله كلهم ثقات ورواه ايضا من حديث ابن اسحق عن مكحول به وقال اسناده حسن وقاله
 ايضا البغوى ﴿ ذكر من اخرجه غيره ﴾ اخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن ابي بكر بن ابي شيبة
 وعمر الناقد واسحق بن ابراهيم ثلاثتهم عن سفيان وعن ابي الطاهر وحرمة وعن اسحق بن ابراهيم
 وعن عبد بن جيد وعن الحسن الحلواني عن الزهرى به واخرجه ابو داود وفيه عن قتيبة وابي الطاهر
 ابن السراج كلاهما عن سفيان به واخرجه الترمذى فيه عن ابن ابي عمرو على بن حجر كلاهما عن
 سفيان به واخرجه النسائى في الصلاة عن سويد بن نصر وفي فضائل القرآن عن محمود بن منصور
 عن سفيان به واخرجه ابن ماجه فيه عن هشام بن عمار وسهل بن ابي سهل واسحق بن
 اسمعيل ثلاثتهم عن سفيان به ﴿ ذكر ما يستنبط منه ﴾ استدلل بهذا الحديث عبد الله بن المبارك
 والاوزاعى ومالك والشافعى واحمد واسحق وابو ثور وداود على وجوب قراءة الفاتحة
 خلف الامام في جميع الصلوات وقال ابن العربى في احكام القرآن ولعلمائنا في ذلك ثلاثة اقوال
 الاول يقرأ اذا اسر الامام خاصة قاله ابن القاسم ﴿ الثانى قال ابن وهب واشهب في كتاب
 محمد لا يقرأ ﴾ الثالث قال محمد بن عبد الحكم يقرأها خلف الامام فان لم يفعل اجزاء كانه رأى
 ذلك مستحبا والاصح عندي وجوب قراءتها فيما اسر وتحررها فيما جهر اذا سمع قراءة الامام لما
 فيه من فرض الانصات له والاستماع لقراءته فان كان منه في مقام بعيد فهو بمنزلة صلاة السر وقال
 ابو عمر في التمهيد لم يختلف قول مالك انه من نسيها اى الفاتحة في ركعة من صلاة ذات ركعتين ان صلاته
 تبطل اصلا ولا يجزئه واختلاف قوله فيمن تركها ناسيا في ركعة من الصلاة الرباعية او الثلاثة فقال
 مرة يعيد الصلاة ولا يجزئه وهو قول ابن القاسم وروايته واختياره من قول مالك وقال مرة
 اخرى يسجد سجدة السهو ويجزئه وهى رواية ابن عبد الحكم وغيره عنه قال وقد قيل انه
 يعيد تلك الركعة ويسجد للسهو بعد السلام قال قال الشافعى واحمد لا يجزئه حتى يقرأ بفاتحة
 الكتاب في كل ركعة وفي المغنى وروى عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وعثمان بن ابي النضر
 وخوات بن جبير انهم قالوا لا صلاة الا بقراءة فاتحة الكتاب وعن احمد انها لا تسعين وتجزئه
 قراءة آية من القرآن من اى موضع كان وقال ابن حزم في المحلى وقراءة ام القرآن فرض في كل ركعة
 من كل صلاة اماما كان او مأموما والفرض والتلويع سواء والرجال والنساء سواء وقال الثوري
 والاوزاعى في رواية وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد واحمد في رواية وعبد الله بن وهب واشهب

لا يقرؤا المؤتم شيئا من القرآن ولا يفتحوا الكتاب في شيء من الصلوات وهو قول ابن المسيب في
 جماعة من التابعين وقفهاء الجواز والشام على أنه لا يقرؤ معه فيما يجهر به وإن لم يسمعه و يقرؤ فيما
 يسر فيه الإمام ثم وجد استدلال الشافعي ومن معه بهذا الحديث وهو أنه في جنس الصلاة عن
 الجواز الإبراءة فاتحة الكتاب واستدل أصحابنا بقوله تعالى (فاقرؤا ما تيسر من القرآن) أمر الله
 تعالى بقراءة ما تيسر من القرآن مطلقا وتفسيره بالفاتحة زيادة على مطلق النص وهذا لا يجوز لأنه
 نسخ فيكون أدنى ما ينطلق عليه القرآن فرضا لكونه مأثورا به وإن القراءة خارج الصلاة ليست
 بفرض فتعين أن يكون في الصلاة فإن قلت هذه الآية في صلاة الليل وقد نسخت فرضيتها وكيف
 يصح التمسك بها قلت ما شرع ركننا لم يصح منسوخا وإنما نسخ وجوب قيام الليل دون فروض الصلاة
 وشرائطها وسائر أحكامها يدل عليه أنه أمر بالقراءة بعد النسخ بقوله (فاقرؤا ما تيسر منه) والصلاة
 بعد النسخ بقيت نفلا وكل من شرط الفاتحة في الفرض شرطها في النفل ومن لا فلا والآية تنفي
 اشتراطها في النفل فلا تكون ركنا في الفرض لعدم القائل بالفصل فإن قلت كلمة ما جملة والحديث معين
 ومبين فالمعين يقضى على المبهم قلت كل من قال بهذا يدل على عدم معرفته بأصول الفقه لأن كلمة
 ما من الفاظ العموم يجب العمل بعمومها من غير توقف ولو كانت جملة لما جاز العمل بها قبل البيان
 كسائر مجلات القرآن والحديث ومعناه أي شيء تيسر ولا يسوغ ذلك فيما ذكره فيلزم الترك
 بالقرآن والحديث والعام عندنا لا يحمل على الخاص مع ما في الخاص من الاحتمالات فإن قلت هذا
 الحديث مشهور فإن العلماء تلقته بالتبطل فتجاوز الزيادة بمثله قلت لأنهم مشهور لأن المشهور
 ما تلقاه التابعون بالتبطل وقد اختلف التابعون في هذه المسئلة ولئن سلمنا أنه مشهور فالزيادة باختر
 المشهور وإنما تجوز إذا كان محكما أما إذا كان محتملا فلا وهذا الحديث محتمل لأن مثله يستعمل لنفي الجواز
 ويستعمل لنفي الفضيلة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد والمراد في الفضيلة
 كذا هو ويؤيد هذا التأويل قوله تعالى (أنهم لا إيمان لهم) معناه أنهم لا إيمان لهم موثقاً بها ولم ينف وجود
 لا إيمان منهم رأسا لأنه قد قال (وإن كنتم لا إيمانهم من بعدهم) وعقب ذلك أيضا بقوله لا إيمان لهم
 قوم إن كنتم لا إيمانهم فثبت أنه لم يرد بقوله أنهم لا إيمان لهم نفي الإيمان أصلا وإنما أراد به ما ذكرنا وهذا
 يدل على إطلاق لفظة لا والمراد بها نفي الفضيلة دون الأصل كما ذكرنا من النظم وقال بعضهم ولأن نفي
 الأجزاء أقرب إلى نفي الحقيقة ولأنه السابق إلى الفهم فيكون أولى ويؤيده رواية الأسمعيلى من طريق
 العباس بن الوليد القرشي أحد شيوخ البخاري عن سفيان بلفظ لا تجزى صلاة لا يقرؤ فيها بفاتحة الكتاب
 قلت لأنهم أقرب نفي الأجزاء إلى نفي الحقيقة لأنه محتمل لنفي الأجزاء ونفي الفضيلة والحل على نفي الكمال أولى
 بل يتعين لأن نفي الأجزاء يستلزم نفي الكمال فيكون فيه نفي شيئين فتكثر المخالفة فتبين نفي الكمال ودعواه
 التأيد بهذا الحديث الذي أخرجه الأسمعيلى وابن خزيمة لا يفيد أنه ليس له من القوة ما يعارض
 ما أخرجه الأئمة الستة على أن ابن حبان قد ذكر أنه لم يقل في خبر العلماء بن عبد الرحمن عن أبيه عن
 أبي هريرة الأشعبة ولا عنه الأوهب بن جرير وقال هذا القائل أيضا وقد أخرج ابن خزيمة عن محمد
 ابن الوليد القرشي عن سفيان حديث الباب ولفظه لا صلاة الإبراءة فاتحة الكتاب فلا يمنع أن يقال
 أن قوله لا صلاة نفي بمعنى النهي أي لا تصلوا الإبراءة فاتحة الكتاب ونظيره ما رواه مسلم من طريق القاسم
 عن عائشة رضي الله تعالى عنهما رفوعا لأصالة بحضرة الطعام فإنه في صحيح ابن حبان بلفظ لا يصلو

احدكم بحضرة السلام قلت تطهيره بحديث سلم غير صحيح لان لفظ حديث ابن حبان غير نهى بل هو
 نفي الغائب وكلامه يدل على انه لا يعرف الفرق بين النفي والنهي وقال ايضا استدل من اسقطها
 اى من اسقط قراءة الفاتحة عن المأموم مطلقا يعنى اسر الامام او جهر كالحنفية بحديث من صلى خلف
 الامام فقراءة الامام قراءة له كذلك حديث ضعيف عند الحفاظ وقد استوعب طرقه وعلله الدارقطنى وغيره
 قات هذا الحديث رواه جماعة من الصحابة وهم جابر بن عبدالله وابن عمر وابو سعيد الخدرى وابو
 هريرة وابن عباس وانس بن مالك رضى الله تعالى عنهم ✽ فحديث جابر اخرجه ابن ماجه عند قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من كان له امام فان قراءة الامام قراءة له ✽ وحديث ابن عمر اخرجه
 الدارقطنى في سننه عند عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من كان له امام فقراءة الامام له ✽ وحديث
 ابى سعيد اخرجه الطبرانى في الاوسط عند قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من كان له امام
 فقراءة الامام له قراءة له وحديث ابى هريرة اخرجه الدارقطنى في سننه من حديث سهل بن صالح عن ابى
 عن ابى هريرة مرفوعا نحوه سواء ✽ وحديث ابن عباس اخرجه الدارقطنى ايضا عند عن النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم قال يكفيك قراءة الامام خافت او جهر ✽ وحديث انس اخرجه ابن حبان
 في كتاب الضعفاء عن غنيم بن سالم عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم من كان له امام فمراءة الامام له قراءة فان قلت في حديث جابر بن عبدالله جابر الجعفي
 وهو مجروح كذبه ابو حنيفة وغيره وفي حديث ابى سعيد اسمعيل بن عمر بن نجيج وهو ضعيف
 وحديث ابن عمر موقوف قال الدارقطنى رفعه وهم وحديث ابن عباس عن احمد هو حديث
 منكرو وقال الدارقطنى حديث ابى هريرة لا يصح عن سهل وتقريبه محمد بن عباد وهو ضعيف
 وفي حديث انس بن غنيم بن سالم قال ابن حبان هو مخالف الثقات في الروايات فلا يجزى الرواية
 عنه فكيف الاحتجاج قلت اما حديث جابر فله طرق اخرى يشد بعضها بعضها طريق
 صحيح وهو ما رواه محمد بن الحسن في الموطأ عن ابى حنيفة قال اخبرنا الامام ابو حنيفة حدثنا
 ابو الحسن موسى بن ابى عائشة عن عبدالله بن شداد عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى
 خلف الامام فان قراءة الامام له قراءة فان قلت هذا الحديث اخرجه الدارقطنى في سننه ثم البيهقي
 عن ابى حنيفة مقرونا بالحسن بن عماره وعن الحسن بن عماره وحده بالاسناد المذكور ثم قال
 هذا الحديث لم يسنده عن جابر بن عبدالله غير ابى حنيفة والحسن بن عماره وهما ضعيفان وقد رواه
 سفيان الثوري وابو الاحوص وشعبة واسرائيل وشريك وابو خالد الدالاني وسفيان عينة
 وغيرهم عن ابى الحسن موسى بن ابى عائشة عن عبدالله بن شداد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 مرسل وهو الصواب قلت لو تأدب الدارقطنى واستحيى لما تلفظ بهذه اللفظة في حق ابى حنيفة
 فانه امام طبق علمه الشرق والغرب ولما سئل ابن معين عنه فقال ثقة مأمون ماسمعت احدا
 ضعفه هذا شعبة بن الجراح يكتب اليه ان يحدث وشعبة شعبة وقال ايضا كان ابو حنيفة ثقة
 من اهل الدين والصدق ولم يتهم بالكذب وكان مأمونا على دين الله تعالى صدوقا في الحديث
 واتى عليه جماعة من الائمة الكبار مثل عبدالله بن المبارك ويعلمن اصحابه وسفيان بن عينة وسفيان
 الثوري وحماد بن زيد وعبد الرزاق وو كيع وكان يفتى برأيه والائمة الثلاثة مالك والشافعي
 واحمد وآخرون كثيرون وقد ظهر لك من هذا تحامل الدارقطنى عليه وتعبيد القاسد وليس

له مقدار بالنسبة الى هؤلاء حتى يتكلم في امام متقدم على هؤلاء في الدين والتقوى والعلم
وبتضعيفداه يستحق هو التضعيف اقل ارضى بسكوت اصحابه عنه وقد روى في سنن احاديث
سقيمة ومعلولة ومنكرة وغريبة وموضوعة ولقد روى احاديث ضعيفة في كتابه الجهر بالبسملة
واحتج بها مع علم بذلك حتى ان بعضهم استخفنه على ذلك قتال ليس فيه حديث صحيح ولقد صدق
القائل « حسدوا الفتى اذ لم يتالوا سلوة » والقوم اعداء له وخصوم » واما قوله وقد روى اسفيان
الثوري الى آخره فلا يضرنا لان الزيادة من الثقة مقبولة ولئن سلمنا فالمرسل عندنا حجة وجوابنا عن
الاحاديث التي قالوا في اسانيدنا ضعفاء ان الضعيف يقوى بالصحيح ويقوى بعضها بعضا واما قوله في بعضها
فهو موقوف فالوقوف عندنا حجة لان الصحابة عدول ومنع هذا روى منع القراءة خلف الامام
عن ثمانين من الصحابة الكبار منهم المرتضى والعبادة الثلاثة واساميهم عند اهل الحديث فكان
اتفاقهم بمنزلة الاجماع فمن هذا قال صاحب الهداية من اصحابنا وعلى ترك القراءة خلف الامام
اجماع الصحابة فسماء اجاعا باعتبار اتفاق الاكثر ومثل هذا يسمى اجاعا عندنا وذكر الشيخ
الامام عبدالله بن يعقوب الحارثي السيدموني في كتاب كشف الاسرار عن عبدالله بن زيد بن
اسلم عن أبيه قال كان عشرة من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينهون عن القراءة
خلف الامام اشد النهي ابو بكر الصديق وعمر الفاروق وعثمان بن عفان وعلى بن ابي طالب
وعبدالرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص وعبدالله بن مسعود وزيد بن ثابت وعبدالله بن عمر
وعبدالله بن عباس رضى الله تعالى عنهم قلت روى عبد الرزاق في مصنفه اخبرني موسى بن عقبة
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابا بكر وعمر وعثمان كانوا ينهون عن القراءة خلف
الامام واخرج عن داود بن قيس عن محمد بن بجاد بكسر الباء الموحدة وتخفيف الجيم عن
موسى بن سعد بن ابى وقاص قال ذكر لي ان سعد بن ابى وقاص قال وددت ان الذي يقرأ
خلف الامام في فيه حجر واخرج الطحاوي باسناده عن علي رضى الله تعالى عنه انه قال
من قرأ خلف الامام فليس على الفطرة زاد انه ليس على شرائط الاسلام وقيل ليس على السنة
واخرجه ابن ابى شيبة ايضا في مصنفه عن ابى ليلى عن علي رضى الله تعالى عنه من قرأ خلف الامام
فقد اخطأ الفطرة واخرجه الدارقطني كذلك من طرق واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن داود
ابن قيس عن محمد بن عجلان عنه قال قال علي من قرأ مع الامام فليس على الفطرة قال وقال ابن مسعود
علي فوه ترابا قال وقال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وددت ان الذي يقرأ خلف الامام في فيه
حجر وفي التمهيد ثبت عن علي وسعد وزيد بن ثابت انه لا قراءة مع الامام لافيا اسر ولا فيما جهر واخرج
عبد الرزاق عن الثوري عن ابى منصور عن ابى وائل قال قال جاء رجل الى عبدالله فقال يا ابا عبد الرحمن
اقرؤ خلف الامام قال انصت للقرآن فان في الصلاة شغلا وسبكفك ذلك الامام واخرجه الطبراني
عن عبد الرزاق واخرجه ابن ابى شيبة في مصنفه نحوه عن ابى الاحوص عن منصور عن آخره
قلت روى الطحاوي من حديث ابى ابراهيم التيمي قال سألت عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه
عن القراءة خلف الامام فقال لي اقرأ قلت وان كنت خلفك قال وان كنت خلفي قلت وان قرأت
قال وان قرأت واخرج ايضا عن مجاهد قال سمعت عبدالله بن عمر يقرأ خلف الامام في صلاة الظهر

من سورة مريم ثم اجاب بقوله وقدروى عن غيرهم من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
خلاف ذلك ثم روى حديث على رضى الله تعالى عنه الذى ذكرنا آنفا واخرجه حديث ابن مسعود
الذى اخرج عبد الرزاق الذى ذكرناه آنفا ثم اخرج عن ابى بكرة حديثا ابوداود قال حدث
خديج بن معاوية عن ابى اسحق عن علقمة عن ابن مسعود قال ليت الذى يقرأ خلف الامام على فؤد
ترابا واخرج ايضا عن يونس بن عبد الاعلى قال حدثنا عبد الله بن وهب قال اخبرنى حيو بن شريح
عن بكر بن عمرو عن عبيد الله بن قيس انهم سأل عبد الله بن عمرو بن ثابت وجابر بن عبد الله فقالوا
لا تقرأ خلف الامام فى شئ من الصلوات ثم قال الطحاوى فيهؤلاء جماعة من اصحاب النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قد اجعوا على ترك القراءة خلف الامام وقد وافقهم على ذلك ما قدروى عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم مما قدمنا ذكره واثاره الى احاديث الصحابة الذين رويوا ترك القراءة خلف
الامام فان قلت اخرج البيهقي من حديث الجريري عن ابى الازهر قال سئل ابن عمر عن القراءة
خلف الامام فقال انى لاستحي من رب هذه البنية ان اصى صلاة لا اقرأ فيها بأمر القرآن قلت هذه
معارضة باطلة فان اسناد ما ذكره منقطع والصحيح عن ابن عمر عدم وجوب القراءة خلف الامام
فان قلت قوله صلى الله تعالى عليه وسلم قراءة الامام قراءة له معارض لقوله تعالى فاقروا اذا لم يحوز
تركه بخبر الواحد قلت جعل المقتضى قارئاً بقراءة الامام فلا يلزم الترك ان تقول انه خص
منه المقتضى الذى ادرك الامام فى الركوع فانه لا يجب عليه القراءة بالاجماع فيجوز الزيادة عليه حينئذ
بخبر الواحد فان قلت قد جعل البيهقي فى كتاب المعرفة حديث من كان له امام فقرأه الامام قراءة له
على ترك الجهر بالقراءة خلف الامام وعلى قراءة الفاتحة دون السورة واستدل عليه بحديث
عبادة بن الصامت المذكور قلت ليس فى شئ من الاحاديث بيان القراءة خلف الامام فيما جهر
والفرق بين الاسرار والجهر لا يصح لان فيه اسقاط الواجب بمنسوخ على زعمهم قاله ابراهيم
ابن الحارث فان قلت اخرج مسلم وابوداود وغيرهما من حديث ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهى خداج فهى خداج غير تمام فهذا
يدل على الركنية قلت لان معنى ذات خداج اى نقصان بمعنى صلاته ناقصة ونحن نقول به
لان النقصان فى الوصف لا فى الذات ولهذا قلنا بوجوب قراءة الفاتحة فان قلت قوله تعالى فاقروا
ما تيسر عام خص منه البعض وهو مادون الآية فان عندنا فى حنيفة ادنى ما يجوز من القراءة آية جامعة
لان مادون الآية خارج بالاجماع فاذا كان كذلك يجوز تخصيصه بخبر الواحد وبالقياض ايضا قلت
القرآن يتناول ما هو مجزؤه فانما يتناول مادون الآية فان قلت روى ابوداود حديثا من بشار حدث
يحيى حدثنا جعفر عن ابى عثمان عن ابى هريرة قال امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان نادى انه لا صلاة الا
بقراءة فاتحة الكتاب فازاد قلت هذا الحديث روى بوجوده مختلفة فرواه الزرارى ولقظه امر منادى فانادى
وفى كتاب الصلاة لابي الحسين احمد بن محمد الخفاف لا صلاة الا بقرآن ولو بفاتحة الكتاب فازاد
وفى الصلاة للفريابي انادى فى المدينة ان لا صلاة الا بقرآن او بفاتحة الكتاب فازاد وفى لفظ فنادى
ان لا صلاة الا بقرآن فاتحة الكتاب وعند البيهقي الا بقرآن فاتحة الكتاب فازاد وفى الاوسط
فى كل صلاة قراءة ولو بفاتحة الكتاب وهذه الاحاديث كلها لا تدل على فرضية قراءة الفاتحة بل
غالبيتها تنفى الفرضية فان دلت احدى الروايتين على عدم جواز الصلاة الا بالفاتحة دلت الاخرى

على جوازها بالفتحة فعمل بالحديثين ولا نهل احدهما بأن نقول بفرضية مطلق القراءة وبوجوب قراءة الفاتحة وهذا هو العدل في باب اعمال الاخبار وايضا في حديث ابي داود المذكور امران احدهما ان جعفر المذكور في سنده هو جعفر بن ميمون فيه كلام حتى صرح النسائي انه ليس بنقطة والثاني انه يقتضى فرضية مازاد على الفاتحة لان معنى قوله فإزاد الذي زاد على الفاتحة او بقراءة الزيادة على الفاتحة وليس ذلك مذهب الشافعي وقد روى ابو داود من حديث عبادة بن الصامت يبلغ به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب فصاعدا قال سفيان لمن يصلى وحده قلت معناه لا صلاة كاملة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب زائدة على الفاتحة وقال سفيان هو ابن عيينة احدث رواة هذا الحديث هذا لمن يصلى وحده يعنى في حق من يصلى وحده واما المقتدى فان قراءة الامام قراءة له وكذا قال الاسمعيلى في زروائته اذا كان وحده فعلى هذا يكون الحديث مخصوصا في حق المنفرد فلم يبق للشافعية بعد هذا دعوى العموم وحديث عبادة هذا اخرج البخارى كما ذكر وليس فيه لفظة فصاعدا فان قلت قال البخارى في كتاب القراءة خلف الامام وقال معمر عن الزهرى فصاعدا وعامة الثقات لم يتابع معمر في قوله فصاعدا قلت هذا سفيان بن عيينة قد تابع معمر في هذه اللفظة وكذلك تابعه فيها صالح والاوزاعي وعبد الرحمن بن اسحق وغيرهم كلهم عن الزهرى فان قلت اخرج ابو داود عن الثعنبى عن مالك عن العلاء بن عبد الرحمن انه سمع ابا السائب مولى هشام بن زهرة يقول سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن الحديث وقد ذكرناه عن قريب وفيد فقلت يا ابا هريرة انى اكون احيانا وراء الامام قال فغمز ذراعى وقال اقرأ بها في نفسك يا فارسي الحديث والخطاب لابي السائب وقال النووى وهذا يؤيد وجوب قراءة الفاتحة على المأموم ومعناه اقرأها سرا بحيث تسمع نفسك قات هذا لا يدل على الوجوب لان المأموم مأمور بالانصات لقوله تعالى (وانصتوا) والانصات الاصغاء والقراءة سرا بحيث يسمع نفسه تحل بالانصات فحينئذ يحتمل ذلك على ان المراد تدبر ذلك وتفكره ولئن سلمنا ان المراد هو القراءة حقيقة فلا نسيب ان يدل على الوجوب على ان بعض اصحابنا استحسنوا ذلك على سبيل الاحتياط في جميع الصلوات ومنهم من استحسنوها في غير الجهرية ومنهم من رأى ذلك اذا كان الامام لحانا وما يؤيد ما ذهب اليه اصحابنا ما اخرج ابو داود من حديث ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما جعل الامام ليؤتم به بهذا الخبر وزاد واذ اقرأ فانصتوا رواء النسائي وابن ماجه والطحاوى وهذا حجة صريحة في ان المقتدى لا يجب عليه ان يقرأ خاف الامام اسلا على الشافعي في جميع الصلوات وعلى مالك في الظاهر والعصره فان قلت قد قال ابو داود عقيب اخراجه هذا الحديث وهذه الزيادة يعنى اذا قرأ فانصتوا ليست بمخروطة الوهم من ابي خالد عندنا وابو خالد احد رواة احمد وسليمان بن حيان يفتح الساء وتشديد الياء آخر الحروف وهو من رجال الجماعة رقال البيهقي في المعرفة اجمع الحفاظ على خطأ هذه اللفظة واسند عن ابن معين في سنده الكبير قال في حديث ابن عجلان وزاد واذ اقرأ فانصتوا ليس بشيء وكذا قال الدارقطني في حديث ابي موسى الأشعري واذ اقرأ الامام فانصتوا وقد رواه اصحاب قتادة الحفاظ عند منهم هشام الدستوائى وسعيد وشعبة ووهام وابو عروثة وابان وعدى بن ابي عمارة ولم يقل واحد منهم واذ اقرأ فانصتوا قال

واجتمعهم يدل على وهمه وعن ابي حاتم ليست هذه الكلمة بحفوفة انما هي من تحاليل ابن عجلان
 قلت لي في هذا كله نظر اما ابن عجلان فانه وثقة الجليل وفي الكمال ثقة كثير الحديث وقال الدارقطني
 ان مسلما اخرج له في صحيحه قلت اخرج له الجماعة البخاري مستشهدا وهو محمد بن عجلان المدني فهذا
 زيادة ثقة وقدر تابعه عليه ما خارجة بن مصعب ويحيى بن العلاء كذا ذكره البيهقي في سننه الكبير واما
 ابو خالد فقد اخرج له الجماعة كما ذكرنا وقال اسحق بن ابراهيم سألت وكيعا عنه فقال ابو خالد
 ممن يسأل عند وقال ابو هشام الرافعي حدثنا ابو خالد الاجر ثقة الامين ومع هذا لم ينفرد بهذه
 الزيادة وقد اخرج النسائي كذا ذكرنا هذا الحديث بهذه الزيادة من طريق محمد بن سعد الانصاري ومحمد بن
 سعد ثقة وثقة يحيى بن معين وقد تابع ابن سعد هذا ابوخالد وتابعه ايضا اسماعيل بن ابان كما اخرج
 البيهقي في سننه وقد صحح مسلم هذه الزيادة من حديث ابي موسى الاشعري ومن حديث ابي هريرة
 وقال ابو بكر مسلم حديث ابي هريرة يعني اذا قرأ فانصتوا قل هو عندي صحيح فقال لم لا تضعه ههنا
 قال ليس كل شيء عندي صحيح وضعت ههنا وانما وضعت ههنا ما اجعوا عليه وتوجد هذه الزيادة
 ايضا في بعض نسخ مسلم عقيب الحديث المذكور وفي التهذيب بسند عن ابن حنبل انه صحح الحديثين
 يعني حديث ابي موسى وحديث ابي هريرة والجب من ابي داود انه نسب الوهم الى ابي خالد وهو ثقة
 بلا شك ولم ينسب الى ابن عجلان وفيه كلام ومع هذا ايضا فان خزيمة صحح حديث ابن عجلان ^{حديثه} ص
 حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا يحيى عن عبيد الله عن سعيد بن ابي سعيد عن ابي هريرة
 رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل المسجد فدخل رجل فصلي فسلم على النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم فرد فقال ارجع فصل فالتك لم تصل فرجع فصلي كما صلى ثم جاء فسلم على النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ارجع فصل فالتك لم تصل ثلاثا فقال والذي بعثك بالحق ما احسن غيره
 فعلني فقال اذا قلت الى الصلاة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن را كما ثم
 ارفع حتى تعتدل قائما ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا وافعل ذلك في صلاتك كلها
 ش ^ص مطابقة للترجمة تأتي بالاستيناس في الجزء السادس من الترجمة وهو قوله وما تخافت
 لانه صلى الله تعالى عليه وسلم امر الرجل المذكور في هذا الحديث بالقراءة في صلاته وكانت صلاته
 نهائية لا راصل صلاة النهار على الاسرار الا ما خرج بدليل كالجمعة والعيد واصل صلاة الليل على
 الجهر فان خالف فعليه سجود السهو عندنا خلافا للشافعي وقد مر الكلام فيه مستقصى وقال ابن بطال ومن
 لم يوجب السجود في ذلك اشبه بدليل حديث ابي قتادة الآتي فيما بعد وكان يستعاضا الآية احيانا وهو دال
 على التقصد اليه والمداومة عليه فانه لما كان الجهر والاسرار من سنن الصلاة وكان صلى الله تعالى
 عليه وسلم قد جهر في بعض صلاة السر ولم يسجد لذلك كان كذلك حكم الصلاة اذا جهر فيها
 لانه لو اختلف الحكم في ذلك لينه ولا وجه لمذهب الكوفيين اذ لا حاجة لهم فيه من كتاب ولا سنة
 ولا نظر قلت جهره صلى الله تعالى عليه وسلم القراءة في حديث ابي قتادة انما كان ليسان جواز الجهر
 في القراءة السرية فان الاسرار ليس بشرط للحكمة الصلاة بل هو سنة ويحتمل ان الجهر بالآية كان
 يسبق اللسان للاستعراق في التدبر قوله ولا وجه لمذهب الكوفيين الى آخره كلام واه لان سجدة
 الكوفيين في هذا الباب مواظبة صلى الله تعالى عليه وسلم في صلاة النهار على الاسرار وعلى الجهر
 في صلاة الليل في الفرائض وفي حديث امامة جبريل عليه الصلاة والسلام مروي انس انه اسر في
 الظاهر والعصر والثالثة من المغرب والاخرين من العشاء واصل الحديث في سنن الدارقطني من حديث

قتادة عن انس رضى الله تعالى عنه وروى ابو داود في مراسيله عن الحسن في صلاة النبي خلف جبريل عليه السلام انه اسرف في الظهر والعصر والثالثة من المغرب والاخرين من العشاء ونحو ذلك وقال بعضهم موضع الحاجة من حديث ابي هريرة هنا قوله ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن وكأنه اشار بإبراده عقيب حديث عبادة ان الفاتحة انما تحتم على من يحسنها وان من لا يحسنها يقرؤ ما تيسر عليه أو ان الاجال الذى في حديث ابي هريرة بينه تعيين الفاتحة في حديث عبادة انتهى قلت هذا كلام بعيد عن المقصود جدا تحمد الاسماء البخارى وضع هذا الباب مترجما بترجمة ستة اجزاء واورد حديث ابي هريرة هذا لاجل الجزء السادس كاذكرنا فالوجه الاول الذى ذكره هذا القائل لانه لا يناسب شيئا من الترجمة اصلا وهو كلام اجنبى والوجه الثانى ابعد منه لانه ذكر ان في حديث ابي هريرة في قوله ثم اقرأ ما تيسر معك اجالا فليت شعري من قال ان حدا الاجال يصدق على هذا والجمل هو ما خفي المراد منه لنفس اللفظ خفا لا يندرك الا ببيان من الجمل سواء كان ذلك لتزاحم المعاني المتساوية الاقدام كالشرك او لغرابة اللفظ كالمهلوع او لانتقاله من معناه الظاهر الى ما هو غير معلوم كالصلاة والزكاة والربا فانظر ايها المنصف النازع عن طريق الاعتساف هل يصدق ما قاله من دعوى الاجال هنا وهل ينطبق ما ذكره الاصوليون في حدا الجمل على ما ذكره فنسأل الله العزيمه عن دعوى الاباطيل والوقوع في مهمم الضاليل ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم ستة * الاول محمد بن بشار بفتح الباء الموحدة وتشديد الشين المججمة وقد تكرر ذكره * الثانى يحيى بن سعيد القطان * الثالث عبيد الله بن عمر العمرى * الرابع سعيد المقبرى * الخامس ابو عبد الله بن سعيد واسمه كيسان الليثى الجندعى * السادس ابو هريرة ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنعنة في اربعة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه سعيد عن ابيه قال الدارقطنى خالف يحيى فيه جميع اصحاب عيد الله لان كلهم رووه عن عبيد الله عن سعيد عن ابي هريرة ولم يذكروا اياه وقال الترمذى وروى ابن عمير هذا الحديث عن عبيد الله عن سعيد المقبرى عن ابي هريرة ولم يذكر فيه عن ابيه عن ابي هريرة وقال ابو داود حدثنا القعنبي اخبرنا انس بن عياض واخبرنا ابن المثنى قال حدثني يحيى بن سعيد عن عبيد الله وهذا اللفظ ابن المثنى قال حدثني سعيد بن ابى سعيد عن ابيه عن ابي هريرة فذكر الحديث ثم قال قال القعنبي عن سعيد بن ابى سعيد المقبرى عن ابي هريرة وقال الدارقطنى يحيى حافظ يعتمد ما رواه فالحديث صحيح ﴿ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ﴾ اخرجه البخارى ايضا في الصلاة عن مسدد وفيه وفى الاستيدان عن محمد بن بشار واخرجه مسلم وابو داود جميعا في الصلاة عن ابي موسى واخرجه الترمذى عن محمد بن بشاره واخرجه النسائى فيه عن محمد بن المثنى به وقال خولف يحيى فقيل سعيد عن ابي هريرة واما روايته سعيد عن ابي هريرة فأخرجه البخارى عن اسحق بن منصور عن عبيد الله بن نمير في الاستيدان واني اسامة في الايمان والندور واخرجه مسلم في الصلاة عن محمد بن نمير عن ابيه به وعن ابى بكر بن ابى شيبة عن ابى اسامة وعبيد الله بن نمير به واخرجه ابو داود في القعنبي عن انس بن عياض به واخرجه الترمذى فيه عن اسحق بن منصور عن عبيد الله بن نمير به واخرجه ابن ماجه فيه بتمامه وفي الادب ببعضه عن ابى بكر بن ابى شيبة عن ابى اسامة وللحديث المذكور طريق اخرى من غير رواية ابي هريرة اخرجه ابو داود والنسائى من رواية اسحق بن ابى طلحة ومحمد بن اسحق ومحمد بن عمرو ومحمد بن عجلان وداود بن قيس كلهم عن علي بن ابى يحيى ابن خالد بن رافع الزرقى عن ابيه عن عمه رفاعه بن رافع ومنهم من لم يسم رفاعه قال عن عم له بدرى ومنهم

من لم يقل عن أبيه ورواه النسائي والترمذي عن طريق يحيى بن علي بن يحيى عن أبيه عن سبابة
 عن رفاعة لكن لم يقل الترمذي وفيد اختلاف آخر (ذكر معناه) قوله فدخل رجل هو
 خالد بن رافع جده علي بن يحيى أحد الرواة في حديث رفاعة بن رافع المذكور آنفا وفي رواية
 بن نمير فدخل رجل ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جالس في ناحية المسجد وفي رواية
 من رواية اسحق بن أبي طلحة بينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جالس ونحن حوله ووقع
 في رواية الترمذي والنسائي ان جاء رجل كالبدي فصلى فاخف صلاته وهذا لا يمنع تفسيره
 بخلاف لان رفاعة شبهه بالبدي قوله فصلي قال الكرمانى اى الصلاة وليس المراد فصلي على
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت وقع في رواية النسائي من رواية داود بن قيس ركعتين ولو اطاع
 الكرمانى على هذا لم يقل وليس المراد فصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والا حاديث يفسر
 بعضها بعضها قوله فسلم على النبي عليه الصلاة والسلام وفي رواية له على ما يحيى ثم جاء فسلم قوله
 فرداى فرداى صلى الله تعالى عليه وسلم السلام وفي رواية ابن غيرى الاستيذان فقال وعليك السلام
 قوله فقال ارجع وروى وقال بالواو وفي رواية ابن عماد فقال اعد صلاتك قوله فرجع فصلي
 بالفاء وروى فرجع يصلي بباء المضارع على ان الجملة حال منتظرة مقدرة قوله ثلاثا اى ثلاث مرات وفي
 رواية ابن نمير فقال في الثالثة وفي رواية ابن اسامة فقال في الثانية أو الثالثة والرواية التي
 بالترديد اولى قوله فقال والذي بعثك وروى قال والذي بعثك بدون الفاء قوله فعلمنى وفي
 رواية يحيى بن علي فقال الرجل نارنى وعلمنى فانما انا بشر اصاب واخطى فقال اجل
 قوله فقال اذا وروى قال بدون الفاء قوله اذاقت الى الصلاة فكبر وفي رواية ابن نمير
 اذاقت الى الصلاة فأسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر وفي رواية يحيى بن علي فتوضأ كما
 امرك الله تعالى ثم تشهد واقم وفي رواية اسحق بن أبي طلحة عند النسائي انها لم تتم صلاة احدكم
 حتى يسبغ الوضوء كما امره الله فيفسل وجهه ويديه الى المرفقين ويسمح برأسه ورجليه الى
 الكعبين ثم يكرر الله ويحمده ويمجده وفي رواية أبي داود وينبئ عليه بدل ويمجده قوله ثم اقرأ ما تيسر
 ممك وروى بما سمعت بزيادة الباء الموحدة ولم يختلف في هذا عن أبي هريرة وما في حديث رفاعة
 في رواية اسحق التي ذكرناها الآن ويقرأ ما تيسر من القرآن مما علمه الله وفي رواية يحيى بن علي
 فان كان معك قرآن فاقرأ والا فاحمد الله وكبره وهلل وفي رواية محمد بن عمرو عند أبي داود ثم
 اقرأ بأم القرآن او بما شاء الله وفي رواية احمد وابن حبان ثم اقرأ بأم القرآن ثم اقرأ بتسبحة قوله ثم
 اركع حتى تطمئن را كما اى حال كونك را كما قوله حتى تعدل وفي رواية ابن ماجه حتى تطمئن
 قائما قوله وافعل ذلك اى المذكور من كل واحد من التكبير وقراءة ما تيسر والركوع
 والسجود والجلوس وفي محمد بن عمر ثم اصنع ذلك في كل ركعة وسجدة قوله في صلاتك كلها يعنى
 من الفرض والنفل (ذكر ما يستنبط منه) وهو على وجوه ١ الاول ان في قوله فرداى لا على
 وجوب رد السلام على المسلم وفيد رد على ابن المنير حيث قال فيدان الموعظة في وقت الحاجة اهم
 من رد السلام ولعله لم يرد عليه تأديبا على جهله فيؤخذ منه التأديب بالهجر وترك رد السلام قلت
 الحائل به على ذلك عدم وقوفه على لفظة فرد لان هذه اللفظة موجودة في الصحيحين في هذا الموضع
 او كما يـ اعتماد على النسخة التي اعتمد عليها صاحب العدة فانه ساق هذا الحديث بلفظ هذا الباب

فليس فيه لفظة فردية الثاني قال عياض في قوله ارجع فصل فانك لم تصل ان افعال الجاهل في العبادة على غير علم لا يجزئ قلت هذا الذي قاله انما عشي اذا كان المراد بالنفي نفي الاجزاء وليس كذلك بل المراد منه نفي الكمال لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قال في آخر الحديث في رواية القعني عن سعيد المقبري عن ابي هريرة اذا فعلت هذا فقد تمت صلاتك وما انتقصت من هذا فاقما انتقصت من صلاتك وقد سمي صلى الله تعالى عليه وسلم صلاته صلاة فدل على ان المراد من النفي نفي الكمال وقال بعضهم ومن حله على نفي الكمال تسكك بانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يأمره بعد التعلم بالاعادة قبل على اجزائها والازم تأخير البيان ثم قال وفيه نظر لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قد امره في المرة الاخيرة بالاعادة فسأله التعليم فعلم فكان قد قال له اعد صلاتك على هذه الكيفية انتهى قلت انما امره بالاعادة على الكيفية الكاملة ولا يستلزم ذلك نفي ذات الصلاة التي راجع الى الصفة لا الى الذات والدليل عليه ان صلاته لو كانت فاسدة لكان الاستغفار بذلك عبثا والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يقرر احدا على الاستغفار بالعبث وهذا هو الذي ذكره المتأخرون من اصحابنا نصره لابي حنيفة ومحمد في ذهابهما الى ان الطمانينة في الركوع والسجود واجبة وليست بفرض حتى قال في الخلاصة انها سنة عندهما وقالوا لان الركوع هو الانحناء والسجود هو الانخفاض لغد فتعلق الركبة بالادنى منهما وقالوا ايضا قوله تعالى (اركعوا واسجدوا) امر بالركوع والسجود وهما لفظان خاصان يراد بهما الانحناء والانخفاض فيتأدى ذلك بأدنى ما ينطلق عليه من ذلك وافترض الطمانينة فيهما بخبر الواحد زيادة على مطلق النص وهو نسخح وهذا لا يجوز وما الطحاوي الذي هو العمدة في بيان اختلاف العلماء في الفقه فانه لم ينصب الخلاف بين اصحابنا الثلاثة على هذا الوجه فانه قال في شرح معاني الآثار باب مقدار الركوع والسجود الذي لا يجزئ اقل منه ثم روى حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال اذا قال احدكم في ركوعه سبحان ربي العظيم ثلاثا فقد تم ركوعه وذلك ادناه واذا قال في سجوده سبحان ربي الاعلى ثلاثا فقد تم سجوده وذلك ادناه واخرجه ابو داود والترمذي وابن ماجه ثم قال فذهب قوم الى هذا واراد به اسحق وداود واحد في رواية مشهورة وسائر الظاهرية فانهم قالوا مقدار الركوع والسجود الذي لا يجزئ اقل منه هو المقدار الذي يقول فيه سبحان ربي العظيم سبحان ربي الاعلى كل واحد ثلاث مرات ثم قال وخالفهم في ذلك آخرون واراد بهم الثوري والاوزاعي وابا حنيفة وابا يوسف ومحمد ومالك والشافعي وعبد الله بن وهب واحد في رواية فانهم قالوا مقدار الركوع ان يركع حتى يستوي ذلك ومقدار السجود ان يسجد حتى يطمئن ساجدا وهذا المقدار الذي لابد منه ولا تتم الصلاة الا به ثم روى حديث رفاع بن رافع في احتجاجهم فيما ذهبوا اليه في آخر الباب قال وهذا قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد ولم ينصب الخلاف بينهم مثل ما نصبه صاحب الهداية والمبسوط والمحيط وغيرهم اذا قالت حذام فصدقوها فان القول ما قالت حذام وعن هذا اجبت عما قاله شراح الهداية في هذا الموضوع في شرحه فان ارد ذلك فليراجع اليه * الثالث ان قوله فكبر يدل على ان الشروع في الصلاة لا يكون الا بالتكبير وهو فرض بخلاف * الرابع ان قوله ثم اقرأ يدل على ان القراءة فرض في الصلاة * الخامس قوله ما يتيسر يدل على ان الفرض مطلق القراءة وهو حجة لاصحابنا على عدم فرضية قراءة الفاتحة اذ لو كانت فرضا لامره صلى الله تعالى عليه وسلم لان المقام مقام التعليم وقال الخطابي قوله ثم اقرأ ما يتيسر معك من القرآن ظاهرة الاطلاق والتخير والمراد مند فاتحة

الكتاب لمن احسنها لا يجزئ به غيرها بدليل قوله لاملاحة الافاتحة الكتاب وهذا في الاطلاق كتوله تعالى (فن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى) ثم كان اقل ما يجزئ من الهدى معينا معلوم المقدار ببيان السنه وهو الشاة قلت يريد اخطابي ان يتخذ لمذهبه دليلا على حسب اختياره بكلام ينقض اوله آخره حيث اعترف اولا ان ظاهر هذا الكلام الاطلاق والتخير وحكم المطلق ان يجزئ على اطلاقه وكيف يكون المراد منه فاتحة الكتاب وليس فيه اجمال وقوله وهذا في الاطلاق كتوله تعالى الى آخر ظاهر الفساد لان الهدى اسم لما يهدي الى الحرم وهو تناول الابل والبقر والغنم وفيه اجمال واقل ما يجزئ شاة فيكون مرادا بالسنه بخلاف قوله ما تيسر معك من القرآن فانه ليس كذلك لانه تناول كل ما يطلق عليه القرآن فيتناول الفاتحة وغيرها وليس فيه اجمال وتخصيص بفاتحة الكتاب من غير تخصيص ترجيح بلا مرجح وهو باطل ولا يجوز ان يكون قوله لاملاحة الافاتحة الكتاب بخصصا لانه في معنى التيسر فينقلب الى تسر وهذا باطل ولا يجوز ان يكون مفسرا لانه ليس فيه ابهام ومن قال انه مجمل كالتميم وغيره وحديث عبادة مفسر والمفسر قاض على المجمل فقد ابدى جدا لانه لا يصدق عليه حد الاجال كما ذكرنا عن قريب وقال النووي اما حديث اقرأ ما تيسر فمحمول على الفاتحة فانها متيسرة او على ما زاد على الفاتحة بعدها او على من عجز على الفاتحة قلت هذا تمسح لمذهبه بالحكم وكل هذا خارج عن معنى كلام السارح اما قوله فالفاتحة متيسرة فلا يدل عليه تركيب الكلام اصلا لان ظاهره تناول الفاتحة وغيرها بما ينطلق عليه اسم القرآن وسورة الاخلاص اكثر تيسرا من الفاتحة فامعنى تعيين الفاتحة في التيسر وهذا تحكم بلا دليل واما قوله او على ما زاد على الفاتحة فن ان يدل ظاهر الحديث على الفاتحة حتى يكون قوله ما تيسر الا على ما زاد على الفاتحة ومع هذا اذا كان مأمورا بما زاد على الفاتحة يجب ان تكون تلك الزيادة ايضا قرضا مثل قراءة الفاتحة ولم يقل به الشافعي واما قوله او على من عجز عن الفاتحة فحملة عليه غير صحيح لانه ما في الحديث شئ يدل عليه وفي حديث رفاعه بن رافع ثم اقرأ ان كان معك قرآن فان لم يكن معك قرآن فاحمد الله وكبر وهلل كذا في رواية الطحاوي وفي رواية الترمذي فان كان معك قرآن فاقرأ والا فاحمد الله وكبر وهلل وكيف يحمل قوله اقرأ ما تيسر على من عجز عن الفاتحة وقد بنى صلى الله تعالى عليه وسلم حكم العاجز عن القراءة مستقلا برأسه السادسة في قوله حتى تطمئن في الموضوعين يدل على وجوب الطمينة في الركوع والسجود السابعة قال اخطابي في قوله وافعل ذلك في صلاتك كلها دليل على ان عليه ان يقرأ في كل ركعة كما كان عليه ان يركع ويسجد في كل ركعة وقال اصحاب الرأي ان شاء ان يقرأ في الركعتين الاخيرين قرأ وان شاء ان يسبح سجد وان لم يقرأ فيهما شيئا اجزأته ورووا فيه عن علي بن ابي طالب انه قال يقرأ في الاولين ويسبح في الاخيرين من طريق الحارث عنه وقد تكلم الناس في الحارث قديما وطعن فيه الشعبي ورماه بالكذب وتركه اصحاب الصحيح ولو صح ذلك عن علي لم يكن حجة لان جماعة من الصحابة قد خالفوه في ذلك منهم ابو بكر وعمر وابن مسعود وعائشة وغيرهم رضى الله تعالى عنهم وسنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اولى ما تابع فيه بل قد ثبت عن علي من طريق عبيد الله بن ابي رافع انه كان يأمر ان يقرأ في الاولين من الظهر والعصر بفاتحة الكتاب وسورة وفي الاخيرين بفاتحة الكتاب انتهى قلت ان سلمنا ان قوله ذلك دل على ان يقرأ في كل ركعة فقد دل غيره ان القراءة في الاولين قراءة

في الآخرين بدليل ما روى عن جابر بن سمرة قال شكوا أهل الكوفة سعدا الحديث وفيدوا حذف
 في الآخرين أي حذف القراءة في الآخرين وقدم الكلام فيه مستوفى في هذا الباب وتفسير
 بقولهم أقصر القراءة ولا أحد فيها خلاف الظاهر وإن طعنوا في الرواية عن علي من طريق
 الحارث فقد روى عبد الرزاق في مصنفه عن معمر عن الزهري عن عبيد الله بن أبي رافع قال كان
 علي يقرأ في الأولين من الظهر والعصر بأم القرآن وسورة ولا يقرأ في الآخرين وهذا إسناد
 صحيح وهذا يناقض قول الخطابي بل قد ثبت عن علي رضي الله تعالى عنه من طريق عبيد الله الخ وقوله
 لأن جماعة من الصحابة قد خالفوه غير مسلم لأنه روى عن ابن مسعود مثله على ما روى ابن أبي شيبة
 قال حدثنا شريك عن أبي إسحاق عن علي وعبد الله أنهما قالا قرأ في الأولين وسبح في الآخرين وكذا
 روى عن عائشة وكذا روى عن إبراهيم وابن الأسود وفي التهذيب لابن جرير الطبري وقال
 جاد عن إبراهيم عن ابن مسعود أنه كان لا يقرأ في الركعتين الآخرين من الظهر والعصر شيئا
 وقال هلال بن سنان صليت إلى جنب عبد الله بن يزيد فسمعت يسبح وروى منصور عن جرير
 عن إبراهيم قال ليس في الركعتين الآخرين من المكتوبة قراءة سبح الله وإذا كر الله وقال سفيان
 الثوري اقرأ في الركعتين الأولين بفاتحة الكتاب وسورة وفي الآخرين بفاتحة الكتاب أو سبح
 فيهما بقدر الفاتحة أي ذلك فعلت أجزاءك وإن سبح في الآخرين أحب إلى فإن قلت لم يبين في
 هذا الحديث بعض الواجبات كالنية والقعدة الأخيرة وترتيب الأركان وكذا بعض الأفعال
 المختلف في وجودها كالشهاد في الأخير والصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وإصابة لفظة
 السلام قلت قيل في جوابه لعل هذه الأشياء كانت معلومة عند هذا الرجل فلذلك لم يبينها قيل
 يجوز أن يكون الراوي اختصر ذكر هذه الأشياء لأن المقام مقام التعليم ولا يجوز تأخير البيان عن وقت
 الحاجة ولهذا قال الرجل في حديث رفاعه فيمارواه الترمذي فارتى وعلني فاتما أنا بشر أصيب وأخطئ
 وقوله علمي يتناول جميع ما يتعلق بالصلاة من الواجبات القولية والفعلية قلت فيه تأمل وقال ابن دقيق
 العيد تكرر من الفقهاء الاستدلال بهذا الحديث على وجوب ما ذكره فيدو على عدم وجوب ما لم يذكر أما
 الوجوب فلتعلق الأمر به وإما عدمه فليس لمجرد كون الأصل عدم الوجوب بل لكون الباب موضع تعليم
 وبيان للجاهل وذلك يقتضي انحصار الواجبات فيما ذكرته انتهى قلت إنما يقتضي انحصار الواجبات فيما
 ذكر أن لو لم يذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جميع الواجبات التي في الصلاة والذي لم يذكره
 ظاهرا أما اعتمادا على العلم بوجوبه قبل ذلك أو هو اختصار من الراوي كإميل وقد ذكرناه على أنا
 نقول إذا جاءت صيغة الأمر في حديث آخر بشي لم يذكر في هذا الحديث تقدم ويعمل بها * الثامن فيه
 وجوب الإعادة على من يخل بشي من الأركان واستحباب الإعادة على من يخل بشي من الواجبات
 للاحتياط في باب العبادات * التاسع فيه أن الشروع في النافلة ملزم لأن الظاهر أن صلاة ذلك الرجل
 كانت نافلة * العاشر فيه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر * الحادي عشر فيه حسن التعليم بالرفق دون
 التعليظ والتعنيف * الثاني عشر فيه إيضاح المسئلة وتلخيص المقاصد * الثالث عشر فيه جلوس الإمام
 في المسجد وجلوس أصحابه معه * الرابع عشر فيه التسليم للعالم والاعتقاد له * الخامس عشر فيه الاعتراف
 بالتقصير والتصرح بحكم البشرية في جواز الخطأ * السادس عشر فيه حسن خلقه صلى الله
 تعالى عليه وسلم ولطف معاشرته مع أصحابه * السابع عشر قال عياض فيه حجة على من أجاز القراءة

بالفارسية لكون مالىس بلسان العرب لايسمى قرآنا قلت هذا الخلاف مبنى على ان القرآن اسم
 للمعنى فقط او للنظم والمعنى جميعا فمن ذهب الى انه اسم للمعنى احتج بقوله تعالى (وانه لى زبر الاولين)
 ولم يكن القرآن فى زبر الاولين بلسان العرب وقوله لكون مالىس بلسان العرب لايسمى قرآنا
 فيه نظر لان التوراة الذى انزله الله تعالى على موسى عليه الصلاة والسلام يطلق عليه انه قرآن
 وهو ليس بلسان العرب وكذلك الانجيل والزبور لان القرآن كلام الله تعالى قائم بذاته لا يتجزؤ
 ولا ينفصل عنه غيرانه اذا نزل بلسان العرب سمي قرآنا ولما نزل على موسى سمي توراة ولما نزل
 على عيسى عليه الصلاة والسلام سمي انجيلا ولما نزل على داود سمي زبوراً واختلاف العبارات
 باختلاف الاعتبار **§** الثامن تشريفه ان المفتى اذا سئل عن شئ وكان هناك شئ آخر يحتاج
 اليه السائل يستحب له ان يذكره له وان لم يسأله عنه ويكون ذلك منه نصيحة له وزيادة خيره **§**
 التاسع عشر فيه استحباب صبر الآمر بالمعروف والنهي عن المنكر على من ينكر فعله او يأمره بفعله
 لاحتمال نسيان فيه او تقهقه فيتركه وليس ذلك من باب التقرير على الخطأ **§** العشرون السؤال
 الوارد فيه وهو انه صلى الله تعالى عليه وسلم كيف سكت عن تعليمه ولا قتال التور يشقى انما سكت عن
 تعليمه اولاً لانه لما رجع لم يستكشف الحال من مورد الوحي وكأنته اغتر بما عنده من العلم فسكت عن تعليمه
 زجراله وتأديبا وارشادا الى استكشاف ما استبهم عليه فلما طلب كشف الحال من مورده ارشده
 اليه وقال النوى اعلم يعلمه اولاً ليكون ابلغ في تعريفه وتعريف غيره بصفة الصلاة المجزئة وقال
 ابن الجوزي يحتمل ان يكون ترديده لتفخيم الامر وتعظيمه عليه ورأى ان الوقت لم يفته فاراد
 ايقاظ الفطنة للمتروك وقال ابن دقيق العيد ليست التقرير بدليل على الجواز مطلقا بل لابد من
 انتفاء الموانع ولا شك ان في زيادة قبول العلم لما يلي اليه بعد تكرار فعله واستجماع نفسه
 وتوجه سؤاله مصلحة مانعة من وجوب المبادرة الى التعام لاسيما مع عدم خوف الفوات امانة
 على ظاهر الحال أو بوحى خاص **§** ص **§** باب في القراءة في الظهر **§** ش **§** اى هذا باب
 في بيان حكم القراءة في صلاة الظهر قال الكرمانى الظاهر ان المراد بها بيان قراءة غير الفاتحة قلت
 العجب منه كيف يقول ذلك وابن الظاهر الذى يدل على ما قاله بل مراده الرد على من لا يوجب القراءة
 في الظهر وقد ذكرنا ان قوم منهم سويد بن غفلة والحسن بن صالح وابراهيم بن علية ومالك في رواية
 قالوا لا قراءة في الظهر والعصر **§** ص حدثنا ابو النعمان حدثنا ابو عوانة عن عبد الملك بن
 عمير عن جابر بن سمرة قال سعدت اصى يوم صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة العشى
 لا احرم عنها كنت اركد فى الاولين فاخف فى الاخرين قال عمر رضى الله تعالى عنه ذاك الظن
 بك **§** ش **§** مطابقته للترجة فى قوله كنت اركد فى الاولين لان ركوده فيها كان للقراءة
 وقوله صلاة العشى هى صلاة الظهر والعصر وقدم هذا الحديث فى الباب السابق بتمامه اخرجه
 عن موسى بن اسماعيل عن ابي عوانة الوضاح الشكرى وهينا عن ابي النعمان محمد بن الفضل السدوسى
 البصرى عن ابي عوانة وقدم الكلام فيه مستقصى فى الباب السابق قوله فأخف بضم الهجزة
 ويروى فأخفف ويروى فأحذف **§** ص حدثنا ابو نعيم قال حدثنا شيبان عن يحيى عن
 عبد الله بن ابي قتادة عن أبيه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ فى الركعتين الاولين
 من صلاة الظهر بفاتحة الكتاب وسورتين يطول فى الاولى ويقصر فى الثانية ويسمع الآية احيانا

وكان يقرؤ في العصر بفاتحة الكتاب وسورتين وكان يطول في الاولى وكان يطول في الركعة
 الاولى من صلاة الصبح ويقصر في الثانية **ش** مطابقتها للترجة ظاهرة **هـ** ذكر رجاله **هـ**
 وهم خمسة **هـ** الاول ابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين **هـ** الثاني شيان بن عبد الرحمن **هـ** الثالث يحيى
 بن ابي كثير **هـ** الرابع عبد الله بن ابي قتادة **هـ** الخامس ابو ابو قتادة الحارث بن ربيعي وهو المشهور
هـ ذكر لطائف اسناده **هـ** في الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفي الغنعة في ثلاثة مواضع وفي القول
 في موضعين وفيه عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه وفي رواية الجوزي في من طريق عبيد الله بن موسى
 عن شيان التصريح بالاخبار ليحيى من عبد الله ولعبد الله من ابيه وكذا للنسائي من رواية الاوزاعي
 عن يحيى لكن بلفظ التحديث فيهما وكذلك من رواية ابي ابراهيم القناد عن يحيى حدثني عبد الله فأمن
 بذلك انه ليس يحيى **هـ** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **هـ** اخرجه البخاري ايضا في الصلاة عن
 مكى بن ابراهيم عن هشام الدستوائي وعن ابي نعيم عن هشام ولم يذكر القراءة وعن موسى بن
 اسمعيل عن همام وعن محمد بن يوسف عن الاوزاعي اربعتهم عن يحيى بن ابي كثير به واخرجه مسلم
 فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن المثنى واخرجه ابو داود فيه عن محمد بن المثنى به وعن الحسن
 ابن علي وعن نسدد عن يحيى واخرجه النسائي فيه عن قتيبة وعن يحيى بن درست وعن عمران بن
 يزيد وعن محمد بن المثنى واخرجه ابن ماجه فيه عن بشر بن هلال الصواف **هـ** ذكر معناه **هـ** قوله
 الاولين تنية الاولى قوله وسورتين اى في كل ركعة سورة قوله يطول من التطويل قوله
 في الثانية اى في الركعة الثانية قوله ويسمع الآية وفي رواية ويسمعنا من الاسماع وكذا اخرجه
 الاسمعيلى من رواية الشيبان وللنسائي من حديث البراء كذا نصلى خلف النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم الظهر فنسمع منه الآية بعد الآية من سورة لقمان والذاريات ولابن خزيمة من حديث
 انس نحوه لكن قال سمع اسم ربك الاعلى وهل ألك حديث الغاشية قوله احيانا اى في احيان جمع
 حين وهو يدل على تكرار ذلك منه **هـ** ذكر ما استفاد منه **هـ** فيه دليل على وجوب قراءة الفاتحة في كل
 ركعة من الاولين من ذوات الاربع والثلاث وكذلك ضم السورة الى الفاتحة **هـ** وفيه استحباب
 قراءة سورة قصيرة بكمالها وانها افضل من قراءة بقدرها من الطويلة وفي شرح الهداية ان قرأ
 بعض سورة في ركعة وبعضها في الثانية الصحيح انه لا يكره وقيل يكره ولا ينبغي ان يقرأ في الركعتين
 من وسط السورة ومن آخرها ولو فعل لأبأس به وفي النسائي قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم من سورة المؤمنين الى ذكر موسى وهرون ثم اخذته سعة ركع وفي المغني لا تتركه قراءة آخر
 السورة وأوسطها في احدى الروايتين عن احمد وفي الرواية الثانية مكروهة **هـ** وفيه ان الاسرار
 ليس بشرط لصحة الصلاة بل هو سنة **هـ** وفيه في قوله وكان يطول الركعة الاولى من الظهر ويقصر
 في الثانية ما يستدل به محمد على تطويل الاولى على الثانية في جميع الصلوات وبه قال بعض الشافعية
 وعند ابي حنيفة وابي يوسف يسوى بين الركعتين الا في الفجر فانه يطول الاولى على الثانية وبه
 قال بعض الشافعية وجوابهما عن الحديث ان تطويل الاولى كان بدعاء الاستفتاح والتعوذ
 لا في القراءة ويطول الاولى في صلاة الصبح بلا خلاف لانه وقت نوم وغفلة **هـ** وفيه دليل
 على جواز الاكتفاء بظاهر الحال في الاخبار دون التوقف على اليقين لان الطريق الى العلم بقراءة
 السورة في السرية لا يكون الا بسماع كلها وانما يفيد يقين ذلك لو كان في الجهرية وكأنه مأخوذ من

سماع بعضها مع قيام القراءة على قراءة باقيها قاله ابن دقيق العيد وقيل يحتمل ان يكون الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجبرهم عقيب الصلاة دائما او غالبا بقراءة السورتين قلت هذا بعيد جدا وفيه ما استدبل به بعض الشافعية على جواز تطويل الامام في الركوع لاجل الداخل وقال القرطبي ولا حاجة فيه لان الحكمة لا يعمل بها خلفاء او لعدم انضباطها ولانه لم يكن يدخل في الصلاة يريد تقصير تلك الركعة ثم يطيلها لاجل الآتي وانما كان يدخل فيها ليأتي بالصلاة على سنتها من تطويل الاولى فافترق الاصل والفرع فاستمع اللاحق **ص** وفيه ما استدبل به بعض اصحابنا الحنفية باسقاط القراءة في الاخيرين لان ذكر القراءة فيهما لم يقع والله اعلم **ص** حدثنا عمر بن عبد الله بن ابي قال حدثنا الاعمش قال حدثنا عمارة عن ابي معمر قال سألنا خبابا كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في الظهر والعصر قال نعم قلنا بأي شيء كنتم تعرفون ذلك قال باضطراب لحيته **ش** **ص** مطابقة للترجمة ظاهرة وعمر هو ابن حفص وابو حفص بن غياث والاعمش هو سليمان وعماره بضم السين هو ابن عمير وابو معمر بفتح الميمين عبد الله بن سخرية الازدي الكوفي وقد اخرج البخاري هذا في باب رفع البصر الى الامام عن موسى عن عبد الواحد عن الاعمش الى آخره وقدم الكلام فيه مستوفى هناك وفيه الحكم بالدليل لانهم حكموا باضطراب لحيته المباركة على قراءته لكن لا بد من قرينة تعيين القراءة دون الذكر والدعاء مثلا لان اضطراب لحيته يحصل بكل منهما وكأني لم نظره بالصلوات الجهرية لان ذلك المحل منها هو محل القراءة لا الذكر والدعاء واذا انضم الى ذلك قول ابي قتادة كان يسمعا الآية احيانا قوى الاستدلال **ص** **باب** القراءة في العصر **ش** **ص** اي هذا باب في بيان حكم القراءة في صلاة العصر **ص** **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الاعمش عن عمارة بن عمير عن ابي معمر قال قلت لخباب بن الارت اكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في الظهر والعصر قال نعم قلت بأي شيء كنتم تعلقون قراءته قال باضطراب لحيته **ش** **ص** ذكر في هذا الباب حديثين احدهما حديث خباب والآخر حديث ابي قتادة مختصرا وقد ذكر في الباب الذي قبله وقدم الكلام فيهما قوله قلت ويروى قلنا قوله اكان الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار **ص** **ص** حدثنا مكي بن ابراهيم عن هشام عن يحيى بن ابي كثير عن عبد الله بن ابي قتادة عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في الركعتين من الظهر والعصر بفاتحة الكتاب وسورة وسورة ويسمعا الآية احيانا **ش** **ص** مطابقة للترجمة ظاهرة ومكي بن ابراهيم ابن بشير بن فرقد التميمي الخطلي النخعي ولد سنة ست وعشرين ومائة وقال البخاري مات سنة اربع عشرة او خمس عشرة ومائتين وهشام الدستوائي قوله وسورة كرر لفظ السورة ليفيد التوزيع على البركات يعني يقرأ في كل ركعة من ركعتيهما سورة **ص** **باب** القراءة في المغرب **ش** **ص** اي هذا باب في بيان حكم القراءة في صلاة المغرب والمراد تقدير القراءة لا اثباتها لكونها جهرية بخلاف ما تقدم في باب القراءة في العصر والقراءة في الظهر **ص** **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس انه قال ان ام الفضل سمعته وهو يقرأ والمرسلات فقالت يا بني والله لقد ذكرتني بقراءة هذه السورة انها لا حزم سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ بها في المغرب **ش** **ص** مطابقة للترجمة ظاهرة **ص** **ص** ورحاله قد ذكرنا

غير مرة وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري واخرجه البخاري ايضا في المغازي عن
يحيى بن بكير واخرجه مسلم في الصلاة عن يحيى بن يحيى عن مالك وعن ابي بكر بن ابي شيبة
وعمر و الشافعي وعن حرمة بن يحيى وعن اسحق بن ابراهيم وعبد بن حيد كلاهما عن عبد
الرزاق واخرجه ابوداود في حديثه عن القعني عن مالك واخرجه الترمذي في حديثه عن حنادة واخرجه
النسائي في حديثه عن قتيبة عن سفيان بن عيينة عن سفيان بن عيينة عن سفيان بن عيينة عن سفيان بن عيينة
واخرجه ابن ماجه في حديثه عن ابي بكر بن ابي شيبة وهشام بن عمار كلاهما عن سفيان بن عيينة ان ام
الفضل هي والدة ابن عباس الراوي عنها وبذلك صرح الترمذي في روايته فقال عن امه ام الفضل
واسمها ليابة بنت الحارث زوجة العباس وهي اخت ميمونة بنت الحارث زوج النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قوله سمعت ابي سمعت ابن عباس وفيه التفات من الحاضر الى الغائب لان القياس يقتضي
ان يقال سمعتي وانما نقل ان ابي لشهرتها بذلك قوله وهو يقرؤ جلة اسمية وقعت حالا والضمير يرجع
الى ابن عباس وفيه التفات ايضا من الحاضر الى الغائب لان القياس يقتضي وانا اقرؤ وقال الكرماني
ويقرؤ اما حال واما استئناف وعلى الحال يحتمل سماعها منه صلى الله تعالى عليه وسلم القرآن بعد
ذلك وعلى الاستئناف لا يحتمل قوله فقالت يا بني ويروى فقلت وبني بضم الباء تصغير ابن وهذا
تصغير الشفقة والترحم قوله لقد ذكرني بالتشديد اي ذكرني شيئا نسيته قال الكرماني ويروى
يا الخفيف ويروى ايضا بقرآنك على وزن الفعل ان اراد به بضم القاف وسكون الراء وبعد الالف
نون قوله هذه السورة منصوب بقوله بقراءتك على مختار البصريين وبقوله ذكرني على مختار
الكوفيين قوله انها اي ان هذه السورة لاخر ما سمعت ويروى ما سمعته بزيادة ضمير المنصوب
فان قلت صرح عقل في روايته عن ابن شهاب انها آخر صلوات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذكره
البخاري في باب الوفاة ولفظه ثم ماضى لنا بعدها حتى قبضه الله وذكر في باب انما جعل الامام
ليؤتم به من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها ان الصلاة التي صلاها النبي عليه الصلاة والسلام
باصحابه في مرض موته كانت الظهر قلت التوفيق بينهما ان الصلاة التي حكها عائشة كانت في مسجد
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والصلاة التي حكها ام الفضل كانت في بيته كما رواه النسائي صلى بنافي بيته
المغرب فقرأ بالمرسلات وما مضى بعدها صلاة حتى قبض صلى الله تعالى عليه وسلم فان قلت روى الترمذي
حدثنا هناد قال اخبرنا عبدة عن محمد بن اسحق عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس
عن امه ام الفضل قالت خرج النبي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عاصب رأسه في مرضه
فصلى المغرب فقرأ بالمرسلات فاضاها بعد حتى لقي الله وقال حديث ام الفضل حديث حسن
صحيح قلت يحتمل قولها خرج النبي على انه خرج من مكانه الذي كان راقدا فيه الى الحاضر من في
البيت فصلى بهم فحصل الالتئام بذلك في الروايات وقال الترمذي روى عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم انه قرأ في المغرب بالطور وقد ذكره البخاري مسندا على ما يحكى عن قريب ص
حدثنا ابو عاصم عن ابن جريج عن ابن ابي مليكة عن عمرو بن الزبير عن مروان بن الحكم قال قال لي
زيد بن ثابت مالك تقرأ في المغرب بقصار المفضل وقد سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يقرأ بطول الطولين ش مطابقتها للترجمة ظاهرة ذ ذكر رجاله وهم ستة الاول
ابو عاصم الضحاك بن مخلد بفتح الميم النبيل البصري الثاني عبد الملك بن جريج الثالث عبد الله بن

عبدالله بن ابي مليكة بضم الميم واسم زهير بن عبدالله المكي الاحول * الرابع عمرو بن الزبير
ابن العوام * الخامس مروان بن الحكم بن العاص ابو الحكم المدني قال الذهبي ولم ير النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم لانه خرج الى الطائف مع أبيه وهو طفل * السادس زيد بن ثابت بن الصحاح
الانصاري * ذكر لطائف اسناده * في الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه العنة في
اربعة مواضع وفيه القول مكررا وفيه ان رواه ما بين بصري ومكي ومدني وفيه عن ابن ابي مليكة
وفي رواية عبد الرزاق عن ابن جريج حدثني ابن ابي مليكة ومن طريقه اخرج ابو داود وغيره
وفيه عن عمرو وفي رواية الاسمعيلى من طريق ججاج بن محمد عن ابن جريج سمعت ابن ابي مليكة
اخبرني عمرو ان مروان اخبره * ذكر من اخرج غيره * اخرج ابو داود ايضا في الصلاة
عن ابي عاصم بن علي عن عبد الرزاق واخرج النسائي في حديث عن محمد بن عبد الاعلى عن خالد بن الحارث
عن ابن جريج * ذكر معناه * قوله قال لي زيد بن ثابت الى آخره قال ذلك حين كان مروان
اميرا على المدينة من قبل معاوية قوله مالك استفهام على سبيل الانكار قوله بقصار المفضل هكذا
هو في رواية الكشميهني وفي رواية الاكثرين بقصار بالتبوين لقطعه عن الاضافة ولكن التبوين
فيه بدل عن المضاف اليه اي بقصار المفضل ووقع في رواية النسائي بقصار السور والمفضل
السبع السابع سمي به لكثرة فصوله وهو من سورة محمد وقيل من الفتح وقيل من قاف
الى آخر القرآن وقصار المفضل من لم يكن الى آخر القرآن واوساطه من والسماء ذات
البروج الى لم يكن وطواله من سورة محمد او من الفتح الى والسماء ذات البروج قوله بطولي
الطولين طولي بضم الطاء على وزن فعلى تأنيث اطول ككبرى تأنيثا كبر ومعناه اطول السورتين
الطويلتين وقال التيمي يريد اطول السورتين وقوله الطولين بضم الطاء ثنية طولي وهكذا هو رواية
الاكثرين وفي رواية كريمة بطول الطولين بضم الطاء وسكون الواو وباللام فقط وقال الكرماني
المراد بطول الطولين طول الطويلتين اطلاقا للمصدر واردة للوصف اي كان قرؤ بمقدار طول
الطولين اللذين هما البقرة والنساء والاعراف قلت لا يستقيم هذا لانه يلزم من كان يكون يقرأ بقدر
السورتين وليس هذا بمراد ووقع في رواية ابي الاسود عن عمرو بآطول الطولين * الخامس
وفي رواية ابي داود قال قلت ما طول الطولين قال الاعراف قال وسألت ابا اناس ابي مليكة فقال
لي من قبل نقصد المائة والاعراف وبين النسائي في روايته انه انفسر من عمرو وفي رواية الجوزي
من طريق عبد الرحمن بن بشر عن عبد الرزاق مثل رواية ابي داود الا انه قال الانعام بدل المائة
وعند ابي مسلم الكجبي عن ابي عاصم يونس بدل الانعام اخرج الطبراني وابو نعيم في المستخرج فغن
هذا عرفت انهم اتفقوا على تفسير الطولي بالاعراف ووقع الاختلاف في الاخرى على ثلاثة
اقوال والمحفوظ منها الانعام وقال ابن بطال البقرة اطول السبع الطوال فلو ارادها لقال طول
الطوال فلما لم يرد هذا دل على انه اراد الاعراف لانها اطول السور بعد البقرة ودع عليه بان النساء اطول
من الاعراف قلت ليس للرد وجد لان الاعراف اطول السور بعد البقرة لان البقرة مائتان وثمانون
وست آيات وهي ستة آلاف ومائة واحد وعشرون كلمة وخمسة وعشرون الف حرف وخمسة
حرف وسورة آل عمران مائتا آية وثلاثة آلاف واربع مائة واحد وعشرون كلمة واربعه عشر
الف وخمسة وخمسة وعشرون حرفا وسورة النساء مائة وخمس وسبعون آية وثلاث آلاف

وسبعمائة وخمس واربعون كلمة وستة عشر الفا وثلاثون حرفا وسورة المائدة مائة واثنان وعشرون آية والف وثمانمائة كلمة واربع كلمات واحد عشر الفا وسبع مائة وثلاثة وثمانون حرفا وسورة الانعام مائة وست وستون آية وثلاثة الآف واثنان وخسون كلمة واثنان عشر الفا حرف واربع مائة واثنان وعشرون حرفا وسورة الاعراف مائة واثنان وخمس آيات عند اهل البصرة وسيت عند اهل الكوفة وثلاث الآف وثلاثمائة وخمس وعشرون كلمة واربعة عشر الفا حرف وعشرة احرف وقال الكرمانى فان قيل البقرة اطول السبع الطوال اجيب بأن دلوا اراد البقرة لقول بطولى الطوال فلما لم يقل ذلك دل انه اراد الاعراف وهى اطول السور بعد البقرة ثم قال الكرمانى اتول فيه نظر لان النساء هى الاطول بعدها قلت هذا غفلة منه وعدم تأمل والجواب المذكور موجه وقد عرفت التفاوت بين هذه السور الست فيما ذكرناه الآن ذكر ما يستفاد منه ✽ في حجة على الشافعى في ذهابه الى ان وقت المغرب قدر ما يصلى فيه ثلاث ركعات وهو قوله الجديد واذا قرأ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاعراف يدخل وقت العشاء قبل الفراغ منها فتفوت صلاة المغرب قاله الخطيبى ثم قال وتأويله انه صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ في الركعة الاولى بقدر ما ادرك ركعة من الوقت ثم قرأ باقية في الثانية ولا بأس بوقوعها خارج الوقت قلت هذا تأويل فاسد لانه لم ينقل عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه صلى على هذا الوجه وقال الكرمانى يحتمل ان يراد بالسورة بعضها قلت والى هذا الوجه مال الطحاوى حيث قال يدل على صحة هذا التأويل ان محمد بن خزيمة قد حدثنا قال حدثنا جاحج بن منيهال قال حدثنا جاحج عن ابى الزبير عن جابر بن عبد الله الانصارى انهم كانوا يصلون المغرب ثم يتصلون وروى ايضا من حديث انس قال كنا نصلى المغرب مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم يرمى احدا فيرى موقع نباه وروى ايضا من حديث على بن بلال قال صليت مع نفر من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الانصار فحدثوني انهم كانوا يصلون مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المغرب ثم ينطلقون فيرتمون لا يخفى عليهم موقع سهامهم حتى يأتوا ديارهم وهو اقصى المدينة في نسي سلة ثم قال لما كان هذا وقت انصراف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من صلاة المغرب استحال ان يكون ذلك قد قرأ فيها الاعراف ولا نصفها وقد انكر على معاذ حين صلى العشاء بالبقرة مع سعة وقتها فالمغرب أولى بذلك فينبى على هذا ان يقرأ في المغرب بقصار الفصل وهو قول اصحابنا ومالك والشافعى وجهور العلماء انتهى قلت قيل قراءة سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليست كقراءة غيره الاتسمع قول الصحابي ما صليت خلف احدا خف صلاة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان يقرأ بالسنتين الى المائة وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان داود عليه الصلاة والسلام كان يأمر بدوابه ان تسرح فيقرأ الزبور قبل اسراجها فاذا كان داود عليه السلام بهذه المثابة فسيدينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم احرى بذلك واولى واما انكاره على معاذ فظاهر لانه غيره فان قلت قيل لعل السورة لم يكمل انزالها فقراءته انما كانت لبعضها قلت جماعة من المفسرين نقلوا الاجماع على نزول الانعام والاعراف بحكمة شرفها الله تعالى ومنهم من استثنى في الانعام ست آيات نزلن بالمدينة ✽ وفيه حجة لمن يرى باستحباب القراءة في صلاة المغرب بطولى الطولين وهم جيد وعروة بن الزبير وابن هشام والظاهرية وقالوا الاحسن ان يقرأ المصلى في المغرب بالسورة التي قرأها النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم نحو الاعراف والطور والمرسلات ونحوها وقال الترمذي ذكر عن مالك انه كره ان يقرأ في صلاة المغرب بالسور الطوال نحو الطور والمرسلات وقال الشافعي لا كره بل استحب ان يقرأ بهذه السور في صلاة المغرب وقال ابن حزم في المحلى ولوانه قرأ في المغرب الاعراف أو المائة أو الطور أو المرسلات تحسن قلت فعلى هذا عند مالك اذا كره قراءة نحو المرسلات والطور في المغرب فاذا قرأ نحو الاعراف فالكراهة بالطريق الاولى واذا استحب الشافعي قراءة هذه السور في المغرب فبدل ذلك على ان وقت المغرب ممتدعنده وعن هذا قال الخطابي ان للمغرب وقتين وقال الطحاوي المستحب ان يقرأ في صلاة المغرب من قصار المفصل وقال الترمذي والعمل على هذا عند اهل العلم قلت هو مذهب الثوري والنخعي وعبدالله ابن المبارك وابي حنيفة وابي يوسف ومحمد واحد ومالك واسحق وروى الطحاوي من حديث عبدالله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ في المغرب بالتين والزيتون واخرجه ابن ابي شيبة ايضا وفي سنده مقال ولكن روى ابن ابي ماجه بسند صحيح عن ابن عمر كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في المغرب قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد وروى ابو بكر احمد ابن موسى بن مردويه في كتابه اولاد المحدثين من حديث جابر بن سمرة قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في صلاة المغرب ليلة الجمعة قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد وروى البزار في مسنده بسند صحيح عن بريدة كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في المغرب والعشاء والليل اذا غشي والضحي وكان يقرأ في الظهر والعصر بسم ربك الاعلى وهل اناك وروى في هذا الباب عن عمر بن الخطاب وابن مسعود وابن عباس وعمران بن الحصين وابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنهم فأثر عمر اخرج الطحاوي عن زرارة بن اوفي قال أقرأني ابو موسى في كتاب عمر رضي الله تعالى عنه اليه اقرأ في المغرب آخر المفصل وآخر المفصل من لم يكن الى آخر القرآن واثر ابن مسعود اخرج ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابي عثمان النهدي قال صلى بنا ابن مسعود المغرب فقرأ قل هو الله احد فوددت انه قرأ سورة البقرة من حسن صوته واخرجه ابو داود والبيهقي ايضا واثر ابن عباس اخرج ابن ابي شيبة ايضا حدثنا وكيع عن شعبة عن ابي نوفل بن ابي عقرب عن ابن عباس قال سمعته يقرأ في المغرب اذا جاء نصر الله والفتح واثر عمران بن الحصين اخرج ابن ابي شيبة ايضا عن الحسن قال كان عمران بن الحصين يقرأ في المغرب اذا زلزلت والعاديات واثر ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه اخرج عبد الرزاق في مصنفه عن ابي عبدالله الصنابحي انه صلى وراء ابي بكر المغرب قرأ في الركعتين الاوليين بأمر القرآن وسورتين من قصار المفصل ثم قرأ في الثالثة قال فدنوت منه حتى ان ثيابي لتكاد ان تمس ثيابه فسمعتة قرأ بأم القرآن وهذه الآية ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتسا حتى الوهاب وعن مكحول ان قراءة هذه الآية في الركعة الثالثة كانت على سبيل الدعاء وروى ايضا نحو ذلك من التابعين فقال ابن ابي شيبة في مصنفه اخبرنا وكيع عن اسمعيل بن عبد الملك قال سمعت سعيد بن جبير يقرأ في المغرب مرة شي اخبارها ومرة تحدث اخبارها حدثنا وكيع عن ربيع قال كان الحسن يقرأ في المغرب اذا زلزلت والعاديات لا يدعهما اخبرنا زيد بن الحباب عن الضحاك بن عثمان قال رأيت عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه يقرأ في المغرب بقصار المفصل اخبرنا وكيع عن مجمل قال سمعت ابراهيم يقرأ في الركعة

الاولى من المغرب لا يلاف قريش واخرج البيهقي في سننه من حديث هشام بن عروة ان ابا عبد الله كان يقرأ في المغرب نحو ما يقرأون والعاديات ونحوها من السور فان قلت ما وجه الروايات المختلفة في هذا الباب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت كان هذا بحسب الاحوال فكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعلم من حال المؤمنين في وقت انهم يؤثرون التطويل فيطول وفي وقت لا يؤثرون لعذر ونحوه فيخفف وبحسب الزمان والوقت **ص** باب في الجهر في المغرب **ش** اي هذا باب في بيان حكم جهر القراءة في صلاة المغرب واعتراض ابن المنير على هذه الترجمة والتي بعدها بأن الجهر فيهما لا خلاف فيه ساقط لان البخاري وضع كتابه لبيان الاحكام من حيث هي مطلقا ولم يقصره على بيان الخلافات **ص** حديثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ في المغرب بالطور **ش** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة في ذكر رجاله **ص** وهم خمسة عبد الله بن يوسف التنيسي المصري ومالك بن انس ومحمد بن مسلم بن شهاب الزهري ومحمد بن جبير بضم الجيم ابن مطعم بضم الميم وكسر العين وابوه جبير بن مطعم بن عدي قدم في باب من افاض في كتاب الفصل **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** في الحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الاخبار كذلك في موضع وفيه النعنة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه السماع وفيه ان رواه ما بين مصري ومدني وفيه عن محمد بن جبير وفي رواية ابن خزيمة من طريق سفيان عن الزهري حدثني محمد بن جبير **ص** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ص** اخرجه البخاري ايضا في الجهاد عن محمود وفي التفسير عن اسحق بن منصور وعن الحميدي عن ابن عينة واخرجه مسلم في الصلاة عن يحيى بن يحيى عن مالك وعن ابى بكر بن ابى شيبة وزهير بن حرب وعن حرملة وعن اسحق بن ابراهيم وعن عبد بن جيد واخرجه ابو داود فيه عن القعنبي عن مالك واخرجه النسائي فيه وفي التفسير عن قتيبة وعن الحارث بن مسكين واخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن الصباح **ص** ذكر معناه **ص** قوله قرأ وفي رواية ابن عساكر يقرأ بلفظ المضارع وكذا هو في الموطأ قوله في المغرب اي في صلاة المغرب قوله بالطور اي بسورة الطور قال الطحاوي يجوز ان يريد بقوله والطور قرأ بعضها وذلك جائز في اللغة يقال فلان يقرأ القرآن اذا قرأ بعضه ويحتمل قرأ بالطور قرأ بأكملها فنظرنا في ذلك هل يروى فيه شيء يدل على احد التأويلين فاذا صالح بن عبد الرحمن وابن ابى داود قد حدثنا قالانا سعيد بن منصور قال حدثنا هشيم عن الزهري عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه قال قدمت المدينة على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا كلمة في اسارى بدر فانتبهت اليه وهو يصلي في اصحابه صلاة المغرب فسمعت يقول (ان عذاب ربك لواقع) فكلنا صدع قلبي فلما فرغ كلمته فيهم فقال شيخ لو كان آتاني لشفتة فيهم يعني ابا عبد الله بن جبير بن مطعم فحدثنا هشيم قد روى هذا الحديث عن الزهري قين القصة على وجهها واخبر ان الذي سمعه من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو قوله عز وجل ان عذاب ربك لواقع فبين هذا ان قوله في الحديث الاول قرأ بالطور انما هو ما سمعته يقرأ منها وليس لفظ جبير الا ما روى هشيم لانه ساق القصة على وجهها فصار ما حكى فيها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو قراءته ان عذاب ربك لواقع خاصة انتهى وقال صاحب التلويح في نظر في مواضع الاول لما رواه ابن ماجه فلما سمعته يقرأ ام خلقوا من غير شيء

امهم الخالقون الى قوله فليات مستعهم سلطان ميين كادقلى يطير ولما رواه السراج فى كتابه بسند صحيح سمعت يقرؤ فى المغرب بالطور وكتاب مسطور فى رق منشور الثانى قوله رواه هشيم عن الزهرى خالفه الطبرانى فى مجمعه الصغير وانما رواه عن ابراهيم بن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه عن جده وقال لم يروه عن ابراهيم الاهشيم تفرد به عروة بن سعيد الربيعى وهوثقه الثالث قوله قال جبير فأنتهيت اليه وهو يصلى فيه نظر لما ذكره محمد بن سعد من حديث نافع ابنه عنه قال قدمت فى فداء اسارى بدر فاضطجعت فى المسجد بعد العصر وقد اصابنى الكرى فتمت فأقيمت صلاة المغرب فتمت فزما بقراءة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى المغرب بالطور وكتاب مسطور فاستمعت قراءته حتى خرجت من المسجد وكان يومئذ اول ما دخل الاسلام قلبى انتهى قلت رواية البخارى اصح من غيره وفى الاستيعاب روى جماعة من اصحاب ابن شهاب عن محمد بن جبير عن أبيه المغرب والعشاء وزعم الدارقطنى ان رواية من روى عن ابن شهاب عن نافع بن جبير وهم * واما الطور فعن ابن عباس الطور الجبل الذى كلم الله عز وجل موسى عليه الصلاة والسلام عليه لغة سريانية وفى المحكم الطور الجبل وقد غلب طور سينا جبل بالشام وهو بالسريانية طورى والنسبة اليه طورى وطورانى وزعم ابو عبيد البكرى انه جبل بيت المقدس ممتد ما بين مصر وايلة سمي بطور اسمعيل بن ابراهيم عليهما الصلاة والسلام وهو طور سيناء وطور سينين وفى المتفق وصاعوا واختلف صفا اختلفوا فيه فقال قوم هو جبل بقرب ايلة وقيل هو جبل بالشام واما طور زيتا بالقصر فجبل بقرب رأس عين وبيت المقدس ايضا جبل يعرف بطور زيتا وهو الذى جاء فيه الحديث مات بطور زيتا سبعون الف نبى كلهم قتلهم الجوع وهو شرقى وادى سلوان وعلى مدينة طبرية يقال له الطور مظل عليها وبارض مصر جبل يقال له الطور بين مصر وفاران يشتمل على عدة قرى وطور عدين اسم بليدة بنواحي نصيبين وفى قبلى البيت المقدس جبل عال يقال له الطور فيه فيما يقال قبر هارون عليه الصلاة والسلام ذكر ما يستنبط منه * فيه ان القراءة فى صلاة المغرب جهريّة ولذلك وضع البخارى الباب فان اسر فيها ان كان عمدا يكون تاركا للسنة وان كان سهوا محبب عليه سجدة السهو وقد ذكرناه * وفيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ فى المغرب وقد ذكرناه ان قراءته صلى الله تعالى عليه وسلم ليست كقراءة غيره وله احوال فى ذلك كما ذكرناه * منها ان قراءته فى المغرب بالطور ونحوها يجوز ان يكون لبيان الجواز * ومنها ان يكون عليه بعد المشقة الا ترى كيف انكر على معاذ رضى الله تعالى عنه لما طول الصلاة بافتتاح بسورة البقرة فقال له افئنان انت يا معاذ قالها مرتين لو قرأت بسم اسم ربك الاعلى والشمس وضحيتها فانه يصلى خلفك ذو الحاجة والضعيف والصغير والكبير رواه الطحاوى بهذا اللفظ ورواه البخارى ومسلم ايضا كما ذكرناه فى موضعه * وفيه احتياج من ذهب الى ان المستحب قراءة السور التى قرأها النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وقد استقصينا الكلام فيه فى الباب السابق * ص باب * الجهر فى العشاء ش * اى هذا باب فى بيان حكم جهر القراءة فى صلاة العشاء وقال بعضهم قدم ترجمة الجهر على ترجمة القراءة عكس ما وضع فى المغرب ثم فى الصبح والذى فى المغرب اولى ولعله من النسخ قلت المقصود الاعظم بان الحكم لا الترتيب فى الابواب وايضا راعى المناسبة بين هذا

الباب والباب الذي قبله لانه في الجهر ورعاية المناسبة مطلوبة **ص** حدثنا ابو النعمان قال حدثنا معتمر عن أبيه عن بكر عن ابي رافع قال صليت مع أبي هريرة رضى الله تعالى عنه العمة فقرأ اذا السماء انشقت فسجد فقلت له قال سجدت خلف ابي القاسم صلى الله تعالى عليه وسلم فلا زال اسجد بها حتى القاه **ش** مطابقتها للترجمة تفهم من قوله سجدت خلف ابي القاسم ولولم يجهر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقراءته في هذه الصلاة لما سجد ابو هريرة خلفه صلى الله تعالى عليه وسلم **ز** ذكر رجاله **و** هم ستة **الاول** ابو النعمان محمد بن الفضل **٢** الثاني معتمر بلفظ اسم الفاعل من الاعتماد ابن سليمان **٣** الثالث ابو سليمان بن طرخان **٤** الرابع بكر بن عبد الله المزني **٥** الخامس ابو رافع بالفاء والعين المهملة واسمه نفع الصائغ **٦** السادس ابو هريرة **ز** ذكر لطائف اسناده **ح** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغننة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه اربعة من الرجال بصريون وابورافع مدني وفيه ثلاثة من التابعين يروى بعضهم عن بعض وهم سليمان بن معتمر سمع انس بن مالك وبكر بن عبد الله روى عن انس وابن عباس وابن عمر والمغيرة بن شعبة رضى الله تعالى عنهم ونفع ادرك الجاهلية ولم ير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وروى عن جماعة من الصحابة وهو من كبار التابعين وبكر من اوساطهم وسليمان من صغارهم قال صاحب التلويح اعترض بعض شراح البخارى على البخارى بأن هذا الحديث ليس مرفوعا وهو غير وارد لان رفعه ظاهر من متن الحديث وانكار رفعه مكابرة **ز** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ح** اخرجه البخارى ايضا في سجود القرآن عن مسدد واخرجه مسلم في الصلاة عن عبيد الله بن معاذ ومحمد بن عبد الاعلى وعن ابي كامل الجحدري وعن عمرو الناقد وعن احمد بن عبدة واخرجه ابوداود فيه عن مسدد عن معتمر به واخرجه النسائي فيه عن حديد بن مسعدة عن سليم بن احضر به **ز** ذكر معناه **ح** قوله العمة اي العشاء قوله فقلت له اي في شان السجدة اي سألته عن حكمها قوله ابي القاسم هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله بها اي بالسجدة يدل عليها قوله فسجد كافي قوله تعالى (اعدلوا هو اقرب للتقوى) اي العدل اقرب للتقوى ويجوز ان يكون الباء بمعنى في اي اسجد فيها اي في السورة وهي اذا السماء انشقت كما يجي في الرواية الآتية في الباب الذي يأتي فانه فيه فلا زال اسجد فيها كما يأتي ثم ان لفظة بها لم تقع في رواية ابي ذر قوله حتى القاه اي التي ابا القاسم اي حتى اموت **ز** ذكر ما استفاد منه **ح** فيه ثبوت سجدة التلاوة في سورة اذا السماء انشقت وهو حجة على مالك في قوله لا سجدة فيها وقال ابن المنير لاجحة فيه على مالك حيث كره السجدة في الفريضة يعني في المشهور عند لانه ليس مرفوعا ورد عليه بأنه مرفوع كاذب كرنا ويدل عليه ايضا رواية ابي الاسعث عن معتمر بهذا الاسناد بلفظ صليت خلف ابي القاسم فسجد بها اخرجه ابن خزيمة وكذلك اخرجه الجوزقي من طريق يزيد بن هارون عن سليمان التيمي بلفظ صليت مع ابي القاسم فسجد فيها قلت هذا حجة على مالك مطلقا سواء قرئت هذه في الفرض او في النفل وسواء كان في الصلاة او خارجها ثم اختلفوا هل هي سنة او واجبة على ما أتى واختلفوا ايضا في موضع السجدة فقيل واذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون وقيل آخر السورة **٢** وفيه جواز اطلاق لفظ العمة على العشاء **٣** وفيه ثبوت الجهر بالقراءة في صلاة العشاء وعليه تبويب البخارى **٤** وفيه ذكر جواز ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بابي القاسم وفي جواز تكني غيره

بابي القاسم خلاف حديثي ص حدثنا ابو الوليد قال حدثنا شعبة عن عدي قال سمعت البراء
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان في سفر فقرأ في العشاء في احدى الركعتين بالتين والزيتون
ش مطابقتها للترجمة ظاهرة واراد الوليد هو ابن هشام بن عبد الملك الطيالسي وشعبة هو ابن
النجاشي وعدي بفتح العين وكسر الدال المهملتين وتشديد الياء هو ابن ثابت الانصاري كلهم قدموا
وفيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين والتعنه في موضع والقول في موضعين وفيه السماع به واخرجه
البخاري ايضا في التفسير عن حجاج بن منهال وعن خالد بن يحيى وفي التوحيد عن ابي نعيم واخرجه
مسلم في الصلاة عن عبيد الله بن معاذ وعن قتيبة وعن محمد بن عبد الله بن عمير واخرجه ابراهيم
فيد عن حفص بن عمر عن شعبة به واخرجه الترمذي فیه عن هناد واخرجه النسائي فیه
عن اسماعيل بن سعود وعن قتيبة عن مالك وفي التفسير عن قتيبة عن ليث ومالك به واخرجه ابن
ماجه في الصلاة عن محمد بن الصباح وعن عبد الله بن عامر قوله في سفر وفي رواية الاسماعيلي كان
في سفر فصلى العشاء ركعتين قوله في احدى الركعتين وفي رواية النسائي في الركعة الاولى قوله
بالتين اي بسورة التين وفي الرواية التي تأتي والتين على الحكاية به وفيه ثبوت الجهر بالقراءة في
صلاة العشاء وعليه الثبوت به وفيه التخفيف في القراءة في السفر لانه مظنة المشقة وحديث ابي هريرة
الماضي محمول على الخضر فلذلك قرأ فيها من اوساط المنفصل وقال السفاقي وغيره هذه الاحاديث
تدل على انه لا توقيت في القراءة فيها بل بحسب الحال وعن مالك يقرأ فيها اي في العشاء بالحاقة
ونحوها وقال اشهب بوسط المنفصل وقرأ فيها عثمان رضي الله تعالى عنه بالنجم وابن عمر رضي الله
تعالى عنهما بالذين كفروا وابراهيم في العاديات وقال اصحابنا يقرأ في الفجر اربعين آية سوى
الفاتحة وفي رواية خسين آية وفي اخرى ستين الى مائة قال المشايخ وهي اربعين الروايات قالوا في
العشاء يقرأ مائة وفي الصيف اربعين وفي الخريف خسين اوستين وفي رواية الاصيلي ينبغي ان
يكون في الظهر دون الفجر والعصر قدر عشرين آية سوى الفاتحة ص باب في القراءة
في العشاء بالسجدة ش حديثي ص حدثنا مسدد قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا التيمي عن بكر
عن ابي رافع قال صليت مع ابي هريرة العتمة فقرأ اذا السماء انشقت فسجد فقلت ما هذه قال سجدت بها
خلف ابي القاسم صلى الله تعالى عليه وسلم فلا زال اسجد فيها حتى القاه ش مطابقتها للترجمة
ظاهرة لان قوله فسجد يعني سجدة الثلاثة والحديث مر في الباب الذي قبله غير ان هناك عن ابي
النعمان عن معتمر عن ابيه سليمان عن بكر وهنا عن مسدد عن يزيد من الزيادة ابن زريع تصفبر زرع
عن التيمي وهو سليمان بن طرخان عن بكر بن عبد الله المزني عن ابي رافع الصائغ نفع وانما كرر
هذا الحديث لامرين احدهما للترجمة التي تضمن القراءة بالسجدة والآخر لاختلاف بعض
الرواة قوله سجدت بها ويروى فيها قوله اسجد فيها وفي رواية الكشميني اسجد بها ص
باب في القراءة في العشاء ش حديثي ص حدثنا خالد بن يحيى حدثنا مسدد قال حدثنا عدي بن ثابت انه سمع البراء قال سمعت النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في العشاء والتين والزيتون وما سمعت احدا احسن صوتا منه او قراءة
ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وانما كرر هذا الحديث لثلاثة اوجه احدها لاجل الترجمة

التي تضمن القراءة في العشاء والثاني لاختلاف بعض الرواة فيه لانه اخرج فينا مضي عن ابي
الوليد عن شعبة عن عدي عن البراء وهنا اخرج عن خالد بن يحيى بن صفوان ابي محمد السلمي الكوفي
وهو من افراد البخارى مات بمكة قريبا من سنة ثلاث عشرة ومائتين عن مسعر بكسر الميم وسكون
السين الممثلة ابن كدام الكوفي عن علي بن ثابت بالشاء المثلثة عن البراء والرجال كلهم كوفيون
والثالث لاجل الزيادة التي فيه وهي قوله ما سمعت احدا احسن صوتا منه قوله او قراءة شك
من الراوى اى احسن قراءة منه صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه وجه آخر وهو انه ذكر هناك عديا
غير منسوب وههنا ذكره باسم ابيه وهناك بالغنة وههنا بالتحديث قوله والتين على سبيل
الحكاية ص باب يطول في الاولين ويحذف في الاخرين ش اى هذا
باب ترجمته يطول المصلى في الركعتين الاوليين من الشاء ويحذف اى يترك القراءة في الركعتين
الاخريين ص حديث سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن ابي عون قال سمعت جابر بن سمرة قال
قال عمر رضى الله تعالى عنه لسعد رضى الله تعالى عنه لقد شكوك في كل شئ حتى الصلاة قال اما ان انا فامد
في الاولين واحذف في الاخرين ولا آلو ما اقتديت به من صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم قال صدقت ذلك الظن او ظنى بك ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وقد تقدم هذا
الحديث في باب وجوب القراءة للامام والمأموم مطولا وانما ذكر بعضه ههنا بالاعادة لاربعة اوجه
الاول لاختلاف الاسناد لانه اخرجه هناك عن موسى عن ابي عوانة عن عبد الملك بن عمير عن
جابر بن سمرة وههنا اخرجه عن سليمان بن حرب عن شعبة عن ابي عون محمد بن عبد الله الثقفي الكوفي
الاعوره الثاني ان هناك بالغنة عن جابر وههنا بالسماع عنه الثالث لاجل اختلاف الترجمة
وهو ظاهر الرابع لبعض الاختلاف في المتن بالزيادة والنقصان فاعتبر ذلك بالمراجعة الى الموضعين
قوله حتى الصلاة برفع الصلاة لان حتى ههنا غاية لما قبلها بزيادة كما في قولهم مات الناس حتى الانبياء
والمعنى حتى الصلاة شكوك فيها فكون ارتفاعه على الابتداء وخبره محذوف وهو ما قدرناه
قوله ولا آلو بعد الهمة وضم اللام اى لا اقصر واصله من الايألو يقال ما أألوت حقه اى ما قصرت
قوله او ظنى بك شك من الراوى ص باب القراءة في الفجر ش اى هذا باب
في بيان حكم القراءة في صلاة الفجر ص وقالت ام سلمة رضى الله تعالى عنها قرأ النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم بالطور ش هذا التعليق استنده البخارى في كتاب الحج بلفظ
طفت وراء الناس والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى ويقرأ بالطور وليس فيه بيان ان الصلاة
حينئذ كانت الصبح لكن تبين ذلك من رواية اخرى من طريق يحيى بن زكريا الغساني عن هشام
ابن عروة عن ابيه ولفظه اذا اقيمت الصلاة للصبح فطوفي وهكذا اخرجه الاسمعيلى من رواية
حسان بن ابراهيم عن هشام فان قلت اخرج ابن خزيمة من طريق وهب عن مالك وابن لهيعة جميعا
عن ابي الاسود هذا الحديث قال فيه قالت وهو يقرأ يعنى العشاء الآخرة قلت هذه رواية شاذة
ويمكن ان يكون سياقها من ابن لهيعة لان ابن وهب رواه في الموطأ عن مالك فلم يعين الصلاة
وبهذا سقط الاعتراض الذي حكاه ابن التين عن بعض المالكية حيث انكر ان تكون الصلاة
المفروضة صلاة الصبح فقال ليس في الحديث بيانها والاولى ان تشمل على النافلة لان الطواف يتمتع
اذا كان الامام في صلاة الفريضة انتهى واجيب بان هذا رد للحديث الصحيح بغير جبة بل يستفاد

من هذا الحديث جواز ما سجد عليه من خدش أو دم أو حشنة شعبة أو ثياب من سلاطة هو أبو
 المنهال قال دخلت أنا وأبي على أبي هريرة الأسدي فأنكنا عن وقت الصلوات فقال كان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم يصلي الظهر حين تزول الشمس والعصر ويرجع الرجل إلى أقصى المدينة والشمس
 حية ونسيت ما قال في المغرب ولا يبالي بتأخير العشاء إلى ثلث الليل ولا يحب النوم قبلها
 ولا الحديث بعدها ويصلي الصبح فينصرف الرجل فيعرف جنبه وكان يقرأ في الركعتين
 أو أحدهما مائتين السنين إلى المائة ش ~~م~~ عطايقته لا ترجع في قوله وكان يقرأ إلى آخره
 وفيه إثبات القراءة في الفجر ولاجل ذلك بوب البخاري هذا التوبيع مع أنه ذكر هذا الحديث
 في باب وقت الظهر عند الزوال وأخرج عنه عن حفص بن عمر عن شعبة عن أبي المنهال عن أبي هريرة
 بفتح الباء الموحدة واسم تفضله بن عبيد وأخرج عنه عن آدم بن أبي إياس إلى آخره وقد ذكرنا هناك
 جميع ما يتعلق به قوله عن وقت الصلوات وفي رواية أبي ذر الصلاة بالافراد والمراد المكتوبات
 قوله وكان يقرأ إلى آخره معناه من الآيات مائتين السنين إلى المائة وهذه الزيادة تقر بها شعبة
 عن أبي المنهال والشك فيه مندوروي أبو داود من حديث عمرو بن حريث قال كاثي سمع صوت
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في صلاة الغداة فلا أقسم بأخس الجوار الكنس أراد أنه كان
 يقرأ إذا الشمس كورت وهي مكية وتسع وعشرون آية وزاد أبو جعفر قاتن تذهبون ومائة
 وأربعون كلمة وخمس مائة وثلاثة وثلاثون حرفا وأخس النجوم التي تخس بالنهار فلا ترى
 وتكنس بالليل إلى مجاريها أي تستركا يكنس الظبا في المغار وهي الكناس وقال القراء
 هي النجوم الخمسة زحل والمشتري والمريخ والزهرة وعطارد وروى مسلم من حديث
 قطبة بن مالك أنه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في الصبح والنخل باسقات لها طلع نضيد
 أراد أنه كان يقرأ سورة ق والقرآن المجيد وهي مكية وهي خمس وأربعون آية وثلاثمائة
 وسبع وخسون كلمة والن ف وأربع مائة وتسعون حرفا ومعنى قوله والنخل باسقات يعني أطوالا
 في السماء وقيل بسوقها استقامتها في الطول وقيل موافقها وحوامل وروى مسلم أيضا من حديث
 جابر بن سمرة أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقرأ في الفجر بقاف وكانت قراءته بعد تخفيف
 وعند السراج بقاف ونحوها وفي لفظ وأشابهها وروى النسائي عن أم هانئ بنت حارثة قالت
 ما أخذت قاف إلا من وراء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي بها الصبح وروى ابن أبي
 شيبة بسند صحيح عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أن كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليأمرنا
 بالتخفيف وإن كان ليؤمننا بالصافات في الشجر قلت هي مكية وهي مائة واثنان وثلاثون آية وثمان
 مائة وستون كلمة وثلاثة آلاف وثمان مائة وستة وعشرون حرفا وروى أبو داود عن رجل
 من الصحابة أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ في الصبح بالروم أي بسورة الروم وهي مكية وهي ستون
 آية وثمان مائة وسبع عشرة كلمة وثلاثة آلاف وخمس مائة وأربعة وثلاثون حرفا وروى أبو موسى المديني
 في كتاب الصحابة أن عمر الجني قال صليت خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الصبح فقرأ فيها بسورة
 الحج وسجد فيها سجدتين قلت هي مكية الاست آيات نزلت بالمدينة وهي قوله تعالى هذان خصمان
 إلى قوله وهدوا إلى الطيب من القول وهدوا إلى صراط الحميد وهي ثمان وتسعون آية والن ف
 ومائتان وتسعون كلمة وخمسة آلاف وتسعون حرفا وقال الترمذي رحمه الله في جامع

عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان قرأ في الصبح بالواقعة وروى عندنا كان يقرأ في الفجر من
ستين آية الى مائة وروى السراج بسند صحيح عن البراء صلى بنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة
الصبح فقرأ بأقصر سورتين في القرآن فان قلت ما وجد هذه الاختلافات قلت قد ذكرنا فيما مضى
ان هذه بحسب اختلاف الاحوال والزمان الا يرى الى ما روى الطبراني في الاوسط بسند صحيح
عن أنس قال صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الفجر بأقصر سورتين من القرآن وقال انما
اسرعت لتفرغ الام الى صبيها وسمع صوت صبي وروى ابو داود بسند صحيح عن معاذ بن
عبد الله عن رجل من جهينة سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في الصبح اذ انزلت في الركعتين
كلتيهما وجاء مثل هذا الاختلاف ايضا من الصحابة رضى الله تعالى عنهم وفي سنن البيهقي عن المعمر
ابن سويد صلى بنا عمر رضى الله عنه الفجر فقرأ ألم وليلاف قريش وفيد وصى ابو بكر صلاة الصبح
بسورة البقرة في الركعتين كلتيهما وقال الفرافصة بن عمير ما اخذت سورة يوسف الا من قراءة عثمان
رضي الله عنه اياها في الصبح من كثرة ما يكررها وفي الموطأ قال عامر بن ربيعة قرأ عمر في الصبح سورة
الحج وسورة يوسف عليه السلام قراءة بطيئة وقال ابو هريرة لما قدمت المدينة مهاجرا صليت خلف سباع
ابن عرفة الصبح فقرأ في الاولى سورة مريم وفي الاخرى سورة ويل للطففين ذكره ابن حبان في
صحيحه ولم يسم سباعا وعن عمر بن ميمون لما طعن عمر صلى بهم ابن عوف الفجر فقرأ اذا جاء نصر الله
والكوثر وذكر ان عمر قرأ في الصبح بيونس ويهود وقرأ عثمان بيوسف والكهف وقرأ على
رضي الله تعالى عنه بالانبياء وقرأ عبد الله بسورتين احدهما بنوا اسرائيل وقرأ معاذ بالنساء
وقال ابو داود الاودى كنت اصلى وراء على الغداة فكان يقرأ اذا التمس كورت واذا السماء
انضطرت ونحو ذلك من السور وجاء مثل ذلك ايضا من التابعين وفي كتاب ابى نعيم عن الحارث
ابن فضيل قال ائت عندنا بن مهاب عشرين ارباعا يقرأ في صلاة الفجر تبارك وقل هو الله احد وقال
ابن بطلال وقرأ عبيدة بالرحن وابراهيم بياسين وعمر بن عبدالعزيز بسورتين من طوال المفصل
وقال ابن بطلال وما ذكرنا من الاختلاف من السلف دل انهم فهموا عن سيدنا رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم اباحة التطويل والتقصير وان لا يحمله في ذلك **ص** حدثنا مسدد
قال حدثنا اسمعيل بن ابراهيم قال اخبرنا ابن جريح قال اخبرني عطاء انه سمع ابا هريرة يقول
في كل صلاة يقرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسمعناكم وما اخفي عنا اخفياءكم
وان لم تزد على أم القرآن اجزأت وان زدت فهو خير **ش** **مطابقته للترجمة يفهم**
من قوله في كل صلاة يقرأ لان الترجمة في باب القراءة في الفجر وهو داخل في قوله كل صلاة
وقال بعضهم وكان المصنف قصد بآراء حديثي ام سلمة وابي هريرة في هذا الباب بيان حالتي
السفر والحضر ثم نكث بحديث ابى هريرة الدال على عدم اشتراط قدر معين قلت ليس
في حديث ابى هريرة ما يدل على حكم القراءة في السفر او الحضر وانما هو مطلق ولم يكن اراده
حديث ابى هريرة الا ان صلاة الفجر لا بد لها من القراءة لدخولها تحت قوله في كل صلاة يقرأ
وقد علم ان لفظة كل اذا اضيفت الى النكرة تقتضي عموم الافراد **ذكر رجاله** وهم خمسة
الاول مسدد بن مسرهد **الثاني** اسمعيل بن ابراهيم هو المعروف بابن عليه **الثالث** عبد الملك
ابن جريح **الرابع** عطاء بن ابي رباح **الخامس** ابو هريرة **ذكر لطائف اسناده** **فيد**

التحديث بصيغة الجمع في موضعين والاختبار كذلك في موضع وفي موضع بالافراد وفيه السماع
وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه اسمعيل المذكور وقد تكلم يحيى بن معين في حديثه عن ابن
جريح خاصة لكن تابعه عليه عبدالرزاق ومحمد بن بكر وغندر عند احمد وحيب بن الشهيد وحيب
المعلم عند مسلم وخالد بن الحارث ورقية عند النسائي وابن وهب عند ابن خزيمة ثم تابعهم عن ابن جريح
منهم من ذكر الكلام الاخير ومنهم من لم يذكره امامنا عبد الرزاق فأخرجه احمد في مسنده
عنه عن ابن جريح عن عطاء قال سمعت ابا هريرة يقول في كل صلاة قراءة فاستمعنا رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم اسمعناكم وما اخفى عنا اخفينا عنكم فسمعت يقول لا صلاة الا بقراءة **﴿﴾** واما
متابعة حبيب المعلم فأخرجه مسلم حدثنا يحيى بن يحيى قال اخبرنا يزيد بن زريع عن حبيب المعلم
عن عطاء قال قال ابو هريرة في كل صلاة قراءة فاستمعنا صلى الله تعالى عليه وسلم اسمعناكم وما اخفى
منا اخفينا عنكم فنقرأ بام الكتاب فقد اجزأت منه ومن زاد فهو افضل واخرجه الطحاوي
ايضا واخرجه ابو داود ايضا عن حبيب عن عطاء الى اخفينا عنكم واما متابعة رقية فاخرجه النسائي
قال حدثنا محمد بن قدامة قال حدثنا جريح عن رقية عن عطاء قال قال ابو هريرة كل صلاة يقرأ فيها ما استمعنا
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسمعناكم وما اخفاها اخفينا عنكم واما متابعة ابن وهب فاخرجه
الطحاوي حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال حدثنا عبد الله بن وهب قال اخبرني ابن جريح عن عطاء
قال سمعت ابا هريرة يقول في كل الصلاة قراءة فاستمعنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسمعناكم
وما اخفاء علينا اخفينا عليكم وروى الطحاوي ايضا عن محمد بن النعمان قال حدثنا الحنيدى قال
حدثنا سفيان عن ابن جريح عن عطاء نحوه قيل هذا الحديث موقوف واجيب بأن قوله ما استمعنا
وما اخفى عنا يشعر بان جميع ما ذكره متلقى من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيكون للجميع حكم
الرفع **﴿﴾** ذكر من اخرجه غيره **﴿﴾** اخرجه مسلم في الصلاة عن عمر والناسد وزهير بن حرب
والنسائي عن محمد بن عبد الاعلى واخرجه ايضا عن محمد بن قدامة كذا ذكرناه الآن **﴿﴾** ذكر معناه **﴿﴾**
قوله في كل صلاة يقرأ على صيغة المجهول والجار والمجرور يتعلق بقوله يقرأ أى يجب ان يقرأ
القرآن في كل الصلوات لكن بعضها بالجهر وبعضها بالسري فاجهر به رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم جهر نابه وما سري سر نابه ويروى يقرأ على صيغة المعلوم أى يقرأ رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم كذا قاله الكرماني وقيل ويروى يقرأ بالنون أى نحن نقرأ قوله فاستمعنا بفتح العين وهى
جلة من الفعل والمفعول ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاعله قوله اسمعناكم بسكون العين جلة
من الفعل والفاعل وهو النون والمفعول وهوكم قوله وما اخفى كلمة ماموصولة وكذلك في ما
استمعنا قوله وان لم تردبنا الخطاب وقد بينه ما في رواية مسلم عن ابي خزيمة وغيره عن اسمعيل فقال
له رجل ان لم ازد قوله على ام القرآن أى الفاتحة سميت بها لاشتمالها على المعاني التى في القرآن
اولا منها اول القرآن كما ان مكة سميت أم القرى لانها اول الارض واصليا قوله اجزأت بلفظ
الغنية أى اجزأت الصلاة من الاجزاء وهو الاداء الكافى لسقوط التعبد به وحكى ابن التين لغة
اخرى وهى اجزت بلا الف أى قضت وقال الخطابي جزى واجزى مثل وفى واوفى وقال ابن
قر قول اجزت عنك عند القابسي وعند غيره اجزأت قوله فهو خير أى الزائد على ام القرآن خير
وفى رواية حبيب المعلم فهو افضل كذا ذكرنا **﴿﴾** ذكر ما يستفاد منه **﴿﴾** فيه وجوب القراءة في كل

الصلوات وفيه رد على من انكر وجوب القراءة مطلقا وعلى من انكر وجوبها في الظهر والعصر
 وفيه الجهر فيما يجهر والاخفاء فيما يخفى وفي رواية الطحاوي في هذا الحديث قال ابو هريرة كان النبي
 صلى الله عليه وسلم يؤمن بجهر ويخافت وكان جهره في بعض الصلوات كالغروب والعشاء والصبح والجمعة
 وصلاة العيدين وفي بعضها كان يسر كالظهر والعصر وفي ثالثة المغرب واخرتي العشاء وفي الاستسقاء
 يجهر عند ابى يوسف ومحمد والشافعي واحمد وفي الحسوف والكسوف لا يجهر عند ابى حنيفة ومحمد وقال
 ابو يوسف فيما الجهر وقال الشافعي في الكسوف يسر وفي الحسوف يجهر واما بقية النوافل ففي النهار
 لا جهر فيها وفي الليل يخبر وقال النووي وفي نوافل الليل قيل يجهر وقيل يخبر بين الجهر والاسرار
 وفيه ما استدلل به الشافعية على استحباب ضم السورة الى الفاتحة وهو ظاهر الحديث وعند اصحابنا
 يجب ذلك وبه قال ابن كنانة من المالكية وحكى عن احمد وعندنا ضم السورة او ثلاث آيات من اى
 سورة شاء من واجبات الصلاة وقد وردت فيه احاديث كثيرة منها ما رواه ابو سعيد قال صلى الله
 تعالى عليه وسلم لا صلاة الا بفاتحة الكتاب وسورة معها رواه ابن عدى في الكامل وفي لفظ امرنا
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان نقرأ الفاتحة وماتيسر وفي لفظ لا تجزئ صلاة الا بفاتحة
 الكتاب ومعها غير هاء في لفظ وسورة في فريضة او في غيرها رواه الترمذي وابن ماجه من حديث
 ابى سعيد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير
 وتحليلها التسليم ولا صلاة لمن لم يقرأ بالحمد وسورة في فريضة او في غيرها وروى ابو داود من حديث
 ابى نضرة عنه قال امرنا ان نقرأ بفاتحة الكتاب وماتيسر ورواه ابن حبان في صحيحه ولفظه امرنا
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان نقرأ الفاتحة وماتيسر ورواه احمد وابو يعلى في مسندهما وروى
 ابن عدى من حديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تجزئ المكتوبة الا بفاتحة الكتاب
 وثلاث آيات فصاعدا وروى ابو نعيم في تاريخ اصبهان من حديث ابى مسعود الانصاري قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا تجزئ صلاة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب وشئ معها وقد عمل اصحابنا
 بكل الحديث حيث اوجبوا قراءة الفاتحة وضم سورة او ثلاث آيات معها لان هذه الاخبار
 اخبار آحاد فلا تثبت بها الفرضية وليس الفرض عندنا الا مطلق القراءة لقوله تعالى (فاقروا ماتيسر
 من القرآن) فأمر بقراءة ماتيسر من القرآن مطلقا وتقيده بالفاتحة زيادة على مطلق النص وهذا يجوز
 فعملنا بالكل واوجبنا قراءة الفاتحة وضم سورة او ثلاث آيات معها وقلنا ان قوله لا صلاة الا بفاتحة
 الكتاب مثل معنى قوله لا صلاة لجار المسجد الا في المسجد وصح ايضا عن جماعة من الصحابة استحباب
 ذلك وقال بعضهم وفي الحديث ان من لم يقرأ الفاتحة لم تصح صلاته قلنا لا تبطل صلاته فان تركها
 عامدا فقد اساء وان تركها ساهيا فعليه سجدة السهو فان قلت ليس في حديث الباب حد في الزيادة
 قلت قد بينها في حديث ابن عمر المذكور آنفا **ص** باب **ج** الجهر بقراءة صلاة الصبح
ش اى هذا باب في بيان الجهر بقراءة صلاة الصبح وهو رواية ابى ذر وغيره لصلاة
 الفجر وفي بعض النسخ باب الجهر بقراءة الصبح **ص** وقالت ام سلمة طفت وراء الناس
 والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى ويقرأ بالطور **ش** قد ذكرنا في اول الباب الذى
 قبله ان هذا التعليق اسنده البخارى في كتاب الحج وسيجي بيانه ان شاء الله تعالى قوله والنبي

صلى الله تعالى عليه وسلم الواو فيه للحال وكذا في قوله ويقرأ بالطور أى بسورة الطور وقال
 ابن الجوزي يحتمل أن يكون الباء بمعنى من كقوله تعالى (عنا يشرب بيا عباد الله) أى يشرب منها قلت
 فعلى هذا يحتمل أن تكون قراءة من بعض الطور لا الطور كلها ولكن الذى قصد به البخاري ههنا أثبت
 جهر القراءة في صلاة الصبح لأن أم سلمة سمعت قراءة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهى وراء الناس
 وأما كون هذه الصلاة صلاة الصبح فقد بينا وجهه في أول الباب الذى قبله **ح**
 حدثنا مسدد قال حدثنا أبو عوانة عن أبي بسر هو جعفر بن أبي وحشية عن سعيد بن جبير
 عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال انطلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في طائفة من أصحابه
 عابدين إلى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء وأرسلت عليهم الشهب فرجعت
 الشياطين إلى قومهم فقالوا ما لكم قالوا حيل بيننا وبين خبر السماء وأرسلت علينا الشهب قالوا
 ما حال بينكم وبين خبر السماء إلا شيء حدث فاضربوا شارق الأرض وسغار بها والنظر وأما هذا الذى
 حال بينكم وبين خبر السماء فانصرف أولئك الذين رجحوا نحو تهامة إلى النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم وهو بنخله عابدين إلى سوق عكاظ وهو يصلى بأصحابه صلاة الفجر فلما سمعوا القرآن استمعوا له فقالوا
 هذا والله الذى حال بينكم وبين خبر السماء فهناك حين رجعوا إلى قومهم فقالوا يا قومنا إنما سمعنا
 قرآنا عجايبا يهدى إلى الرشاد فأصابه ولن نشرك ربنا أحدا فأنزل الله على نبيه قل أوحى إلى وأنا
 أوحى إليه تقول الجن **ش** ساطقته لترجمة في قوله وهو يصلى بأصحابه صلاة الفجر
 فلما سمعوا القرآن استمعوا له **و** ذكر رجاء **و** وهم خمسة **ب** الأول مسدد **ب** الثاني أبو عوانة
 البوضاح الشكري **ب** الثالث جعفر بن أبي وحشية وكنيته أبو بشر بكسر الباء الموحدة وسكون
 الشين المجمة واسم أبي وحشية ياس **ب** الرابع سعيد بن جبير **ب** الخامس عبد الله بن عباس
و ذكر لطائف أسناده **ب** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغنة في ثلاثة مواضع وفيه
 القول في موضعين وفيه أن رواه ما بين بصرى وواسطى وكوفي **و** ذكر تعدد موضعه ومن
 أخرجه غيره **ب** أخرجه البخاري أيضا في التفسير عن موسى بن اسماعيل وأخرجه مسلم في الصلاة
 عن سيبان بن فروخ وأخرجه الترمذي في التفسير عن عبد الله بن جريد وأخرجه النسائي فيه عن أبي
 داود الحارثي عن أبي الوليد مقطعا وعن عمرو بن منصور **و** ذكر معناه **ب** قوله في طائفة ذكره
 الجوهري في باب طوف وقال الطائفة من الشيء قطعة منه وقوله تعالى (وليشهد عذابها طائفة
 من المؤمنين) قال ابن عباس الواحد فافوقه وقال مجاهد الطائفة الرجل الواحد إلى الألف وقال عطية
 ألقها رجلا ن قوله عابدين أى قاصدين منصوب على الحال وفي النصيح في باب فعلت بفتح العين عمدت للشيء
 عمد إذا قصدت إليه وفي شرح الزاهد عن ثعلب أعمد عمدا إذا قصدت له خيرا كان أو شرا ومن
 العرب من يقول عمدت أعمد أعمدا وعمدة بعماء وفي المواعظ لابن التياتي عن الأصمعي لا يقال عمدت
 بكسر الميم وفي شرح الزاهد وغيره عمد وعمد إليه وعمد له وعمدوا وزعم ابن درستويه أنه لا يتعدى
 إلا بحرف جر قوله في سوق عكاظ قال ابن السكيت السوق أى وربما ذكرت والتأنيث أغلب لأنهم
 يحقرونها بسوقته وفي المحكم والجمع أسواق والسوقة لفقيه وفي الجلس استقامت من سوق الناس إليها
 بضائعهم وقال السفاقي سميت بذلك لقيام الناس فيها على سوقهم قوله وهو يصلى بأصحابه صلاة الفجر
 فإن قلت هذه القضية كانت قبل الأسراء وصلاة الفجر فرضت مع بقية الصلوات ليلة الأسراء قلت

الراجح ان الاسراء كان قبل الهجرة بستين او ثلاث فتكون القضية بعد الاسراء او نقول انه عليه الصلاة والسلام كان يصلى قبل الاسراء قطعا وكذلك اصحابه ولكن اختلف هل افترض قبل الصلوات الخمس شئ من الصلوات ام لا فيصح على قول من قال ان الفرض اولا كان قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فيكون اطلاق صلاة الفجر بهذا الاعتبار لالكونها احدى الخمس المفروضة ليلة الاسراء قوله عكاظ بضم العين المهملة وتخفيف الكاف وفي آخره ظاء مججمة قال الازهرى هو اسم سوق من اسواق العرب وموسم من مواسم الجاهلية كانت العرب تجتمع به كل سنة يتفخرون بها ويحضرها الشعراء فيتناشدون ما احدثوا من الشعر وعن الالبث سمي عكاظ عكاظا لان العرب كانت تجتمع فيها فيعكظ بعضهم بعضا بالمفاخرة اى يدعك وقال غيره عكظ الرجل دابتد يعكظها عكظا اذا حبسها وتعكظ القوم تعكظا اذا تجسسوا ينتظرون في امرهم وبه سميت عكاظ وفي الموعب كانوا يجتمعون بها في كل سنة فيقيمون بها الاشهر الحرم وكان فيها وقائع مرة بعد اخرى وفي الحكم قال اللحياني اهل الجاز يجرونها وتميم لا يجرونها وفي الصحاح هي ناحية مكة كانوا يجتمعون بها في كل سنة فيقيمون شهرا وقال ابن حبيب هي صحراء مستوية لاعلم فيها ولا جبل الا ما كان من النصب التي كانت بها الجاهلية وبها من دماء البدن كالارغام العظام وقيل هي ماء على نجد قريبة من عرفات وقيل وراء قرن المنازل بمرحلة من طريق صنعاء وهي من عمل الطائف على بريد منها وارضاها لبني نضر واتخذت سوقا بعد الفيل بخمس عشرة سنة وتركت عام الحزورية بمكة مع المختار بن عوف سنة تسع وعشرين ومائة الى هلم جرا وقال ابو عبيدة عكاظ فيما بين نخلة والطائف الى موضع يقال له الفتق به اموال ونخيل لثيف بينه وبين الطائف عشرة اميال فكان سوق عكاظ يقوم صبح هلال ذى القعدة عشرين يوما وسوق مجننة يقوم بعده عشرة ايام وسوق ذى الحجاز يقوم هلال ذى الحجة وزعم الرشاطى انها كانت تقام نصف ذى القعدة الى آخر الشهر فاذا اهل ذو الحجة اتوا ذا الحجاز وهي قريب من عكاظ فيقوم سوقها الى يوم التروية فيسيرون الى منى وقال ابن الكلبي لم يكن بعكاظ عشور ولا خفارة قوله وقد حيل بكسر الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف يقال حال الشئ بينى وبينك اى حجز واصل مصدره واوى يعنى من الحول واصل حيل حول نقات كسرة الواو الى ما قبلها بعد حذف الضمة منها فصار حيل قوله بين الشياطين جمع شيطان قال الزمخشري وقد جعل سيبويه نون الشيطان في موضع من كتابه اصلية وفي آخر زائدة والدليل على اصلها قولهم شيطان واشقاقه من شطن اذا بعد لبعده عن الصلاح والخير ومن شاط اذا بطل اذا جعلت نونه زائدة ومن اسمائه الباطل والشياطين العصاة من الجن وهم من ولد ابليس والمراد اعتناهم واغواهم وهم اعوان ابليس يتفدون بين يديه في الاغواء وقال الجوهرى كل عات متمرّد من الجن والانس والدواب شيطان وقال القاضى ابو يعلى الشياطين مردة الجن واشرارهم ولذلك يقال للشير ماردار وشيطان وقال تعالى (شيطان مارد) وقال ابو عمر بن عبد البر الجن منزلون على مراتب فاذا ذكر الجن خالصا يقال جنى وان اريد به انه ممن يسكن مع الناس يقال عامر والجمع عمار وان كان مائعرض للصبيان يقال ارواح فان خبت فهو شيطان فان زاد على ذلك فهو مارد فان زاد على ذلك وقوى امره فهو عفريت والجمع عفاريت انتهى وفي الحديث المذكور ذكر وجود الجن ووجود الشياطين ولكنهما نوع واحد غير انهما ارا صنفين باعتبار

امر عرض لهما وهو الكفر والايان قال كافر منهم يسمى بالشیطان والمؤمن بالجن قوله وارسلت
عليهم الشهب بضم الهاء جمع الشهاب وهو شعلة نار ساطعة كأنها كوكب منقض واختلف في الشهب
هل كانت يرى بها قبل مبعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ام لا لقوله تعالى (وانا لنسنا السماء
فوجدناها ملئت حرسا شديدا وشهبا) الى قوله رسدا فذكر ابن اسحق ان العرب انكرت وقوع
الشهب واشدهم انكار اتيقن وانهم جاؤا الى رئيسهم عمرو بن امية بعد ما عمى فسألوه فقال انظروا
ان كانت هي التي يتهدى بها في ظلمات البر والبحر فهو خراب الدنيا وزوالها وان كان غيرها فهو
لامر حدث وان الشياطين استنكرت ذلك وضربوا في الآفاق لينظروا ما موجه ونفس الآية
الكريمة تدل على وجود حراسها بما شاء الله تعالى الا انه قليل وانما اكثر عند ابن مبعث سيدنا رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم اذ قالوا ملئت حرسا شديدا لانهم عهدوا حرسا ولكنه غير شديد ولان
جاعة من العلماء منهم ابن عباس والزهرى قالوا ما زالت الشهب مذكات الدنيا يؤيدها في صحيح مسلم
من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ورمى بنجم ما كنتم تقولون ان كان مثل هذا في الجاهلية قالوا
يموت عظيم او يولد عظيم الحديث وذكر بعضهم ان السماء كانت محروسة قبل النبوة ولكن انما كانت
تقع الشهب عند حدوث امر عظيم من عذاب ينزل او ارسال رسول اليهم وعليه تأولوا قوله
تعالى (وانا لاندري اشر اريد بمن في الارض ام اراد بهم ربيم رسدا) وقيل كانت الشهب مرتبة معلومة
لكن رجم الشيطان واحراقهم لم يكن الا بعد نبوة سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فان قيل
كيف تعرض الجن لانا لا نفهم نفسا بسبب سماع خبر بعد ان صار ذلك معلوما لهم اجيب قد ينسبهم
الله تعالى ذلك لينفذ فيهم قضاؤه كاقيل في الهددانه يرى الماء في تخوم الارض ولا يرى الفخ
على ظهر الارض على ان السهيل وغيره زعموا ان الشهاب قارة تصيهم فحرقهم وتارة لاتصيهم فان
صح هذا فينبغي كأنهم غير متيقنين بالهلاك ولا جازمين به وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما كانت
الشياطين لاتحجب عن السموات فلما ولد عيسى عليه الصلاة والسلام منعت من ثلاث سموات فلما ولد
سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منعت منها كلها وقال ابن الجوزي رحمه الله الذي اميل اليه
ان الشهب لم ترم الا قبل مولد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم استمر ذلك وكثر حين مبعث وعن الزهرى
كانت الشهب قليلة فغلظ امرها وكثرت حين البعثة وقال ابو الفرج فان قيل ايزول الكوكب اذ ارجم به قلنا
قد يحرك الانسان يده او حاجبه فتضاف تلك الحركة الى جميعه وربما فصل شعاع من الكوكب فاحرق
ويجوز ان يكون ذلك الكوكب يفتى ويتلاشى قوله فاضربوا اي سيروا في الارض كلها يقال فلان
ضرب في الارض اذا سار فيها وقال الله تعالى (واذا ضربتم في الارض) اي سرتتم قوله مشارق منصوب
على الظرفية اي في مشارق الارض وفي مغاربها قوله فانصرف اؤلئك اي الشياطين الذين توجهوا
ناحية تهامة وهي بكسر التاء وفي المواعب تهامة اسم مكة وطرف تهامة من قبل الحجاز مدارج العرج
واولها من قبل نجد مدارج عرق فاذا نسب اليها يقال تهامى بفتح التاء قاله ابو حاتم وعن سيبويه
بكسرها وفي امالي المجرى آخر تهامة اعلام الحرم الشامى وفي كتاب الرشاطى تهامة ما سائر البحر
من نجد ونجد ما بين الحجاز الى الشام الى العذيب والصحيح ان مكة من تهامة وقال المداىنى جزيرة العرب
خسة اقسام تهامة ونجد وحجاز وعروض وعن اما تهامة فهي الناحية الجنوبية من الحجاز واما
نجد فهي الناحية التي من الحجاز والعراق واما الحجاز فهو جبل يقبل من اليمن حتى يتصل بالشام

وفد المدينة وعمان واما العروض فهي اليمامة الى البحرين قال وانما سمي الججاز جازا لانه يحجز
بين نجد وتهامة ومن المدينة الى طريق مكة الى ان يبلغ مهبط العرج جاز ايضا وما وراء ذلك الى
مكة وجدة فهو تهامة وقال الواقدي الجاز من المدينة الى تبوك ومن المدينة الى طريق الكوفة ومن وراء
ذلك الى ان يشارف ارض البصرة فهو نجد وما بين العراق وبين وجرة وعمره الطائف نجد وما كان
من وراء وجرة الى البحر فهو تهامة وما كان بين تهامة ونجد فهو جاز وقال قطرب تهامة من قولهم تهم
البحر تهادخله حرو تهم البعر اذا استنكر المرعى ولم يستمر به ولحم تهم خنز ويقال تهامة وتهومة
وقيل سميت تهامة لانها انخفضت عن نجد فتم ريحها اى تغير وعن ابن دريد التهم شدة الحر ورعود
الريح وسميت بنا تهامة قوله وهو بنحلة بفتح النون وسكون الخاء المججمة وهو موضع معروف
ثم وبطن نخلة موضع بين مكة والطائف وقال البكري نخلة على لفظ الواحدة من النخل موضع
على ليلة من مكة وهى التى نسب اليها بطن نخلة وهى التى ورد الحديث فيها ليلة الجن وهو غير
منصرف للعلية والتأنيث قوله عامدين حال وانما جمع وان كان ذوالحال واحدا باعتبار ان
اصحابه معه كما يقال جاء السلطان والمراد هو واتباعه اوجع تعظيما له قوله استمعوا له اى انصتوا
والفرق بين السماع والاستماع ان باب الافتعال لا بد فيه من التصرف فالاستماع تصرف بالقصد والاصغاء
اليه والسماع اعم منه قوله فهناك ظرف مكان والعامل فيه قالوا ويروى فقالوا بالفاء فالعامل رجعوا
مقدرا يفسره المذكور قوله اوحى الى وقرأ حياة الاسدى قل اوحى الى وقال الزجاج فى المعانى الاكثر
اوحى ويقال وحيث فالاصل وحي الى قوله نفر من الجن قال الزجاج هؤلاء نفر من الجن كانوا
من نصيين وقيل انهم كانوا من اليمن وقيل انهم كانوا يهود وقيل انهم كانوا مشركين وذكر ابن
دريد ان اسماءهم شاصر وماصر والاحقب ومنشى وناشى لم يزد شيئا وفى تفسير الضحاك
كانوا تسعة من اهل نصيين قرية باليمن غير التى بالعراق وفى رواية عاصم عن زر بن حبيش
انهم كانوا تسعة ثلاثة من اهل حيران واربعة من نصيين ذكره القرطبي فى تفسيره وعند الحاكم
عن ابن مسعود هبطوا على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ببطن نخلة وكانوا تسعة احدهم
زوبعة وقال صحيح الاسناد وعند القرطبي كانوا اثني عشر وعن عكرمة كانوا اثني عشر
الفا وفى تفسير التسيى وقيل كانوا من بنى الشيبان وهم اكثر الجن عددا وهم عامة جنود ابليس قوله
قرآنا عجبا اى بديعا مبينا لسائر الكتب فى حسن نظمه وصحة معانيه قائمة فيه دلائل الاعجاز
وانصاب عجبا على انه مصدر وضع موضع التعجب وفيه مبالغة والعجب ما خرج عن حد اشكاله ونظائره
قوله يهدى الى الرشداى يدعو الى الصواب وقيل يهدى الى التوحيد والايان قوله فآمنابه
اى بالقرآن قوله ولن نشرك ربنا احدا يعنى لما كان الايمان بالقرآن ايمانا بالله عز وجل
وبوحدانيته وبراءة من الشرك قالوا لن نشرك ربنا احدا قوله فأنزل الله على نبيه قل اوحى
الى اى قل يا محمد اى اخبر قومك ما ليس لهم به علم ثم بين فقال اوحى الى انداستم نفر من الجن
وقال ابن اسحق لما أيس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من خبر تقيف انصرف عن الطائف
راجعا الى مكة حتى كان بنحلة قام من جوف الليل يصلى فمر بالنفر من الجن الذين ذكرهم
الله تعالى وهم فيما ذكرلى سبعة نفر من اهل جن نصيين فاستمعوا له فلما فرغ من صلاته
ولوا الى قومهم منذين قد آتوا واحابوا الى ما سمعوا فقص خبرهم عليه فقال تعالى (واذ صرفنا

اليك تقرأ من الجن) الى قوله اليم ثم قال تعالى (قل اوحى الى انه استمع نفر من الجن) الى آخر
 القصة من خبرهم في هذه السورة والى هذا المعنى اشار البخارى بقوله وانما اوحى اليه قول
 الجن واراد بقول الجن هم الذين قص خبرهم عليه ذكر ما يستفاد منه وهو على وجوه
 الاول في وقت صرف الجن الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان ذلك قبل الهجرة بثلاث
 سنين وقبل الاسراء وذكر الواقدي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خرج الى الطائف
 ثلاث بقين من شوال واقام خمسا وعشرين ليلة وقدم مكة ثلاثا وعشرين خلت من ذي القعدة
 يوم الثلاثاء واقام بمكة ثلاثة اشهر وقدم عليه جن الجحون في ربيع الاول سنة احدى وعشرة
 من النبوة الثاني ان الجن كانت متعددة وتعددت وفادتهم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 بمكة والمدينة بعد الهجرة وفي كلام البيهقي ان ليلة الجن واحدة نظر الثالث في الحديث
 وجود الجن قال امام الحرمين في كتابه الشامل ان كثيرا من الفلاسفة وجاغير القدرة
 وكافة الزنادقة انكروا الشياطين والجن رأسا وقال ابو القاسم الصفار في شرح الارشاد
 وقد انكرهم معظم المعتزلة وقد دلت نصوص الكتاب والسنة على اثباتهم وقال ابو بكر الباقلاني وكثير
 من القدرية يثبتون وجود الجن قديما وينفون وجودهم الآن ومنهم من يقر بوجودهم ويزعم
 انهم لا يرون لرقة اجسادهم ونفوذ الشعاع ومنهم من قال انهم لا يرون لانه لا الوان لهم وقال الشيخ
 ابو العباس بن تيمية لم يخالف احد من طواف المسلمين في وجود الجن وجهو وطوائف الكفار على اثبات
 الجن وان وجد من ينكر ذلك منهم كما يوجد في بعض طوائف المسلمين كالجهمية والمعتزلة من ينكر ذلك
 وان كان جمهور الطائفة واثمها مقرين بذلك وهذا لان وجود الجن تواترت به اخبار الانبياء عليهم
 الصلاة والسلام تواتر ما لمعلوم بالاضطرار الرابع في ابتداء خلق الجن وفي كتاب المبتدأ عن عبد الله بن
 عمرو بن العاص قال خلق الله الجن قبل آدم بالنبي سنة وعن ابن عباس كان الجن سكان الارض والملائكة
 سكان السماء وقال بعضهم عمرووا الارض التي سنة وقيل اربعين سنة وقال اسحق بن بشر في المبتدأ قال ابو
 روق عن عكرمة عن ابن عباس قال لما خلق الله شوما ايا الجن وهو الذي خلق من مارج من نار فقال
 تبارك وتعالى تمن قال اتحنى ان نرى ولا نرى وان تغيب في الثرى وان يصير كهلنا شابا فاعطى
 ذلك فهم يرون ولا يرون واذا ماتوا غيبوا في الثرى ولا يموت كهلهم حتى يعود شابا يعني مثل الصبي
 ثم يرد الى ارض العمر قال وخلق الله آدم عليه السلام فقبل له تمن فتمنى الخيل فاعطى الخيل وفي التلويح
 وقد اختلف في اصلهم فعن الحسن ان الجن ولد ابليلس ومنهم المؤمن والكافر والكافر يسمى شيطانا
 وعن ابن عباس هم ولد الجن وليسوا شياطين منهم الكافر والمؤمن وهم يموتون والشياطين ولد
 ابليلس لا يموتون الامع ابليلس واختلفوا في مال امرهم على حسب اختلافهم في اصلهم فمن قال
 انهم من ولد الجن قال يدخلون الجنة بايمانهم ومن قال انهم من ذرية ابليلس فعند الحسن يدخلونها
 وعن مجاهد لا يدخلونها وقال ليس لمؤمن الجن غير نجاتهم من النار قال تعالى (ويخرجكم من عذاب
 اليم) وبدا قال ابو حنيفة ويقال لهم كالبهايم كونوا اربابا وفي رواية عن ابى حنيفة انه ان ترد ذبيهم ولم
 يحزم وقال آخرون يعاقبون في الاساءة ويحازون في الاحسان كالانس واليه ذهب مالك
 والشافعي وابن ابي ليلى لقوله تعالى (ولكل درجات مما عملوا) بعد قوله (يا معشر الجن والانس) الآيات
 الخامس في دلالة على ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جبر بالقراءة في صلاة الفجر وعليه يوب
 البخارى السادس فيه دلالة على مشروعية الجماعة في الصلاة في السفر وانها شرعت من اول

النبوة **السابع** ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارسل الى الانس والجن ولم يخالف احدا من طوائف
 المسلمين في ان الله تعالى ارسل محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم الى الجن والانس لقوله عليه الصلاة والسلام
 بعثت الى الناس عامة في حديث جابر في الصحيحين قال الجوهرى الناس قد يكون من الانس ومن الجن
 وقد اخبر الله تعالى في القرآن ان الجن استمعوا القرآن وانهم آمنوا به كافي قوله تعالى (واذصرنا
 اليك نفر من الجن) الى قوله اولئك في ضلال مبين ثم امر الله ان يخبر الناس بذلك ليعلم الانس
 باحوالها وانه مبعوث الى الانس والجن **ص** حدثنا مسدد قال حدثنا اسمعيل قال حدثنا
 ايوب عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قرأ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما امر
 وسكت فيما امر وما كان ربك نسيا ولقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة **ش** مطابقتها
 للترجمة تظهر من قوله قرأ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما امر لان معناه جهر بالقراءة فيما امر بالقراءة وانما
 صح ان يقال معنى قرأ جهر بالقراءة لان معنى قسيدا وهو قوله سكت فيما امر اسر فيما امر باسرار
 القراءة ولا يقال معنى سكت ترك القراءة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يزال اماما فلا بد له من القراءة
 سرا او جهرا وقد تظاهرت الاخبار وتواترت الآثار انه كان يجهر في اولي العشاء والمغرب
 وفي الصبح فناسب الحديث الترجمة من حيث ان الفجر داخل في الذي جهر فيه ومما يؤكدهما قولنا
 قول ابن عباس في آخر الحديث لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة لانه قد ثبت بالروايات انه
 صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ في الصبح جهرا فهو كان مأمورا بالجهر ونحن مأمورون بالاسوة به
 فيمن لنا الجهر وهو المطلوب فان قلت قال اسمعيل اراد حديث ابن عباس ههنا يفاخر ماتقدم من
 اثبات القراءة في الصلوات لان مذهب ابن عباس ترك القراءة في السرية قلت لانسلم المغيرة
 المذكورة بل اراد هذا الحديث يدل على اثبات ذلك لانه احتج على ما ذكره في صدر الحديث بما ذكره
 في آخره من وجوب الاتي بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما ورد عند وقد ورد عنه الجهر والاسرار
 على انه قد روى عند ابو العالية البراء ثبوت القراءة في الظهر والعصر على خلاف ما روى عند
 من نفي القراءة فيهما وقد ذكرناه مستقصى فيما مضى **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة **الاول**
مسدد **الثاني** اسماعيل بن ابراهيم المعروف بابن علية **الثالث** ايوب السخيتاني
الرابع عكرمة مولى ابن عباس **الخامس** عبد الله بن عباس **و** ذكر لطائف اسناده **و**
 فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنقة في موضعين وفيه القول في ثلاثة
 مواضع وفيه ان رواه ما بين بصرى وكوفي ومدني **و** هذا الحديث من افراد البخاري **و** ذكر
 معناه **و** قوله فيما امر بضم الهمزة والآخر هو الله تعالى قوله نسيا بفتح النون وكسر السين
 وتشديد الياء واصلا نسي بيا من على وزفعيل فاذنمت الياء في الياء وفعل هنا بمعنى فاعل اي وما كان ربك
 نسيا اي تارك لان النسيان في اللغة الترك قاله ابو عبيدة قال الله تعالى (نسوا الله فسيهم) وقال تعالى (ولا تنسوا
 الفضل بينكم) وقال الكرمانى فان قلت هذا الكلام من اي الاساليب اذ النسيان تمتع على الله تعالى
 قلت هو من اسلوب التجوز اطلاق الملزوم واراد اللازم اذ نسيان الشيء مستلزم لتركه انتهى
 قلت هذا الذي قاله انما معنى اذا كان من النسيان الذي هو خلاف الذكر على ما لا يخفى وقال ايضا لم
 ما قلت انه كناية ثم اجاب بان شرط الكناية امكان ارادة معناه الاصل وههنا تمتع وشرطها ايضا
 المساواة في الملزوم وههنا الترك ليس مستلزما للنسيان اذ قد يكون الترك بالعمد هذا عند اهل المعاني

واما عند الاصولى فالكنية ايضا نوع من المجاز قلت على ما ذكره اهل الاصول يجوز الوجهان
وقال الخطابى لو شاء الله ان يترك بيان احوال الصلاة واقوالها حتى يكون قرأنا متلوا لفعل ولم يتركه
عن نسيان ولكنه وكل الامر في ذلك لنيه صلى الله تعالى عليه وسلم ثم امرنا بالاعتداء به وهو معنى
قوله لنيه صلى الله تعالى عليه وسلم (ليين للناس ما نزل اليهم) ولم تختلف الامة في ان افعاله التي هي
بيان مجمل الكتاب واجبة كالمختلفوا في ان افعاله التي هي من نوم وطعام وشبههما غير واجبة وانما
اختلفوا في افعاله التي تتصل بأمر الشريعة بما ليس ببيان مجمل الكتاب فالذي يختار انها واجبة قوله
اسوة بضم الهمزة وكسرهما قرئ بهما ومعناها القدوة **ص** باب ٥ الجمع بين السورتين
في الركعة والقراءة بالخواتيم وبسورة قبل سورة وبأول سورة **ش** اى هذا باب في بيان حكم الجمع
بين السورتين في الركعة الواحدة من الصلاة وفي بيان قراءة الخواتيم اى خواتيم السور اى اواخرها
وفي بيان حكم قراءة سورة قبل سورة وهو ان يجعل سورة متقدمة على الاخرى في ترتيب المصحف
تأخرة في القراءة وهذا اعم من ان تكون في ركعة او ركعتين قوله وبأول سورة اى وبالقراءة بأول سورة
هذه الترجمة تشتمل على اربعة اجزاء قد ذكر للثلاثة منها ما يطابقها من الحديث والاثرو لم يذكر شيئاً للجزء
الثاني وهو قوله والقراءة بالخواتيم قال بعضهم واما القراءة بالخواتيم فتؤخذ من الخاتمة للقراءة
بالاوائل والجامع بينهما ان كلا منهما بعض سورة قلت الاولى ان يؤخذ ذلك من قول قتادة كل
كتاب الله تعالى **ص** ويذكر عن عبد الله بن السائب قرأ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
المؤمنون في الصبح حتى اذا جاء ذكر موسى وهارون او ذكر عيسى اخذت سعة فركع **ش**
مطابقة هذا التعليق للجزء الرابع للترجمة لان الترجمة اربعة اجزاء فالجزء الرابع هو قوله وبأول
سورة والذي رواه عبد الله بن السائب يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ اول سورة
المؤمنين الى ان وصل الى قوله (ثم ارسلنا موسى واخاه هارون) اخذت ثم سعة فقطع القراءة ولم يكمل
السورة فدل على انه لا بأس بقراءة بعض سورة والاقتصار عليه من غير تكميل السورة على ما يحجى
بيانه الآن وهذا التعليق ذكره البخارى بلفظ يذكر على صيغة المجهول وهو صيغة التمرغن
لان في اسناده اختلافا على ابن جريج فقال ابن عينة عند عن ابن ابي مليكة عن عبد الله بن السائب
وقال ابو عاصم عند عن محمد بن عباد عن ابي سلمة بن سفیان بن ابي سلمة عن عبد الله بن السائب ووصله
مسلم في صحيحه وقال حدثني هارون بن عبد الله قال حدثنا حجاج بن محمد عن ابن جريج وحدثني محمد بن
رافع وتقاربا في اللفظ قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا ابن جريج قال سمعت محمد بن جعفر بن
عباد بن جعفر يقول اخبرني ابو سلمة بن سفیان وعبد الله بن عمرو بن العاص وعبد الله بن المسيب
العابدى عن عبد الله بن السائب قال صلى لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الصبح بمكة
فاستفتح سورة المؤمنین حتى جاء ذكر موسى وهارون او ذكر عيسى عليهم الصلاة والسلام شك
محمد بن عباد واختلفوا عليه اخذت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سعة فركع وعبد الله بن السائب حاضر
ذلك وفي حديث عبد الرزاق فحذف فركع وفي حديثه وعبد الله بن عمرو لم يقل ابن العاص وعبد الله
بن السائب بن ابي السائب واسمه صفي بن عابد بالبلاء الموحدة ابن عبد الله بن عمر بن محزوم القرشي
الخزومي القارى يكنى ابا السائب وقيل ابو عبد الرحمن سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ

بمكة قبل ابن الزبير يسير روى له عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سبعة احاديث وروى له
 مسلم هذا الحديث فقط واخرج الطحاوي هذا الحديث عن عبد الله بن السائب ولفظه حضرت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غداة الفتح صلاة الصبح فاستفتح بسورة المؤمنين فلما اتى على ذكر
 موسى وعيسى او موسى وهرون اخذته سعة فركع انتهى وليس في اسناده ذكر عبد الله بن عمرو
 ابن العاص ولا ذكر عبد الله بن المسيب بل فيه عن ابي سلمة عن سفيان عن عبد الله بن السائب وقال
 النووي ابن العاص غلط عند الحفاظ وليس هذا عبد الله بن عمرو بن العاص الصحابي المعروف بل هو
 تابعي حجازي وفي مصنف عبد الرزاق عبد الله بن عمرو والقاري وهو الصواب قوله قرأ النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم المؤمنين اى سورة المؤمنين قوله او ذكر عيسى هو قوله تعالى (وجعلنا ابن مريم وامد آية)
 وفي رواية الطحاوي على ذكر موسى وعيسى هو قوله (ولقد آتينا موسى الكتاب لعلهم يهتدون) وجعلنا
 ابن مريم وامد قوله اخذته سعة بفتح السين وضمها وعند ابن ماجه فلما بلغ ذكر عيسى وامد اخذته سعة
 او قال شهقة وفي رواية شرققة بفتح الشين المججمة وسكون الراء وفتح القاف قوله في مسلم الصبح بمكة وفي
 رواية الطبراني يوم الفتح ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فبعد استحباب القراءة الطويلة في صلاة الصبح ولكن
 على قدر حال الجماعة به وفيه جواز قطع القراءة وهذا خلاف فيه ولا كراهة ان كان القطع لعذر
 وان لم يكن لعذر فلا كراهة ايضا عند الجمهور وعن مالك في المشهور كراهة وفيه جواز القراءة
 ببعض السورة وفي شرح الهداية ان قرأ بعض سورة في ركعة وبعضها في الثانية الصحيح انه لا يكره وقيل
 يكره ويجيب عن حديث سئلته صلى الله عليه وسلم انه انما كان قراءته لبعضها لاجل السعة والطحاوي
 منع هذا الجواب في معاني الآثار فقال عقيب رواية حديث السعة فان قال قائل انما فعل ذلك للسعة التي
 عرضت قيل له فانه قدر روى عنه انه كان يقرأ في ركعتي الفجر بآيتين من القرآن قد ذكرنا ذلك
 في باب القراءة في ركعتي الفجر انتهى قلت الذي ذكره في هذا الباب هو ما رواه عن ابن عباس
 انه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في ركعتي الفجر في الاولى منهما (قولوا امنا
 بالله وما نزل لنا) الآية وفي الثانية (آمن بالله واشهد بانا مسلمون) ص وقرأ عمر رضي الله
 تعالى عنه في الركعة الاولى بمائة وعشرين آية من البقرة وفي الثانية بسورة من المثنى ش
 مطابقته لجزء من اجزاء الترجة غير ظاهرة ولكنه يدل على تطويل القراءة في الركعة الاولى على
 القراءة في الركعة الثانية لان التيمم فسر المثنى بما لم يبلغ مائة آية وقيل المثنى عشرون سورة
 والمثون احدى عشرة سورة وقال اهل اللغة سميت مثنى لانها تثنى المثنى اى انت بعدها وفي المحكم
 المثنى من القرآن مائتي مرة بعد مرة وقيل فاتحة الكتاب وقيل سور اولها البقرة وآخرها
 براءة وقيل القرآن العظيم كله مثنى لان القصص والامثال تثنى فيد وقيل سميت المثنى لكونها قصرت
 عن المثنى وتزيد على المفصل كائن المثنى جعلت مبادئ والتي تليها مثنى ثم المفصل وعن ابن مسعود
 وطحمة بن مصرف المثنون احدى عشرة سورة والمثنى عشرون سورة وقال صاحب التلويح ومن تبعه
 من الشراح وهذا التعليق وصله ابن ابي شيبة في مصنفه عن عبد الاعلى عن الجريري عن ابي العلاء
 عن ابي رافع قال كان عمر رضي الله تعالى عنه يقرأ في الصبح بمائة من البقرة ويتبعها بسورة من المثنى
 او من صدور المفصل ويقرأ بمائة من آل عمران ويتبعها بسورة من المثنى او من صدور المفصل
 قلت في لفظ ما ذكره البخاري فصل بقوله في الركعة الاولى وفي الثانية وفي رواية ابن ابي شيبة

لم يفصل ويحتمل ان تكون قراءته بمائة من البقرة واتباعها بسورة من المفصل في الركعة الاولى وحدها
وفي الركعة الثانية كذلك ويحتمل ان يكون هذا في الركعتين جميعا فعلى الاحتمال الاول تظهر المطابقة
بيندوين الجزء الاول للترجمة فان قات الجزء الاول للترجمة الجمع بين السورتين وهذا على ما ذكرت
جمع بين سورة وبعض من سورة قات المقصود من الجمع بين السورتين اعم من ان يكون بين سورتين
كاملتين او بين سورة كاملة وبين شيء من سورة اخرى **ص** وقرأ الاحنف بالكهف
في الاولى وفي الثانية يوسف اويونس وذكر انه صلى مع عمر رضى الله عنه الصبح بهما شي **ص**
مطابقة للجزء الثالث للترجمة وهي ان يقرأ في الركعة الاولى سورة ثم يقرأ في الثانية سورة فوق
تلك السورة والاحنف بفتح الهزة وسكون الحاء المهيمة وقبح النون وفي آخره فاء ابن قيس بن
معدى كرب الكندي الصحابي وقدم ذكره في باب المعاصي في كتاب الايمان قوله وذكر اى ذكر
الاحنف انه صلى مع عمر اى وراء عمر الصبح اى صلاة الصبح بهما اى بالكهف في الاولى وبالحدى
السورتين في الثانية اى يوسف اويونس وهذا التعليق وصله ابو نعيم في المستخرج حدثنا محمد بن جعفر
حدثنا جعفر الفرياني حدثنا قتيبة حدثنا جاد بن زيد عن بديل عن عبد الله بن شقيق قال صلى بنا الاحنف
ابن قيس الغداة فقرأ بالركعة الاولى بالكهف وفي الثانية بيونس وزعم انه صلى خلف عمر بن
الخطاب رضى الله تعالى عنه فقرأ في الاولى بالكهف والثانية بيونس وقال ابن ابي شيبة حدثنا معمر
عن الزهري بن الحارث عن عبد الله بن قيس عن الاحنف قال صليت خلف عمر الغداة فقرأ بيونس
وهود ونحوهما وعدا صحابنا هذا الصنيع مكروها فذكر في الخلاصة وان قرأ في الركعة سورة
وفي ركعة اخرى سورة فوق تلك السورة او فعل ذلك في ركعة فهو مكروه قلت فكأنهم نظروا
في هذا الى ان رعاية الترتيب العثماني مستحبة وبعضهم قالوا هذا في الفرائض دون النوافل وقال
مالك لا بأس ان يقرأ سورة قبل سورة قال ولم يزل الامر على ذلك من عمل الناس وذكر
في شرح الهداية ايضا انه مكروه قال وعليه جمهور العلماء منهم احد وقال عياض هل ترتيب السور
من ترتيب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او من اجتهاد المسلمين قال ابن الباقلاني الثاني اصح القولين
مع احتمالهما وتاؤلوا النهى عن قراءة القرآن منكوسا على من يقرؤ من آخر السورة الى اولها واما
ترتيب الآيات فلا خلاف انه توقيف من الله تعالى على ما هو عليه الآن في المصحف **ص** وقرأ ابن
مسعود باربعين آية من الانفال وقرأ في الثانية بسورة من المفصل شي **ص** مطابقة للجزء
الرابع من الترجمة وهو قوله بأول سورة فان قلت هذا لا يدل على انه قرأ اربعين آية من اول الانفال
فانه يحتمل ان يكون من اوله ويحتمل ان يكون من اوسطه قلت هذا الاثر رواه سعيد بن
منصور بلفظ فافتتح الانفال والافتتاح لا يكون الا من الاول اى قرأ عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى
عنه باربعين آية من سورة الانفال في الركعة الاولى وقرأ في الركعة الثانية بسورة من المفصل وهو
من سورة القتال او الفتح او الحجرات او قاف الى آخر القرآن وهذا التعليق وصله عبد الرزاق
بلفظه من رواية عبد الرحمن بن يزيد النخعي عنه واخرجه هو وسعيد منصور من وجد آخر عن
عبد الرحمن بلفظ فافتتح الانفال حتى بلغ ونعم النصير انتهى وهذا الموضع هو رأس اربعين آية
ص وقال قتادة فيمن يقرؤ بسورة واحدة في ركعتين او يردد سورة واحدة في ركعتين
كل كتاب الله عز وجل شي **ص** قوله وقال قتادة هذا لا يطابق شيئا من اجزاء الترجمة فكأن البخارى

اورد هذا تنبيها على جواز كل ما ذكر من الاجزاء الاربعة في الترجمة وغيرها ايضا لانه قال كل اى
 كل ذلك كتاب الله عز وجل فعلى اى وجد يقرأ هو كتاب الله تعالى فلا كراهة فيه وذكر في صورتين
 اخدهما ان يقرأ سورة واحدة في ركعتين بأن يفرق السورة فيهما والثانية ان يكرر سورة
 واحدة في ركعتين بأن يقرأ في الركعة الثانية السورة التي قرأها في الركعة الاولى اما الصورة الاولى
 فلما روى النسائي من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ في
 المغرب بسورة الاعراف فركعها في ركعتين وروى ابن ابي شيبة ايضا من حديث ابي ايوب رضي
 الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ في المغرب بالاعراف في ركعتين وعن ابي
 بكر رضي الله تعالى عنه انه قرأ بالبقرة في الفجر في الركعتين وقرأ عمر رضي الله تعالى عنه بآل عمران في
 الركعتين الاوليين من العشاء قطعهما فيهما ونحوه عن سعيد بن جبير وابن عمر والشعبي وعطاء واما
 الصورة الثانية فلما روى ابو داود اخبرنا احمد بن صالح اخبرنا ابن وهب قال اخبرني عمرو بن
 ابي هلال عن معاذ بن عبد الله الجهني ان رجلا من جهينة اخبره انه سمع رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يقرأ في الصبح اذ انزلت في الركعتين كليهما فلا ادري انسى رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم ام قرأ ذلك عمدا وبهذا استدلل بعض اصحابنا انه اذا كرر سورة في ركعتين لا يكره
 وقيل يكره وقد ذكر في المبسوط انه لا ينبغي ان يفضل وان فعل فلا بأس به والافضل ان يقرأ في
 كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة كاملة في المكتوبة ص وقال عبيد الله عن ثابت عن انس
 ابن مالك كان رجل من الانصار يؤمهم في مسجد قباء وكان كلما افتتح سورة يقرأ بها لهم في الصلاة
 لما يقرأ به افتتح نزل هو الله احد حتى يفرغ منها ثم يقرأ بسورة اخرى معها وكان يصنع ذلك في كل
 ركعة فكلهم اصحابه فقالوا انك تقتحم بهذه السورة ثم لا ترى انها تجزئك حتى تقرأ الاخرى
 فاما ان تقرأ بها واما ان تدعها وتقرأ باخرى فقال ما انا بتاركها ان احببت ان أوكمم بذلك فعلت
 وان كرهتم تركتم وكانوا يرون انه من افضلهم وكرهوا ان يؤمهم غيره فلما أتاهم النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم اخبروه الخبر فقال يا فلان ما يمنعك ان تفعل ما يأمر بك به اصحابك وما يحملك على
 لزوم هذه السورة في كل ركعة قال ابى احبها قال حبك اياها ادخلك الجنة ش مطابقتها
 للجزء الاول من الترجمة وهو الجمع بين السورتين في الركعتين فان الامام في هذا الحديث كان اذا
 افتتح الصلاة نزل هو الله احد يقرأ سورة اخرى بعد فراغه من قل هو الله احد وكان يفعل ذلك في كل
 ركعة وهذا هو الجمع بين السورتين في ركعة ذكر رجاله وهم ثلاثة الاول عبيد الله بن عمر
 ابن حفص بن غاصم بن عمر بن الخطاب وقد ذكره الثاني ثابت البناني الثالث انس بن
 مالك وهذا تعليق بصيغة الصحيح وصله الترمذي في جامعه عن محمد بن اسمعيل البخاري حدثنا اسمعيل
 ابن ابى اويس قال حدثني عبد العزيز بن محمد عن عبيد الله بن عمرو عن ثابت عن انس رضي الله تعالى
 عنه فذكره بنحوه وقال صحيح غريب من حديث عبيد الله عن ثابت ذكر معناه قوله كان
 رجل من الانصار هو كلثوم بن هدم كذا ذكره ابو موسى في كتاب الصحابة والهدم بكسر الهاء
 وسكون الدال وهو من بني عمرو بن عوف سكان قباء وعليه نزل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما قدم
 في الهجرة الى قباء وقيل هو قتادة بن النعمان وليس بصحيح فان في قصة قتادة انه كان يقرأها في الليل
 رددت هاليس فيدانهام بها لا في سفر ولا في حضر ولانه سئل عن ذلك ولا بشر قوله سورة يقرأها

سورة بالنصب لانه فعول بفتح و يقرأ في محل النصب لانه صفة لسورة قوله ما يقرأ في اي من الصلوات
التي يقرأ فيها جبر اقول بفتح جواب قوله كما افتتح اي كما افتتح بسورة افتتح بسورة قل هو الله احد
لا يقال اذا افتتح بالسورة كيف يكون الافتتاح بقل هو الله احد لان المراد اذا اراد الافتتاح بسورة
افتتح او لا بسورة قل هو الله احد قوله معها اي مع قل هو الله احد قوله فكان يصنع ذلك اي الذي ذكر
من انه اذا افتتح بسورة افتتح او لا بقل هو الله احد قوله انها تجزى اي ان السورة التي تنفتح
بها لا تجزى بفتح التاء ويروى بضم التاء فالاول من جزى يجزى اي كفى والثاني من الاجزاء
قوله ان تدعها اي تتركها وتقرأ سورة اخرى غير قل هو الله احد قوله اخبروه الخبر وهو
المعهود من ملازمته لقراءة سورة قل هو الله احد قوله ما يأمر بك به اصحابك معناه ما يقول لك
اصحابك لانه ليس هنا امر مصطلح لان الامر هو قول القائل لغيره افعل على سبيل الاستعلاء وقول
الكرمانى ان الاستعلاء في الامر لا يشترط غير موجه واما صورة الامر الذي لا استعلاء فيه
لا يسمى امرا وانما يسمى التماسا وكلمة ما في ما يأمر بك به موصولة وفي قوله ما يحملك استهامة
ومعناه ما الباعث لك في التزام ما لا يلزم من قراءة سورة قل هو الله احد في كل ركعة قوله قال اني
احبها اي احب سورة قل هو الله احد وهو جواب لسؤال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فان قلت السؤال شيان والجواب عن أيهما قلت عن الثاني ولا يكون عن الاول ايضا لانهم خيروه
بين قرأتها فقط وقراءة غيره فلا يصح ان يقول بحجتي لها هو المانع من اختيارى قراءتها فقط وانما
ما اجاب عن الاول فقط لانه يعلم سند فكأنه قال اقرؤها لحجتي لها و اقرؤ سورة أخرى اقلية
للسنة كما هو المعهود في الصلاة فلما منع مر كب من المحبة وعهد الصلوات قوله حبك اياها اي حبك
لسورة قل هو الله احد والحب مصدر مضاف الى فاعله وارفعاه بالابتداء وخبره قوله ادخلك
الجنة ومعناه يدخلك الجنة لان الدخول في المستقبل ولكن لما كان محقق الوقوع فكأنه قد وقع فاخبر
بلفظ الماضي ذكر ما يستفاد منه في جواز الجمع بين السورتين في ركعة واحدة وعليه
جزء من التبويب واليه ذهب سعيد بن جبير وعطاء بن ابي رباح وعلقمة وسويد بن غفلة و ابراهيم
النخعي وسفيان الثوري وابو حنيفة ومالك والشافعي واحمد في رواية ويروى ذلك عن عثمان
وحذيفة وابن عمر و تميم الداري رضى الله تعالى عنهم وقال قوم منهم الشعبي وابو بكر بن عبد الرحمن
ابن الحارث وابو العالية رفع بن مهران لا ينبغي للرجل ان يزيد في كل ركعة من صلواته على سورة
مع فاتحة الكتاب واحتجوا في ذلك بما رواه عبد الرزاق في مصنفه عن هشيم عن يعلى بن عطاء عن ابن لبيبة
قال قلت لابن عمر او قال غيري اني قرأت المفصل في ركعة قال افعلتموها ان الله تعالى لو شاء لانزله جلالة
واحدة فاعطوا كل سورة حظها من الركوع والسجود واخرجه الطحاوي ايضا من حديث يعلى بن
عطاء قال سمعت ابن لبيبة قال قال رجل لابن عمر اني قرأت المفصل في ركعة او قال في ليلة فقال ابن عمر ان الله
تبارك وتعالى لو شاء لانزله جلالة واحدة ولكن فصله ليعطى كل سورة حظها من الركوع والسجود
واخرجه الطحاوي ايضا من حديث يعلى بن عطاء عن ابن لبيبة هو عبد الرحمن بن نافع بن لبيبة الجعفي وقد
ابن حبان واجيب عن هذا بان حديث ابن مسعود الا في ذكره عن قريب وحديث عائشة وحذيفة في هذا
الباب يخالف هذا فاذا ثبت ان مخالفة يصار الى احاديث هؤلاء لتوقيتها واستقامة طرقها اما حديث
عائشة فرواه الطحاوي من حديث عبد الله بن شقيق قال قلت لعائشة اكان رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم يقرن السورة قالت المفصل اي نعم يقرن المفصل واخرجه ايضا بن ابى سنية في مصنفه واما حديث
حذيفة فاخرجه النسائي من حديث صلت بن زفر عن حذيفة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ البقرة
وآل عمران والنساء في ركعة الحديث واخرجه الطحاوي ايضا و فيه دليل صريح على عدم
اشتراط قراءة الفاتحة في الصلاة وقال بعضهم واجب بأن الراوى لم يذكر الفاتحة اعتناء بالعلم لانه
لا بد منها فيكون معناه افتتح بسورة بعد الفاتحة انتهى قلت هذا خلاف معنى التركيب ظاهرا وايضا ان اهل
مسجد قباء انكروا على هذا الانصارى في جمع بين السورتين في ركعة واحدة الذى هو لم يكن يضر
صلاتهم فلو كانت قراءة الفاتحة شرطا لكانوا انكروا اكثر من ذلك بل كانوا اعادوا صلاتهم
وفيه جواز تخصيص بعض القرآن للصلاة لميل النفس اليه ولا يعد ذلك هجرا نا غيره وفيه
اشعار بأن سورة الاخلاص مكية وفيه ما يشعر ان الذى ينبغي ان يكون الامام من افضل القوم
وفيه ان الصلاة تكروه وراء من يكرهه القوم وفيه ما يدل على ان بشيره صلى الله تعالى عليه وسلم لذلك
الرجل بالجنة على انه رضى بفعله ص حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا عمرو بن مرة
قال سمعت ابا وائل قال جاء رجل الى ابن مسعود فقال قرأت المفصل الليلة في ركعة فقال هذا كهذا
الشعر لقد عرفت النظائر التي كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرن بينهما فذكر
عشرين سورة من المفصل سورتين في كل ركعة ش مطابقتها للجزء الاول من الترجمة
وهو الجمع بين السورتين في ركعة فتقوله كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرن الى آخره
يدل على ذلك وليس في هذا الباب حديث موصول غير هذا فلذلك صدرت الترجمة بالجزء الذى
دل عليه ذكر رجالة وهم خمسة الاول آدم بن ابى اياس وشعبة بن الجراح وعمرو بن مرة بضم
الميم وتشديد الراء ابن عبد الله الكوفي الاعشى وابو وائل شقيق بن سلمة وذكر لطائف اسناده
فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه السماع وفيه القول في اربعة مواضع وفيه رواة ما بين
عسقلاني وواسطى وكوفي وذكر من اخرجه غيره اخرجه مسلم ايضا في الصلاة عن محمد بن المثنى
ومحمد بن بشار كلاهما عن غندر واخرجه النسائي فيه عن اسمعيل بن مسعود عن خالد بن الحارث ذكر
معناه قوله جاء رجل هو نيك بن سنان البجلي سماء منصور في روايته عن ابى وائل عن مسلم ونيك
بفتح النون وكسر الهاء وسنان بكسر السين المهملة وبنو نين بنهما الف قوله هذا بفتح الهاء وتشديد
المفصل من سورة القتال او الفتح او الجرات او قاف الى آخر القرآن قوله هذا بفتح الهاء وتشديد
الذال المهملة من هاهنا ههنا وفي التهذيب للاذهرى الهذسرة القناع وسرعة القراءة وقال ابن التبانى
هذا القراءة سردها وانتصابه على المصدرية والتقدير اهذهذا وحرف الاستفهام فيه محذوف تقديره
اهذا والاستفهام على سبيل الانكار وهي ثابتة في رواية منصور عند مسلم وانما قال ذلك لان تلك الصفة
كانت عادتهم في انشاد الشعر وقال المهلب انما انكر عليه عدم التدبر وترك الترسل لاجواز الفعل
قوله النظائر جمع نظيرة وهي السور التي يشبه بعضها بعضا في الطول والقصر وقال صاحب
التلويح النظائر المتماثلة في العدد والمراد هنا المتقاربة لان الدخان ستون آية وعم يتساءلون اربعون
آية وقال بعضهم النظائر السور المتماثلة في المعاني كالما وعظة او الحكم او القصص لا المتماثلة في عدد
الآى ثم قال انجب الطبرى كنت اظن ان المراد انها متساوية في العدد حتى اعتبرتها فلم اجد فيها شيئا
متساويا قلت هذا الذى قاله هذا القائل من ان المراد من النظائر السور المتماثلة في المعاني الى آخره

ليس كذلك ولا دخل للتأمل في المعاني في هذا الموضع وإنما المراد التقارب في المقدار والذي يدل على هذا ما رواه الطحاوي حدثنا ابن أبي داود قال حدثنا هشام بن عبد الملك قال حدثنا أبو عوانة عن حصين قال أخبرني إبراهيم عن نريك بن سنان السلمي أنه أتى عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه فقال قرأت المفضل الليلة في ركعة فقال أهذا مثل هذا الشعر أو أثر أمثل نثر الدقل وإنما فصل لتفصلوه لندركنا النظائر التي كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ عشرين سورة الرجن والنجم على تأليف ابن مسعود كل سورتين في ركعة وذكر الدخان وعم يتساءلون في ركعة فقلت لإبراهيم أرايت مادون ذلك كيف اصنع قال ربما قرأت أربعا في ركعة انتهى وهذا ينادى بأعلى صوته أن المراد من النظائر السور المتقاربة في المقدار لا في المعاني لاند ذكر في الدخان والنجم وهما متقاربان في المقدار لأن الرجن ست وسبعون آية والنجم ثتان وستون آية وهي قريبة من سورة الرجن في كونهما من النظائر وكذا ذكر في الدخان وعم يتساءلون فانهما أيضا متقاربان في المقدار فإن الدخان سبع وتسع وخمسون آية وعم يتساءلون أربعون أو إحدى وأربعين آية وقوله فقلت لإبراهيم أرايت مادون ذلك كيف اصنع معناه مادون السور الأربع المذكور في المقدار وهو الطول والقصر كيف اصنع قال ربما قرأت أربعا أي أربع سور من السور التي هي أقصر في المقدار من السور المذكورة التي هي الرجن والنجم والدخان وعم يتساءلون قوله على تأليف ابن مسعود أراد به أن سورة النجم كانت بهذا سورة الرجن في مصحف ابن مسعود بخلاف مصحف عثمان قوله في لفظه أي البخاري يقرن بينهما أي بين النظائر وقرن بضم الراء وكسرهما قوله فذكر عشرين سورة أي فذكر ابن مسعود عشرين سورة التي هي النظائر ولكن لم يفسرها ههنا وقد فسرنا في رواية أبي داود قال حدثنا عباد بن موسى حدثنا اسمعيل بن جعفر عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن علقمة والأسود قال أتى ابن مسعود رجل فقال أني أقرأ المفضل في ركعة فقال أهذا كهد الشعر ونثر أكثر الدقل لكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقرأ النظائر السورتين في ركعة الرجن والنجم في ركعة واقتربت والحاقة في ركعة * والذاريات والطور في ركعة * والواقعة والنون في ركعة * وسأل والنازعات في ركعة * وويل للطففين وعيس في ركعة * والمدثر والمزمل في ركعة * وهل أتى ولا قسم في ركعة * وعم يتساءلون والمرسلات في ركعة * وإذا الشمس كورت والدخان في ركعة * فإن قلت الدخان ليست من المفضل فكيف عداه من المفضل قلت فيه تجوز فلذلك قال في فضائل القرآن من روايته واصل عن أبي وائل ثمانى عشرة سورة من المفضل وسورتين من آل حم حيث أخرج الدخان من المفضل والتقدير فيدو سورتين أحدهما من آل حم حتى لا يشكل هذا أيضا ذكر ما يستفاد منه في النهي عن هذا * وفي الحديث على الترتيل والتدبر وبه قال جمهور العلماء وقال القاضي وأما بحث طائفة قليلة الهدى * وفيه جواز تطويل الركعة الأخيرة على ما قبلها والأولى التساوي فيها إلا في الصبح فالأفضل فيه تطويل الركعة الأولى على الثانية وقد ذكرناه مع الخلاف فيه * وفيه جواز الجمع بين السور لأنه إذا جاز الجمع بين السورتين فكذلك يجوز بين السور والدليل عليه حديث عائشة حين سألتها عبد الله بن شقيق أكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يجمع بين السور قالت نعم من المفضل ولا يخالط هذا ما جاء في التمهيد أنه جمع بين البقرة وغيره من الطوال لأنه كان نادرا وقال عياض في حديث ابن مسعود وهذا يدل على أن هذا التقدير كان قد قرأه غالبا وإنما تطويله فأنما كان في التدبر والترتيل

واما ماورد غير ذلك من قراءة البقرة وغيرها في ركعة فكان نادرا وقال بعضهم ليس في حديث ابن مسعود ما يدل على المواظبة بل فيه انه كان يقرن بين هذه السور المعينات اذا قرأ من المفصل انتهى قلت آخر كلامه ينقض اوله لان لفظة كان تدل على الاستمرار وهو يدل على المواظبة وقال الكرماني وفيه دليل على ان صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم من الليل كانت عشر ركعات وكان يوتر بواحدة قلت لانسم ان ظاهر الحديث يدل على هذا ولئن سلنا ما قاله ولكن من اين يدل على ان وتره كان ركعة واحدة بل كان ثلاث ركعات لانه كان يصلي ثمان ركعات ركعتين ركعتين ثم يصلي ثلاث ركعات اخرى بتسليمية واحدة في آخرهن فهذه هي وتره صلى الله تعالى عليه وسلم وسبجي تحقيق هذا في ابواب الوتر ان شاء الله تعالى **باب** يقرأ في الاخيرين بفاتحة الكتاب **ش** اي هذا باب ترجمته يقرأ المصلي في الركعتين الاخيرين من ذوات الاربع بفاتحة الكتاب ولا يزيد عليها وقال بعضهم وسكت عن ثالثة المغرب رعاية للفظ الحديث مع ان حكمها حكم الاخيرين من الرباعية قلت لا يفهم من حديث الباب ان حكمها حكم الاخيرين من الرباعية **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثناهم عن يحيى عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقرأ في الظهر في الاولين بأَم الكتاب وسورتين وفي الركعتين الاخيرين بأَم الكتاب ويسمعا الآية ويطول في الركعة الاولى ما لا يطيل في الركعة الثانية وهكذا في العصر وهكذا في الصبح **ش** - مطابقتة للترجمة في قوله وفي الركعتين الاخيرين بأَم الكتاب والحديث قدمضي في باب القراءة في الظهر اخرجنا عن ابي نعيم عن شيان عن يحيى الى آخره وهنا اخرجنا عن موسى بن اسماعيل المنقري التبوذكي عن همام بن يحيى عن يحيى بن ابي كثير الى آخره فاعتبر التفاوت بين المتين وقد تكلمنا هناك على جميع ما يتعلق بقوله في الاولين اي في الركعتين الاولين وقوله وسورتين اي وكان يقرأ بسورتين في كل ركعة بسورة قوله ويسمعا بضم الباء من الاسماع قوله ويطول من التلويل قوله ما لا يطيل من الاطالة كذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية كريمة ما لا يطول من التلويل وفي رواية المستمل والحموى مما لا يطيل وكلمة ما في ما لا يطيل يحتمل ان تكون نكرة موصوفة اي تطويل لا لا يطيل في الثانية وان تكون مصدرية اي غير اطالة في الثانية فتكون هي مع ما في حيزها مفعلة لمصدر محذوف قوله وهكذا في الصبح التشديد في تطويل الركعة الاولى فقط بخلاف التشديد في العصر فانه اعم منه وقال الكرماني فيدجته على من قال ان الركعتين الاخيرين ان شاء لم يقرأ الفاتحة فيهما قلت قوله وفي الاخيرين بأَم الكتاب لا يدل على الوجوب والدليل على ذلك ما رواه ابن المنذر عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال اقرأ في الاولين وسمج في الاخيرين وكفى به قدوة وروى الطبراني في معجمه الاوسط عن جابر قال سمعنا القراءة في الصلاة ان يقرأ في الاولين بأَم القرآن وسورة وفي الاخيرين بأَم القرآن وهذا حجة على من جعل قراءة الفاتحة من الفروض والله تعالى اعلم **ص** **باب** من خافت القراءة في الظهر والعصر **ش** اي هذا باب في بيان حكم من خافت اي اسر القراءة في صلاة الظهر وصلاة العصر وفي رواية الكشميني من خافت بالقراءة **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد قال اخبرنا جرير عن الاعمش عن عمارة بن ابي عمير عن ابي معمر قال قلنا لابي اكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في الظهر والعصر قال نعم قلنا من اين علمت قال بانظر اربا لحيته **ش** - مطابقتة للترجمة فلما ذكره وصي قراءة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الظهر والعصر

سر لأن خبرنا أخر أنه قد روي فيهم رانديك يصف بسخية البركة وقدم في هذا الحديث
 في باب رفع اليدين في الصلاة وأخرجه عنه عن موسى بن اسمعيل عن عبد الواحد عن
 سفيان الأعشى في آخره. وهن عن قتيبة عن جرير بن عبد الحميد عن سفيان الأعشى وقدم في
 ما يتعلق به هناك قوله كان الميمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار **ص** باب
 إذا سمع الأمام الآية ش **ص** أي هذا باب ترجمته إذا سمع الأمام التقوم الآية من الذي يقرأه
 وفي رواية الكشيبي إذا سمع بتشديد الميم من التسميع والأول من الاستماع وهذا في السرية وجواب
 إذا محذوف يعني لا يضره ذلك خلافاً لمن قال يسجد بسور أن كان سائهاً وخلافاً لمن قال يسجد
 مطابق **ص** حديثنا محمد بن يوسف حديث الأوزاعي حديث يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن
 أبي قتادة عن أبيه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقرأ بألف الكتب وسورة معها في الركعة
 الأولى من صلاة الظهر وصلاة العصر ويمتنع الآية أحياناً وكان يقول في الركعة الأولى
 ش **ص** مطابقتة لترجمة في قوله ويسمع الآية أحياناً وقدم في هذا الحديث في باب القراءة
 في العصر أخرجه عن سفيان بن عمار عن إبراهيم عن هشام عن يحيى بن أبي كثير وهذا أخرجه عن محمد بن
 يوسف القزويني عن عبد الرحمن بن عمرو والأوزاعي عن يحيى بن عمار وقدم الكلام فيه هناك مستوفى
ص باب **ص** يطول الركعة الأولى ش **ص** أي هذا باب ترجمته يطول المصلي
 الركعة الأولى بالقراءة في جميع الصلوات وفي الصبح عند أبي حنيفة خاصة **ص** حديثنا أبو نعيم
 قال حدثنا هشام عن يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان
 يطيل في الركعة الأولى من صلاة الظهر ويقصر في الثانية ويفعل ذلك في صلاة الصبح ش **ص**
 مطابقتة لترجمة فمرة وهي في قوله كان يطيل في الركعة الأولى وقدم في الحديث في باب يقرأ
 في الآخرين بذات الكتاب من قريب أخرجه هناك عن موسى بن اسمعيل عن همام عن يحيى بن أبي كثير
 وهذا عن أبي نعيم الفضل بن دكين عن هشام الدستوائي عن يحيى بن أبي كثير وهذا أخرجه عن محمد بن
ص باب **ص** جهر الإمام والتأمين ش **ص** أي هذا باب في بيان حكم جهر الإمام
 رجهر الناس بالتأمين على وزن التفعيل من آمن يؤمن إذا قل آمين وهو بالمد والتخفيف
 في جميع الروايات وعند جميع القراء كذلك وحكي الواحد عن حمزة والكاشي الإمامة فيها وفيه
 ثلاث لغات أخر وهي شاذة الأولى التقصر حكاية ثعلب وانكر عليه ابن درستويه الثانية التقصر مع
 التشديد والثالثة المد مع التشديد وبجاعة من أهل اللغة قولوا إنها خطأ وقيل عياض حكي عن الحسن
 المرواني والتشديد قل وهي شاذة مردودة ونص ابن السكيت وغيره من أهل اللغة على أن التشديد
 من العوام وهو خطأ في المذاهب الأربعة واختلفت الشافعية في بطلان الصلاة بذلك وفي التجسس
 وأول آية بتشديد الميم في صلاته تصدق إليه أشار صاحب الزيادة بقوله والتشديد خطأ فحسن
 ولكنه لم يذكر خطأ فساد الصلاة به لأن فيه خذلاً وهو أن أنساق قول أبي حنيفة وعندهما لا تشدد
 لأنه يرجح في القرآن مثله وهو قوله (ولا آمين البيت الحرام) وعلى قوليهما التقوي **ص** وأما وزن
 آمين فليس من أوزان كلام العرب وهو مثل هابل وقيل مد وقيل هو تعريب هين **ص** وقيل
 أصله يسه استحب دعاء تارة هو اسم من أسماء الله تعالى الألف اسقط اسم النداء قائم بالنداء
 فذلك ذكر بجاعة التقصر فيه وقيل الممرز فيه ضروري عبد الرزاق عن أبي هريرة ياستند
 ضعيف **ص** من أسماء الله تعالى وعن دلال بن يساف **ص** وهو اسم فعل مثل صد يصدق

اسكت ويوقف عليه بالسكون فان وصل بغيره خرك لالتقاء الساكنين ويفتح طلبا للخفة لاجل
 الباء كائنا وكيف وامامناه فقول لكن كذلك * وقيل اقبل * وقيل لا تحيب رجاءنا * وقيل
 لا يقدر على هذا غيرك * وقيل طابع الله على عباده يدفع عنهم الآفات * وقيل هو كنز من كنوز
 العرش لا يعلم تأويله الا الله * وقيل من شدد ومدة فغناه قاصدين اليك ونقل ذلك عن جعفر
 الصادق * وقيل من قصر وشدد فهي كلمة عبرانية أو سريانية وعن ابى زهير النيرى قال وقف
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على رجل الخ في الدعاء فقال صلى الله تعالى عليه وسلم وجب ان ختم
 فقال رجل من القوم بأى شيء يختم قال بآمين فانه ان ختم بآمين فقد وجب رواه ابو داود قلت
 ابو زهير صحابي وهي بضم الزاي وقبح الهاء وفي المجتبى لا خلاف ان آمين ليس من القرآن حتى قالوا
 بارتداد من قال انه منه وانه مستنون في حق المنفرد والامام والمأموم والقارى خارج الصلاة واختلف
 القراء في التأمين بعد الفاتحة اذا اراد ضم سورة اليها والاصح ان يأتي بها ^ص وقال عطاء آمين دعاء
 أم ابن الزبير ومن وراءه حتى ان للمسجد للجنة ^ش ^ص مطابقة هذا الاثر للترجمة من حيث ان عطاء
 لما قال آمين دعاء والدعاء يشترك فيه الامام والمأموم ثم كذلك بما رواه عن ابن الزبير رضى الله تعالى
 عنهما وعطاء ابن ابى رباح وابن الزبير هو عبد الله بن الزبير بن العوام وهذا تعليق وصله عبد الرزاق
 عن ابن جريج عن عطاء قلت له اكان ابن الزبير يؤمن على اثر ام القرآن قال نعم ويؤمن من وراءه
 حتى ان للمسجد للجنة ثم قال انما آمين دعاء ورواه الشافعي عن مسلم بن خالد عن ابن جريج عن عطاء
 قال كنت اسمع الائمة ابن الزبير ومن بعده يقولون آمين ويقول من خلفه آمين حتى ان للمسجد
 للجنة وفي المصنف حدثنا ابن عينة قال لعنه عن ابن جريج عن عطاء عن ابن الزبير قال كان للمسجد
 رجة او قال للجنة اذا قال الامام ولا الضالين وروى البيهقي عن خالد بن ابى ايوب عن عطاء قال
 ادركت مائتين من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في هذا المسجد اذا قال الامام غير
 المفضوب عليهم ولا الضالين سمعت لهم رجة بآمين قوله حتى ان للمسجد للجنة كذا ان بالكسر
 والمسجد اى ولا هل المسجد للجنة اللام الاولى للتأكيد والثانية من نفس الكلمة
 وتشديد الجيم وهي الصوت المرتفع وكذلك اللمجة ويروى للجنة بفتح الجيم واللام والباء
 الموحدة وهي الاصوات المختلطة وفي رواية البيهقي لرجة بالراء موضع اللام قوله آمين دعاء
 مبتدا وخبر مقول القول قوله أم ابن الزبير ابتداء كلام من اخبار عطاء ^ص وكان
 ابو هريرة ينادى الامام لا تقضى بآمين ^ش ^ص مطابقة هذا للترجمة من حيث انه يقتضى
 ان يقول الامام والمأموم كلاهما آمين ولا يختص به احدهما قوله لا تقضى بفتح التاء المشارة من فوق
 هي تاء الخطاب وضم الفاء وسكون التاء من القواف ومعناه لا تدعى ان يفوت مني القول بآمين ويروى
 لا يسقني من السق وهكذا وصل ابن ابي شيبة هذا التعليق فقال حدثنا وكيع حدثنا كثير بن زيد عن
 الوليد بن رباح عن ابى هريرة انه كان يؤذن بالبحرين فقال للامام لا تسقني بآمين واخبرنا ابوسامة
 عن هشام عن محمد عنه مثله انتهى وكان الامام بالبحرين العلاء بن الحضرمي وروى صاحب المحلى عن
 عبد الرزاق عن معمر عن يحيى بن ابي كثير عن ابى سلمة عن ابى هريرة انه كان مؤذنا للعلاء بن الحضرمي
 بالبحرين فاشترط عليه ان لا يسبقه بآمين وروى البيهقي من حديث ابى رافع ان اباهريرة كان يؤذن
 لمروان بن الحكم فاشترط ان لا يسبقه بالضالين حتى يعلم انه قد دخل الصف فكان اذا قال مروان

ولا الضالين قال ابو هريرة آمين بمدحها صوتة وقال اذا وافق تأمين اهل الارض تأمين اهل السماء
غفر لهم وروى عن بلال نحو قول ابي هريرة اخرجه ابوداود وحديثنا اسحق بن ابراهيم بن راهوية
اخبرنا وكيع عن سفيان عن عاصم عن ابي عثمان عن بلال انه قال يا رسول الله لا تسبقني بآمين وقداول
العلماء قوله لا تسبقني على وجهين « الاول ان بلالا كان يقرأ الفاتحة في السكعة الاولى من سكعتي
الامام فرمما يبقى عليه شيء منها ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد فرغ منها فاستمعه بلال
في التأمين بقدر ما يتم فيه قراءة بقية السورة حتى ينال بركة موافقتي لتأمين « الثاني ان بلالا
كان يقيم في الموضع الذي يؤذن فيه من وراء الصفوف فاذا قال قد قامت الصلوات كبر النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فرمما سبقه ببعض ما يقرأه فاستمعه بلال قدر ما يلحق القراءة والتأمين
قلت هذا الحديث مرسل وقال الحاكم في الاحكام قيل ان ابا عثمان لم يدرك بلالا وقال ابو حاتم
الرازي رفعه خطأ ورواه الثقات عن عاصم عن ابي عثمان مرسل وقال البيهقي وقيل عن ابي عثمان
عن سلمان قال قال بلال وهو ضعيف ليس بشيء قلت عاصم هو الاحول وابو عثمان هو عبد الرحمن
ابن مل النهدي **ص** وقال نافع كان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما لا يدعه ويحضهم وسمعت
منه في ذلك خيرا **ش** **ص** مطابقتها للترجمة من حيث انه كان لا يترك التأمين وهذا يتناول
ان يكون اماما او مأموما وكان في الصلاة او خارج الصلاة وهذا التعليق وصله عبد الرحمن
عن ابن جريج اخبرني نافع ان ابن عمر كان اذا ختم القرآن قال آمين لا يدع ان يؤمن اذا ختمها
ويحضهم على قولها قوله لا يدعه اي لا يتركه قوله ويحضهم بالصاد المججمة اي يحضهم على القول
بآمين وان لا يتركوا قوله وسمعت منداي من ابن عمر في ذلك اي في القول بآمين خيرا بالياء آخر
الحروف وهي رواية الكشميني اي فضلا وثوبا وقال السفاقي اي خيرا موعودا لمن فعله
وفي رواية غيره خبرا بفتح الباء الموحدة اي حديثا مرفوعا ويستأنس في ذلك بما اخرجه
البيهقي كان ابن عمر اذا أمن الناس أمن معهم ويرى ذلك من السنة **ص** حديثنا
عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وابي سلمة بن عبد الرحمن
انهما اخبرا عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا أمن الامام فأمنوا
فانه من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه وقال ابن شهاب وكان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول آمين **ش** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة لانه صلى الله تعالى
عليه وسلم امر القوم بالتأمين عند تأمين الامام **ص** ورجاله قد ذكروا غير مرة وابن شهاب
هو محمد بن مسلم بن شهاب الزهري وفيه الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد والاحبار كذلك
في موضع واحد وبصيغة التثنية من الماضي في موضع وفيه الغنة في ثلاثة مواضع **ص** واخرجه مسلم
في الصلاة ايضا عن يحيى بن يحيى وابوداود فيد عن الثقفني والترمذي فيه عن ابي كريب عن زيد
ابن الحباب والنسائي فيه وفي الملائكة عن قتيبة بن جسيم عن مالك عن الزهري **ص** ذكر معناه
قوله اذا أمن الامام اي اذا قال الامام آمين بعد قراءة الفاتحة فأمنوا اي يقولوا آمين قوله فانه اي
فان الشأن قوله من وافق تأمينه تأمين الملائكة زاد يونس عن ابن شهاب عن مسلم فان الملائكة
تؤمن قبل قوله فمن وافق وكذا في رواية ابن عينة عن ابن شهاب عند البخاري في الدعوات وقال
ابن حبان في صحيحه فان الملائكة تقول آمين ثم قال يريد انه اذا أمن كتأمين الملائكة من غير اعجاب

ولا سمعة ولا رياء خالص الله تعالى فانه حينئذ يغفر له قلت هذا التفسير يتدفع بما في الصحيحين عن مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قال احكم آمين وقالت الملائكة في السماء ووافقت احدهما الاخرى غفر له ما تقدم من ذنبه انتهى وزاد فيه مسلم اذا قال احكم في الصلاة ولم يقبلها البخاري وغيره وهي زيادة حسنة نبه عليها عبدالحق في الجمع بين الصحيحين وفي هذا اللفظ فائدة اخرى وهي اندراج المنفرد فيه وغير هذا اللفظ انما هو في الامام وفي المأموم وفيهما والله اعلم واختلفوا في هؤلاء الملائكة فقل هم الحفظة وقيل الملائكة المتعاقبون وقيل غير هؤلاء لما روى البيهقي بلفظ اذا قال القارئ غير المنضوب عليهم ولا الضالين وقال من خلفه آمين ووافق ذلك قول اهل السماء آمين غفر له ما تقدم من ذنبه ورواه الدارمي ايضا في مسنده وقيل هم جميع الملائكة بدليل عموم اللفظ لان الجمع المحلى باللام يفيد الاستغراق بأن يقولها الحاضرون من الحفظة ومن فوقهم حتى ينتهي الى الملائكة الاعلى واهل السموات قوله غفر له ما تقدم من ذنبه ووقع في رواية بحر بن نصر عن ابن وهب عن يونس في آخر هذا الحديث وما تأخر ذكرها الجرجاني في اماليه قيل انها شاذة لان ابن الجارود روى في المنتقى عن بحر بن نصر بدون هذه الزيادة وكذا في رواية مسلم عن حرمة وفي رواية ابن خزيمة عن يونس بن عبد الاعلى كلاهما عن ابن وهب بدون هذه الزيادة والذي وقع في نسخة لابن ماجه عن هشام بن عمار وابي بكر بن ابي شيبة كلاهما عن ابن عينة باثبات هذه الزيادة غير صحيح لان ابن ابي شيبة قد روى هذا الحديث في مسنده ومصفه بدون هذه الزيادة وكذلك الحفاظ من اصحاب ابن عينة مثل الحمدي وابن المديني وغيرهما رويوا بدون هذه الزيادة ثم قوله غفر ظاهره يعم غفران جميع الذنوب الماضية الاما يتعلق بحقوق الناس وذلك معلوم من الادلة الخارجية المخصصة لعمومات مثله واما الكبار فان عموم اللفظ يقتضي المغفرة ويستدل بالعام ما لم يظهر المخصص قوله وقال ابن شهاب الى آخره صورته صورة ارسال لكن متصل اليه برواية مالك عنه وليس بتعليق ووصله الدارقطني في الغرائب من طريق حفص بن عمر العدني عن مالك وقال تقرده حفص بن عمر وهو ضعيف ويؤيد ما ذكره ابن شهاب في هذا الحديث من حيث المعنى ما أخرجه النسائي في سننه من حديث الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قال الامام غير المنضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين فان الملائكة تقول آمين وان الامام يقول آمين فن وافق تأمينة تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه ان الامام يؤمن خلافا لمالك كما قال بعضهم عنده وفي المعارضة قال مالك لا يؤمن الامام في صلاة الجهر وقال ابن حبيب يؤمن وقال ابن بكير هو بالخيار وروى الحسن عن ابي حنيفة ان الامام لا يأتي به فان قلت ما جوابه عن الحديث على هذه الرواية قلت جوابه انه انما سمي الامام مؤمنا باعتبار التسبب والمسبب يجوز ان يسمى باسم المباشر كما يقال بنى الامير داره واستدل بعض المالكية لمالك ان الامام لا يقولها بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قال الامام ولا الضالين فقولوا آمين لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قسم ذلك بينه وبين القوم والقسمة تنافي الشراكة وجلوا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا امن الامام على بلوغ موضع التأمين وقالوا سنة الدعاء تأمين السامع دون الداعي وآخر الفاتحة دعاء فلا يؤمن الامام لانه داع وقال القاضي ابو الطيب هذا غلط بل الداعي اولي بالاستجابة واستبعد

ابو بكر بن العربي تأويلهم لغة وشرا وقال الامام احمد الداعين واولهم واولاهم * وفيد
ان المؤتم يقولها بلاخلاف * وفيد رد على الامامية في قولهم ان التأمين يبطل الصلاة لانه لفظ
ليس بقرآن ولا ذكر وقال السفاقي وزعمت طائفة من المبتدعة ان لافضيلة فيها وعن بعضهم انها
تفسد الصلاة وقال ابن حزم يقولها الامام سنة والمأموم فرضا * وفيد انه بما تمسك به الشافعي
في الجهر بالتأمين وذكر المزني في مختصره وقال الشافعي يجهر بها الامام في الصلاة التي يجهر فيها
بالقراءة والمأموم يخافت وفي الخلاصة للغزالي ومن سنن الصلاة ان يجهر بالتأمين في الجهرية وفي
التلويح ويجهر فيها المأموم عند احمد وانحق وداود وقال جماعة يخفيها وهو قول ابى حنيفة
والكوفيين واحده قول مالك والشافعي في الجديد وفي القديم يجهر وعن القاضي حسين عكسه قال
النووي وهو غلط ولعله من الناسخ واحتج اصحابنا بما رواه احمد وابوداود الطيالسي وابويطي
الموصلي في مسانيدهم والطبراني في معجمه والدارقطني في سننه والحاكم في مستدركه من حديث شعبة
عن سلمة بن كهيل عن جبر بن العنيس عن علقمة بن وائل عن أبيه انه صلى مع النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فلما بلغ غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال آمين واخفى بها صوته ولفظ
الحاكم في كتاب القراءات وخفض بها صوته وقال حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه
فان قلت روى ابوداود والترمذي عن سفيان عن سلمة بن كهيل عن جبر بن العنيس عن وائل
ابن جبر واللفظ لابي داود كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قرأ ولا الضالين
قال آمين ورفع بها صوته ولفظ الترمذي ومدها صوته وقال حديث حسن وروى ابوداود
والترمذي من طريق آخر عن علي بن صالح ويقال العلاء بن صالح الاسدي عن سلمة بن كهيل
عن جبر بن العنيس عن وائل بن جبر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه صلى فجره بآمين وسلم
عن يمينه وشماله وسكتا عنه وروى النسائي اخبرنا قتيبة حدثنا ابو الاحوص عن ابى اسحق عن
عبد الجبار بن وائل عن أبيه قال صليت خلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما افتتح الصلاة
كبر الحديث وفيد فلما فرغ من الفاتحة قال آمين ورفع بها صوته وروى ابوداود وابن ماجه عن بشر
ابن رافع عن عبد الله بن عم ابى هريرة قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا تلا غير المغضوب
عليهم ولا الضالين قال آمين حتى يسمع من الصف الاول وزاد ابن ماجه في رجه بها المسجد ورواه
ابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه وقال على شرط الشيخين ورواه الدارقطني في سننه وقال
اسناده صحيح قلت الذي رواه ابوداود والترمذي عن سفيان يعارضه ما رواه الترمذي ايضا عن شعبة
عن سلمة بن كهيل عن جبر ابى العنيس عن علقمة بن وائل عن أبيه وقال فيد وخفض بها صوته فان قلت قال
الترمذي سمعت محمد بن اسمعيل يقول حديث سفيان اصح من حديث شعبة واخطأ شعبة في مواضع فقال
جبر ابى العنيس وانما هو جبر بن العنيس ويكنى ابا السكن وزاد فيه علقمة وانما هو جبر عن ابى وائل وقال
خفض بها صوته وانما هو ومدها صوته قلت تخطئة مثل شعبة خطأ وكيف وهو امير المؤمنين
في الحديث وقوله هو جبر بن العنيس وليس بابى العنيس ليس كما قاله بل هو ابو العنيس جبر بن العنيس
وجزم به ابن حبان في الثقات فقال كنيته كاسم ابيه وقول محمد يكنى ابا السكن لا ينافي ان تكون كنيته
ايضا ابا العنيس لانه لا مانع ان يكون لشخص كنيتان وقوله وزاد فيه علقمة لا يضر لان الزيادة
من الثقة مقبولة ولا سيما من مثل شعبة وقوله وقال وخفض بها صوته وانما هو ومدها صوته

يؤيده مارواه الدارقطني عن وائل بن حجر قال صليت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسمعت
حين قال غير المنضوب عليهم ولا الضالين قال آمين فأخفى بياصوته فان قلت قال الدارقطني وهم
شعبة فيدلان سفيان الثوري ومحمد بن سلمة بن كهيل وغيرهما روي عن سلمة بن كهيل فقالوا
ورفع بها صوته وهو الصواب وطعن صاحب التتبع في حديث شعبة هذا بأنه قد روي عنه
خلافه كما أخرجه البيهقي في سننه عن أبي الوليد الطيالسي حدثنا شعبة عن سلمة بن كهيل سمعت
حجرا أبا العنيس يحدث عن وائل الحضرمي أنه صلى خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فلما قال ولا الضالين قال آمين رافعا صوته قال فهذه الرواية توافق رواية سفيان وقال البيهقي
في المعرفة أسناد هذه الرواية صحيح وكان شعبة يقول سفيان أحفظ وقال يحيى القطان ويحيى
ابن معين إذا خالف شعبة قول سفيان فالحقول قول سفيان قال وقد أجمع الحفاظ البخاري
 وغيره أن شعبة أخطأ قلت قول الدارقطني وهم شعبة يدل على قلة اعتناؤه بكلام هذا القائل
وإثبات الوهم له لكونه غير معصوم موجود في سفيان فربما يكون هو وهم ويمكن أن يكون كلا
الأسنادين صحيحا وقد قال بعض العلماء والصواب أن الخبرين بالجر بها وبالحققة صحيحان وعمل
بكل منهما جماعة من العلماء فان قلت قال ابن القطان في كتابه هذا الحديث فيه أربعة أمور اختلاف
سفيان وشعبة في اللفظ وفي الكنية وحجرا لا يعرف حاله واختلافهما أيضا حيث جعل سفيان
من رواية حجر عن علقمة بن وائل عن وائل قلت الجواب عن الأول لا يضر اختلاف سفيان
وشعبة لأن كلاهما إمام عظيم في هذا الشأن فلا تسقط رواية أحدهما برواية الآخر وما يقال
من الوهم في أحدهما يصدق في الآخر فلا يتج من ذلك شيء وعن الثاني أيضا لا يضر الاختلاف
المذكور في الاسم والكنية كما شرعنا الآن وعن الثالث ان المتنوع وكيف لا يعرف حاله وقد ذكره
البغوي وأبو الفرج وابن الأثير وغيرهم في جلة الصحابة ولئن نزلناه من رتبة الصحابة إلى رتبة التابعين
فقد وجدنا جماعة أشوا عليه ووثقوه منهم الخطيب أبو بكر البغدادي قال صار مع علي رضي الله
تعالى عنه إلى النهر وان وورد المدائن في صحبته وهو ثقة احتج بحديثه غير واحد من الأئمة وذكره
ابن حبان في الثقات وقال ابن معين كوفي ثقة مشهور وعن الرابع أن دخول علقمة في الوسط ليس
بعب لانه سمع من علقمة أولا بنزول ثم رواه عن وائل بعلوبين ذلك الكجي في سننه الكبير وأما
حديث أبي هريرة ففي أسناده بشر بن رافع الحارثي وقد ضعفه البخاري والترمذي والنسائي واحد
وابن معين وقال ابن القطان في كتابه بشر بن رافع أبو الأسباط الحارثي ضعيف وهو يروي هذا الحديث
عن أبي عبد الله ابن عم أبي هريرة وأبو عبد الله هذا لا يعرف له حال ولا روي عنه غير بشر والحديث
لا يصح من أجله فسقط بذلك قول الحاكم على شرط الشيخين وتحسين الدارقطني إياه واحتج أصحابنا
أيضا بما رواه محمد بن الحسن في كتاب الآثار حدثنا أبو حنيفة حدثنا جاد بن أبي سليمان عن إبراهيم النخعي
قال أربع يخفيهن الإمام التعوذ وبسم الله الرحمن الرحيم وسبحناك اللهم وآمين ورواه عبد الرزاق
في مصنفه أخبرنا ميمر عن جاد به فذكره الا أنه قال عوض قوله سبحناك اللهم اللهم ربناك الحمد
ثم قال أخبرنا الثوري عن منصور عن إبراهيم قال خمس يخفيهن الإمام فذكرها وزاد سبحناك اللهم
وسبحناك وباركوا الطبراني في تهذيب الآثار حدثنا أبو بكر بن عيَّاس عن أبي سعيد عن أبي وائل
قال لم يكن عمرو على رضي الله تعالى عنهما يجهران بدم الله الرحمن الرحيم ولا بآمين وقالوا أيضا

آمين دعاء والاصل في الدعاء الاخفاء وقيد من الفوائد تفضيل الامامة لان تأمين الامام يوافق
تأمين الملائكة ولهذا شرعت للامام موافقته **ص** **باب** فضل التامين **ش**
اي هذا **باب** في بيان فضل القول بآمين **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن
ابي الزناد عن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا قال احدكم آمين وقالت الملائكة في السماء
آمين فوافقت احدهما الاخرى غفر له ما تقدم من ذنبه **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة **ص**
ورحاله قد تكرر ذكرهم وابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاصحاح هو عبد الرحمن
ابن هرم **ص** واخرجه النسائي ايضا في الصلاة وفي الملائكة عن محمد بن سبله عن ابن القاسم
عن مالك قوله احدكم يتناول لكل من قرأ الفاتحة سواء كان في الصلاة او خارج الصلاة
وسواء كان الذي في الصلاة اماما او مأموما لان الكلام مطلق ولكن جاء في رواية لم يقيد
بقوله اذا قال احدكم في صلاته قال بعضهم يحمل المطلق على المقيد لا بل يجري المطلق على
اطلاقه والمقيد على تقييده وكيف يحمل المطلق على المقيد وقد جاء في مسند احمد من رواية
همام اذا أمن القارئ فأمّنوا فهذا يدل على ان التامين مستحب اذا أمن مطلقا لكل من سمعه سواء
كان في الصلاة او خارجها قوله وقالت الملائكة في السماء يدل على ان الملائكة لا تختص بالحفظة
فقوله فوافقت احدهما الاخرى يعني وافقت كلمة تأمين احدكم كلمة تأمين الملائكة فقوله من ذنبه
من فيه بيان لا للتبعض واستدل به بعض المعتزلة على تفضيل الملائكة على البشر وسيجيء الجواب عن
ذلك في باب الملائكة ان شاء الله تعالى والله اعلم بحقيقة الحال واليه المال **ص** **باب**
جهر المأموم بالتأمين **ش** اي هذا **باب** في بيان جهر المأموم بلفظ آمين وراء الامام هكذا هو
في رواية الاكثرين ووقع في رواية المستمل والحموي **باب** جهر الامام بآمين وفي بعض النسخ بالتأمين
ورواية الاكثرين اصوب لانه عقد باب الجهر الامام بالتأمين وقدم قبل الباب الذي قبل هذا الباب
ورواية باب جهر الامام هنا تقع مكررة **ص** حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن سمي مولى
ابي بكر عن ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا قال الامام غير
المفصوب عليهم ولا الضالين فتولوا آمين فانه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه
ش قال ابن المنير مناسبة الحديث للترجمة من جهة ان في الحديث الامر بقول آمين والقول
اذا وقع به الخطاب مطلقا جل على الجهر وفيه اريد به الاسرار او حديث النفس قيد بذلك قلت
المطلق يتناول الجهر والاختفاء وتخصيصه بالجهر والحمل عليه يحكم فلا يجوز وقال ابن رشد
تؤخذ المناسبة من جهة انه قال اذا قال الامام فقولوا فاقابل القول بالقول والامام انما قال ذلك جهرا
فكان الظاهر الاتفاق في الصفة قلت هذا بعد من الاول واكثر تعسفا لان ظاهر الكلام ان لا يتقبل
الامام كاروى عن مالك لانه قسم والقسم تنافي الشراكة وقوله انما قال ذلك جهرا لا يدل على
معنى الحديث اصلا فكيف يقول فكان الظاهر الاتفاق في الصفة والحديث لا يدل على ذات التامين
من الامام فكيف يطلب الاتفاق في الصفة وهي مبنية على الذات وقال ابن بطال قد تقدم ان الاما
بجهر وتقدم ان المأموم مأثور بالقتداء به فلزم من ذلك جهره بجهره قلت هذا بعد من الكلام
والملازمة ممنوعة فعلى ما قاله يلزم ان يجهر المأموم بالقراءة ولم يقل به احدوا الكرمانى ايضا ذكر
هذا الوجه فكانت اخذ من ابن بطال فبطل عليه ويمكن ان يوجد وجه لمناسبة الحديث للترجمة

وهو ان يقال اما ظاهر الحديث فانه يدل على ان المأموم يقولها وهذا لا نزاع فيه واما انه يدل على جهره
 بالتأمين فلا يدل ولكن يستأنس له بما ذكره قبل ذلك وهو قوله أمن ابن الزبير الى قوله خيرا
 ﴿ذكر رجاله﴾ وهم خمسة قدمضي ذكرهم غير مرة وسمى بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد
 الياء آخر الحروف مولى ابي بكر بن عبد الرحمن وابوصالح ذكوان الزيات ﴿ذكر لطائف
 اسناده﴾ فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الغنة في اربعة مواضع وفيه ان رواه
 كلهم مدنيون ﴿ذكر تعدد موضعه﴾ ومن اخرجه غيره ﴿قد ذكرنا في باب جهرا الامام والناس
 بالتأمين ان مسلما واباد اود والترمذي والنسائي اخرجوه وكذلك ذكرنا جميع ما يتعلق به هناك
 وقال الخطابي هذا لا يخالف ما قال اذا أمن الامام فأمنوا لانه نص بالتعيين مرة ودل بالتقدير
 أخرى فكأنه قال اذا قال الامام ولا الضالين وأمن فقولوا آمين ويحتمل ان يكون الخطاب في حديث
 ابي صالح يعني حديث هذا الباب لمن تباعد عن الامام فكان بحيث لا يسمع التأمين لان جهرا الامام
 به اخفض من قراءته على كل حال فقد يسمع قراءته من لا يسمع تأمينه اذا كثرت الصفوف وتكاثفت
 الجموع قلت ذكر الخطابي الوجهين المذكورين بالاحتمال الذي لا يدل عليه ظاهر الفاظ الحديثين
 فان كان يؤخذ هذا بالاحتمال فحقن ايضا نقول يحتمل ان الجهر فيه لاجل تعليم الناس بذلك لانا
 لا ننازع في استحباب التأمين للامام والمأموم ايضا وانما النزاع في الجهر به فحقن اخترنا الاخفاء لانه
 دعاء والسنة في الدعاء الاخفاء والدليل على انه دعاء قوله تعالى في سورة يونس (قد اجبت دعوتكما) قال
 ابو العالية وعكرمة ومحمد بن كعب والربيع بن موسى كان موسى صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو وهارون
 يؤمن فسماهما الله تعالى داعين فاذا ثبت انه دعاء فاخفاؤه افضل من الجهر به لقوله تعالى (ادعوا
 ربكم تضرعا وخفية) على انا ذكرنا اخبارا وآثارا فيما مضى تدل على الاخفاء فان قلت تظاهرت
 الاحاديث بالجهر منها مارواه الطبري في التهذيب من حديث على رضي الله تعالى عنه ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كان قال ولا الضالين قال آمين ومد بها صوته ومنها ماروى ابن ماجه
 ايضا عن على رضي الله تعالى عنه سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قال ولا الضالين قال آمين
 ومنها مارواه البيهقي في المعرفة عن ابن ام الحصين عن امدانها صلت خلف النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم فسمعتة يقول آمين وهي في صف النساء قلت كذلك تظاهرت الآثار بالاخفاء كما ذكرنا
 وحديث الطبري فيه ابن ابي ليلى وهو ممن لا يحتج به والمعروف عنه ايضا بخلافه وحديث ابن
 ماجه ايضا قال الزاري في سننه هذا حديث لم يثبت من جهة النقل وحديث ام الحصين يعارضه حديث
 وائل انه صلى مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما قال ولا الضالين قال آمين وخفض بها صوته
 والرجال أدري بحال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من النساء وقال النووي في هذا الحديث
 دلالة ظاهرة على ان تأمين المأموم يكون مع تأمين الامام لابعده قلت بل الامر بالعكس لان الفاء في
 الاصل للتعقيب و قال ايضا وأولوا اذا امن بأن معناه اذا اراد التأمين جمعا بين الحديثين
 قلت لا خلاف بين الحديثين حتى يحتاج الى هذا التأويل الذي هو خلاف الظاهر لان كلا منهما
 ورد في حالة لانه في حالة امر المأموم بالتأمين وسكت عن تأمين الامام وفي حالة بين ان الامام ايضا
 يؤمن والمتصور استحباب التأمين للامام والمأموم وثبت ذلك بالحديثين المذكورين فافهم
 عن نابه محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

ش **ص** اي تابع سمياً محمد بن عمرو بن علقمة الليثي واخرج هذه المتابعة السبتي عن ابي طاهر
الفتية اخبرنا ابو بكر النقطان حدثنا احمد بن منصور المروزي حدثنا النضر بن شميل اخبرنا محمد بن
عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قال الامام غير المغضوب
عليهم ولا الضالين فقال من خلفه آمين ووافق ذلك قول اهل السماء آمين غفر له ما تقدم من ذنبه ووراء
ابو محمد الدارمي في مسنده عن يزيد بن هارون عن محمد بن عمرو بن وهاب رواه احمد ايضا عن يزيد بن هارون وابن
خزيمة والسراج وابن حبان وغيرهم من طريق اسمعيل بن جعفر عن محمد بن عمرو بن **ص** **ص**
ونعيم بن الجهم عن ابي هريرة **ش** **ص** عطف على محمد بن عمرو اي تابع سمياً ايضا نعيم بن الجهم
واخرجها السبتي ايضا من طريق عبد الملك بن شعيب عن أبيه عن جده عن خالد بن يزيد عن سعيد
بن ابي هلال عن نعيم الجهم صلى بنا ابو هريرة فقال بسم الله الرحمن الرحيم ثم قرأ بأمر القرآن حتى بلغ
ولا الضالين قال آمين ثم قال اني لاشبهكم صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال رواه ثقات ورواه
النسائي وابن خزيمة والسراج وابن حبان وغيرهم من طريق سعيد بن ابي هلال عن نعيم الجهم
قال صليت وراء ابي هريرة قرأ بسم الله الرحمن الرحيم ثم قرأ بأمر القرآن حتى بلغ ولا الضالين فقال
آمين وقال الناس آمين ويقول كلما سجد الله اكبر واذا قام من الجلوس في الايتين قال الله اكبر
ويقول اذا سلم والذي نفسي بيده اني لاشبهكم صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت التسمية
لاعموم له فلا يلزم ان يكون في جميع اجزاء الصلاة بل في معظمها **ص** **ص** باب **ص** اذا ركع دون
الصف **ش** **ص** اي هذا باب ترجمته اذا ركع المصلي قبل وضوئه الى الصف وقال بعضهم كان
اللائق ايراد هذه الترجمة في ابواب الامامة قلت لان ذلك لان هذا حكم يصل ركع قبل وضوئه
الى الصف فعلى قوله كان يلزم ان يذكر باب اذا اسمع الامام الآية وهو المذكور قبل هذا الباب بأربعة ابواب
في ابواب الامامة فانه متعلق بالامامة ولم يراع البخاري بين الابواب من أي كتاب كان المناسبة التامة
ومع هذا فلا يخلو عن بعض مناسبة بين كل بايين مذكورين معا وههنا يمكن ان يقال المناسبة
بين هذا الباب والابواب التي قبله من حيث ان الركوع يكون بعد القراءة التي هي قراءة الفاتحة لا
هي الاصل عندهم ويكون ختم الفاتحة بلفظ آمين وليس بين القراءة والركوع شيء آخر وقال
ابن المنير هذه الترجمة مما نوزع فيها البخاري حيث لم يأت بجواب اذا لاشكل الحديث واختلاف
العلماء في المراد بقوله ولا تعد انتهى فذلك جواب اذا على كل حال محذوف فيحتمل ان يقدر الجواب يجوز
ويحتمل لا يجوز ولكن الظاهر لا يجوز لان طريقته في القراءة خلف الامام يشير الى عدم الجواز
ص **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا همام عن الاعلم وهو زياد عن الحسن عن ابي بكر
رضي الله تعالى عنه انه اتبى الى انبى صلى الله تعالى عليه وسلم وهو راكع فركع قبل ان يصل الى
الصف فذكر ذلك للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال زادك الله حرصا ولا تعد **ش** **ص**
مطابقته للترجمة ظاهرة وهي في قوله فركع قبل ان يصل الى الصف **ص** ذكر رجاله **ص** وهم خمسة
ص الاول موسى بن اسمعيل ابو سلمة المتقري التبوذكي **ص** الثاني همام بن علي وزن فعال بالتشديد ابن يحيى
ص الثالث الاعلم على وزن افعول الذي هو للتفضيل من العلم بتحتين من علم علما اذا صار اعلم وهو
المشقوق الشفة العليا لامن العلم بكسر العين وسكون اللام وقد فسر اسمه بقوله وهو زياد بكسر
الزاي وتخفيف الياء آخر الحروف ابن حسان على وزن فعال بالتشديد **ص** الرابع الحسن

البصري **الخامس** ابوبكرة بفتح الباء الموحدة وسكون الكاف واسمه نعيم بن الحارث بن كلفة
من فضلاء الصحابة بالبصرة **ذكر** لطائف اسناده **في** الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه
العنف في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه عن العلم وفي رواية عفا عن همام حدثنا
زياد الاعلم أخرجه ابن أبي سنية وفيه زياد مذكور بقلبه وهو العلم لقب به لانه كان مشقوق الشفة السفلى
قال بعضهم هكذا السفلى وليس كذلك بل العلم انما يقال للمشقوق الشفة العليا كما ذكرناه وفيه عن الحسن
عن أبي بكرة بفتح الباء الموحدة وسكون الكاف اعلاه بعضهم بأن الحسن عنده وقيل انه لم يسمع
من أبي بكرة وانما يروى عن الاحنف عند ورده هذا الاعلال بما رواه النسائي اخبرنا حميد بن مسعدة عن يزيد
ابن زريع قال حدثنا سعيد عن زياد الاعلم قال اخبرنا الحسن ان ابا بكرة حدثه انه دخل المسجد والنبي صلى
الله تعالى عليه وسلم راكع فرجع دون الصف فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم زادك الله حرصا ولا تعد
وفيه ان رواه كلهم بصريون وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي لان زيادا من صفار التابعين
والحسن من كبارهم رضي الله تعالى عنهم **ذكر** من اخرجه غيره **أخرجه** ابو داود ايضا في الصلاة
عن حميد بن مسعدة عن يزيد بن زريع عن سعيد بن أبي هريرة عن زياد عن موسى بن اسمعيل عن جادة عن
زياد **وأخرجه** النسائي فيه عن حميد بن مسعدة **في** **ذكر** معناه **قوله** انه انتهى الى النبي عليه
الصلاة والسلام وهو راكع اي والحال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم راكع وفي رواية النسائي
عن زياد **أخبرنا** الحسن ان ابا بكرة حدثه انه دخل المسجد والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم راكع وفي
رواية أبي داود عن الحسن ان ابا بكرة جاء ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم راكع وفي رواية الطحاوي
عن الحسن عن أبي بكرة قال جئت ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم راكع وقد حفرني النفس
فركعت دون الصف **قوله** فذكر ذلك للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي فذكر ما فعله ابوبكرة من
ركوعه دون الصف وفي رواية أبي داود فلما قضى النبي عليه الصلاة والسلام صلاته قال ايكم الذي
ركع دون الصف ثم مشى الى الصف فقال ابوبكرة انا فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم زادك الله
حرصا ولا تعد وفي رواية الطبراني من رواية جادة بن سمية فلما انصرف رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قال ايكم دخل الصف وهو راكع **قوله** زادك الله حرصا اي على الخير **قوله** ولا تعد قال
السفاقي عن الشافعي يعني لا تركع دون الصف وقيل لا تعد ان تسعى الى الصلاة سعيا يحفزك
في النفس وقيل لا تعد الى الابطاء وقال الطحاوي **قوله** لا تعد عندنا يحتمل معنيين يحتمل ولا تعد ان
تركع دون الصف حتى تقوم في الصف كما قد روي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم اذا اتى احدكم الصلاة فلا تركع دون الصف حتى يأخذ مكانه من الصف ويحتمل
اي ولا تعد ان تسعى الى الصف سعيا يحفزك فيه النفس كما جاء عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قال اذا قيمت الصلاة فلا تأتوها واتم تسعون وأتوها واتم تمشون عليكم السكينة
فما ادركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا وقال القاضي البيضاوي يحتمل ان يكون عائدا الى المشي الى الصف
في الصلاة فان الخطوة والخطوتين وان لم تفسد الصلاة لكن الاولى التحرز عنها ثم قوله ولا تعد في جميع
الروايات بفتح التاء وضم العين من العود وقيل روي بضم التاء وكسر العين من الاعادة فان صححت هذه
الرواية فمعناه ولا تعد صلاتك **ذكر** ما يستفاد منه **قال** الطحاوي في هذا الحديث انه ركع دون
الصف فلم يأمره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم باعادة الصلاة انتهى وروي عن ابن مسعود

وزيد بن ثابت انهما فعلا ذلك ركعا دون الصف ومشيا الى الصف ركعا وفعله عروة بن الزبير وسعيد
ابن جبيرة وابو سلمة وعطاء وقال مالك والليث لا بأس بذلك اذا كان قريبا قدر ما يخطى وحد القرب
فما حكاه القاضي اسماعيل عن مالك ان يصل الى الصف قبل سجود الامام وقيل يدب قدر ما بين
الفرجتين وفي الغنية ثلاث صفوف وفي الاوسط من حديث عطاء ان ابن الزبير قال على المنبر اذا
دخل احدكم المسجد والناس ركوع فليركع حين يدخل ثم يدب راکما حتى يدخل في الصف
فان ذلك السنة قال عطاء ورأيت يصنع ذلك وفي المصنف بسند صحيح عن زيد بن وهب قال خرجت مع
عبد الله من داره فلما توسطنا المسجد ركع الامام فكبّر عبد الله ثم ركع ورکعت معه ثم مشينا الى
الصف راكبين حتى رفع القوم رؤسهم فلما قضى الامام الصلاة قمت لاصلي فأخذ يدي عبد الله
فأجلسني وقال انك قد أدركت وروى في المصنف ايضا ان ابامامة فعل ذلك وزيد بن ثابت وسعيد
ابن جبيرة وعروة بن الزبير ومجاهد والحسن وقال ابو حنيفة يكره ذلك للواحد ولا يكره للجماعة
ذكره الطحاوي وفيه ان دخول ابي بكر في الصلاة دون الصف لما كان صحيحا كانت صلاة المصلي
كلها دون الصف صلاة صحيحة وهو صلاة المنفرد خلف الصف وبه قال الثوري وعبد الله
المبارك والحسن البصري والاوزاعي وابو حنيفة والشافعي ومالك وابو يوسف ومحمد ولكن
يأثم اما الجواز فلانه يتعلق بالاركان وقد وجدت واما الاساءة فلو جرد النبي عن ذلك
وهو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا صلاة لفرد خلف الصف ومناه لا صلاة كاملة كافي قوله
صلى الله تعالى عليه وسلم لا وضوء لمن لم يسلم الله وقوله لا صلاة لجار المسجد الا في المسجد وقال جابر بن
ابي سليمان و ابراهيم النخعي وابن ابي ليلى وو كيع والحكم والحسن بن صالح واحمد واسحق وابن المنذر
من صلى خلف صف منفرد افصلاته باطلة واحتجوا بالحديث المذكور وقد اجابنا عنه واحتجوا ايضا
بحديث وابصة بن معبد الاشجعي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأى رجلا يصلي
خلف الصف وحده فأمره ان يعيد قال سليمان الصلاة رواه ابو داود وغيره وصححه احمد
وابن خزيمة والجواب عنه ان في سنده اختلافا بيانه ان الذي يرويه هلال بن يساف عن عمرو بن
راشد عن وابصة ومنهم من قال هلال عن وابصة وعن هذا قال الشافعي لو ثبت الحديث لقلت به
وقال الحاكم انما لم يخرج الشيخان لفساد الطريق اليه وقال البزار عن عمرو بن راشد ليس
معروفا بالعدالة فلا يحتج بحديثه وهلال لم يسمع من وابصة فامسكنا عن ذكره لارساله وقال
ابو عمر في اضطراب ولا تثبت جماعة فان قلت أخرج ابن ماجه في سننه حديثا ابو بكر بن ابي شيبة
حديثا ملازم بن عمرو عن عبد الله بن بدر وحديثي عبد الرحمن بن علي بن شيان عن أبيه علي بن شيان
وكان من الوفد قال خرجنا حتى قدمنا على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فبايعناه وصلينا خلفه قال ثم صلينا
وراء صلاة اخرى فقضى الصلاة قرأى رجلا فردا يصلي خلف الصف قال فوقف عليه
نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى انصرف قال استقبل صلاتك لا صلاة للذي خلف الصف
واخرج ابن حبان في صحيحه قلت اخرج البزار في مسنده وقال عبد الله بن بدر ليس بالمعروف
انما حدث عنه ملازم بن عمرو ومحمد بن جابر فاما ملازم فقد احتل حديثه وان لم يحتج به واما
محمد بن جابر فقد سكت الناس عن حديثه وعلي بن شيان لم يحدث عنه الا ابنه وابنه هذا غير
معروف وانما ترتفع جهالة المجهول اذا روى عنه ثقتان مشهوران فاما اذا روى عنه من لا يحتج

بجديته لم يكن ذلك الحديث حجة ولا ارتفعت الجهرالة واجاب الطحاوي عنه ان معنى قوله لاصلاة
 للذى خلف البصف لاصلاة كاملة لان من سنة الصلاة مع الامام اتصال الصفوف وسد الفرج
 فان قصر عن ذلك فقد اساء وصلاته مجزية ولكنها ليست ^{بمكتملة} مكتملة فليل لذلك لاصلاة
 له اى لاصلاة متكاملة كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم ليس المسكين الذى تردده التمرة والترتان
 الحديث معناه ليس هو المسكين المتكامل فى المسكنة اذ هو يسأل فيعطى ما يقوته ويوارى عورته
 ولكن المسكين الذى لا يسأل الناس ولا يعر فونه فيتصدقون عليه وقال الخطابي وفيد دليل
 على ان قيام المأموم من وراء الامام وحده لا يفسد صلاته وذلك ان الركوع جزء من الصلاة
 فاذا اجزأه منفردا عن القوم اجزأه سائر اجزائها كذلك الا انه مكروه لقوله فلا تعد ونهيد اياه
 عن العود ارشاده فى المستقبل الى ما هو افضل ولو كان نهى تحريم لامره بالاعادة * وفيه ان
 من ادرك الامام على حال يجب ان يصنع كما يصنع الامام وقد ورد الامر بذلك صريحا فى سنن
 سعيد بن منصور من رواية عبد العزيز بن رافع عن اناس من اهل المدينة ان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال من وجدنى قائما او راكعا او ساجدا فليكن معى على الحالة التى انا عليها وفى الترمذى
 نحوه عن على ومعاذ بن جبل مرفوعا وفى اسناده ضعف ولكنه يعتضد بما رواه سعيد بن منصور
 المذكور آنفا والله اعلم **ص** باب اتمام التكبير فى الركوع **ش** اى هذا باب
 فى بيان اتمام التكبير فى الركوع قال الكرماني فان قلت الترجمة تامة بدون لفظ الاتمام بأن يقول باب
 التكبير فى الركوع فلا فائدة فيه بل هو مغل لان حقيقة التكبير لا يزيد ولا ينقص قلت المراد منه
 ان يعد التكبير الذى هو الانتقال من القيام الى الركوع بحيث يتم فى الركوع بأن تقع راء الله اكبر فيه
 او اتمام الصلاة بالتكبير فى الركوع او اتمام عدد تكبيرات الصلاة بالتكبير فى الركوع قلت يجوز ان يكون
 المراد من اتمام التكبير فى الركوع هو تبين حروفه من غير هذا فيه والاتمام يرجع الى صفته
 لا الى حقيقة فان قلت هذا لا بد منه فى سائر تكبيرات الصلاة فامعنى تخصيصه بالركوع هنا
 ثم بالسجود فى الباب الذى بعده قلت لما كان الركوع والسجود من اعظم اركان الصلاة خصهما
 بالذكر وان كان الحكم فى تكبيرات غيرهما مثله فان قلت روى ابوداود من حديث عبد الرحمن
 بن ابري قال صليت خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فإتم التكبير فهذا يخالف الترجمة قلت
 روى البخارى فى التاريخ عن ابى داود الطيالسى انه قال هذا عندنا حديث باطل وقال الطبرى
 والبخارى تفرد به الحسن بن عمران وهو مجهول **ص** قاله ابن عباس رضى الله تعالى عنهما عن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى قال باتمام التكبير فى الركوع عبد الله بن عباس و اشار
 بهذا الى ان ابن عباس قال ذلك بالمعنى فى الباب الذى يليه وفى الباب الذى بعده اما الاول فهو قوله
 حدثنا عمرو بن عون قال حدثنا هشيم عن ابى بشر عن عكرمة قال رأيت رجلا عند المقام يكبر
 فى كل خفض ورفع الحديث واما الثانى فهو قوله حدثنا موسى بن اسمعيل قال اخبرنا همام
 عن قتادة عن عكرمة قال صليت خلف شيخ بمكة فكبراتين وعشرين تكبيرة الحديث **ص**
 فيه مالك بن الحويرث **ش** اى فى هذا الباب حديث مالك بن الحويرث وسيأتى
 حديثه فى باب المكث بين السجدين وفيد فقام ثم ركع فكب **ص** حدثنا اسحق الواسطى
 قال اخبرنا خالد عن الجريرى عن ابى العلاء عن مطرف عن عمران بن حصين رضى الله تعالى عنه

قال صلى مع علي بالبصرة فقال ذكرنا هذا الرجل صلاة كنا نصليها مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد ذكرناه كان يكبر كلما رفع وكما وضع **ش** مطابقة للترجمة في قوله كان يكبر كلما رفع فانه عبارة **ابن** الركون فان قلت الحديث يدل على مجرد التكبير والترجمة على اتمام التكبير قلت لا شك ان تكبير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان باتمام اياه في المعنى فالترجمة تشمل الوجهين **ذكر** رجاله **وهم** ستة **الاول** اسحق بن شاهين ابو بشر الواسطي **الثاني** خالد بن عبد الله الطحان **الثالث** سعيد بن اياس الجزيري بضم الجيم وقمح الرء **الاولى** **الرابع** ابو العلاء يزيد بن عبد الله بن الشخير بكسر الشين وتشديد الخاء المججمة **الخامس** مطرف بضم الميم وقمح الطاء وكسر الراء المشددة وفي آخره فاء هو أخو يزيد بن عبد الله المذكور **السادس** عمران بن الحصين رضي الله تعالى عنه **ذكر** لطائف اسناده **في** الحديث بصيغة الجمع في موضع والاخبار كذلك في موضع وفيه الغفنة في اربعة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه من افراده وفيه ان الاولين من الرواة واسطيان والبقية بصريون وفي رواية الاخر عن الاج وهي رواية ابي العلاء عن أخيه مطرف وقال الزاري في سند هذا الحديث رواه غير واحد عن مطرف عن عمران وعن الحسن عن عمران **ذكر** معناه **قوله** صلى اي عمران قوله مع علي اي ابن ابي طالب **قوله** بالبصرة بثلاث لغات ذكرها الازهرى والمشهور الفصح وحكى الخليل فيها ثلاث لغات اخرى البصرة والبصرة والبصرة الاولى بسكون الصاد والثانية بفتحها والثالثة بكسرها وقال السمعاني يقال لها قبة الاسلام وخزانة العرب بناها عتبة بن عزيوان في خلافة عمر رضي الله تعالى عنه ولم يعبد الصنم قط على ارضها وكان بناؤها في سنة سبع عشرة وطلوها في سبخانة في بصرى وقال الرشاطي البصرة في العراق والبصرة ايضا مدينة في المغرب بقرب طنجة وهو الآن خراب والبصرة هي الجارة الرخوة تضرب الى اليباض وسميت البصرة بهذا لان ارضها التي بين العقيق واعلى المر بدجارة والنسبة اليها بصرى وبصرى بفتح الباء وكسرها وكانت صلاة عمران مع علي رضي الله تعالى عنهما بالبصرة بعد وقعة الجمل **قوله** ذكرنا بتشديد الكاف وقمح الرء وهي جملة من الفعل والمفعول والفاعل هو قوله هذا الرجل واراد على بن ابي طالب وقوله ذكرنا يدل على ان التكبير قد ترك وقد روى احمد والطحاوي باسناده صحيح عن ابي موسى الاشعري قال ذكرنا على صلاة كنا نصليها مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اما نسيناها واما تركناها عمدا **قوله** صلاة بالنصب مفعول ذكر **قوله** كنا نصليها جملة في محل النصب على انها صفة لقوله صلاة **قوله** كلما رفع وكما وضع يعنى في جميع الانتقالات ولكن خص منه الرفع من الركوع بالاجماع فانه شرع فيه التخميد **ذكر** ما يستفاد منه **في** ان التكبير في كل خفض ورفع واليد ذهب عطية بن ابي رباح والحسن البصري ومحمد بن سيرين وابراهيم النخعي والثوري والاوزاعي وابو حنيفة ومالك والشافعي واجدوا اصحابهم وبحكى ذلك عن ابن مسعود وابي هريرة وجابر وقيس بن عباد وآخرين وكان عمر بن عبد العزيز ومحمد بن سيرين والقاسم وسالم بن عبد الله وسعيد بن جبير وقادة لا يكبرون في الصلاة اذا خفصوا وقال ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا ابو داود عن شعبة عن الحسن بن عمران ان عمر بن عبد العزيز كان لا يتم التكبير حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله بن عمر قال صليت خلف القاسم وسالم فكانا لا يتمان التكبير حدثنا غندر عن شعبة عن عمرو بن مرة قال صليت مع سعيد بن جبير فكان لا يتم التكبير حدثنا عبد

[illegible]

في الصلاة فقال ابن القاسم من اسقط ثلاث تكبيرات فكثر او التكبیر كده سوى تكبيرة الاحرام
 يتكبر عليه وسلم قد ذكر انه كان يكثر السلام سجدة بعده وان لم يسجد حتى طال بطلت صلاته وفي الموضحة
 وان نسي تكبيرين نسي عماد مالك ان لم يسجد لم تبطل صلاته وان ترك تكبيرة واحدة فاختلف
 قوله هل عليه سجود ام لا وقال ابن عبد الحكم واصبغ ليس على من ترك التكبير سوى السجود فان لم يفعل
 حتى تباعد فلا شيء عليه وفي شرح المذهب فلو ترك التكبير عمدا او سهوا حتى ركع لم يأت به لفوات محله
 وقال اصحابنا لا يجب السجود بترك الاذكار كالثناء والتعوذ وتكبيرات الركوع والسجود ونسبها اليها
 وفيه في قوله يكبر كلما رفع وكلما خفض متعلق لابي حنيفة واصحابه انه يكبر مع فعل الخفض والرفع
 سواء لا يتقدمه ولا يتأخره فيما ذكره الطحاوي من غير مدو الشافعي يقول ينحط للركوع وهو يكبر
 وكذا في الرفع وشبهه ويمد التكبير الى ان يصل الى حد الراكعين وقيل يحرم والقولان جائزان في جميع
 تكبيرات الانتقالات والصحيح المدح في شرح المذهب فان قلت ما الحكمة في مشروعية التكبير
 في الخفض والرفع لكل مصل قلت قيل ان المكلف امر بالنية اول الصلاة مقرونة بالتكبير وكان
 من حقه ان يستحب النية الى آخر الصلاة فأمر ان يحدد العهد في انائها بالتكبير الذي هو شعار النية
 ص حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن ابي سلمة عن ابي هريرة انه
 كان يصلي بهم فيكبر كلما خفض ورفع فاذا انصرف قال اني لاشبهكم صلاة رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم ش مطابقتها للترجمة ظاهرة * ورجاله قد ذكر واغیر مرة وابن شهاب
 هو محمد بن مسلم بن شهاب الزهري * واخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن يحيى بن يحيى عن مالك والنسائي
 ايضا عن قتيبة عن مالك قوله يصلي بهم وفي رواية الكشميني يصلي بهم قوله فاذا انصرف اي عن
 الصلاة قوله اني لاشبهكم صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعني في تكبيرات الانتقالات
 والايان به فيها ص باب * اتمام التكبير في السجود ش اي هذا باب في بيان
 اتمام التكبير في السجود والكلام فيه ما تقدم في اول الباب الذي قبله ص حدثنا ابو النعمان قال
 حدثنا جاد عن غيلان بن جرير عن مطرف بن عبد الله قال صليت خلف علي بن ابي طالب رضي الله
 تعالى عنه انا وعمران بن حصين فكان اذا سجد كبر واذا رفع رأسه كبر واذا نهض من
 الركعتين كبر فلما قضى الصلاة اخذ بيدي عمران بن حصين فقال قد ذكرني هذا صلاة محمد
 صلى الله تعالى عليه وسلم اوقال لقد صلى بنا صلاة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ش مطابقتها
 للترجمة في قوله فكان اذا سجد كبر ذكر رجالة * وهم خمسة * ابو النعمان محمد بن الفضل
 السدوسي وخاذ هو ابن زيد وغيلان بفتح الغين المججمة وسكون الياء آخر الحروف وابن جرير
 بفتح الجيم ومطرف بضم الميم قدمضي عن قريب * ذكر معناه * قوله صليت خلف علي قدمضي
 في الباب السابق ان ذلك كان بالبصرة وكذا رواه سعيد بن منصور من رواية جابر بن هلال عن
 عمران ووقع في رواية احمد من رواية سعيد بن ابي عمرو عن غيلان بالكوفة وكذا في رواية
 عبد الرزاق عن معمر عن قتادة وغير واحد عن مطرف ويحتمل ان يكون ذلك وقع مرتين مرة
 بالبصرة ومرة بالكوفة قوله انا انما ذكر هذه اللفظة ليصح العطف على الضمير الذي
 في صليت وهذا على رأي البصريين قوله فلما قضى الصلاة اي اداها وليس المراد به القضاء
 الاصطلاحي قوله قد ذكرني بتشديد الكاف وفي رواية الكشميني لقد ذكرني قوله هذا اي

في الصلاة السراج قلت لا يصلح ان يكون مجازا بعده وعدم العلاقة قوله يكبر حالة حالته
 ويكرهه وسب قد ذكر انه كان يكبر في قوله اوليس الجمزة للاستقيام الانكاري ومعناه تلك صلاة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نفي النفي اثبات قوله لام لك هي كلمة تقولها العرب عند
 الزجر وقال ابن الاثير هو ذم وسب اي انت لقيط لا تعرف لك ام وقيل قد يقع مدحا بمعنى التحجب
 منه وفيه بعد ويقال هذا ذم له حيث كان جاعلا بالسنة فيه ص باب التكبير اذا
 قام من السجود ش اى هذا باب في بيان حكم التكبير عند القيام من السجود ص
 حدثنا موسى بن اسميل اخبرنا همام عن قتادة عن عكرمة قال صليت خلف شيخ بحكمة فكبر اثنين
 وعشرين تكبيرة فقلت لابن عباس انه احق فقال نكثتلك امك سنة ابي القاسم صلى الله تعالى عليه وسأ
 ش هذه الصلاة التي صلاها عكرمة كانت رباعية لانه لا يصح عدد التكبير الذي ذكره الا اذا
 كانت الصلاة رباعية وصرح بذلك الاسمعيلى في رواية سعيد بن ابى عمرو عن قتادة حيث قال الظاهر
 واما في الثمانية فهي احدى عشرة تكبيرة وهي تكبيرة الاحرام وخمس في كل ركعة وفي الثلاثية
 سبع عشرة وهي تكبيرة الاحرام وتكبيرة القيام من التشهد الاول وخمس في كل منها في الصلوات الخمس
 اربع وتسعون تكبيرة قوله خلف شيخ قديين الطحاوى في روايته ان هذا الشيخ كان ابا هريرة
 رضى الله تعالى عنه قال حدثنا ابن ابي داود قال حدثنا مسدد قال حدثنا عبد العزيز بن مختار قال اخبرنا
 عبد الله الدانا قال حدثنا عكرمة قال صلى بنا ابو هريرة فكان يكبر اذا رفع واذا خفض فأتيت ابن
 عباس فاخبرته بذلك فقال اوليس ذلك سنة ابي القاسم ورواه ايضا هكذا احد في مسند
 والطبرانى في معجمه قوله انه احق اى ان الشيخ المذكور احق اى قليل المقل قوله نكثتلك امك باله
 المثلثة وكسر الكاف من الشك وهو فقدان المرأة ولدها وهي كلمة كانت العرب تقولها عند الداء
 على احذ بان تفقده امدو يفقده و امدلكنهم قديم لائقون ذلك ولا يريدون حقيقته وانما قال ابن عباس
 ذلك لعكرمة لانه نسب ذلك الرجل الجليل الذي هو ابو هريرة في رواية غير البخارى الى الحق
 الذي هو غاية الجليل وهو برى من ذلك قوله سنة ابي القاسم برقع سنة لانه خبر مبتدأ محذوف
 تقديره هذه التي فعلها ذلك الشيخ من التكبير الممدود سنة اى القاسم صلى الله تعالى عليه وسلم ووقع
 باظهار المبتدأ في رواية الاسماعيلى من رواية عبيد الله بن موسى عن همام عن قتادة ص وقال
 موسى حدثنا ابان قال حدثنا قتادة قال حدثنا عكرمة ش موسى هو ابن اسماعيل المذكور شيخ
 البخارى الراوى عن همام وابان هو ابن يزيد القظان اى روى موسى عن ابان ايضا مثل ما روى
 عن همام وهو متصل عنده عن همام وابان كلاهما عن قتادة و اشار بايراد هماما لكونه على شرطه
 في الاصول بخلاف ابان فانه على شرطه في المتابعات وفيه فائدة اخرى وهي ان في رواية ابان تصريح
 قتادة بالحديث عن عكرمة وبمثله وقع في رواية الاسماعيلى من رواية سعيد بن ابى عمرو وفي التلويح
 وهو مخرج في كتاب السنن للبخارى ص حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب
 قال اخبرني ابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث انه سمع ابا هريرة يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اذا قام الى الصلاة يكبر حين يقوم ثم يكبر حين يركع ثم يقول سمع الله من جده حين يرفع صلبه من الركوع
 ثم يقول وهو قائم ربنا لك الحمد قال عبد الله بن صالح عن الليث و لك الحمد ثم يكبر حين يهوى ثم يكبر حين
 يرفع رأسه ثم يكبر حين يسجد ثم يكبر حين يرفع رأسه ثم يفعل ذلك في الصلاة كلها حتى يقضيها

وبكر حين يقوم من اثنتين بعد الجلوس ش مطابقتة للترجمة في قوله ثم يكبر بغير رَأْسَهُ ذكر رجاله وهم ستة هـ الاول يحيى بن بكر بن بشار في قوله ثم يكبر بغير رَأْسَهُ الثاني الليث بن سعد في قوله ثم يكبر بغير رَأْسَهُ الثالث ابو بكر بن بشار في قوله ثم يكبر بغير رَأْسَهُ الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري هـ الخامس ابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام القرشي المخزومي المدني احد الفقهاء السبعة قيل اسمه محمد وقيل اسمه ابو بكر وكنيته ابو عبد الرحمن والصحيح ان اسمه وكنيته واحد هـ السادس ابو هريرة رضى الله تعالى عنه ذكر لطائف اسناده هـ في الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الافراد من الماضي في موضع واحد وفيه النعنة في موضعين وفيه السماع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي قوله اخبرني ابو بكر بن عبد الرحمن كذا قال عقيل وتابعه ابن جريج عن ابن شهاب عنده مسلم وقال مالك عن ابن شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن وكذا اخرجه مسلم والنسائي مطولا من رواية يونس عن ابن شهاب وتابعه معمر عن ابن شهاب عند السراج وليس هذا الاختلاف قادحا بل الحديث عند ابن شهاب عنهما معا كما سيأتي في باب يهوى بالتكبير من رواية شعيب عنه عنهما جميعا عن ابي هريرة هـ ذكر من اخرجه غيره هـ اخرجه مسلم ايضا في الصلاة عن محمد بن رافع عن جحيم بن المثني عن الليث به وعن محمد بن رافع عن عبد الرزاق عن ابن جريج عن الزهري به واخرجه ابو داود فيه عن عبد الملك بن شعيب بن الليث بن سعد عن ابيه عن جده عن يحيى بن ايوب عن ابن جريج به واخرجه النسائي فيه عن محمد بن رافع عن جحيم بن المثني به هـ ذكر معناه هـ قوله وهو قائم جلة حالية قوله قال عبد الله بن صالح يعني عبد الله بن صالح كاتب الليث زاد في روايته عن الليث الواء في قوله وذاك الحمد واما باقي الحديث فاتفق فيه فان قلت لم يسقده عنهما معا مع انهما شيخاء قلت لان يحيى من شرطه في الاصول وابن صالح انما يورده في المتابعات قوله حين يهوى يقال هوى بالفتح يهوى اى سقط الى اسفل قوله بعد الجلوس اى للتشهد هـ ذكر ما يستفاد منه هـ فيه انه يكبر بعد ان يقوم هـ وفيه انه يكبر حين يركع هـ وفيه حجة لمن قال يجمع الامام بين التسميع والتحميد وهو مذهب الشافعي ايضا وعند ابي يوسف ومحمد يقول الامام ربنا لك الحمد في نفسه وبه قال الثوري والاوزاعي واحمد في رواية وعند ابي حنيفة لا يقول الامام ربنا لك الحمد وبه قال مالك واحمد في رواية وحكاها ابن المنذر عن ابن مسعود وابي هريرة والنسائي قال وبه اقول واحتجوا بما رواه البخاري ومسلم من حديث انس وابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا قال الامام سمع الله لمن حده فقولوا ربنا لك الحمد هذه قسمة وهى تنافى الشراكة واجابوا عن حديث الباب انه محمول على انفراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في صلاة النفل توفيقا بين الحدين والمنفرد يجمع بينهما في الاصح به وفيه الوجهان في التحميد ففي بعض الروايات يقول ربنا لك الحمد وفي بعضها ولاك الحمد وفي بعضها اللهم ربنا لك الحمد والكل في الصحيح وقال الاصمعي سألت ابا عمر وعن الواء في قوله ربنا ولك الحمد قال هذه زائدة تقول العرب بغنى هذا الثوب فيقول المخاطب نعم وهولك بدرهم قالوا زائدة وقيل عاطفة على محذوف اى ربنا جذا لك ولك الحمد وقيل للحال وفيه نظر هـ وفيه ان التحميد يترتب على التسميع لان التحميد ذكر الاعتدال والتسميع ذكر النهوض وهذا الحديث في الحقيقة يفسر الاحاديث التي فيها التكبير في كل خفض ورفع التي تقدمت عن قريب ص باب هـ وضع الاكف على الركب في الركوع

في كتابي هذا باب في بيان وضع الاكف وهو جمع كف على الركب جمع ركة في حالة الركوع يعني
 يضع يديه على ركبتيه كان يكتبه واثاره الى ان هذا هو السنة في هذه الحالة وان التطبيق
 منسوخ كما سنده ذكره ان معناه مالك **ص** وقال ابو حنيفة في اصحابه امكن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسليم يديه من ركبتيه **ش** ابو حنيفة بضم الحاء اختلف في اسم فقيل عبد الرحمن وقيل المنذر بن
 سعد بن المنذر وقيل المنذر بن سعد بن مالك وقيل المنذر بن سعد بن عمرو والخزرجي الساعدي الصحابي
 وقدم في باب فضل استقبال القبلة قوله في اصحابه اي في حضور اصحابه وهذا التعليق خرج به البخاري
 مسندا في باب سنة الجلوس في التشهد مطولا وسأني الكلام في ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا ابو
 الوليد قال حدثنا شعبة عن ابي يعفور قال سمعت مصعب بن سعد يقول صليت الى جنب ابي فطقت بين كفي ثم
 وضعت يميني فخذى فخذي ابي فقال كنا نفعله فنهينا عنه وامرنا ان نضع ايدينا على الركبتين **ش** مطابقة
 للترجمة في قوله وامرنا ان نضع ايدينا على الركبتين **ص** ذكر رجاله **ص** وهم خمسة الاول ابو الوليد هشام بن
 عبد الملك الطيالسي البصري **ص** الثاني شعبة بن الجراح **ص** الثالث ابو يعفور بفتح الياء آخر الحروف
 وسكون العين المهملة وضم الفاء بعدها واو ساكنة ثم راء واسم وقدان بفتح الواو وسكون القاف وبالذال
 المهملة ثم بالالف والنون العبدى الكوفي والديونيس بن ابي يعفور ويقال اسمد واقدم الاول
 اشهر وهو ابو يعفور الاكبر وهو الصحيح جزم به المزني وغيره وزعم النووي انه يعفور الصغير
 عبد الرحمن بن عبيد بن نسطاس وليس بشيء لان الصغير ليس مذكورا في الآخرين عن مصعب
 ولا في اشياخ شعبة **ص** الرابع مصعب بن سعد بن ابي وقاص ابو زرارة المدني مات سنة ثلاث ومائة
 الخامس ابو سعد بن ابي وقاص احد العشرة المبشرة بالجنة **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** في الحديث
 بصيغة الجمع في موضعين وفيه الضمة في موضع واحد وفيه السماع وفيه القول في اربعة مواضع
 احدها بصيغة المضارع وفيه رواه ما بين بصرى وكوفي ومدني وفيه رواية التابى عن التابى
 عن الصحابي فالتابى الاول هو ابو يعفور والثاني مصعب وفيه رواية الابن عن الاب **ص** ذكر من اخرجه
 غيره **ص** اخرجه مسلم ايضا في الصلاة عن قتيبة وابي كامل كلاهما عن ابي عوانة وعن خلف بن
 هشام عن ابي الاحوص وعن ابن ابي عمر عن سفیان ثلاثهم عن ابي يعفور به وعن ابي بكر بن ابي شيبة
 عن وكيع وعن الحكم بن موسى عن عيسى بن يونس كلاهما عن اسمعيل بن ابي خاله واخرجه
 ابو داود وفيه عن حفص بن عمر عن شعبة به واخرجه الترمذي عن قتيبة به واخرجه النسائي فيه
 عن قتيبة به وعن عمرو بن علي عن يحيى بن سعيد عن اسمعيل بن ابي خاله به وابن ماجه عن محمد بن عبد الله
 ابن نمير عن محمد بن بشر عن اسمعيل به **ص** ذكر معناه **ص** قوله فطقت بين كفي قال الكرمانى اى
 جعلتهما على حد واحد والزمهما قلت طقت من التطبيق وهو ان يجمع بين اصابع يديه ويجعلهما بين
 ركبتيه في الركوع والتشهد قوله كنا نفعله فنهينا عنه وامرنا اى كنا نفعل التطبيق فنهينا عنه بضم
 النون على صيغة المجهول وكذلك امرنا على صيغة المجهول وقد علم ان قول الصحابي كنا نفعل
 وامرنا ونهينا محمول على انه امر الله ولرسوله ونهى عن الله ورسوله لان الصحابي انما يقصد
 الاحتجاج به لاثبات شرع وتحليل وتحريم وحكم بوجوب كونه مشروعا وقد اختلفوا في هذه
 الصنع والراجح ان حكمها الرفع لما ذكرنا قوله ايدينا اى كفنا من باب اطلاق الكل واردة
 الجزء وفي رواية مسلم من طريق ابي عوانة عن ابي يعفور بلفظ وامرنا ان نضرب بالاكف على

في الحديث وقدرى عبد الرزاق عن علقمة والاسود قال صلى الله عليه وسلم لم يقبل الله صلاة من لم يقرأ بآية الكرسي
 روى عنه. وسئل عن كراهة التزويد في ركعتي الفجر قال لا بأس به. ثم ترك ولم يأمرهما
 عمر بالاعادة فقلت صلى الله عليه وسلم احدهما ان النهي الوارد فيه كراهة التزويد لا التحريم
 * والاخر يدل على التخيير والدليل عليه ما رواه ابن ابي شيبة في مصنفه من طريق حاصم بن
 شمرة عن علي بن ابي ربيعة عن ابي ربيعة عن ابي ربيعة عن ابي ربيعة عن ابي ربيعة عن ابي ربيعة عن ابي ربيعة
 ركبتيك وان شئت طبقت واسناده حسن فهذا ظاهر في انه رضى الله تعالى عنه كان يرى التخيير
 وقول بعضهم اما لم يبلغه النهي واما حمله على كراهة التزويد ليس بظاهر لان التخيير ينسأ في
 الكراهة وقد وردت الحكمة في اثار التفرج على التطبيق عن عائشة رضى الله تعالى عنها ورويه
 سيف في الفتوح من رواية مسروق انه سألها عن ذلك فأجابت بما محصله ان التطبيق من صنع اليهود
 وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عنه لذلك وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعبد
 موافقة اهل الكتاب فيما لم ينزل عليه ثم أمر في آخر الامر بمخالفتهم والله تعالى اعلم
 باب ١٠ اذا لم يتم الركوع شئ
 وجواب اذا محذوف تقديره يعيد صلاته وانما يذكره ههنا اكتفاء بما ذكره في الباب الذي
 يأتي عقب الباب الذي يليه وهو قوله باب امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الذي لا يتم
 ركوعه بالاعادة وانما لم يذكر السجود مع انه مثل الركوع لانه ذكره بباب مستقل بقوله
 باب اذا لم يتم السجود ويأتي ذكره بعد ذكر احد عشر بابا
 قال حدثنا شعبة عن سليمان قال سمعت زيدا بن وهب قال رأى حذيفة رجلا لا يتم الركوع والسجود
 فقال ما صليت واومت على غير الفطرة التي فطر الله محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم عليها شئ
 مطابقته للترجمة ظاهرة مع ان الحديث يشمل السجود ايضا ولكنه كما ذكرنا انما ذكرنا ببابا مستقلا
 للسجود اكتفى في الترجمة بذكر الركوع ﴿ذكر رجاله﴾ سليمان هو الاعمش وزيد بن وهب
 أبو سلمان الجهمي الكوفي خرج الى النبي عليه الصلاة والسلام فقبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو
 في الطريق مات سنة ست وتسعين وقدم في باب الابراد بالظهر وحذيفة ابن اليمان رضى الله تعالى
 عنه وفيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين والمنع في موضع وفيه السماع وفيه القول في أربعة
 مواضع وهو الحديث اخرجه النسائي ايضا في الصلاة عن احمد بن سليمان عن يحيى بن آدم عن مالك بن
 مغول عن طلحة بن مصرف عنه نحوه فان قلت ما حكم هذا الحديث قلت حكمه حكم الرفع لان
 الصحابي اذا قال من السنة كذا او سن كذا كان الظاهر انصرف ذلك الى سنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ولا يخلو عن خلاف فيه ﴿ذكر معناه﴾ قوله رأى رجلا لم يعرف اسمه قوله لا يتم الركوع والسجود
 وفي رواية عبد الرزاق جعل ينقر ولا يتم ركوعه وفي رواية احمد عن محمد بن جعفر عن شعبة فقال
 مذكم صليت قال منذ أربعين سنة وفي رواية النسائي منذ أربعين عاما ويشكل حمله على ظاهره لان حذيفة
 مات سنة ست وثلاثين فعلى هذا يكون ابتداء صلاة الرجل المذكور قبل الهجرة بأربع سنين او أكثر
 ولعل الصلاة لم تكن فرضت بعد ويمكن ان البخاري لم يذكر ذلك لهذا المعنى قلت يمكن ان يكون
 ذكر هذه المدة بطريق المبالغة وقال بعضهم لعله كان ممن كان يصلي قبل اسلامه ثم اسلم فحصلت المدة
 المذكورة فيه من الامرين وفيه نظر لا ينبغي قوله ما صليت قال بعضهم هو نظير قوله صلى الله تعالى

عليه وسلم لم يمس صلاته فانك لم تصل وقال النبي اى ما صليت صلاة كاملة قلت فعلى هذا يرجع النقص الى الكسوف
لا الى حقيقة الصلاة وهو الذى ذهب اليه ابو حنيفة ومحمد لان الخطأ اوجه ^{دور} عندهما خلافا لابي يوسف **قوله** ولومت بكسر الميم ^{دور} وفتح الميم ^{دور} الى سفيان لا مقول ^{دور} الى ثبوت قوله على
غير الفطرة وقال الخطابي الفطرة الملة اراد بهذا الكلام توبيخه على سوء فعله ليرتدع في المستقبل
من صلاته عن مثل فعله كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من ترك الصلاة فقد كفر قائما هو توبخ لفاعله
وتحذيره من الكفر اى سيؤديه ذلك اليه اذا تهاون بالصلاة ولم يرد به الخروج عن الدين وقد تكون
الفطرة بمعنى السنة كما جاء نخس من الفطرة السواك واخواته وقال وترك اتمام الركوع وافعال
الصلاة على وجهين احدهما ايجازها وتقصير مدة البث فيها وثانيهما الاخلال باصولها واختراها
حتى لاتقع اشكالها على الصور التى تقتضيها اسمائها في حق الشريعة وهذا النوع هو الذى اراده
حذيفة رضى الله تعالى عنه **قوله** عليها اى على الفطرة وهذه اللفظة وقعت في رواية الكشميهنى
ولست بموجودة عند غيره ^{دور} ذكر ما استفاد منه استدله ابو يوسف والشافعى واحد على
ان الطمانينة في الركوع والسجود فرض وفي التحفة قال ابو يوسف طمانينة الركوع والسجود
مقدار تسبيحة واحدة فرض وفي الاسبجاني الطمانينة ليست بفرض في ظاهر الرواية وروى
عن ابي يوسف انها فرض وقال امام الحرمين في قلبى شئ في وجوب الطمانينة في الاعتدال فلواتى
بالركوع الواجب ففرضت عليه علة من الانتصاب سجد في ركوعه وسقط عنه الاعتدال فان زالت
العلة قبل بلوغ جبهته الارض وجب ان يرتفع وينصب قائما ويعتدل ثم يسجد وان زالت بعد
وضع جبهته على الارض لم يرجع الى الاعتدال بل سقط عنه فان عاد اليه قبل تمام سجوده بطلت
صلاته ان كان عالما بتحريره انتهى وقال السرخسي من ترك الاعتدال تلزمه الاعداد وقال ابو اليسر
تلزمه الاعداد وتكون الثانية هي الفرض وقال ابو حنيفة ومحمد الطمانينة ليست بفرض وبه قال
بعض اصحاب مالك فاذا لم يكن فرضا فهي سنة هذا في تخرج الجرجاني وفي تخرج الكرخي واجبة
ويجب سجود السهو بتركها وفي الجواهر للمالكية لو لم يرفع رأسه من ركوعه وجبت الاعداد في
رواية ابن القاسم عن مالك ولم تجب في رواية على بن زياد وقال ابن القاسم من لم يرفع من الركوع
والسجود رأسه ولم يعتدل يحزبه ويستغفر الله ولا يعود وقال اشهب لا يحزبه قال ابو محمد ان من كان
الى القيام اقرب الاولى ان يجب فان قلنا بوجوب الاعتدال تجب الطمانينة وقيل لا تجب وبه
استدل قوم على تكفير تارك الصلاة لان حذيفة في الاسلام عن اخل ببعض اركانها فيكون نفي
عن اخل بها كلها اولى واجيب بأن هذا من قبيل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يزنى الزانى وهو
مؤمن نفي عنه اسم الايمان للمبالغة في الزجر وتعام الجواب عنه بما ذكره الخطابي وقد ذكرناه آنفا
ص ٩ باب ١٠ استواء الظهر في الركوع ^{دور} ش ^{دور} اى هذا باب في بيان استواء ظهر
المصلى في حالة الركوع يعنى من غير ميل رأس عن البدن الى جهة فوق ولا الى جهة اسفل
ص ١٠ وقال ابو حنيفة في اصحابه ركع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم هصر ظهره ^{دور} ش ^{دور}
ابو حنيفة هو الساعدي ذكر في باب وضع الاكف على الركب في الركوع **قوله** في اصحابه اى في
حضورهم **قوله** ثم هصر بفتح الهاء والصاد المهملة اى اماله وفي رواية الكشميهنى ثم حتى ظهره
بالحاء المهملة والنون الخفيفة ووقع في رواية ابي داود ثم هصر ظهره غير مقنع رأسه ولا صافح بخرجه

في الحديث عن السجود من اعظم اركان الصلاة من حيث ان الصلاة لا تكون صلاة الا بهما فالظاهر
 امر عليه وسلم قد ذكر انه كان يكثر سجدة فاذك امره بالاعادة يدل عليه حديث رفاع بن رافع في هذه
 القصة رواه ابو بصير عن مالك والنسائي ولفظ الترمذي عن رفاع بن رافع ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم بينما هو جالس في المسجد يوما قال رفاع ونحن معه اذ جاء رجل كالبدوي فصلى
 فاخف صلاته ثم انصرف الحديث فالظاهر ان معظم اخفافه كان في الركوع والسجود بحيث انه
 لم يتمهما وصرح بذلك ابن ابي شيبة في روايته هذا الحديث ولفظ قد دخل رجل فصلى صلاة خفيفة
 لم يتم ركوعها ولا سجودها الحديث فعلى هذا طابق الحديث الترجة من هذه الحثية وهذا المقدار
 كاف في ذلك ذكر رجاله وهم ستة قد ذكروا غير مرة وعيى الله هو ابن عمر العبري
 وقد اخرج البخارى هذا الحديث فيما مضى في باب وجوب القراءة للامام والمؤمنين عن
 محمد بن بشار عن يحيى عن عبيد الله عن سعيد بن ابى سعيد عن ابي هريرة الى آخره نحوه وابوه
 ابو سعيد واسمه كيسان وقد تكلمنا هناك في جميع ما يتعلق به من الاشياء ص باب
 الدعاء في الركوع ش اى هذا باب في بيان الدعاء في الركوع ص حدثنا
 حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن ابى الضحى عن مسروق عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان
 النبى صلى الله عليه وسلم يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي ش
 مطابقته للترجمة ظاهرة ذكر رجاله وهم خمسة الاول حفص بن عمر الثاني شعبة
 ابن الجراح الثالث ابو الضحى بضم الصاد المججمة وفتح الحاء المهملة بالقصر واسمه مسلم بن صبح
 بضم الصاد المهملة وفتح الباء الموحدة وسكون الياء وبالحاء المهملة الكوفي الطار التناي
 مات في زمن خلافة عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه الرابع مسروق بن الاحدع
 الهمداني الكوفي الخامس ام المؤمنين عائشة رضى الله تعالى عنها ذكر لطائف اسناده
 في الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الضمة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه
 ان روايته ثمانية بصرى وواسطى وكوفي وفيه ان شيخ البخارى من افرادة ذكر تعدد موضعه
 ومن اخر جده غيره اخرجه البخارى ايضا في المغازى عن ابن بشار عن غندروف في التفسير عن عثمان بن
 ابي شيبة عن جرير وفي الصلاة ايضا عن مسدد وفي التفسير ايضا عن حسن بن الربيع واخرجه
 مسلم في الصلاة عن زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم وعن ابى بكر بن ابي شيبة وابى كريب وعن
 محمد بن رافع عن يحيى واخرجه ابو داود عن عثمان بن ابي شيبة به واخرجه النسائي فيه عن اسماعيل
 ابن مسعود وعن سويد بن نصر وفيه وفي التفسير عن محمود بن غيلان عن وكيع واخرجه ابن ماجه
 في الصلاة عن محمد بن الصباح عن جرير به ذكر من روى ايضا عن عائشة في هذا الباب وروى الترمذي
 في سننه عن عائشة ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقول في سجوده يعنى في صلاة الليل سجد وجهي
 للذى خلقه فشق سمعه وبصره بحوله وقوته وروى الطحاوى من حديث مسروق عن عائشة
 قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكثر ان يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم وبحمدك
 استغفر لك واتوب اليك فاعف لي فانك انت التواب وروى ايضا عن مطرف عن عائشة ان النبى صلى الله
 تعالى عليه وسلم كان يقول في ركوعه وسجوده سبحانك رب الملائكة والروح واخرجه
 مسلم والنسائي ايضا وروى مسلم ايضا عن عائشة رايت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يقول وهو

را كع او ساجد سبحانك اللهم وبمحمدك لا اله الا انت ﴿ ذكر من روى ايضا غير مائة في هذا الباب ﴾
 روى مسلم عن حذيفة صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ركعة ركعتين فذكر
 سبحان ربى العظيم وفى سجوده سبحان ربى الاعلى وزاد ابن ماجه لم يبق سفيان لا مقولاً وروى مسلم
 ايضا عن علي رضي الله تعالى عنه فذكر صلاته قال واذا ركع قال اللهم لك ركعت وبك آمنت ولك
 اسلمت خشع لك سمعى وبصرى ونفسى وعظمى وعصبى واذا سجد قال لك سجدت وبك آمنت
 ولك اسلمت سجد وجهى للذى خلقه وصوره وشق سمعه وبصره تبارك الله احسن الخالقين وروى
 احمد فى مستدركه عن ابن عباس بت عن ميمونة فرأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول فى ركوعه
 سبحان ربى العظيم وفى سجوده وروى الطحاوى من حديث عتبة بن عامر الجهنى قال لما نزلت فسبح
 باسم ربك العظيم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اجعلوها فى ركوعكم ولما نزلت سبحان ربى
 الاعلى قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اجعلوها فى سجودكم واخرج ابو داود وابن حبان فى صحيحه
 والحاكم فى مستدركه وروى الطحاوى ايضا عن حذيفة انه صلى مع رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم ذات ليلة فكان يقول فى ركوعه سبحان ربى العظيم وفى سجوده سبحان ربى الاعلى واخرجه الاربعة
 مطولا والدارقطنى وروى ابو داود عن عوف بن مالك الاشجعي قال قلت مع رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة فقام فقرأ سورة البقرة الحديث وفيه يقول فى ركوعه سبحان ذى
 الجبروت والملكوت والكبرياء والعظمة الحديث ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله سبحانك منصوب على
 المصدر وحذف فعله وهو اسبح ونحوه لازم وهو علم التسبيح ومعناه التنزيه عن النقائص والعلل
 لا يضاف الا اذا نكرتم اضيف قوله وبمحمدك اى وسجعت بمحمدك اى بتوفيقك وهدايتك لا
 بحولى وقوتى والواو فيه اما الحال واما العطف الجملة على الجملة سواء قلنا اضافة الحمد الى الفاعل
 والمراد من الحمد لازمه مجازا وهو ما يوجب الحمد من التوفيق والهداية اولى المفعول ويكون
 معناه وسجعت ملتبسا بمحمدى لك قوله اللهم اغفرلى اى يا الله اغفرلى وانما قال ذلك النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وان كان غفله ماتقدم من ذنبه ومات آخر ليسان الافتقار الى الله والاذعان له واطهار
 العبودية والشكر وطلب الدوام او الاستغفار عن ترك الاولى او التقصير فى بلوغ حق عبادته مع
 ان نفس الدعاء هو عبادة وهذا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عمل بما امر به فى قول الله تعالى
 ﴿ فسبح بحمد ربك واستغفره ﴾ على احسن الوجوه فان قلت اتيناه بهذا فى الركوع والسجود
 ما حكمته قلت اما كونه فى حال الصلاة فلانها افضل من غيرها واما فى تلك الحالين فلما فيهما من
 زيادة خشوع وتواضع ليست فى غيرهما والله تعالى اعلم ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيدان الذكر
 فى الركوع والسجود سنة ولكن اختلفوا فقال الشافعى واحدا واسحق وداود يدعوا المصلى
 بما شاء من الادعية المذكورة فى الاحاديث السابقة فى صلاته سواء كانت فرضا او نفلا وقال ابن
 قدامة فى المغنى يقول فى ركوعه سبحان ربى العظيم ثلاثا وفى سجوده سبحان ربى الاعلى ثلاثا فان
 زاد دعاء مأثورا أو ذكرًا ثم ذكر مثل الادعية المذكورة ههنا فحسن لان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قاله وقال البيهقى قال الشافعى يسبح كما امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى حديث عتبة ويقول
 كما قال فى حديث على رضي الله تعالى عنه وقدم حديثهما عن قريب وقال ابراهيم النخعي والحسن
 البصرى وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد واحدا فى رواية السنة للمصلى ان يقول فى ركوعه سبحان

في سجدة ثلاث مرات وذلك ادناه وفي سجوده سبحان ربي الاعلى ثلاث مرات وذلك ادناه
 وصلى عليه وسلم قد كثر انه كان يكبر في ركوعه على سبحان ربي العظيم يرددها ما احب ولا
 ينفي له ان ينقص شي عاين مالك امارات ولا ينفي له ان يزيد في سجوده على سبحان ربي الاعلى
 يرددها ما احب ولا ينفي له ان ينقص في ذلك من ثلاث مرات قوله يرددها اي يكرر كلمة
 سبحان ربي العظيم ماشاء فوق الثلاث غير انه اذا كان اماما لا يزيد على الثلاث الا بمقدار ما لا يحصل
 المشقة على القوم قلت هذا كله في الثرائض واماني النوافل فلا بأس به لان باب النفل اوسع وفي شرح
 الطحاوي يسبح الامام ثلاثا وقيل اربعا ليتمكن المقتدي من الثلاث وعند الماوردي ادنى الكمال ثلاث
 والكمال احدى عشرة اوتسع واوسطه خمس وفي بعض شروح الهداية ان زاد على الثلاث حتى
 ينتهي عشرة فهو افضل عند الامام وعندهما الى سبع وعن بعض الخبالة ادنى الكمال ان يسبح مثل
 قيامه وعند الشافعي عشرة وهو منقول عن عمر بن الخطاب وروى ابو داود من حديث انس قال
 ما صليت وراء احد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم اشبه صلاة به من هذا الفتي يعني عمر بن
 عبد العزيز رضي الله عنه قال فحرقنا في ركوعه عشر تسبيحات قال صاحب التلويح في سنده مقال
 وفي المصنف حدثنا ابو خالد الاحمر عن ابن عجلان عن عون عن ابن مسعود قال ثلاث تسبيحات في
 الركوع والسجود وقال ابن المبارك عن محمد بن مسلم عن ابراهيم بن ميسرة قال بلغني ان عمر رضي الله
 عنه كان يقول في الركوع والسجود قدر خمس تسبيحات سبحان الله وبحمده وحدثنا وكيع عن
 سفيان عن عاصم عن ابي الضحى قال كان علي رضي الله تعالى عنه يقول في ركوعه سبحان ربي العظيم
 ثلاثا وفي سجوده سبحان ربي الاعلى ثلاثا ثم اختلفوا في الاذكار في الركوع والسجود فقال
 ابو حنيفة ومالك والشافعي هي سنة فلو تركها لم يأتهم وصلاته صحيحة سواء تركه سهوا او عمدا
 لكن يكره عمدا وقال احمد واسحق هو واجب فان تركه عمدا بطلت صلاته وان نسيه لم تبطل
 زاد احمد ويسجد للسجود وفي رواية عنه انه سنة وقال ابن حزم هو فرض فان نسيه يسجد للسجود
ص **باب** ما يقول الامام ومن خلفه اذا رفع رأسه من الركوع **ش** اي
 هذا باب في بيان ما يقول الامام والذي خلفه من القوم اذا رفع الامام رأسه من الركوع ووقع
 في شرح ابن بطل هكذا باب القراءة في الركوع والسجود وما يقول الامام ومن خلفه الى آخره
 ثم اعترض فقال لم يدخل فيه حديثا لجواز القراءة ولا منعها قلت الموجود في النسخ باب ما يقول
 الامام ومن خلفه الى آخره والذي ذكره ابن بطل غير مشهور فلا فائدة في ذكر غير المشهور ثم الاعتراض
 فيه نعم ليس في الباب شيء يدل على ما يقوله من خلف الامام ولكن اجيب عنه بأنه قد قدم
 حديث انما جعل الامام ليؤتم به ويفهم منه انه يوافق القوم الامام فيما يقوله اذا رفع رأسه
 من الركوع فكأنه اكنى به عن ايراد حديث مستقل دال على ذلك صريحا وقال الكرماني الحديث
 لا يدل على حكم من خلف الامام ثم قال يدل لكن بانضمام صلوا كما رايتوني اصلى قلت كل هذا مساعدة
 للبخاري بضروب من التوجيهات وهذا المقدار يحصل به الاقناع **ص** حدثنا آدم قال حدثنا ابن ابي
 ذئب عن سعيد المقبري قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قال سمع الله لمن حده قال اللهم ربنا ولك الحمد
 وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا ركع واذا رفع رأسه يكبر واذا قام من السجدة قال الله اكبر
ش الترجمة شيان احدهما ما يقول الامام والآخر ما يقول من خلفه وحدث الباب

لا يدل الا على الجزء الاول صريحا وعلى الثاني بالطريق الذي ذكرناه الآن **ذكر** تعدد
وهم اربعة قد ذكرنا غير مرة وادم ابن ابي اياس وابن ابي حنيفة وادام بن ابي
ذئب واسم ابي ذئب هشام وقد مر مباحث هذا في باب التكرير **ان** سفيان لا يقولون **اللهم ربنا**
هكذا هو في اكثر الروايات وفي بعضها بحذف اللهم والاولى اولى لان فيها تكرير النداء كأنه
قال يا الله يا ربنا **قوله** ولك الحمد كذا ثبت بزيادة الواو في اكثر الطرق وفي بعضها بحذف
الواو وقد مضى الكلام فيه مستوفى **قوله** واذا رفع رأسه الى من السجود لا من الركوع وذكر البخاري
هذا الحديث مختصرا ورواه الاسمعيلى من وجه آخر عن ابن ابي ذئب بلفظ واذا قام من الثنتين كبر
ورواه الطيالسي بلفظ وكان يكبر بين السجدين ورواه ابو يعلى ولفظه واذا قام من السجدين كما
في رواية البخاري يحتمل ان يراد بهما حقيقةهما وان يراد بهما الركعتان مجازا وقيل الظاهر منهما
الركعتان وكذا قوله من الثنتين **قوله** الله اكبر انما قال هنا بالجملة الاسمية وفي قوله يكبر بالجملة
الفعلية المضارعية لان المضارع يفيد الاستقرار والمراد منه ههنا شمول ازمة صدور الفعل اى
كان تكبيره ممدودا من اول الركوع والرفع الى آخرهما منسبطين عليهما بخلاف التكرير للقيام
فانه لم يكن مستمرا وقال الكرماني فان قلت لم غير الاسلوب وقال هنا بلفظ الله اكبر وثمة بلفظ
التكبير قلت اما للتفنن واما لانه اراد التعظيم لان التكبير يتناول الله اكبر بتعريف الاكبر ونحوه
وقال بعضهم والذي يظهر انه من تصرف الرواة ويحتمل ان يكون المراد تعيين هذا اللفظ دون
غيره من الفاظ التعظيم قلت الذي قاله الكرماني اولى من نسبة الرواة الى التصرف في الالفاظ
التي نقلت عن الصحابة وهم اهل البلاغة وقوله ويحتمل الى آخره غير ناش عن دليل فلا عبرة به
ص باب **اللهم ربنا لك الحمد** **ش** اى هذا باب في بيان فضل قول
اللهم ربنا لك الحمد وفي رواية الكشميهني ربنا ولك الحمد بالواو وليس فيه لفظ باب في رواية
ابن ذر والاصيلي **ص** حديثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن سمي عن ابي صالح عن
ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا قال الامام سمع الله لمن حده فقولوا اللهم
ربنا لك الحمد فانه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه **ش** مطابقة للترجمة
ظاهرة **و** رجال هذا الاسناد بعينه قدم في باب جهر الامام بآمين غير ان هناك عن
عبد الله بن مسلمة عن مالك وهنا عن عبد الله بن يوسف عن مالك وابوصالح هو ذكوان السمان
ومباحثه تقدمت هناك وقال بعضهم استدل بقوله اذا قال الامام على ان الامام لا يقول ربنا
لك الحمد وعلى ان المأموم لا يقول سمع الله لمن حده لكون ذلك لم يذكر في هذه الرواية كذا حكاة
الطحاوى وهو قول مالك وابي حنيفة وفيه نظر لان ليس فيه ما يدل على النفي قلت لان ذلك
لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قسم التسميع والتحميد فجعل التسميع للامام والتحميد للمأموم فالقسمة
تبا في الشراكة فان قلت روى البخاري من حديث ابي هريرة كان يكبر في كل صلاة الحديث
وفيه ثم يكبر حين يركع ثم يقول سمع الله لمن حده ثم يقول ربنا ولك الحمد الحديث قلت هذا كان
قنونا وقد فعله ثم تركه وانما قلنا انه كان قنونا لان فيه اللهم انج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام
وعياش بن ابي ربيعة والمستضعفين من المؤمنين الى آخره فان قلت روى البخاري ايضا من حديث ابي
هريرة قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قال سمع الله لمن حده قال اللهم ربنا ولك الحمد الحديث فهذا

في الحديث صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجمع بينهما لالة قنوت ولا لغيره قلت يمكن ان يكون هذا ان
 الذي سئل عنه قد كره ان يكون فيهم وقال الكرماني ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قالهما جميعا والمأموم ما سور بمطاعة الامام ثم يقولون ان الامام اذا ظهر محدثا يتم المأموم صلاته فأن وجدت
 ان يكون ذلك وهو منفرد كما ذكرنا وابو حنيفة ايضا حله على حالة الانفراد والحديث حجة عليهم لانهم
 يقولون المأموم ما سور بمطاعة الامام ثم يقولون ان الامام اذا ظهر محدثا يتم المأموم صلاته فأن وجدت
 المتابعة ص باب ش لم تقع لفظة باب في رواية الاصيلي وعلى روايته
 شرح ابن بطال ووقع في رواية الاكثرين لكن بالترجمة وقال بعضهم والراجح اثباته لأن
 الاحاديث المذكورة في دلالة فيها على فضل اللهم ربنا لك الحمد الا بتكلف فالاولى ان يكون
 بمنزلة الفصل من الباب الذي قبله انتهى قلت لان سلم دعوى التكلف في دلالة الاحاديث المذكورة
 بعد لفظة باب مجرد عن الترجمة على فضل اللهم ربنا لك الحمد لانه لا يلزم ان يكون الدلالة صريحة
 لان الموضع الذي يكون فيه لفظ باب بمعنى الفصل يكون حكمه حكم الفصل وحكم الفصل
 ان يكون الاشياء المذكورة بعده من جنس الاشياء المذكورة فيما قبله ولا يلزم ان يكون التطابق
 بينهما ظاهرا صريحا بل وجوده بحيثية من الحثيات يكفي في ذلك وههنا كذلك لان المذكور بعد
 قوله باب ثلاثة احاديث الاول حديث ابى هريرة والاصل فيه انه صلاة كان فيها قنوت والصلاة
 التي فيها القنوت قد ذكر فيها التسميع والتحميد معا ويدل ذكر التحميد فيه على فضله لان الموضع
 كان موضع الدعاء فدل هذا الحديث المختصر من الاصل على فضيلة التحميد من حيث انه صلى الله
 تعالى عليه وسلم جمع بينهما في الدعاء والذي يدل على الفضل في الاصل صريحا يدل على المختصر
 من دلالة الثاني حديث انس الذي يدل على ان القنوت كان في المغرب والفجر والكلام فيه
 كالكلام في حديث ابى هريرة الثالث حديث رفاعة بن رافع رضى الله تعالى عنه وفيه الدلالة على
 فضيلة التحميد صريحا لان ابتداء الملائكة انما كان بسبب ذكر الرجل اياه فان قلت لفظ باب
 هذا هل هو معرب ام مبني قلت الاعراب لا يكون الا بعد العقد والتركيب فلا يكون معربا بل
 حكمه حكم اعداد الاسماء من غير تركيب فافهم ص حدثنا معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام
 عن يحيى عن ابى سلمة عن ابى هريرة قال لا قربن صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكان
 ابو هريرة يقنت في الركعة الآخرة من صلاة الظهر وصلاة العشاء وصلاة الصبح بعد ما يقول
 سمع الله لمن حده فيدعو للمؤمنين ويلعن الكفار ش وجه ذكر هذا الحديث ههنا
 قد مضى ذكره الآن ذكر رجاله وهم خمسة الاول معاذ بن فضالة بفتح الفاء ابو زيد
 البصرى مر ذكره في باب النهي عن الاستنجاء باليمين الثاني هشام الدستوائي الثالث
 يحيى بن ابى كثير الرابع ابو سلمة بن عبد الرحمن الخامس ابو هريرة رضى الله تعالى عنه
 ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغنة في ثلاثة مواضع
 وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخ البخارى من افراده وفيه عن ابى سلمة وفي رواية مسلم من
 طريق معاذ بن هشام عن أبيه عن يحيى حدثني ابو سلمة وفيه ان رواه ما بن بصرى ودستوائي
 وعيماني ومدني ذكر من اخرجه غيره اخرجه مسلم ايضا في الصلاة عن محمد بن المثنى
 واخرجه ابو داود فيه عن داود بن أمية واخرجه النسائي فيه عن سليمان بن مسلم البلخي

ذكر معناه قوله لا قربن صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية مسلم لا قربن صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 الاسماعيلى انى لا قربكم صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ^{سراوه} ^{الما} ^و ^{دون} ^ب ^{بصلاة}
 النبي صلى الله عليه وسلم وقال الكرماني لا قربن اى والله لا قرب ^{لن} ^{سفيان} ^{لامقه} ^{ال} ^{رسول} ^{الله} ^{صلى} ^{الله} ^{عليه} ^{وسلم}
 او لا قرب صلاته اليكم قلت لا قربن بالباء الموحدة وبنون التأ كيد ومعناه لا يتنكب عما يشبهها وما يقرب منها
 وفي نسخة من نسخ ابى داود لا قربن من القراءة ولم يظهر لى وجهها وفي رواية الطحاوى قال
 ابو هريرة لا ريتكم صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فكان ابو هريرة الى آخره قيل
 المرفوع من هذا الحديث وجود القنوت لا وقوعه فى الصلوات المذكورة فانه موقوف على
 ابى هريرة والظاهر ان جميعه مرفوع يدل عليه لا قربن صلاة النبي وفي رواية مسلم لا قربن لكم
 صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم انه فسر ذلك بقوله فكان ابو هريرة الى آخره والفاء فيه
 تفسيرية قوله فى الركعة الآخرة هذه رواية الكشميهنى وفي رواية غيره فى الركعة الاخرى
 ذكر ما يستفاد منه استدل به من يرى بالقنوت فى الصلوات المذكورة وعند الظاهرية القنوت
 فعل حسن فى جميع الصلوات وعند ابن سيرين وابن ابى لى ومالك والشافعى واحد واسحق القنوت
 فى الفجر بعد الركوع وحكاه ابن المنذر عن ابى بكر الصديق وعمر وعثمان وعلى رضى الله تعالى عنهم
 فى قول وعند مالك وابن ابى لى واحد فى رواية هو قبل الركوع وعند ابى حنيفة القنوت فى الوتر
 خاصة قبل الركوع وحكى ابن المنذر كذلك عن عمرو وعلى وابن مسعود وابى موسى الاسعري والبراء
 ابن عازب وابن عمرو وابن عباس وانس وعمر بن عبد العزيز وعبيدة السلماني وحيد الطويل وعبد الله
 ابن المبارك وحكى ابن المنذر ايضا التخير قبل الركوع وبعده عن انس وايوب بن ابى تيمة واحد
 ابن حنبل وقال ابو داود قال احمد كل ما روى البصريون عن عمر فى القنوت فهو بعد الركوع وروى
 الكوفيون قبل الركوع وقال الترمذى وقال احمد واسحق لا يفت فى الفجر الا عند نازلة تنزل
 بالمسلمين فاذا نزلت نازلة فللامام ان يدعو لجيوش المسلمين وقال سفيان الثوري ان قنت فى الفجر
 فحسن وان لم يقنت فحسن واختار ان لا يقنت ولم ير ابن المبارك القنوت فى الفجر وقال
 الطحاوى حدثنا ابن ابى داود حدثنا المقدسى حدثنا ابو معشر حدثنا ابو حنيفة عن ابراهيم عن علقمة
 عن ابن مسعود قال قنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شهرا يدعو على عصية وذكوان فلما
 ظهر عليهم ترك القنوت وكان ابن مسعود لا يقنت فى صلاته ثم قال فهذا ابن مسعود يخبر ان قنوت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الذى كان يقنته انما كان من اجل من كان يدعو عليه وانه
 قد كان ترك ذلك فصار القنوت منسوخا فلم يكن هو من بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقنت وكان احدهم روى عند صلى الله تعالى عليه وسلم ايضا عبد الله بن عمر ثم اخبر ان الله عز وجل
 نسخ ذلك حين انزل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (ليس لك من الامر شئ) اويتوب عليهم
 او يعذبهم فانهم ظالمون) فصار ذلك عند ابن عمر منسوخا ايضا فلم يكن هو يقنت بعد رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وكان ينكر على من كان يقنت وكان احد من روى عنه القنوت عن رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم عبد الرحمن بن ابى بكر فآخبر فى حديثه بأن ما كان يقنت به رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم دعاء على من كان يدعو عليه وان الله عز وجل نسخ ذلك بقوله ليس له من الامر
 شئ اويتوب عليهم او يعذبهم الآية فى ذلك ايضا وجوب ترك القنوت فى الفجر فان قلت قد ثبت عن

كانت في النسخ بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكيف تكون الآية ما
 من فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقوته الى ان مات لان الآية لم تثبت عند
 خلاف ذلك الا ترى الى ان عبد الله بن عمر وعبد الرحمن بن ابي بكر رضي الله تعالى عنهم
 لما علموا بنزول هذه الآية وعلموا كونها ناسخة لما كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يفعل تركا القنوت **ص** حدثنا عبد الله بن ابي الاسود قال حدثنا اسمعيل
 عن خالد الحذاء عن ابي قلابة عن انس قال كان القنوت في المغرب والفجر ثم **ص** قد ذكرنا
 وجد ايراد هذا الحديث هنا في اول باب مجردا **ص** ذكر رجاله **ص** وهم حجة الاول عبد الله
 ابن محمد بن ابي الاسود واسم ابي الاسود حيد بن الاسود ابو بكر البصري مات سنة ثلاث وعشرين
 ومائتين **ص** الثاني اسمعيل بن علية **ص** الثالث خالد بن مهران الحذاء **ص** الرابع ابو قلابة بكسر الهمزة
 عبد الله بن زيد بن عمرو الجرمي **ص** الخامس انس بن مالك رضي الله تعالى عنه **ص** ذكر لنا ثمانية اسناد **ص**
 الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان رواه كليم
 بصريون وفيه ان شيخ البخاري من افراد **ص** والحديث اخرجه البخاري ايضا في الوتر عن مسدد عن ابن
 علية قوله كان القنوت يعني في اول الامر واحتج بهذا على ان قول الصحابي كنا نفعل كذا له حكم
 الرفع وان لم يقيد بزمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قاله الحاكم ثم اعلم ان عبارة كلام انس
 يدل على ان القنوت كان في صلاة المغرب والفجر ثم ترك ويدل عليه ما رواه ابو داود حدثنا ابو الوليد
 حدثنا سجاد بن سلمة عن انس بن سيرين عن انس بن مالك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قنن شيئا
 ثم تركه انتهى وقوله ثم تركه يدل على ان القنوت كان في الفرائض ثم نسخ فان قلت قال الخطابي
 معنى قوله ثم تركه اي ترك الدعاء على هؤلاء القبائل المذكورة في حديث ابن عباس او ترك
 القنوت في الصلوات الاربع ولم يتركه في صلاة الفجر قلت هذا كلام متحكم متعصب بالادلة
 فان الضمير في تركه يرجع الى القنوت الذي يدل عليه لفظ قنن وهو عام يتناول جميع القنوت
 الذي كان في الصلوات وتخصيص الفجر من بينها بالادلة في اللفظ يدل عليه باطل وقوله اي ترك
 الدعاء لا يصح لان الدعاء لم ينعى ذكره في هذا الحديث ولئن سلمنا فالدعاء هو عين القنوت ومما
 شيء غيره فيكون قد ترك القنوت والترك بعد العمل نسخ فان قلت روى عبد الرزاق في مصنفه
 اخبرنا ابو جعفر الرازي عن الربيع بن انس عن انس بن مالك قال ما زال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يقنن في الفجر حتى قارق الدنيا ومن طريق عبد الرزاق رواه الدارقطني في سننه
 واسحق بن راعويه في مسنده قلت قال ابن الجوزي في العلل المتناهية هذا حديث لا يصح فان
 ابا جعفر الرازي اسمعيل بن ماحان قال ابن المديني كان يخطو وقال يحيى كان يخطو وقال احمد بن
 النعمان في الحديث وقال ابو زرعة كان يتهم كثيرا وقال ابن حبان كان ينقرد لما كان كبير عن المشاهير
 انتهى ورواه الطحاوي في شرح الآثار وسكت عند الاية قال وهو معارض بما روى عن
 انس رضي الله تعالى عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم اتماقت شيئا يدعو على احياء من العرب ثم تركه
 وروى البراني في معجمه حديثا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا غالب بن
 نضر قد السنان قال كنت عند انس بن مالك شهرين فلم يقنن في صلاة الغداة انتهى فهذا يدل على ان

التموت كان ثم نسخ اذلولم ينسخ لم يكن انس تركه فان قلت قال صاحب التتميع على الحديث تعذر الحديث اعني حديث عبدالرزاق المذكور آنفا اجود اجاز صرح ابو
الرازي قات قال هو ايضا وان صح فهو محمول على انه ما زلت به لم ينفى ان لا يكون الا على انه ما زال
يلول في الصلاة فان القنوت لفظ مشترك بين الطاعة والقيام والخشوع والسكوت وغير ذلك
قال الله تعالى ان ابراهيم كان امثنا لله حنيفا وقال ابن حوقل آتاه الليل وقال ومن يقنت منكم لله
ورسوله وقال يا مريم اقنتي وقال وقوموا لله قانتين وقال وكل امثنا قانتون وفي الحديث افضل الصلاة
القنوت حديث ص حدثنا عبدالله بن مسلمة عن مالك عن نعيم بن عبدالله المجرمي عن علي بن يحيى
ابن خالد الزرقى عن أبيه عن رفاعه بن رافع الزرقى قال كنا نصلى يوماء وراء النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم فلما رفع رأسه من الركعة قال سمع الله لمن حمده قال رجل وراءه ربنا ولك الحمد جدا كثيرا
طيبا مباركا فيه فلما انصرف قال من المتكلم قال انا قال رأيت بضعة وثلاثين ملكا يتدرونها ايهم
يكتمها اول ش مطابقت للترجمة ظاهرة وقديناه في اول الباب مذكور رجاله وهم
سنة الاول عبدالله بن مسلمة القنبي الثاني مالك بن انس الثالث نعيم بن مسلم النون ابن عبدالله
المجرمي بلفظ الفاعل من الاجار وقد مذكور في باب فضل الوضوء وهو ضعة للنعيم ولا يبدى ايضا
الرابع علي بن يحيى بن خالد بفتح الخاء المججمة وتسديد اللام وبالذال المهملة الزرقى بضم الزاى وفتح
الراء وبالقف الانصارى المدينى مات سنة تسع وعشرين ومائة به الخامس ابو يحيى بن خالد بن رافع
حنك الله تعالى عليه وسلم به السادس عمه رفاعه بكسر الراء وتخفيف الفاء بعد الالف عين مهملة
ابن رافع بالراء وبالفاء ابن مالك الزرقى بتهد المشاهد روى له اربعة وعشرون حديثا للبخارى ثلاثة
مات زمن معاوية رضى الله تعالى عنه ذكر لطائف اسناده به في الحديث بصيغة الجمع في موضع
واحد وفيه العننة في خمسة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه عن علي بن يحيى وفي رواية ابن
خزيمة ان علي بن يحيى حدثه وفيه ان رجاله كلهم مدينون وفيه رواية الا كابر عن الاصاغر لان نعيما اكبر
سنان علي بن يحيى واقدم سماعه وفيه ثلاثة من التابعين في نسق واحد وهم من بين مالك والصحابي
وفيه من وجد رواية الصحابي عن الصحابي لان يحيى بن خالد مذكور في الصحابة رضى الله تعالى
عنهم والحديث اخرجه ابو داود ايضا عن القنبي عن مالك واخرجه النسائي عن محمد بن مسلمة عن
عبدالرحمن بن القاسم عن مالك به ذكر معناه قوله يوم ما يعنى في يوم من الايام قوله قال رجل وراءه
اي وراء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولفظ وراءه في رواية الشكيمهني وليس بموجود في رواية
غيره والمراد بهذا الرجل هو رفاعه بن رافع راوى الخبر قاله ابن بشكوال واحج في ذلك بما رواه
النسائي وغيره عن قتيبة عن رفاعه بن يحيى الزرقى عن عم أبيه معاذ بن رفاعه عن أبيه قال صليت خلف
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعمطت فقلت الحمد لله جدا كثيرا طيبا مباركا فيه مبارك كاعليه كما يحب
ربنا ويرضى فمأصلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انصرف فقال من المتكلم في الصلاة فلم يكلمه
احد ثم قالها الثانية من المتكلم في الصلاة فقال رفاعه بن رافع بن عفراء انا يا رسول الله قال
كيف قات قال قلت الحمد لله جدا كثيرا طيبا مباركا فيه مبارك كاعليه كما يحب ربنا ويرضى
تتال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والذي نفسى بيده لقد رأيت بضعة وثلاثين ملكا ايهم
يصعد بها انتهى قيل هذا التفسير فيه نظر لاختلاف القصة واجيب بان لا تعارض بين الحديثين

قال انه وقع عطاسه عند رفع رأس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يذكر نفسه في حديث
 الرجل وامأ الرواية ^{التحريك} ^{بأنه كان يكتب} ^{بأنه كان يكتب} فلا اختصار الراوي اياها فلا يضر ذلك فان قلت ما هذه
 الصلاة التي ذكرها رفاعة بقوله كنا نصلي يومنا قلت بين ذلك بشر بن عمر الزهراني في روايته عن
 رفاعة ان هذه الصلاة كانت صلاة المغرب قوله جدا منصوب بفعل مضمحل دل عليه قوله لا الحمد
 قوله طيبا أي خالصا عن الرياء والسمعة قوله مبارك فيدأ كثير الخير وما قوله في روايته النسائي
 مبارك عليه فالظاهر انه تأكيد للاول وقيل الاول بمعنى الزيادة والثاني بمعنى البقاء قوله فلما انصرف
 أي من صلاته قوله قال من المتكلم أي قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من المتكلم بهذه الكلمات
 قوله بضعة وثلاثين ملكا ويروى بضعا وثلاثين والبضع بكسر الباء وقبحها هو ما بين الثلاث
 والتسع تقول بضع سنين وبضعة عشر رجلا وقال الجوهري اذا خاوزت العشرة ذهب
 البضع لا تقول بضع وعشرون قلت الحديث رد عليه لانه صلى الله تعالى عليه وسلم افصح النطق
 وقد تكلم به فان قلت ما الحكمة في تخصيص هذا العدد بالمقدار قلت قد استمع على ههنا من النسخ
 الالهية ان حروف هذه الكلمات اربعة وثلاثون حرفا فأمر الله تعالى بعدد حروفها ملائكة فيكون
 اربعة وثلاثين ملكا في مقابلة كل حرف ملك تعظيما لهذه الكلمات وقس على هذا ما وقع في رواية
 النسائي التي ذكرناها الآن وعلى هذا ايضا ما وقع في حديث مسلم من رواية انس لقد رأيت
 اثني عشر ملكا يتدرونها وفي حديث ابى ايوب عند الطبراني ثلاثة عشر فان قلت هؤلاء الملائكة
 غير الحفظة ام لا قلت الظاهر انهم غيرهم ويدل عليه حديث ابى هريرة رواه البخاري وسلم
 عند مرفوعا ان الله ملائكة يطوفون في الطرق ويلتصون اهل الذكر وقد يستدل بهذا ان بعض
 الطاعات قد يكتبها غير الحفظة قوله قال انما قال الرجل انما المتكلم يا رسول الله فان قلت كثر صلى الله
 تعالى عليه وسلم سؤاله في رواية النسائي كما مر والاجابة كانت واجبة عليه بل وعلى غيره ايضا من
 سمع رفاعة فان سؤاله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن لمتعين فقلت لما لم يكن سؤاله صلى الله تعالى
 عليه وسلم لمعين لم يتعين المبادرة بالجواب لامن المتكلم ولا من غيره فكأنهم انتظروا من يجيب منهم
 فان قلت ما حلهم على ذلك قلت خشية ان يبدو في حقه شيء ظنا منهم انه اخطأ فيما فعل ورجا
 ان يقع العفو عنه والدليل على ظنهم ذلك ما جاء في رواية ابن قانع من حديث سعيد بن عبد الجبار
 عن رفاعة بن يحيى قال رفاعة فوددت أني اخرجت من مالي واني لم اشهد مع رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم تلك الصلاة قوله يتدرونها أي يسعون في المبادرة يقال ابتدروا السلاح أي
 سارعوا الى اخذها وفي رواية النسائي ايهم يصعد بها اول وفي رواية الطبراني من حديث ابى
 ايوب ايهم يرفعها قوله ايهم بالرفع على انه مبتدأ وخبره هو قوله يكتبها ويجوز في ايهم النصب
 على تقدير ينظرون ايهم يكتبها وای موصولة عند سيبويه والتقدير يتدرون الذي هو يكتبها
 اول قوله اول مبنى على الضم بأن حذف المضاف اليه منه تقديره اولهم يعني كل واحد منهم
 يسرع لكتب هذه الكلمات قبل الآخر ويصعد بها الى حضرة الله تعالى لعظم قدرها ويروى
 اول بالفتح ويكون حالا فان قلت ما الفرق بين يكتبها اول وبين يصعد بها قلت يحمل على انهم
 يكتبونها ثم يصعدون بها وقال الجوهري اصل اول اء ل على وزن افعول مهموز الوسط فقلت

قال حدثنا جاد بن زيد عن ايوب عن ابي قلابة قال كان مالك بن الحويرث يرينا كيف كان
 صلاته ونسب قد ذكر انه كان يركع في غير وقت الصلاة فأمكن القيام ثم ركع فأمكن الركوع
 ثم رفع رأسه فانصب كايوب مالك ابنى بنا صلاة شيخنا هذا ابو بريد فكان ابو بريد اذا رفع رأسه
 من السجدة الآخرة استوى قاعدا ثم مضى ش ~~مضى~~ مطابقتها للترجمة في قوله ثم رفع رأسه
 فانصب هنية وهذا الحديث اخرج البخاري في باب من صلى بالناس وهو لا يريد الا ان
 يعلمهم عن موسى بن اسماعيل عن وهيب عن ايوب عن ابي قلابة وههنا عن سليمان بن حرب
 عن جاد بن زيد عن ايوب السخيتي عن ابي قلابة عبد الله بن زيد الجرمي ولكن في المتن اختلاف
 كما ترى وقد ذكرنا هناك ما يتعلق به من الاشياء ونذكر ههنا ما لم نذكره هناك للاختلاف في المتن
 قوله في غير وقت الصلاة ويروى في غير وقت صلاة بدون الالف واللام قوله يرينا بضم
 الياء من الاراءه قوله وذلك اشارة الى فعله صلى الله عليه وسلم من الصلاة في غير وقتها لاجل
 التعليم قوله فأمكن اى يمكن يقال مكند الله من الشيء وامكنه بمعنى واحد قوله فانصب بفتح الصاد
 المهملة وتشديد الباء الموحدة قال بعضهم هو من الصب قات ليس كذلك بل هو من الانصباب كأنه
 كنى عن رجوع اعضائه عن الانحناء الى القيام بالانصباب وهذه هي الرواية المشهورة وهي رواية
 الاكثيرين وفي رواية الكشميني فانصت بالياء المثناة من فوق من الانصات وهو السكوت وقال
 الكرماني يعنى لم يكبر للهوى في الحال وقال بعضهم فيدنظر والواوجه ان يقال هو كناية عن
 سكون اعضائه عبر عن عدم حركتها بالانصات وذلك دال على الطمأنينة انتهى قلت الذى قاله
 الكرماني هو الواوجه لان تأخير تكبير الهوى دليل على الطمأنينة فلاحاجة الى جعل هذا كناية
 عن سكون اعضائه ولا يصار الى الجواز الا عند تعذر الحقيقة كما عرف في موضعه وخفى ابن التين
 ان بعضهم ضبطه بالياء المثناة من فوق المشددة ثم قال اصله انصوت فابدل من الواو تاء ثم ادغمت
 التاء فى الاخرى وقياس اعلاله انصات فتحرك الواو وانفتح ما قبلها فالتفت الى الفاء قال ومعنى انصات
 استوت قائمته بعد الانحناء هذا كلام من لم يدق شيئا من الضرف وقاعدة الضرف لا تقتضى ان تبدل
 من الواو تاء بل القاعدة فى مثل انصوت ان تقب الواو الفاء لتجر كها وانفتاح ما قبلها وقد قال
 الجوهري وقد انصت الرجل اذا استوت قائمته بعد الانحناء كأنه اقبل شبابه قال الشاعر * ونضر
 ابن دهمان الهنيدة عاشها * وتسعين اخرى ثم قوم فانصاتا * وعاد سواد الرأس بعد بياضه *
 وراجع شرح الشباب الذى فاتاه وراجع انما بعد ضعف وقوة * ولكنه من بعد ذلك كله ما ناه
 وعن هذا عرفت ان ما حكاه ابن التين تحريف ووقع فى رواية الاسماعيلي فانصب قائما وهذا
 اظهر واولى من الكل قوله هنية بضم الهاء وفتح النون وتشديد الياء آخر الحروف اى شيئا قليلا وقد مر
 تحقيق هذه اللفظة فى باب ما يقول بعد التكبير قوله قال اى ابرق لانية قوله صلاة شيخنا اى صلاة
 شيخنا هذا و اشار به الى عمرو بن سلمة الجرمي ولفظه فى باب من صلى بالناس وهو لا يريد الا ان يعلمهم
 قال مثل شيخنا هذا وكان الشيخ يجلس اذا رفع رأسه من السجود قبل ان ينهض فى الركعة الاولى
 قوله ابو بريد كنبه عمرو بن سلمة وقد ذكره فى ذلك بلفظ الشيخ فقط وههنا ذكره بلفظ كنبه
 ولم يذكر فى ذلك ولا فى هذا احمد صريحاً ثم اختلفوا فى ضبط هذه الكنية فى رواية الاكثيرين
 ابو يزيد بفتح الياء آخر الحروف بعدها الراى وفى رواية الحموى وكريمة بضم الباء الموحدة

وفتح الراء وكذا ضبطه مسلم في الكنى وقال النسائي هو بالتحثانية والزاي من الزيادة وكذا
 عن البخاري من جميع الطرق الا ما ذكره ابو ذر الهروي عن حماد بن اوفى عن ابي بصير عن ابي
 بضم الباء الموحدة وقال عبد الغني بن سعيد لم اسمعه من احدهما ليس سفيان لا يقولان في سلم اعلم باسماء المحدثين
 قوله فكان ابو بريد ويروي وكان بالواو قوله قاعدا حال من الضمير الذي في استوى قوله
 ثم نهض يقال نهض نهضاً ونهضاً ونهضاً ونهضاً استوى **باب** في يهوى
 بالتكثير حين يسجد **ش** اى هذا **باب** ترجمته يهوى المصلى بالتكثير وقت سجدة قوله يهوى
 روى بضم الياء وفتحها ومعنى يهوى ينحط يقال هوى يهوى هويًا بالفتح اذا هبط وهوى يهوى هويًا
 بالضم اذا صعد وقيل بالعكس وفي صفته صلى الله تعالى عليه وسلم كائما يهوى من صلب اى ينحط وفي
 حديث البراق ثم انطلق يهوى اى يسرع وهوى يهوى هوى اذا احب **ص** وقال نافع كان ابن
 عمر يضع يديه قبل ركبتيه **ش** مطابقة هذا الاثر للترجمة من حيث استعماله عليه لانها في الهوى
 بالتكثير الى السجود فالهوى فعل والتكثير قول فكما ان حديث ابي هريرة المذكور
 في هذا **الباب** يدل على القول يدل اثر ابن عمر على الفعل لان الهوى الى السجود صفتين صفة
 قولية وصفة فعلية فاثرا ابن عمر اشارة الى الصفة الفعلية واثرا ابي هريرة الى الفعلية والقولية
 جميعا فهذا هو السرف في هذا الموضع وقول بعضهم ان اثر ابن عمر من جملة الترجمة فهو مترجم به
 لا مترجم له غير موجه بل ولا يصح ذلك لانه اذا كان من جملة الترجمة يحتاج الى شيء يذكره يكون
 مطابقا لها وليس ذلك بموجود ثم ان هذا الاثر المعلق اخرجه ابن خزيمة والحاكم والدارقطني
 والبيهقي والطحاوي من طريق عبد العزيز الدراوردي فقال الطحاوي حدثنا علي بن
 عبد الرحمن بن محمد بن المغيرة قال حدثنا اصبح بن الفرج قال حدثنا الدراوردي عن عبيد الله بن عمر عن
 نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما انه اذا كان سجد بدأ بوضع يديه قبل ركبتيه وكان يقول
 كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل ذلك ثم قال البيهقي رواه ابن وهب واصبح بن الفرج عن
 عبد العزيز ولا اراه الا وهما فالمشهور عن ابن عمر ما رواه حماد بن زيد وابن علية عن ايوب
 عن نافع عنه قال اذا سجد احدكم فليضع يديه فاذا رفع فليدفعهما فان اليدين يسجدان كما
 يسجد الوجه قلت الذي اخرجه الطحاوي اخرجه ابن خزيمة في صحيحه والحاكم في مستدركه وقال
 صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه والحديث الذي علله به فيه نظر لان كلا منهما منفصل عن الآخر
 وقال الحازمي اختلف اهل العلم في هذا الباب فذهب بعضهم الى ان وضع اليدين قبل الركبتين
 اولى به قال مالك والاوزاعي والحسن وفي المغني وهي رواية عن احمد وبه قال ابن حزم وخالفهم
 في ذلك آخرون ورأوا وضع الركبتين قبل اليدين اولى منهم عمر بن الخطاب والنخعي ومسلم
 يسار وسفيان بن سعيد والشافعي واحمد وابو حنيفة واصحابه واسحق واهل الكوفة وفي المصنف زاد
 ابا قتادة ومحمد بن سيرين وقال ابو اسحق كان اصحاب عبد الله اذا انحطوا للسجود وقعت ركبتهم
 قبل ايديهم وحاك البيهقي ايضا عن ابن مسعود وحاك القاضي ابو الطيب عن عامة الفقهاء وحاك
 ابن بطلال عن ابن وهب قال وهي رواية ابن شعبة عن مالك وقال قتادة يضع اهون ذلك
 عليه وفي الاسيحابي عن ابي حنيفة من آداب الصلاة وضع الركبتين قبل اليدين واليدين قبل
 الجبهة والجبهة قبل الاثني ففي الموضع يقدم الاقرب الى الارض وفي الرفع يقدم الاقرب الى السماء

قال الحسن بن علي بن فضال عن ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام وابو سلمة
 ابن عبد الرحمن ان ابا سريته قال ان الله تعالى عنه كان يكر في كل صلاة من المكتوبة وغيرها
 في رمضان وغيره يكر حين يقوم ثم يكر حين يركع ثم يقول سمع الله لمن حده ثم يقول
 ربنا ولك الحمد قبل ان يسجد ثم يقول الله اكبر حين يهوي ساجدا ثم يكر حين يرفع رأسه
 من السجود ثم يكر حين يسجد ثم يكر حين يرفع رأسه من السجود ثم يكر حين يقوم من الجلوس
 في الاثنتين وشغل ذلك في كل ركعة حتى يفرغ من الصلاة ثم يقول حين ينصرف والذى نفسي
 بيده اني لا اقر بكم شيئا بصلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان كانت هذه لصلاة حتى فارق
 الدنيا قالوا قل ابو هريرة وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين يرفع رأسه يقول
 سمع الله لمن حده ربنا ولك الحمد يدعول رجال فيسميهم باسمائهم فيقول اللهم اج الوليد بن الوليد
 وسلمة بن هشام وعياش بن ابي ربيعة والمستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر
 واجعلها عليهم سنين كسئ يوسف وادل المشرق يومئذ من مضر مخالفون له ش مطاقتهم
 للترجة في قوله ثم يقول الله اكبر حين يهوي ساجدا ذكر رجاله وهم ستة كلهم ذكروا
 غير مرة وابو ايمنان الحكم بن نافع وشعيب بن ابي حزة والزهرى هو محمد بن مسلم بن شهاب
 ذكر لطائف اسناده في الحديث بصفة الجمع في موضع واحد والاخبار كذلك في موضع
 والاخبار بصورة الافراد في موضع وفيه الغنعة في موضع واحد وفيه ثلاثة بالكى وفيه الزهرى
 يروى عن اثنين وفيه ان رواه ما بين حصين ومدين والحديث اخرجه ابو داود وفي الصلاة
 عن عمرو بن عثمان عن ابيه واخرجه النسائي فيه عن نصر بن علي وسوار بن عبد الله في ذكر
 معناه قوله ان ابا هريرة كان يكر وزاد النسائي من طريق يونس عن الزهرى حين استخلمه
 مروان على المدينة قوله ثم يقول الله اكبر انما قال هذا الله اكبر بالجملة الاسمية وفي سائر المواضع ثم
 يكر بالجملة الفعلية المضارعية لان سياق الكلام يدل على ما يدل عليه عند الباب على هذا التكرار
 فأراد ان يصرح بما هو المقصود نصا على لفظه قوله حين ينصرف اي من الصلاة قوله ان كانت
 هذه لصلاة كلمة ان هذه مخففة من الثقيلة واصلاها انه اي ان الشأن وقوله هذه اسم كانت اشارة الى
 الصلاة التي صلاها ابو هريرة وقوله لصلاته خبر كانت واللام فيه للأن كيد وهو مفتوحة وقال ابو
 داود في سننه بعد ان روى هذا الكلام الاخير يجعله مالك والزيدي وغيرهما عن الزهرى عن علي
 ابن الحسين يعني بجعله مرسل قاله بعضهم قلت هو قسم من اقسام المدرج ولكن لا يلزم من ذلك ان لا يكون
 الزهرى رواه ايضا عن ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث وغيره عن ابي هريرة وعلي بن الحسين
 ابن علي بن ابي طالب القرشي الياشمي ابو الحسن أو أبو الحسن المدني وهور بن العابد بن وقال احمد
 ابن عبد الله هو تابعي ثقة توفي بالمدينة سنة اربع وتسعين روى له الجماعة قوله قال يعني ابا بكر بن
 عبد الرحمن وابا سلمة المذكورين وهو موصول بالاسناد المذكور اليهما قوله يدعو قال الكرمانى
 هو خبر آخر وهو عطف على يقول بدون حرف العطف قلت الاوجه ان يكون جالا من التفسير
 الذى في يقول من الاحوال المقدرة قوله لرجال اي من المسلمين واللام تتعلق بقوله يدعو
 قوله فيسميهم الفاء فيه للتفسير قوله اج بفتح الهمزة امر من انجى بنجى النجاء والامر في مثل هذا

التماس وطلب قوله الوليد بفتح الواو وكسر اللام في الفظين والوليد بن الوليد بن الوليد
 عبدالله المحزومي اخو خالد بن الوليد اسير يوم بدر كافر فلما نسي اسره اوه
 فقال كرهت ان يظن بي اني اسيت جزعا فجلس بمكة ثم افلقت له سيفان لا مقولاء ارسل الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وحلق برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الذهبي اسره عبدالله بن جحش
 يوم بدر وذهبوا به الى مكة فأسلم فحبسوه بمكة وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو
 له في القنوت ثم انه نحا فتوصل الى المدينة فأتها في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله
 وسلمة بن هشام بالنصب عطفًا على ما قبله اي ايج سلمة بن هشام بن المغيرة المذكور آنفا اخو ابى
 جهل وكان قديم الاسلام وعذب في الله ومنعوه ان يهاجر الى المدينة قال الذهبي هاجر الى
 الحبشة ثم قدم مكة فنعوه من الهجرة وعذبوه ثم هاجر بعد الخندق وشهد مؤتة واستشهد عرج
 الصفرة وقيل باجناد بن قوله وعياش بفتح العين وتشديد الياء آخر الحروف وبعد الالف شين
 محجمة ابن ابى ربيعة واسم ابى ربيعة عمرو بن المغيرة المذكور وهو اخو ابى جهل ايضا لانه اسلم
 قديما واتفق ابو جهل بمكة قتل يوم اليرموك بالشام وهو لاء الثلاثة اسباط المغيرة كل واحد
 منهم ابن عم الآخر قوله والمستضعفين اي وائج المستضعفين من المؤمنين وهو من قيل عطف العام
 على الخاص عكس قوله وملائكته وجبريل قوله اشدد بضم الهمزة امر من شد قوله وطأ تك
 بفتح الواو وسكون الطاء الممثلة وقبح الهمزة من الوطاء وهو الدوس بالقدم في الاصل ومعناه
 ههنا اخذهم أخذًا شديدًا ومنه قول الشاعر * ووطئنا وطأ على حنق * وطأ المقيد ثابت الهرم *
 وكان جناد بن سلمة برويه اللهم اشدد وطأك على مضر الوطاء الاثبات والتميز في الارض ومضر بضم
 الميم وقبح الضاد المججمة ابن نزار بن معد بن عدنان وهو شعب عظيم فيه قبائل كثيرة كقريش وهذيل
 واسد وتميم وضبة ومزينة والضباب وغيرهم ومضر شعب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واستقاقد
 من اللين المضير وهو الحامض قاله ابن دريد قوله اجعلها اي الوطاء قوله كنى يوسف اي كالسنين
 التي كانت في زمن يوسف عليه الصلوة والسلام مقحظة ووجد التشبيه امتداد زمان الحنة والبلاء والبلوغ
 غاية الشدة والضراء وجع السنة بالواو والنون شاذ من جهة انه ليس لذوى العقول ومن جهة تغير
 مفردة بكسر اوله ولهنا جعل بعضهم حكمه حكم المفردات وجعل نونه متعقب الاعراب كقول
 الشاعر * دعاني من نجد فان سئنته * لعين بنا شيئا وشيننا مردا * ذكر ما يستفاد منه في اثبات
 التكثير في كل خفض ورفع الا في رفعه من الركوع يقول سمع الله لمن حده * وفيه في قوله ثم يكبر حين
 يركع الى آخره دليل على مقارنة التكثير لهذه الحركات وبسطه عليها فيدو بالتكثير حين يشرع في الانتقال
 الى الركوع ويمد حتى يصل الى حد الركوع ثم يشرع في تسبيح الركوع ويدو بالتكثير حين يشرع
 في الهوى الى السجود ويمد حتى يضع جبهته على الارض ثم يشرع في تسبيح السجود وفيه يدو
 في قوله سمع الله لمن حده حتى يشرع في الرفع من الركوع ويمد حتى ينتصب قائما ثم هل يجمع بين
 التسبيح والتحميد قد ذكرنا الخلاف فيه وظاهر هذا الحديث انه يجمع بينهما وعند ابى حنيفة يكفي
 بالتسبيح ان كان اماما وقدمه وخبره * وفيه انه يشرع في التكثير للقيام من التشهد الاول ويمد حتى ينتصب
 قائما هذا مذهب العلماء كافة الاماروي عن عمر بن عبد العزيز انه كان لا يكبر للقيام من الركعتين حتى يستوى
 قائما به قال مالك وقال الخطابي فيه اثبات القنوت وان موضعه عند الرفع من الركوع وقد قلنا ان هذا

وقال وفيه أن تسمية الرجال بأسمائهم فيما يدعى لهم وعليهم لا تقصد الصلاة
 قال سمعت انس بن مالك قال كان يكره أن يكون الرجل يركع سجدة واحدة
 من فرس فجحش شقه الايمن فدخلنا عليه نعوذ فحضرت الصلاة فصرى بنا قاعدا وقعدنا وقال
 سفیان مرة صلينا قعودا فلما قضى الصلاة قال انما جعل الامام ليؤتم بدفاذا كبر فكبروا واذار كع
 فاركعوا واذا رفع فارفعوا واذا قال سمع الله لمن حده فقولوا ربنا ولك الحمد اذا سجد فاسجدوا قال
 سفیان كذا جاء به معمر قلت نعم قال لقد حفظ كذا قال الزهري ولك الحمد حفظت عن شقه الايمن
 فلما خرجت من عند الزهري قال ابن جريج وانا عنده فمحش ساقه الايمن شمس مطاقت
 للترجة تؤخذ بالتعسف لان قوله واذا سجد فاسجدوا يقتضي ان يسجد القوم حين يسجد الامام
 ولا يكون ذلك الا بالهوى وقد ذكرنا في اول الباب ان للهوى صفتين قولية وفعلية وحديث
 انس هذا يدل على الصفة الفعلية وحديث ابي هريرة السابق يدل عليهما جميعا وكلاهما من النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وقد علم ان هوى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى السجود كان مشتقا على الفعل
 والقول وحديث انس هذا يدل عليهما بهذه الطريقة لانه يروى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 في الصلاة وامورها فافهم ذكر رجاله وهم اربعة الاول على بن عبد الله بن جعفر ابن الحسن
 المدني يقال له ابن المديني البصري وقدمر غير مرة الثاني سفیان بن عيينة الثالث محمد بن مسلم
 ابن شهاب الزهري الرابع انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ذكر لطائف اسناده فيه
 الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفي العنقة في موضع واحد وفي السماع وفيه القول في ثلاثة مواضع
 وفيه تأكيدي روايت سفیان عن الزهري بقوله غير مرة لانه يدل على التكرار وفيه ان شيخ البخاري من افراد
 وفيه ان رواه ما بين بصري ومكي ومدني وقد روى البخاري هذا الحديث في باب انما جعل الامام ليؤتم
 به عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب عن انس واخرجه ايضا عن عائشة رضى الله عنها
 في هذا الباب وقد ذكرنا فيه ما يتعلق به من الاشياء التي يحتاج اليها ونذكر ههنا ما لم نذكر هناك فقوله
 وركعاً كتر بما في الاصل للتقليل ولكن تستعمل كثير التكثير قوله من فرس يعني بلفظ من لا بلفظ
 عن وفيه اشارة الى محافظة على بن عبد الله على الاتيان بالفاظ الحديث وتنبه على تنبذ في هذا
 الباب قوله فمحش بضم الحيم وكسر الحاء المهملة اى خدش ووقع في قصر الصلاة عن ابن عيينة
 بلفظ جحش أو خدش على الشك قوله نعوذ بجللة وقعت حالا قوله قعودا يجوز ان يكون
 مصدرا بمعنى قاعدين ويجوز ان يكون جمع قاعد كالركوع جمع راكع والسجود جمع ساجد وعلى
 كل حال انتصابه على الحالية قوله قال اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله معمر بفتح الميم ابن راشد
 البصري اى قال سفیان سائلا من ابن المديني على بن عبد الله المذكور مثل الذي رويته انا وورده معمر
 ايضا وهزمة الاستفهام مقدرة قبل قوله كذا قوله قلت نعم القائل على بن عبد الله قوله قال لقد
 حفظ اى قال سفیان والله لقد حفظ معمر عن الزهري حفظا صحيحا مضبوطا قوله كذا قال الزهري
 اى كما قال الممر قال الزهري ولك الحمد اى بالواو وهذا تفسيره وبان لقوله كذا قال اى حفظ كما قال
 الزهري بالواو وفيه اشارة الى ان بعض اصحاب الزهري لم يذكر بالواو في ذلك الحمد كما وقع
 في رواية الليث وغيره عن الزهري وقد تقدم ذلك في باب ايجاب التكبير قوله حفظت اى قال سفیان
 حفظت من الزهري انه قال فمحش من شقه الايمن فلما خرجت من عند الزهري قال ابن جريج وهو

عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج قوله وانا عنده اى وانا كنت عند الزهرى فقال في حديثه
الايمن بلغنا الساق بدل الشق وقال الكرمانى وانا عنده عطف على مقدر او هو
مقدر الذات قد رده قال الزهرى وانا عنده ويحتمل ان يكون هو مقول سفيان لامرئ بن جريج والضمير
حينئذ راجع الى ابن جريج لا الى الزهرى قات يجوز الوجهان ولكن الوجد الثانى هو الاو وجد
بمقول ابن جريج هو قوله جحش الى آخره ص باب ه فضل السجود ش اى
هذا باب في بيان فضل السجود ص حدثنا ابو اليان قال اخبرنا شعيب عن الزهرى قال اخبرنى
سعيد بن المسيب وعطاء بن يزيد الليثى ان ابا هريرة رضى الله تعالى عندهما ان الناس قالوا يا رسول
الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال هل تمارون فى رؤية القمر ليلة البدر ليس دون ذلك سبحان قالوا يا رسول
الله قال فهل تمارون فى رؤية الشمس ليس دونها سبحان قالوا لا قال فانكم ترونه كذلك يحشر الناس
يوم القيامة فيقول من كان يعبد شيا فليتبعه فممن من يتبع الشمس وممن من يتبع القمر وممن من يتبع
الطواغيت وتبقى هذه الامة فيها منافقوها فأيما تسبهم الله تبارك وتعالى فيقول انار بكم فيقولون هذا مكانا حتى
يأتينا ربنا فاذا جاء ربنا عرّفناهم الله عز وجل فيقول انار بكم فيقولون انت ربنا فيدعوهم ويضرب
الصراط بين ظهراني جهنم فأكون اول من يجوز من الرسل بأتمه ولا يتكلم يومئذ احد الا الرسل
وكلام الرسل يومئذ اللهم سلم سلم وفى جهنم كالليب مثل شوك السعدان هل رأيتم شوك السعدان قالوا
نعم قال فانها مثل شوك السعدان غير انه لا يعلم قدر عظمها الا الله تخلف الناس باعمالهم فممن من يوق
بعمله وممن من يخردل ثم ينجو حتى اذا راد الله رحمة من اراد من اهل النار امر الله عز وجل
الملائكة ان يخرجوا من كان يعبد الله فيخرجونهم ويعرفونهم بآثار السجود وحرّم الله على النار
ان تأكل اثر السجود فيخرجون من النار فكل ابن آدم تأكل النار الا اثر السجود فيخرجون من النار
قد امتحشوا فيصب عليهم ماء الحياة فينبئون كما ثبت الحبة فى جيل السيل ثم يفرغ الله من القضاء بين العباد
ويبقى رجل بين الجنة والنار وهو آخر اهل النار دخولا الجنة مقبلا بوجهه قبل النار فيقول
يارب اصرف وجهى عن النار قد قضيت ربحها واحرقنى ذكأوها فيقول هل عسيت ان فعل
ذلك بك ان تسأل غير ذلك فيقول لا وعزتك فيعطى الله ما شاء من عهد وميثاق فيصرف الله وجهه
عن النار فاذا اقبل به على الجنة رأى بهجتها سكت ما شاء الله ان يسكت ثم قال يارب قدمنى عند
باب الجنة فيقول الله اليس قد اعطيت العهد والميثاق ان لا تسأل غير الذى كنت سألت فيقول
يارب لا اكون اشقى خلقك فيقول فما عسيت ان اعطيت ذلك ان لا تسأل غيره فيقول لا وعزتك
لا اسأل غير ذلك فيعطى ربه ما شاء من عهد وميثاق فيقدمه الى باب الجنة فاذا باغ بابها فرأى زهرتها
وما فيها من النضرة والسرور فيسكت ما شاء الله ان يسكت فيقول يارب ادخلنى الجنة فيقول
الله عز وجل ويحك ابن آدم ما عذرَكَ اليس قد اعطيت العهد والميثاق ان لا تسأل غير الذى اعطيت
فيقول يارب لا تجعلنى اشقى خلقك فيضحك الله عز وجل منه ثم يأذن له فى دخول الجنة فيقول له تمن
فتمنى حتى اذا انقطع امنته قال الله عز وجل زد من كذا وكذا اقبل يذكره ربه حتى اذا انتهت
به الامانى قال الله عز وجل لك ذلك ومثله معه قال ابو سعيد الخدرى لابي هريرة ان رسول الله
صلّى الله تعالى عليه وسلم قال قال الله عز وجل لك ذلك وعشرة امثاله قال ابو هريرة لم احفظ
من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا قوله لك ذلك ومثله معه قال ابو سعيد انى سمعته يقول
لك ذلك وعشرة امثاله ش مطابقتها لترجمة فى قوله وحرّم الله على النار ان تأكل اثر

فحفظ ذلك عليهم حتى ميزه الله الخبيث من الطيب ويحتمل انه لما قيل ليتبع كل امة لما تاملت تعبد
 والمنافقون لم يعبدوا شيئا فبقوا هنالك حيارى حتى ميزوا وقيل هم المطرودون عن الخوض
 المقول فيهم سخما سخما قوله فيأتيهم الله عز وجل وفي رواية اخرى فيأتيهم في غير الصورة
 التي يعرفون فيقولون نعوذ بالله منك الايتان هنا انما هو كشف الحجب التي بين ابصارنا وبين رؤية
 الله عز وجل لان الحركة والانتقال لا يجوز على الله تعالى لانها صفات الاجسام المتناهية والله تعالى
 لا يوصف بشيء من ذلك فلم يكن معنى الايتان الا ظهوره عز وجل الى ابصار لم تكن تراه ولا تدركه
 والعادة ان من غاب عن غيره لا يمكنه رؤيته الا بالايتان فعبارة عن الرؤية تجاوز الان الايتان مستلزم للظهور
 على المأني اليه وقال القرطبي التسليم الذي كان عليه السلف اسم وقال عياض ان الايتان فعل
 من افعال الله تعالى سماه ايتانا وقيل يأتيهم بعض ملائكته قال القاضي وهذا الوجه عندى اشبه
 بالحديث قال ويكون هذا الملك الذي جاءهم في الصورة التي انكروها من سمات الحدوث الظاهرة
 عليه او يكون معناه يأتيهم في صورة لا تشبه صفات الالهية ليختبرهم وهو آخر امتحان المؤمنين
 فاذا قال لهم هذا الملك او هذه الصورة انار بكم ورأوا عليه من علامات المخلوق ما ينكرونه ويعلمون
 انه ليس ربهم فيستعيذون بالله تعالى منه وقال الخطابي الرؤية التي هي ثواب الاولياء وكرامات لهم
 في الجنة غير هذه الرؤية وانما تعرضهم هذه الرؤية امتحان من الله تعالى ليقع التمييز بين من عبد الله
 وبين من عبد الشمس ونحوها فيتبع كل من الفريقين معبوده وليس ينكر ان يكون الامتحان
 اذذاك بعد قائما وحكمه على الخلق جاريا حتى يفرغ من الحساب ويقع الجزاء والثواب والعقاب ثم
 ينقطع اذا حقت الحقائق واستقرت امور المعاد واما ذكر الصورة فانها تقتضى الكيفية والله منزّه عن
 ذلك فياول ما بان تكون الصورة بمعنى الصفة كقولك صورة هذا الامر كذا تريد صفته واما بانه خرج على
 نوع من المطابقة لان سائر المعبودات المذكورات له صورة كالشمس وغيرها قوله هذا مكاننا
 جلة من المبتدأ والخبر انما قالوا هذا مكاننا من اجل ان معهم من المنافقين الذين لا يستحقون الرؤية وهم
 عن ربهم محجوبون فلما تميزوا عنهم ارتفع الحجب فقالوا عند ما رأوه انت ربنا وانما عرفوا انه
 ربهم حتى قالوا انت ربنا امان بخلق الله تعالى فيهم علمانه واما بما عرفوا من وصف الانبياء لهم في الدنيا
 واما بان جميع العلوم يوم القيامة يصير ضروريا قوله فيأتيهم الله عز وجل فيقول انار بكم انما كرر
 هذا اللفظ لان الاول ظهور غير واضح لبقاء بعض الحجب مثالا والثاني ظهور واضح في الغاية وقد يقال
 انهم اول ما فهمه ثانيا بزيادة بيان قولهم وذكر المكان ودعوتهم الى دار السلام وقال الكرمانى
 او يراد من الاول ايتان الملك ففيه اضمحار وقال فان قلت الملك معصوم فكيف يقول انار بكم
 وهو كذب قلت قيل لانهم عصمته من مثل هذه الصغيرة ولئن سلمنا ذلك فجاز لامتحان المؤمنين
 وقال فان قلت المنافقون لا يرون الله فاقول جلد الحديث قلت ليس فيه التصريح برؤيتهم وانما فيه
 ان الامة يرونه وهذا لا يقتضى ان يراهم جميع كما يقال قتله بنو تميم والقاتل واخذ منهم ثم لو ثبت
 التصريح بدعوى ما فهو محض بالايجاع وسائر الادلة او خصوص صافهم ومعارض بمثلها وهذا من المتشابهات
 في امثالها والامة طائفتان مفوضة يفوضون الامر فيها الى الله تعالى جازمين بانه منزّه عن النقائص
 ومأولة يؤولونها على ما يليق به قوله فيدعوهم اى فيدعوهم الله تعالى قوله فيضرب الصراط
 وبرى ويضرب الصراط بالواو وفي بعض النسخ ثم يضرب الصراط والصراط جسر ممدود على متن

جهنم الملقى من الشعر واحد من السيف عليه ثلاثكة يحسبون العباد في سبع مواطن ويسألونهم
عن سبع خصال في الاول عن الايمان وفي الثاني عن الصلاة وفي الثالث عن الزكاة وفي الرابع عن
شهر رمضان وفي الخامس عن الحج والعمرة وفي السادس عن الوضوء وفي السابع عن الغسل
من الجنابة قوله بين ظهري جهنم كذا في رواية العذري وفي رواية غيره بين ظهري جهنم
وقال ابن الجوزي اى على وسطها يقال نزلت بين ظهريهم وظهرانيهم بفتح النون اى في وسطهم
متسكا بينهم لافى اطرافهم والالف والنون زيدتا للمبالغة وقيل لفظ الظهر مقسم ومعناه بعد الصراط
عليها قوله فأكون أول من يجيز من الرسل بامتد بضم الياء وكسر الجيم ثم زاي بمعنى اول من يعصى
عليه ويقطعه يقال اجزت الوادى وجزته لفتان بمعنى وقال الاصمعي اجزته قطعه وجزته مشيت
عليه وقال القرطبي اذا كان رباعيا معناه لا يجوز احد على الصراط حتى يجوز صلى الله تعالى عليه وسلم وامتد
فكانه يجيز الناس وفي المحكم جاز الموضع جوزا وجوزا ونجازا وجاوزه واجاز جوازا
واجازه واجاز غيره وقيل جازه سارفيه واجازه خلفه وقطعه واجازه انفذه قوله ولا يتكلم يومئذ
احداى لشدة الاهوال والمراد لا يتكلم في حال الاجازة والافى يوم القيامة مواطن يتكلم الناس فيها
وتجادل كل نفس عن نفسها قوله سلم سلم هذا من الرسل لكمال شفقتهم ورجعتهم
للخاق قوله كدالب جمع كلوب بفتح الكاف وضم اللام المشددة وفي المحكم الكلاب
والكلوب السفود لانه يعاق الشواء ويتخلله هذه عن الحياني والكلاب والكلوب جديدة
مقلوفة كالخطاف وفي المنتهى لابي المعالي الكلوب المنشال والخطاف وكذلك الكلاب قوله مثل شوك
السعدان قال ابو حنيفة في كتاب الثبات واحده سعدانة وقال ابو زياد في الاحراز السعدان
ضرب المثل به مرعى ولا كالسعدان وهى غبراء اللون حلوة يأكلها كل شئ وليست كبيرة ولها
اذا يبت شوكة مفلطحة كأنها درهم وهى شوكة ضعيفة ومنابت السعدان السهول وقيل للسعدان
شوك كحسك القطب مفلطح كالفلكة وقال المبرد هو نبات كثير الحسك وقال الاخفش لاساق
له وفي الجامع للقزاز له شوك وجسك عريض وقال الكرماني هو نبات له شوك عظيم من كل
الجوانب مثل الحسك وهو افضل مراعى الابل ويقال مرعى ولا كالسعدان قوله لا يعلم قدر
عظمها الا الله وفي بعض النسخ لا يعلم ما قدر عظمها الا الله وتوجيه على هذا ما قال القرطبي وهو
ان يكون لفظ قدر مرفوعا على انه مبتدأ ولفظ ما استفهما مقدما خبره قال ويجوز ان تكون
مازائدة ويكون قدر منصوبا على انه مفعول لا يعلم قوله تخطف الناس قال ثعلب في الفصيح
خطف بكسر العين في الماضي وفتحها في المستقبل وحكى غلامه والقزاز عنه خطف بفتح العين
في الماضي وكسرها في المستقبل وحكاها الجوهرى عن الاخفش وقال هى قليلة ردية لا تكاد
تعرف قال وقد قرأ بهما يونس في قوله تعالى (يخطف ابصارهم) وفي الواعى الخطف الاخذ
بسرعة على قدر ذنوبهم قوله من يوبق قال ابن قرقول بباء موحدة عند العذري ومعناه يهلك وهو
على صيغة المجهول من يوبق الرجل اذا هلك واوبقه الله اذا هلكه وفي رواية الطبري
بناء مثلية من الوثاق قوله من يخرذل اى يقطع يقال خردلت اللحم بالذال والذال اى قطعه
قطعا صغارا وقال ابن قرقول يخرذل كذا هو لكافة الرواة وهو الصواب الا الاصيلي فانه
ذكره بالجيم ومعناه الاشراف على السقوط والهلكة وفي المحكم خردل اللحم قطع اعضاءه واقرأه

وقيل خردل اللحم وقطعه وفرقه والذال فيه لفظة ولحم خردايل والخردل المصروع وفي
الصحيح خردل اللحم اى قطعه صغارا وعند ابى عبيد الهروى الخردل المرمى المصروع والمعنى
انه يقطعه كالليب الصراط حتى يهوى الى النار وقال الليث وابو عبيد خردلت اللحم اذا فصلت اعضاءه
وزاد ابو عبيد وخردلته بالذال والذال قطعته وفرقته **قوله** من اراد كلمة من موصولة اى اذا
اراد الله تعالى رحمة الذين ارادهم من اهل النار واهم المؤمنون الخ لخص اذا الكافر لا ينجوا بدا من النار
ويبقى خالدا فيها **قوله** بانار السجود اختلف في المراد بها فقل هي الاعضاء السبعة وهذا هو
الظاهر وقال عياض المراد الجبهة خاصة ويؤيد هذا ما فى رواية مسلم ان قوما يخرجون من النار
يحترقون فيها الادارات وجوههم **قوله** فكل ابن آدم اى فكل اعضاء ابن آدم **قوله** الاثر السجود
اى مواضع اثره **قوله** قد امتحشوا ابتداء مشاة من فوق مفتوحة وحاء مهملة وشين معجمة ومعناه
احترقوا ويروى بضم التاء وكسر الحاء وفي بعض الروايات صاروا حما وفي المحكم المحش
تناول من لهب يحرق الجلد ويبدى العظم وفي الجامع محشته النار تمحشده محشا اذا احرقته وحكى محشته
وقال الداودى امتحشوا انتقبضوا واسودوا **قوله** ماء الحياة هو الذى من شربه اوصب
عليه لم يمت ابدا **قوله** كما تنبت الحبة بكسر الحاء هو بزور الصحراء مما ليس بقوت ووجه التشبيه
فى سرعة النبات ويقال شبه نباته بنبات الحبة لياضها ولسرعة نباتها لانها تنبت فى يوم
وليلة لانها رويت من المياه وترددت فى غشاء السيل **قوله** فى جيل السيل بفتح الحاء المهملة وكسر
الميم وهو ما جاء به السيل من طين ونحوه **قوله** ثم يفرغ الله من القضاء اسناد الفراغ الى
الله ليس على سبيل الحقيقة اذا الفراغ هو الخلاص عن المهام والله تعالى لا يشغله شأن عن شأن
وامراد منه اتمام الحكم بين العباد بالثواب والعقاب وقال القرطبي معناه كل خروج الموحدين من النار
قوله دخولا نصب على التمييز ويجوز ان يكون حالا على ان يكون دخولا بمعنى داخلا **قوله**
الجنة بالنصب على انه مفعول دخولا **قوله** مقبلا نصب على انه من الاحوال المترادفة والمتداخلة
ويروى مقبل بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هو مقبل بوجهه الى جهة النار **قوله** قد قشبنى
بفتح القاف والشين المعجمة المخففة المفتوحة وبالباء الموحدة وقال السقايسى كذا هو عند المحدثين
وكذا ضبطه بعضهم والذى فى اللغة تشديد الشين ومعناه سقى وقال الفارابى فى باب فعل بفتح
العين من الماضى وكسرها من المستقبل قشبه اى سقاه السم وقشب طعامه اى سمه وفى المنتهى
لابى المعالى القشب اخلاط يخلط للنسريا كلها فيموت فيؤخذ ريشه يقال له ريش قشيب ومقشوب
وكل مسموم قشيب وقال ابو عمر القشيب هو السم وقشبه سقاه السم وفى النوادر للهجرى ومعنى
القشب هو السم لغير الناس يقشب به السباع والطير فيقتلها وفى المحكم القشب والقشب السم
والجمع اقشاب وقشب له سقاه السم وقشب الطعام يقشبه قشبا اذا طبخ بالسم وفى كتاب ابن
طريف اقشب الشئ اذا خلطه بما يفسده من سم او غيره وعند ابى حنيفة القشب نبات يقتل الطير
وقال الخطابى يقال قشبه الدخان اذا ملأ خياشيمه واخذ بكظمه وهو انقطاع نفسه واصله خلط
السم يقال قشبه اذا سمه ومنه حديث عمر رضى الله تعالى عنه انه كان بمكة فوجد ربح طيب فقال
من قشبتا فقال معاوية يا امير المؤمنين دخلت على ام حبيبة فطيتنى **قوله** واحرقنى ذكاؤها قال
النووى كذا وقع فى جميع الروايات فى هذا الحديث ذكاؤها بالمد وفتح الذال المعجمة ومعناه

لها واشتعالها وشدة وهبها واشهر في اللغة ذكاهما قصورا وذكر جارات ان المد والقصر
 لتان انتهى قال صاحب التلويح وفيه نظر قلت ذكر وجه النظر وهو انه عد كتب عديدة في اللغة
 وشروح دواوين الشعراء ثم قال وكلهم نصوا على قصره لا يذكرون المد في ورد ولا صدر حاشا
 ما وقع في كتاب النبات لابي حنيفة الدينوري فانه قال في موضع السمار حر النار وذكاؤها وفي
 آخر ولهبها ذكاء لئبها وفي موضع آخر مع ذكاء وقودها وفي آخر وقد ضربت العرب المثل جحر
 الفضل ذكاء ورد عليه ابو القاسم علي بن حزمة الاصمعي فقال كل هذا غلط لان ذكا النار مقصور
 يكتب بالالف لانه من الواو من قولهم ذكت النار تذكو وذكو النار وذكاها بمعنى وهو
 التباها ويقال ايضا ذكت النار تذكو ذكوا وذكوا فاما ذكاء بالمد فلم يأت عنهم بالمد في النار
 وانما جاء في الفهم قوله هل عسيت بفتح السين ذكره صاحب الفصحح وفي الموعب لم يعرف
 الاصمعي عسيت بالكسر قال وقد ذكره بعض القراء وهو خطأ وعن الفراء لعلمها لغة نادرة وفي
 شرح المطرزي عن الفراء كلام العرب العالي عسيت بفتح السين ومنهم من يقول عسيت وقال ابن
 درستويد في كتابه تصحيح الفصحح العامة تقول عسيت بكسر السين وهي لغة شاذة وقال ابن السكيت
 في كتابه فعلت وافعلت عسيت بالكسر لغة ردية وقال ابن قتيبة ويقولون ما عسيت والاجود
 الفتح كذا قاله ثابت فيما يلحن فيد وقال ابو عبيد بن سلام في كتابه في القراءات كان نافع يقرأ عسيت
 بالكسر والقراء عندنا بالفتح لانها اعرب اللتين ولو كانت عسيت بالكسر لقرئ عسي ربنا ايضا وهذا
 الحرف لا نعلمهم اختلفوا في فتحه وكذلك سائر القرآن ثم اعلم ان عسي من الادميين يكون للترجي والشك
 ومن الله لا يجاب واليقين قوله ذلك اشارة الى الصرف الذي يدل عليه قوله اصرف وجهي
 عن النار قوله فيعطى الله مفعوله محذوف اي فيعطى الرجل المذكور قوله ما يشاء ويروى ما يشاء
 بياء المضارعة قوله العهد والميثاق العهد يأتي لمعان بمعنى الحفاظ ورعاية الحرمة والذمة
 والامان واليمين والوصية والميثاق العهد ايضا وهو على وزن مفعال من الوثاق وهو في الاصل
 حبل او قيد يشده الاسير او الدابة قوله بحجتها اي حسناتها ونضارتها قوله لا اكون اشقى
 خلقت قال السفاقي كذا هنا لا اكون وفي رواية ابني الحسن لا اكون والمعنى ان انت ابتيتني
 على هذه الحالة ولا تدخلني الجنة لا اكون اشقى خلقت الذين دخلوها والالف زائدة يعني في قوله
 لا اكون اشقى خلقت وقال الكرمانى قوله لا اكون اشقى خالقك اي كافر اثم قال فان قلت كيف
 طابق هذا الجواب لفظ اليس قد اعطيت العهود قلت كانه قال يارب اعطيت لكن كرمك يطمعي
 اذ لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون قوله فاعسيت ان اعطيت ذلك كلمة ما استفهامية واسم
 عسي هو الضمير وخبره هو قوله ان تسأل وقوله ان اعطيت جملة معترضة وهو على صيغة المجحول
 وقوله ذلك مفعول ثان لا اعطيت اي ان اعطيت التقديم الى باب الجنة وقوله غيره مفعول ان
 تسأل اي غير التقديم الى باب الجنة وكلمة ان في ان اعطيت مكسورة وهي شرطية والتي في ان تسأل
 مفتوحة مصدرية ويروى ان لا تسأل بزيادة لفظ لا ووجهها اما ان تكون زائدة كما في قوله تعالى لئلا
 يعلم اهل الكتاب واما ان تكون على اصلها وتكون كلمة ما في قوله فاعسيت نافية ونفي النفي اثبات وقال
 الكرمانى هنا فان قلت كيف يصح هذا من الله تعالى وهو عالم بما كان وما يكون قلت معناه انكم
 يا بني آدم لما عهد منكم نقض العهد احقء بأن يقال لكم ذلك وجاصله ان معنى عسي راجع الى المخاطب

لا الى الله تعالى قوله فيقول لا اى فيقول الرجل لا يارب لا اسأل غيره وحق عزتك قوله فيعطى ربه اى
 فيعطى الرجل ربه ماشاء من العهد والميثاق قوله فاذا بلغ بابها اى باب الجنة قوله فرأى زهراً عطفاً على
 بلغ وجواب اذا انحرف تقديره فاذا بلغ الى آخره سكت ثم بين سكوتة بقوله فيسكت بالقاء التفسيرية ثم ان
 سكوتة عقدة مشيئة الله تعالى اياه وهو معنى قوله فيسكت ماشاء الله ان يسكت وكلمة ان هذه مصدرية اى
 ماشاء الله سكوتة وقال الكلاباذى امساك العبد عن السؤال حياء من ربه والله تعالى يحب سؤاله لانه يحب
 صوتة فيبسطه بقول لعلك ان اعطيت هذا تسأل غيره وهذه حال المقصر فكيف حال المطيع وليس نقض
 هذا العبد عهداً وتركه اقسامه جهلاً منه ولا قلة بمالاً بل علمانه بأن نقض هذا العهد اولى من الوفاء
 لان سؤاله ربه اولى من ابرار قسمه لانه علم قول نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم من حلف على يمين فرأى
 غير هاتين امرها فيكفر عن يمينه وليأت الذى هو خير قوله ويحك كلمة راحة كما ان ويالك كلمة عذاب وقيل
 هما بمعنى واحد قوله ابن آدم اى يا ابن آدم قوله ما غدرك فعل التعجب والغدر ترك الوفاء
 قوله اليس قد اعطيت على صيغة المعلوم قوله غير الذى اعطيت على صيغة المجهول قوله
 فيضحك الله منى من فعل هذا الرجل والمراد من الضحك لازمه وهو الرضى منه وارادة الخير له
 لان اطلاق حقيقة الضحك على الله تعالى لا يتصور وامثال هذه الاطلاقات كلها يراد بها لوازمها قوله
 تمن امر من التمنى ويروى تمن كذا وكذا قوله حتى اذا انقطع ويروى اذا انقطعت وقد علم ان
 اسناد الفعل الى مثل هذا الفاعل يجوز فيه التذكير والتأنيث قوله زد من كذا وكذا اى من امانيك
 التى كانت لك قبل ان اذكرك بها قوله اقبل فعل ماض من الاقبال والضمير فيه يرجع الى الله تعالى وكذا
 الضمير المرفوع فى قوله يذكركه وقد تنارع هذان الفعلان فى قوله ربه فان قلت ما موقع هاتان الجملتان اعنى
 اقبل يذكركه قلت بدل من قوله قال الله عز وجل زد قوله الامانى جمع امنية قوله لك ذلك اى ما سألتك
 من الامانى قوله ومثله معدلة من المبتدأ والخبر وقعت حالا قوله لك ذلك وعشرة امثاله اى عشرة
 امثال ما سألتك وهذا فى خبر ابى سعيد الخدرى ووجد الجمع بين خبره وخبر ابى هريرة لان فى خبر
 ابى هريرة ومثله وفى خبر ابى سعيد وعشرة امثاله هو انه صلى الله تعالى عليه وسلم أخبر اولا بالمثل
 ثم اطلع على الزيادة تكرماً ولا يحتمل العكس لان الفضائل لا تنسخ وقال الكرماني اعلم اولا بما فى حديث
 ابى هريرة ثم تكرم الله فزادها فأخبر به صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يسمعه ابو هريرة ذكر ما استفاد
 منه فبه اثبات الرؤية للرب عز وجل نصاً من كلام الشارع وهو تفسير قوله جل جلاله (وجوه
 يومئذ ناضرة) الى ربها ناظرة يعنى مبصرة ولو لم يكن هذا القول من الشارع بالرؤية نصاً لكان ما
 فى الآية كفاية لمن انصف وذلك ان النظر اذا قرن بذكر الوجه لم يكن الا نظر البصر واذا قرن
 بذكر القلوب كان بمعنى اليقين فلا يجوز ان ينقل حكم الوجوه الى حكم القلوب وعلم ان اهل السنة
 اتفقوا على ان الله تعالى يصح ان يرى بمعنى انه ينكشف لعباده ويظهر لهم بحيث تكون نسبة ذلك الانكشاف
 الى ذاته المخصوصة كنسبة الابصار الى هذه المبصرات المادية لكنه يكون مجرداً عن ارتسام صورة
 المرئى وعن اتصال الشعاع بالمرئى وعن المحاذاة والجهة والمكان خلافاً للمعتزلة فى الرؤية مطلقاً والمشبّهة
 والكراسية فى خلوهما عن المواجهة والمكان احتجت المعتزلة فيما ذهبوا اليه بوجوه من الاول بقوله
 تعالى (لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار) والجواب عندنا معنى الادراك ههنا الاحاطة ونحن نقول
 ايضا ان الاحاطة متممة وقال ابن بطال الآية مخصوصة بالسنة قلت فيه نظر والاولى ما قلناه الثانى

بقوله تعالى (لن تراني) فان لن للتأيد بدليل قوله (قل لن تتبعونا) فاذا ثبت عدم الرؤية في حق موسى عليه الصلاة والسلام ثبت في حق غيره ايضا لان عقاد الاجماع على عدم الفرق والجواب عندنا لا نسلم ان لن تدل على التأيد بدليل قوله ولن يتنوه ابدامع انهم يتنوته في الآخرة. الثالث بقوله تعالى (وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب او يرسل رسولا) الآية فان الآية دلت على ان كل من تكلم الله تعالى معه فانه لا يراه فاذا ثبت عدم الرؤية في غير وقت الكلام ضرورة انه لا قائل بالفصل والجواب ان الوحي كلام يسمع بالسرعة وليس فيه دلالة تدل على كون المتكلم محجوبا عن نظر السامع. وفيه ان الصلاة افضل الاعمال لما فيها من السجود وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم اقرب ما يكون العبد من ربه اذا سجد. وفيه فضيلة السجود والباب مترجم بذلك. وفيه بيان كرم الاكرمين ولطفه وفضله الواسع. وفيه ان الصراط حق والجنة حق والنار حق والحسرة حق والنشر حق والسؤال حق. **ص** باب **بيدئ ضبعه ويحافي في السجود** **ش** اي هذا باب ترجمته بيدئ المصلي بضم الياء آخر الحروف وسكون الباء الموحدة من الابداء وهو الاظهار وفي المغرب ابداء الضبعين تفر يحهما وقال صاحب الهداية وبيدئ ضبعه لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم وابد ضبعك ويروى ابد من الابداء وهو المذقت هذا الحديث لم يرو هكذا مرفوعا وقد بيناه في شرحنا للهداية قوله ويروى وابد ليس له اصل ولا وجود في كتب الحديث قوله ضبعه بفتح الضاد المججمة وسكون الباء الموحدة تنية ضبع وقيل يجوز في الباب الضم ايضا والضبع العضد وقيل ضبع الرجل وسطه وبطنه وقيل وسط العضد من داخل وقيل هي لجة تحت الابط قوله ويحافي مفعوله محذوف اي يحافي بطنه اي يباعده وثلاثيه جفي يقال جفى السرج عن ظهر الفرس واجفيتها انا اذا رفعتة ويحافي جنبه عن الفراش اي يباعده قال تعالى (تجافي جنوبهم عن المضاجع) اي يتباعده. واعلم ان هذا الباب والباب الذي بعده قد ذكرنا في كثير من النسخ وسقطا في بعضها وقال الكرماني وغيره لانها ذكرنا مرة قبل باب استقبال القبلة قلت لم يذكر هناك الا قوله باب بيدئ ضبعه ويحافي في السجود واما الباب الثاني فلم يذكر هناك بترجده فلذلك قيل والنصواب اثباتها ههنا **ص** جدنا يحيى بن عبدالله بن بكير قال حدثنا بكر بن مضر عن جعفر عن ابن هرم عن عبدالله بن مالك بن بحينة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا صلى فرج بين يديه حتى يبدو بياض ابطيه **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان تفرج المصلي بين يديه الى ان يبدو بياض ابطيه لا يكون الا بابداء ضبعه والحديث اخرجه البخاري هناك بهذا الاسناد بعينه وهذا المتن بعينه غير ان هناك نسب شيخه الى جده حيث قال حدثنا يحيى بن بكير الى آخره وابن هرم هو عبد الرحمن الاعرج وقد ذكرنا هناك جميع ما يتعلق به من الاشياء وقوله ابن بحينة ليس صفة للمالك بل صفة لعبد الله لان بحينة اسم امه وقد ذكرنا هناك مستوفي **ص** وقال الليث حدثني جعفر بن ربيعة نحوه **ش** هذا التعليق وصله مسلم من طريقه بلفظ كان اذا سجد فرج بين يديه عن ابطيه حتى اني لا ارى بياض ابطيه **ص** باب **يستقبل القبلة باطراف رجله** **ش** اي هذا باب ترجمته يستقبل المصلي القبلة باطراف رجله **ص** قاله ابو حنيفة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي قال استقبال القبلة باطراف رجله ابو حنيفة في حديثه على ما يأتى موصولا في باب سنة الجلوس في التشهد قريبا

وابرجيد عبدالرحمن بن عمرو بن سعد رضى الله تعالى عنه ص ١٠٣ باب ١٠ اذالم يتم السجود
ش ١٠٣- اى هذا باب ترجمته اذالم يتم المصلى السجود ص ١٠٣ حدثنا الصلت بن محمد
قال حدثنا مهدي بن ميمون عن واصل عن ابي وائل عن حذيفة رضى الله عنه انه رأى رجلاً لا يتم
ركوعه ولا سجوده فلما قضى صلاته قال له حذيفة ماصليت واحسبه قال لومت لمت على غير سنة
محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ش ١٠٣- مطابقتها للترجمة ظاهرة وقد ذكر البخارى هذا الحديث
في باب اذالم يتم الركوع قبل هذا الباب باثني عشر باباً وأخرجه عن حفص بن عمر عن شعبة عن
سليمان قال سمعت زيد بن وهب قال رأى حذيفة رجلاً لا يتم الركوع والسجود فقال ماصليت
ولومت مت على غير الفطرة التي فطر الله محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقد ذكرنا هناك ما يتعلق به
وابو وائل هو شقيق ص ١٠٣ باب ١٠ السجود على سبعة اعظم ش ١٠٣- اى هذا باب في
بيان ان السجود في الصلاة على سبعة اعظم والمراد من الاعظم هى الاعضاء المذكورة في حديث
الباب وفي حديث الباب الذى يليه ايضا ص ١٠٣ حدثنا قبيصة قال حدثنا سفيان عن
عمرو دينار عن طاوس عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يسجد على
سبعة اعضاء ولا يكف شعراً وثوباً الجبهة واليدين والركبتين والرجلين ش ١٠٣- مطابقتها للترجمة
من حيث المعنى لان المراد من الاعظم الاعضاء كما ذكرنا على ان المذكور في احد طريقى حديث ابن
عباس لفظ الاعضاء مصرح على ما يحكى ان شاء الله تعالى ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم خمسة * الاول
قبيصة بفتح القاف وكسر الباء الموحدة ابن عقبة بن عامر الكوفي * الثانى سفيان الثوري * الثالث
عمرو بن دينار * الرابع طاوس بن كيسان * الخامس عبدالله بن عباس رضى الله عنهما ﴿ ذكر
لطايف اسناده ﴾ فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع
واحد وفيه ان رواه ما بين كوفي ومكي ويماني ﴿ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ﴾ اخرجه
البخارى ايضا عن مسلم بن ابراهيم عن شعبة وعن موسى بن اسماعيل عن ابي عوانة وعن ابي النعمان
عن جاد بن زيد كلهم عن عمرو بن دينار به واخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن يحيى بن يحيى وعن محمد
ابن بشار واخرجه ابوداود فيه عن مسدد واخرجه الترمذى والنسائى كلاهما عن قتيبة واخرجه
النسائى ايضا عن حديد بن مسعدة واخرجه ابن ماجه عن بشر بن معاذ ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله امر النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم على صيغة المجهول في جميع الروايات والمعنى امر الله تعالى النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وقال اليبضاوى عرف ذلك بالعرف وذلك يقتضى الوجوب قيل فيه نظر لانه ليس فيه
صيغة الامر قلت في رواية ابى داود عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال امرت قال جاد امر
نيكم ان يسجد على سبعة ولا يكف شعراً ولا ثوباً انتهى فهذا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم امرت يدل
على ان الله تعالى امره والامر من الله تعالى يدل على الوجوب وفي رواية مسلم امرت ان اسجد على
سبعة الجبهة والاثني واليدين والركبتين والقدمين فان قلت رواية البخارى هذه تحتل
الخصوصية قلت روايته الاخرى التى ذكرها عقيب هذا الحديث وهى قوله امرنا تدل على
ان العموم الامة واختلف الناس فيما فرض على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هل تدخل معه الامة
فتقبل نعم والاصح لا الابدليل وقيل اذا خوطب بأسر او نهى فالمراد به الامة معه وهذا لا يتب الابدليل
ورواية امرنا تدل على ان ابن عباس تلقاه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اما سمعنا واما بلاغنا

وبهذا ترد كلام الكرماني حيث قال ظاهره الارسال اي ظاهر هذا الحديث ثم قال الكرماني فان قلت
 بمعرف ابن عباس انه امر بذلك قلت اما باخباره صلى الله تعالى عليه وسلم له او بغيره او باجتهاده
 لانه صلى الله تعالى عليه وسلم ما ينطق عن الهوى انتهى قلت على تقدير اخباره صلى الله تعالى عليه وسلم
 لابن عباس كيف يكون الحديث مرسلًا وقد قال ظاهره الارسال قوله ولا يكف شعرا عطف على قوله
 ان يسجد وفي رواية لا يكف الثياب ولا الشعر والكفت والكفت بمعنى واحد وهو الجمع والضم
 ومنه قوله تعالى (الم نجعل الارض كفاتا) اي نجعل الناس في حياتهم وموتهم والكفات بمعنى
 الكف قوله ولا ثوبا اي ولا يكف ثوبا قوله الجهة بالجر عطف بيان لقوله على سبعة اعضاء وما
 بعدها عطف عليها قوله واليدين يريد الكفين خلافا لمن زعم انه يحمل على ظاهره لانه لو حمل على
 ذلك لدخل تحت المنهى عند الافتراض كافتراض السبع والكلب قوله والرجلين يريد اطراف القدمين
 وبين ذلك رواية ابن طاوس عند كذلك قوله ولا يكف شعرا ولا ثوبا جلتان مقترستان بين
 قوله على سبعة اعضاء وبين قوله الجهة ﴿ذكر ما استفاد منه﴾ احتج به اجدوا متحقق على انه
 لا يجزئه من ترك السجود على شيء من الاعضاء السبعة وهو الاصح من قولي الشافعي فيما رجحه
 المتأخرون خلاف ما رجحه الرافعي وهو مذهب ابن حبيب وكان البخاري مال الى هذا القول
 ولم يذكر الاثني في هذا الحديث وذكر الاثني في حديث آخر لابن عباس على ما يأتي عن قريب
 واختلفوا في السجود على الاثني هل هو فرض مثل غيرها فتالت طائفة اذا سجد على جهته
 دون انقذا جزاء روى ذلك عن ابن عمر وعطاء وطاوس والحسن وابن سيرين والقاسم وسالم
 والشعبي والزهرى والشافعي في اظهر قوله ومالك وابي يوسف وابي ثور والمستحبان يسجد
 على انفه مع الجهة وقالت طائفة يجزئه ان يسجد على انفه دون جهته وهو قول ابي حنيفة
 وهو الصحيح من مذهبه وروى اسد بن عمرو عنه لا يجوز الاقتصار على الاثني الا من عذر وقال
 ابن بطلال اختلف العلماء فيما يجزئ السجود عليه من الارباب السبعة بعد اجاعهم على ان السجود
 على الارض فريضة وقال النووي اعضاء السجود سبعة وينبغي للساجد ان يسجد عليها كلها
 وان يسجد على الجهة والاثني جميعا واما الجهة فيجب وضعها مكشوفة على الارض ويكفي بعضها
 والاثني مستحب فلو تركه جاز ولو اقتصر عليه وترك الجهة لم يجز هذا مذهب الشافعي
 ومالك والاكثرين وقال ابو حنيفة وابن القاسم من اصحاب مالك انه ان يقتصر على اثنيهما شاء
 وقال اجدوا ابن حبيب من اصحاب مالك يجب ان يسجد على الجهة والاثني جميعا لظاهر الحديث
 وقال الاكثرين بل ظاهر الحديث انهما في حكم عضو واحد لانه قال في الحديث سبعة فان جعلوا عضوين
 صارت ثمانية وذكر الاثني استحبابا وذكر اصحاب التشرع ان عظمى الاثني يتدنان من قرنة
 الحاجب وشهين الى الموضع الذي فوق الشايب والرابعيات فلى هذا يكون الاثني والجهة
 التي هي اعلى الخد واحدا وقال ابن بطلال ان في بعض طرق حديث ابن عباس امرت ان اسجد
 على سبعة اعظم منها الوجه قلت يؤيده قوله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ساجد فيما رواه مسلم
 سجد وجهي للذي خلقه الحديث واما اليدين والركبتان والقدمان فهل يجب السجود عليها
 فقال النووي فيه قولان للشافعي اجمعا لا يجب لكن يستحب استحبابا متأكدا والثاني يجب
 وهو الاصح وهو الذي رجحه الشافعي فلو اخل بعضونها لم تصح صلاته واذا اوجبنا لم يجب

كشفت القدمين والركبتين وفي الكفين قولان للشافعي أحدهما يجب كشفه كالجبهة والاصح لا يجب وفي شرح الهداية السجود على اليدين والركبتين والقدمين غير واجب وفي الواقعات لو لم يضع ركبتيه على الأرض عند السجود لا يجزيه وقال أبو الطيب مذهب الشافعي أنه لا يجب وضع هذه الأجزاء وهو قول عامة الفقهاء وعند زفر وأحمد بن حنبل يجب وعن أحمد في الأنف روايتان وقال ابن القصار الإجماع حجة ووجدنا التابعين على قولين فمنهم من أوجب السجود على الجبهة والأنف ومنهم من جوز الاقتصار على الجبهة ومن جوز الاقتصار على الأنف خرج عن إجماعهم قلت يشير بذلك إلى قول أبي حنيفة ومأقوله غير موجه لأن المأمور في السجدة وضع بعض الوجه على الأرض لأنه لا يمكن بكلمة فيكون البعض مأمورا والأنف بعضه فكما أن الاقتصار على الجبهة يجوز بلا خلاف لكونها بعض الوجه ومسجدا فكذا الاقتصار على الأنف لأنها بعض الوجه ومسجد إلا أنه يكره لمخالفة السنة وذكر الطبري في تهذيب الآثار أن حكم الجبهة والأنف سواء وقال أيوب نبئت عن طاوس أنه سئل عن السجود على الأنف فقال ليس أكرم الوجه وقال أبو هلال سئل ابن سيرين عن الرجل يسجد على أنفه فقال أو مات قرؤ ونحرون للأذقان سجدا فالله مدحهم بنحورهم على الأذقان في السجود فإذا سقط السجود على الذقن بالإجماع يصرف الجواز إلى الأنف لأنه أقرب إلى الحقيقة لعدم الفصل بينهما بخلاف الجبهة إذا كانت فاصل بينهما فكان من الجبهة فإن قلت روى الدارقطني من حديث سفيان الثوري عن عاصم الأحول عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يصيب لمن لا يصيب أنفه من الأرض ما يصيب الجبين قلت قالوا الصحيح أنه مرسل فإن قلت أخرج ابن عدي في الكامل عن الضحاك بن حنيفة عن منصور بن زاذان عن عاصم الجعفي عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من لم يصب أنفه مع جبهته بالأرض إذا سجد لم تجز صلاته قلت أعلاه بالضحاك بن حنيفة وأسند إلى النسائي ليس بنقطة وقال ابن معين ليس بشيء فإن قلت أخرج الدارقطني عن ناشب بن عمرو والشيباني حدثنا مقاتل بن حيان عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت ابصر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرأة من أهله تصلي ولا تضع أنفها بالأرض فقال يا هذه ضعي أنفك بالأرض فإنه لا صلاة لمن لم يضع أنفه بالأرض مع جبهته في الصلاة قلت قال الدارقطني ناشب ضعيف ولا يصح مقاتل عن عروة به وفيه كراهة كلف الثوب والشعر وظاهر الحديث النهي عنه في حال الصلاة وإليه مال الداودي ورده عياض بأنه خلاف ما عليه الجمهور فإنهم كرهوا ذلك للمصلي سواء فعله في الصلاة أو قبل أن يدخل فيها ومن وافقوا أنه لا يفسد الصلاة إلا ما حكى عن الحسن البصري وجوب إعادة فيه وفي التلويح اتفق العلماء على النهي عن الصلاة وثوبه مشمرا أو مكه أو رأسه معقوص أو مردود شعره تحت عمامته أو نحو ذلك وهو كراهة تنزيه فلو صلى كذلك فقد أساء وصحت صلاته واحتج الطبري في ذلك بالإجماع وقال ابن التين هذا مبني على الاستحباب فأما إذا فعله فحضرت الصلاة فلا بأس أن يصلي كذلك وعند أبي داود بسند جيد رأى أبو رافع الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما يصلي وقد غرز ضفيرته في قفاه فحلها وقال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ذلك كفل الشيطان أو قال مقعد الشيطان يعني مغرز ضفيرته وفي المعرفة روي في الحديث الثابت عن ابن عباس أنه رأى عبد الله بن الحارث يصلي ورأسه معقوص من وراءه فقام وراءه فجعل يحله وقال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنما مثل هذا

كمثل الذي يصلي وهو مكتوف فدل الحديث على كراهة الصلاة وهو معقوف الشعر ولو اعتصم وهو
 في الصلاة فسدت صلاته والعقوص ان يجمع شعره على وسط رأسه ويشده بحيط او بضمغ لئلا يبد
 واتفق الجمهور من العلماء ان النهي لكل من يصلي كذلك سواء تعبد للصلاة او كان كذلك قبلها
 لمعنى آخر وقال مالك النهي لمن فعل ذلك للصلاة والصحيح الاول لاطلاق الاحاديث وقيل الحكمة
 في هذا النهي عند ان الشعر يسجد معه ولهذا مثله بالذي يصلي وهو مكتوف وقال ابن عمر رضي الله تعالى
 عنهما الرجل راه يسجد وهو معقوف الشعر رأسه يسجد معك وفيه من جملة اعضاء السجود اليدان
 فان صلى وهما في الثياب فذكر ابن بطل الاجماع على جوازهما وكره بعضهم لان حكمهما حكم الوجه
 لا حكم الركبتين وللشافعي قولان في وجوب كشفهما **ص** حدثنا مسلم بن ابراهيم قال
 حدثنا شعبة عن عمر وعن طاوس عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال امرنا ان نسجد
 على سبعة اعظم ولا نكف ثوبنا ولا شعرا ش **ص** مطابقة لترجمة ظاهرة لانها على سبعة اعظم
 ولفظ الحديث كذلك وهذا طريق آخر لحديث ابن عباس والمراد بالا عظم هي الاعضاء
 المذكورة في الحديث السابق وسمى كل عضو عظما وان كان فيه عظام كثيرة ويجوز ان يكون
 من باب تسمية الجملة باسم بعضها **ص** حدثنا آدم قال حدثنا اسرائيل عن ابى اسحق
 عن عبد الله بن يزيد قال حدثنا البراء بن عازب وهو غير كذوب قال كنا نصلي خلف
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا قال سمع الله لمن حده لم يحن احد منا ظهره حتى يضع النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم جبهته على الارض ش **ص** قال الكرماني فان قلت كيف دلالة على الترجمة قلت
 العادة على ان وضع الجبهة انما هو باستعانة السبعة الباقية غالبا قلت هذا لا يخلو عن تعسف والوجه فيه انه
 انما ورد هذا الحديث في هذا الباب للاشارة الى ان السجدة بالجبهة ادخل في الوجوب من بقية الاعضاء
 ولهذا لم يختلف في وجوبها بالجبهة واختلف في غيرها من بقية السبعة كما ذكرنا **ص** ذكر رجالة
 وهم خمسة قد ذكروا غير مرة وادم ابن ابى اياس واسرائيل ابن يونس وابو اسحق عمرو بن
 عبد الله الكوفي وهذا الحديث اخرجہ البخارى في باب متى يسجد من خلف الامام عن مسدد عن
 يحيى بن سعيد عن سفيان حدثني ابو اسحق قال حدثني عبد الله بن يزيد قال حدثني البراء الى آخره وقد
 ذكرنا هنا كجيع ما يتعلق به من الاشياء قوله لم يحن وكثير النون وضمها الى لم يقوس ظهره قوله
 اخذنا ويروى اخذنا **ص** باب السجود على الاثف ش **ص** اى هذا باب في بيان
 حكم السجود على الاثف **ص** حدثنا معلى بن اسد قال حدثنا وهيب عن عبد الله بن
 طاوس عن أبيه عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امرت ان اسجد على سبعة
 اعظم على الجبهة واشار بيده على اذنه واليدن والركبتين واطراف القدمين ولا نكف
 الثياب والشعر ش **ص** مطابقة لترجمة ظاهرة وهذا طريق آخر في حديث ابن عباس وقد اخرج
 البخارى من ثلاثة اوجدها هذا هو الثالث عن معلى بن اسد العمى ابو الهيثم البصرى عن وهيب بن
 الوائى وقح الهاء وسكون الاء ابن خالد الناهلى البصرى عن عبد الله بن طاوس عن ابيه طاوس
 عن عبد الله بن عباس وقدر البحث فيه وقد كررنا محتاج اليه هنا فقوله على سبعة اعظم قد تكررت
 هنا كلمة على ولا يجوز جعلها صلة لقول مكرر الا ان يقال على الثانية بدل عن الاولى التي في حكم
 الطرح او تكون الاولى متعلقة بمحذوف والتقدير اسجد على الجبهة حال كون السجود على

سبعة اعضاء قوله و اشار بيده على انفه جلالة معترضة بين المعطوف عليه وهو الجبهة والمعطوف
وهو اليدين والغرض منها بيان انهما عضو واحد فدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم
نسوى بين الجبهة والانف لان عظمى الانف يتدثان من قرنة الحاجب ويشهيان عند الموضع الذى
فيد الشاى والرابعيات وسقط بما ذكرنا سؤال من قال المذكور فى الحديث ثمانية اعظم لاسبعة قوله
واليدين عطف على قوله على الجبهة وقد ذكرنا ان المراد بهما الكفان **ص** باب **سجود على**
الانف فى الطين ش اى هذا باب فى بيان السجود على الانف حال كونه فى الطين فكأنه اشار بهذه
الترجة الى تأكدا امر السجود على الانف وذلك لانه لم يترك مع وجود الطين فى غيره احرى ان لا يترك
قوله السجود على الانف فى الطين كذا هو فى رواية الاكثرين وفى رواية المستملى باب السجود على الانف
والسجود على الطين والاول اوجه دفعا للتكرار **ص** حديثا موسى قال حدثنا همام عن يحيى
عن ابى سلمة قال انطلقت الى ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه فقلت لا تخرج بنا الى النخل نتحدث فخرج
فقلت حدثنى ما سمعت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى ليلة القدر قال اعتكف رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم عشر الاول من رمضان واعتكفنا معه فأناه جبريل عليه الصلاة والسلام فقال ان الذى
تطلب امامك فاعتكف العشر الاوسط واعتكفنا معه فأناه جبريل عليه الصلاة والسلام فقال ان الذى
تطلبه امامك فقام النبى صلى الله تعالى عليه وسلم خطيبا صبيحة عشرين من رمضان فقال من كان اعتكف
مع النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فليرجع فانى رأيت ليلة وانى نسيته وانها فى العشر الاواخر فى وتر
وانى رأيت كائى اسجد فى طين وماء وكان سقف المسجد جريدا النخل ما نرى فى السماء شيئا فجاءت
قرعة فامطرنا فصلى بنا النبى صلى الله تعالى عليه وسلم حتى رأيت اثر الماء والطين على جبهة
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وارنبته تصديق رؤياه **ش** مطابقة لترجة فى قوله حتى
رأيت اثر الماء الى آخره **و** رجاله قد ذكرنا غير مرة وموسى بن اسماعيل المنقرى التبوذكى وهمام
ابن يحيى ويحيى بن ابي كثير وابو سلمة ابن عبد الرحمن بن عوف وابو سعيد الخدرى سعد بن مالك
رضى الله تعالى عنه **ذ** كرتعدد موضعه ومن أخرجه غيره **و** أخرجه البخارى فى مواضع فى الصلاة
فى موضعين عن مسلم بن ابراهيم وهنهان عن موسى بن اسماعيل وفى الصوم عن معاذ بن فضالة وفى الاعتكاف
عن عبد الله بن منير واسماعيل بن اويس وعن ابراهيم بن حزمة وعن عبد الرحمن بن بشر وأخرجه مسلم
فى الصوم عن قتيبة وعن بن ابى عمر وعن محمد بن عبد الاعلى وعن عبد بن حيد وعن عبيد الله بن
عبد الرحمن الدارمى وعن محمد بن المثنى وأخرجه ابو داود فى الصلاة عن القعنبي عن مالك وعن محمد بن
المثنى وعن محمد بن يحيى وعن مؤمل بن الفضل وأخرجه النسائى فى الاعتكاف عن قتيبة به وعن محمد بن عبد
الاعلى مرتين وعن محمد بن مسلمة والحارث بن مسكين وعن محمد بن بشار وأخرجه ابن ماجه فى الصوم
عن محمد بن عبد الاعلى وعن ابى بكر بن ابى شيبة **و** ذكر معناه **قوله** يتحدث فى محل النصب على انه
من الاحوال المقدرة وقال الكرماني بالرفع والجزم **قوله** عشر الاول باضافة العشر الى الاول
ويروى العشر الاول **قوله** امامك بفتح الميم الثانية فى محل الرفع على الخبرية تقديره ان الذى تطلبه
هو قدماك **قوله** فقام ويروى ثم قام **قوله** خطيبا نصب على الحال وصبيحة نصب على الظرفية
ورمضان لا ينصرف **قوله** مع النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اى معى وهو التفتات على الصحيح لان المقام
يقتضى التكلم **قوله** فليرجع اى الى الاعتكاف **قوله** فانى رأيت مشتق امامن الرؤية وامامن الرؤيا بخلاف

رأيت الذي بعده فانه من الرؤيا قطعا ويروى فاني رؤيت قوله نسيته من النسيان ويروى انسيته من
 الانساء على صيغة المجهول ويروى نسيته بضم النون وتشديد السين قوله في وتر بكسر الواو وهو انفراد
 وبالفتح الدخول ولغة اهل الجواز بالضد وتميم تكسر الواو فيهما وقال الطيبي فان قلت لم خولف بين
 الاوصاف فوصف العشر الاول والاوسط بالمفرد والآخر بالجمع قلت تصور في كل ليلة من ليالي العشر
 الاخير ليلة القدر فجمع ولا كذلك في العشرين قوله شيئا من السحاب قوله فزعة بفتح القاف والزاي
 المججمة والعين المهملة وهي واحدة القزح وهي قطع من السحاب رقيقة وقيل هي السحاب المنفرد قوله
 وارنبته بفتح الهمزة وسكون الراء وفتح النون والباء الموحدة بعدها التاء المشاة من فوق وهي طرف
 الانثى ويجمع على ارنب والالف فيه زائدة ولهذا ذكره الجوهري في باب رنب قوله تصديق
 رؤياه باضافة التصديق الى الرؤيا وارتفاعه على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره اثر الطين والماء
 على جبهته هو تصديق رؤياه وتأويله ﴿ذكر ما يستفاد منه﴾ فيه مشروعية الاعتكاف وسيجيء
 الكلام فيه في باب الاعتكاف ﴿وفيه ان ليلة القدر في اوتار العشر الاخير وسيجيء الكلام فيه
 ايضا﴾ وفيه جواز السجدة في الطين ولكن الحديث محمول على انه كان شيئا يسيرا لا يمنع مباشرة
 بشرة الجبهة الارض ولو كان كثيرا لم تصح صلاته وهذا هو قول الجمهور واختلف قول مالك فيه
 فروى اشهب عنه انه لا يجوز الا السجود على الارض على حسب ما يمكنه وقال ابن حبيب مذهب
 مالك ان يومي الا عبد الله بن عبد الحكم فانه كان يقول يسجد عليه ويسجد فيه اذا كان لايم وجبه
 ولا يمنعه من ذلك وقال ابن حبيب وبالاول اقول وانما يومي اذا كان لايجد موضعا نقيفا فان طمع
 ان يدرك موضعا نقيفا قبل خروج الوقت لم يجزه الايماء في الطين وقال الخطابي حتى رأيت اثر
 الطين فيه دليل على وجوب السجدة على الجبهة ولولا وجوبه لصانعا لثق الطين ﴿وفيه استحباب
 ان لا يمسح الى بعض ما يصيب جبهة الساجد من الاثر الارض وغبارها﴾ وفيه ان رؤيا الانبياء
 صادقة ﴿وفيه طلب اخلوة عند ارادة المحادثة لتكون اجع للضبط﴾ وفيه الاستحاث
 عن الشيخ والالتماس منه ﴿وفيه موافقة القوم لرئيسهم في الطاعة المندوبة والله تعالى اعلم
 بالصواب﴾ باب عقد الثياب وشدها ومن ضم اليه ثوبه اذا خاف ان تكشف عورته ش ﴿وفيه
 اي هذا باب في بيان عقد المصلي ثوبها وشدها وفي بيان من ضم اليه ثوبه من المصلين اذا خاف ان
 تكشف عورته فكلمة ان مصدرية والتقدير خوف ان يكشف عورته وهو في الصلاة فكان البخاري
 اشار بهذا الى ان النهي الوارد عن كف الثياب في الصلاة محمول على حالة غير الاضطراب فان قيل
 ما وجه ادخال هذا الباب بين ابواب احكام السجود اجيب من حيث ان الهوى الى السجود
 والرفع منه سهلان مع عقد الثياب وضمها بخلاف ارسالها وسد لها قلت اشار به الى ان في ضم الثوب
 أمنا من كشف العورة ﴿ص﴾ حدثنا محمد بن كثير قال حدثنا سفيان عن ابي حازم عن سهل
 ابن سعد قال كان الناس يصلون مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهم عاقدون ازرهم من الصغر
 على رقابهم قليل للنساء لا ترفن رؤسكن حتى يستوي الرجال جلوسا ش ﴿وفيه مطابقة لترجمة
 ظاهرة واخرج هذا الحديث في باب اذا كان الثوب ضيقا عن مسند عن يحيى عن سفيان قال حدثنا
 ابو حازم عن سهل الحديث واخرج ههنا عن محمد بن كثير ضد القليل عن سفيان الثوري عن ابي حازم
 بالحاء المهملة سلة بن دينار عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله تعالى عنه وقد ذكرنا هناك جميع ما

يتعلق به من الاشياء قوله وهم عاقدوا ازهرهم اصله عاقدون فلما اضيف سقطت النون للاضافة
ويروى عاقدي ازهرهم ووجهها ان يكون خبر كان محذوفا اي هم كانوا عاقدي ازهرهم ويجوز
ان يكون منصوبا على الحال اي هم مؤتزون حال كونهم عاقدي ازهرهم والازر بضم الهمزة والراء
جمع ازار قوله من الصغر اي من اجل صغر ازهرهم قوله جليوسا اي جالسين كانت النساء
متأخرات عن صف الرجال فنهين عن رفع رؤسهن حتى يستوي الرجال جالسين حتى لا يقع
بصرهن على عوراتهم وفيه الاحتياط في ستر العورة والتوثيق بحفظ السترة **ص**
باب لا يكف شعرا **ش** اي هذا باب ترجمته لا يكف المصلي شعرا والمراد به
شعر الرأس وقدم ان معنى الكف الضم فان قلت قد اخرج حديث هذا الباب من وجه آخر
عن ابن عباس فواجه ادخاله بين ابواب احكام السجود قلت له تعلق بالسجود من حيث ان
الشعر يسجد مع الرأس اذالم يكف واما حكمة النهي عن ذلك فهو ما قد ذكرناه عن ابي داود
فانه روى من حديث ابي رافع انه رأى الحسن بن علي يصلي وقد غرز صفيته في قفاه فحلمها وقال
سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ذلك مقعد الشيطان **ص** حدثنا
ابو النعمان قال حدثنا جاد هو ابن زيد عن عمرو بن دينار عن طاوس عن ابن عباس قال امر النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ان يسجد على سبعة اعظم ولا يكف ثوبه ولا شعره **ش** مطابقتها
لترجمة ظاهرة وما يتعلق به قد ذكرناه في باب السجود على الاثني **ص** **باب** لا يكف
ثوبه في الصلاة **ش** اي هذا باب ترجمته لا يكف المصلي ثوبه في الصلاة **ص** حدثنا
موسى ابن اسمعيل قال حدثنا ابو عوانة عن عمرو عن طاوس عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قال امرت ان اسجد على سبعة اعظم لا كف شعرا ولا ثوبا **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة
وحديث ابن عباس هذا كما قد رأيت قد اخرج عن خمس طرق ووضع لكل طريق ترجمة في الطريق
الاول والرابع امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي الثاني امرنا وفي الثالث والخامس امرت
وفي الاول ولا يكف وكذا في الرابع وفي الثاني لان كف بنون الجمع وفي الثالث ولا تكف وفي الخامس
لا كف بصيغة المتكلم وحده وفي الاول والخامس الشعر مقدم وفي البقية الثوب مقدم وفي الاول
على سبعة اعضاء وفي البقية على سبعة اعظم **ص** **باب** التسبيح والدعاء في السجود
ش اي هذا باب في بيان التسبيح والدعاء في حالة السجدة وقد تقدمت هذه الترجمة بحديثها
فيما تقدم عن قريب ولكن هناك باب الدعاء في الركوع والحديث هناك عن عائشة ايضا كذا لا ن
ص حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن سفيان قال حدثني منصور بن المعتمر عن مسلم بن صبيح
ابي الضحى عن مسروق عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يكثر
ان يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي يتأول القرآن **ش** مطابقتها
لترجمة ظاهرة واخرج في باب الدعاء في الركوع عن حفص بن عمر عن شعبة عن منصور عن ابي
الضحى عن مسروق عن عائشة الى آخره نحوه غير ان ههنا يكثر ان يقول وهناك كان يقول وههنا
زيادة وهي قوله يتأول القرآن وههنا ذكر اسم ابي الضحى وهو مسلم بن صبيح بضم الصاد المهملة
وفتح الباء الموحدة وسكون الناء آخر الحروف وفي آخره حاء مهملة وهناك اقتصر على ذكر كنيته
وهي ابو الضحى بضم الصاد المهملة وبالقصير والاسناد ههنا انزل من الاسناد الذي هناك لان يند

وبين ائمة هناك خمسة وهما ستة لانه يروى عن مسدد بن مسرهد عن يحيى القطان عن سفيان
 الثوري الى آخره وفيه رواية للتابعي عن التابعي عن الصحابة وقد ذكرنا عنك ما يتعلق به من الاشياء
 قوله يتأول القرآن اى يعمل ما امر به في قول الله تعالى (فسبح بحمد ربك واستغفره حجج ص
 باب * المكث بين السجدين ش حجج اى هذا باب في بيان المكث وهو اللث بين السجدين
 في الصلاة وفي رواية الجوى بين السجود حجج ص حدثنا ابو النعمان قال حدثنا جاد بن زيد عن ايوب
 عن ابي قلابة ان مالك بن الحويرث قال لاصحابه الا انبئكم صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال وذلك في غير حين صلاة فقام ثم رفع رأسه فقام هنية ثم سجد ثم رفع رأسه هنية
 فصلى صلاة عمر بن سلمة شيخنا هذا قال ايوب كان يفعل شيئا لم أرهم يفعلونه كان يقعد
 في الثالثة او الرابعة قال فأتينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلقنا عنده فقال لو رجعتم الى اهل
 صلوا صلاة كذا في حين كذا فاذا حضرت الصلاة فليؤذن احدكم وليؤمكم اكبركم ش حجج
 مطابقته للرجعة في قوله ثم رفع رأسه هنية وهذا الحديث اخرجه البخارى في باب من قال ليؤذن
 في السفر مؤذن واحد عن معلى بن اسد عن وهيب عن ايوب الى آخره واخرجه ايضا في باب
 اذا استؤوا في القراءة فليؤمهم اكبرهم و اخرجه ايضا في مواضع قد بيناها في باب من قال
 ليؤذن في السفر وبيننا ايضا من اخرجه غيره وبيننا ايضا بقية ما فيه من المباحث والفوائد و ابو النعمان
 محمد بن الفضل السدوسي وايوب هو السخيتاني وابو قلابة بكسر التاف هو عبد الله بن زيد
 الجرمي قوله الا انبئكم كلمة اللاتنية وانبئكم من الانباء وهو الاخبار قوله صلاة رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم منصوب لانه مفعول ثان قوله قال اى ابو قلابة قوله وذلك اشارة الى
 الانباء الذى يدل عليه انبئكم قوله في غير حين صلاة اى في غير وقت صلاة من الصلوات
 المفروضة قوله هنية بفتح النون وتشديد الياء آخر الحروف اى قليلا وقد مر تفسيره في الابواب
 المذكورة مستوفى قوله شيخنا بالجر لانه عطف بيان لسلمة بن عمرو المجرور بالاضافة قوله
 كان اى الشيخ المذكور قوله او الرابعة شك من الراوى وبهذا يسقط سؤال من قال لاجلوس
 للاستراحة في الركعة الرابعة لان بعدها الجلوس للشهد والمراد من ذلك جلسة الاستراحة وهى
 تقع بين الثالثة والرابعة كما تقع بين الاولى والثانية فكأنه قال يقعد في آخر الثالثة او في اول الرابعة
 والمعنى واحد فشك الراوى ايها قال وقال ابن التين في رواية ابي ذر والرابعة وأراء غير صحيح
 قوله فأتينا اى قال مالك فأتينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فان قلت ما هذه الفاء قلت للعطف على شيء
 محذوف تقديره اسلمنا فأتينا او قومنا ارسلونا فأتينا ونحو ذلك قوله لو رجعتم اى اذا رجعتم او ان رجعتم
حجج ص حدثنا محمد بن عبد الرحيم قال حدثنا ابو جاد بن عبد الله الزبيرى قال حدثنا مسعر
 عن الحكم عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن البراء قال كان سجود النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وركوعه وقعوده بين السجدين قريبا من السواء ش حجج اخرجه البخارى هذا الحديث
 في باب جدا تمام الركوع والاعتدال فيه عن بدل بن الحبر عن شعبة عن الحكم بن عتيبة الى آخره
 وقدمضى الكلام فيه هناك مستوفى حجج ص حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا جاد بن زيد
 عن ثابت عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال اى لا آلو ان اصى بكم كآريت النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم يصلى بنا قال ثابت كان انس بن مالك يصنع شيئا لم أركم تصنونه كان اذا رفع رأسه

من الركوع قام حتى يقول القائل قد نسي وبين السجدين حتى يقول القائل قد نسي ش ١٠٠
مطابقة للترجمة في قوله وبين السجدين الى آخره ونحوه اخرجه في باب الطمانينة حين يرفع
رأسه من الركوع عن ابي الوليد عن شعبة عن ثابت قال كان انس بن مالك ينعت لنا صلاة النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث قوله لا آلو اى لا اقصر قوله قد نسي بفتح النون من النسيان
وبعضها مع تشديد السين المكسورة والخبر يدل على استحباب المكث بين السجدين قال ابن قدامة
والمستحب عند احدان يقول بين السجدين رب اغفر لي رب اغفر لي بكرر مرارا انتهى وعندنا ليس بينهما
ذكر مستون لان الاعتدال فيه تبع وليس بمقصود فلا يس فيد وما روى في ذلك فمحمول على
السجدة وعند داود واهل الظاهر انه فرض ان تعد تركه بطلت صلاته ١٠١ ص باب ١٠
لا يفترش ذراعيه في السجود ش ١٠٢ اى هذا باب ترجمته لا يفترش المصلى ذراعيه اى ساعديه
ويجوز في يفترش الجزم على النهى والرفع على النفي وهو ايضا بمعنى النهى ١٠٣ ص وقال
ابو حنيفة سجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ووضع يديه غير مفترش ولا قابضهما ش ١٠٤ مطابقة
هذا التعليق للترجمة ظاهرة وهو قطعة من حديث مطول اخرجه في باب سنة الجلوس في التشهد
يأتى بعد ثلاثة ابواب وقال الخطابي وضع اليدين في السجدين غير مفترش فهو ان يضع كففيه على
الارض ويقل ساعديه ولا يضعهما على الارض ويريد بقوله ولا قابضهما انه يبسط كففيه مدا
ولا يقبضهما بان يضم اصابعهما ويحتمل ان يراد بذلك ضم الساعدين والعضدين فيلصقهما ببطنه
ولكن يحافى مرفقيه عن جنبه قوله ولا قابضهما اى وغير قابض اليدين بأن لا يجافيهما عن جنبه
بل يضمهما اليها وهذا الذى يسمى بالتخوية عند الفقهاء ١٠٥ ص حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا
محمد بن جعفر قال اخبرنا شعبة قال سمعت قتادة عن انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اعتدلوا
في السجود ولا ينسبط احدكم ذراعيه انبساط الكلب ش ١٠٦ مطابقة للترجمة من حيث المعنى فان معنى
قوله ولا ينسبط ولا يفترش ١٠٧ ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث اخرجه مسلم في الصلاة
ايضا عن بن دار وهو محمد بن جعفر وعن ابي موسى كلاهما عن غندر وعن ابي بكر بن ابي شيبة عن
وكيع وعن يحيى بن حبيب وخرجه ابو داود عن مسلم بن ابراهيم وخرجه الترمذى عن محمود
ابن غيلان وخرجه النسائى عن محمد بن عبد الاعلى واسماعيل بن مسعود ١٠٨ ذكر معناه ١٠٩ قوله
عن انس في رواية الترمذى التصريح بسماع قتادة له عن انس قوله اعتدلوا اى كونوا متوسطين بين
الافتراش والقبض والحاصل ان اعتدال السجود استقامته بين افتراش وتقبض قوله ولا ينسبط كذا
هو بالنون الساكنة وفتح الباء الموحدة في رواية الاكثرين وفي رواية الحموى ولا ينسبط بسكون
الباء الموحدة وفتح التاء المثناة من فوق من باب الافعال وفي رواية ابن عساكر ولا ينسبط ذراعيه بالباء
الموحدة الساكنة فقط وهذه هي الاحسن وفي رواية الاكثرين تأمل لان باب الانفعال لازم لا ينصب
شيئا والحكمة فيه انه اشبه للتواضع والبلغ في تمكين الجبهة من الارض وابتعد من هيات الكسالى
فان المنسبط يشبه الكسالى ويشعر حاله بالتهاون وقلة الاعتناء به والاقبال عليها فلو تركه كان مسيئا
مرتبكا لنهى التنزيه وصلاته صحيحة ١١٠ واعلم ان ابا داود اخرج هذا الحديث وترجم له بقوله
باب صفة السجود ثم ذكر هذا الحديث ثم قال باب الرخصة في ذلك ثم روى حديث ابي هريرة
قال اشكى اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مشقة السجود
عليهم اذا افرجوا فقال استعينوا بالركب وقال ابن عجلان احد رواة هذا الحديث وذلك

ان يضع مرفقيه على ركبتيه اذا طال السجود واعني روى التلويح وزعم ابو داود ان هذا كان
 رخصة واما ابو عيسى فانه فهم منه غير ما قاله ابن عجلان فذكره في باب ما جاء في الاعتماد اذا قام من
 السجود وروى الترمذي من حديث الاعمش عن ابي سفيان عن جابر رضى الله تعالى عنه قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سجد احدكم فليعتدل ولا يفتش ذراعيه افتراش الكلب وروى مسلم
 من حديث عائشة رضى الله تعالى عنها نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يفتش الرجل ذراعيه
 افتراش السبع وروى ابن خزيمة من حديث ابي هريرة رضى الله تعالى عنه يرفع اذا سجد احدكم
 فلا يفتش يديه افتراش الكلب وليضم فخذه وروى مسلم ايضا من حديث البراء قال صلى الله تعالى
 عليه وسلم اذا سجدت فضع كفك وارفع مرفقك وروى الحاكم من حديث عبد الرحمن بن شبل قال
 نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن نقرة الغراب وافتراش السبع وان يوطن الرجل المكان فان قلت
 الحديث المذكور عن قريب الذي اخرجه ابو داود عن ابي هريرة يعارض هذه الاحاديث قال الترمذي
 باب الرخصة في الاقامة فذكر حديث ابن عباس الاقامة على القدمين من سنة نبيكم محمد صلى الله تعالى عليه
 وسلم وحسنه وفي المشكل للطحاوي عن عطية العوفي قال رأيت العبادلة ابن عباس وابن عمر وابن الزبير
 رضى الله تعالى عنهم يقومون في الصلاة ويأثم الصحابة فلا ينكرونها وعن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما
 كان يضع يديه الى جنبه اذا سجد قلت قال ابو داود كان هذا رخصة وقد ذكرناه وقال احمد تركه
 الناس وقال القرطبي افتراش السبع لاشك في كراهته واستحباب تقيضها وقد روى مسلم عن ميمونة
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا سجد جافي يديه فلوان بهمة ارادت ان تمر لمرت وفي لفظ خوي
 بيديه يعني جنح حتى يرى وضوح ابطيه من وراءه وفي الصحيحين من حديث ابن حنينة كان اذا صلى
 فرج بين يديه حتى يبدو بياض ابطيه وعن ابن اكرم صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكنت
 انظر الى عفرتي ابطيه كما سجد قال الترمذي حديث حسن ولا يعرف لابن اكرم غير هذا الحديث وقال
 صاحب التلويح ذكر البغوي له حديثا آخر في كتاب الصحابة في قوله تعالى (تساقط عليك رطبا جنيا) ولما
 ذكر ابو علي بن السكن في كتاب الصحابة عبد الله بن اكرم قال له رواية ثالثة وعن الحسن حديثا اخر صاحب
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان كنا لنا نبي على الصلاة والسلام مما يخاف بيديه عن جنبه
 وعن ابي هريرة كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سجد رأى وضوح ابطيه وقال الحاكم صحيح على
 شرطهما وعن ابن عباس من عنده ايضا آيت النبي عليه الصلاة والسلام من خلف فرأيت بياض ابطيه وهو
 معج قد فرج يديه واخرج ابن خزيمة في صحيحه من حديث جابر بن عبد الله رضى الله عنه كان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سجد جافي حتى يرى بياض ابطيه وصححه ايضا ابو زرعة **باب**
 من استوى قاعدا في وتر من صلاته ثم نهض **ش** اي هذا باب ترجمته من استوى الى آخره
 قوله في وتر اي في الركعة الاولى والثالثة والثانية والرابعة لانهما يستعقبان الجلوس للتشهد **ص**
 حديثنا محمد بن الصباح قال اخبرنا هشيم قال اخبرنا خالد الجذاء عن ابي قلابة قال اخبرنا مالك بن
 الحويرث التميمي انه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي فاذا كان في وتر من صلاته لم ينهض حتى
 يستوى قاعدا **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة **و** ذكر رجاله **و** هم حسنة محمد بن الصباح
 بفتح الصاد الميملة وتشديد الباء الموحدة الدوالي البراز وهشيم بن بشير بفتح الباء الموحدة وخالد بن
 ميران الجذاء وابو قلابة عبد الله بن زيد **و** ذكر لطائف اسناد **و** فيه التحذير بصيغة الجمع في موضع
 واحد رفيد الاخبار كذلك في ثلاثة مواضع وفيها النعنة في موضع واحد وفيه القول في ثلاثة

مواضع وفيه ان رواه ما بين بغدادى وهوسنج البخارى وواسطى وبصرى ذكر من اخرجه
غيره اخرجه ابوداود ايضا فى الصلاة عن مسدد واخرجه الترمذى والنسائى جميعا فيه عن على
ابن حجر عن هشيم ذكر ما استفاد منه فيه دليل للشافعية على ندبية جلسة الاستراحة وقال الطحاوى
ليس فى حديث ابى حميد جلسة الاستراحة وساقه بلفظ فقام ولم يتورك واخرجه ابوداود كذلك
قال الطحاوى فلما تخالف الحديثان احتمل ان يكون ما فقهه فى حديث مالك بن الحويرث لعله كانت به فتعد
من اجلها الا لان ذلك من سنة الصلاة وقال ايضا لو كانت هذه الجلسة مقصودة لتسرع لها ذكر مخصوص
وقال الكرماني الاصل عدم العلة واما تركه صلى الله تعالى عليه وسلم فليان جواز الترك قلت قوله صلى الله
عليه وسلم لا تبادرونى فاني قد بدنت يدل ان ذلك كانت لعله ولان هذه الجلسة للاستراحة والصلاة غير
موضوع لتلك وقال بعضهم ان مالك بن الحويرث هو راوى حديث صلوا كما رأيتمونى اصلى فخكا ياته
لصفات صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم داخله تحت هذا الامر قلت هذا لا ينافى وجود العلة لاجل
هذه الجلسة ويقولون قال مالك واجدو فى التمهيد اختلف الفقهاء فى النهوض عن السجود الى القيام فقال
مالك والاوزاعى والثورى وابو حنيفة واصحابه ينهض على صدور قديميه ولا يجلس وروى
ذلك عن ابن مسعود وابن عمرو وابن عباس وقال النعمان بن ابي عياش ادرت غير واحد من اصحاب النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل ذلك وقال ابو الزناد ذلك السنة وبه قال احمد وابن راهويه وقال احمد
واكثر الاحاديث على هذا قال الاثرم رأيت احمد ينهض بعد السجود على صدور قديميه ولا يجلس قبل
ان ينهض وروى الترمذى عن ابى هريرة قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينهض فى الصلاة
على رؤس قديميه ثم قال والعمل عليه عند اهل العلم واخرج ابن ابى شيبه فى مصنفه عن عبد الله بن مسعود
انه كان ينهض فى الصلاة على صدور قديميه ولم يجلس واخرج نحوه عن على وابن عمرو وابن الزبير
وابن عباس ونحو ذلك واخرج ايضا عن عمر رضى الله تعالى عنه ص باب كيف يعتمد
على الارض اذا قام من الركعة شىء اى هذا باب ترجمته كيف يعتمد المصلى على الارض اذا قام من
الركعة اى ركعة كانت وفى رواية المستملى والكشميهنى من الركعتين اى الركعة الاولى والركعة
الثانية ص حدثنا معلى بن اسد قال حدثنا وهيب عن ايوب عن ابى قلابة قال جاءنا مالك ابن
الحويرث فصلى فى مسجدنا هذا فقال اى لا صلى بكم وما اريد الصلاة لكنى اريد ان اريكم كيف رأيت النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى قال ايوب فقلت لابي قلابة وكيف كانت صلاته قال مثل صلاة سبخنا هذا
يعنى عمرو بن سلمة قال ايوب وكان ذلك الشيخ ييم التكبير فاذا رفع رأسه من السجدة الثانية جلس
وأعتمد على الارض ثم قام شىء مطابقة للترجمة فى قوله واعتمد على الارض ثم قال الكرماني
الترجمة لبيان كيفية الاعتماد لا لبيان نفس الاعتماد فاوجه موافقة الحديث لها قلت فيديبان الكيفية
بأن يجلس اولاً ثم يعتمد ثم يقوم قال الفقهاء يعتمد كما يعتمد العاجن للتميم وقيل المراد من الاعتماد
ان يكون باليد يدل عليه ما رواه عبد الرزاق عن ابن عمر انه كان يقوم اذا رفع رأسه من السجدة
معتدا على يديه قبل ان يرفعهما ورواه الحديث قد ذكرنا غير مرة وهيب مصفرا ابن خالده وايوب
السختياني وابو قلابة عبد الله بن زيد الجرمي وقدم هذا الحديث فى الباب الذى قبله وفى الذى قبل قبله
وفيمضى ايضا وقد ذكرنا جميع ما يتعلق بقوله لكنى ويروى لكن بدون نون الوفاة قوله ييم التكبير
اى كان يكبره بكل انتقال غير الاعتدال لا ينقص من التكبيرات شيئا عند الانتقالات او كان يمدد من اول
الانتقال الى آخره قوله فاذا رفع ويروى فاذا رفع بالواو قوله من السجدة كذا هو بكلمة من فى رواية

ابن ذر وهى رواية الاسمعىلى ايضا وفي رواية المستقلى والكشميني في السجدة وفى رواية غيرهم
 عن السجدة بكلمة عن **ص** باب يكبر وهو ينهض من السجدة **ش** اى هذا باب ترجمته
 يكبر المصلى في حالة نهوضه من السجدة **ش** و اشار بهذا الى ان التكير عند القيام الى الركعة الثالثة من التشهد
 الاول وقت النهوض من السجدة **ش** وعند بعضهم وقت الاستواء ونقل ذلك عن مالك والكلام
 في الاولوية فافهم **ص** وكان ابن الزبير رضى الله تعالى عنهما يكبر في نهضته **ش** هو
 عبد الله بن الزبير بن العوام وقد غلب عليه هذا دون غيره من اولاد الزبير وهذا تعليق وصله ابن ابى شيبة
 في مصنفه عن عبد الوهاب الثقفى عن ابن جريج عن عمرو بن دينار ان ابن الزبير كان يكبر لنهضته
ص حدثنا يحيى بن صالح قال حدثنا فليح بن سليمان عن سعيد بن الحارث قال صلى لنا ابو
 سعيد فجهر بالتكير حين رفع رأسه من السجدة وحين سجد وحين رفع وحين قام من الركعتين وقال
 هكذا رأت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتة للترجمة في قوله وحين قام من الركعتين
 وهى حالة النهوض من السجدة **ش** وبهذا يرد على ابن المنير حيث قال اجزى البخارى الترجمة واثروا
 ابن الزبير مجرى التبيين لحديث الباب لانها ليسا صريحين في ان ابتداء التكير يكون مع اول
 النهوض انتهى بيان وجد الرد ان قول البخارى باب يكبر الى آخره هو حاصل معنى قوله في الحديث
 وحين قام من الركعتين فالمطابقة تامة ولم يقل باب يكبر مع اول النهوض حتى يصح كلام المنير وقال
 ابن رشيد في هذه الترجمة اشكال لانه ترجم فيما مضى باب التكير اذا قام من السجود واورد فيه
 حديث ابن عباس وابى هريرة وفيهما التنصيص على انه يكبر في حالة النهوض وهو الذى اقتضته
 هذه الترجمة فكان ظاهرها التكرار انتهى قلت لانسم ان في هذه الترجمة اشكالا ولا يلزم مما ذكر
 التكرار فقوله في باب التكير اذا قام من السجود اعم من ان يكون من سجود الركعة الاولى او الثانية
 او الثالثة وهذه الترجمة في التكير عند القيام الى الركعة الثالثة من بعد التشهد خاصة وامامائدة ذكر
 هذا بعد شمول الاعم اياه فلاجل ايراده ههنا حديثى ابى سعيد وعلى بن ابى طالب رضى الله تعالى عنهما
ش ذكر رجاله **ش** وهم اربعة الاول يحيى بن صالح ابو زكريا الوحاظى الحمصى **ش** الثانى فليح بضم الفاء
 ابن سليمان بن ابى المغيرة وكان اسمه عبد الملك ولقبه فليح فلب على اسمه واشتر به **ش** الثالث سعيد
 ابن الحارث بن المعلى الانصارى المدنى قاضيا **ش** الرابع ابو سعيد الخدرى واسمه سعد بن مالك
ش ذكر لطائف اسناده **ش** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في موضع واحد وفيه
 القول في موضعين وفيه ان رواه ما بين حصى ومدسين **ش** وهذا الحديث تفرد به البخارى عن اصحاب
 الكتب وذكر الاسمعىلى في روايته عن ابى يعلى حدثنا ابو خيثمة حدثنا يونس حدثنا فليح عن سعيد
 سمعت هذا الحديث مطولا ولفظه اشكى ابو هريرة او غاب فصلى ابو سعيد فجهر بالتكير حين
 افتتح وحين ركع الحديث وزاد في آخره فلما انصرف قيل له قد اختلف الناس على صلاتك فقام
 عند المنبر فقال ايها الناس ائى والله ما بالى اختلفت صلاتكم املم تختلف ائى رأيت رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم هكذا يصلى وذكر الحميدى في الجمع بين الصحيحين ان البرقائى خرج فى صحيحه
 بافظ ان الناس قد اختلفوا فى صلاتك انتهى والاختلاف بينهم كان في الجهر بالتكير والاسرار به
 وكان مروان وغيره من بنى امية يسرون وكان ابو هريرة يصلى بالناس في اماراة مروان على المدينة
ش وفيه دلالة على ان ابا هريرة كان يصلى خلاف صلاتهم فروى في الموطأ عن ابى هريرة انه كان
 يكبر في حال قيامه وكذلك روى عن ابن عمر وغيره وقد تقدم في باب ما يقول الامام ومن خلفه

من حديث أبي هريرة بلفظ واذا قام من السجدين قال الله اكبر والتوفيق بينهما ان يحمل على ان المعنى اذا تسرع في القيام **ص** حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد قال حدثنا غيلان بن جرير عن مطرف قال صليت انا وعمر ان صلاة خلف على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه فكان اذا سجد كبر واذا رفع كبر واذا نهض من الركعتين كبر فلما سلم اخذ عمر ان بيدي وقال لقد صلى بنا هذا صلاة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم اوقال لقد ذكرني هذا صلاة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله واذا نهض من الركعتين كبر والمراد من السجدين في الترجمة الركعتان الاولى لان السجدة تطلق على الركعة من اطلاق الجزء على الكل والكلام في هذا الحديث قد تقدم في باب اتمام التكبير في الركوع وغيلان بفتح الغين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وجرير بفتح الجيم ومطرف بضم الميم وفتح الطاء المهملة وكسر الراء ابن عبد الله بن الشيخير العامري **ص** **ص** باب سنة الجلوس في التشهد **ش** **ص** اى هذا باب في بيان سنة الجلوس في التشهد والمراد من سنة الجلوس يحتمل ان يكون هيئته كالا فتراش مثلا ويحتمل ان يكون نفسه وحديث الباب يصلح للامرين وقال الكرماني فان قلت الجلوس قديكون واجبا قلت المراد بالسنة الطريقة المحدثه وهى اعم من المندوب **ص** وكانت ام الدرداء رضى الله تعالى عنها تجلس في صلاتها جلسة الرجل وكانت فقيهة **ش** **ص** اسم ام الدرداء خيرة بنت ابي حدرد وقيل هجيمة وقد تقدمت في باب فضل صلاة الفجر من الجماعة واثرها الذى علقه البخارى وصلة ابن ابي شيبة عن وكيع عن ثور عن مكحول ان ام الدرداء كانت تجلس في الصلاة تجلسه الرجل قيل يفهم من رواية ابن ابي شيبة ان ام الدرداء هذه هى الصغرى التابعة لام الدرداء الكبرى الصحابية لان مكحولا ادرك الصغرى دون الكبرى قلت قال ابن الاثير قد جعل ابن منده وابو نعيم خيرة ام الدرداء الكبرى وهجيمة واحدة وليس كذلك فان الكبرى اسمها خيرة وام الدرداء الصغرى اسمها هجيمة الكبرى لها صحبة والصغرى لاصحبة لها هذا هو الصحيح وما سواه وهم قلت اطلاق البخارى ام الدرداء ههنا من غير تعيين يحتمل الكبرى والصغرى ولكن احتمال الكبرى يقوى بقوله وكانت فقيهة ثم قوله وكانت فقيهة هل هو من كلام البخارى او غيره فقال صاحب التلويح القائل وكانت فقيهة هو البخارى فيما رى وقال صاحب التوضيح الظاهر انه قول البخارى وقال بعضهم ليس كما قال وشيد كلامه بأن الدليل اذا كان عاما وعمل بعمومه بعض العلماء رجح به وان لم يحتج به بمجردة وقد عرف من رواية مكحول ان المراد بام الدرداء الصغرى التابعة لا الكبرى الصحابية لان مكحولا لم يدرك الكبرى وانما ادرك الصغرى قلت عبارة البخارى يحتمل الامرين ولكن الظاهر انها الكبرى كما قال صاحب التلويح والتوضيح قوله جلسة الرجل بكسر الجيم لان الفعلة بالكسر انما هى للنوع فدل هذا على ان المستحب للمرأة ان تجلس في التشهد كما يجلس الرجل وهو ان ينصب اليمنى ويفترش اليسرى وبه قال النخعي وابو حنيفة ومالك ويروى عن انس كذلك وعن مالك انها تجلس على وركها الايسر وتضع فخذيها الايمن وتضم بعضها الى بعض قدر طاقتها ولا تفرج في ركوع ولا سجود ولا جلوس بخلاف الرجل وقال قوم تجلس كيف شاءت اذا تجمعت وبه قال عطاء والشعبي وكانت صفية رضى الله تعالى عنها تصلى متربعة ونساء ابن عمر كن يفعلن وقال بعض السلف كن النساء يؤمرن ان يتربعن اذا جلسن في الصلاة ولا يجلسن جلوس الرجال على اوراكنهن وقال عطاء وحامد تجلس كيف يسرن **ص** **ص** حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن عبد الله بن عبد الله انه

اخبره انه كان يرى عبد الله بن عمر يتربع في الصلاة اذا جلس ففعلته وانا يومئذ حديث السن
 نهاني عبد الله بن عمر وقال اعلم ان تنصب رجلك اليمنى وتبني اليسرى فقلت انك
 تفعل ذلك فقال ان رجلي لا تحملاني شيئا مطابقة للترجة في قوله اعلم ان تنصب رجلك
 ان تنصب الى آخره ورجاله مشهورون وهم عبد الله بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله
 تعالى عنه والعبد مكبر في الابن والاب معا وهو تابعي ثقة سمي باسم ابيه وكفى بكنيته
 قوله انه اخبره صريح في ان عبد الرحمن بن القاسم روى عن عبد الله المذكور وروى الاستمعي
 عن مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عبد الله وكذا رواه ابن نافع والا كثرون عن القعني
 فقالوا عن أبيه وعلم من رواية عبد الله بن مسلمة ان عبد الرحمن سمعه عن أبيه عن عبد الله ثم لم ي
 عبد الله وسمعه من ابلا واسطة او يكون عبد الرحمن سمعه من عبد الله وابوه معه ذكر من اخرجه
 غيره اخرجه ابو داود ايضا في الصلاة عن القعني وعن عبيد الله بن معاذ وعن عثمان بن ابي شيبة
 وعن هناد بن السري واخرجه النسائي في دعوى قتبية عن الليث وعن الربيع بن سليمان ذكر معناه
 قوله اعلم ان تنصب رجلك في الصلاة تدل على ان هذا الحديث مستدلان الصحابي اذا قال سنة فاما يزيد سنة النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم اما بقوله او بفعل شاهده كذا قاله ابن التين قوله وانا يومئذ الزاوي
 فيه للحال قوله ان تنصب اي لا تصقه بالارض قوله ويثني اي يعطف لم يبين فيه ما يصنع بعد
 ثوبا هل يجلس فوقها او يتورك ووقع في الموطأ عن يحيى بن سعيد ان القاسم بن محمد اراههم الجلوس
 في التشهد فنصب رجله اليمنى وتبني اليسرى وجلس على وركة اليسرى ولم يجلس على قدميه ثم
 قال اراني هذا عبد الله بن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهم وحدثني ان اباها كان يفعل ذلك فظهر
 من رواية القاسم الاجال الذي في رواية ابنه وروى النسائي من طريق عمرو بن الحارث عن يحيى
 بن سعيد ان القاسم حدثه عن عبد الله بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال من سنة الصلاة ان تنصب اليمنى
 وتجلس على اليسرى قوله تفعل ذلك اي التربع قوله ان رجلي كذا هو في رواية الاكثرين
 وفي رواية حكاهما ابن التين ان رجلاي ووجه هذه بوجهين احدهما ان تكون ان بمعنى نعم افضل
 ذلك ويكون حرف جواب وقد ورد ذلك في كلام العرب نظما ونثرا اما النظم ففي قوله * ويقان
 شيب قد عاك * وقد كبرت فقلت انه * واما النثر فقد قال عبد الله بن الزبير لمن قال لعن الله ناقة
 جلتني اليك ان وراكبها اي نعم ولعن راكبها والوجه الثاني ان يكون على لغة ابن الحارث فانهم
 لا نصبون بان اسمها وعليه قراءة ان هذان لباحران وقال الشاعر ان اباها وايا اباها قوله لا
 تحملاني روى تشديد النون وتخفيفها ذكر ما استفاد منه فيدان السنة ان تنصب المصلي رجله
 اليمنى ويثني اليسرى وقد اختلفوا في صفة الجلوس في الصلاة فذهب يحيى بن سعيد الانصاري
 والقاسم بن محمد وعبد الرحمن بن القاسم ومالك الى ان المصلي ينصب رجله اليمنى ويثني رجله
 اليسرى ويقعد بالارض في القعدة الاولى وفي الاخيرة وهذا هو التورك الذي ينقل عن مالك
 وفي الجواهر المستحب في الجلوس كله الاولى والاخير وبين السجدين ان يكون توركوا في التهديد
 المرأة والرجل سواء في ذلك عند مالك وذهب الشافعي واحمد واسحق الى ان المصلي يفعل في
 القعود الاول مثل ما ذكرنا الآن وان كان في القعود الثاني يقعد على رجله اليسرى وينصب
 اليمنى وقال ابو عمر قال الشافعي اذا قعد في الرابعة اماط رجليه جميعا فاخرجهما عن وركة الايمن
 وافضى بمقعده الى الارض واضمح اليسرى ونصب اليمنى في القعدة الاولى وقال احمد مثيل

قول الشافعي الا في الجلوس في الصبح فان عنده كالجلوس في ثنتين وهو قول داود وقال الطبري ان فعل هذا فحسن وان فعل هذا فحسن لان ذلك كله قد ثبت عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال النووي الجلسات عند الشافعي اربع الجلوس بين السجدين وجلسة الاستراحة عقيب كل ركعة يعقبها قيام والجلسة للتشهد الاول والجلسة للتشهد الاخير فالجميع يسن مفترشا الا الاخرة فلو كان مسبوقا وجلس امامه في آخر الصلاة متوركا جلس المسبوق مفترشا في تشهده فاذا سجد سجدتي السهو تورك ثم سلم انتهى * وعندنا السنن ان يفرش رجله اليسرى ويجلس عليها وينصب اليمنى نصافي القعدين جميعا وبنا قال الثوري واستدلوا بحديث عائشة في صحيح مسلم قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفتح الصلاة الى ان قالت وكان يفرش رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى الحديث واما جلوس المرأة فهو التورك عندنا وقال النووي وجلوس المرأة كجلوس الرجل وحكي القاضي عياض عن بعض السلف ان سنة المرأة التربع وعن بعضهم التربع في النافلة وقال ابو عمر اختلفوا في التربع في النافلة وفي الفريضة للبريضة فاما الصحيح فلا يجوز له التربع في الفريضة باجماع العلماء وروى ابن ابى شيبة عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال لان اقعده على رصفتين احب الى من ان اقعده متربعا في الصلاة وهذا يشعر بتحريره عنده ولكن المشهور عند اكثر العلماء ان هيئة الجلوس في التشهد سنة وقال ابن بطلان روى عن جماعة من السلف انهم كانوا يتربعون في الصلاة كما فعله ابن عمر منهم ابن عباس وانس وسالم وعطاء وابن سيرين ومجاهد وجوزة الحسن في النافلة وفي رواية كرهه هو والحكم وابن مسعود رحمهم الله ص حديثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن خالد عن سعيد هو ابن ابى هلال عن محمد بن عمرو بن حلحلة عن محمد بن عمرو بن عطاء قال وحدثنا الليث عن يزيد بن ابى حبيب ويزيد بن محمد عن محمد بن عمرو بن حلحلة عن محمد بن عمرو بن عطاء انه كان جالسا في نفر من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر ناصلة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ابو حيد الساعدي انا كنت احفظكم لصلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأيتك اذا كبر جعل يديه حذو منكبيه واذا ركع امكن يديه من ركبتيه ثم هصر ظهره فاذا رفع رأسه استوى حتى يعود كل فقار مكانه فاذا سجد وضع يديه غير مفترش ولما قبضهما واستقبل باطراف اصابع رجله القبلة فاذا جلس في الركعتين جلس على رجله اليسرى ونصب اليمنى فاذا جلس في الركعة الآخرة قدم رجله اليسرى ونصب الاخرى وقعد على مقعدته ش مطابقتها للترجمة في قوله اذا جلس في الركعتين الى آخره ذكر رجالة * وهم تسعة * الاول يحيى بن بكير بضم الباء الموحدة هو يحيى بن عبدالله بن بكير ابو زكريا المصري * الثاني الليث بن سعد * الثالث خالد بن يزيد الجعفي المصري * الرابع سعيد بن ابى هلال الليثي المدني * الخامس محمد بن عمرو بن حلحلة بفتح المهملة وسكون اللام الاولى الديلمي المدني * السادس محمد بن عمرو بن عطاء بن عياش القرشي العامري المدني * السابع يزيد بن الزيادة ابن ابى حبيب ابو رجاء المصري واسم ابى حبيب سويد * الثامن يزيد ابن محمد القرشي * التاسع ابو حيد الساعدي الانصاري المدني اسمه عبدالرحمن وقيل المنذر ذكر لطائف اسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه الغشنة في سبعة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان رواه ما بين مصريين ومدنيين فالثلاثة الاول منهم مصريون فكذلك السابع والبقية مدنيون وفيه ان خالدا من اقران شيخه وفيه اسنادان

أحدهما عن الليث عن خالد والآخر عن الليث عن يزيد بن أبي حبيب وفيه ان بين الليث وبين محمد بن
 عمرو بن حلحلة في الرواية الاولى اثنين وبينهما في الرواية الثانية واسطة واحدة وفيه ان يزيد بن أبي
 حبيب من صغار التابعين وفي دار داف الرواية النازلة بالرواية العالية على مادة اهل الحديث وفيه ان
 يزيد بن محمد من افراد البخاري وفيه ان الليث في الرواية الثانية يروي عن شيخين كلاهما عن محمد بن
 عمرو بن حلحلة **قوله** ذكر من اخرج غيره **قوله** اخرجه ابو داود ايضا في الصلاة عن اجد بن حنبل
 وعن مسدد وعن قتيبة عن ابن لهيعة وعن عيسى بن ابراهيم المصري واخرجه الترمذي فide عن ابن
 المثنى وابن بشار وعن ابن بشار والحسن بن علي الخلال واخرجه النسائي فide عن ابن بشار عن يحيى بن
 وعن يعقوب بن ابراهيم واخرجه ابن ماجه عن بندار وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعلي بن محمد **قوله** ذكر
 معناه **قوله** قال وحديثا قاله هو يحيى بن بكر المذكور **قوله** في نفر وفي رواية كرامة مع نفر بفتح
 وهو اسم جمع يقع على جماعة من الرجال خاصة ما بين الثلاثة الى العشرة ولا واحده من لفظه وقال
 ابن الاثير النفر رهط الانسان وعشيرته **قوله** من اصحاب رسول الله كلمة من في محل الحال من نفر
 اي حال كونهم من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولفظ النفر يدل على انهم كانوا عشرة
 يدل عليه ايضا رواية ابي داود وغيره عن محمد بن عمرو بن عطاء قال سمعت ابا جريد الساعدي في عشرة
 من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فان قلت ابو جريد من العشرة او خارج منهم قلت يحتمل الوجهين
 بالنظر الى رواية في عشرة والى رواية تسع عشرة وكان من جملة العشرة ابو تادة الحارث بن ربيعي في رواية
 ابي داود والترمذي وسهل بن سعد وابو اسيد الساعدي محمد بن سلمة في رواية احد وغيره وابو
 هريرة في رواية ابي داود **قوله** انا كنت احفظكم لصلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وفي رواية ابي داود قالوا فلم فوالله ما كنت بأكثر ناله تبعة ولا اقدم ناله صحبة وفي رواية الترمذي
 اتيانا ولا اقدم ناله صحبة وفي رواية الطحاوي من حديث العباس بن سيار عن ابي جريد الساعدي
 انه كان يقول لاصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انا اعلمكم بصلاة النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قالوا من اين قال رقت ذلك منه حتى حفظت صلاته وفي رواية اخرى له انا اعلمكم بصلاة رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا وكيف فقال اتبع ذلك من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالوا
 اننا قال فقام يصلي وهم ينظرون وزاد عبد الحميد بن جعفر في روايته قالوا فأعرض وفي روايته عند ابن
 حبان استقبل القبة ثم قال الله اكبر وزاد فليح بن سليمان في روايته عند ابن خزيمة فذكر الوضوء
قوله فجعل يديه حذو منكبيه زاد ابن اسحق ثم قرأ بعض القرآن **قوله** ثم هصر ظهره بفتح الهاء
 والصاد المهملة اي اماله في استواء من غير تقويس واصل الهصر ان تأخذ رأس العود فتشيد اليك
 وتطفه وفي الصحاح الهصر الكسر وقد هصره واهتمره بمعنى وهصرته النصن وبالفنن اذا اخذت
 برأسه واملته والاسد هيصر وهي صار وفي رواية ابي داود ثم هصر ظهره غير مقتنع برأسه
 ولا صافح بخده **قوله** غير مقتنع من الانقاع يعني لا يرفع رأسه حتى يكون اعلى من ظهره وقال ابن
 عرفة يقال انقع رأسه اذا نصبه لا يلتفت يمينا ولا شمالا وجعل طرفه موازيا لما بين يديه **قوله** ولا صافح
 بخده اي غير مبرز بصفحة خده ولا مائل في احد الشقين **قوله** فاذا رفع رأسه استوى زاد عيسى
 بن داود فقال سمع الله من جده اللهم ربنا لك الحمد ورشع يديه ونحوه له عبد الحميد وزاد حتى
 يحاذي بهما منكبيه معتدلا **قوله** حتى يعود كل فقار بفتح الفاء والقاف وبعد الالف راء جمع فقارة
 وهي عظام الظهر وقال ابن قرقول جاء عند الاصيلي هنا فقار بفتح الفاء وكسر هاء ولا اعلم لذلك

معنى وعند ابن السكن فقار بكسر الفاء ولغيره فقار وهو الصواب وقال ابن التين هو الصحيح وهو الذى روينا في رواية ابى صالح عن الالبث فقار بتقديم التاف وكسرها وليس بين لانه جمع فقر وهى المفازة وفي الجامع للتراز الفقرة بكسر الفاء والفقارة بفتحها احدى فقار الظهر وهى العظام المنتظمة التى يقال لها خرز الظهر فجمع الفقارة فقارو جمع الفقرة فقر وقالوا افقرة يريدون جمع فقار كما تقول قدال واقدلة وفي الحكم الفقر والفقرة ما اتخذ من عظام الصلب من لدن الكاهل الى العجب والجمع فقر وفقار وقال ابن الاعراب اقل فقر البعير ثمان عشرة واكثرها احدى وعشرون وفقار الانسان سبع وفي نوادر ابن الاعراب رواية عن ثعلب فقار الانسان سبع عشرة واكثر فقر البعير ثلاث وعشرون وفي المختص الفقير ما بين كل مفضلين وقيل الفقار اطراف رؤس الفقر وكل فقرة خرزة وفي امالى ابى اسحق الزجاجى هن سبع امهات غير الصغار التوابع وفي كتاب الفصوص لصاعد بن اربع وعشرون سبع منها فى العنق وخمس منها فى الصلب واثنى عشرة وهى الاضلاع وقال الاصمعى هن خمس وعشرون فقرة قوله غير مفترش اى غير مفترش يديه وفي رواية ابن حبان من رواية عتبة بن ابى حكيم عن عباس بن سهل غير مفترش ذراعيه وفي رواية الطحاوى واذا سجد فرج بين فخذه غير حامل بطنه على شئ من فخذه ولا مفترش ذراعيه قوله ولا قابضهما اى ولا قابض يديه وهوان يضمهما اليه وفي رواية فليح بن سليمان ونحى يديه عن جنبه ووضع يديه خذو منكيد وفي رواية ابن اسحق فاعلولى على جنبه وراحتيه وركبته وصدور قديمه حتى رأيت بياض ابطيه ماتحت منكيد ثم ثبت حتى اطمأن كل عظم منه ثم رفع رأسه فاعتدل قوله فاذا جلس فى الركعتين اى الركعتين الاولين ليتشهد وفي رواية الطحاوى ثم جلس فافترش رجله اليسرى واقبل بصدر اليمنى على قبلته ووضع كف اليمنى على ركبتة اليمنى وكف اليسرى على ركبتة اليسرى وأشار باصبعه وفي رواية عيسى بن عبد الله ثم جلس بعد الركعتين حتى اذا هواراد ان يتنهض الى القيام قام بتكيزة فان قلت هذا يخالف فى الظاهر رواية عبد الحميد حيث قال ثم اذا قام من الركعتين كبر ورفع يديه كما كبر عند افتتاح الصلاة قلت التوفيق بينهما بأن يقول معنى قوله اذا قام اى اذا اراد القيام او شرع فيه قوله فاذا جلس فى الركعة الآخرة الى آخره فى رواية عبد الحميد حتى اذا كانت السجدة التى يكون فيها التسليم وفي رواية عند ابن حبان التى تكون عند خاتمة الصلاة آخر رجله اليسرى وقعد متوركا على شقه الايسر زاد ابن اسحق فى روايته ثم سلم وفي رواية عيسى عند الطحاوى فلما سلم عن يمنة سلام عليكم ورجة الله وعن شماله ايضا السلام عليكم ورجة الله وفي رواية ابى عاصم عن عبد الحميد عند ابى داود وغيره قالوا اى الصحابة المذكورون صدقت هكذا كان يصلى  ذكر ما استفاد منه  احمى الشافعى ومن قال بقوله ان هيئة الجالس فى التشهد الاول مغيرة لهيئة الجالس فى التشهد الاخير وقد ذكرنا عن قريب اختلاف العلماء فيه وقال الطحاوى القعود فى الصلاة كلها سواء وهو ان ينصب رجله اليمنى ويفترش رجله اليسرى فيقع عليها ثم ذكر الاحتجاج فى هذا بمحدث وائل بن حجر الحضرمى قال صليت خلف النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت لاحفظن صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فلما قعد للتشهد فرش رجله اليسرى ثم قعد عليها ووضع كف اليسرى على فخذه اليسرى ووضع يده اليمنى على فخذه اليمنى ثم عقد اصابعه وجعل حلقة بالابهام والوسطى ثم جعل يدعو

بالآخرى واخرجه الطبراني ايضا قلت هذا الذي ذكره هو مذهب ابي حنيفة وابي يوسف
 ومحمد وبه قال الثوري وعبد الله بن المبارك واحمد في رواية فان قلت لا يتم الاستدلال للحنفية
 بالحديث المذكور لانه لم يذكر فيه الا انه فرش رجلاه اليسرى فقط قلت اكبر اختلاف قيد
 ما كتبت بهذا المقدار واما نصب رجلاه اليمنى فقد ذكره ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا ابن ادریس
 عن عاصم بن كليب عن أبيه عن وائل بن جبران النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جلس فثنى اليسرى ونصب
 اليمنى يعني في الصلاة وحديث عائشة ايضا وقد تقدم عن قريب فان قلت من اين علم ان المراد من قوله
 فلما قعد للتشهد فرش رجلاه اليسرى ثم قعد عليها وهي القعدة الاخرة قلت علم من قوله ثم جعل يدعو
 ان الدعاء في التشهد لا يكون الا في آخر الصلاة ثم اجاب الطحاوي عن حديث ابي حنيفة الذي احتج به
 الشافعي وغيره بما لحظ ان محمد بن عمرو بن عطاء لم يسمع هذا الحديث من ابي حنيفة ولا من احد ذكر مع
 ابي حنيفة وبينهما رجل مجهول ومحمد بن عمرو ذكر في الحديث انه حضر ابا قتادة وسنه لا يحتمل
 ذلك فان ابا قتادة قتل قبل ذلك بدهر طويل لانه قتل مع علي رضي الله تعالى عنه وصلى عليه علي
 وقد رواه عطاء بن خالد عن محمد بن عمرو فجعل بينهما رجلا ثم اخرجه عن يحيى بن سعيد بن
 ابي مریم حدثنا عطاء بن خالد حدثني محمد بن عمرو بن عطاء حدثني رجل انه وجد عشرة من اصحاب
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جلوسا فذكر نحو حديث ابي عاصم سواء فان ذكروا تضعيف عطاء
 قيل لهم وانتم تضعفون عبد الحميد بن جعفر اكثر من تضعيفكم لعطاء مع انكم لا تطرحون حديث
 عطاء كله انما تصحكون قديمه وتتركون حديثه هكذا ذكره ابن معين في كتابه وابن ابي مریم
 سماعه من عطاء قديم جدا وليس احد يجعل هذا الحديث سماعة لمحمد بن عمرو من ابي حنيفة
 الا عبد الحميد وهو عندكم اضعف وقد اعترض بعضهم بأنه لا يضر الثقة المصرح بسماعه ان يدخل
 بينه وبين شيخه واسطة اما لزيادة في الحديث واما لتثيت فيه وقد صرح محمد بن عمرو بسماعه
 وان ابا قتادة اختلف في وقت موته فقل مات سنة اربع وخسين وعلى هذا فلقاء محمد له ممكن انتهى
 قلت هذا القائل اخذ كلامه هذا من كلام البيهقي فانه ذكره في كتاب المعرفة والجواب عن هذا ان ادخال
 الواسطة انما يصح اذا وجد السماع وقد نفي الشعبي سماعه وهو امام في هذا الفن فنفي نفي واثباته
 اثبات ومبنى نفيه من جهة تاريخ وفاته انه قال قتل مع علي كاذكرناه وكذا قال البيهقي بن عدي وقال
 ابن عبد البر هو الصحيح ، وفي رفع اليدين الى المنكبين واليد مذهب الشاذلي واحد وقد قلنا انه كان
 للعدو ٢ وفيه ان سنة الهيئة في الركوع ان لا يرفع رأسه الى فوق ولا ينكسه ومن هذا قال صاحب
 الهداية ويبسط ظهره لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا ركع بسط ظهره ولا يرفع رأسه
 ولا ينكسه لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا ركع لا يصوب رأسه ولا يقنع به وفيه ان السنة
 ان يجافي بطنه عن فخذه ويديه عن جنبه وفيه بيان هيئة الجلوس وقد بيناهم اختلف فيها مستوفى
 وفيه بيان توحيد اصابع رجله نحو القبلة ٣ وفيه جواز وصف الرجل نفسه بكونه اعلم من غيره
 اذا آمن الاعجاب واراد بيان ذلك عند غيره ممن سمعه لما في التعليم والاخذ عن الاعلم وفيه انه كان
 يخفى على الكثير من الصحابة بعض الاحكام المتعلقة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وربما يذكره بعضهم
 اذا ذكره صلى الله تعالى عليه وسلم وسمع الليث يزيد بن ابي حبيب يزيد بن محمد بن عمرو بن حنيفة وابن حنيفة من ابن عطاء
 ش اشار بهذا الى ان الليث بن سعد المذكور في سند الحديث المذكور الذي يروى باللعنة

الى التشهد ولو كان واجبا لموجب عليه التدارك حين عز تركه مما في بطل جزمه بسجود السهو
وقول النبي سجوده ناب عن التشهد والجلوس ولو كان واجبا لم يبق منها سجود السهو
لا يوجب عن الركوع وسائر الاركان واحتمل الطبري لوجوب بيان الصلاة فرحت او لا ركعتين وكان
التشهد فيها واجبا فلما زيدت لم تكن الزيادة منزلة لذلك واجبت بأن الزيادة لم تعين في الاخيرين
بل يحتمل ان تكونا من الغرض الاول والمزيد هما الركعتان الاولتان بشهدهما وتؤيده استبرار
السلام بعد التشهد الاخير كما كان وفيه نظر لا يخفى ^{صحيح} ص حديثنا ابو ايمان قال اخبرنا شعيب
عن الزهري قال حدثني عبد الرحمن بن هرم بن موسى بن عبد المطلب وقال مرة مولى بني ربيعة
ابن الحارث ان عبد الله بن مالك ابن بحينة رضى الله تعالى عنه وهو من اشد شناعة وهو خليف لبي
عبد مناف وكان من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بهم
الظهر فقام من الركعتين الاولتين لم يجلس فقام الناس معه حتى اذا قضى الصلاة وانظر الناس تسليمه
كبر وهو جالس فسجد سجدتين قبل ان يسلم ثم سلم ^{صحيح} مطابقتها لترجمة ظاهرة وهي انه
صلى الله تعالى عليه وسلم لما ترك التشهد الاول من صلاة الظهر الذي صلى بهم لم يرجع اليه فلما كان
التشهد الاول واجبا لرجع اليه كما ذكرنا ^{صحيح} ذكر رجاله وهم خمسة ذكرنا ابو ايمان الحكم بن
نافع وشعيب ابن ابي حزة واسم ابي حزة دينار والزهرى هو محمد بن مسلم بن شهاب وعبد الرحمن
ابن هرم بن الهاء والميم المضمومتين بينهما راء ساكنة هو الاعرج وعبد الله بن مالك ابن بحينة
بضم الواو وحده وفتح الحاء المهملة وسكون الراء آخر الحروف وفتح النون وخو اسم ام عبد الله ^{صحيح} ذكر
لطائف اسناده ^{صحيح} فيه الحديث بصفة الجمع في موضع وبصفة الافراد في موضع وفيه الاخبار بصفة
الجمع في موضع وفيه الغنعة في موضع واحد وفيه ان الاولين من الرواة خضيان والاشنان بعد شيا
مدينان وفيه ذكر عبد الله بن مالك باسم أبيه وبنسبه الى ابيه وفيه القول في اربعة مواضع وفي
شهادة الراوى التابعي ان عبد الله بن مالك من الصحابة وفيه ذكر الزهري عبد الرحمن بن هرم او لا
يمولى بن عبد المطلب وثانيا يمولى بن ربيعة بن الحارث ولا منافاة بينهما لانه ذكر او لا يبعد مواليه
الاعلى وثانيا يمولا الحقيق وهو ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب وفيه ذكر عبد الله بن مالك
منسوبا الى قبيلة وهو اشد شناعة وهي قبيلة مشهورة وازد بفتح الهمزة وسكون الزاى بعدها الدال
المهملة وشنوة بفتح الشين المهملة وضم النون وفتح الهمزة على وزن فعولة وفيه اندخليف
لبن عبد مناف وهو صحيح لان جده جالف المطلب بن عبد مناف ^{صحيح} ذكر تعدد موضعه ومن
اخرجه غيره ^{صحيح} اخرج البخاري ايضا في الصلاة عن عبد الله بن يوسف وعن قتيبة وفي السهو
عن قتيبة وفي النذور عن آدم واخرجه مسلم فيه عن يحيى بن يحيى وعن قتيبة ومحمد بن ربح وعن
ابى الربيع الزهراني واخرجه ابو داود فيه عن الثعلبي وعن عمرو بن عثمان واخرجه الترمذي
فيه عن قتيبة واخرجه النسائي فيه عن قتيبة وعن ابى الطاهر وعن يحيى بن حبيب وعن سويد
ابن نصر وعن ابى داود الجرائي وعن اسماعيل بن مسعود وعن سليمان بن مسلم وعن محمود بن
علائن واخرجه ابن ماجه فيه عن عثمان بن ابي شيبة وعبد الله بن عمر ^{صحيح} ذكر معناه ^{صحيح} قوله
لم يجلس بجله حاله اي لم يجلس للتشهد ووقع في رواية مسلم في المجلس بالفاء ووقع في رواية
ابن عساكر ولم يجلس بزيادة واو قوله حتى اذا قضى الصلاة اي اداها ونجها والقضاء بان

بمعنى الاداء كما في قوله تعالى (فاذا قضيت الصلاة فانتشروا) اي فاذا اديت قوله وهو جالس
 سجدة ثانية اي سجدة السهو لم يذكر ما يستفاد منه به فيد ان التشهد الاول
 غير واجب لقوله لم يجلس وقد ذكرنا الخلاف فيه مستقصى به وفيه ان الامام اذا سها
 واستمر به السهو حتى يستوى قائما في موضع قعوده للتشهد الاول تبعه القوم قال الخطابي
 فيه ان موضع سجدة السهو قبل السلام ومن فرق بأن السهو اذا كان من نقصان سجدة
 قبل السلام واذا كان من زيادة سجدة بعد السلام لم يرجع فيما ذهب اليه الى فرق صحيح قات
 قوله موضع سجدة السهو قبل السلام هو مذهب السافعي واحد في رواية وهو مذهب الزهري
 ومكحول وربيعه ويحيى بن سعيد الانصاري والاوزاعي واليث بن سعد وقال ابن قدامة في المغني
 السجود كله عند احد قبل السلام الا في الموضعين اللذين ورد النص بسجودهما بعد السلام وهما
 اذا سلم من نقص في صلاته او تحرى الامام فبني على غالب ظنه وما عداهما يسجد له قبل السلام نص
 على هذا في رواية الاثرم والجماعة المذكورون احتجوا بحديث الباب وقول الخطابي ومن فرق
 بأن السهو الى آخره اشار به الى مذهب مالك فانه فصل وقال ان سجود السهو للنقصان قبل السلام
 وللزيادة بعد السلام واليه ذهب ابو ثور ايضا ونفر من الجنازين واجاب الكرماني عن قول
 الخطابي لم يرجع فيما ذهب اليه الى فرق صحيح بأن الفرق صحيح لاندقال السجود في النقصان لجبر
 ما فات له من الصلاة فناسب ان يتداركه في نفس الصلاة وفي الزيادة لترغيم الشيطان فناسب خارج
 الصلاة قلت هذا دليل عقلي فلم لم يقل في رده على الخطابي ان مالكا عمل في النقصان بحديث ابن
 بكينة وهو حديث الباب وبحديث معاوية اخرج للنسائي انه صلى امامهم فقام في الصلاة وعليه
 جلوس فسمع الناس قتم على قيامه ثم سجد سجدة ثانية وهو جالس بعد ان اتم الصلاة ثم قعد على المنبر
 فقال اني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من نسي شيئا من صلاته فليسجد مثل هاتين
 السجدتين ورواه الطحاوي بأصح منه ولفظه ان معاوية صلى بهم فقام وعليه جلوس فلم يجلس
 فلما كان في آخر السجدة من صلاته سجد سجدة ثانية قبل ان يسلم فقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يصنع وعمل في النقصان بحديث ذى اليمين وغيره وقال الخطابي وحديث ذى اليمين
 محمول على ان تأخيره صلى الله تعالى عليه وسلم بعد السلام كان عن سهو وذلك ان الصلاة قد توالى فيها
 السهو والنسيان مرات في امور شتى فلينكر ان يكون هذا منها انتهى قلت اشار به الى الجواب
 عن حديث ذى اليمين الذي احتج به اصحابنا على ان سجدة السهو بعد السلام وهذا غير سديد
 لانه لا ضرورة الى حل تأخيره على السهو وقال النووي لان جميع العلماء قائلون بجواز التقديم
 والتأخير ونزاعهم في الافضل فتأخيره محمول على بيان الجواز قلت في قوله ونزاعهم في الافضل
 فيه نظر لان القدوري قال لو سجد للسهو قبل السلام روى عن اصحابنا انه لا يجوز لانه اداء قبل
 وقتدو لكن قال صاحب الهداية هذا الخلاف في الاولوية وكذا قاله الماوردي في الحاوي وابن عبد
 البر وغيرهم واصحابنا احتجوا فيما ذهبوا اليه بحديث المغيرة بن شعبة قال صلى بنا رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فسها فنهض في الركعتين فسجنا به فضى فلما اتم الصلاة وسلم سجد سجدة السهو اخرج
 الطحاوي والترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح واخرجه ابو داود ايضا واحتجوا ايضا
 بأحاديث رويت عن جماعة من الصحابة فيها سجود السهو بعد السلام وقد بنا ذلك في شرحنا

لعمري الآثار للحافظ أبي جعفر الطحاوي ومثل مذهبه مروى من جماعة من الصحابة وجماعة من
التابعين أما الصحابة فهم علي بن أبي طالب وسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن مسعود وعبد الله
ابن عباس وعمار بن ياسر وعبد الله بن الزبير وأنس بن مالك رضي الله تعالى عنهم وأما التابعون
فأبراهيم النخعي وابن أبي ليلى والحسن البصري وهو مذهب سفیان الثوري أيضا **ص**
باب التشهد في الأولى **ش** أي هذا باب في بيان التشهد في الجلسة الأولى من الثالثة
أو الرابعة قال الكرماني فإن قلت ما الفرق بين ترجمة هذا الباب وترجمة الباب السابق قلت الأولى في بيان
عدم وجوب التشهد الأول والثانية في بيان مشروعية التشهد في الجلسة الأولى انتهى قلت ويمكن
أن يقال الفرق بين الترجعتين أن الأولى في عدم وجوب التشهد والثانية في وجوبه لأن في
حديث الباب قام وعليه جلوس والجلوس إنما هو للتشهد فأخذت طائفة بالأولى وطائفة
بالثانية كما بناء عن قريب **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا بكر عن جعفر بن ربيعة
عن الأعرج عن عبد الله بن مالك ابن بحنة قال صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الظهر
فقام وعليه جلوس فلما كان في آخر صلاته سجد سجدتين وهو جالس **ش** وجه
الترجمة عرف الآن وهو طريق آخر في حديث ابن بحنة وبكر هو ابن مضر والأعرج هو عبد الرحمن
ابن هرم المذكور في سند حديث الباب الذي قبله وعبد الله بن مالك ابن بحنة وهو المذكور
في السند السابق منتسبا إلى أمده وهنا ذكر منتسبا إلى أبيه وينبغي أن يكتب الالف في ابن بحنة إذا ذكر
مالك ويعرب أعراب عبد الله وإذا لم يذكر مالك لا يكتب قوله وعليه جلوس أي جلسة التشهد
الأول **ص** **باب** التشهد في الأخيرة **ش** أي هذا باب في بيان التشهد
في الجلسة الأخيرة **ص** حدثنا أبو نعيم قال حدثنا الأعمش عن شقيق بن سلمة قال قال عبد الله كنا إذا
صلىنا خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلنا السلام على جبريل وميكائيل والسلام على فلان
وفلان فالتفت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال إن الله تعالى هو السلام فإذا صلى
أحدكم فليقل التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام
علينا وعلى عباد الله الصالحين فإنكم إذا قلتموها أصابت كل عبد لله صالح في السماء والأرض أشهد أن لا إله
إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله **ش** مطابقتها لترجمة لا تأتئ إلا باعتبار تمام هذا الحديث فإنه
أخرج تمامه في باب ما يتخير من الدعاء بعد التشهد وهو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في آخر الحديث
ثم ليتخير من الدعاء أعجبه إليه فيدعو ومعلوم أن محل الدعاء في آخر الصلاة ومعلوم أن الدعاء لا يكون
إلا بعد التشهد ويعلم من ذلك أن المراد من قوله فليقل التحيات لله إلى آخره هو التشهد في آخر الصلاة
فحينئذ طابق الحديث الترجمة بهذا الاعتبار لا باعتبار ما قاله ابن رشد فإنه قال ليس في حديث الباب
تعيين محل القول لكن يؤخذ ذلك من قوله فإذا صلى أحدكم فليقل فإن ظاهر قوله إذا صلى أي أتم
صلاته لكن تعذرا للحل على الحقيقة لأن التشهد لا يكون بعد السلام فلما تعين المجاز كان جله على آخر
جزء من الصلاة أولى لأنه هو الأقرب إلى الحقيقة انتهى قلت لأن لم تعذرا للحل على الحقيقة فإن حقيقة
تمام الصلاة بالجلوس في آخرها لا بالسلام حتى إذا خرج بعد جلوسه مقدار التشهد من غير السلام
لا تقصد صلاته لأن السلام محل وما دام المصلي في الجلوس في آخر الصلاة فهو في حرمة الصلاة
والسلام يخرج عنه هذه الحرمة فحينئذ يكون معنى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فإذا صلى أحدكم

أي فإذا اتم صلاته بالجلوس في آخر الثنائية أو في آخر الثلاثة أو في آخر الرباعية فليقل التحيات لله
 إلى آخره فدل على أن التشديد في آخر الصلاة واجب لقوله فليقل لأن مقتضى الأمر الوجوب
 بذكر رجاله وهم أربعة قد ذكرنا غير مرة وأبو نعيم هو الفضل بن دكين والاعمش هو سليمان
 وعبد الله هو ابن مسعود رضي الله تعالى عنه وذكر لطائف أسانده في الحديث بصيغة الجمع في موضعين
 وفيه العنقة في موضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه عن شقيق وفي رواية يحيى التي تأتي بعد باب
 عن الاعمش حدثني شقيق ورجال الأسناد كلهم كوفيون ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره
 أخرجه البخاري أيضا في الصلاة عن قبيصة عن سفيان وعن مسدد عن يحيى وعن عمرو بن حفص بن
 غياث عن أبيه وأخرجه مسلم فيه عن يحيى بن يحيى عن أبي معاوية وأخرجه أبو داود وفيه عن مسدد
 عن يحيى وأخرجه الترمذي عن يعقوب بن إبراهيم الدورقي وأخرجه النسائي فيه عن يعقوب بن
 إبراهيم وعمرو بن علي وعن سعيد بن عبد الرحمن وعن بشر بن خالد وفيه عن النعوت عن قتيبة وفي
 التفسير عن قتيبة أيضا وأخرجه ابن ماجه في الصلاة عن أبي بكر بن خالد وعن محمد بن عبد الله بن نعيم
 وعن محمد بن يحيى الزهري ذكر معناه قوله كنا إذا صلينا وفي رواية يحيى الآتية كنا إذا كنا
 مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الصلاة وفي رواية أبي داود عن مسدد شيخ البخاري عن الاعمش
 عن شقيق عن عبد الله قال كنا إذا جلسنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الصلاة الحديث
 ومثله للإسماعيلي من رواية محمد بن خالد عن يحيى قوله قلنا السلام على جبريل وفي رواية أبي
 داود قلنا السلام على الله قبل عباده وكذا وقع البخاري في الاستيذان من طريق حفص بن غياث
 عن الاعمش وفي جبريل سبع لغات الأولى على وزن تغليل الثانية جبرئيل بحذف الياء الثالثة جبريل
 بحذف الهمزة الرابعة بوزن قنديل الخامسة جبرئيل بلام مشددة السادسة جبرائيل بوزن جبرائيل
 السابعة جبرائيل بوزن جبرائيل ومعناه عبد الله ومنع الصرف فيه للتعريف والجمعة وفي ميكائيل خمس
 لغات الأولى ميكال بوزن قطار الثانية ميكائيل بوزن ميكائيل الثالثة ميكائل بوزن ميكال الرابعة ميكئل
 بوزن ميكئل الخامسة ميكئيل بوزن ميكئيل قال ابن جنى العرب إذا نطق بالاجمعي خلطت فيه قوله
 السلام على فلان وفلان وفي رواية ابن ماجه عن عبد الله بن نعيم عن الاعمش يعنون الملائكة وفي رواية
 الإسماعيلي عن علي بن مسهر فند الملائكة وفي رواية السراج عن محمد بن فضيل عن الاعمش فند من
 الملائكة ما شاء الله قوله قالت النيارسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ظاهره أنه كلهم بذلك في أثناء الصلاة
 وكذا وقع في رواية حصين عن أبي وائل وهو شقيق عند البخاري في أواخر الصلاة بلفظ فسمعه النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقال قولوا ولكن بين حفص بن غياث في روايته النخل الذي خاطبهم بذلك
 فيه واند بعد الفراغ من الصلاة ولفظه فلما انصرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أقبل علينا بوجهه
 وفي رواية عيسى بن يونس أيضا فلما انصرف من الصلاة قال قوله إن الله هو السلام قال الكرمانى
 فإن قلت هذا إنما يصح رداعليهم لوقالوا السلام على الله قلت هذا الحديث مختصر مما سيأتى في باب
 ما يتخير من الدعاء بعد التشهد وقال فيه قلنا السلام على الله فقال لا تقولوا السلام على الله فإن الله هو
 السلام وحاصله أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنكر التسليم على الله وعلمهم ما يقولونه عكس
 ما يجب أن يقال فإن كل سلامة ورحمة له ومنه وهو مالكمها ومعطيا وقال الخطابي المراد أن الله هو
 ذو السلام فلا تقولوا السلام على الله فإن السلام منه بدأ وإليه يعود ومرجع الأمر في إضافة السلام

اليدين ذوالسلام من كل نقص وآفة وعيب ويحتمل ان يكون مرجعها الى حفظ العبد فيما يطالبه من السلامة عن الآفات والمهلك وقال النووي معنى ان السلام اسم من اسماء الله تعالى يعنى السلام من النقائص وقيل المسلم اوليائه وقيل المسلم عليهم وقال ابن الانباري امرهم ان يصرفوه الى الخلق لحاجتهم الى السلامة وغناء سبحانه وتعالى عنها قوله فاذا صلى احدكم فليقل بين حفص بن غياث في روايته محل القول ولفظه فاذا جلس احدكم في الصلاة وفي رواية حصين عن ابي وائل اذا قعد احدكم في الصلاة وفي رواية النسائي من طريق ابي الاحوص عن عبدالله كنا لاندري ما نقول في كل ركعتين وان مجدا عام فوامح الخير وخوانه فقال اذا قعدتم في كل ركعتين فقولوا وللنساء من طريق الاسود عن عبدالله فقولوا في كل جلسة وفي رواية ابن خزيمة من وجه آخر عن الاسود عن عبدالله عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في وسط الصلاة وفي آخرها وزاد الطحاوي من هذا الوجه في اوله اخذت التشهد من في رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولقنته كلمة وفي رواية اخرى للبخاري في الاستيذان من طريق ابي معمر عن ابن مسعود عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم التشهد وكفى بين كفيه كاي على السورة من القرآن قوله التحيات جمع تحية ومعناه السلام وقيل البقاء وقيل العظمة وقيل السلامة من الآفات والنقص وقيل الملك وقال الخطابي التحيات كلمات مخصوصة كانت العرب يحي بها الملوك نحو قولهم ايت الامن وقولهم انتم الله صباحا وقول الجهم وزى ذه هزاز سأل اى عش عشرة الاف سنة ونحوها من عاداتهم في تحية الملوك عند الملاقات وهذه الالفاظ لا يصلح شئ منها للشاء على الله تعالى فتركت اعيان تلك الالفاظ واستعمل منها معنى التعظيم فقيل قولوا التحيات لله اى انواع التعظيم لله كما يستحقه وروى عن انس رضى الله تعالى عنه في اسماء الله تعالى السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار الاحد الصمد قال التحيات لله بهذه الاسماء وهي الطيبات لا يحي بها غيره والالف واللام في لله لام الملك والتخصيص وهي الاول ابلغ والثاني احسن قوله والصلوات هي الصلوات المعروفة وهي الخمسة وغيرها وقال الازهري الصلوات العبادات وقال الشيخ تقي الدين يحتمل ان يراد بها الصلوات المعهودة ويكون التقدير انما واجبه لله تعالى ولا يجوز ان يقصد بها غيره او يكون ذلك اخبارا عن قصد اخلاصنا الصلوات له اى صلواتنا مخلصه لا لغيره ويجوز ان يراد بالصلوات الرحمة ويكون معنى قوله الله اى المتفضل بها والمعطى هو الله لان الرحمة التامة لله لا لغيره قوله والطيبات اى الكلمات الطيبات بمطاب من الكلام وحسن ان شئ به على الله تعالى دون ما لا يليق بصفاته وقال الشيخ تقي الدين واما الطيبات فقد فسرت بالاقوال الطيبات ولعل تفسيرها بما هو اعم اولى اعني الطيبات من الافعال والادوار وطيب الادوار كونها صفة الكمال وخلوصها عن شوب النقص وقال الشيخ حافظ الدين النسفي رجاء الله التحيات العبادات القولية والصلوات العبادات الفعلية والطيبات العبادات المالية وقال البيضاوي والصلوات والطيبات بحرف العطف يحتمل ان يكونا معطوفين على التحيات وان يكون الصلوات متبدا وخبره محذوف ينسب عليه عليك والطيبات معطوفة عليها والواو الاولى لعطف الجملة على الجملة والثانية لعطف المفرد على المفرد في حديث ابن عباس لم يذكر العاطف اصلا انتهى قلت كل واحدة من الصلوات والطيبات متبدا وخبره محذوف تقديره

والصلوات لله والطيبات لله فتكون هاتان الجملتان معطوفتين على الجملة الاولى وهى التحيات لله
 قوله السلام عليك ايها النبي قال النووي يجوز في السلام في الموضوعين حذف اللام واثباتها
 والاثبات افضل قلت لم يقع في شيء من طرق حديث ابن مسعود بحذف اللام فان كان مراده
 من الجواز من جهة العربية فله وجه وان كان من جهة مراعاة لفظ النبي فلا وجه له نعم
 اختلف في حديث ابن عباس وهو من افراد مسلم وقال الطيبي اصل سلام عليك سلمت سلا ما
 عليك ثم حذف الفعل واقيم المصدر مقامه وعدل عن النصب الى الرفع للابتداء للدلالة على
 ثبوت المعنى واستقراره وقال التوريشي السلام بمعنى السلامة كالمقام والمقامة والسلام اسم
 من اسماء الله تعالى وضع المصدر موضع الاسم مبالغة والمعنى انه سلام من كل عيب وآفة وتقص
 وفساد ومعنى قولنا السلام عليك الدماء اى سلمت من المكروه وقيل معناه اسم السلام عليك كانه
 يتبرك عليه باسم الله عز وجل فان قلت ما الحكمة في العدول عن الغيبة الى الخطاب في قوله
 عليك ايها النبي مع ان لفظ الغيبة هو الذي يقتضيه السياق كأن يقول السلام على النبي فينتقل من
 تحية الله الى تحية النبي ثم الى تحية النفس ثم الى تحية الصالحين قلت اجاب الطيبي بما محصله نحن
 نتبع لفظ الرسول بعينه الذي علمه للصحابة ويحتمل ان يقال على طريقة اهل العرفان ان المصلين
 لما استفتحوا باب الملكوت بالتحيات اذن لهم بالدخول في حريم الحى الذي لا يموت فتمرت
 اعينهم بالمناجات فنبهوا على ان ذلك بواسطة نبي الرحمة وبركة متابعته فاذا التقوا فاذا
 الحبيب في حرم الحبيب حاضر فاقبلوا عليه قائلين السلام عليك ايها النبي ورجة الله وبركاته
 فان قلت ما الالف و اللام في السلام عليك قلت قال الطيبي اما للعهد التقديرى اى ذلك
 السلام الذى وجه الى الانبياء عليهم الصلاة والسلام المتقدمة موجه اليك ايها النبي والسلام الذى
 وجه الى الامم السالفة من الصالحاء علينا وعلى اخواننا واما للجنس اى حقيقة السلام الذى
 يعرفه كل احد انه ما هو وعنم يصدر وعلى من ينزل عليك وعلينا واما للعهد الخارجى
 اشارة الى قول الله تعالى (وسلام على عباده الذين اصطفى) وقال الشيخ حافظ الدين النسفى
 يعنى السلام الذى سلم الله عليك ليلة المعراج قلت فعلى هذا تكون الالف واللام فيه للعهد
 فان قلت لم عدل عن الوصف بالرسالة الى الوصف بالنبوة مع ان الوصف بالرسالة اعم في حق
 البشر قلت الحكمة في ذلك ان يجمع له الوصفين لكونه وصفه بالرسالة في آخر التشهد
 وان كان الرسول البشرى يستلزم النبوة لكن التصريح بها بلغ وقيل الحكمة في تقديم الوصف
 بالنبوة انها كذلك وجدت في الخارج لنزول قوله تعالى (اقرأ باسم ربك) قبل قوله * يا ايها المدثر
 ثم فأنذر قوله ورجة الله الرحمة عبارة عن انعامه عليه وهو المعنى الغائى لان معناها اللغوى
 الخنو والعطف فلا يجوز ان يوصف الله به قوله وبركاته جمع بركة وهو الخير الكثير من كل شيء
 واشتقاقه من البرك وهو صدر البعير وبرك البعير التى بركته واعتبر منه معنى اللزوم وسمى بحبس
 الماء بركة للزوم الماء فيها وقال الطيبي البركة ثبوت الخير الالهى فى الشيء سعى بذلك لثبوت
 الخير فيه ثبوت الماء فى البركة والمبارك ما فيه ذلك الخير وقال تعالى (وهذا ذكر مبارك) تنبيهها
 على ما يفيض منه الخيرات الالهية ولما كان الخير الالهى يصدر من حيث لا يحس وعلى وجه لا
 يحصى قيل لكل ما يشاهده زيادة غير محسوسة هو مبارك اوفيه بركة قوله السلام علينا اراد به

الحاضرين من الامم والمؤمنين وان ذلك عليهم الصلوة والسلام بقوله وعلى عباد الله الصالحين الصالح
 هو القائم بمأمله من حقوق الله وحقوق العباد والصلاح هو استقامة الشيء على حاله كماله كما ان
 الفساد منه ولا يحصل الصلاح الحقيقي الا في الآخرة لان الاحوال العاجلة وان وصفت بالصلاح
 في بعض الارقات لكن لا يخلو من شائبة فساد وخلل ولا يصفو ذلك الا في الآخرة خصوصا
 لزمر الانبياء لان الاستقامة التامة لا يكون الا لمن فاز بالقدح المعلى ونال المقام الاسنى ومن ثم
 كانت هذه المرتبة مطلوبة الانبياء والمرسلين قال الله تعالى في حق الخليل وان في الآخرة لمن
 الصالحين وحكى عن يوسف عليه الصلوة والسلام انه دعا بقوله توفي مسلوا الحقني بالصالحين قوله
 وانكم اذا قلموها الى قوله والارض جملة معترضة بين قوله وعلى عباد الله الصالحين وبين قوله
 اسجد ان لا اله الا الله والضمير المنسوب في قلموها يرجع الى قوله وعلى عباد الله الصالحين وقائدة
 هذه الجملة المعترضة الاهتمام بها لكونه انكر عليهم عدم الملائكة واحدا واحدا ولا يمكن استبعادهم
 لهم مع ذلك فعلم لفظا يشمل الجميع مع غير الملائكة من النبيين والمرسلين والصدّيقين وغيرهم
 بغير مشقة وهذا من جوامع الكلم التي اوتيتها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد ورد هذه الجملة
 في بعض الطرق في آخر الكلام بعد سياق التشهد تنواليا والظاهر انه من تصرف الرواة والله
 اعلم قوله في السماء والارض وفي رواية مسدود عن يحيى اوبين السماء والارض والشك فيه من
 مسدود وفي رواية الاستعلى بلفظ من اهل السماء والارض قوله اسجد ان لا اله الا الله زاد ابن
 ابي شيبة من رواية ابي عبيدة عن أبيه وحده لا شريك له وسنده ضعيف لكن ثبت هذه الزيادة
 في حديث ابي موسى عند مسلم وفي حديث عائشة الموقوف في الموطأ وفي حديث ابن عمر رضي الله تعالى
 عنهما عند الدارقطني الا ان سنده ضعيف وتدرى ابوداود ومن وجد آخر صحيح عن ابن عمر في التشهد
 اسجد ان لا اله الا الله قال ابن عمر زدت فيها وحده لا شريك له وهذا ظاهر الوقف قوله
 واشهد ان محمدا عبده ورسوله قال اهل اللغة يقال رجل محمدي ومحمود اذا كثرت خصاله الحمودة وقال
 ابن الفارس وبذلك سمي نبيا صلى الله تعالى عليه وسلم محمدا يعني لعلم الله تعالى بكثرة خصاله الحمودة
 قلت الفرق بين محمدا واحدا ومحمدا فعل للكثير واحد فعل التفضيل والمعنى اذا جئني احدا فأت
 احد منهم واذا جئت احدا فأت محمدا والعبد الانسان حرا كان او رقيا يذهب فيه الى انه
 مربي لباريه عز وجل وجعل عبد وعبيد وعباد وعبد وعبدان وعباد جمع عبد والعبد
 والعبدى والعبودية والعبودية اسماء الجمع وجعل بعضهم العباد لله وغيره من ابغى لله والمخوفين وخص
 بعضهم بالعبدى العبيد الذين ولدوا في الملك والانتى عبدة والعبد العبد ولامه زائدة في ذكر
 ما استفاد منه وهو على وجوه الاولى فيما ورد من الاختلاف في الفاظ التشهد روى في هذا
 الباب عن ابن مسعود وابن عباس وعمر بن الخطاب وعبد الله بن عمر وعائشة وعبد الله بن الزبير
 وجابر بن عبد الله وابي سعيد اخذرى وابي موسى الاشعري وطارية وسلمان وسيرة وابي جندب
 وازاحري بن مسعود فقد رواه الستة عند لفظ مسلم قل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 التشهد كنى بين كنفه كى يعنى السورة من القرآن فقال اذا تم احكامك في الصلاة نيلت انبيات
 الله والصلوات والطيبة السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام غيا وعلى عباد الله
 الصالحين اذا قالها اصاب كل عبد صالح في السماء والارض اسجد ان لا اله الا الله واشهد ان

محمد عبده ورسوله انتهى زادوا في رواية الا الترمذي وابن ماجه ليخير احكم من الدعاء اعجبه
 اليه في دعوه به واما حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فأخرجه الجماعة الا البخارى عن سعيد
 ابن جبير وطاوس عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا
 السورة من القرآن وكان يقول التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله السلام عليك ايها النبي
 ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده
 ورسوله واما حديث عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فأخرجه الطحاوى حدثنا يونس بن
 عبد الاعلى قال حدثنا عبد الله بن وهب قال اخبرني عمرو بن الحارث ومالك بن انس ان ابن شهاب
 حدثهما عن عروة بن الزبير عن عبد الرحمن بن عبد القارى انه سمع عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه
 يعلم الناس التشهد على المنبر وهو يقول قولوا التحيات لله الزاكيات لله والصلوات لله السلام
 عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله
 واشهد ان محمدا عبده ورسوله واخرجه ايضا ابن ابي شيبة وعبد الرزاق في مصنفيهما قات هذا
 موقوف ورواه ابو بكر بن مردويه في كتاب التشهد له مرفوعا واما حديث عبد الله بن عمر فأخرجه
 ابو داود حدثنا نصر بن علي حدثنا ابى حدثنا سبعة عن ابى بشر سمعت مجاهدا يحدث عن ابن عمر عن
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في التشهد التحيات لله الصلوات الطيبات السلام عليك ايها النبي
 ورحمة الله وبركاته قال ابن عمر زدت فيها وحده لاشريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله واخرجه
 الدارقطني عن ابن ابي داود عن نصر بن علي وقال اسناده صحيح وأخرجه الطبراني في الكبير حدثنا
 ابو مسلم الكشي حدثنا سهل بن بكر حدثنا ابان بن يزيد عن قتادة عن عبد الله بن بابي عن ابن عمر عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم في التشهد التحيات الطيبات الصلوات لله السلام عليك ايها النبي ورحمة الله
 وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده
 ورسوله وأخرجه الطحاوى ولفظه التحيات لله الصلوات الطيبات السلام عليك ايها النبي
 السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله
 الا ان يحيى زاد في حديثه قال ابن عمر زدت فيها وبركاته وزدت فيها وحده لاشريك له ويحيى بن
 اسمعيل البغدادي احدثنا شيخ الطحاوى وأخرجه البزار مرفوعا ايضا واما حديث عائشة رضى الله
 تعالى عنها فأخرجه البيهقي في سننه عن القاسم عنها قالت هذا تشهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 التحيات لله الى آخره وفي رواية عنها انها كانت تقول في التشهد في الصلاة في وسطها وفي آخرها
 قولوا واحدا بسم الله التحيات لله الصلوات لله الزاكيات لله اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا
 عبده ورسوله السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام وبعده لنا بيديه عدل العرب
 واما حديث عبد الله بن الزبير رضى الله تعالى عنهما فرواه الطبراني في الكبير والوسط من حديث
 ابن لميعة عن الحارث بن يزيد سمعت ابا الورد سمعت عبد الله بن الزبير يقول ان تشهد النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم بسم الله وبالله خيرا لاسماء التحيات لله الصلوات الطيبات اشهد ان لا اله الا الله
 وحده لاشريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله ارسله بالحق بشيرا ونذيرا وان الساعة آتية
 لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا
 وعلى عباد الله الصالحين اللهم اغفر لي واهدني هذا في الركعتين الاوليين قال الطبراني تفرد به ابان

لبيعة قلت فيه مقال. واما حديث جابر بن عبد الله فأخرجه النسائي وابن ماجه والترمذي في العلل
 والحاكم من حديث ايمن بن نائل حدثنا ابو الزبير عن جابر قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن بسم الله وبالله التحيات لله والصلوات والطيبات لله السلام
 عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد
 ان محمدا عبده ورسوله اسأل الله الجنة واعوذ بالله من النار وصححه الحاكم وقال النووي في الخلاصة وهو
 مردود وقد ضعفه جماعة الحفاظ هم اجل من الحاكم واثقن ومن ضعفه البخاري والترمذي والنسائي
 والبيهقي قال الترمذي سألت البخاري عنده فقال هو خطأ. واما حديث ابى سعيد الخدري رضى الله تعالى
 عنه فأخرجه الطحاوي من حديث ابى المتوكل عنده قال كنا نعلم التشهد كما نعلم السورة من القرآن ثم ذكر
 مثل تشهد ابن مسعود. واما حديث ابى موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه فأخرجه مسلم وابو
 داود والنسائي والطبراني مطولا وفيه فاذا كان عند التعدة فليكن من اول قول احدكم ان يقول التحيات
 الطيبات الصلوات لله السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله
 الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله واخرجه احمد ولم يقل وبركاته
 ولا قال واشهد قال وان محمدا. واما حديث معاوية رضى الله تعالى عنه فأخرجه الطبراني عنه انه
 كان يعلم الناس التشهد وهو على المنبر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم التحيات لله والصلوات
 والطيبات الى آخره مثل حديث ابن مسعود. واما حديث سلمان رضى الله تعالى عنه فأخرجه البزار
 في مسنده والطبراني في معجمه اخرجه عن سلمة بن الصلت عن عمرو بن يزيد الا زدي عن ابى راشد
 قال سألت سلمان الفارسي عن التشهد فقال اعلمكم كما علمنيهن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 التحيات لله والصلوات والطيبات الى آخره مثل حديث ابن مسعود لكن زاد الله بعد الطيبات
 وقال في آخره قلها في صلاتك ولا ترد فيها حرفا ولا تنقص منها حرفا واسناده ضعيف. واما حديث
 سمرة بن جندب رضى الله تعالى عنه فأخرجه ابو داود ولفظه قولوا التحيات لله الطيبات والصلوات
 والملك لله ثم سلموا على النبي وسلموا على اقاربكم وعلى انفسكم واسناده ضعيف قاله بعضهم
 وليس كذلك بل صحيح على شرط ابن خبان. واما حديث ابى حنيفة فأخرجه الطبراني مثل حديث
 ابن مسعود ولكن زاد الزاكيات لله بعد الطيبات واسقط واو الطيبات واسناده ضعيف وفي
 الباب عن الحسين بن علي وطلحة بن عبيد الله وانس وابى هريرة والفضل بن عباس وام سلمة
 وحذيفة والمطلب بن ربيعة وابن ابي اوفى رضى الله تعالى عنهم قالوا جلة من روى بالتشهد
 من الصحابة اربعة وعشرون صحابيا الوجه الثاني في ترجيح تشهد ابن مسعود رضى الله تعالى
 عنه على جميع روايات غيره قال الترمذي اصح حديث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في التشهد
 حديث ابن مسعود والعمل عليه عندنا كتر اهل العلم من الصحابة والتابعين ثم اخرج عن معمر عن
 خصيف قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في المنام فقلت له ان الناس قد اختلفوا في
 التشهد فقال عليك بتشهد ابن مسعود واخرج الطبراني في معجمه عن بشير بن المهاجر عن ابى
 بريدة عن أبيه قال ما سمعت في التشهد احسن من حديث ابن مسعود وذلك انه رفعه الى النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الخطابي اصح الروايات واشهرها رجلا تشهد ابن مسعود وقال
 ابن المنذر وابو علي الطوسي قد روى حديث ابن مسعود من غير وجه وهو اصح حديث روى

في الشهد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابو عمر تشهد ابن مسعود اخذ اكثر اهل
 العلم ثبوت فعله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال علي بن المديني لم يصح في الشهد الا
 ما نقله اهل الكوفة عن ابن مسعود واهل البصرة عن ابي موسى ويخوه قاله ابن طاهر وقال النووي
 اشدها صحة باتفاق المحدثين حديث ابن مسعود ثم حديث ابن عباس وقال الزار اصح حديث
 في الشهد حديث ابن مسعود وروى عنه من نيف وعشرين طريقا ثم سردا كثيرا قال ولا اعلم
 في الشهد اثبت منه ولا اصح استايد ولا شهر رجلا قلت هذا الطحاوي الجهد اخرج حديث
 ابن مسعود في كتابه شرح معاني الآثار من اثني عشر طريقا وسرد الجميع ثم قال في آخر الباب
 فلهذا الذي ذكرنا استحسننا ما روى عن عبد الله بتشديده في ذلك ولا جاعهم عليه اذ كانوا
 قد اتفقوا على انه لا ينبغي ان يشهد الا بالخاص من الشهد يعني كلهم اتفقوا على ان الشهد لا يكون
 الا بالفاظ مخصوصة ولا يكون بأي لفظ كان فاذا كان كذلك فالمتفق عليه اولى من المختلف فيه
 فصار كونه متفقا عليه دون غيره من مرجحاته لان الرواة عنه من الثقات لم يختلفوا في الفاظه
 بخلاف غيره وان ابن مسعود تلقاه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تلقيا فروى الطحاوي
 من طريق الاسود بن يزيد عنه قال اخذت الشهد من في رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ولقنيته كلمة وفي رواية ابي عمر عنه علي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الشهد وكفى بين
 كفيه ومن المرجحات ثبوت الواو في الصلوات والطيبات وهي تقتضي المغيرة بين المعطوف
 والمعطوف عليه فتكون كل جملة ثناء مستقلة بخلاف ما اذا حذف فانها تكون صفة لما قبلها
 وتعدد الثناء في الاول صريح فيكون اولى ولو قيل ان الواو مقدرة في الثاني ومنها انه ورد بصيغة
 الامر بخلاف غيره فانه مجرد حكاية ومنها ان في رواية اخذ ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم عليه الشهد وامره ان يعلم الناس ولم ينقل ذلك لغيره ففيه دليل على مزيتته وقال الكرماني
 ذهب الشافعي الى ان تشهد ابن عباس افضل لزيادة لفظة المباركات فيه وهي موافقة لقول
 الله تعالى (تحية من عند الله مباركة طيبة) وقال مالك تشهد عمر بن الخطاب افضل لانه علمه الناس
 على المنبر ولم ينازعه احد قبل على تفضيله قلت وذهب بعضهم الى عدم الترجيح منهم ابن
 حزيمة والجواب عن ترجيح الشافعي حديث ابن عباس بالزيادة وانها تختلف فيها وحديث ابن
 مسعود متفق عليه كما ذكرنا وحديث ابن عباس مذكور معدود في افراد مسلم واعلى درجة
 الصحيح عند الحفاظ ما اتفق عليه الشيخان ولو في أصله فكيف اذا اتفق على لفظه فيمكن ما ذكره
 سيبا للترجيح على ان ابن مسعود قد انكر علي من زاد على ما رواه من لفظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وكونه موافقا لما في القرآن وجه من الترجيح فلا يفضل بذلك على الذي له وجوه من الترجيح
 والجواب عن ترجيح مالك تشهد عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انه موقوف عليه فلا يلحق
 المرفوع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال برهان الدين صاحب الهداية الاخذ بتشهد ابن
 مسعود اولى لان فيه الامر واقله الاستحباب والالف واللام وهما للاستعراق وزيادة الواو
 لتحديد الكلام كافي القسم وتأكيده التعليم ومما روى في انكار الزيادة ما رواه الطبراني في الاوسط
 من حديث العلاء بن المسيب عن ابيه قال كان ابن مسعود يعلم رجلا الشهد فقال عبد الله اشهد ان لا
 اله الا الله فقال الرجل بوجهه لا شريك له فقال عبد الله هو كذلك ولكن انتهى الى ما علمنا وفي

رواية الزرار فقال عبد الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فقال الرجل وان محمدا عبده ورسوله فأعادها عليه عبد الله سرارا كل ذلك يقول واشهد ان محمدا عبده ورسوله والرجل يقول وان محمدا عبده ورسوله فقال عبد الله كذا علمنا وقال ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا وكيع عن اسحق بن يحيى عن المسيب بن رافع سمع ابن مسعود رجلا يقول في التشهد بسم الله فقال انما يقال هذا على الطعام الوجه الثالث في التشهد هل هو واجب ام سنة فقال الشافعي وطائفة التشهد الاول سنة والآخر واجب وقال جمهور المحدثين هما واجبان وقال احمد الاول واجب والثاني فرض وقد استوفينا الكلام فيه في باب من لم ير التشهد الاول واجبا الوجه الرابع في ان السنة في التشهد الاخفاء لما روى الترمذي باسناده الى عبد الله بن مسعود من السنة ان يخفى التشهد وقال حسن غريب وعند الحاكم عن عبد الله من السنة ان يخفى التشهد وقال صحيح على شرط مسلم واخرج ابن خزيمة في صحيحه عن عائشة قالت نزلت هذه الآية في التشهد (ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها) وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم ص باب الدعاء قبل السلام ش اي هذا باب في بيان الدعاء قبل ان يسلم المصلي يعني بعد التشهد قبل السلام ص حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرنا عمرو بن الزبير عن عائشة رضي الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرته ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يدعو في الصلاة اللهم اني اعوذ بك من عذاب القبر واعوذ بك من فنة المسيح الدجال واعوذ بك من فنة الحيا وفنة الممات اللهم اني اعوذ بك من المأثم والمغرم فقال له قائل ما اكثر ماتستعين من المغرم فقال ان الرجل اذا غرم حدث فكذب واذا وعد اخلف قال محمد بن يوسف سمعت خلف بن عامر يقول في المسيح والمسيح مشدد ليس بينهما فرق وهما واحد احدهما عيسى عليه الصلاة والسلام والآخر الدجال ش مطابقة للترجمة من وجهين احدهما بالقرينة وهي التي ذكرها الكرماني من حيث ان لكل مقام ذكرا مخصوصا فتعين ان يكون مقامه بعد الفراغ عن الكل وهو آخر الصلاة قلت بيان ذلك ان للصلاة قياما وركوعا وسجودا وقعودا فالقيام محل قراءة القرآن والركوع والسجود لهما دعاءان مخصوصان والتعود محل التشهد فليبقى للدعاء محل الابداء التشهد قبل السلام وبهذا التقرير يندفع قول بعضهم عقيب نقله كلام الكرماني وفيه نظر لان هذا هو محل الترتيب للبخاري لكنه مطالب بدليل اختصاص هذا الحل بهذا الذكر ولو امن هذا القائل في تأمل ما ذكرنا لما طالب الكرماني بما ذكره والوجه الآخر ان الاحاديث النبوية يفسر بعضها بعضا وقد روى في بعض الطرق تعيين محل الدعاء فأخرج ابن خزيمة من طريق ابن جريج اخبرني عبد الله بن طاوس عن أبيه انه كان يقول بعد التشهد كلمات يعظمهن جدا قلت في المثني كليهما قال لا بل في التشهد الاخير قلت ما هي قال اعوذ بالله من عذاب القبر الحديث قال ابن جريج اخبرني عن أبيه عن عائشة مرفوعا وروى من طريق محمد بن ابي عائشة عن ابي هريرة مرفوعا اذا تشهد احدكم فليقل فذكر نحوه هذه رواية وكيع عن الاوزاعي عنه واخرجه ايضا من رواية الوليد بن مسلم عن الاوزاعي بلفظ اذا فرغ احدكم من التشهد الاخير فذكره وفي رواية ابن ماجه اذا فرغ احدكم من التشهد الاخير فليعود من اربع الحديث وذكر رجاله وهم خمسة كلهم قد ذكروا غير مرة وابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب ابن ابي حمزة

والزهري محمد بن مسلم ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد
وبصيغة الاخبار كذلك في موضعين وبالأفراد من الماضي في موضع واحد وفيه النعنة في موضع
واحد وفيه القول في موضعين وفيه رواية التابى عن التابى عن الصحابة وفيه التصريح بأن عائشة
زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه ان الاثنين الاولين من الرواة حصيان والآخران مديان
﴿ وخرجه البخارى ايضا عن ابي اليمان في الاستقراض وخرجه مسلم في الصلاة عن ابي بكر بن اسحاق
الصاغاني عن ابي اليمان به وخرجه ابو داود والنسائي عن عمرو بن عثمان عن بقة عن شعيب بن
﴿ ذكر معناه ﴾ قوله كان يدعو في الصلاة اى في آخر الصلاة بعد التشهد قبل السلام
بالقرائن التي ذكرناها قوله من فتنة المسيح الدجال الفتنة عبارة عن الابتلاء والامتحان يقال فتنه
افتنه فتننا وقتونا اذا امتحنه ويقال فيها افتنه ايضا وهو قليل وقد كثر استعمالها فيما اخرج
الاختبار للمكروه ثم كثر حتى استعمل بمعنى الاثم والكفر والقتال والاحراق والازالة والصرف
عن الشيء والمسيح بفتح الميم وكسر السين المهملة المخففة وفي آخره حاء مهملة يطلق على عيسى بن
مريم وعلى الدجال ايضا ولكنه يفرق بالتقييد وسمى الدجال بالمسيح لان الخير مسيح منه فهو مسيح
الضلالة وقيل سمي به لان عينه الواحدة مسوحة ويقال رجل ممسوح الوجه ومسيح وهو
ان لا يبقى على احد شئ وجهه عين ولا حاجب الاستوى وقيل لانه يمسح الارض اى يقطعها اذا
خرج وقال ابو الهيثم انه مسيح على وزن سكيت وهو الذى مسح خلقه اى شوه فكأنه هرب من
الالتباس بالمسيح ابن مريم عليهما السلام ولا التباس لان عيسى عليه الصلاة والسلام انما سمي مسيحا لانه
كان لا يمسح بيده المباركة ذاعاها الا برأ وقيل لانه كان امسح الرجل لا اخض له وقيل لانه خرج من
بطن امه مسحوحا بدهن وقيل المسيح الصديق وقيل هو بالعبرانية مشيحا فحرب واما تسمية الدجال
بهذا اللفظ فلانه خداع ملبس من الدجل وهو الخلط ويقال الطلى والتغطية ومنه البعير المدجل
اى المدهون بالقطران ودجلة نهر ببغداد سميت بذلك لانه تغطي الارض بماؤها وهذا المعنى ايضا
في الدجال لانه يغطي الارض بكثرة اتباعه او يغطي الحق بباطله وقيل لانه مطموس العين من
قولهم دجل الاثر اذا غنى ودرس وقيل من دجل اى كذب والدجال الكذاب قوله من فتنة المحيا
وفتنة الممات المحيا والممات كلاهما مصدران مميان بمعنى الحياة والموت ويحتمل زمان ذلك
لان ما كان معتلا من الثلاثى فقد يأتى منه المصدر والزمان والمكان بلفظ واحد اما فتنة الحياة
فهي التي تعرض للانسان مدة حياته من الافتتان بالدنيا والشهوات والجهالات واسددها
واعظمها والعياذ بالله تعالى امر الخاتمة عند الموت واما فتنة الموت فاختلفوا فيها فقول فتنة
القبر وقيل يحتمل ان يراد به الفتنة عند الاحتضار اضيفت الى الموت لقربها منه فان قلت
اذا كان المراد من قوله فتنة الممات فتنة القبر يكون هذا مكررا لان قوله من عذاب القبر يدل على
هذا قلت لا تكرار لان العذاب يزيد على الفتنة والفتنة سبب له والسبب غير المسبب قوله من
الماسم اى الاثم الذى يجر الى الذم والعقوبة أو المراد هو الاثم نفسه وضعا للمصدر موضع
الاسم قوله والمغرم اى الدين يقال غرم الرجل بالكسر اذا ادان وقيل الغرم والمغرم ما ينوب
الانسان في ماله من ضرر بغير جناية منه وكذلك ما يلزمه اداؤه ومنه الغرامة والغريم
الذى عليه الدين والاصل فيه الغرام وهو الشر الدائم والعذاب قوله فقال له قائل اى قال

للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قائل سائلا عن وجدة الحكمة في كثرة استعاذته من المغرم فقال
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان الرجل اذا غرم يعني اذا لحقه دين حدث فكذب بأن يحجج بشئ في وفاء
 ما عليه ولم يقم به فيصير كاذبا ووعدا فخلف بأن قال لصاحب الدين اوفيك دينك في يوم كذا
 اوفي شهر كذا اوفي وقت كذا ولم يوف فيه فيصير مخالفا لوعدة والكذب وخلف الوعد من
 صفات المنافقين كما ورد في الحديث المشهور فلو لا هذا الدين عليه لما ارتكب هذا الاثم العظيم
 ولما اتصف بصفات المنافقين وكلمة ما في قوله ما اكثر ما تستعذ للتجرب وما الثانية مصدريه يعني
 ما اكثر استعاذتك من المغرم وما تستعذ في محل النصب قوله حدث بالتشديد جزاء الشرط قوله
 وكذب بالتخفيف عطف عليه قوله ووعد عطف على حدث قوله اخلف كذا هو في رواية
 الحموي وفي رواية الاكثرين فاخلف بالفاء فان قلت قوله فتنة الحيا والممات يشمل جميع ما ذكر
 فلاي شئ خصصت هذه الاشياء الاربعة بالذكر قلت لعظم شأنها وكثرة شرها ولاشك ان
 تخصيص بعض ما يشمله العام من باب الاعتناء بأمره لشدة حكمه وفيه ايضا عطف العام على الخاص
 وذلك لفحامة امر المعطوف عليه وعظم شأنه وفيه اللب والنشر الغير المرتب لان عذاب القبر داخل
 تحت فتنة الممات وفتنة الدجال تحت فتنة الحيا فان قلت ما فائدة تعوده صلى الله تعالى عليه وسلم من هذه
 الامور التي قد عصم منها قلت انما ذلك ليلتزم خوف الله تعالى ولتقدي به الامه وتولييهن لهم صفة الدعاء
 فان قلت سلما ذلك ولكن ما فائدة تعوده من فتنة المسيح الدجال مع علمه بأنه متأخر عن ذلك الزمان بكثير قلت
 فأنه ان ينتشر خبره بين الامه من جيل الى جيل وجاعة الى جاعة بأنه كذاب مبطل مفتر ساع على وجه
 الارض بالفساد نمو سحر حتى لا يلبس على المؤمنين امره عند خروجه عليه العنة ويحققوا امره
 ويعرفوا ان جميع دعاويه باطلة كما خبر به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويجوز ان يكون هذا تعليما منه
 لامته او تعوذا منه لهم فان قلت يعارض التعوذ بالله عن المغرم ما رواه جعفر بن محمد عن أبيه
 عن عبد الله بن جعفر يرفعه ان الله تعالى مع الدائن حتى يقضى دينه ما لم يكن فيما يكرهه الله
 تعالى وكان ابن جعفر يقول لخادمه اذهب فخذ لي بد من قاني اكره ان ابيت الليلة الا والله يعني
 قال الطبراني وكلا الحديثين صحيح قلت المغرم الذي استعاذ منه اما ان يكون في مباح ولكن
 لا وجه عنده لقضائه فهو متعرض لهلاك مال اخيه او يستدين وله الى القضاء سبيل غير انه يرى
 ترك القضاء وهذا لا يصح الا اذا نزل كلامه صلى الله تعالى عليه وسلم على التعليم لامته او يستدين
 من غير حاجة طمعا في مال اخيه ونحو ذلك وحديث جعفر فيمن يستدين لاحتياجه احتياجا
 شرعيا ونيته القضاء وان لم يكن له سبيل الى القضاء في ذلك الوقت لان الاعمال بالنيات
 ونية المؤمن خير من عمله قوله قال محمد بن يوسف هو ابو عبد الله محمد بن يوسف بن مطر
 القبري احد الرواة عن البخاري يحكي البخاري عنه انه قال سمعت خلف بن عامر يعني
 الهمداني احد الحفاظ انه لم يفرق بين المسيح بالتخفيف والمسيح بالتشديد وذكرنا عن ابى الهيثم
 انه فرق بينهما وقدم الكلام فيه مستوفي ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه اثبات عذاب القبر ردا
 على المعتزلة ومن انكره من غيرهم وفيه اثبات وجود الدجال واثبات خروجه ﴿ وفيه ﴾
 الاستعاذة من الفتن والشروخ والسؤال من الله تعالى دفعاعته وفيه بشاعة الدين وشدة
 وتأديته الدائن الى ارتكاب الكذب والخلف في الوعد اللذان هما من صفات المنافقين وفيه
 وجوب الاستعاذة من الدين لانه يشين في الدنيا والآخرة وعن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما

عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الدين راية الله في الارض فاذا اراد الله ان ينزل عبدا وضعه
في عنقه رواء الحياكم وقال صحيح على شرط مسلم **ص** وعن الزهري قال اخبرني
عمرو بن الزبير ابن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يستعيد في صلاته من فتنه الدجال **ش** هذا عطف على قوله شعيب عن الزهري و اشار به الى
ان الزهري روى الحديث المذكور مطولا ومختصرا فالطول هو الذي سبق قبله الذي استعاذ صلى الله
تعالى عليه وسلم بالله فيه من الاشياء المذكورة وههنا اقتصر على الاستعاذة من فتنه الدجال وههنا
زيادة ذكر السماع عن عائشة رضى الله تعالى عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ي** ثم اعلم ان العلماء
اختلفوا فيما يدعونه الانسان في صلاته فوجدنا في حنفية واحد لا يجوز الدعاء الا بالادعية المأثورة
او الموافقة للقرآن العظيم لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان صلاتنا هذه لا يصلح فيها شيء من كلام
الناس انما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن رواه مسلم وذكره ابن ابي شيبة عن ابي
هريرة وطاوس ومحمد بن سيرين وقال الشافعي ومالك يجوز ان يدعو فيها بكل ما يجوز الدعاء
به خارج الصلاة من امور الدنيا والدين بما يشبه كلام الناس ولا تبطل صلاته بشيء من ذلك
عندهما وقال ابن حزم بفرضية التعوذ الذي في حديث عائشة لما ذكر مسلم عن طاوس انه
امر ابنه باعادة صلاته التي لم يدع بها فيها **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا الليث عن
يزيد بن ابي حبيب عن ابي الخير عن عبد الله بن عمرو عن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه
انه قال لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم علمني دعاء ادعوه في صلاتي قال قل اللهم اني ظلمت
نفسى ظلما كثيرا ولا يغفر الذنوب الا انت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني انك انت الغفور
الرحيم **ش** مطابقتها للترجمة من حيث الوجه الذي ذكرناه في الحديث السابق **ر**
ورجاله قد ذكروا وابوالخير مرثد بن عبد الله الزنبي المصري ومرثد بفتح الميم وسكون الراء
وقم الثاء المثناة وفي آخره دال مهملة ويزن بفتح الياء آخر الحروف والزاي وفي آخره نون بطن
من حير وتقدم ذكره في باب اطعام الطعام من الاسلام **و** ذكر لطائف اسناده **ف** فيه الحديث
بصفة الجمع في موضعين وفيه العنقة في اربعة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه رجال اسناده
كلهم سوى طرفيه مصريون وفيه رواية التابى عن التابى عن الصحابي فالتابعيان هما يزيد بن
ابي حبيب وابوالخير وفيه رواية الصحابي عن الصحابي وهو عبد الله بن عمرو بن العاص عن ابي بكر
الصديق رضى الله تعالى عنه **و** ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره **و** أخرجه البخاري ايضا في
الدعوات عن عبد الله بن يوسف وأخرجه مسلم في الدعوات عن محمد بن ربح وقتيبة وأخرجه
الترمذي فيه عن قتيبة به وأخرجه النسائي في الصلاة وفي القنوت عن قتيبة به وأخرجه ابن
ماجة في الدعاء عن محمد بن ربح به ورواه غير واحد فجعله من مسند عبد الله بن عمرو بن
العاص منهم عمرو بن الحارث خالف الليث فجعله من مسند عبد الله بن عمرو ولفظه عن ابي الخير
انه سمع عبد الله بن عمرو يقول ان ابا بكر الصديق رضى الله تعالى عنه قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
هكذا رواه ابن وهب عن عمرو بن الحارث وامامه مقتضى رواية الليث بن سعيد عن يزيد بن ابي
حبيب عن ابي الخير عن عبد الله بن عمرو عن ابي بكر الى آخره ان الحديث من مسند ابي بكر رضى الله
تعالى عنه ووضح من ذلك رواية ابي الوليد الطيالسي عن الليث فان لفظه عن ابي بكر الصديق قال قلت

يا رسول الله اخرج هذا البزار من طريقه ولا يقدح هذا الاختلاف في صحة هذا الحديث وقد اخرج
 البخاري طريق عمرو ومعلقة في الدعوات وموصولة في التوحيد عن يحيى بن سلمان عن عمرو وكذا اخرج
 مسلم الطريقين طريق الليث وطريق ابن وهب وزاد مع عمرو بن الحارث رجالا مبهماء بين ابن خزيمة
 في روايته انه عبد الله بن لبيعة **﴿ذكر معناه﴾** قوله ادعوبة جللة في محل النصب لانها صفة لقوله دعاء
 الذي هو منصوب على انه مفعول ثان لقوله علمني **قوله** في خلاقي ظاهره عموم جميع الصلاة
 ولكن المراد في حالة التعمود بعد التشهد قبل السلام كاحققنا هكذا فيما مضى وقد قال الشيخ تقي الدين
 لعلايته رجم كونه فيما بعد التشهد لظهور العناية بتعليم دعاء مخصوص في هذا المحل ونارعة بعضهم
 فقال الاولى الجمع بينهما في المحلين المذكورين اي السجود والتشهد قلت لادليل له على دعوي
 الاولوية بل الدليل الصريح قام على ان محله في الجلسة وقدمضى بيانه في اول الباب الذي قبله
قوله ظلمت نفسي يعني باتيان ما يوجب العقوبة **قوله** ظلما كثيرا بالباء المثناة وروى بالباء
 الموحدة وكذا هو في رواية مسلم وقال النووي فينبغي ان يقول ظلما كثيرا كثيرا **قوله** ولا يغفر
 الذنوب الا انت جللة معترضة بين قوله ظلمت نفسي ظلما كثيرا وبين قوله فاغفر لي مغفرة وفائدة هذه
 الجملة الاشارة الى الاقرار بأن الله هو الذي يغفر الذنوب وليس ذلك لغيره وفي الحقيقة هو اقرار
 ايضا بالوحدانية لان من صفته غفران الذنوب هو الموصوف بالوحدانية والتوحيدي في قوله مغفرة
 يدل على انه غفران لا يكتسبه كنهه **قوله** من عندك اشارة الى مزيد ذلك التعظيم لان ما يكون من عنده
 لا يحيط به وصف الواسفين وقال ابن الجوزي هو طلب مغفرة متفضل بها لا يقتضيها سبب من
 جهة العبد من عمل صالح وغيره وخاصه هب لي المغفرة وان لم اكن اهلا لها بملي وكل الكلام
 وختمه بقوله وارحمني انك انت الغفور الرحيم وفي هاتين الصفتين مقابلة حسنة لان قوله الغفور
 مقابل لقوله اغفر لي وقوله الرحيم مقابل لقوله ارحمني ولنا ان نقول فيه لف ونشر مررت
﴿ذكر ما يستفاد منه﴾ فيه طلب التعليم من العالم في كل ما فيه خير خصوصا الدعوات التي فيها
 جوامع السكلم وفيه الاعتراف بالتقصير ونسبة الظلم الى نفسه وفيه الاعتراف بأن الله سبحانه هو
 المتفضل المعطي من عنده رحمة على عباده من غير مقابلة عمل حسن وفيه استحباب قراءة الادعية في
 آخر الصلاة من الدعوات المأثورة او المشابهة لالفاظ القرآن وقال الكرماني قالت الشافعية يجوز
 الدعاء في الصلاة بما شاء من امر الدنيا والآخرة ما لم يكن اما قال ابن عمر لادعوا في صلاتي حتى
 بشعر جاري ولمح بيتي انتهى وقد ذكرنا فيما مضى انه لا يدعوا الا بالادعية المأثورة او بما يشبه
 الفاظ القرآن لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان صلاتنا هذه لا يصلح فيها شئ من كلام الناس اما
 هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن وهو من افراد مسلم **باب** ما يتخير من
 الدعاء بعد التشهد وليس بواجب **ش** اي هذا باب في بيان ما يتخير المصلي من الدعاء
 بعد فراغه من التشهد يعني قراءة التحيات والجال انه ليس بواجب اشارة بهذا الى ان حديث الباب الذي
 فيه الامر وهو قوله ثم ليتخير من الدعاء اعجبه اليه ليس للوجوب وانما هو للاستحباب فان قلت المأمورية
 هو التخير وهو لاينا في وجوب اصل الدعاء قلت من الدليل في عدم وجوب اصل الدعاء
 حديث مسيء الصلاة لانه لم ينقل عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انه امره بذلك **باب** ما يتخير من
 مسدد قال حديثنا يحيى عن الاعمش قال حدثني شقيق عن عبد الله قال كنا اذا كنا مع النبي صلى الله تعالى

عليه وسلم في الصلاة قلنا السلام على الله من عباده السلام على فلان وفلان فقال النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم لا تقولوا السلام على الله فان الله هو السلام ولكن قولوا التحيات لله والصلوات
والطيبات السلام عليك ايها النبي وزجة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد
ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله ثم ليخير من الدعاء اعجبه اليه فيدعو **ش** **ص**
مطابقته للترجمة في قوله ثم ليخير من الدعاء وقد مضى الكلام فيه في باب التشهد في الاخيرة لانه
اخر جده هناك عن ابي نعيم عن الاعمش عن ثقيف الى آخره وههنا عن مسدد عن يحيى القطان عن سليمان
الاعمش الى آخره قوله **ص** ثم ليخير ويروى ثم ليخير من الدعاء اعجبه قال الكرماني اى احسنه قلت
المعنى ليخير ما يعجبه من الادعية المأثورة فيدعو اى فيدعو به وكذا وقع في رواية ابي داود وفي
رواية النسائي فيلیدع به وفي رواية اسحاق عن عيسى عن الاعمش ثم ليخير من الدعاء ما احب وفي رواية
للبخارى في الدعوات ثم ليخير من الشاء ماشاء ونحوه في رواية مسلم بلفظ من المسألة وقال الكرماني وفيه
جواز الدعاء بكل ماشاء ديني ودين ابائي وشابه الفاظ القرآن والادعية ام لا قلت ليس هذا على عمومته لقوله
صلى الله تعالى عليه وسلم ان صلاتنا هذه الحديث وقدمه الاين والكرماني تكلم بماله وسكت عما
عليه وقال بعضهم والمعروف في كتب الحنفية انه لا يدعو في الصلاة الا بما جاء في القرآن او ثبت
في الحديث لكن ظاهر حديث الباب يرد على ابي حنيفة قلت ليس ما نقله عن كتب الحنفية كذلك
بل المذكور في كتبهم انه لا يدعو في الصلاة الا من الادعية المأثورة او بما شابه الفاظ القرآن وقوله
ي رد عليه رد عليه لان فيما ذهبوا اليه اهما لا حديث مسلم وهوان صلاتنا هذه الحديث ونحن
علمنا بالحديثين لانا نختار من الادعية المأثورة او من الادعية ماشابه الفاظ القرآن **ص**
باب من لم يمسح جبهته وانفذه حتى صلى **ش** **ص** اى هذا باب ترجمته من لم يمسح الى آخره
يعنى لم يمسح جبهته وانفذه من الماء والطين اللذين اصابا جبهته وانفذه وهو في الصلاة حتى صلى صلاته
ولكن هذا محمول على ان ذلك كان قليلا لا يمنع التمكن من السجود فاذا لم يمنع السجود يستحب ان
يتركه الى ان يفرغ من صلاته لان ذلك من باب التواضع لله تعالى وحديث الباب يشهد بذلك
ص قال ابو عبد الله رأيت الحميدي يحتج بهذا الحديث ان لا يمسح الجبهة في الصلاة **ش** **ص**
ابو عبد الله هو البخارى نفسه والحميدي بضم الحاء شيخه وهو عبد الله ابن الزبير بن عيسى بن عبد الله الزبير
ابن عبيد الله بن جند الحميدي القرشي المكي روى عنه البخارى في اول كتابه الاعمال بالنيات وفي غير موضع
قوله بهذا الحديث اشار به الى حديث الباب وكان البخارى ازاد ابا راءه ما نقله عن الحميدي انه يرى في
ذلك ما رآه الحميدي واليد ذهب جماعة من العلماء **ص** حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا هشام
عن يحيى عن ابي سلمة قال سألت ابا سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه فقال رأيت رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم يسجد في الماء والطين حتى رأيت اثر الطين في جبهته **ش** **ص** مطابقته للترجمة
من حيث ان الحديث دل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم سجد في الماء والطين ولم يمسحهما حتى
رأى ابو سعيد اثر الطين في جبهته وقد مر الكلام فيه مستوفى بجميع تعلقاته في باب السجود على الانف
في الطين وهشام هو الدستوائي ويحيى هو ابن ابي كثير **ص** **باب** التسليم **ش** **ص** اى هذا
باب في بيان التسليم في آخر الصلاة وانما لم يشر الى حكمه هل هو واجب ام سنة لوقوع الاختلاف في
تعارض الأدلة وقال بعضهم ويمكن ان يؤخذ الوجوب من حديث الباب حيث جاء فيه كان اذا س

لانه يشعر بتحقيق مواظبته على ذلك قالت قام الدليل على ان التسليم في آخر الصلاة غير واجب وان تركه
غير مفسد للصلاة وهو ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الظهر خمسا فلما سلم اخبر بصنيعه
ففي رجله فوجد سجدة من رواه عبد الله بن مسعود واخرجه الجماعة بطرق متعددة والفاظ
مختلفة قال الطحاوي رحمه الله في هذا الحديث انه ادخل في الصلاة ركعة من غير ادخال التسليم ولم يرد
ذلك مفسدا للصلاة فدل ذلك ان السلام ليس من صلواته ولو كان واجبا كوجوب السجدة في الصلاة
لكان حكمه ايضا كذلك ولكنه بخلافه فهو سنة انتهى قلت اختلف العلماء في هذا فقال مالك والشافعي
واحدوا صحابهم اذا انصرف المصلي من صلاته بغير لفظ التسليم فصلاته باطلة حتى قال النووي
واواختل بحرف من حروف السلام عليكم لم تصح صلاته واحتجوا على ذلك بقوله صلى الله
تعالى عليه وسلم تحليها التسليم رواه ابو داود حدثنا عثمان بن ابي شيبة قال حدثنا وكيع عن
سفيان عن ابن عقيل عن محمد بن الحنفية عن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم واخرجه الترمذي
وابن ماجه ايضا واخرجه الحاكم في مستدركه وقال صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وقال الترمذي
هذا الحديث اصح شيء في هذا الباب واحسن قلت اختلفوا في صحته بسبب ابن عقيل وهو عبد الله
ابن محمد بن عقيل فقال محمد بن سعد هو من الطبقة الرابعة من اهل المدينة وكان منكر الحديث لا يحتجون
بحديثه وكان كثير العلم وقال ابن المديني عن بشر بن عمر الزهراني كان مالك لا يروى عنه وكان
يحيى بن سعيد لا يروى عنه وعن يحيى بن معين ليس حديثه بحجة وعنه ضعيف الحديث وعنه
ليس بذلك وقال العجلي تابعي مدني جازئ الحديث وقال النسائي ضعيف وقال الترمذي صدوق
وقد تكلم فيه بعض اهل العلم من قبل حفظه وعلى تقدير صحته اجاب الطحاوي عنه بماحصله
ان عليا رضى الله تعالى عنه روى عنه من رايه اذا رفع رأسه من آخر سجدة فقد تمت صلاته فدل
على ان معنى الحديث المذكور لم يكن على ان الصلاة لا تتم الا بالتسليم اذا كانت تتم عنده بما هو
قبل التسليم فكان معنى تحليلها التسليم التحليل الذي ينبغي ان يحل به لا غيره وجواب آخر
ان الحديث المذكور من اخبار الآحاد فلا يثبت بها الفرض فان قلت كيف اثبت فرضية التكبير
به ولم تثبت فرضية التسليم قلت اصل فرضية التكبير في اول الصلاة بالنص وهو قوله تعالى
(وذكر اسم ربه صلى) وقوله وربك فكبر غاية ما في الباب يكون الحديث بيانا لما يراد منه من النص
والبيان به يصح كما في مسح الرأس وذهب عطاء بن ابي رباح وسعيد بن المسيب وابراهيم وقتادة
وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد وابن جرير الطبري بهذا الى ان التسليم ليس بفرض حتى لو تركه
لا تبطل صلاته **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا ابراهيم بن سعد قال حدثنا
الزهري عن هند بنت الحارث ان أم سلمة رضى الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم اذا سلم قام النساء حتى يقضى تسليمه ومكث يسيرا قبل ان يقوم قال ابن شهاب فأرى
والله اعلم ان مكثه لكي تنفذ النساء قبل ان يذكرهن من انصرف من القوم **ش** مطابقتها
للترجمة في قوله كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سلم **ذكر رجاله** وهم خمسة
موسى بن اسمعيل المنقري التبوذكي وابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف والزهري
هو محمد بن مسلم وهند بنت الحارث تقدمت في باب العلم والعظة بالليل وام سلمة هند بنت ابي امية

زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة الجمع في
 ثلاثة مواضع وفيه العنقة في موضع واحد وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان رواه مدنيون
 ما خلا شيخ البخاري فانه بصري وفيه رواية تابعي عن تابعية عن صحابة في ذكر تعدد موضعه
 ومن اخرجه غيره في اخرجه البخاري ايضا في الصلاة عن ابى الوليد ويحيى بن قزعة وعن عبد الله
 ابن محمد واخرجه ابو داود فيه عن محمد بن يحيى ومحمد بن رافع واخرجه النسائي عن محمد بن
 مسلمة عن ابن وهب واخرجه فيه عن ابى بكر بن ابى شيبة في ذكر معناه في قوله حتى يقضى
 تسليمه ويروى حين يقضى تسليمه اي حين يتم تسليمه ويفرغ منه قوله فأرى بضم الهمزة اي
 اظن ان مكث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سيرا كان لاجل نفاذ النسائي وذهابهن قبل
 تفرق الرجال لئلا يدركهن بعض المتفرقين من الصلاة قوله والله اعلم جلة معترضة في ذكر
 ما يستفاد منه في خروج النساء الى المساجد وسبقهن بالانصراف والاختلاط بهن مظنة الفساد
 ويمكث الامام في مصلاه والحالة هذه فان لم يكن هناك نساء فالمستحب للامام ان يقوم من مصلاه
 عقيب صلاته كذا قاله الشافعي في المختصر وفي الاحياء للغزالي ان ذلك فعل النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم وابى بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما وصححه ابن حبان في غير صحيحه وقال النووي
 وعللوا قول الشافعي بعلمين احدهما لئلا يشك من خلقه هل سلم ام لا الثانية لئلا يدخل غريب
 فيظنه بعد في الصلاة فيقتدي به وقال صاحب التوضيح لكن ظاهر حديث البراء بن عازب رمقت
 صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوجدت قيامه فركعته فاعتدله بعد ركوعه فسجدته فجلسته
 بين السجدين فسجدته فجلسته ما بين التسليم والانصراف قريبا من السواء رواه مسلم يعني انه
 لم يكن يثبت ساعة ما يسلم بل كان يجلس بعد السلام جلسة قريبة من السجود وقال الشافعي في الام
 والمأموم ان ينصرف اذا قضى الامام السلام قبل قيام الامام وان اخر ذلك حتى ينصرف بعد
 الامام او معه كان ذلك احب الى وفي الذخيرة اذا فرغ من صلاته اجعوا انه لا يمكث في مكانه
 مستقبل القبلة وجميع الصلوات في ذلك سواء فان لم يكن بعدها تطوع ان شاء انحرف عن يمينه او يساره
 وان شاء استقبل الناس بوجهه اذ لم يكن امامه من يصلي وان كان بعد الصلاة سنن يقوم اليها
 وبه تقول ويكره تأخيرها عن اداء الفريضة فيتقدم او يتأخر او ينحرف يمينا او شمالا وعن الحلواني
 من الحنفية جواز تأخير السنن بعد المكتوبة والنص ان التأخير مكروه ويدعو في الفجر والعصر
 لانه لإصلاة بعدهما فيجعل الدعاء بدل الصلاة ويستحب ان يدعو بعد السلام وقال في التوضيح
 ايضا اذا اراد الامام ان ينتقل في الحراب ويقبل على الناس للذكر والدعاء جاز ان ينتقل كيف
 شاء واما الافضل فان يجعل يمينه اليهم ويساره الى الحراب وقيل عكسه وبه قال ابو حنيفة ومن
 فوائد الحديث وجوب غض البصر ومكث الامام في موضعه ومكث القوم في اماكنهم في الصلاة
 باب في يسلم حين يسلم الامام ش اي هذا باب ترجمته يسلم المأموم حين يسلم الامام
 وأشار بهذا الى ان المستحب ان لا يتأخر المأموم في سلامه بعد الامام متشاغلا بدعاء ونحوه دل عليه
 اثر ابن عمر المذكور هنا وفي هذا عن ابى حنيفة روايتان في رواية يسلم مع الامام كالتكبير وفي رواية
 يسلم بعد سلام امامه وقال الشافعي المصلي المقتدى يسلم بعد فراغ الامام من التسليم الاولى فلو سلم
 مقارنا بسلامه ان قلنا في الخروج بالسلام شرط لا يجزئ كالأول مع الامام لا تعتدله صلاة الجماعة

فعلى هذا تبطل صلاته وإن قلنا أن نية الخروج غير واجبة فيجزئ به كالوركم معه وفي وجوب نية الخروج عن الصلاة بالسلام وجهان أحدهما يجب والثاني لا يجب كذا في تتمهم وذكر في المبسوط المتقدم يخرج من الصلاة بالسلام وقيل هو قول محمد لما عندهما يخرج بسلام نفسه وتظهر ثمرة الخلاف في انتقاض الوضوء بسلام الإمام قبل سلام نفسه بالقبضة فعنده لا ينتقض خلافا لهما **ص** وكان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يستحب إذا سلم الإمام أن يسلم من خلفه **ش** مطابقة لترجة ظاهرة وقيل غير ظاهرة لأن المفهوم من الترجة أن يسلم المؤمن مع الإمام لأن سلامه إذا كان حين سلام الإمام يكون معه بالضرورة والمفهوم من الأثر أن يسلم المؤمن عقب صلاة الإمام لأن كلمة إذا للشرط والمشروط يكون عقبه قلت لأن سلم إذا ههنا للشرط بل هي ههنا على بابها مجرد الظرف على أنه هو الأصل فينبذ يحصل التطابق بين الترجة والأثر فافهم **ص** حدثنا حبان بن موسى قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا معمر عن الزهري عن محمود بن الربيع عن عتب بن مالك قال صلينا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسلمنا حين سلم **ش** مطابقة لترجة ظاهرة **و** ذكر رجاله **و** هم ستة **و** الأولى حبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن موسى أبو محمد المروزي مات سنة ثلاث وثلاثين ومائتين **و** الثاني عبد الله بن المبارك المروزي **و** الثالث معمر بن راشد البصري **و** الرابع محمد بن مسلم الزهري **و** الخامس محمود بن الربيع أبو محمد الأنصاري الحارثي عقل حجة مجاهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في وجهه من دلو في دارهم وهو ابن خمس سنين وهو خن عبادة بن الصامت رضي الله تعالى عنه **و** السادس عتب بن بكسر العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق وتخفيف الباء الموحدة تقدم ذكره في باب إذا دخل بيتا يصلي **و** ذكر لطائف استناء **و** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وبصيغة الأخبار كذلك في موضعين وفيه الغنة في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه من رواه أولا مروزيان ثم بصري ثم مدني وفيه رواية التائي عن الصحابي يروي عن الصحابي وقد ذكرنا في باب إذا دخل بيتا يصلي أن البخاري أخرج هذا الحديث في صحيحه في أكثر من عشرة مواضع ذكرنا ههنا **و** ذكرنا أيضا من أخرجه غيره **ص** **باب** من لم يرد السلام على الإمام واكتفى بتسليم الصلاة **ش** أي هذا باب في بيان من لم يرد السلام على الإمام يعني بتسليمه ثلاثة بين التسليتين واكتفى بتسليم الصلاة وهو التسليتان ويروي من لم يرد السلام من التريديد وهو تكرير السلام والحاصل من هذه الترجة أن البخاري يرد بذلك على من يستحب تسليمه ثلاثة على الإمام بين التسليتين وهم طائفة من المالكية وقال ابن التين يريد البخاري أن من كان خلف الإمام لم يسلم واحدة ينوي بها الخروج من الصلاة ولم يرد على الإمام ولا على من في يساره وفيه نظر وإنما أراد البخاري ما ذكرناه والدليل على ذلك أن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما كان لا يرد على الإمام وعن النخعي أن شاء رد وإن شاء لم يرد وفي التوضيح ومالك يرى أنه يردونه قال ابن عمر في أحد قوليه والشعبي وسالم وسعيد بن المسيب وعطاء وقال ابن بطلال أظن البخاري أنه قصد الرد على من أوجب التسليم الثانية قلت فيد نظر والصواب ما ذكرناه واختلف العلماء في هذا الباب فذهب عمر بن عبد العزيز والحسن البصري ومحمد بن سيرين والإوزاعي ومالك إلى أن التسليم في آخر الصلاة مرة واحدة ويحكي ذلك عن ابن عمر وأنس وسلمة بن الأكوع وعائشة رضي الله تعالى عنهم واحتجوا في ذلك بحديث سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يسلم

في الصلاة بتسليمية واحدة السلام عليكم رواه الطحاوي في شرح معاني الآثار وابو عمر بن عبد
 البر في الاستذكار وذهب نافع بن عبد الحارث وعقمة وابو عبد الرحمن السلمي وعطاء بن ابي رباح
 والشعبي والثوري والنخعي وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد والشافعي واسحق وابن المنذر الى
 ان التسليم في آخر الصلاة ثنتان مرة عن عينة ومرة عن يساره ويحكي ذلك عن ابي بكر الصديق وعلى
 ابن ابي طالب وعبد الله بن مسعود وعمار رضي الله تعالى عنهم واخرج الطحاوي حديث التسليمين
 عن ثلاثة عشر من الصحابة رضي الله تعالى عنهم وهم سعدو علي وابن مسعود وعمار بن ياسر وعبد الله
 ابن عمرو وجابر بن سمرة والبراء بن عازب ووائل بن حجر وعدي بن عميرة الحضرمي وابو مالك
 الاشعري وطلق ابن علي واوس بن ابي اوس وابورثة قلت وفي الباب ايضا عن جابر بن عبد الله
 وابو سعيد الخدري وسهل بن سعد وحذيفة بن اليمان والمغيرة بن شعبة ووائل بن الاسقع
 وعبد الله بن زيد رضي الله تعالى عنهم فهؤلاء عشرون صحابيا رووا عن رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ان المصلي يسلم في آخر صلاته تسليمتين تسليمية عن يمينه وتسليمية عن يساره
 واجاب ابن عمر عن حديث سعد بن ابي وقاص انه وهم وانما الحديث كما رواه ابن المبارك
 بسنده عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يسلم عن يمينه وعن يساره واجاب الطحاوي مثله بما
 تحضله ان رواية التسليمية الواحدة هي رواية الدراوردی وان عبد الله بن المبارك
 وغيره خالفوه في ذلك ورووا عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يسلم تسليمتين ثم اختلفوا
 في السلام هل هو واجب ام سنة فعن ابي حنيفة انه واجب وعنه انه سنة وقال صاحب الهداية ثم اصابة
 لفظ السلام واجبة عندنا وليست بفرض خلافا للشافعي وفي المغني لابن قدامة التسليم واجب لا يقوم
 غيره بمقامه والواجب تسليمية واحدة والثانية سنة وقال ابن المنذر اجمع العلماء على ان صلاة من اقتصر
 على تسليمية واحدة جائزة وقال الطحاوي قال الحسن بن حرهما واجبتان وهي رواية عن احمد وبه
 قال بعض اصحاب مالك وقال الثوري لو اخل حرفا من حروف السلام عليكم لم تصح صلاته
 وفي المغني السنة ان يقول السلام عليكم ورحمة الله وان قال وبركاته ايضا فحسن والاول احسن
 وان قال السلام عليكم ولم يزد فظاهر كلام احمد انه يجزئه وقال ابن عقيل الاصح انه لا يجزئه وان نكس
 السلام فقال وعليكم السلام لم يجزه وقال القاضي فيه وجه انه يجوز وهو مذهب الشافعي وقال ابن
 حزم الاولي فرض والثانية سنة حسنة لا ياتم تاركها ص حدثنا عبدان قال اخبرنا عبد الله
 قال اخبرنا معمر عن الزهري قال اخبرني محمود بن الربيع وزعم انه عقل رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم وعقل حجة مجها من دلو كانت في دارهم قال سمعت عتيان بن مالك الانصاري ثم احديني سالم قال
 كنت اصلي لقومي بنى سالم فأتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت اني انكرت بصرى وان السيول
 تحول بيني وبين مسجد قومي فلوددت انك جئت فصليت في بيتي مكانا اتخذ مسجدا فقال افعل ان شاء الله
 ففدا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابو بكر معه بعدما استدل النهار فاستأذن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم فاذنت له فاجلس حتى قال اين تحب ان اضلي من بيتك فأشار اليه من المكان الذي احب ان يصلي
 فيه فقام وصفقا خلفه ثم سلم وسلمنا حين سلم ص مطابقة للترجمة في قوله ثم سلم وسلمنا حين سلم وذلك
 من حيث انه ليس فيه الرد على الامام لان الذي يقتضي معناه انه صلى الله تعالى عليه وسلم سلم وسلم القوم
 ايضا حين سلم فيكون سلامهم بعد تمام سلامه صلى الله تعالى عليه وسلم او بعد تقديمه بلفظ بعض

السلام وقال الكرمانى وغرض البخارى ان بين ان السلام لا يلزم ان يكون بعد سلام الامام حتى لو سلم مع الامام لا تبطل صلاته نعم لو تقدم عليه تبطل الا ان ينوى المفارقة قلت هذا الذى قاله لا يطابق الترجمة وانما مراده ان المأموم لا يرد على الامام بتسليمية ثلاثة بين التسليتين كاذكرناه في حديث الباب الذى قبله . وهذا الحديث اخرج البخارى في باب المساجد في البيوت بأطول سند عن سعيد بن عفير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب الى آخره وههنا عن عبدان وهو لقت عبدالله بن عثمان بن جبلة الازدى ابو عبد الرحمن المروزى عن عبدالله بن المبارك عن معمر بن راشد عن محمد بن مسلم الزهرى الى آخره قوله وزعم المراد من الزعم ههنا القول المحقق فانه قد يطلق عليه وعلى الكذب وعلى المشكوك فيه وينزل في كل موضع على ما يليق به قوله حجة مجها من داو من ميج لعابه اذا قذفه وقيل لا يكون حجة حتى ياعدبها وانصباب حجة على انها معنول عقل وقوله مجها من دلوجة في محل النصب على انها صفة لمحجة وكلمة من بيانية قوله كانت صفة موصوف محذوف اى من بئر كانت في دارهم والدلو دليل عليه قاله الكرمانى وقال بعضهم الدلو يذكر ويؤنث فلا يحتاج الى تقدير قلت التقدير لابد منه لان الدلو لا يكون قيد ماء الا من بئر ونحوه قلت كانت بالتأنيث رواية ابى ذر وفي رواية جاءت كان بالتذكير فعلى هذا لا حاجة الى التقدير قوله الانصارى بالنصب لانه صفة عتيان المنسوب بقوله سمعت قوله ثم احد بالنصب ايضا عطفا على الانصارى فالتقدير الانصارى ثم السالمى لانه من بنى سالم ايضا قال بعضهم هذا الذى كاد من له ادنى ممارسة بمعرفة الرجال ان يقطع به ثم قال وقال الكرمانى يحتمل ان يكون عطفا على عتيان يعنى سمعت عتيان ثم سمعت احد بنى سالم ايضا قال والمراد به فيما يظهر الحصين بن محمد الانصارى فكأن محجودا سمع من عتيان ومن الحصين قال وهو بخلاف ما تقدم في باب المساجد في البيوت ان الزهرى هو الذى سمع محجودا والحصين ولا منافاة بينهما لاحتمال ان الزهرى ومحجودا سمعا جميعا من الحصين ولو وقع رفع احد بنى يكون عطفا على محجود لساغ ووافق الرواية الاولى يعنى فيصير التقدير قال الزهرى اخبرني محجود بن الربيع ثم اخبرني احد بنى سالم اى الحصين انتهى قال وكان الحامل له على ذلك كلد قول الزهرى في الرواية السابقة ثم سألت الحصين بن محمد الانصارى وهو احد بنى سالم هناك فكأنه ظن ان المراد بقوله احد بنى سالم هناهو المراد بقوله احد بنى سالم هناك ولا حاجة لذلك فان عتيان من بنى سالم ايضا وهو عتيان بن مالك بن عمرو بن الجحلان بن زياد بن غم بن سالم ابن عوف وعلى الاحتمال الذى ذكره اشكال آخر لانه يلزم منه ان يكون الحصين بن محمد هو صاحب القصة المذكورة او انها تعددت له ولعتيان وليس كذلك فان الحصين المذكور لا صحبة له وقد ذكره ابن ابى حاتم في الجرح والتعديل ولم يذكر له شيئا غير عتيان انتهى كلامه قلت هذا القائل ذكر اولا شيئا وهو جط على الكرمانى في الباطن ثم اظهره بعد ذلك بما لا يحديه من وجوه الاول انه غير غالب عبارة الكرمانى في النقل لتشبه كلامه بكلامه من يقف عليه الثاني ان الكرمانى ما جزم بما ذكره بل اتعاقل بالاحتمال وباب الاحتمال مفتوح الثالث ان قوله فكأنه ظن الى آخره لا يتوجد الرد به فانه يحمل الظن ظاهرا والعبارة تؤدى الى ذلك ظاهرا ثم توجيه الرد بقوله فان عتيان من بنى سالم ايضا غير موجه لان كون عتيان من بنى سالم لا ينافي كون

الحسين بن بنى سالم ايضا ولا يمنع اخبار الزهرى عندي ايضا : الرابع ان قوله يلزم سندان يكون
 الحسين بن محمد هو صاحب القصة المذكورة لس كذلك لان الملازمة ممنوعة لان كون الحسين
 بن سنان لا يقتضى الملازمة التى ذكرها لانه يحتمل ان يكون الحسين قد سماع القصة المذكورة
 من صحابي آخر والراوى طوى ذكره اكتفاء بذكر عتبان : الخامس ان تأييد مادناه بما ذكره
 عن ابن ابي حاتم غير سديد ولا مجمله لان عدم ذكر ابن ابي حاتم للحسين شيئا غير عتبان لا يستلزم
 ان لا يكون له شيخ آخر او اكثر وهذا ظاهر قوله فلو ددت اى فوالله لو ددت قوله اتخذه قال
 الكرماني بالرفع وبالجزم لانه وقع جوابا للوادة المفيدة للتمنى قوله اشتد النهار اى ارتفع الشمس
 قوله فأسار اليه قال الكرماني فأشار اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى المكان الذى هو
 المحبوب ان يصلى فيه ويحتمل ان تكون من التبويض ولا ينافى ما تقدم ايضا من انه قال فاشرت لامكان
 وتوسع الاشارتين منه ومن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امامعا وامام مقدما ومتأخرا وقال بعضهم
 وانذى يظهر ان فاعل اشار هو عتبان لكن فيه التفت اذ ظاهر السياق ان يقول فاشرت الى آخره
 وبهذا يتوافق الروايتان قلت الذى قاله الكرماني اولى واخرى لان فيه اظهار مجزة النبي عليه
 الصلاة والسلام حيث اشار الى المكان الذى كان في قلب عتبان ان يصلى فيه فأشار اليه قبل ان يمينه
 عتبان وبقيّة الكلام فى هذا الحديث ذكرناها فى باب المساجد فى البيوت : ص ٥ باب ٥
 الذكر بعد الصلاة : اى هذا باب فى بيان الذكر عقب الفراغ من الصلاة : ص ٥ حديثنا
 اسحق بن نصر قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا ابن جريح قال اخبرني عمرو بن ابي عبد مولى ابن عباس
 اخبره ان ابن عباس رضى الله عنهما اخبره ان رفع الصوت بالذكر حين ينصرف الناس من المكتوبة
 كان على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابن عباس كنت اعلم اذا انصرفوا بذلك اذا سمعته
 ش : مطابقتها للترجمة ظاهرة : ذكر رجاله : وهم ستة : الاول اسحق بن نصر وهو اسحق
 ابن ابراهيم بن نصر ابو ابراهيم السعدى البخارى فالبخارى يروى عنه تارة بنسبة الى ابيه ويقول
 حدثنا اسحق بن ابراهيم بن نصر وتارة بنسبة الى جده ويقول حدثنا اسحق بن نصر : الثاني عبد
 الرزاق بن همام : الثالث عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح بضم الجيم : الرابع عمرو بن دينار
 : الخامس ابو عبد بفتح الميم وسكون العين المهملة وفتح الباء الموحدة وفى آخره دال مهملة واسم
 نافع بالنون وبكسر الفاء وفى آخره ذال معجمة : السادس عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما
 : ذكر لطائف اسناده : فيه التحديث بصيغة الجمع فى موضعين وفيه الاخبار كذلك فى موضع
 واحد وبصيغة الافراد من الماضى فى ثلاثة مواضع وفيه القول فى ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه من
 افراده وفيه ان رواه ما بين بخارى ويماني ومكي ومدني وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي
 : ذكر من اخرج غيره : اخرجه مسلم فى الصلاة ايضا عن اسحق بن منصور عن عبد الرزاق
 واخرجه ابو داود فيه عن يحيى بن موسى البلخي عن عبد الرزاق : ذكر معناه : قوله كان على
 عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى على زمانه ومثل هذا يحكم له بالرفع عند الجمهور خلافا لمن
 ساند ذلك : قوله قال ابن عباس هو موصول بالاسناد الاول كما فى رواية مسلم عن اسحق بن
 منصور عن عبد الرزاق به قوله كنت اعلم فيه اطلاق العلم على الامر المستند الى الطن الغالب
 قوله بذلك اى برفع الصوت اذا سمعته اى الذكر والمعنى كنت اعلم انصرفتم بسماع الذكر

ذكر ما يستفاد منه استدل به بعض السلف على استحباب رفع الصوت بالتكبير والذكر عقيب المكتوبة ومن استبعد من المتأخرين ابن حزم وقال ابن بطال أصحاب المذاهب المتبعة وغيرهم متفقون على عدم استحباب رفع الصوت بالتكبير والذكر حاشا ابن حزم وجل الشافعي هذا الحديث على أنه جهر يعلمهم صفة الذكر لانه كان دائما قال واختار للامام والمأموم ان يذكر الله بعد الفراغ من الصلاة ويخفيان ذلك الا ان يقصدا التعليم فيعلمانهم يسرا وقال الطبري في البيان على صحة فعل من كان يفعل ذلك من الامراء والولاة يكره بعد صلاته ويكره من خلفه وقال غيره لم اجد احدا من الفقهاء قال بهذا الا ابن حبيب في الواضحة كانوا يستحبون التكبير في العساكر والبعوث اثر صلاة الصبح والعشاء وروى ابن القاسم عن مالك انه محدث وعن عبيدة هو بدعة وقال ابن بطال وقول ابن عباس كان على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه دلالة انه لم يكن يفعل حين حدث به لانه لو كان يفعل لم يكن لقوله معنى فكان التكبير في اثر الصلوات لم يواظب الرسول عليه الصلاة والسلام طول حياته وفهم اصحابه ان ذلك ليس بلازم فتركوه خشية ان يظن انه مما لا تتم الصلاة الابه فلذلك كرهه من كرهه من الفقهاء وفيه دلالة ان ابن عباس كان يصلي في آخريات الصفوف لكونه صغيرا قلت قوله اذا انصرفوا ظاهره انه لم يكن يحضر الصلاة بالجماعة في بعض الاوقات لصغره رحمته عن حديثنا على قال حدثنا سفيان قال حدثنا عمر وقال اخبرني ابو معبد عن ابن عباس قال كنت اعرف انقضاء صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالتكبير ثم رحمته علي هو ابن المديني وسفيان هو ابن عينة وعمر وهو ابن دينار ووقع في رواية الحميدي عن سفيان بصيغة الحصر ولفظه ما كنا نعرف انقضاء صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا بالتكبير وكذا اخرجه مسلم عن ابن ابي عمر عن سفيان واختلف في كون ابن عباس قال ذلك فقال عياض الظاهر انه لم يكن يحضر الجماعة لانه كان صغيرا ممن لا يواظب على ذلك ولا يلزم به فكان يعرف انقضاء الصلاة بما ذكره وقال غيره يحتمل ان يكون حاضرا في واخر الصفوف فكان لا يعرف انقضاءها بالتسليم وانما كان يعرفه بالتكبير وقال ابن دقيق العيد يؤخذ منه انه لم يكن هناك مبلغ جهر الصوت يسمع من بعد قوله كنت اعرف وفي الحديث السابق كنت اعلم وبين المعرفة والعلم فرق وهو ان المعرفة تستعمل في الجزئيات والعلم في الكليات ولكن اعلم هنا بمعنى اعرف ولا يطلب الفرق فافهم قوله بالتكبير وفي الحديث الاول بالذكر فالدكر اعم من التكبير والتكبير اخص فحتمل ان يكون قوله بالتكبير تفسيرا لقوله بالذكر ومن هذا قال الكرماني بالتكبير اي بذكر الله رحمته وقال علي قال حدثنا سفيان قال حدثنا عمر وقال كان ابو معبد اصدق موالي ابن عباس واسمه نافذ رحمته اشار البخاري بما نقله عن علي بن المديني عن سفيان بن عينة عن عمرو بن دينار المذكورين قبله ان حديث ابي معبد هذا لا يقدح في صحته لاجل ما روى احمد في مسنده هذا الحديث ثم قال وانه يعني ابا معبد قال بالتكبير ثم ساقه به قال عمرو قد ذكرت لابي معبد فانكره وقال لم اجدك بهذا قال عمرو فقد اخبرني قبل ذلك وكذا وقع في رواية مسلم قال عمرو ذكرت ذلك لابي معبد بعد وانكره وقال لم اجدك بهذا قال عمرو وقد اخبرني قبل ذلك قال الشافعي بعد ان رواه عن سفيان كأنه نسيه بعد ان حدثه به انتهى فهذا يدل على ان مسلما كان يرى صحة الحديث ولو انكره راويه اذا كان النازل عنه عدلا ولا شك ان عمرو بن دينار كان عدلا وكذا لا شك ان ابا معبد كان عدلا

فلذلك قال عمرو وفيما حكاه عنه البخاري بواسطة علي وسفيان كان ابو معبد اصدق موالي ابن عباس قال
الكرمانى فان قلت الصدق هو مطابقة الكلام للواقع على الصحيح وذلك لا يقبل الزيادة والنقصان
قلت الزيادة انما هي بالنسبة الى افراد الكلام، يعنى افراد كلامه الصدق اكثر من افراد كلام سائر
الموالي واعلم ان قوله وقال علي الى آخره زيادة لم تثبت الا في رواية المستملى والكشميني * واعلم ايضا
ان الراوى اذا انكر روايته لا يخلو اما ان يكون انكار جوده وتكذيب للفرع بأن قال كذبت على لم
يعمل بهذا الخبر بالخلاف بين الأئمة او يكون انكار توقف لانكار تكذيب وجود بأن قال
لا ذكر انى رويت لك هذا او لا اعرفه فقد اختلف فيه فذهب ابو حنيفة وابو يوسف واجد في
رواية الى انه يسقط العمل به كالوجه الاول وهو مختار الكرخى والقاضى ابى زيد وفخر الاسلام وذهب
مجدومالك والشافعى الى انه لا يسقط العمل به ونسيان الاصل لا يقدح فيه كالوجه اومات وقيل
عدم الرواية بانكار المروى عنه قول ابى يوسف وقال محمد لا تسقط الرواية بانكاره وهذا الخلاف
بينهما فرع اختلافهما في شاهدين شهدا على القاضى بقضية والقاضى لا يذكر قضاء فانه يقبل عند
محمد ولا يقبل عند ابى يوسف وذكر الامام فخر الدين في المحصول في هذه المسئلة تقسيما حسنا
وهو ان راوى الفرع اما ان يكون جازما بالرواية او لا فان كان جازما فالاصل اما ان يكون جازما
بالانكار او لا فان كان الاول فقد تعارضا فلا يقبل الحديث وان كان الثانى فاما ان يقول الاغلب
على الظن انى رويته او الاغلب انى مارويته او الامران على السواء او لا يقول شيئا من ذلك فالاشبه
ان يكون الخبر مقبولا في جميع هذه الاقسام وان كان الفرع غير جازم بل يقول اظن انى سمعت منك
فان جزم الاصل بأنى مارويته تلك تعين الرد وان قال اظن انى مارويته تلك تعارضا وان ذهب الى
سائر الاقسام فالاشبه قبوله والضابط انه اذا كان قول الاصل معادلا لقول الفرع تعارضا واذا
ترجح احدهما على الآخر فالمعتبر الراجح **ص** حدثنا محمد بن ابى بكر قال حدثنا معتمر عن
عبيد الله عن سمي عن ابى صالح عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال جاء الفقراء الى النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فقالوا ذهاب اهل الدثور من الاموال بالدرجات العلى والنعيم المقيم يصلون كانصلى
ويصومون كانصوم ولهم فضل من اموال يحجون بها ويعترون ويجهادون ويتصدقون فقال الا
احدكم بما ان اخذتم به ادركم من سبقكم ولم يدركم احد بعدكم وكنتم خير من اثم بين ظهرانيهم
الامن عمل مثله تسبحون وتحمدون وتكبرون خلف كل صلاة ثلاثا وثلاثين فاختلفنا بيننا فقال بعضنا
نسبح ثلاثا وثلاثين ونحمد ثلاثين وثلاثين ونكبر اربعا وثلاثين فرجعت اليد فقال تقولون سبحان الله
والحمد لله والله اكبر حتى يكون منهن كلهن ثلاث وثلاثون **ش** * مطابقتها للترجمة ظاهرة وهى
في قوله تسبحون وتحمدون وتكبرون خلف كل صلاة ثلاثا وثلاثين **ح** ذكر رجاله * وهم ستة
* الاول محمد بن ابى بكر بن على بن عطاء بن مقدم ابو عبد الله المعروف بالمقدمى البصرى *
الثانى معتمر بن سليمان بن طرخان البصرى * الثالث عبيد الله بضم العين ابن عمر بن حفص بن عاصم
ابن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه المدنى * الرابع سمي بضم السين الممثلة وفتح الميم وتشديد الياء
آخر الحروف مولى ابى بكر بن عبد الرحمن * الخامس ابو صالح ذكوان الزيات المدنى * السادس
ابو هريرة رضى الله تعالى عنه **ح** ذكر لطائف اسناده **ح** في الحديث بصيغة الجمع في موضعين
وفيد الغنعة في ثلاثة مواضع وفيد القول في موضعين وفيد الاولان من رجاله بصرى ان والبقية

مدينون وفيه عيّد الله تابعي صغير ولا يعرف لسمي رواية عن احد من الصحابة فهو من رواية الكبير
عن الصغير **ذكر من اخرج غيرهم** اخرج مسلم ايضا في الصلاة عن عاصم بن النضر واخرجه
النسائي في اليوم والليلة عن محمد بن عبد الاعلى كلاهما عن معمر بن سليمان عنه **ذكر معناه**
قوله جاء الفقراء وهو جمع فقير ولم يعلم عددهم ههنا وجاء في رواية ابي داود من رواية محمد
ابن ابي عائشة عن ابي هريرة ان اباذر منهم واخرجه الفريابي في كتاب الذكر له من حديث
ابي ذر نفسه وجاء في رواية النسائي وغيره ان ابا الدرداء منهم وروى الترمذي من حديث مجاهد
وعكرمة عن ابن عباس قال جاء الفقراء الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا يا رسول الله
ان الاغنياء يصلون كأنصلي ويصومون كأنصوم ولهم اموال يعتقون ويتصدقون قال فاذا صلتم
فقولوا سبحان الله ثلاثين مرة والحمد لله ثلاثا وثلاثين مرة والله اكبر اربعاً وثلاثين مرة ولا اله الا الله
عشر مرات فانكم تدركون به من سبقكم ولا يستعظم من بعدكم قوله ذهب اهل الدور
بضم الدال المهملة والياء المثلثة جمع دثر يفتح الدال وسكون الياء المثلثة وهو المال الكثير قال ابن سيدة لا ينبغي
ولا يجمع وقيل هو الكثير من كل شيء وقال ابو عمر المطر زانه يثني ويجمع ووقع عند الخطابي اهل
الدور جمع دار وقال ابن قرقول وقع في رواية المروزي اهل الدور يعني مثل ما وقع في رواية
الخطابي قال وهو تصحيف وكلمة من في من الاموال بيانية تبين الدور ويجوز ان يكون من الاموال
تأكيذا ويجوز ان يكون وصفا قوله العلى بضم العين جمع العلاء وهي تأييد الاعلى قوله
والنعم المقيم النعم ما يتعم به والمقيم الدائم وذكر المقيم تعريض بالنعم العاجل فانه قلما يصبر
وان صفا فهو في صدد الزوال وسرعة الانتقال وفي رواية محمد بن ابي عائشة عن ابي هريرة ذهب
اصحاب الدور بالاجور وكذا في رواية مسلم من حديث ابي ذر وفي رواية ابن ماجة من رواية
بشر بن عاصم عن أبيه عن ابي ذر قال قيل يا رسول الله وربما قال سفيان قلت يا رسول الله ذهب
اهل الاموال والدور بالاجور يقولون كاتقول وينفقون كما تنفق قال لي الا اخبركم بما اذا فعلتموه
ادركتم من قبلكم وقيم من بعدكم تحمدون الله في ذكر كل صلاة وتسبحون وتكبرون ثلاثا وثلاثين
وثلاثا وثلاثين واربعاً وثلاثين قال سفيان لا ادري اينهم اربع وروى البراء من رواية موسى بن
عيبة عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال استكى فقراء المؤمنين الى رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ما فضل به اغنيائهم فقالوا يا رسول الله اخواننا صدقوا تصديقنا وآمنوا ايماننا
وصاموا صيامنا ولهم اموال يتصدقون منها ويصلون منها الرجم وينفقونها في سبيل الله ونحن
مساكين لا نقدر على ذلك فقال الا اخبركم بشيء اذا انتم فعلتموه ادركتم مثل فضلهم قولوا الله اكبر
في ذكر كل صلاة احدى عشرة مرة والحمد لله مثل ذلك ولا اله الا الله مثل ذلك وسبحان الله مثل ذلك
تدركون مثل فضلهم ففعلوا ذلك فذكروا للاغنياء ففعلوا مثل ذلك فرجع الفقراء الى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فذكروا ذلك فقالوا هؤلاء اخواننا فعلوا مثل نقول فقال ذلك فضل الله
يؤتيه من يشاء يا معشر الفقراء الايسر كم ان فقراء المسلمين يدخلون الجنة قبل اغنياءهم بنصف
يوم خمسمائة عام والاموسى بن عبيدة (وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون) وروى ابو داود
من رواية محمد بن ابي عائشة عن ابي هريرة قال قال ابوذر يا رسول الله ذهب اصحاب الدور بالاجور
الحديث وذكر التكبير والتحميد والتسبيح ثلاثا وثلاثين وزاد ويختمها بالاله الا الله وحده

لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت له ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر وروى النسائي في اليوم واليلة من رواية عبد العزيز بن رفيع عن ابي صالح عن ابي الدرداء قال قلت يا رسول الله ذهب اهل الاموال بالدينار والآخره يصلون كما نصلي ويصومون كما نصوم ويدكرون كما ندكرو ويجاهدون كما يجاهدون ولا نجد ما تصدق به قال الا خبركم بشيء اذا انت فعلته ادركت من كان قبلك ولم يلحقك من كان بعدك الا من قال مثل ما قلت تسبح الله دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وتحمده ثلاثا وثلاثين وتكبر اربعا وثلاثين تكبيرة قوله يحجون بها فان قلت وقع في رواية جعفر الفريابي من حديث ابي الدرداء ويحجون كما نخرج قلت اشتراكم في الحج كان في الماضي واما المتوقع فلا يقدر عليه الا اصحاب الاموال غالبا فان جاءت رواية ويحجون بها بضم الياء من الاجحاج اي يعينون غيرهم على الحج بالمال فلا اشكال وكذلك الجواب في قوله ويجاهدون ههنا وفي الدعوات من رواية ورقاء عن سمي وجاهدوا كما جاهدنا قوله ويتصدقون ووقع في رواية مسلم من رواية ابن بجلان عن سمي ويتصدقون ولا تصدق ويعتقون ولا تعتق قوله الاكلة تنبيه وتحضيض قوله بما ان اخذتم به اي بشيء ان اخذتموه ادركتم من سبقكم من اهل الاموال في الدرجات العلى وليس كلمة بما في اكثر الروايات كذا وقع في رواية الاصيلي بدون بما ولفظه الا احدثكم بما ان اخذتم وكذا في رواية الاسمعيلى قوله به الضمير فيه يرجع الى قوله بما لان ما معنى شيء كما ذكرناه وسقط ايضا هذه اللفظة في اكثر الروايات قوله ادركتم جواب ان وقوله من سبقكم في محل النصب لانه مفعول ادركتم والمعنى ادركتم من سبقكم من اهل الاموال الذين امتازوا عليكم بالصدقة والسبقية وقال الكرماني كيف يساوى قول هذه الكلمات مع سهولتها وعدم مشقتها الامور الشاقة الصعبة من الجهاد ونحوه وافضل العبادات اجزها قلت اداء هذه الكلمات حقها الاخلاص سيما الحمد في حال الفقر من افضل الاعمال واشقها ثم ان الثواب ليس بلازم ان يكون على قدر المشقة الا ترى في التلفظ بكلمة الشهادة من الثواب ما ليس في كثير من العبادات الشاقة وكذا الكلمة المتضمنة لتهميد قاعدة خير عام ونحوها قال العلماء ان ادراك صحة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لحظة خير وفضيلة لا يوازيها عمل ولا تنال درجتها بشيء ثم ان كانت نيتهم لو كانوا اغنياء لعملوا مثل عملهم وزيادة ونية المؤمن خير من عمله فلم يثاب هذه النية وهذه الاذكار قوله لم يدرككم قال الكرماني فان قلت لم يحصل لمن بعدهم ثواب ذلك قلت الامن عمل استثناء منه ايضا كما هو مذهب الشافعي في ان الاستثناء المتعقب للجمل عائد الى كلها قوله بين ظهرانيهم بفتح النون وسكون الياء آخر الحروف وفي رواية كريمة وابي الوقت بين ظهرانيه بالافراد ومعناه انهم اقاموا بينهم على سبيل الاستظهار والاستناد اليهم وزيدت فيه الالف والنون المفتوحة تأكيذا ومعناه ان ظهر انهم قدامه وظهر ا وراءه فهو مكنون من جانيبه ومن جوانبه اذا قيل بين اظهرهم ثم كثر حتى استعمل في الإقامة بين القوم قال الكرماني فان قلت قال اولا ادركتم من سبقكم يعني تساؤوهم وثانيا كتم خير من انتم بينهم يعني تكونون افضل منهم فلزم المساواة وعدم المساواة على تقدير عدم عملهم مثله قلت لان لم ان الادراك يستلزم المساواة فرعا يدركهم ويجاوز عنهم قوله الامن عمل مثله اي الا لغيري الذي يسج فانكم لم تكونوا خيرا منهم بل هو خير منكم او مثلكم نعم اذا قلنا الاستثناء يرجع الى الجملة

الاولى ايضا يلزم قطعا كون الاغنياء افضل اذ معناه ان اخذتم ادر كنتم الامن عمل مثله فانكم لا تدر كونه
فان قلت فالاغنياء اذا سجدوا يترجحون فيبقى بحاله ماشكا الفقراء منه وهورجحانهم من جهة
الجهاد واخوانه قلت مقصود الفقراء تحصيل الدرجات العلى والنعيم المقيم لهم ايضا لاني زيادتهم
مطلقا قوله تسجدون وتكبرون وكذا وقع في اكثر الاحاديث تقديم التسبيح على
التحميد وتأخير التكبير وفي رواية ابن عجلان تقديم التكبير على التحميد خاصة وفي حديث ابن
ماجد تقديم التحميد على التسبيح فدل هذا الاختلاف على ان لا ترتيب فيها ويدل عليه الحديث
الذي فيه الباقيات الصالحات لا يضرك بأيهن بدأت ولكن يمكن ان يقال الاولى البداءة بالتسبيح
لانه يتضمن ثني الناقص عن الله سبحانه وتعالى ثم التحميد لانه يتضمن اثبات الكمال لله تعالى لان جمع
المحامد له ثم التكبير لانه تعظيم ومن كان منزها عن النقص واستحقا لجميع المحامد يجب تعظيمه
وذلك بالتكبير ثم يختم ذلك كله بالتهليل الدال على وحدانيته وانفراده تعالى وتقدس وقوله
تسجدون وتكبرون وتحميدون وتكبرون ثلاثة افعال بنا زعت في ظرف اعني قوله خلف كل صلاة
قوله خلف كل صلاة وفي رواية للخاري في الدعوات دبر كل صلاة وفي حديث ابي ذر الر
كل صلاة ويمكن ان يكون لفظ دبر تفسيره اللفظ خلف وقوله صلاة يشمل الفرض والنفل ولكن
حله اكثر العلماء على الفرض لانه وقع في حديث كعب بن عجرة عند مسلم التقييد بالكتابة فكأنهم
جلوا المطلق على التقييد قوله ثلاثا وثلاثين هذا اللفظ يحتمل ان يكون لمجموع هذا المقدار بحيث
انه يكون كل واحد منها احد عشر وان يكون كل واحد يبلغ هذا العدد فهو مجمل وتام هذا
الحديث مبين ان المقصود هو الثاني قوله فاختلفنا بينا اى في كل واحد ثلاثة وثلاثون
او المجموع او ان تمام المائة بالتكبير او بغيره فان قلت هذا الاختلاف وقع بين من ومن قلت
ظاهر العبارة انه وقع بين الصحابة وان القائل فاختلفنا هو ابو هريرة وكذا الضمير في رجعت
يرجع الى ابي هريرة والضمير في اليه يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن بن مسيني روايته عن ابن
عجلان عن سمي ان القائل فاختلفنا هو سمي وان الضمير في رجعت يرجع اليه والضمير في اليه يرجع الى
ابي صالح وان المخالف له بعض اهله ولفظه قال سمي فحدثت بعض اهلي هذا الحديث فقال وسمعت فذكر
كلامه قال فرجعت الى ابي صالح والذي ذكره مسلم اقرب لان الاحاديث يفسر بعضها بعضا فلذلك اقتصر
صاحب العمدة على هذا لكن مسلما لم يوصل هذه الزيادة فانه اخرج الحديث عن قتيبة عن الليث
عن ابن عجلان ثم قال زاد غير قتيبة في هذا الحديث عن الليث فذكرها قيل يحتمل ان يكون هذا
الغير شعيب بن الليث فان اباعوانة أخرجه في مستخرجه عن الربيع بن سليمان عن شعيب ويحتمل
ان يكون سعيد بن ابي مسريم فان الشيبتي أخرجه من طريق سعيد قلت يحتمل ان يكون غيرهما
وقد روى ابن حبان هذا الحديث من طريق المعتمر بن سليمان بالاسناد المذكور فلم يذكر قوله
واختلفنا الى آخره قوله اربع او يروى اربعة واذا كان المميز غير مذكور يجوز في العدد التذكير
والتأنيث قوله منهن كلهن بكسر اللام لانه تأكيد للضمير المجزور وقوله ثلاث وثلاثون بالواو
علامة الرفع وهو اسم كان وفي رواية كريمة والاصلي واني الوقت ثلاثا وثلاثين على انه خبر كان
واسمه محذوف والتقدير حتى يكون العدد منهن كلهن ثلاثا وثلاثين فان قلت ما الحكمة في تعين
هذا العدد اعني ثلاثا وثلاثين قلت هنا قد تعين هذا العدد وقد اختلفت الاعداد في الاحاديث

الواردة في هذا الباب على وجوه مختلفة فورد فيه كونه ثلاثا وثلاثين كما في حديث أبي هريرة في هذا الباب وكونه خمسا وعشرين كما في حديث زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه أخرجه النسائي من رواية كثير بن أفلح عن زيد بن ثابت قال أمروا أن يسبحوا دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين ويحمدوا ثلاثا وثلاثين ويكبروا أربعاً وثلاثين فأتى رجل من الانصار في منامه قيل أمركم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن تسبحوا دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وتحمدوا ثلاثا وثلاثين وتكبروا أربعاً وثلاثين قال نعم قال فاجعلوها خمسا وعشرين فاجعلوها فيها التهليل فلما أصبح أتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر ذلك له فقال اجعلوها كذلك وكونه إحدى عشرة كما في بعض طرق حديث ابن عمر وقد ذكرناه عن الزوار وكونه عشرا كما في حديث انس رضي الله تعالى عنه رواه الترمذي والنسائي من رواية عكرمة بن عمار عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن انس قال جاءت ام سلمة الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا رسول الله علي كذا ادعوني في صلاتي فقال سبحي الله عشرا واحديه عشرا وكبريه عشرا ثم سلى حاجتك يقول نعم نعم رواه الزوار وابو يعلى في مسنديهما وفيه نعم نعم نعم ثلاثا وكذلك في حديث عبد الله بن عمر وأخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه من رواية عطاء بن السائب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خصلتان لا يحصيهما رجل مسلم الا دخل الجنة الحديث وفيه يسبح الله احداكم في دبر كل صلاة عشرا ويحمد عشرا ويكبر عشرا الحديث فهي خمسون ومائة في اللسان والف وخسمائة في الميزان وكذلك في حديث سعد بن ابى وقاص أخرجه النسائي في عمل اليوم والليلة من رواية موسى الجهني عن مصعب بن سعد عن سعد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يمنع احداكم أن يسبح دبر كل صلاة عشرا ويكبر عشرا ويحمد عشرا وكذلك رواه علي بن ابى طالب رضي الله تعالى عنه أخرجه احد في رواية عطاء بن السائب عن أبيه عن علي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما روجه فاطمة الحديث وفيه تسبحان لله في دبر كل صلاة عشرا وتحمدان عشرا وتكبران عشرا وكذلك في حديث ام مالك الانصارية أخرجه الطبراني في الكبير من رواية عطاء بن السائب عن يحيى بن جعدة عن رجل حدثه عن ام مالك الانصارية قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اياكم بركة عجل الله ثوابها ثم عليها في دبر كل صلاة سبحان الله عشرا والحمد لله عشرا والله اكبر عشرا وكونه ستا كما في حديث انس في بعض طرقه ومرة واحدة كما في بعض طرق حديثه ايضا وكونه سبعين مرة كما في حديث زميل الجهني أخرجه الطبراني في الكبير من رواية ابى مشجعة بن ربيع الجهني عن زميل الجهني قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صلى الصبح قال وهو ثمان رجله سبحان الله وبحمده واستغفر الله انه كان ثوابا سبعين مرة ثم يقول سبعين بسبحمائة الحديث وكونه مائة مرة كما في بعض طرق حديث ابى هريرة أخرجه النسائي في عمل اليوم والليلة من رواية يعقوب بن عطاء عن عطاء بن ابى علقمة عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من سجد في دبر كل صلاة مكتوبة مائة وكبر مائة وجد مائة غفر له ذنوبه وان كانت اكثر من زبد البحر ثم الجواب عن وجد الحكمة في تعيين هذه الاعداد انه يجب علينا ولا ان نمثل في ذلك وان خفي علينا وجهه لان كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يخلو عن حكم وثانيا نقول بما وقع الله تعالى في قلوبنا من انواره التي تتجلى بها في الغوامض وهو

ان الاختلاف في هذه الاعداد الظاهر انه بحسب اختلاف الاحوال والازمان والاشخاص فيمكن
 ان يقال في الذكر مرة انها ادنى ما يقال لانها ما تحتها شيء وفي الست ان الايام ستة فن ذكر ست
 مرات فكانت ذكر في كل يوم منها مرة فتستغرق ايامه بركة الذكر وفي العشر كل خمسة عشر
 امثالها بالنص وفي احدى عشرة كذلك ولكن زيادة الواحدة عليها للجزم بتحقيق العشرة وفي خمس
 وعشرين ان ساعات الليل والنهار اربع وعشرون ساعة فن ذكر خبأ وعشرين فكانت
 ذكر في كل ساعة من ساعات الليل والنهار والواحد الزائد للجزم بتحقيقها وفي ثلاث وثلاثين انها
 اذا وضعت ثلاث مرات تكون تسعا وسبعين فن ذكر ثلاث وثلاثين فكانت اعمار الله بأسمائه التسعة
 والتسعين التي ورد بها الحديث وفي سبعين انه اذا ذكر الله بربا العدد يحصل له سعمائة ثواب لكل
 واحد منها عشرة وقد صرح بذلك في حديث زميل الجهني وقد ذكرناه وفي مائة القصد فيها
 المبالغة في التكثير لانها الدرجة الثالثة للاعداد فان قلت اذا نقص من هذه الاعداد المعينة او زاد
 هل يحصل له الوعد الذي وعد له في ذلك ذكر شيخنا زين الدين في شرح الترمذي قال كان بعض مشايخنا
 يقول ان هذه الاعداد الواردة عقيب الصلوات او غيرها من الاذكار الواردة في الصباح والمساء
 وغير ذلك اذا كان ورد لها عدد مخصوص مع ثواب مخصوص فزاد الآتي بها في اعدادها عمدا
 لا يحصل له ذلك الثواب الوارد على الايمان بالعدد الناقص فعمل لتلك الاعداد حكمة وخاصة
 تقوت بمجاورة تلك الاعداد وتعديتها ولذلك نهى عن الاعتداء في الدعاء انتهى قال الشيخ فيما
 قاله نظر لانه قد اتى بالمقدار الذي رتب على الايمان بذلك الثواب فلا تكون الزيادة منزلة لذلك
 الثواب بعد حصوله عند الايمان بذلك العدد انتهى قلت الصواب هو الذي قاله الشيخ لان هذا ليس
 من الحدود التي نهى عن اعتدائها ومجاورة اعدادها والدليل على ذلك ما رواه مسلم من حديث
 ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قال حين يصبح وحين يمس
 سبحان الله وبحمده مائة مرة لم يأت احد يوم القيامة بأفضل مما جاء به الا احد قال مثل ما قال او زاد
 عليه فان قلت الشرط في هذا ان يقول الذكر المنصوص عليه بالعدد متتابعاً ام لا والشرط ان يكون
 في مجلس واحد ام لا قلت كل منهما ليس بشرط ولكن الافضل ان يأتي بمتتابعاً وان راعى الوقت
 الذي عين فيه ذكر ما استفاد منه من ذلك يتحقق بهذا الحديث المسألة المشهورة في التفضيل
 بين الغني الشاكر والفقر الصابر فذهب الجمهور من الصوقية الى ترجيح الفقير الصابر لان مدار
 الطريق على تهذيب النفس ورياضتها وذلك مع الفقر اكثر منه مع الغنى فكان افضل بمعنى الشرف
 وذكر القرطبي ان في هذه المسألة خمسة اقوال فمن قائل بتفضيل الغنى ومن قائل بتفضيل الفقر
 ومن قائل بتفضيل الكفاف ومن قائل يرد هذا الى اعتبار احوال الناس في ذلك ومن قائل بالوقف
 لانها مسألة لها غور وفيها احاديث متعارضة قال والذي يظهر لي ان الافضل ما اختاره الله لنبينا
 صلى الله تعالى عليه وسلم والجمهور صحابته رضي الله تعالى عنهم وهو الفقر غير المدقع وكيفية من هذا
 ان فقراء المسلمين يدخلون الجنة قبل اغنيائهم بخمسمائة عام واصحاب الاموال محبسون على فطرة
 بين الجنة والنار يسألون عن فضول اموالهم وقال ابن بطال عن المهلب في هذا الحديث فضل الغنى نصاً
 لا تأوي الا اذا استوت اعمال الغني والفقر فيما افترض الله تعالى عليهما فالغني حينئذ فضل عمل البر من الصدقة
 ونحوها بما لا يسيل للفقر اليه قال ورأيت بعض المتكلمين ذهب الى ان الفضل المرتب على الذكر

يحسن الفقراء دون غيرهم قال وغفل عن قوله الامن عمل مثله فخص الفضل لقائله كائنا من كان وقال
 ابن دقيق العيد ظاهر الحديث القريب من النص انه فضل الغنى وبعض الناس تأوله بتأويل مستكره
 قال والذي يقتضيه النظر انهما ان تساويا وفضلت العبادات المالية ان يكون الغنى افضل وهذا لا شك
 فيه وانما النظر اذا تساويا وانفرد كل منهما بمصلحة ما عي فيد ايها افضل ان فسر الفضل بزيادة
 الثواب فالقياس يقتضى ان المصالح المتعدية افضل من القاصرة فيترجم الغنى وان فسر بالاشرف
 بالنسبة الى صفات النفس فالذى يحصل لها من التطهير بحسب الفقر اشرف فيترجم الفقر ومن ثم
 ذهب جمهور الصوفية الى ترجيح الفقير الصابر ومن فوائد الحديث المذكور ان العالم اذا سئل
 عن مسألة يقع فيها الخلاف ان يجيب بما يلحق به المفضل درجة الفاضل ولا يجيب بنفس الفاضل
 لئلا يقع الخلاف الا ترى انه صلى الله تعالى عليه وسلم اجاب بقوله الا اذكركم على امر تساوونهم فيه وعدل
 عن قوله نعم هم افضل منكم بذلك ومنها المسابقة الى الاعمال المحصلة للدرجات العالية لمبادرة
 الاغنياء الى العمل بما بلغهم ولم ينكر عليهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيستنبط منه ان قوله الامن عمل
 عام للفقراء والاغنياء والتأويل بغير ذلك يرد ومنها فضل الذكر عقيب الصلوات لانها اوقات
 فاضلة ترتجى فيها اجابة الدعاء ومنها ان العمل القاصر قد يساوى المتعدى خلافا لمن قال ان
 المتعدى افضل مطلقا قلت ومما يؤيده ان الثواب الذى يعطيه الله تعالى لا يستحقه الانسان بحسب
 الاذكار ولا بحسب اعطاء الاموال انما هو فضل الله يؤتيه من يشاء الا ترى الى ما روى في الصحيحين
 عن ابي هريرة من رواية سمى عن ابي صالح عن ابي هريرة ان فقراء المهاجرين اتوا رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم الحديث وفيه قال ابو صالح فرجع فقراء المهاجرين الى رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم فقالوا سمع اخواننا اهل الاموال ما فعلنا ففعلوا مثله فقال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ومنها يفهم منه انه لا بأس ان يغبط الرجل الرجل على
 ما يفعله من اعمال البروانه يمتنى ان لو فعل مثل ما فعله ويتسبب في تحصيله لذلك او لما يقوم
 مقامه من اعمال البروقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الصحيح لاحسن الا في اثنين الحديث
 واطلق هنا الحسد واراد به الغبطة فاما حقيقة الحسد فمذموم وهو تمنى زوال نعمة المحسود كحسد
 ابليس لا دم عليه الصلاة والسلام على تفضيل الله له عليه واما قوله تعالى (ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم
 على بعض) فهو تمنى ما لا يمكن حصوله له مما خص الله غيره به كتمنى النساء ما خص الله به الرجال من الامامة
 والاذان وجعل الطلاق اليهن وكتمنى احد من هذه الامة ان يكون نبيا بعدما اخبر الله تعالى
 ان نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم خاتم الانبياء ص حديثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان
 عن عبد الملك بن عمير عن وراذ كاتب المغيرة قال املى على المغيرة بن شعبه في كتاب الى معاوية ان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقول في ذكر كل صلاة مكتوبة لا اله الا الله وحده لاشريك له له الملك
 وله الحمد وهو على كل شئ قدير اللهم لا مانع لما اعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك
 الجد ش حديثنا مطابقة للترجمة ظاهرة في ذكر رجاله وهم خمسة الاول محمد بن يوسف
 القرطبي الثاني سفيان الثوري الثالث عبد الملك بن عمير بضم العين تقدم في باب اهل العلم
 بالامامة الرابع وراذ بن قيس الواسطي وتشديد الراء وفي آخر دال مهملة الخامس المغيرة بن شعبه
 في ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه النعنة في موضعين وفيه القول

في موضعين وفيه ان رجل استأذنه كهم كوفون ما خلا محمد بن يوسف وفيه عن وراة وفي رواية
عن ابن سليمان عن سفيان عند الاسمعيلى حديثي وراة ﴿ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ﴾
اخرجه البخارى ايضا في الاختصاص عن موسى عن ابى عوانة وفي الرقاق عن علي بن مسلم وفي القدر
عن محمد بن سنان وفي الدعوات عن قتيبة وفي الصلاة وقال الحاكم عن القاسم واخرجه مسلم
في الصلاة عن اسحق بن ابراهيم وعن ابى بكر وابى كريب واحمد بن سنان وعن محمد بن عاصم
وعن ابن ابى عمرو عن حامد بن عمر ومحمد بن المثنى واخرجه ابو داود فيه عن مسدد
واخرجه النسائي فيه عن محمد بن منصور وعن يعقوب بن ابراهيم وفي اليوم والليلة
عن محمد بن قدامة وعن الحسن بن اسمعيل ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله امل على المغيرة وكان
المغيرة اذذاك اميرا على الكوفة من قبل معاوية وعند ابى داود كتب معاوية الى المغيرة اى شئ
كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا سلم من الصلاة فكتب اليه المغيرة وعند ابن
خزيمة يقول عند انصرافه من الصلاة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو
على كل شئ قدير ثلاث مرات وعند السراج حديثنا زياد بن ايوب حدثنا محمد بن فضيل عن عثمان بن حكيم
سمعت محمد بن كعب القرظي سمعت معاوية يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
في دبر كل صلاة اذا انصرف اللهم لا مانع لما اعطيت ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجدم منك
الجدم وفي لفظ ان الله لا مؤخر لما قدم ولا مقدم لما اخر ولا معطى لما منع ولا مانع لما اعطى ولا ينفع
ذا الجدم منك الجدم ومن يرد الله به خيرا يفقهه في الدين وفي لفظ انه لا مؤخر لما قدمت ولا مقدم لما اخرت
الحديث كله بناء الخطاب فان قلت ان معاوية اذا كان قد سمع هذا من رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم فكيف يسأل عنه قلت اراد ان يستثبت ذلك وينظر هل رواه غيره او نسي بعض
حروفيه او ما شبه ذلك كما جرى لجابر بن عبد الله في سؤاله عقبه بن جابر عن حديث سمع
واراد ان ينظر هل رواه غيره قوله في دبر كل صلاة بضم الدال الجملة وضم الباء الواحدة
وسكونها اى عقب كل صلاة مكتوبة اى فريضة وفي رواية اخرى للبخارى كان يقولها في
دبر كل صلاة ولم يقل مكتوبة قوله لا اله الا الله الى آخره كلمة توحيد بالاجماع وهى مشتقة على
النبي والاثبات فقوله لا اله الا الله من غير الله وقوله الا الله اثبات الالهية لله تعالى وبهايتين الصفتين
صار هذا كلمة التوحيد والشهادة وقد قيل ان الاستثناء من النبي اثبات ومن الاثبات نفي وابو حنيفة يقول
الاستثناء من النبي ليس باثبات واستدل بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا نكاح الا بولي ولا صلاة الا
بظهور فانه لا يجب تحقق النكاح عند الولي ولا يجب تحقق الصلاة عند الظهور لتوقفه على شرائط
اخر واوردوا عليه بانه على هذا التقدير لا يكون كلمة التوحيد ما توحيدنا لانه يكون المراد منها نفي
الالهية عن غير الله تعالى ولا يلزم منه اثبات الالهية لله تعالى وهذا ليس بتوحيد والجواب عن هذا
ان معظم الكفار كانوا اشركوا وفي عقولهم وجود الاله ثابت فسيق لنفي الغير ثم يلزم منه وجوده
تعالى ثم اعلم ان الاهمنا بمعنى غير وخبر لا اله الا الله فليس الجفنى محذوف تقديره لا اله موجود
غير الله ولهذا لم ينتصب الا الله لان المستثنى انما ينتصب اما وجوبا واما جوازا في مواضع
مخصوصة وقد عرف في موضعه واما اذا كانت الالصفة لم يجب النصب فيتبع الموصوف والموصوف
ههنا مرفوع وهو موجود فيتبع المستثنى موصوفه قوله وحده نصب على الحال تقديره

ينفرد وحده فان قلت شرط الحال ان يكون نكرة وهذا معرفة قلت لاجل ذلك اول بما
ذكرنا وذلك كما في قوله وارسلها العراك اى ارسل الحمار تعترك العراك قوله لاشريك لبتا كيد
لتولد وحده لان المتصف بالوحدانية لاشريك له قوله له الملك الملك بضم الميم يعم وبكسر هاء ينخص
فلذلك قيل الملك من الملك بالضم والملك من الملك بالكسر وقيل الملك ابلغ في الوصف لانه يقال مالك
الدار ومالك الدابة ولا يقال ملك الاملك من الملوك وقيل ملك ابلغ في الوصف لانه اذا قلت
فلان ملك هذه البلدة يكون كناية عن الولاية دون الملك واذا قلت فلان مالك هذه البلدة
كان ذلك عبارة عن الملك الحقيقي وقال قطرب الفرق بينهما ان ملكا ملك من الملوك وامامك فهو
مالك الملوك وقد فسر الملك في القرآن على معان مختلفة والمعنى ههنا جميع اصناف المخلوقات قوله وله
الحمد اى جميع حاد اهل السموات والارض وجميع اصناف المحامد التى بالاعيان والاعراض بناء على ان
الالف واللام لاستقرار الجنس عندنا ولما كان الله مالاك الملك كله استحق ان يكون جميع المحامد له دون
غيره فلا يجوز ان يحمده غيره وما قولهم جدت فلانا على صنيعه كذا او جدت الجوهرة على صفائها فذاك
جد للخالق في الحقيقة لان جد المخلوق على فعل او صفة جد للخالق في الحقيقة قوله وهو على كل شى تقدير
من باب التقييم والتكميل لان الله تعالى لما كانت الوحدانية له والملك له والحمد له فبالضرورة يكون قادرا
على كل شى وذكره يكون للتقييم والتكميل والتقدير اسم من اسماء الله كالفادرو المقتدرو له القدرة الكاملة
الباهرة في السموات والارض قوله لما اعطيت اى الذى اعطيت وكذا التقدير في قوله لما منعت اى الذى
منعته قوله ولا ينفع ذا الجند الجدد بالغنى كإفسره الحسن البصرى على ما أتى ذكره عن قريب وكذا قال
الخطابي ويقال هو الحظ والبخت والعظمة وكلمة من بمعنى البذل كقول الشاعر * فليت لنا من ماء
زمزم شربة * مبردة بانت على الطهيان * يريد ليت لنا بديل ماء زمزم والطهيان اسم البرادة قلت الطهيان
بفتح الطاء المهملة والهاء والياء آخر الحروف خشبة يبرد عليها الماء ويروى فليت لنا من ماء جنان
شربة وحنان بفتح الحاء المهملة وسكون الميم وبالنونين بينهما الف اسم موضع وقال
الجوهري معنى منك هنا عندك اى لا ينفع ذا الغنى عندك غناه انما ينفعه العمل الصالح وقال ابن التين
الصحيح عندي انها ليست للبذل ولا بمعنى عند بل هو كما يقول لا ينفعك منى شىء ان انا اردتك بسوء
وقال الزمخشري في الفائق من فيه كما في قولهم هو من ذاك اى بديل ذاك ومنه قوله تعالى (لو نشاء
لجعلنا منكم ملائكة) اى المحظوظ لا ينفعه حفظه بذلك اى بديل طاعتك وقال التور يشقى لا ينفع
ذا الغنى منك غناه وانما ينفعه العمل بطاعتك فعنى منك عندك وقال ابن هشام من تأتى على
خسة عشر معنى فذكر الاول والثاني والثالث والرابع ثم قال الخامس البذل نحو (ارضيت بالحياة
الدينامن الآخرة * لجعلنا منكم ملائكة فى الارض يخلفون) لان الملائكة لا تكون من الانس ثم قال ولا ينفع
ذا الجدمك الجدد اى ولا ينفع ذا الحظ حفظه من الدنيا بذلك اى بديل طاعتك او بديل حفظك اى بديل
حظه منك وقيل ضمن ينفع بمعنى يمنع ومتى علقت من بالجدا انعكس المعنى وقال ابن دقيق العيد
قوله منك يجب ان يتعلق بمتنفع وينبغى ان يكون ينفع قد ضمن معنى يمنع ومقاربه ولا يجوز ان يتعلق
منك بالجدد كما يقال حظى منك كثير لان ذلك نافع ثم الجدد بفتح الجيم في جميع الروايات ومعناه الغنى
كاذكرنا وحقى الراغب قيل ان المراد بالجذاب الاب واب الام اى لا ينفع احدا نسبه كقوله
تعالى (فلا انساب بينهم) وقال القرطبي حكى عن ابى عمرو الشيباني انه رواه بالكسر وقال معناه لا ينفع

ذا الاجتهاد اجتهاده وانكره الطبري وقال القزاز في توجيه انكاره الاجتهاد في العمل نافع لان
 الله قد دعا الخلق الى ذلك فكيف لا ينفع عنده قال فيحتل ان يكون المراد الاجتهاد في طاعت
 الدنيا وتضييع امر الآخرة وقال غيره له ل المراد انه لا ينفع بمجرد ما لم يقارنه القبول وذلك لا يكون
 الا بفضل الله ورحمته وقال النووي المشهور الذي عليه الجمهور فتح الحليم ومعناه لا ينفع ذا النية
 منك غناه او لا يجيد حفظه منك وانما ينفع العمل الصالح ذكر ما استفاد منه في استحباب
 هذا الذكر عقيب الصلوات لما شمل عليه من الفاظ التوحيد ونسبة الافعال الى الله تعالى والمنع
 والعطاء وتعام القدرة وروى ابن خزيمة من حديث ابي بكرة ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم كان يقول في دبر الصلوات اللهم اني اعوذ بك من الكفر والفقر وعذاب القبر وروى
 ايضا عن عتبة بن ربيعة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقرأ المؤمنات في دبر كل صلاة
 وعند النساء اقرأ بالمعوذتين وفي كتاب اليوم واليلة لا ينيح الاصبهاني من قال حين ينصرف
 من صلاة الغداة قبل ان يتكلم لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء
 قدير عشر مرات اعطى بهن سبع خصال وكتب له عشر حسنات ومحى عنه بهن عشر
 سيئات ورفع له بهن عشر درجات وكن له عدل عشر نعمات وكن له عصمة من الشيطان وحررا
 من المكروه ولا يلحقه في يومه ذلك ذنب الا الشرك بالله ومن قال لهن حين ينصرف من صلاة
 المغرب اعطى مثل ذلك وفي لفظ من قال بعد الفجر ثلاث مرات استغفر الله العظيم الذي لا اله
 الا هو واتوب اليه كفرت ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر وعن ابي امامة من قرأ آية الكرسي
 وقل هو الله احد دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا الموت رواه ابن السني من
 حديث اسمعيل بن عياش عن داود بن ابراهيم الذهلي عن ابي امامة وفي كتاب عمل اليوم واليلة
 لا ينيح الحافظ من حديث القاسم عنه ما يفوت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في دبر صلاة مكتوبة
 ولا تطوع الا سمعته يقول اللهم اغفر لي خطاياي كلها اللهم اهدني لصالح الاعمال والاخلاق ان لا يهدي
 اصالحها ولا يصرف بسئنها الا ان روى الثعالب في تفسيره من حديث انس بن مالك قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اوحى الله تعالى الى موسى عليه الصلاة والسلام ان داوم على قراءة آية
 الكرسي دبر كل صلاة اعطيت اجر المتقين واعمال الصديقين فائدة قد دارت على السن الناس زيادة لفظ
 في حديث الباب وهو ولا راد لما قضيت وهذه الزيادة في مسند عبد بن حميد من رواية معمر عن
 عبد الملك بن عمير لكن حذف قوله ولا يعطى لما نعت ص قال شعبة عن عبد الملك بن عمير
 بهذا ش اشار بهذا التعليق الى ان شعبة ايضا روى الحديث المذكور عن عبد الملك بن
 عمير كما رواه سفيان عن دو واصله السراج في مسنده حدثنا معاذ بن المثني حدثني ابي عن شعبة عن عبد
 الملك بن عمير قال سمعت وراذ الى آخره ص قال الحسن جد غني ش اي الحسن
 البصري اشار بهذا الى ان الحسن فسر لفظ جد في الحديث بالغنى قوله جد بالرفع بلا تنوين
 على سبيل الحكاية وهو مبتدأ وخبره قوله غني ووصله ابن ابي حاتم من طريق ابي رجاء وعبد بن
 حميد من طريق سليمان التيمي كلاهما عن الحسن في قوله تعالى (وانه تعالى جد ربنا) قال غني ربنا ووقع
 في رواية كريمة قال الحسن الجد غني وهذا الاثر ليس بوجود في اكثر الروايات ص
 وعن الحاكم عن القاسم بن محمرة عن وراذ بهذا ش هذا التعليق وصله السراج والطبراني
 وابن حبان عن شعبة قال حدثني الحاكم بن عتيبة عن القاسم بن محمرة عن وراذ الى آخره كلفظ

عبد الملك بن شير الاثم قالوا فيه اذا قضى صلاته وسلم قل الى آخره وهذا التعليق وقع هكذا
 مؤخرا عن اثر الحسن في رواية ابى ذر وفي رواية كريمة بالعكس لان قوله عن الحكم معطوف
 على قوله عن عبد الملك وقوله قل الحسن جدغنى معترض بين المعطوف والمعطوف عليه
 باب ٥٠ يستقبل الامام الناس اذا سلم ش ٥٠٠ اى هذا باب ترجمة يستقبل الامام الناس
 اذا سلم في آخر صلاته ح ٥٠٠ ص حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا جابر بن حازم قال حدثنا
 ابورجاء عن سمرة بن جندب رضى الله عنه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قضى صلاة
 اقبل علينا بوجهه ش ٥٠٠ مطابقة للترجمة ظاهرة لان الاقبال اليهم بوجهه هو الاستقبال
 ايهم ذكر رجاله ٥٠٠ وهم اربعة كلهم قد ذكرنا واورجاء بخفة الجيم وبالمد اسمعيل بن
 تيم ويقال ابن الجبان المشاردى وفيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه الغنة في موضع
 واحد وفيه القول في ثلاثة مواضع ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ٥٠٠ اخرجه
 البخارى مقطعا في الصلاة وفي الجنائز وفي البيوع وفي الجهاد وفي بدء الخلق وفي صلاة الليل
 وفي الادب عن موسى بن اسمعيل وفي الصلاة وفي احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام
 وفي التفسير وفي التعبير عن مؤمل بن هشام عن اسمعيل بن علي وخرجه مسلم في الرؤيا عن محمد بن
 بشار عن بندار عن وهب بن جرير عن أبيه مختصرا كما هيئا وخرجه الترمذى في حديثه عن بندار به
 مختصرا وقال حسن صحيح وخرجه النسائي في حديثه عن محمد بن عبد الاعلى وفي التفسير عن بندار
 والحكمة في استقبال الماء ومن ان يعلمهم ما كانوا يحتاجون اليه كذا قيل قلت فعلى هذا كان ينبغي
 ان يفعل هذا من كان حاله مثل حال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من قصد التعليم والموعظة وقيل
 الحكمة في تعريف الداخل بان الصلاة انقضت اذ لو استمر الامام على حاله لا وهم انه في التشهد
 مثلا ح ٥٠٠ ص حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن صالح بن كيسان عن عبيد الله بن عبد الله
 ابن عتبة بن مسعود عن زيد بن خالد الجهني انه قال صلى لنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة
 الصبح بالحديبية على اثر سماء كانت من الليل فلما انصرف اقبل على الناس فقال هل تدرون ماذا قال
 ربكم عز وجل قالوا الله ورسوله اعلم قال اصبح من عبادى مؤمن بى وكافر فاما من قال مطرنا
 بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بى وكافر بالكوكب واما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بى ومؤمن
 بالكوكب ش ٥٠٠ مطابقة للترجمة في قوله فلما انصرف اقبل على الناس اى فلما انصرف من
 الصلاة استقبل الناس ٥٠٠ ذكر رجاله ٥٠٠ وهم خمسة قد ذكرنا غير مرة وعبيد الله بن عبد الله
 بتصغير العبد في الابن وتكبيره في الاب ٥٠٠ وفيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه
 الغنة في اربعة مواضع غير ان صالح بن كيسان صرح بسماعه له من عبيد الله عند ابى عوانة ٥٠٠ ذكر
 تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ٥٠٠ اخرجه البخارى ايضا في الاستسقاء عن اسمعيل بن ابى
 اويس عن مالك وفي المغازى عن خالد بن مخلد وفي التوحيد عن مسدد مختصرا وخرجه مسلم
 في الايمان عن يحيى بن يحيى عن مالك به وخرجه ابوداود في الطلب عن القعنبي به وخرجه النسائي
 في الصلاة وفي اليوم والليلة عن قتيبة وعن محمد بن مسلمة ٥٠٠ ذكر معناه ٥٠٠ قوله صلى لنا اى
 لاجلنا ويجوز ان تكون اللام بمعنى الباء اى صلى بنا قوله بالحديبية بضم الحاء المهملة وفتح الدال
 المهملة وسكون الياء آخر الحروف وكسر الباء الموحدة وفتح الياء آخر الحروف الخفيفة عند البعض
 وبشديدها عند اكثر الحديثين وفي كتاب العلال لى المدينى الجازيون يخففون الياء والعراقيون

من احاديث يشهدون وقول ابن ابي عمير اخذت قرية قريبة من مكة سميت بهترمذنة وهي غنفة
 وكثير من الحديثين يشهدون بقات الصواب بالتخفيف لانها تصغير حديث سميت بشجرة قال الرشدي
 هذا بعضها في الحل وبعضها في الحرم وهي بعد اطراف الحرم عن البيت وهي الموضع الذي صدق
 الله رسول الله صلى الله عليه وسلم عن زيادة البيت وفي الحديث كانت سبعة الرضوان تحت
 الشجرة قال الرشدي روى كتاب البخاري دل البيت عن يحيى عن ابن المسيب قال وقعت الفتنة الاولى
 يعني بقتل عثمان رضي الله عنه فبقي من اصحاب بدر واحرام مرتعت الثانية يعني الحرة فبقي من اصحاب
 الحديث احرام ثم وقعت الثالثة فم ترفع ويناس طباح قلت طباح بفتح الطاء المهملة وتخفيف الباء
 الموحدة وبعد الالف خاء سجمة واصل الصبح القوة واسمن ثم استعمل في غيره فقبل فلان
 لاصباح الذي لا عقل له ولا خير عنده والحق ههنا ان الفتنة الثالثة لم تبق في الناس من الصحابة احدا
 وكانت غزوة احديسة في ذي القعدة سنة ست من الهجرة بالاخلاف ومن نص على ذلك
 الزهري ونافع مولى ابن عمر وقنادة وسوسى بن عقبة ومحمد بن اسحق قوله على اثره بكسر
 الهمزة وسكون الاء اثنته على المشهورة ويروى بئر ساء بفتح الهمزة وفتح الاء ايضا وهو
 ما يكون عقيب الحوء والمراد من السماء المطر وطلق عليها ساء لكونها تنزل عن السماء وكل
 جهة علو تسمى ساء قوله كانت من اهل كذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية المستلى والحموي
 من النوبة بالافراد واسمه يذكر ويؤث اذ لم يرد بها المطر فن قلت ههنا قد اريد بها المطر فكان
 ينبغي ان يذكر قلت ذاء على لفظه لاسعها قوله فلما انصرف اى من صلته قوله هل تدرون
 استنهام على سبيل التنبه ووقع عند النساء في رواية سفيان عن صالح انه سمعوا ما قال ربكم
 ليلة وهذا من الاحاديث القدسية قوله اصبح من عبادى هذه الاضافة تدل على العموم بدليل
 التقسيم الى مؤمن وكافر بخلاف مثل الاضافة في قوله (ان عبادى ليس بك عبيد سلطان) فان الاضافة
 فيه تشريف قوله مؤمنين وكافرين يحتمل ان يكون المراد من الكفر كفر الشرك بقرينة سقائه
 بالاعان ويقوى هذا ما رواه احمد من رواية نصر بن عاصم النبتي عن معاوية النبتي مرفوعا يكون
 الناس مجدين فينزل الله عليهم رزق من رزقه فيصنعون مشركين يقولون مطرنا بنوء كذا وعن
 هذا قال نسطور معذ الكفر الحقيقي لانه قبله بالاعان حقيقة وذلك في حق من اعتقد ان المطر
 من فعل الكواكب ويحتمل ان يكون المراد به كفر النعمة اذا اعتقد ان الله تعالى هو الذي خلق
 المطر واخترعه ثم تكلم بهذا القول فهو مخفي لا كافر وخطاؤه من وجوهين الاول مخالفة الشرع
 والثاني تشبه باهل الكفر في قولهم وذلك لا يجوز لانا امرنا بتخلفهم قتال خائفوا المشركين
 وخالفوا اليهود ونهينا عن تشبه بهم وذلك يقتضى الامر بتخلفهم في الافعال والاقوال فلو قال
 نظير هذا لفظ المنوع منه يريد الاخيرة جرى له بهنسته جاز كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم
 اذا انشأت بحرية ثم تشابهت فتك عن عريضة قوله بنوء كذا وكذا النوء بفتح النون وسكون الواو وفي
 آخره همزة قال الخطابي النوء الكوكب ولذلك سموا نجوم منازل القمر الانواء وانما سمي النجم
 نرا لانه بنوء طالع عند مغيب مقابله ناحية المغرب وقال ابن الصلاح النوء في اصله ليس نفس
 الكواكب منه مصدر النجم اذا استطوذب وقيل اى نهض وطلع وقال ابراهيم الانواء ثمانية وعشرون
 نجما معروفة المطالع في ازمة الستة كلها يستط متبا في كل ثلاث عشرة ليلة نجم في المغرب مع طلوع

الشجر ويطلع آخره في المشرق من ساعته وانما سمى نورا لانه اذا سقط الساقط ناء المطالع وذلك
 انه يوشى هو النوء وانتضاء هذه الثمانية والعشرين مع انتضاء السنة وكانت العرب في الجاهلية اذا
 سقط منها نجم وطلع آخر يقولون لابد ان يكون عند ذلك مطر او ريح فيقولون مطرنا بنوء
 كذا اي المطر كان من اجل ان الكوكب ناء وانه هو الذي هاجد وقال ابن الاعرابي الساقطة منها
 في المغرب هي الانواء والمعلقة منها هي البوارج وقال صاحب المطالع وقد اجاز العلماء ان يقال مطرنا
 في نوء كذا ولا يقال بنوء كذا ويحكى عن ابي هريرة رضي تعالى الله عنه انه كان يقول مطرنا بنوء الله تعالى
 وفي رواية مطرنا بنوء الفتح ثم يتلو (ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها) وفي الانواء الكبير لابي
 حنيفة الذي عندي في الحديث ان المطر كان من اجل ان الكوكب ناء وانه هو الذي هاجد واما من
 زعم ان الفتح يحصل عند سقوط الثريا فهذا وما يشبهه انما هو اعلام للاوقات والفصول وليس
 من وقت ولا زمن الا وهو معروف بنوع من مرافق العباد يكون فيدون غيره وقد قال عمر لعباس
 رضي الله تعالى عنهما وهو يستقي بالناس يا عم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كم بقي علينا من نوء
 الثريا فان العلماء يزعمون انها تعترض بالافق سباعا قال ابن عباس لاسرأ خطا الله نوء حار يدا خطاها
 الفتح فلوم يدلك على افتراق المذبحين في ذكر الانواء الا هذان الخبران لكني بعماد ليلا فقول مطرنا
 بنوء كذا وكذا قد عرف ان كذا يرد على ثلاثة اوجدا احدها ان تكون كلمتين بايتين على اصلهما
 وهما كاف التشديد وذا الاشارة كقولك رأيت زيدا فاضلا ورأيت عمرا كذا ويدخل عليها
 هاء التشديد كقولها كذا عرشك الثاني ان تكون كلمة واحدة مركبة من كلمتين تمكينا بها عن غير عدد
 كاجاء في الحديث انه يقال للعبد يوم القيامة ان ذكر يوم كذا وكذا فملت كذا وكذا والثالث
 ان تكون كلمة واحدة مركبة تمكينا بها عن العدد والذي ههنا من هذا القسم وفي حديث ابي سعيد
 عند النسائي مطرنا بنوء المجدح بكسر الميم وسكون الجيم وفتح الدال بعدها هاء مضملة ويقال بضم
 اوله وهو الدبران بفتح الدال المهملة وفتح الباء الموحدة بعدها هاء سمي بذلك لاستدباره الثريا وهو
 نجم اجر منير وقال ابن قتيبة كل النجوم المذكورة له نوء غير ان بعضها اجر واخر من غيره ونوء الدبران
 غير محمود عندهم في ذكر ما استفاد منه في طرح الامام المسألة على اصحابه تنبيه لهم ان يتأملوا ما فيها
 من الدقة وفيه ان الله تعالى خلق لكل شيء سبيبا يضاف اليه حكم وفي الحقيقة الفاعل هو الله
 تعالى القادر على كل شيء وفيه ان الناس في الاعتقاد في هذا الباب على نوعين كما قد بيناه
 وفيه بيان جلالة قدر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث اخبر عن الله عز وجل بلا واسطة
 ص حدثنا عبد الله بن المنير سمع يزيد بن هرون اخبرنا حيد عن انس بن مالك قال اخبر النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم الصلاة ذات ليلة الى شطر الليل ثم يخرج علينا فلما صلى اقبل علينا بوجهه
 فقال ان الناس قد صلوا وركعوا وانكم لن تزالوا في صلاة ما انتظرت الصلاة ثم مطاقت
 للترجة في قوله فلما صلى اقبل علينا بوجهه وزجاله قد مضوا فيما مضى وعبد الله بن المنير
 بضم الميم وكسر النون قد مر في باب الغسل والوضوء في الخضب وفي بعض النسخ
 منير بدون الالف واللام لان الاسم اذا كان في الاصل صفة يجوز فيه الوجهان وقد مر هذا
 الحديث في باب وقت العشاء الى نصف الليل اخرجه عن عبد الرحيم المحاربي عن زائدة عن
 حيد عن انس رضي الله تعالى عنه قوله ذات ليلة لفتل ذات مقبم او هو من باب اضافة المسمى

الى استعد والالاف والالام في الناس للمهد عن غير الحاضرين في مسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله في صلاة اى في ثوابها قوله ما انتظرتم اى مدة انتظار الصلاة والمعنى ان الرجل اذا انتظر الصلاة فكانه في نفس الصلاة **ص** باب مكث الامام في مصلاه بعد السلام **ش** اى هذا باب في بيان مكث الامام اى تأخره في مصلاه اى في موضعه الذي صلى فيه الفرض بعد السلام اى بعد فراغه من الصلاة بالسalam ثم المكث اعم من ان يكون يذكر او دعاء او تعليم علم للجماعة او لواحد منهم او صلاة نافلة ولم يبين البخارى حكم هذا المكث هل هو مستحب او مكروه لاجل الاختلاف بين السلف على ما بينه ان شاء الله تعالى **ص** وقال لنا آدم حدثنا شعبة عن ايوب عن نافع قال كان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما يصلى في مكانه الذي صلى فيه الفريضة **ش** قال للكرمانى قال لنا آدم ولم يقل حدثنا آدم لانه لم يذكره لهم نقلا وتحميلا بل هذا كره ومحاوره ومرتبته احط درجة من مرتبة التحديث وقال بعضهم هو محتمل لكنه ليس بمطرد لاني وجدت كثيرا مما قال فيه قال لنا في الصحيح قد اخرجته في تصانيف اخرى بصيغة حدثنا انتهى قلت الصواب ما ذكره الكرماني انه من باب المذاكرة وكذا قال صاحب التوضيح انه من باب المذاكرة والكرمانى ما ادعى الاطراد فيه حتى يكون هذا محتملا بل الظاهر معه انه غير موصول ولا مسند ولا يلزم من قوله لاني وجدت كثيرا الى آخره ان يكون قد اسند اثر ابن عمر هذا في تصنيف آخر غيره بصيغة التحديث ولهذا قال صاحب التلويح هذا التعليق اسنده ابن ابي شيبة عن ابن علية عن ايوب عن نافع عن ابن عمر انه كان يصلى سجدة مكانه **و** وقد اختلف في هذا الباب فاکثرهم كما نقله ابن بطال عنهم على كراهية مكث الامام اذا كان اماما راتبا الا ان يكون مكثه لعلته كما فعله الشارع قال وهو قول الشافعى واحمد وقال ابو خنيفة كل صلاة يتنفل بعدها يقوم وما لا يتنفل بعدها كالعصر والصبح فهو بخير وهو قول ابى مجاز لاحق ابن حنبل وقال ابو محمد من المالكية ينتقل في الصلوات كلها ليتحقق المأموم انه لم يبق عليه شئ من سجود السهو ولا غيره وحكى الشيخ قطب الدين الحلبي في شرحه هكذا عن محمد بن الحسن وذكره ابن التين ايضا وذكر ابن ابي شيبة عن ابن مسعود وعائشة رضى الله تعالى عنهما قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سلم لم يقعد الا مقدار ما يقول اللهم انت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام وقال ابن مسعود ايضا كان صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قضى صلاته اشقل سريعا اما ان يقوم واما ان يخرف وقال سعيد بن جبير شريك او غرب ولا يستقبل القبلة وقال قتادة كان الصديق اذا سلم كان على الرضف حتى ينهض وقال ابن عمر الامام اذا سلم قام وقال مجاهد قال عمر رضى الله تعالى عنه جلوس الامام بعد السلام بدعة وذهب جماعة من الفقهاء الى ان الامام اذا سلم قام ومن صلى خلفه من المأمومين يجوز لهم القيام قبل قيامه الارواية عن الحسن والزهرى ذكره عبد الرزاق وقال لا تنصرفوا حتى يقوم الامام قال الزهرى انما جعل الامام ليؤتم به وجماعة الناس على خلافتهم وروى ابن شاهين في كتاب المنسوخ من حديث سفيان عن سماك عن جابر كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صلى الغداة لم يبرز من مجلسه حتى تطلع الشمس حسناء ومن حديث ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكان ساعة يسلم يقوم ثم صليت مع ابى بكر

رضي الله تعالى عنك كان اذا سلم وثب من مكانه وكأنه يقوم عن رخصة ثم حمل ابن سائدين الاول على صلاة لا يعقبها نافلة والثاني على مقابلة ثم اعلم ان الجمهور على ان الامام لا يتطوع في مكانه الذي صلى فيه الفريضة وذكر ابن ابي شيبة عن علي رضي الله تعالى عنه لا يتطوع الامام حتى يتحول من مكان او يفصل بينهما بكلام وكرهه ابن عمر للامام ولم يرببه بأسا لغيره وعن عبدالله بن عمرو مثله وعن القاسم ان الامام اذا سلم فواسع ان يتنفل في مكانه قال ابن بطال ولم أجده لغيره من العلماء قال ذكر ابن التين انه قول استهب ص وفعله القاسم ش اي فعل الصلاة النفل في المكان الذي صلى فيه الفريضة القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنهما وهذا التعليق وصله ابن ابي شيبة عن معتمر عن عبيد الله بن عمر قال رأيت القاسم وسالما يصليان الفريضة ثم يتطوعان في مكانهما ص ويذكر عن ابي هريرة رفعه لا يتطوع الامام في مكانه ولم يصح ش انما قال يذكر بصيغة المجهول من المضارع لانه صيغة التعليق التقريري قوله رفعه سضاف الى الفاعل وهو الضمير الراجع الى ابي هريرة وهو مرفوع بأنه مفعول مالم يسم فاعله قوله لا يتطوع الامام جملة في محل النصب لانها مفعول المصدر المذكور اعني قوله رفعه وذكر ابوداود وابن ماجه هذا بالمعنى فقال ابوداود حدثنا مسدد اخبرنا جاد وعبدالوارث عن ليث عن ابي جراح بن عبيد عن ابراهيم بن اسماعيل عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ايجز احدكم قال عن عبدالوارث ان يتقدم او يتأخر او عن يمينه او عن شماله زاد جاد في الصلاة يعني في السجدة انتهى يعني في التطوع وبهذا استدلل اصحابنا ان الرجل لا يتطوع في مكان الفرض واليه ذهب ابن عباس وابن الزبير وابو سعيد وعطاء والشعب رضي الله تعالى عنهم وقال صاحب المحيط ولا يتطوع في مكان الفرض لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ايجز احدكم اذا فرغ من صلاته ان يتقدم او يتأخر بسجته ولانه ربما يشتبه حاله على الداخل فيحسب انه في الفرض فيقتدي به في الفرض وانه لا يجوز قوله ولم يصح من كلام البخاري اي لم يثبت هذا الحديث لضعف اسناده لان فيه ابراهيم بن اسماعيل قال ابو حاتم هو مجهول وتفرد به ليث بن ابي سليم وهو ضعيف واختلف عليه فيه ولكن ابوداود لما رواه سكت عنه وسكوته دليل رضاه به وفي صحيح مسلم ما يشده وهو ان معاوية رضي الله تعالى عنه رأى السائب بن يزيد بن اخت عمر صلى بعد الجمعة في المقصورة قال فلما سلم الامام قمت في مقامى فصليت فأرسل الى لاتعد لما فعلت اذا صليت الجمعة فلا تصلها بصلاة حتى تسكلم او تخرج فان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرنا بذلك ص حدثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك قال حدثنا ابراهيم بن سعد قال حدثنا الزهري عن هند بنت الحارث عن ام سلمة رضي الله تعالى عنها قالت ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا سلم يمكث في مكانه يسيرا قال ابن شهاب فترى والله اعلم لكي ينفذ من ينصرف من النساء ش مطابقة لالترجمة ظاهرة وهي في قوله كان اذا سلم يمكث في مكانه يسيرا و ذكر رجاله و وهم قد ذكروا غير مرة والزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب الزهري وهند بنت الحارث بالناء المثلثة تقدمت في باب التسمية وقبله في باب العلم والعلة بالليل والحديث ايضا مضى في باب التسليم قوله قال ابن شهاب الزهري وهو موصول بالاسناد المذكور قوله فترى بنفسه النون اي نظن ان مكثه صلى الله تعالى عليه وسلم في مكانه كان الاجل ان ينفذ النساء المنصرفات من الصلاة الى مساكنهن ص

وقال ابن ابي مريم اخبرنا نافع بن يزيد قال حدثني جعفر بن ربيعة ان ابن شهاب كتب اليه قال
حدثني هند بنت الحارث القرظية عن ام سلمة رضى الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وسانت من صواحبها قالت كن يسلم فتصرف النساء فيدخان بيوتهن من قبل ان يتصرف
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شي من هذا طريق آخر في الحديث المذكور وهو معلق وصله
محمد بن يحيى الذهلي في الزهريات قال حدثنا سعيد بن ابي مريم فذكره الى آخره قوله الفراسية بكسر
الفاء وتخفيف الراء وكسر السين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف نسبة الى بني فراس وهم
بطن من كنانة وفراس هو ابن غنم بن ثعلبة بن مالك بن كنانة قال ابن دريد فراس شقيق من الفرس
وهو دق المنق وهذا كما رأيت ذكرها البخاري في الطريق الاول الموصول بلانسة حيث قال
عن هند بنت الحارث عن ام سلمة رهننا السى هو الطريق الثانى المعلق ذكرها بنسبتها الى بني فراس
وذكرها في الطريق الثالث عن ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب كذلك الفراسية وذكرها في
الطريق الرابع عن عثمان بن عمر عن يونس عن الزهري القرشية في بعض الروايات وفي اخرى
الفراسية وذكرها في الطريق الخامس عن الزبيدي عن الزهري الفراسية وفي بعضها القرشية مع
زيادة ذكر في وصفها على ما يأتي وذكرها في الطريق السادس عن شعيب عن الزهري القرشية وقد ذكرها
الفراسية في الطريق السابع عن ابن ابي عتيق عن الزهري وذكرها في الطريق الثامن عن الليث عن يحيى
ابن سعيد عن ابن شهاب عن امرأة من قريش واسمها البخاري بهذا الى بيان الاختلاف في نسبة هند بنت
الحارث المذكورة والحاصل ان منهم من قال الفراسية ومنهم من قال القرشية والتوفيق بينهما من حيث
قال ان كنانة جاع قريش فلامغايرة بين النسبتين ومن قال ان جاع قريش فغير من مالك فيجعل على ان اجتماع
النسبتين لهند يكون احدهما بطريق الاصله والاخرى بطريق المحالفة وقال الداودي وليس هذا
الاختلاف بمنع من ان تكون فراسية من بني فراس ثم من بني فارس ثم من بني قريش فنسبت مرة الى اب
من آباءها ومرة الى أب آخر ومرة الى غيره من آباءها كما يقال في جابر بن عبد الله السلمى والانصارى
وسعد بن ساعدة الساعدي والانصارى واءترض ابن التين على قول الداودي ثم من بني فارس وقال
ما علمت له وجها لان فارس اعجمى وفراس وقريش عرب وليس في البخاري ذكر فارس ثم ذكر
عن ابي عمر انه قال جمعت قريسية لما حالها زوجه فقوله من صواحبها الصواحب جمع صواحب وهو
جمع الجمع وليس بجمع صاحبة كما قال بعضهم قوله كان يسلم اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
حدثني ص وقال ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب اخبرني هند القرشية شي من هذا
التعليق وصله النسائي عن محمد بن سلمة عن عبد الله بن وهب عن يونس بن يزيد الى آخره ولفظه
ان النساء كن اذا سلن قن وثبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومن صلى من الرجال ما شاء الله
فاذا قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قام الرجال حدثني ص وقال عثمان بن عمر اخبرنا يونس
عن الزهري حدثني هند الفراسية شي من هذا التعليق وصله البخاري في باب خروج النساء
الى المساجد بالليل والغسل وهو الباب الخامس بعد هذا الباب رواه عن عبد الله بن محمد عن عثمان
ابن عمر عن يونس عن الزهري الى آخره ففي رواية ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب اخبرني وفي رواية
عثمان عن يونس عن الزهري حدثني وتذكرنا الفرق بين اللثمين يستقصى في ارائل الكتاب
حدثني ص وقال الزبيدي اخبرني الزهري ان هند بنت الحارث الفراسية اخبرته وكانت تحت

معبد بن المقداد وهو حليف بنى زهرة وكانت تدخل على أزواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ش **ش** الزبيدي بضم الزاي وقم البناء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف نسبة الى زبيد
 وهو من بن صعب وهو زبيد الأكبر واليد يرجع قبائل زبيد ومن ولده منبه بن ربيعة وهو زبيد
 الأصغر منهم محمد بن الوليد الزبيدي هذا وهو صاحب الزهري وهذا التعليق وصله الطبراني
 في مسند الشاميين من طريق عبد الله بن سالم عنه وفيه ان النساء كن يشهدن الصلاة مع رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا سلم قام النساء فانصرفن الى بيوتهن قبل ان يقوم الرجال قوله معبد بن
 المقداد معبد بفتح الميم وسكون العين المهملة وقم البناء الموحدة وفي آخره دال مهملة والمقداد بكسر
 الميم ابن الأسود الحنابى قوله وهو حليف اى معبد هو حليف لبنى زهرة وكان المقداد حليف الكندة
 ص **ص** وقال شعيب عن الزهري حدثني هند القرشية ش **ش** شعيب ابن ابي حنيفة وهذا
 التعليق وصله محمد بن يحيى في الزهريات ص **ص** وقال ابن ابي عتيق عن الزهري عن هند القرشسية
 ش **ش** عتيق بفتح العين المهملة هو محمد بن عبد الله بن ابي عتيقة وهذا التعليق ايضا موصول
 في الزهريات وهنا يروى الزهري بالنعنة ص **ص** وقال الليث حدثني يحيى بن سعيد حدثه
 ابن شهاب عن امرأة من قريش حدثته عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش **ش** هذا غير موصول
 لان هند بنت الحارث تابعة وليست بحنابلة وفيه رواية يحيى بن سعيد الانصارى عن ابن شهاب من
 رواية الاقران قوله عن امرأة هي هند بنت الحارث وفي رواية الكشيحي ان امرأة من قريش
 ص **ص** باب **ب** من صلى بالناس فذكر حاجة فخطاهم ش **ش** اى هذا باب ترجمته من
 صلى بالناس الى آخره اشار بهذه الترجمة الى ان المراد من المكث في المصلى بعد السلام في الباب الذى
 قبله انما هو اذا لم تكن حاجة تدعو الى القيام عقب السلام على الفور واما اذا كانت حاجة تدعو الى القيام
 من غير مكث يترك المكث كما فعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث هذا الباب ص **ص** حدثنا محمد
 ابن عبيد قال حدثنا عيسى بن يونس عن عمر بن سعيد قال اخبرنا ابن ابي مليكة عن عقبة قال صليت وراء
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالمدينة العصر فسلم ثم قام مسرعا فخطى رقاب الناس الى بعض حجر نسائه
 فخرج الناس من سرعته فخرج عليهم فرأى انهم قد عجبوا من سرعته فقال ذكرت شيئا من تبرعنا ففكرت
 ان يحسنى فامرت بقمته ش **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فخطى رقاب الناس ذكر رجالة
 وهم خمسة **الاول** محمد بن عبيد بضم العين ابن ميمون وهو المشهور بمحمد بن ابي عباد بفتح العين
 المهملة القرشي **الثاني** عيسى بن يونس بن ابي اسحق السبيعي اخذ الاعلام كان يسمع سنة ويفزو
 سنة مات سنة سبع وثمانين ومائة بالحدث بفتح الحاء والدال المهملتين وفي آخره ثاء مثناة وهى
 ثغر بناحية الشام قلت هو بلدة بالقرب من مرعش **الثالث** عمر بن سعيد بن ابي حسين المكي
الرابع عبد الله بن ابي مليكة بضم الميم **الخامس** عقبة بن الحارث النوفلى وهو ابو سروعة
 بكسر السين وفتحها ويقال بالفتح وضم الراء سلم قبل يوم الفتح وهو الذى تولى قتل خبيب
ذكر اطائف اسناده **فيه** الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار كذلك في موضع
 واحد وفيه النعنة في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخ البخارى من افراد
 وفيه ابن ابي مليكة عن عقبة وفي رواية للبخارى في الزكاة من رواية ابي عاصم عن عمر بن سعيد
 ان عقبة بن الحارث حدثه وفيه ان رواه ما بين كوفي ومكي **ذكر** تعدد موضعه ومن أخرجه

غيره أخرجه البخاري أيضا في الزكاة وفي الاستيذان عن أبي عاصم التميمي وفي الصلاة أيضا
عن اسحق بن منصور وأخرجه النسائي في الصلاة عن أحمد بن بكر الخزاز في ذكر معناه في قوله
فلم يأم قام هكذا هو في رواية الكشي وفي رواية غيره فلم يأم فقام قوله مسرعا نصب على الحال
قوله فتخطى أي تجاوز يقال تخطيت رقاب الناس إذا تجاوزت عليهم ولا يقال تخطأت بالهمزة
قوله ففزع الناس بكسر الزاي أي خافوا وكانت تلك عاداتهم إذا رأوا منه غير ما يعمدون خشية
أن ينزل فيهم شيء يسوءهم قوله ذكرت شيئا من تبر في رواية روح عن عمر بن سعد في أواخر الصلاة
ذكرت وإنما في الصلاة وفي رواية أبي عاصم تبرامن الصدقة والتبر بكسر التاء المثناة من فوق ويسكون التاء
الموحدة ما كان من الذهب غير مضروب وقال ابن دريد التبر هو الذهب كله وقيل هو من الذهب
والفضة وجميع جواهر الأرض ما استخرج من المعدن قبل أن يصاغ ويستعمل وقيل هو الذهب
المكسور ذكره ابن سيده وفي كتاب الاستقاق لأبي بكر بن السراج أملى علينا ثواب عن الفراء عن
الكسائي فقال هذا تبر للذهب المكسور والفضة المكسورة ولكل ما كان مكسورا من الصفر
والنحاس والحديد وما يسمى ذهب المعدن تبرا لأنه هناك بمنزلة التبرة وهي عروق تكون بين
ظهرى الأرض مثل النورة وفيها صلبة وزعم أصحاب المعدن أن الذهب في المعدن بهذه المنزلة
كذا حكى عن الأصمعي والمبرد وقال القزاز وقيل يسمى تبرا من التبر وهو الهلاك والتبار
فكانه قيل له ذلك لافتراقه في أيدي الناس وتبديده عندهم وقيل سمي بذلك لأن صاحبه يلحقه
من التغير ما يوجب هلاكا وقيل هو فعل من التبار وهو الهلاك وفي الصحاح لا يقال تبر إلا للذهب
وبعضهم يقول للفضة أيضا قوله يحسن أي يشغلني التفكير في التوجه والاقبال على الله
تعالى قوله فامرت بقسمته في رواية أبي عاصم قسمته ذكر ما يستفاد منه في إباحة التخطي
رقاب الناس من أجل الضرورة التي لا غنى للناس عنها كرقاب وحرقة بول أو غائط وما أشبه
ذلك وفيه السرعة للحاجة المهمة وفيه أن التفكير في الصلاة في أمر لا يتعلق بها لا يفسدها
ولا ينقص من كمالها وفيه جواز الاستئابة مع القدرة على المباشرة وفيه أن من حبس صدقة
المسلمين من وصية أو زكاة أو شبههما يخاف عليه أن يحبس في القيامة لقوله صلى الله عليه وآله
وسلم فكرهت أن يحبسني يعني في الآخرة ومنه قال ابن بطال إن تأخير الصدقة يحبس صاحبها
يوم القيامة وفيه أنه صلى الله عليه وآله وسلم كان لا يملك شيئا من الأموال غير الرباع قاله
الداودي ص باب الانتفال والانصراف عن اليمين والشمال ثم أي هذا
باب في بيان حكم الانتفال في آخر الصلاة وهو أنه إذا فرغ من الصلاة ينقل عن يمينه إن شاء أو عن شماله
ولا يقيم بواحد منهما كإدله عليه أثر انس رضي الله عنه يقال قتل الرجل عن وجهه فأنقل إلى صرقة
فانصرف فقال الجوهري هو قلب لفت وقال صرقت الرجل عنى فانصرف والذى فهم من
الاستعمال أن الانصراف أعم من الانتفال لأن في الانتفال لا بد من لفة بخلاف الانصراف فإنه
يكون بلفة وبغيرها والالف واللام في اليمين والشمال عوض عن المضاف إليه أي عن المصطفى
وعن شماله ص وكان انس بن مالك ينقل عن يمينه وعن يساره ويعيب على من يتوخى أو يعبد
الانتفال عن يمينه ثم مطابقتها للترجمة ظاهرة وهو تعليق وصلة مسند في مسنده الكبير
من طريق سعيد بن قتادة قال كان انس رضي الله تعالى عنه فذكره وقال فندوبعيب على من

سخرى ذلك ان لا يقتل الا عن يمينه ويقول يدور كالدور الحار ويدل عليه ما رواه ابن ماجه
 بسند صحيح عن عمر بن شبيب عن أبيه عن جده رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينقل عن
 يمينه ويساره في الصلاة وكذلك ما رواه ابن حبان في صحيحه من حديث قبيصة بن حطب عن أبيه
 قال اما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكان ينصرف عن جانبيه جميعا واخرجه ابوداود وابن
 ماجه والترمذي وقال صحيح الامران عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولفظ ابى داود
 حدثنا ابو الوليد الطيالسي حدثنا شعبة عن سماك بن حرب عن قبيصة بن حطب رجل من طي عن أبيه
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم فكان ينصرف مع شقيقه يعنى مع جانبيه يعنى تارة عن يمينه وتارة عن
 شماله ولفظ الترمذي حدثنا قتيبة حدثنا ابو الاحوص عن سماك بن حرب عن قبيصة بن حطب
 عن أبيه قال كان رسول الله يؤمننا فينصرف على جانبيه على يمينه وشماله وقال حديث حسن
 وعليه العمل عند اهل العلم انه ينصرف على اى جانبيه شاء ان شاء عن يمينه وان شاء عن يساره
 وروى عن علي بن رضى الله تعالى عنه انه قال ان كانت حاجته عن يمينه اخذ عن يمينه وان كانت حاجته
 عن يساره اخذ عن يساره وهلب بضم الهاء وسكون اللام وقيل الصواب فيه فتح الهاء وكسر
 اللام وذكر بعضهم فيه ضم الهاء وفتحها وكسرها واسمه يزيد بن قنافة ويقال يزيد بن علي بن
 قنافة وقد على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو اقرب فصح رأسه فبت شعره فسمى
 هلبا فان قلت روى مسلم عن انس من طريق اسماعيل بن عبد الرحمن السدي قال سألت
 انس كف انصرف اذا صليت اعن يميني او عن يساري قال اما انا فاكثرت ما رأيت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ينصرف عن يمينه فهذا ظاهره يخالف اثر انس المذكور قلت لانسلم
 ذلك لانه لا يدل على منع الانصراف عن الشمال ايضا غاية ما في الباب انه يدل على ان اكثر انصرافه
 صلى الله تعالى عليه وسلم كان عن يمينه وعيب انس رضى الله تعالى عنه كان على من يتوخى ذلك اى يقصد
 ويكره ذلك فكأنه يرى تحتمه ووجوبه واما اذا لم يتوخ ذلك فيستوى فيه الامران ولكن
 جهة اليمين يكون اولى قوله يتوخى بتشديد الحاء المججمة قوله او يعمد شك من الراوى
 حدثنا ابو الوليد قال اخبرنا شعبة عن سليمان بن عمار بن عمير عن الاسود قال قال
 عبد الله لا يجعلن احدكم للشيطان شيئا من صلاته يرى ان حقا عليه ان لا ينصرف الا عن يمينه ولقد
 رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كثيرا ينصرف عن يساره **ش** مطابقة للترجمة من
 حيث انه على جواز الانصراف بعد عقيب السلام من الصلاة من الجانبين اما من جانب اليسار
 فنصريح في ذلك واما من جانب اليمين فيقوله لا يجعلن احدكم الى آخره **ذكر** رجاله **وهم** ستة
 ابو الوليد هشام بن عبد الملك وشعبة ابن الحجاج وسليمان الاعمش وعمار بن عمير وتخفيف الميم ابن
 عمير مضمر عمرو والاسود ابن زيد الخثي وعبد الله ابن مسعود **ذكر** لطائف اسناده **فيه** التحديث
 بصحة الجمع في موضع والاخبار كذلك في موضع وفيه الفتنه في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع
 وفيه عن عمار وفي رواية ابى داود الطيالسي عن شعبة عن الاعمش سمعت عمار بن عمير وفيه ثلاثة
 من التابعين وهم سليمان وعمار والاسود كلهم كوفيون وشعبة وابيطي وابو الوليد شيخ البخارى
 بصري **ذكر** من اخرجه غيره **ذكر** اخرجه مسلم عن ابى بكر بن ابي شيبة وعن اسحق بن ابراهيم
 وعن علي بن حشرم واخرجه ابوداود في الصلاة ايضا عن مسلم بن ابراهيم عن شعبة واخرجه

النسائي فيه عن عمرو بن علي وأخرج ابن ماجه فيه عن علي بن محمد عن وكيع وعن أبي بكر بن
 خالد ذكر معناه قوله لا يجعل بنون التأكيد في رواية الكشي في رواية غيره
 لا يجعل بدون النون قوله شيئا من صلاته وفي رواية مسلم جزءاً من صلاته قوله يرى بفتح الياء
 آخر الحروف بمعنى يعتقد أو يرى بضم الياء بمعنى يظن ووجد ارتباط هذه الجملة بما قبله هو أن يكون
 بياناً للجعل أو يكون استينافاً تقديره كيف يجعل للشيطان شيئاً من صلاته فقال يرى أن حقاً عليه
 إلى آخره قوله حقاً منصوب لأنه اسم إن وقوله إن لا ينصرف في محل الرفع على أنه خبر إن والمعنى
 يرى أن واجبا عليه عدم الانصراف إلا عن يمينه والكرامى تكلف ههنا فقال إن لا ينصرف معرفة
 إذ تقديره عدم الانصراف فكيف وقع خبراً لأن واسمه نكرة ثم اجاب بأن النكرة المخصوصة
 كالعرفة أو أنه من باب القلب أي يرى أن عدم الانصراف حق عليه انتهى قلت هذا تعسف
 وظاهر الاعراب هو الذي ذكرته وقال الكرماني وفي بعض الروايات إن بغير التشديد فهي إما
 مخففة من الثقيلة وحقاً مفعول مطلق وفعله محذوف أي قد حق حقاً وإن لا ينصرف فاعل الفعل
 المقدر وأما مصدرية قلت لم تصح رواية التخفيف حتى بوجه بهذا التوجيه قوله كثيراً
 ينصرف عن يساره انتصاب كثير على أنه صفة لمصدر رأيت محذوفاً وقوله ينصرف جملة حالية وفي
 رواية مسلم أكثر ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينصرف عن شماله فإن قلت روى مسلم
 عن انس أنه قال أما أنا أكثر ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينصرف عن يمينه ويمنها
 تعارض لأن كلامهما قد عبر بصيغة افعال قلت قال النووي يجمع بينهما بأنه صلى الله تعالى عليه
 وسلم كان يقول تارة هذا وتارة هذا فأخبر كل منهما بما اعتقد أنه الأكثر وإنما كره ابن مسعود
 أن يعتقد وجوب الانصراف عن اليمين وقد مر الكلام في حكم هذا الباب عن قريب مستقصى
 ص باب ما جاء في الصوم النبي والبصل والكراث وقول النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم من أكل البصل والثوم من الجوع أو غيره فلا يقرب من مسجدنا شيء أي هذا باب في بيان
 ما جاء في بيان أكل الثوم النبي وأكل البصل والكراث الثوم بضم التاء المثناة وقوله النبي بالجرح صفتي
 غير النضيج هو بكسر النون بعدها ياء آخر الحروف ثم همزة وقد نغم الياء قوله والبصل أي وما جاء
 في البصل قوله والكراث أي وما جاء في الكراث وهو بضم الكاف وتشديد الراء قوله وقول
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالجرح عطفاً على قوله ما جاء أي وما جاء في قول النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم من أكل البصل إلى آخره وهذا أيضاً من جملة الترجمة وليس لفظ الحديث هكذا
 بل هذا من تصرف البخاري وتجويزه نقل الحديث بالمعنى فإن قلت ليس في أحاديث الباب ذكر
 الكراث فاذكره في الترجمة قلت قال بعضهم كأنه أشار به إلى ما وقع في بعض طرق حديث جابر
 وهذا أولى من قول بعضهم أنه قاسه على البصل انتهى قلت روى مسلم في صحيحه من حديث
 جابر قال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن أكل البصل والكراث فقلبتا الحاجة فأكلنا منه
 فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من أكل من هذه الشجرة المثناة فلا يقرب من مسجدنا وفي مسند أبي حنيفة
 بإسناد على شرط الصحيح سئل جابر عن الثوم فقال ما كان بارضنا يومئذ ثوم أنا الذي نهى رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم عنه البصل والكراث وفي مسند السراج نهى رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم عن أكل الكراث فلم يتهواهم لم يجدوا بدا من أكلها فوجد ريحها فقال ألم أنكم الحديث

فالكرات ان لم يذكر صريحا في احاديث الباب فيمكن ان نقول انه مذکور دلالة فان حديث جابر الذي
 أتى فيه وان النبي صلى الله عليه وسلم أتى بقدر فيه خضرات من يقول فوجد لها ريحا الحديث يدل
 ان من جملة الخضرات التي لها ريح هو الكراث وهو ايضا من البقول فيسند تقع المطابقة بينه وبين
 قوله في الترجمة والكراث ووجود التطابق بين التراجم والاحاديث لا يلزم ان يكون صريحا
 دائما يظهر ذلك بالتأمل وهذا التوجيه اقرب من قول هذا القائل كانه اشار به الى ما وقع
 في بعض طرق حديث جابر رضي الله تعالى عنه وقوله وهذا اولى من قول بعضهم انه قاله على
 البصل اراد به صاحب التوضيح فانه قاله هكذا وهذا ابعد من الذي قاله فان قلت قوله من الجوع
 لم يذكر صريحا في احاديث الباب قلت لم يقع هذا الا في كلام الصحابي وهو في حديث جابر الذي
 ذكرناه الآن وفيه نقلتنا الحاجة ومن جملة الحاجة الجوع واصرح منه ما وقع في حديث ابى سعيد لم نجد
 ان فتحت خير فوقتنا في هذه البقالة والناس جياع الحديث رواه البيهقي وزعم انه عند مسلم قوله
 او غيره اى او غير الجوع مثل الاكل بالتشهي والتأدم بالخبز ص حدثنا عبد الله بن محمد
 قال اخبرنا ابو عاصم قال اخبرنا ابن جريح قال اخبرني عطاء قال سمعت جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم من اكل من هذه الشجرة يريد الثوم فلا يغشانا في مسجدنا قلت ما يعنى به قال ما اراه
 يعنى الا ينه وقال بخلد بن يزيد عن ابن جريح الاتشدش ص مطابقة للترجمة في قوله ما جاء في الثوم ص ذكر
 رجاله ص وهم خمسة ص الاول عبد الله بن محمد بن عبد الله بن جعفر بن اليان ابو جعفر الجعفي البخاري
 المعروف بالمسندى وانما عرف به لانه كان وقت الطلب يتبع الاحاديث المسندة ولا يرغب في
 المقاطيع والمراسيل مات في ذى القعدة سنة تسع وعشرين ومائتين ص الثاني ابو عاصم النبيل
 واسمه الضحاك بن محمد ص الثالث عبد الملك بن جريح ص الرابع عطاء بن ابي رباح ص الخامس جابر
 ابن عبد الله الانصاري رضي الله تعالى عنه ص ذكر لطائف اسناده ص فيه التحديث بصيغة الجمع
 في موضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع ايضا في موضعين وبصيغة الافراد من الماضي في موضع وفيه
 السماع وفيه القول في خمسة مواضع وفيه ان رواه ما بين بخاري وبصري ومكي وفيه ان شيخه
 المسندى من افراده وفيه ان اباعاصم ايضا شيخه فانه روى عنه بواسطة ويروى عنه ايضا بلا واسطة
ص ذكر من اخرجه غيره ص اخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن محمد بن حاتم وعن اسحق بن
 ابراهيم وعن محمد بن رافع واخرجه الترمذي في الاطعمة عن اسحق بن منصور واخرجه النسائي
 في الصلاة وفي الوليمة عن اسحق بن منصور به وعن محمد بن عبد الاعلى ولما روى الترمذي حديث
 جابر هذا قال وفي الباب عن عمر وابي ايوب وابي هريرة وابي سعيد وجابر بن سمرة وقره وابن
 عمر رضي الله تعالى عنهم قلت وفي الباب ايضا عن حذيفة وابي ثعلبة الخشني والمغيرة بن شعبة
 وعلى وانس وعبد الله بن زيد رضي الله تعالى عنهم ص لحديث عمر عند مسلم وغيره وحديث ابى ايوب
 عند الترمذي وحديث ابى هريرة عند مسلم وحديث ابى سعيد عند مسلم ايضا وحديث جابر بن سمرة عند
 الترمذي وسند حديث قره عند البيهقي وحديث ابن عمر عند البخاري ومسلم وحديث حذيفة عند ابن
 حبان وحديث ابن ثعلبة عند الطبراني في الاوسط وحديث المغيرة عند الترمذي وحديث على
 رضي الله تعالى عنه عند ابى نعيم في الحلية وحديث انس عند البخاري وغيره وحديث عبد الله بن زيد
 عند الطبراني ص (ذكر معناه) ص قوله من هذه الشجرة الشجرة واحد شجر والشجر النبات الذي

له سق والخبث البت الذي ينجح في الارض لاساق لكان قتل ويقتل عد العرب كل شيء يذبح
 له ارموا في الارض يخاص ما قطع من طاهره فهو شجرة وليس لها اروسة تثبت فوقهم والارزاق
 الاصل فان قلت على ما ذكر كيف اطلق الشجر على الثوم ونحوه قلت قد يطلق كل منزه
 على الآخر وتكلم افصح النسخاء به من اقوى الدلائل وقال الخطابي فيه انه جعل الثوم من جنس
 الشجر والعامة انما يسمون اشجرا كان له ساق يحمل اغصانه دون ما يسهط على الارض قوله
 فلا يشاء من الغشيان وهو المجيء والاثيان اي دلائلنا وانما ثبت الالف لان الاصل فلا يشاء كما
 هو في رواية كذا لانه اجري المعتل مجرى الصحيح كما في قول الشاعر * اذا التجوز غضبت فطلق
 * ولا تر منها ولا تعلق * واما ان تكون الالف مولدة من اشباع الفتحة بمسقوط الالف الاصلية
 بالجزم قوله في مسجدنا وفي رواية الكسبي وبني الوقت في مسجدنا بصيغة الجمع قوله قلت ما يعني به
 اي ما يقصد القائل هو عطاء بن ابي رباح يعني قال عطاء تات لجابر رضي الله تعالى عنه ما يعني رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم به اي بالثوم انضجنا امنا قال جابر ما رأيت بضم الهمزة اي ما اظلم صلى الله
 تعالى عليه وسلم يعني اي يقصده اي في الثوم وقال بعضهم واطن السائل ابن جريح والمسؤل
 عطاء قلت الذي قلنا هو الاقرب والاوجه على ما لا يخفى وبه جزم الكرمانى قوله وقال محمد
 بضم الميم وسكون الهاء المججمة ابن يزيد من الزيادة ابو الحسن الخرائمي مات سنة ثلاث وتسمين ومائة
 قوله عن ابن جريح يعني يروي عن عبد الملك بن جريح الا انه بفتح النون بينهما ثمانية مشاة من فوق ساكنة
 يعني قال بدل فيه تنه وهو الرائحة الكريهة وهذا التعليق يخالف ما رواه جماعة عن ابن جريح فان
 اباعوا نرواه في صحيحه من طريق روح بن عباد عن ابن جريح كما رواه ابو عاصم عن ابن جريح نحوه
 وكذلك رواه ابو نعيم في المستخرج من طريق ابن ابي عدى عن ابن جريح فلفظ الكل النفي لانه
 ذكر ما يستفاد منه فيه كراهة اكل الثوم النفي ولا يحرم اما الكراهة فلما تحته الكراهة ولهذا قال
 من اكل من هذه التجارة فلا يشاء في مسجدنا واما عدم الحرمة فلهو صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث
 جابر الذي يأتي في هذا الباب كل فاني اناجي من لانا جي وقال ابن بطال قوله صلى الله تعالى
 عليه وسلم من اكل يدل على اباحة اكل الثوم لانه لفظ يدل على الاباحة وتعب بان هذه الصيغة
 انما تعطي الوجود لا الحكم لان معناه من وجد منه الاكل وهو اعم من كونه مباحا او غير مباحات
 فلا حاجة الى الاستدلال على الاباحة بهذه الطريقة فان حديث جابر يدل على اباحة صريحا وكذلك
 حديث ابي ايوب رواه الترمذي حدثنا محمود بن غيلان حدثنا ابو داود انبأنا سمعنا عن سماك بن حرب
 سمع جابر بن سمرة يقول نزل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ابي ايوب وكان اذا اكل طعاما
 بمت اليد بفضله فبث اليه يوما بطعام ولم يأكل منه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما اتى ابو
 ايوب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر ذلك له فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الثوم
 فقال يا رسول الله احرام هو قال لا ولكن اكرهه من اجل ريحه وقال الترمذي ايضا حدثنا محمد
 ابن حنبل حدثنا يزيد بن الحباب عن ابي خزيمة عن ابي الليث عن الثوم من طيبات الرزق وابو خزيمة اسمه
 خالد بن دينار وهو ثقة عند اهل الحديث وداود بن ابي مالك وسعف بن ابي الليث اسمه ربيع وهو
 الرباعي وهو الذي ذكرنا كراهة الثوم التي لا اجل رائجها رائجها اما المرم الماطوخ منه فلا يكره لما روى
 ارد عن محمد بن سعد قال حدثنا الجراح ابو كعب عن ابي اسمعيل عن شريك عن عيسى بن عطاء قال نهي

عن اكل الثوم الامطبوخا وروى ايضا عن حديث معاوية بن قرة عن أبيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن هاتين الشجرتين وقال من اكلهما فلا يقربن مسجدا وقال ان كنتم لابد آكلتهما فأمتيوهما طبخنا ثم ان حديث الباب في الثوم فقط وسيجيء حديث جابر رضى الله تعالى عنه في هذا الباب ان البصل مثل الثوم وان الخضرات من البقول التي لها رائحة كذلك ويدخل فيه الكراث والفجل ايضا ونص على الفجل في المعجم الصغير للطبراني وذكره مع الثوم والكراث ونقل ابن التين عن مالك قال الفجل ان كان يظهر ريحه فهو كالثوم وقيد عياض بالجشاء وفي التوضيح وشذ اهل الظاهر فحرموا هذه الاشياء لافضائها الى ترك الجماعة وهي عندهم فرض عين وتقريره ان يقال صلاة الجماعة فرض عين ولا يتم الا بترك اكلها وما لا يتم الواجب الا به فهو واجب فترك اكلها واجب فتكون حراما قلت صرح ابن حزم منهم بان اكلها حلال مع قوله بأن الجماعة فرض عين هو وفيه ترك الاتيان الى المسجد عند اكل الثوم ونحوه وهو بعمومه يتناول المجامع كصلى العيد والجنائز ومكان الولية وحكم رحبة المسجد حكمه لانه منه وخص القاضي عياض الكراهة بما اذا كان معهم غيرهم اما اذا كان كلهم اكلوه فلا لكن ينبغي احترام الملائكة وليس المراد بالملائكة الحفظة قلت العلة اذى الملائكة واذى المسلمين فيختص النبي بالمساجد وما في معناها ولا يختص بمسجده صلى الله تعالى عليه وسلم بل بالمساجد كلها عملا برواية مساجدنا بالجمع وشذ من خصه بمسجده صلى الله تعالى عليه وسلم ويحقق بما نص عليه في الحديث كل ماله رائحة كريهة من الماء كولات وغيرها وانما خص الثوم هنا بالذكر وفي غيره ايضا بالبصل والكراث لكثرة اكلهم بها وكذلك الحق بذلك بعضهم من بفيه بخار أوبه جرح له رائحة وكذلك القصاب والسماك والمجنوم والابرص أولى بالالحاق وصرح بالمجنوم ابن بطلال ونقل عن سكنون لا يرى الجمعة عليه واحتج بالحديث والحق بالحديث كل من أذى الناس بلسانه في المسجد وبداقتي ابن عمر رضى الله تعالى عنهما وهو اصل في نفى كل ما يأتى به ولا يبعد ان يعذر من كان معذورا بأكل ماله ريح كريهة لما روى ابن حبان في صحيحه عن المغيرة بن شعبه انه أتيت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فوجد من ريح الثوم فقال من اكل الثوم قال فأخذت يده فأدخلتها فوجد صدرى معصوبا فقال ان لك عذرا وفي رواية الطبراني في الاوسط استكيت صدرى فأكلته وفيه فلم يعنفه صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثنا نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال في غزوة خيبر من اكل من هذه الشجرة يعنى الثوم فلا يقربن مسجدا **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة **و** رجاله قد ذكروا غير مرة ويحيى هو القبطان وعبيد الله ابن عمر العمري **و** اخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن زهير بن حرب ومحمد بن المثنى واخرجه ابو داود في الاطعمة عن احمد بن حنبل **قوله** فلا يقربن مسجدا بنون التأكيد المشددة وفي لفظ لمسلم فلا يأتين المساجد وفي لفظ له فلا يقربن مسجدا حتى يذهب ريحها يعنى الثوم واورد ابن بطلال في شرحه بلفظ فلا يغنى في مسجدا قلت ما يعنى به قال ما أراه يعنى الانية قلت هذا لم يرد في حديث ابن عمر انما هو في حديث جابر الذي بعده **ص** حدثنا سعيد بن عفيرة قال حدثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب زعم عطاء ان جابر بن عبد الله زعم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اكل ثوما او بصلا فليعتزلنا او قال عليه تزل مسجدا وليعده في بيته وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أتى بقدر فيه خضرات من بقول فوجد

في قريوها الى بعض اصحابه كان معه فماراه كراما كلها فتال كل فاني
 اناجي من لانا جي شس مطابقة لترجمة في انثوم والبصل ذكر خاله وهم ستة سعيدو
 ابن كثير بن عفر ابو عثمان المصري وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري ويونس ابن يزيد
 وابن شهاب هو محمد بن سليمان شهاب الزهري وعطاء ابن ابي رباح ذكر لطائف اسناده
 فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العتنة في موضعين وفيه زعم في موضعين قال الخطابي لم
 يقل زعم على وجه التهمة لكنه لما كان اسرا مختلفا فيه اتي باللفظ زعم لان هذا اللفظ لا يكاد يستعمل
 الا في امر رتاب فيد او يختلف فيه وقال الكرماني زعم اي قال لان الزعم يستعمل للقول المحقق وفي
 رواية الاصيلي عن عطاء وفي رواية لمسلم من وجه آخر عن ابن وهب حديث عطاء وفي رواية احمد بن
 صالح الآتية عن جابر لم يقل زعم قلت دلت هذه الروايات ان زعم ههنا بمعنى قال كاذكراه الكرماني
 وفيه ان الاثنين الاولين من الرواة نصريان والثالث والرابع مدني والخامس مكّي ذكر تعدد
 موضعه ومن أخرجه غيره أخرجه البخاري ايضا في الاعتصام عن علي بن عبد الله وعن احمد
 ابن صالح وأخرجه مسلم في الصلاة عن ابي الطاهر وحرمة بن يحيى وأخرجه ابو داود في
 الاطعمة عن احمد بن صالح وأخرجه النسائي في الوصية عن يونس بن عبد الاعلى ذكر معناه
 قوله او قال فليعتزل مسجدنا شك من الراوى وهو الزهري ولم يختلف الرواة عنه في ذلك قوله
 وليقعدوا او العطف وفي رواية ابي ذر اولي تعد بالشك وهو اخض من الاعتزال لانه اعم من ان يكون
 في البيت او غيره قوله وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عطف على الاسناد المذكور والتقدير وحديثا
 سعيد بن غفير باسناده ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيكون هذا حديثا آخر وقال بعضهم وقيل
 تردد البخاري فيه هل موصول او مرسل قلت على التقدير الذي ذكرنا لا تردد فيدانه موصول
 لان المعطوف في حكم المعطوف عليه قوله اتي بقدر بكسر القاف وهو القدر الذي يطبخ فيه الطعام
 ويجوز فيه التذكير والتأنيث وقال بعضهم والتأنيث اشهر لكن الضمير في قوله فيه خضرات يعود الى
 الطعام الذي في القدر فالتقدير اتي بقدر من طعام فيه خضرات ولهذا اعاد الضمير على القدر اعاده
 بالتأنيث حيث قال فاخبر بما فيها وحيث قال قريوها انتهى قلت هذا تصرف فيه تعسف فلا يحتاج
 الى تطويل الكلام ولما جاز في القدر التذكير والتأنيث اعاد الضمير اليه تارة بالتذكير وتارة بالتأنيث
 نظرا الى جواز الوجهين قوله خضرات بضم الخاء وفتح الضاد المجمعين جمع خضرة كذا هو في
 رواية ابي ذر وفي رواية غيره بفتح اوله وكسر ثانيه وقال ابن السنين روي بفتح الخاء وكسر
 الضاد وقال ابن قريول ضبطه الاصيلي بضم الخاء وفتح الضاد والمعروف الاول قوله من يقول كلمة
 من فيه بيانية ويجوز ان تكون للتبويض قوله فوجداني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فاخبر
 على صيغة المجهول اي اخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بما في القدر قوله قريوها الضمير فيه يجوز
 ان يرجع الى الخضرات ويجوز ان يرجع الى القدر ويجوز ان يرجع الى القول قوله الى بعض
 اصحابه وقال الكرماني هذا اللفظ ثقل بالمعنى اذ الرسول لم يقل بهذه العبارة بل قال قريوها
 الى فلان مثلا او فيه محذوف اي قال قريوها شيئا او اشار الى بعض اصحابه انتهى وقال بعضهم
 والمراد ببعض ابواب الانصارى ففي صحيح مسلم من حديث ابي ايوب في قصة نزول النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال فكان يصنع للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم طعاما فاذا جئ به اليه اي

بعد ان يأكل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منه سأل عن موضع اصابع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فصنع ذلك مرة فقليل له لم يأكل وكان الطعام فيه ثوم فقال أحرام هو يا رسول الله قال لا ولكن اكرهه قلت ليس فيه دليل على ان المراد من البعض ابو ايوب لم لا يجوز ان يكون غيره من اصحابه بل الظاهر انه غيره لان رد طعامه اليه فيه ما فيه فان قلت قوله كل خطاب لابي ايوب فذا يدل على ان المراد من البعض ابو ايوب قلت لانسلم ذلك لانه يجوز ان يأمر بالتقريب الى غيره ويأمر بالاكل معه على انه جاء في حديث ام ايوب قالت نزل علينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فتكلمنا له طعاما فيه بعض البقول فذكر الحديث نحوه وقال وفيه كلوا فاني لست كأحد منكم اخاف ان اؤذي صاحبي فهنا امر بالاكل للجماعة وابي ايوب منهم وليس بمتمتع قوله فاني اناجي من لاتناجي اى الملائكة ويوضح ذلك ما رواه ابن خزيمة وابن حبان من وجه آخر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارسل اليه بطعام من خضرات فيه بصل او كراث فلم يرفه اثر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأبى ان يأكل فقال له ما منعك قال لم أرا تريدك قال استحي من ملائكة الله وليس بمحرم ﴿ ذكر ما استفاد منه ﴾ من ذلك ان البعض استدلل به على ان اقامة الفرض بالجماعة ليست بفرض لان اكل الثوم ونحوه جائز ومن لوازمه الشرعية ترك الصلاة بالجماعة وترك الجماعة في حق آكله جائز ولازم الجائر جائز ﴿ ومنه ما يدل على ان اكل الثوم ونحوه من الاعذار المرحضة في ترك حضور الجماعة فان قلت لم لا يجوز ان يكون النهى خرج مخرج الزجر عن اكل هذه الاشياء فلا يقتضي ذلك ان يكون عذرا في ترك الجماعة الا ان تدعو الى اكلها ضرورة وعن هذا قال الخطابي توهم بعضهم ان اكل الثوم عذر في التخلف عن الجماعة وانما هو عقوبة لا يحكم على فاعله اذ حرم فضل الجماعة قلت قوله صلى الله تعالى عليه وسلم قربوها الى بعض اصحابه بنفى الزجر فان قلت الزجر متأخر عن الامر بالتقريب بمدة كثيرة لان الامر بالتقريب كان حين قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة ومن جهة احاديث الزجر حديث ابن عمر وهو كان في غزوة خيبر وكانت غزوة خيبر في سنة ست قلت سلمنا ذلك ولكن قوله صلى الله تعالى عليه وسلم وليتعد في بيته صريح على ان اكل هذه الاشياء عذر في التخلف عن الجماعة وايضا ههنا علتان احدهما اذى المسلمين والثانية اذى الملائكة فبالنظر الى العللة الاولى يعذر في ترك الجماعة وحضور المسجد وبالنظر الى الثانية يعذر في ترك حضور المسجد ولو كان وحده ﴿ ومنه ما استدلل به المهلب وهو قوله فاني اناجي من لاتناجي على ان الملائكة افضل من البشر وليس ذلك بصحيح لانه لا يلزم من تفضيل بعض افراد الشيء على بعضه تفضيل الجنس على الجنس وقد علم في موضعه ﴾ ومنه ما استدلل به بعضهم على ان اكل الثوم ونحوه كان حراما على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وليس ذلك بصحيح لان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث ابي ايوب المذكور وليس بمحرم يدل بعمومه على عدم التحريم مطلقا ﴿ ص وقال احمد بن صالح عن ابن وهب اتى بدير قال ابن وهب يعنى طبقا فيه خضرات ولم يذكر الليث وابوصفوان عن يونس قصة القدر ولا أدري هو من قول الزهري او في الحديث ش ﴿ اشار بهذا الى ان احمد بن صالح المصري وهو احد مشايخه ومن الافراد قد خالف سعيد بن عفير شيخه الذي روى عنه الحديث المذكور في لفظة قدر بالقاف حيث روى عن عبدالله بن وهب وقال

اتى بدير بفتح الباء الموحدة وسكون الدال وفي آخره راء ومخالفته اياه في هذه اللفظة فقط
 ووافقه في بقية الحديث عن ابن وهب وقد اخرج البخاري في الاعتصام وقال حدثنا احمد بن
 صالح وذكر قول ابن وهب يعني طبقا فيه خضرات وكذا اخرج ابو داود لكن آخر تفسير
 ابن وهب فذكره بعد فراغ الحديث وقال حدثنا احمد بن صالح قال حدثنا ابن وهب قال
 اخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني عطاء بن ابي رباح ان جابر بن عبد الله قال ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال من اكل ثوما او بصلا فليعتزلنا او ليعتزل مسجدنا او ليقعد في بيته وانه
 اتى بدير فيه خضرات من القول فوجد لها ريحا سأل فاجبر بما فيها من القول فقال قربوها
 الى بعض اصحابه كان معه فلما رآه كره اكلها قال كل فاني اناجي من لانا جي قال احمد بن صالح بدير وفيه
 ابن وهب بطبق انتهى ورجح جماعة من الشراح رواية احمد بن صالح لكون عدالله بن وهب
 فسر البدر بالطبق فدل على انه حدث به كذلك وزعم بعضهم ان لفظة بقدر بالقاف تصحيف لانا
 تشعر بالطبخ وقد ورد الاذن بأكل القول مطبوخة بخلاف الطبق فظاهره ان القول كانت فيه نية
 قلت اخرج مسلم عن ابي الطاهر وحرمة كلاهما عن ابن وهب فقال بقدر بالقاف والاستبدال
 على التصحيف بلفظ الطبق لا يتم لانه يمكن ان ما كان فيه كان مطبوخا فانه لا مانع من ذلك فافهم وسمي
 الطبق بالبدر لاستدارته تشبيها بالتمر عند كاله قوله ولم يذكر الليث وابوصفوان عن يونس قصة
 القدر اشار بهذا الى ان الليث بن سعد وابا صفوان عبد الله بن سعيد بن عبد الله بن مروان الاموي
 روي هذا الحديث عن يونس بن يزيد عن عطاء عن جابر ولم يذكر قصة القدر اما رواية الليث
 فان الذهلي وصلها في الزهريات واما رواية ابي صفوان فوصلها البخاري في الاطبعة عن علي بن
 المديني عنه واقتصرنا على الحديث الاول قوله ولا ادري هوم من قول الزهري او في الحديث اشار
 بهذا الكلام الى ان ذكر قصة القدر هل هوم من قول الزهري بأن يكون مدرجا او هو مروي
 في الحديث المذكور وقال الكرماني لفظ لا ادري يحتمل ان يكون قول ابن وهب او البخاري
 او سعيد بن عفير شيخ البخاري وقال بعضهم هو كلام البخاري وهوم من زعم انه كلام احمد بن صالح
 قلت ان كان مراده من هذا الزاعم هو الكرماني فليس كذلك لان الكرماني ردد في القول بين
 الثلاثة المذكورين ولم يذكر احمد بن صالح الا عند قوله ولم يذكر قال ولعله قول احمد وان كان
 مراده غير الكرماني من الشراح فهو محل الاحتمال وليس محل الزعم وقال الكرماني فان قلت ما معنى
 كونه قول الزهري او كونه في الحديث قلت معناه ان الزهري نقله مرسل عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم ولهذا لم يروه يونس عن الليث وابي صفوان او مسندا كما في الحديث ولهذا نقله ابن
 وهب عن يونس عن الزهري **ص** حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز
 قال قال رجل انس بن مالك رضي الله تعالى عنه ما سمعت نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
 في الثوم فقال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اكل من هذه الشجرة فلا يقربنا ولا يصلي
 معنا **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة **و** ذكر رجاله **و** هم اربعة **الاول** ابو معمر بفتح الميم
 عبد الله بن عمرو بن ابي الجراح المقعد البصري **الثاني** عبد الوارث بن سعيد الغبري البصري **الثالث**
 عبد العزيز بن صهيب الباني البصري **الرابع** انس بن مالك رضي الله عنه **و** ذكر لطائف
 اسناده **و** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه النعنة في موضع واحد وفيه القول في خمسة مواضع

وفيه ان رجاله كلهم بصريون وفيد ذكر رجل لم يعرف اسمه واخرجه البخاري ايضا في الاطعمة
عن مسدد واخرجه مسلم في الصلاة عن شيان **قوله** ذكر معناه **قوله** ما سمعت بلفظ الخطاب وكلمة
الاستفهامية **قوله** يقول في الثوم ويروى يذكر في الثوم **قوله** هذه الشجرة قد ذكرنا وجد
اطلاق الشجرة على الثوم **قوله** فلا يقربنا بفتح الراء والباء الموحدة وبنون التأكيد المشددة **قوله**
ولا يصلين عطف عليه بنون التأكيد المشددة ايضا **قوله** معنا بسكون العين وفتحها ومعناه
مصابنا **قوله** ويستفاد منه ان آكل الثوم لا يقرب احدا حتى لا يتأذى برائحته سواء في الصلاة
او خارجها ويستفاد من قوله ولا يصلين معنا جواز ترك الجماعة في المسجد وغيره وليس فيه
تقييد النهي بالمسجد ولا تخصيص بمسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك **ص باب**
وضوء الصبيان ومتى يجب عليهم الغسل والطهور وحضورهم الجماعة والعيدن والجنائر
وصفوفهم **ش** اي هذا باب في بيان وضوء الصبيان ولم يبين ما حكمه هل هو واجب او ندب
لانه لو قال واجب لاقتضى ان يعاقب الصبي على تركه وليس كذلك ولو قال ندب لاقتضى صحة
صلاته بغير وضوء وليس كذلك فابهم ليس من ذلك والصبيان جمع صبي قال الجوهرى الصبي الغلام
والجمع صبية وصبيان وهو من الواوى ولم يقولوا أوصية استغناء بصبية كما لم يقولوا اغلثة استغناء
بغلثة وقال في الغلام الغلام معروف انتهى قلت مادام الولد في بطن امه فهو جنين فاذا ولدته سمي
صبياما دام رضيعا فاذا فطم سمي غلاما الى سبع سنين ثم يصير يافعا الى عشر حجج ثم يصير حزورا الى خمس
عشرة سنة ثم يصير فدا الى خمس وعشرين سنة ثم يصير عنطلا الى ثلاثين سنة ثم يصير صملا الى خمسين
سنة ثم يصير شيخا الى ثمانين سنة ثم يصيرهما بعد ذلك فانما كبير اهكذا ذكر في كتاب خلق الانسان
عن الاصمعي وغيره فان قلت روى ابو داود والترمذي وصححه ابن خزيمة والحاكم من طريق عبد الملك بن
الربيع بن سبرة عن أبيه عن جده مرفوعا علوا الصبي الصلاة ابن سبع سنين واضربوه عليها ابن عشر فهذا
يدل على ان الصبي يطلق على من سنه سبع سنين فكيف قيل المولود سمي صبياما دام رضيعا قلت افسح الفصحاء
اطلق على ابن سبع سنين لفظ الصبي وهو الذي يقبل وعن هذا قال الجوهرى الصبي الغلام وقد ذكرنا الآن
ان المود من حين يفطم يسمى غلاما الى سبع سنين **قوله** ومتى يجب عليهم الغسل وبين ذلك في حديث ابى
سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه الا ترى عن قريب فانه قال الغسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم فيفهم منه
ان الاحتلام هو شرط لوجوب الغسل فان قلت الحديث الذى ذكرته عن ابى داود وغيره يقتضى تعيين
وقت الوضوء لتوقف الصلاة عليه وان لم يحتلم قلت لم يقل الجمهور بظاهره فانهم قالوا لا تجب
عليه الا بالبلوغ وقالوا ان التعليم بالصلاة والضرب عليها عند عشر سنين للتدريب وقال بظاهره
قوم حتى قالوا تجب الصلاة على الصبي للامر بضربه على تركها وهذه صفة الوجوب وبه
قال احمد في رواية والشافعى مال اليه وقال البيهقى الحديث المذكور منسوخ بحديث
رفع القلم عن الصبي حتى يحتلم **قوله** والطهور من عطف العام على الخاص **قوله** وحضورهم
بالجر عطفًا على قوله وضوء الصبيان **قوله** الجماعة منصوب بالمصدر المضاف الى فاعله والعيدن
عطف عليه والجنائر بالنصب كذلك عطف على ما قبله **قوله** وصفوفهم بالجر ايضا عطف على ما قبله
اي وصفوف الصبيان والترجمة المذكورة مركبة من ستة اجزاء **ص** حدثنا محمد بن
المثنى قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة قال سمعت سليمان الشيباني سمعت الشعبي قال اخبرني

من مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على قبر منبوذ فأهمهم وصفوا عليه فقلت يا باعمر
من حدثك قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما **ش** مطابقتها للجزء الاول من الترجمة
وهو وضوء الصبيان والجزء الثالث وهو قوله وحضورهم الجماعة والجزء السادس وهو
قوله وصفوهم فان ابن عباس كان في ذلك الوقت صغيرا طفلا وقد حضر الجماعة ودخل في صفهم
وصلى معهم ولم يكن صلى ابوضوء **ذكر رجاله** وهم ستة **الاول** محمد بن المثنى هو محمد
ابن عبد الله المثنى بن عبد الله بن انس بن مالك الانصاري البصري **الثاني** غندر بضم الغين المحمدي
وسكون النون وفتح الدال المهملة وفي آخره راء وهو لقب محمد بن جعفر البصري **الثالث** شعبة
ابن الحجاج **الرابع** سليمان بن ابي سليمان واسمه فيروز ابو اسحق الشيباني الكوفي **الخامس** طاهر
الشعبي **السادس** صحابي لم يسم **ذكر لطائف استاده** فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة
مواضع وفيه السماع في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الافراد من الماضي وفيه القول في ستة
مواضع وفيه ان شيخه منسوب الى جده وفيه ان احد الرواة مذكور بلقبه وفيه صحابي مجهول
ولكن جهالة الصحابي لا تضر صحة الاستناد وفيه ان الاولين من رواته بصريان **والثالث** واسطي
والرابع كوفي والخامس كذلك كوفي وفيه سليمان ميم بنسبته وفيه ان احدهم يذكر كذلك بنسبته
الى قبيلته وفيه رواية التابي عن التابي وهما سليمان والشعبي **ذكر تعدد موضعه** ومن أخرجه
غيره **أخرجه البخاري** ايضا في الجنائز عن مسلم بن ابراهيم وسليمان بن حرب وحجاج بن منهال
فرقهم اربعتهم عن شعبة وفيه ايضا عن موسى بن اسميل وأخرجه مسلم في الجنائز عن محمد بن
المثنى به وعن الحسن بن الربيع وابي كامل الجعدي وعن اسحاق بن ابراهيم وعن عبيد الله بن معاذ
وعن الحسن بن الربيع ومحمد بن عبد الله بن نمير وعن يحيى بن يحيى وعن محمد بن حاتم وعن
اسحق بن ابراهيم وهارون بن عبد الله وعن ابي غسان ومحمد بن عمرو الرازي وأخرجه ابو داود وفيه
عن محمد بن العلاء وأخرجه الترمذي فيه عن احمد بن مسيع وأخرجه النسائي فيه عن يعقوب بن ابراهيم
وعن اسماعيل بن مسعود وأخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد **ذكر معناه** قوله من مع النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية الترمذي حديثا للشعبي اخبرني من رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قوله على قبر منبوذ بفتح الميم وسكون النون وضم الباء الموحدة وفي آخره ذال معجمة اي
على قبر منفرد عن القبور وقال ابن الجوزي وقد رواه قوم على قبر منبوذ باضافة قبر الى منبوذ
وفسروه باللقب قال وهذا ليس بشيء لان في بعض الالفاظ اني قبرا منبوزا انتهى قلت يؤيد ما قاله
رواية الترمذي ورأى قبرا منتبذا فصف اصحابه الحديث وفي رواية الصحيح على قبر منبوذ على
ان المنبوذ صفة للقبر بمعنى منفرد كما ذكرنا وقال الخطابي ايضا انه روى علي وجهين يعني
بالاضافة والصفة قال الحافظ الدميطي من رواه منونا فيها على النعت اي منتبذا عن القبور
ناحية يقال جلست نبتة بالفتح والضم اي ناحية ويرجع الى معنى الطرح فكأنه طرح في غير
موضع قبور الناس ومن رواه بغير تنوين على الاضافة فعناه قبر لقيط وولد مطروح والرواية
الاولى اصح لانه جاء في بعض طرق البخاري عن ابن عباس في التي كانت تقم المسجد ولما رواه
الترمذي حديث ابن عباس هذا قال وفي الباب عن انس وزييدة ويزيد بن ثابت وابي هريرة
وعامر بن ربيعة وابي قتادة وسهل بن خنيس رضي الله تعالى عنهم قلت وفي الباب ايضا عن جابر

وابي سعيد وابي امامة بن سهل * اما حديث انس فرواه مسلم عند ان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم صلى على قبر ورواه ابن ماجه ايضا وزاد بعدما دفن * واما حديث بريدة فرواه ابن ماجه من
 رواية ابن بريدة عن أبيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على ميت بعد ما دفن * واما حديث
 يزيد بن ثابت فرواه النسائي وابن ماجه من رواية خارجة بن زيد بن ثابت عن عمه يزيد بن ثابت
 انهم خرجوا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذات يوم فرأى قبراً حديثاً قال ما هذا قالوا هذه
 فلانة مولاة ابي فلان الحديث وفيه فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصف الناس خلفه
 فكبر عليها اربعاً * واما حديث ابي هريرة فتفق عليه على ما يجي ان شاء الله تعالى * واما حديث
 طامر بن ربيعة فرواه ابن ماجه عن ان امرأة سوداء ماتت الحديث وفيه قال لاصحابه صفوا عليها
 وصلى عليها * واما حديث ابي قتادة فرواه البيهقي عنه في وفاة البراء بن معرور وصلاة النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم على قبره * واما حديث سهل بن حنيف فرواه ابن ابي شيبة في مصنفه عند انه
 صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على قبر امرأة فكبر اربعاً * واما حديث جابر فرواه النسائي عنه انه
 صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على قبر امرأة بعدما دفنت * واما حديث ابي سعيد فرواه ابن ماجه
 عند قال كانت سوداء تقم المسجد الحديث وفيه فخرج اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باصحابه
 فوقف على قبرها فكبر عليها والناس خلفه * واما حديث ابي امامة بن سهل فرواه النسائي عنه
 انه قال مرضت امرأة من اهل العوالي الحديث وفيه فأتى قبرها فصلى عليها فكبر اربعاً قال
 النووي في الخلاصة وابو امامة له صحبة وقال شيخنا زين الدين العراقي له رؤية فاما صحبته فلا
 وقال الذهبي في كتاب تجريد الصحابة ابو امامة بن سهل بن حنيف اسمه اسعد سماه رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم حديثه مرسل قوله وصفوا عليه اى على القبر قوله فقلت يا باعمرو
 اصله يا باعمرو حذف الهمزة للتخفيف وابو عمرو كنية الشعبي رجاه الله قوله قال ابن عباس
 اى قال حدثني ابن عباس وفاعل قال هو الذي مر مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر
 ما يستفاد منه * فيه جواز الصلاة على القبر قال اصحابنا وان دفن الميت ولم يصل عليه صلى
 على قبره ولا يخرج منه ويصلى عليه ما لم يعلم انه تفرق هكذا ذكر في المبسوط وهذا يشير الى
 انه اذا شك في تفرقه وتسخنه يصلى عليه وقد نص الاصحاب على انه يصلى عليه مع الشك في
 ذلك ذكره في المفيد والمزيد وجوامع الفقه وبقوا لنا قال الشافعي واحد وهو قول ابن
 عمر وابي موسى وعائشة وابن سيرين والا وزاعى ثم هل يشترط في جواز الصلاة على قبره
 كونه مدفوناً بعد الغسل فالصحيح انه يشترط ورواه ابن سماعة عن محمد بن ابي بكر وهذا
 الذي ذكرنا اذا دفن بعد الغسل قبل الصلاة عليه واذا دفنوه بعد الصلاة عليه ثم تذكروا
 انهم لم يغسلوه ثم فان لم يغسلوه التراب عليه يخرج ويغسل عليه وان اها لوا التراب عليه
 لم يخرج ثم هل يصلى عليه ثانياً في القبر ذكره الكرخي انه يصلى عليه وفي النوادر عن محمد
 القياس ان لا يصلى عليه وفي الاسحسان ان يصلى عليه وفي المحيط لوصلى عليه من لولاية عليه
 يصلى على قبره والاعتبار في كونه قبل التسخن غالب الظن فان كان غالب الظن انه تسخن لا يصلى
 عليه ولا يصلى عليه وعن ابي يوسف يصلى عليه الى ثلاثة ايام وللشافعية ستة اوجه اولها الى ثلاثة
 ايام ثانياً الى شهر كقول احمد ثالثاً ما لم يبل حسنه رابعاً يصلى عليه من كان من اهل الصلاة عليه

يوم موته خامسها يصلي عليه من كان من اهل فرض الصلاة عليه يوم موته سادسها يصلي عليه ابدا
فعلى هذا تجوز الصلاة على قبور الصحابة ومن قبلهم اليوم واقفوا على تضعيفه ومن صرح بالماوردي
والحاملي والغوراني والبقوي وامام الحرمين والغزالي وقال اسحق يصلي القادم من السفر الى شهر
والحاضر الى ثلاثة ايام وقال سخون من المالكية لا يصلي على القبر وقالت المالكية في جواب الحديث
المدكور بأنه على الصلاة على القبر في حديث ابى هريرة بان هذه القبور مملئة على اهلها ظلة
وان الله ينورها بصلاتي عليهم قالوا فثبت ان تنويرها بصلاته هو عليهم لا بصلاة غيره وقال ابن
حيان ولو كان خاصا لخرج اصحابه ان يصطفوا خلفه ويصلوا معه على القبر في ترك انكاره ابن البيان
انه فعل مباح له ولا متدعا فان قلت روى البخاري عن عقبة بن عامر رضي الله تعالى عنه انه صلى الله تعالى
عليه وسلم صلى على قتلى اخذ بمذمتان سنين قلت اجاب السرخسي في المبسوط وغيره ان ذلك محمول
على الدعاء ولكنه غير سديد لان الطحاوي روى عن عقبة بن عامر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج
يوما فصلى على قتلى احد صلاته على الميت والجواب السديد ان اجسادهم لم تبل وفي الموطأ
ان عمرو بن الجموح وعبد الله بن عمرو الانصاريين كان السيل قد حفر قبرهما وهما من شهداء
احد فوجداهم يتغيرا كأنهما ماتا بالاسس وقتلتهما ست واربعون سنة وفيه ان اللقيط اذا وجد
في بلاد الاسلام كان حكمه حكم المسلمين في الصلاة عليه ونحوها من احكام الدين واستدل به قوم
على كراهة الصلاة الى المقابر لانه جعل اتباز القبر عن القبور شرطا في جواز الصلاة وفيه نظر
ص حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال حدثني صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار
عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الغسل يوم الجمعة واجب على كل محتجب
ش مطابقتة للجزء الثاني من الترجمة وهو قوله ومتى يجب عليهم الغسل ذكر رجاله
وهم خبسة الاول علي بن عبد الله بن جعفر ابو الحسن الذي يقال له ابن المديني البصري
الثاني سفيان بن عيينة الثالث صفوان بن سليم بضم السين المحملة وقمح اللام الامام القدوة
من يستسقى به يقولون ان جبهته ثقت من كثرة السجود وكان لا يقبل جوائز السلطان مات سنة
ثنتين وثلاثين ومائة الرابع عطاء بن يسار ابو محمد اليزالي مولى ميمونة بنت الحارث زوج النبي عليه
الصلاة والسلام مات سنة ثلاث ومائة الخامس ابو سعيد سعد بن مالك الخدري رضي الله تعالى
عنه ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصفة الافراد من الماضي
في موضع واحد وفيه العنينة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخ البخاري من افراد
وانه بصري وسفيان مكي وصفوان وعطاء مديان ذكر تعدد موضع ومن اخرجه غيره
اخرجه البخاري ايضا في الصلاة عن عبد الله بن يوسف والقنبي كلاهما عن مالك وفي الشهادات
ايضا عن علي بن عبد الله واخرجه مسلم في حديث يحيى بن يحيى عن مالك به واخرجه ابو داود في الطهارة
عن القنبي واخرجه النسائي في الصلاة عن قتيبة عن مالك به واخرجه ابن ماجه في حديث سهل بن
زنجلة عن سفيان به ذكر معناه قوله واجب اي متأكد في حقه كما يقول الرجل لصاحبه
حقك واجب على اي متأكد لان المراد الواجب التحتم المعاقب عليه وشهد لصحة هذا التأويل
احاديث صحيحة غيره كحديث سمرة بن تروسان فيها ونعمت ومن اغتسل فيه افضل وسألت الكلام
فيه مبينا قوله على كل محتجب اي بالغ مدرك ذكر ما يستفاد منه احتم بظاهر هذا الحديث

اهل الظاهر وقالوا بوجوب غسل الجمعة ويحكى ذلك عن الحسن البصري وعطاء بن ابي رباح والمسيب بن
 رافع وقال صاحب الهداية وقال مالك هو واجب قلت نقل هذا عن مالك غير صحيح فان عبد البر قال في
 الاستذكار وهو اعلم بذهب مالك لا اعلم احدا اوجب غسل الجمعة الا اهل الظاهر فانهم اوجبوه ثم قال
 روى ابن وهب عن مالك انه سئل عن غسل يوم الجمعة اوجب هو قال هو سنة ومعروف قيل ان في الحديث
 انه واجب قال ليس كل ما جاء في الحديث يكون كذلك وروى اشهب عن مالك انه سئل عن غسل يوم الجمعة
 اوجب هو قال حسن وليس بواجب وهذه الرواية عن مالك تدل على انه مستحب وذلك عندهم دون
 السنة واجاب بعض اصحابنا عن هذا الحديث وعن امثاله التي ظاهرها الوجوب انها منسوخة بحديث
 من توشأ فيها ونعمت ومن اعتسل فهو افضل فان قلت قال ابن الجوزي احاديث الوجوب اصح واقوى
 والضعيف لا ينسخ القوي قلت هذا الحديث رواه ابو داود في الطهارة والترمذي والنسائي
 في الصلاة وقال الترمذي حديث حسن صحيح ورواه احمد في سننه والبيهقي كذلك وابن ابي شيبة
 في مصنفه ورواه سبعة من الصحابة وهم سمرة بن جندب عند ابي داود والترمذي والنسائي وانس
 عند ابن ماجه وابوسعيد الخدرى عند البيهقي وابو هريرة عند البزار في مسنده وجابر عند عبد بن جريد
 في مسنده وعبد الرزاق في مصنفه واسحق بن راهويه في مسنده وابن عدى في الكامل وعبد الرحمن بن
 سمرة عند الطبراني في الاوسط وابن عباس عند البيهقي في سننه فان قلت افضلية الغسل على الوضوء تدل
 على الوجوب والاثبتت المساواة قلت السنة بعضها افضل من بعض فجاز ان يكون الغسل من تلك السنن
 فان قلت ماذا كرتا مقتضى وماذا كرتا فالاول راجح قلت قوله فيها ونعمت نص على السنة وماذا كرتا
 يحتمل ان يكون امرا باحدا للعمل بما ذكرنا اولي **ح**ص حدثنا علي قال حدثنا سفيان عن عمرو
 قال اخبرني كريب عن ابن عباس قال بت عند خالتي ميمونة فنام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 فلما كان في بعض الليل قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتوضأ من شئ معلق وضوءا خفيفا
 يخففه عمرو ويقلله جدا ثم قام يصلي فتمت فتوضأت نحو اعماتوضأ ثم جئت فتمت عن يساره فحولني
 فجعلني عن يمينه ثم صلى ماشاء الله ثم اضطجع فنام حتى ثخن فأتى المنادى يؤذنه بالصلاة فقام معه الى
 الصلاة فصلى ولم يتوضأ قلنا لعمر واناسا يقولون ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تمام عينه
 ولا ينام قبله قال عمرو سمعت عبيد بن عمير يقول ان رؤيا الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم وحي ثم قرأتني
 ارى في المنام اني اذبحك **ش** مطابقة للجزء الاول للترجمة فان فهد وضوء ابن عباس وهو
 قوله فتوضأت نحو اعماتوضأ وكان اذ ذلك صغيرا وهذا الحديث بعينه بالاسناد المذكور مضى
 في اول باب التخفيف في الوضوء وعلى ابن عبد الله المديني وسفيان هو ابن عينة وعمرو هو ابن دينار
 وقد ذكرنا هناك جميع ما يتعلق بهذا الحديث **ح**ص حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك عن اسحق
 ابن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك ان جدته مليكة دعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 لطعام صنعتها فاكل منه فقال قوموا فلاصلي لكم فتمت الى حصر لنا قد اسود من طول ما لبس فضخت
 عنه فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واليتيم معي والعجوز من وراءنا فصلي بباركتين **ش** مطابقة
 للترجمة في قوله واليتيم معي لان اليتيم دال على الصبي اذ لا يتم بعد الاحتمال وقد مضى هذا
 الحديث في باب الصلاة على الحصر اخرج هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك بن انس وهبنا
 اخرج عن اسماعيل بن ابي اويس عن مالك وقد بيناهناك جميع ما يتعلق به ومليكة بضم الميم وقدم

الكلام فيه هناك مستقصى **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس أنه قال أقبلت راكبا على جاراتان وانا يومئذ قد ناهزت الاحتلام ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى بالناس عني الى غير جدار فمررت بين يدي بعض الصف ففزت وارسلت الاتان ترتع ودخلت في الصف فلم ينكر ذلك على احدش **ص** مطابقتة للجزء الثالث والسادس للترجمة الثالث في حضور الصبيان الجماعة والسادس في قوله وصفوفهم وقدم الكلام فيه مستقصى في باب متى يصح سماع الصغير فانه اخرج هذا عن اسماعيل بن ابي اويس عن مالك وههنا عن عبد الله بن مسلمة القعنبي **ص** حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عمرو بن الزبير ان عائشة رضي الله تعالى عنها قالت اعم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في العشاء حتى نادى عمر رضي الله تعالى عنه قد نام النساء والصبيان فخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انه ليس احد من اهل الارض يصلى هذه الساعة غيركم ولم يكن احديهم يصلى غير اهل المدينة **ش** مطابقتة للترجمة فيقاله الكرمانى في لفظ الصبيان لان المراد منهم اما الحاضرون منهم في المسجد لصلاة الجماعة واما الغائبون وعلى التقديرين فالمقصود حاصل انتهى قلت على تقدير كونهم غائبين لا يحصل المقصود وقال ابن رشيذ وليس الحديث صريحا في ذلك يعني في كونهم حاضرين في المسجد اذ يحتمل انهم ناموا في البيوت انتهى الظاهر من كلام عمر رضي الله تعالى عنه انه شاهد النساء اللاتي حضرن في مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد نعن وصبيانهم معهن وكوتهن في بيوتهن وصبيانهم معهن احتمال بعيد ولو لا فهم البخاري انهم مع صبيانهم كن حضورا في المسجد لما ذكر هذا الحديث في هذا الباب الذي من اجزاء ترجمته وحضورهم اى وحضور الصبيان كما ذكرنا وهذا الحديث قدمضى في باب فضل العشاء اخرج هذا عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عمرو بن عتبة عن عائشة رضي الله تعالى عنها وابي اليمان الحكم بن نافع وشعيب ابن ابي حزة والزهري هو محمد بن شهاب وقد مضى الكلام هناك فيما يتعلق به قوله اعم اى اخرج حتى اشتد ظلمة الليل وهى عتمة قوله غيركم بالرفع والنصب **ص** حدثنا عمرو بن على قال حدثنا يحيى قال حدثنا سفيان قال حدثني عبد الرحمن بن عباس قال سمعت ابن عباس وقال له رجل شهدت الخروج مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال نعم ولولا مكانى منه ما شهدت يعنى من صفه اتى العلم الذى عند دار كثير بن الصلت ثم خطب ثم اتى النساء فوعظهن وذكرهن وامرهن ان يتصدقن فحملت المرأة تهوى يدها الى حلقها تلقى في ثوب بلال ثم اتى هو وبلال البيت **ش** مطابقتة للجزء الاول للترجمة في قوله ما شهدت يعنى من صفه **ص** ذكر رجاله **ص** وهم خمسة **ص** الاول عمرو بن على بن بحر ابو حفص البصرى الصيرفى **ص** الثاني يحيى القطان **ص** الثالث سفيان الثوري **ص** الرابع عبد الرحمن بن عباس بالعين وبعد الالف باء موحدة وفي آخره سين مهملة بن ربيعة النخعي الكوفي مات سنة عشر ومائة **ص** الخامس عبد الله بن عباس **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد من الماضي في موضع واحد وفيه السماع وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان رواه ما بين بصرى وكوفي **ص** ذكر تعدد موضعه ومن اخرج غير **ص** اخرج البخاري ايضا في العيدين عن مسدد وفيه عن عمرو بن العاص وعن احدين عن محمد وفي الاعتصام عن محمد بن كثير واخرج

ابوداود في الصلاة عن محمد بن كثير به وأخرجه النسائي فيه عن عمرو بن علي ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله شهدت اي حضرت الخروج الى مصلى العيد مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال نعم اي شهدته قوله ولولا مكانى منه اي من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعنى لولا قربى ومنزلتى منه صلى الله تعالى عليه وسلم ماشهده قوله يعنى من صغره من كلام الراوى وكلمة من للتعليل وقال بعضهم الضمير في منه يرجع الى غير مذكور وهو الصغر قلت هذا تعسف غير مؤد للمراد على ما لا يخفى قال ابن بطال يريد به انه شهد معه النساء ولولا صغره لم يشهدن معه قال الكرماني الاولى ان يقال معناه لولا تمكنى من الصغر وغلبت عليه ماشهده يعنى كان قربه من البلوغ سببا لشهوده وزاد على الجواب بتفصيل حكاية ما جرى اشعارا بأنه كان مرافقا ضابطا اولولا منزلتى عنده ومقدارى لديه لما شهدت لصغرى قوله اتى العلم بفتح العين واللام وهو المنار والجبل والراية والعلامة وكثير بن الصلت هو ابو عبد الله ولد في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وله دار كبيرة بالمدينة قبة المصلى للعيدين وكان اسمه قليلا فسماه عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه كثيرا وكان يعد في اهل الجاز وقال الذهبي كثير بن الصلت بن معدى كرب الكندى اخو زبيد روى عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان كثير ابن الصلت كان اسمه قليلا فسماه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كثيرا الاصح ان الذى سماه كثيرا عمر بن الخطاب قوله وذكرهن بتشديد الكاف من التذكير قوله تهوى بيدها الى حلقها اي تمدها نحوها وتميلها اليه يقال اهوى يده وبيده الى الشيء لياخذه قوله الى حلقها بفتح اللام جمع حلقة وهى الخاتم لافصله قوله تلقى من الالتقاء وهو الرمي وفي رواية ابى داود فجعلن النساء يشرن الى آذانهن وحلوقهن ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه ان الصبي اذا ملك نفسه وضبطها عن اللعب وعقل الصلاة شرع له حضور العيد وغيره ﴿ وفيه المستحب للامام ان يعظ النساء ويذكرهن اذا حضرن مصلى العيد ويأمرهن بالصدقة ﴾ وفيه الخطبة في صلاة العيد بعدها وفي رواية ابى داود فصلى ثم خطب ولم يذكر أذانا ولا اقامة قال ثم امر بالصدقة ﴿ وفيه المستحب ان يصلى في الصحراء ﴾ ص ﴿ باب ﴾ خروج النساء الى المساجد بالليل والغلس ش ﴿ اي هذا باب في بيان حكم خروج النساء الى المساجد لاجل الصلاة قوله بالليل يتعلق بالخروج قوله والغلس بفتح الغين المجمة واللام بقية ظلمة اليل فان قلت لم يبين حكم هذا الخروج هل هو جائز او غير جائز وهل هو لكل النساء اولنساء مخصوصة قلت لما كان في هذا الباب خلاف بين الائمة لم يجزم بنفى ولا اثبات وسند كراخلاف فيه ان شاء الله تعالى ص ﴿ حديثا بواليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عروة ابن الزبير عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت اعتم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالعمرة حتى ناداه عمر رضى الله تعالى عنه نام النساء والصبيان فخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ما ينتظرها احد غيركم من اهل الارض ولا يصلى يومئذ الا بالمدينة وكانوا يصلون العمرة فيما بين ان يغيب الشفق الى ثلث الليل الاول ش ﴿ مطابقته للترجمة في قولنا نام النساء ولولا فهم البخارى ان النساء كن حضورا في المسجد لما وضعه في هذا الباب بهذه الترجمة واما الحديث بعين هذا الاسناد فقد مضى في الباب السابق عن ابى اليمان الى آخره وبينهما بعض التفاوت في المتن قوله اعتم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالعمرة بفتحين اي ابطأ بها وأخرها

نساء الجمعة والجماعة وسئل الحسن البصري عن امرأة حلفت ان يخرج زوجها من السجن ان
تصلي في كل مسجد تجمع فيه الصلاة بالبصرة ركعتين فقال الحسن تصلي في مسجد قومها لانها
لا تطيق ذلك لو ادر كها عمر رضى الله تعالى عنه لا وجع رأسها وفيه اشارة الى ان الاذن المذكور
لغير الواجب لانه لو كان واجبا لانتفى معنى الاستيذان لان ذلك انما يتحقق اذا كان المستأذن خيرا
في الاجابة او الرد **ص** تابعه شعبة عن الاعمش عن مجاهد عن ابن عمر عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم **ش** اى تابع عبيد الله بن موسى شعبة بن الجراح عن سليمان الاعمش عن
مجاهد عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد وصلها احد في مسنده قال حدثنا
محمد بن جعفر قال اخبرنا شعبة فذكره **ص** حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا عثمان بن
عمر قال حدثنا يونس عن الزهري قال حدثني هند بنت الحارث ان ام سلمة زوج النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم اخبرتها ان النساء في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كن اذا سلن من
المكتوبة قن وثبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومن صلى من الرجال ماشاء الله فاذا قام
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قام الرجال **ش** مطابقته للترجمة من حيث انه يدل
على ان النساء كن يخرجن الى المساجد ودلالته على ذلك اعم من ان يكون ذلك بالليل او بالنهار
وعبد الله بن محمد هو المسندى الحافظ البصري وعثمان بن عمر ابن فارس البصري ويونس ابن
يزيد والزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب والحديث مضى في باب التسليم وقد ذكرنا هناك جميع
ما يتعلق به قوله وثبت عطف على قوله قن اى كن اذا سلن ثبت رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم في مكانه بعد قيامهن قوله ومن صلى اى ثبت ايضا من صلى مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
من الرجال **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك (ح) وحدثنا عبد الله بن يوسف
قال اخبرني مالك عن يحيى بن سعيد عن عميرة بنت عبد الرحان عن عائشة رضى الله تعالى عنها
قالت ان كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليصلي الصبح فينصرف النساء متلفعات بمروطهن
ما يعرفن من الغلس **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وهو خروج النساء الى المساجد بالليل
وأخرجه من طريقين الاول عن عبد الله بن مسلمة القعنبي عن مالك عن يحيى الى آخره والثاني
عن عبد الله بن يوسف التميمي عن مالك وقدم الحديث في باب كم تصلي المرأة من الثياب وفي باب
وقت الفجر وقد تكلمنا هناك بما فيه الكفاية قوله ان كان ان هذه مخففة من المثقلة اصله انه
كان اى ان الشان واللام في ليصلي مفتوحة وهى لام التأكيد قوله متلفعات حال من النساء اى
متلفعات من التلفع وهو شد اللفاف وهو ما يغطي الوجه ويخفف به والمروط جمع مرط بكسر
الميم وهو كساء من صوف او خز يؤتز به والغلس بفتح اللام بقية ظلمة الليل **ص** حدثنا
محمد بن مسكين قال حدثنا بشر بن بكر قال حدثنا الاوزاعي قال حدثنا يحيى بن ابي كثير عن
عبد الله بن ابي قتادة الانصاري عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انى لا قوم
الى الصلاة وانا اريد ان اطول فيها فاسمع بكاء الصبي فاتجوز في صلاتي كراهية ان اشق على امه
ش مطابقته للترجمة تفهم من قوله كراهية ان اشق على امه لانه يدل على حضور النساء
الى المساجد مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ايضا اعم من ان يكون بالليل او بالنهار وقد مضى
هذا الحديث في باب من اخف الصلاة عند بكاء الصبي اخرجه هناك عن ابراهيم بن موسى عن

الوليد عن الاوزاعي الى آخره والاوزاعي هو عبد الرحمن بن عمر قوله فاتجوز اي اخففت قوله
كراهية نصب على التعليل اي لاجل كراهية ان اشق ويروى مخافة ان اشق وكلمة ان مصدريه وقد مضى
الكلام فيدهناك مستوفي **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا مالك عن يحيى بن سعيد
عن عمرة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت لو ادرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ما احدث النساء لمنعهن المسجد كما منعت نساء بني اسرائيل قلت لعمرة او ممن قالت نعم **ش**
مطابقتها للترجمة ظاهرة **و** رجاله قد تكرر ذكرهم واخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن القعبي عن سليمان بن
بلال وعن محمد بن المنثري عن عبد الوهاب الثقفي وعن عمرو الناقد عن سفيان بن عينة وعن ابي بكر بن
ابي شيبة عن ابي خالد الاحمر وعن اسحق بن ابراهيم عن عيسى بن يونس واخرجه ابو داود وفيه عن القعبي
عن مالك استهم عن يحيى بن سعيد **و** ذكر معناه **قوله** ما احدث النساء في محل النصب على انه مفعول
ادرك اي ما احدثت من الزينة والطيب وحسن الثياب ونحوها قلت لو شاهدت عائشة رضي الله
تعالى عنهما ما احدثت نساء هذا الزمان من انواع البدع والمنكرات لكنت اشد انكار ولا سيما
نساء مصر فان فيهن بدعا لا توصف ومنكرات لا تمنع **و** منها ثيابهن من انواع الحرير المنسوجة
اطرافها من الذهب والمرصعة باللائلي وانواع الجواهر وما على رؤسهن من الاقراص المذهبة
المرصعة باللائلي والجواهر الثمينة والمناديل الحرير المنسوج بالذهب والفضة الممدودة وقصاتهن
من انواع الحرير الواسعة الاكام جدا السابلة اذيالها على الارض مقدار اذرع كثيرة
بحيث يمكن ان يجعل من قميص واحد ثلاثة قصان واكثر **و** منها مشيهن في الاسواق في
ثياب فاخرة وهن متجرات متطرات مائلات متجترات متراجحات مع الرجال مكشوفات الوجوه
في غالب الاوقات **و** منها ركوبهن على الحمار الغرة واكاسهن سابلة من الجانبين في ارض
رفيعة جدا **و** منها ركوبهن على مراكب في نيل مصر وخبجانها مختلطات بالرجال وبعضهن
يقنين باصوات عالية مطربة والاقداح تدور بينهن **و** منها غلبتهن على الرجال وقهرهن اياهم
وحكمهن عليهم بأمور شديدة **و** ومنهن نساء يبعن المنكرات بالاجهار ويخالطن بالرجال فيها
و ومنهن قوادات يفسدن الرجال والنساء ويمشين بينهن بما لم يرض به الشرع **و** ومنهن صنف
بقايا قاعدات مترصدات للفساد **و** ومنهن صنف دائرات على ارجلهن يصطدن الرجال
ومنهن صنف سوارق من الدور والحمامات **و** ومنهن صنف سواحر يبحرن وينفقن في
العقد **و** ومنهن بياعات في الاسواق يتعايطن بالرجال **و** ومنهن دلالات نصابات على النساء
و ومنهن صنف نواج ودقات يرتكبن هذه الامور القبيحة بالاجرة **و** ومنهن مغنيات يقنين
بانواع الملاحى بالاجرة للرجال والنساء **و** ومنهن صنف خطابات يخطن للرجال نساء لهن
ازواج يفتن يوقنها بينهن وغير ذلك من الاصناف الكثيرة الخارجة عن قواعد الشريعة فانظر
الى ما قالت الصديقة رضي الله تعالى عنها من قولها لو ادرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ما احدثت النساء وليس بين هذا القول وبين وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الامدة يسيرة
على ان نساء ذلك الزمان ما حدثن جزءا من الف جزء مما احدثت نساء هذا الزمان قوله كما
منعت نساء بني اسرائيل يحتمل ان تكون شريعتهم المنع ويحتمل ان تكون ممنوع بعد الاباحه ويحتمل
غير ذلك مما لا طريق لنا الى معرفته الا بالخبر قوله قلت لعمرة القائل يحيى بن سعيد قوله
او ممنع بهمة الاستفهام و واو العطف وفعل المجهول والضمير الذي فيه يعود الى نساء

بن اسرائيل قال الكرمانى فان قلت من اين علمت عائشة رضى الله تعالى عنها هذه الملائمة والحكم
 بالمنع وعدمه ليس الا الله تعالى قلت بمشاهدت من القواعد الدينية مقتضية لحسم مواد الفساد
 والاولى في هذا الباب ان ينظر الى ما يحشى منه الفساد فيجتنب لاشارته صلى الله تعالى عليه وسلم
 الى ذلك يمنع الطيب والتزين لما روى مسلم من حديث زينب امرأة ابن مسعود اذا شهدت
 احدا كن المسجد فلاتمس طيبا وروى ابوداود من حديث ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال
 لاتنعوا اماء الله مساجد الله ولكن ليخرجن وهن ثقلات وكذلك قيد ذلك في بعض المواضع
 بالليل ليتحقق الامن فيه من الفتنة والفساد وبهذا يمنع استدلال بعضهم بالمنع مطلقا في قول
 عائشة لانها علقته على شرط لم يوجد فقالت لو رأى منع فيقال عليه لم ير ولم يمنع على ان عائشة
 رضى الله تعالى عنها لم تصرح بالمنع وان كان ظاهر كلامها يقتضى انها ترى المنع وايضا فالاحداث
 لم يقع من الكل بل من بعضهن فان تعين المنع فيكون في حق من احدثت لافي حق الكل وقال التميمي
 فيه دليل على انه لا ينبغي للنساء ان يخرجن من المساجد اذا حدث في النساء الفساد انتهى قلت الذى
 يعول عليه ما قلناه ولم يحدث الفساد في الكل قوله ثقلات جمع ثقلة بفتح التاء المشاة من فوق
 وكسر الفاء من الثفل وهو سوء الرائحة يقال امرأة ثقلة اذا لم تطيب ويقال رجل ثقل
 وامرأة ثقلة ومتفال فان قلت لم قال لاتنعوا اماء الله ولم يقل لاتنعوا نساء كم قلت لانه لما قال
 مساجد الله راعى المناسبة فقال اماء الله وهو اوقع في النفس من لفظ النساء **ص باب**
 صلاة النساء خلف الرجال **ش** اى هذا باب في بيان ان صلاة النساء خلف صفوف الرجال لان مبنى
 امرهن على الستر وتأخرهن عن الرجال استلزم **ص** حدثنا يحيى بن قزعة قال حدثنا ابراهيم بن
 سعد عن الزهرى عن هند بنت الحارث عن ام سلمة قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا
 سلم قام النساء حين يقضى تسليمه ويمكث هو في مقامه يسيرا قبل ان يقوم قال نرى والله تعالى اعلم
 ان ذلك لكي ينصرف النساء قبل ان يدركهن من الرجال **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان
 صف النساء لو كان امام الرجال او بعضهم للزم من انصرفهن قبلهم ان تخطيبنهم وذلك منهى عنه قلت هذا
 على مذهبهم واما على مذهب الحنفية اذا تقدم صف من النساء على صف من الرجال يفسد ذلك
 صلاة هؤلاء الصف بتمامه كما علم من مذهبهم في حكم المحاذاة وهذا الحديث مضى في باب التسليم
 اخرجه هناك عن موسى بن اسمعيل قال حدثنا ابراهيم بن سعد وهنهان عن يحيى بن قزعة بالقاف والزاي
 والعين المهمة المفتوحات وقد تسكن الزاي المكي المؤذن عن ابراهيم بن سعد قوله قال نرى اى
 قال الزهرى وهذا ادراج منه قوله قبل ان يدركهن من الرجال ويروى قبل ان يدركهن احد من
 الرجال **ص** حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفيان بن عيينة عن اسحق بن عبد الله عن انس بن مالك
 قال صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بيت ام سليم فقامت ويقيم خلفه وام سليم خلفنا **ش** مطابقتها
 للترجمة في قوله وام سليم خلفنا فانها صلت خلف الرجال وهم انس ومن معه والحديث مضى
 في باب المرأة تكون وحدها صفا فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن محمد عن سفيان عن اسحق عن انس
 وهنهان عن ابى نعيم الفضل بن دكين عن سفيان الى آخره نحوه قوله قامت القائل انس قوله
 ويقيم عطف عليه وفيه شاهد لمذهب الكوفيين في اجازة العطف على المرفوع المتصل بدون التأكيد
 وعلى مذهب البصريين يجب نصب المعطوف على انه مفعول معه واليتم المذكور اسمه ضميرة بضم

وحكى الواحدى اسكان الميم وفتحها وقرئ بها في الشواذ قاله الزمخشري وقال الزجاج قرئ بكسرهما
ايضا وقال القراء خففها الاعمش وثقلها صام واهل الحجاز وقال الازهرى من ثقل اتبع الضمة والضمّة ومن
خفف فعلى الاصل والقراء قرؤوها بالثقل وفي الموعب لابن التياتي من قال بالتسكين قال في جعد جمع
ومن قال بالثقل قال في جمعه جمات ثم اختلفوا في تسمية هذا اليوم بالجمعة فروى عن ابن عباس
رضي الله تعالى عنهما انه قال اتماسمى يوم الجمعة لان الله تعالى جمع فيه خلق آدم عليه الصلاة والسلام
وروى ابن خزيمة عن سلمان رضي الله تعالى عنه مرفوعا يا سلمان ما تدري يوم الجمعة قلت الله اعلم ورسوله
اعلم قال به جمع ابوك وابوكم وفي الامالي للعلب اتماسمى يوم الجمعة لان قريشا كانت تجتمع الى قصي في دار
الندوة وقيل لان كعب بن لؤي كان يجمع فيه قومه فيذكرهم ويأمرهم بتعظيم الحرم ويخبرهم بأنه
سيد من بني روى ذلك الزبير في كتاب النسب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن مقطوعا وفي كتاب الداودي
سمى يوم الجمعة يوم القيامة لان القيامة تقوم فيه الناس وقال ابن حزم وهو اسم اسلامي ولم يكن في الجاهلية
انما كانت تسمى في الجاهلية العروبة فسميت في الاسلام الجمعة لانه يجتمع فيه للصلاة اسما مأخوذا
من الجمع وفي تفسير عبد بن حميد اخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن ايوب عن ابن سيرين قال جمع اهل المدينة
قبل ان يقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة وقبل ان تنزل الجمعة وهم الذين سموها بالجمعة
وذلك ان الانصار قالوا لليهود يوم يجتمعون فيه كل سبعة ايام وكذا للنصارى فهم فلنجعل يوما
نجتمع فيه ونذكر الله ونصلي ونشكره فاجعلوه يوم العروبة وكانوا يسمون يوم الجمعة يوم العروبة
فاجتمعوا الى اسعد فصلى بهم ركعتين وذكروا كرمهم فسموا الجمعة حين اجتمعوا اليه وخرج لهم اسعد شاة فتعدوا
وتعشوا من شاة وذلك لقتلتهم فانزل الله في ذلك بعد (اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة) الآية انتهى وقال
الزجاج والقراء وابو عبيد وابو عمرو وكانت العرب العاربة تقول ليوم السبت شبار وليوم الاحد اول
وليوم الاثنين اهون وليوم الثلاثاء جبارو للاربعاء دبار وللخميس مونس وليوم الجمعة العروبة واول
من نقل العروبة الى يوم الجمعة كعب بن لؤي ثم لفظ بالجمعة بسكون الميم بمعنى المفعول اي اليوم المجموع فيه
وبفتحها بمعنى الفاعل اي اليوم الجامع للناس قال الكرماني فان قلت لم انت الجمعة وهو صفة اليوم قلت ليست
التاء للتأنيث بل للمبالغة كما يقال رجل علامة او هي صفة للساعة **ص باب فرض الجمعة ش**
اي هذا باب في بيان فرض الجمعة واستدل على ذلك بقوله **ص** لقول الله تعالى (اذا نودى للصلاة
من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون) فاسعوا فامضوا
ش قد قلنا انه استدل على فرضية صلاة الجمعة بقوله تعالى (يا ايها الذين امنوا اذا نودى للصلاة
الآية ووقع ذكر الآية عندنا لا كثيرين الى قوله وذروا البيع وفي رواية كريمة واي ذر ساق جمع
الآية قوله اذا نودى للصلاة اراد بهذا النداء الاذان عند قعود الامام على المنبر للخطبة يدل على
ذلك ما روى الزهري عن السائب بن يزيد كان لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مؤذن واحد
لم يكن له مؤذن غيره وكان اذا جلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر اذن على المسجد فاذا نزل
اقام الصلاة ثم كان ابو بكر رضي الله تعالى عنه كذلك وعمر رضي الله تعالى عنه كذلك حتى اذا كان عثمان
رضي الله تعالى عنه وكثر الناس وتباعدت المنازل زاد اذا نأمر بالتأذين الاول على دار له بالسوق يقال له
الزوراء فكان يؤذن له عليها فاذا جلس عثمان رضي الله تعالى عنه على المنبر اذن مؤذنه الاول فاذا نزل اقام
الصلاة فلم يعب ذلك عليه قوله من يوم بيان لاذا وتفسير له وقيل من يوم الجمعة اي في يوم الجمعة كقوله

فقال ارمي ما ذا احتسرا من الارض ارمي في الارض قوله الى ذكر الله ارمي الى الصلاة وعن سعيد
ابن المسيب فاسعوا الى ذكر الله الى موعدة الامام وقيل الى ذكر الله الى الخطبة والصلاة قوله وذروا البيع
اي اتركوا البيع والشراء لان البيع يتناول المعين جميعا وانما يحرم البيع عند الاذان الثاني وقال الزهري
عند خروج الامام وقال النخعي اذا زالت الشمس حرم البيع والشراء وقيل اراد الامر بترك
ما يذهل عن ذكر الله من شواغل الدنيا وانما خص البيع من بينها لان يوم الجمعة يوم يهبط الناس فيه
من قراهم وبوادهم وينصبون الى المعصر من كل اوب ووقت هبوطهم واجتماعهم واعتصاص
الاسواق بهم اذا افتتح النهار وتعالى الضحى ودنا وقت الظهيرة وحينئذ تخر التجارة وينكث البيع
والشراء فلما كان ذلك الوقت مظنة الذحول بالبيع عن ذكر الله والمضي الى المسجد قيل لهم بادروا
تجارة الآخرة واركبوا تجارة الدنيا واسعوا الى ذكر الله الذي لاشئ انفع منه وادرج وذروا
البيع الذي نفذه يسرور بحد مقارب قوله ذلكم الكاف فيه حرف الخطاب كالتاء في انت وذلك
للدلالة على احوال المخاطبين وعددهم فاذا اشيرت الى واحد مذكروا مخاطبة مثله قلت ذلك واذا
خاطبت اثنين قلت ذلكما واذا خاطبت جمعا قلت ذلكم واذا خاطبت انا فقلت ذلكن قوله
فاسعوا فامضوا هذا في رواية ابي ذر عن الجوى وحده وهو تفسير منه للمراد بالسمى هنا بخلاف
قوله في الحديث الآخرة فلا تأتوها تسعون فان المراد به الجري وفي تفسير النسفي فاسعوا الى ذكر الله
فامضوا اليه واعملوا به وعن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما سمعت عمر رضي الله تعالى عنه يقول
فامضوا الى ذكر الله وعند ما سمعت عمر يقرأها قط الا فامضوا الى ذكر الله وروى
الاعمش عن ابراهيم كان عبد الله يقرأها فامضوا الى ذكر الله ويقول لو قرأها فاسعوا السبعين حل
يسقط ردائي وهي قراءة ابي العالية وعن الحسن ليس السعى على الاقدام ولقد نهوا ان يأتوا المسجد
الا وعليهم السكنة والوقار ولكن بالقلوب والنية والخشوع وعن قتادة انه كان يقول في هذه الآية
فاسعوا ان تسعى بقلبك وعملك وهي المشي اليها وقال الشافعي السعى في هذا الموضع هو العمل
فان الله يقول (ان سعيكم لشتى) وقال تعالى (وان ليس للانسان الا ما سعى) وقال تعالى (واذا تولى سعى
في الارض ليفسد فيها) ثم فرضية الجملة بالكتاب والسنة والاجماع ونوع من المعنى اما الكتاب
قالاية المذكورة والمراد من الذكر فيها الخطبة باتفاق المفسرين والامر للوجوب فاذا فرض
السعى الى الخطبة التي هي شرط جواز الصلاة قال اصل الصلاة كان اوجب ثم اكد الوجوب بقوله
وذروا البيع فحرم البيع بعد النداء وتحريم المباح لا يكون الا من اجل واجب واما السنة فحديث حابر
وابي سعيد قالوا خطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وفيه واعلموا ان الله فرض عليكم
صلاة الجمعة الحديث رواه البيهقي وروى ابو داود من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الجمعة على من سمع النداء وعن حفصة رضي الله تعالى عنها انه صلى الله
تعالى عليه وسلم قال رواح الجمعة واجب على كل محتلم رواه النسائي باسناد صحيح على شرط مسلم
قاله النووي واما الاجماع فان الامة قد اجمعت من لدن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
الى يومنا هذا على فرضيتها من غير انكار لكن اختلفوا في اصل الفرض في هذا الوقت فقال الشافعي
في الجديد وزفر ومالك واحد ومحمد في رواية فرض الوقت الجمعة والظهر بدل عنها وقال ابو حنيفة
وابو يوسف والشافعي في القديم الفرض هو الظهر وانما امر غير المعدور باسقاطه باداء الجمعة

وقال محمد في رواية فرضه احدهما غير عين والتعين اليه وفائدة الخلاف تظهر في حر مقيم
ادى الظهر في اول وقته يجوز مطلقا حتى لو خرج بعد اداء الظهر اليها او لم يخرج لم يبطل
فرضه لكن عند ابى حنيفة يبطل بمجرد السعي مطلقا وعندهما لا يبطل الا اذا ادرك وعند الشافعي ومن
معه لا يجوز ظهروه سواء ادرك الجمعة او لا خرج اليها ولا وما المعنى فلان امرنا بترك الظهر لاقامة الجمعة
والظهر فريضة ولا يجوز ترك الفرض الا لفرض هو آكد منه واولى فدل على ان الجمعة آكد
من الظهر في الفرضية فصارت الجمعة فرض عين وقال الخطابي اكثر الفقهاء على انها من فروض
الكفاية قالوا هذا غلط وحكى ابو الطيب عن بعض اصحاب الشافعي غلط من قال انها فرض
كفاية قلت ابن كج يقول انها فرض كفاية وهو غلط ذكره في الحلية وشرح الوجيز وفي
الدراية صلاة الجمعة فريضة محكمة جاحدها كافر بالايجاع **ص** حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا
شعيب قال حدثنا ابو الزناد ان عبد الرحمن بن هرم بن الاعرج مولى ربيعة بن الحارث حدثه انه سمع
ابا هريرة انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول نحن الآخرون السابقون يوم القيامة
بيدائهم اتوا الكتاب من قبلنا ثم هذا يومهم الذي فرض الله عليهم فاختلفوا فيه فهدانا الله له
فالناس لنا فيه تبع اليهود غدا والنصارى بعد غد **ش** مطابقتها للترجمة في قوله هذا
يومهم الذي فرض الله عليهم الى آخره **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة **ب** الاول ابو اليمان الحكم
ابن نافع **ب** الثاني شعيب بن ابي حمزة **ب** الثالث ابو الزناد بكسر الزاي وبالنون عبدالله بن ذكوان
ب الرابع الاعرج **ب** الخامس ابو هريرة **و** ذكر لطائف اسناده **ب** فيه التحديث بصيغة الجمع
في موضعين والاحبار كذلك في موضع والتحديث ايضا بصيغة الافراد في موضع وفيه السماع
في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان رواه ما بين حصيين وهما ابو اليمان وشعيب
ومدنيين وهما ابو الزناد والاعرج واخرجه مسلم عن عمرو الناقد وابن ابى عمر فرقهما
واخرجه النسائي عن سعيد بن عبد الرحمن **و** ذكر معناه واعرابه **و** قوله نحن الآخرون
السابقون في رواية ابن غينة عن ابى الزناد عند مسلم نحن الآخرون ونحن السابقون ومعناه
نحن الآخرون زمانا والسابقون يعنى الاولون منزلة ويقال معناه نحن الآخرون لاجل ابتداء
الكتاب لهم قبلنا ونحن السابقون لهداية الله تعالى لنا لذلك ويقال نحن الآخرون الذين جاؤا
آخر الامم والسابقون الناس يوم القيامة الى الموقف والسابقون في دخول الجنة ويوضح
ذلك ما رواه مسلم عن حذيفة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اضل الله عن الجمعة من كان
قبلنا فكان لليهود يوم السبت وكان للنصارى يوم الاحد فجاء الله بنا فهدانا الله تعالى ليوم الجمعة
فجعل الجمعة والسبت والاحد كذلك هم تبع لنا يوم القيامة نحن الآخرون من اهل الدنيا
والاولون يوم القيامة المقضى لهم قبل الخلائق وقيل المراد بالسبق احراز فضيلة اليوم
السابق بالفضل وهو الجمعة وقيل المراد بالسبق سبق الى القبول والطاعة التي حرماها الله الكتاب
فقالوا سمعنا وعصينا **قوله** بيد بفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وهو مثل غير
وزنا ومعنى واعرابا ويقال ميد بالميم وهو اسم ملازم للاضافة الى ان وصلتها وله معنيان احدهما
غير الا انه لا يقع مرفوعا ولا مجرورا بل منصوبا ولا يقع صفة ولا استثناء متصلا وانما يستثنى به
في الانقطاع خاصة وقال ابن هشام ومنه الحديث نحن الآخرون السابقون بيدائهم اتوا الكتاب
قبلنا وفي مسند الشافعي بأيدائهم وفي مجمع الغرائب بعض المحدثين يرويه بأيدائنا اتينا اى بقوة

الكلام في قوله والنصارى بعد غد والمراد من قوله غدا السبت و من قوله بعد غد الاحد
وانما اختار اليهود السبت لانهم زعموا انه يوم قد فرغ الله منه عن خلق الخلق فقالوا نحن
نستريح فيه عن العمل ونستغل بالعبادة والشكر لله تعالى واختار النصارى يوم الاحد لانهم قالوا
اول يوم بدأ الله فيه بخلق الخليقة فهو اولى بالتعظيم فهدانا الله لليوم الذي فرضه وهو يوم
الجمعة ﴿ ذكر ما استفاد منه ﴾ فيه دليل على فرضية الجمعة وهو قوله فرض الله عليهم فاختلفوا فيه
فهدانا الله لان التقدير فرض الله عليهم وعلينا فضلوا وهدينا ووقع في رواية مسلم عن ابي الزناد
بلفظ كتب علينا * وفيه ان الهداية والاضلال من الله تعالى كما هو قول اهل السنة * وفيه ان
سلامة الاجماع من الخطأ مخصوص بهذه الامة * وفيه دليل قوى على زيادة فضل هذه الامة
على الامم السالفة * وفيه سقوط القياس مع وجود النص وذلك ان كلامهما قال بالقياس مع
وجود النص على قول التعيين فضلا * وفيه التفويض وترك الاختيار لانهما اختارا فضلا
ونحن علقنا الاختيار على من هو بيده فهدى وكفى ﴿ ص ﴾ باب فضل الغسل يوم
الجمعة وهل على الصبي شهود يوم الجمعة او على النساء ش ﴿ اى هذا باب في بيان فضل
الغسل يوم الجمعة ولهذه الترجمة ثلاثة اجزاء * الاول فضل الغسل يوم الجمعة * الثانى هل على
الصبي شهود يوم الجمعة اى حضوره * الثالث هل على النساء شهود يوم الجمعة ثم انه اقتصر على
ذكر حكم الجزء الاول وهو الفضل لان معناه الترغيب فيه والادلة متفقة فيه ولم يجزم بالحكم
في الجزءين الآخرين بل ذكره بالاستفهام اما في حق الصبي فللا حتمال في دخولهم في عموم قوله
اذا جاء احدكم ولكنه خرج بقوله على كل محتمل واما في حق النساء فلا حتمال دخولهن في العموم
المذكور بطريق التبعية ولكن عموم النهي في منعهن من حضور المساجد الابليل يخرج حضورهن
الجمعة واعترض ابو عبد الملك على البخارى في الجزءين الآخرين من الترجمة لانه ترجم بهما ثم اورد اذا
جاء احدكم الجمعة فليغتسل وليس فيه ذكر شهود ولا غيره واجاب ابن التين عنه بأنه اراد سقوط
الواجب عنهم لانه قال وهل عليهم فأبان بحديث غسل الجمعة واجب على كل محتلم انها غير واجبة
على الصبيان ولم يجب عن سقوط الواجب عن النساء ويجب عن هذا بما ذكرنا ﴿ ص ﴾
حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا جاء احدكم الجمعة فليغتسل ش ﴿ مطابقته
للجزئين الآخرين من الترجمة يفهم من الجواب عن اعتراض ابي عبد الملك المذكور * ورجاله
قد تكرروا ذكرهم على هذا النسق وهذا الحديث اخرجه مسلم وغيره ولفظ مسلم اذا اراد
احدكم ان يأتى الجمعة فليغتسل وفي رواية له من جاء منكم الجمعة فليغتسل واخرجه الترمذى
ولفظه من اتى الجمعة فليغتسل واخرجه النسائي عن قتيبة عن مالك نحو رواية البخارى سنداً
ومتناً وفي لفظ له مثل رواية مسلم الثانية وفي لفظ نحو لفظ البخارى وفي لفظ اذا اتى احدكم
الجمعة فليغتسل واخرجه ابن ماجه ولفظه عن ابن عمر قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
يقول على المنبر من اتى الجمعة فليغتسل وفي رواية لابن حبان في صحيحه وابى عوانة في مستخرجه
من اتى الجمعة من الرجال والنساء فليغتسل ورواه ابن خزيمة بزيادة ومن لم يأتها فليس عليه
غسل من الرجال والنساء واخرجه البزار من حديث عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

قال من اتى الجمعة فليغتسل وروى البزار ايضا من حديث عبدالله بن بريدة عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اتى الجمعة فليغتسل وروى ابن ماجه ايضا من حديث ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان هذا يوم عيد جعله الله للناس فمن جاء الى الجمعة فليغتسل وروى الطبراني من حديث ابى ايوب الانصارى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من جاء منكم الجمعة فليغتسل الحديث **﴿ذكر معناه﴾** قوله اذا جاء احدكم الجمعة فليغتسل ان يكون الغسل عقيب الحجى لان الفاء للعقيب ولكن ليس ذلك المراد وانما المعنى اذا اراد احدكم الجمعة فليغتسل وقد جاء مصرحاً به في رواية الليث عن نافع ولفظه اذا اراد احدكم ان يأتى الجمعة فليغتسل ونظير ذلك قوله تعالى (فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله) تقديره اذا اردت ان تقرأ القرآن فاستعذ والظاهرية قالوا بظاهره في القراءة وههنا لم يقولوا به لظاهر رواية الليث المذكورة وقال الكرمانى اذا جاء احدكم علم منه ان الغسل انما هو للصوم وهذا عام للصبي وللنساء ايضا فان قلت من اين يستفاد العموم قلت من لفظ الاحد المضاف فان قلت ما وجه دلالة على شهود هما وهذه شرطية فلا بدل على وقوع الحجى قلت لفظة اذا لا بدخل الا فيما كان وقوعه محزوما به انتهى قلت هذا الذى قاله بناء على انه فهم من الاستفهام في الترجمة الجزم بالحكم وليس كذلك على ما قررناه قوله اذا جاء المراد بالحجى هو ان يحضر الى الصلاة اول المكان الذى تقام فيه الجمعة وذكر الحجى باعتبار الغالب والا فالحكم شامل لمن كان مجاورا للجامع او مقبلا به **﴿ذكر ما يستفاد منه﴾** احتجت به الظاهرية على ان الامر فيه للوجوب وليس كذلك لان الامر بالغسل ورد على سبب وقد زال السبب فزال الحكم بزوال علته لما رواه البخارى من حديث عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان الناس مهنة انفسهم وكانوا اذا راوحوا الى الجمعة راوحوا في مهنتهم فقبل لهم لو اغتسلتم وسيأتى هذا في باب وقت الجمعة اذا زالت الشمس وبعض اصحابنا قالوا ان الحديث المذكور منسوخ بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من توضأ يوم الجمعة فيها ونمت ومن اغتسل فهو افضل واعترض بأن ضعيف فكيف يحكم ان الصحيح منسوخ به قلت هذا الحديث روى من سبعة انفس من الصحابة رضى الله تعالى عنهم وهم سمرة بن جندب اخرجاه ابو داود والترمذى والنسائى عن قتادة عن الحسن عن سمرة فذكره وانس عند ابن ماجه والطحاوى والبزار والطبراني وابو سعيد الخدرى عند البيهقى والبزار وابو هريرة عند البزار وابن عدى وجابر عند ابن عدى فى الكليل وعبد الرحمن بن سمرة عند الطبراني وابن عباس عند البيهقى فى سننه وقال الترمذى حديث حسن واختلف فى سماع الحسن عن سمرة فعن ابن المدينى امام هذا الفن انه سمع منه مطلقا ولئن سلمنا ما قاله المعترض فلاحاديث الضعيفة اذا ضم بعضها الى بعض اخذت قوة فيما اجتمعت فيه من الحكم كذا قاله البيهقى وغيره وقال المحققون من اصحابنا ان حديث الكتاب خبر الواحد فلا يخالف الكتاب لانه يوجب غسل الاعضاء الثلاثة ومسح الرأس عند القيام الى الصلاة مع وجود الحدث فلو وجب الغسل لكان زيادة على الكتاب بخبر الواحد وهذا لا يجوز لانه يصير كالتمنع فافهم قلت اذا قلنا الامر فيه على الاستحباب توفيقا بين الحديثين لا يحتاج حينئذ الى شىء آخر وقال الشافعى رضى الله تعالى عنه ومما يدل على ان امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالغسل يوم الجمعة فضيلة على الاختيار لا على الوجوب حديث عمر حيث قال لعثمان والوضوء ايضا وقد علمت ان رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم امر بالغسل يوم الجمعة فلو علما ان امره على الوجوب لم يترك عمر عثمان حتى
 رده ويقول له ارجع فاغسل وقال ابن دقيق العيد في الحديث دليل على تعليق الامر بالغسل
 بالحج الى الجمعة واستدل به مالك في انه يعتبر ان يكون الغسل متصلا بالذهاب ووافقه الاوزاعي
 واليث والجمهور قالوا يحزى من بعد الفجر انتهى قلت قال صاحب الهداية ثم هذا الغسل اى
 غسل يوم الجمعة للصلاة عند ابى يوسف يعنى لا يحصل له الثواب الا اذا صلى صلاة الجمعة بهذا الغسل
 حتى لو اغتسل بعد الجمعة او اول اليوم وانتقض ثم توضأ وصلى لا يكون مدركا لثواب الغسل وهو
 الصحيح واحترزه عن قول الحسن بن زياد فانه قال لليوم اظهارا لفضيلته بقوله قال داود وفي المبسوط
 وهو قول محمد وفي المحيط وهو رواية عن ابى يوسف فعلى هذا عن ابى يوسف روايتان وقيل تظهر الفائدة
 ايضا في هذا الخلاف فيمن اغتسل بعد الصلاة قبل الغروب ان كان مسافرا او عبدا او امرأة او بمن لا يجب
 عليه الجمعة وهذا بعيد لان المقصود منه ازالة الرائحة الكريهة كيلا يتأذى الحاضرون بها وذلك
 لا يتأتى بعدها ولوافق يوم الجمعة ويوم العيد او يوم عرفة وجامع ثم اغتسل ينوب عن الكل
 وفي صلاة الجلابى لو اغتسل يوم الخميس اول ليلة الجمعة استن بالسنة لحصول المقصود وهو قطع
 الرائحة الكريهة **ص** حدثنا عبدالله بن محمد بن اسماء قال حدثنا جويرية بن اسماء عن
 مالك عن الزهرى عن سالم بن عبدالله بن عمر عن ابن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهم بئنا
 هو قائم في الخطبة يوم الجمعة اذ دخل رجل من المهاجرين الاولين من اصحاب النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فناداه عمر اية ساعة هذه فقال انى شغلت فلم اقبل الى اهلى حتى سمعت التأذين
 فلم ازد ان توضأت فقال والوضوء ايضا وقد علمت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 كان يأمر بالغسل **ش** مطابقة للترجمة تفهم من قوله والوضوء ايضا لان معناه تركت
 فضيلة الغسل واقتصرت على الوضوء ايضا **ز** ذكر رجاله **و** هم ستة **الاول** عبدالله بن محمد
 ابن اسماء بفتح الهمزة وبالمد الضبعي بضم الصاد المججمة وفتح الباء الموحدة البصرى ابن اخى جويرية
 ابن اسماء مات سنة احدى وثلاثين ومائتين **الثاني** جويرية بن اسماء بن عبيد الضبعي البصرى مات سنة
 ثلاث او اربع وتسعين ومائة **الثالث** مالك بن انس **الرابع** محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى **الخامس**
 سالم بن عبدالله بن عمر بن الخطاب **السادس** ابوه عبدالله بن عمر بن الخطاب **ذكر** لطائف
 اسناده **ف** في الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في اربعة مواضع وفيه رواية التابى
 عن التابعى عن الصحابى وفيه رواية الرجل عن ابن اخيه وفيه رواية الابن عن الاب وفيه ان الاثنين
 الاولين من الرواة بصريان والبقية مديون واخرجه الترمذى في الصلاة عن محمد بن ابان حدثنا
 عبد الرزاق عن معمر عن الزهرى (ح) وحدثنا عبدالله بن عبد الرحمن اخبرنا عبدالله بن صالح حدثنى
 الليث عن يونس عن الزهرى بهذا الحديث وروى مالك هذا الحديث عن سالم قال بينما عمر
 بخطب يوم الجمعة فذكر الحديث قال ابو عيسى سألت محمدا عن هذا فقال الصحيح حديث الزهرى
 عن سالم عن أبيه قال محمدا وقد روى عن مالك ايضا عن الزهرى عن سالم عن أبيه نحو هذا الحديث انتهى
 قلت البخارى اورد الحديث المذكور من رواية جويرية بن اسماء عن مالك وهو عند رواة الموطأ
 عن مالك ليس فيه ذكر ابن عمر وحكى الاسمعى عن البغوى بعد ان اخرجته من طريق روح
 ابن عباد عن مالك انه لم يذكر في هذا الحديث احد عن مالك عبدالله بن عمر غير روح بن عباد

وجورية وقد تابعهما ايضا عبد الرحمن بن مهدي اخرجه احمد بن حنبل عنه بدكر ابن عمر **قوله** معناه **قوله** بينا اصله بين فاشيعت قبحه النون فصار بينا وربما يدخلها ما يقال بينا وهما ظرفا زمان بمعنى المناجاة ويضافان الى جملة من فعل وفاعل ومبتدأ وخبر ويحتاجان الى جواب يتم به المعنى وجواب بينا هنا قوله اذ دخل رجل والافصح ان يكون فيه اذ واذا وفي رواية يونس ههنا بينا بالميم وفي رواية المستلى والاصلي وكريمة اذ دخل رجل وفي رواية غيرهم اذ جاء رجل والرجل هو عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه وقد سماه به ابن وهب وابن القاسم في روايتهما عن مالك في الموطأ وكذلك سماه معمر في روايته عن الزهري وكذا وقع في رواية ابن وهب عن اسامة ابن زيد عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما وقال ابو عمر لا اعلم فيه خلافا غير ذلك **قوله** من المهاجرين الاولين قال الشعبي هم من ادرك بيعة الرضوان وسأل قتادة عن سعيد بن المسيب فقال هم من صلى الى القبلتين قال في الكشف هم الذين شهدوا بدرا **قوله** فناداه عمر اى قال له يا فلان **قوله** آية ساعة هذه آية بتدبير الياء آخر الحروف وهي كلمة يستفهم بها واث آية لاجل ساعة فان قلت قد ذكرت في قوله تعالى (وما تدرى نفس بأى ارض تموت) قلت الامر ان جائز ان يقال اى امرأة جاءتك وايا امرأة جاءتك قال الزمخشري قريء بأية ارض تموت وشبهه سيبويه بتأيت اى بتأيت كل في قولهم كلهم والساعة اسم لجزء من الزمان مخصوص ويطلق على جزء من اربعة وعشرين جزءا هي مجموع اليوم والليلة ويطلق ايضا على جزء ما غير مقدر من الزمان ولا يتحقق وعلى الوقت الحاضر والهندسي يقسم اليوم على اثني عشر قسما وكذا الليلة طالا ام قصرا فيسمونه ساعة فان قلت ما هذا الاستفهام قلت استفهام توبيخ وانكار فكأنه يقول لم تأخرت الى هذه الساعة وقد ورد التصريح بالابكار في رواية ابى هريرة فقال عمر لم تحتسبون عن الصلاة وفي رواية مسلم فعرض به عمر فقال ما بال رجال يتأخرون بعد النداء فان قلت هل صدر هذا كله عن عمر رضي الله تعالى عنه قلت الظاهر ذلك ولكن حفظ بعض الرواة ما لم يحفظ الآخر فان قلت ما كان مراد عمر من هذه المقالة قلت التنبيه الى ساعات التبكير التي وقع فيها التريغيب لانها اذا انقضت طوت الملائكة الخشب كما ورد في الحديث فان قلت هل فهم عثمان رضي الله تعالى عنه هذا من عمر رضي الله تعالى عنه قلت نعم فلذلك بادر الى الاعتذار عن التأخير بقوله اى شغلت الى آخره وهو على صيغة الجهول وقد بين جهة شغله في رواية عبد الرحمن بن مهدي حيث قال انقلبت من السوق فسمعت النداء والمراد به الاذان بين يدي الخطيب **قوله** فلم انقلب الى اهلى الانقلاب الرجوع من حيث جاء وهو انفعال من قلبت الشيء اذا كبته او رددته **قوله** حتى سمعت التأذين وفي رواية اخرى النداء وهو بكسر النون اشهر من ضمها **قوله** فلم ازد ان توصأت كلمة ان هذه صلة زيدت لتأكيد النفي **قوله** والوضوء ايضا جاءت الرواية فيه بالواو وحذفها ونصب الوضوء ورفعها اما وجه وجود الواو فهو ان يكون للعطف على الانكار الاول وهو قوله آية ساعة هذه لان معنى الانكار الميكفك ان أخرت الوقت وفوت فضيلة السبق حتى اتبعته بترك الفصل والقناعة بالوضوء فتكون هذه الجملة المبسوطة مدلولها عليها تلك اللفظة وقال القرطبي الواو عوض من همزة الاستفهام كما قرأ ابن كثير قال فرعون وآمنتم به واما وجه حذف الواو فظاهر لكن يكون لفظ الوضوء بالرفع والنصب اما وجه الرفع فعلى أنه مبتدأ قد حذف خبره تقديره الوضوء ايضا يقتصر عليه ويجوز ان يكون خبرا محذوف المبتدأ تقديره

كفايتك الوضوء ايضا واما وجه النصب فهو على اضمار فعل التقدير أتوضؤ الوضوء فقط يعني
 اقتصرت على الوضوء وحده قوله ايضا منصوب على انه مصدر من أض يضيض اي عاد ورجع
 قال ابن السكيت تقول فعلته ايضا اذا كنت قد فعلته بعد شيء آخر كأنك افدت بذكرهما الجمع
 بين الامرين او الامور قوله وقد علمت جلة حالية اي والحال انك قد علمت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم كان يأمر بالغسل لمن يريد الجئ الى الجمعة ذكر ما يستفاد منه في القيام بالخطبة وانه
 من سننها وانه على المنبر وفيه تفقد الامام رعيته وامره لهم بمصالح دينهم وانكاره على من اخل بالفضل
 وفيه مواجبة الامام بالانكار الكبير ليرتبع من هو دونه بذلك وفيه ان الامر بالمعروف والنهي
 عن المنكر في اثناء الخطبة لا يفندها وفيه الاعتذار الى ولاية الامور وفيه اباحة الشغل والتصرف يوم
 الجمعة قبل النداء ولو افضى ذلك الى ترك فضيلة البكور الى الجمعة لان عمر رضي الله تعالى عنه لم يأمر برفع
 السوق بعد هذه القصة واستدل به مالك على ان السوق لا يمنع يوم الجمعة قبل النداء لكونها كانت في زمن عمر
 رضي الله تعالى عنه ولكون الذهاب اليها مثل عثمان رضي الله تعالى عنه وقد قلنا ان وجوب السعي وحرمة
 البيع والشراء بالاذان الذي يؤذن بين يدي المنبر لانه هو الاصل وبه قال الشافعي واجدوا اكثر فقهاء
 الامصار ثم اختلف العلماء في حرمة البيع في ذلك الوقت فعند ابى حنيفة واصحابه والشافعي يجوز البيع مع
 الكراهة وعند مالك واحد والظاهرية البيع باطل وقد عرف في الفروع وفيه جواز شهود
 الفضلاء السوق ومعاناة التجار وفيه ان فضيلة التوجه الى الجمعة انما تحصل قبل التأذين وقد
 استدل بعضهم بقوله كان يأمر بالغسل ان الغسل يوم الجمعة واجب وهذا الاستدلال ضعيف لانه
 لو كان واجبا لرجع عثمان حين كلمه عمر رضي الله تعالى عنه او لرده عمر حين لم يرجع فلما لم يرجع ولم يؤمر
 بالرجوع ويحضرهما المهاجرون والانصار دل على انه ليس بواجب وهذه قرينة على ان المراد من قوله
 صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الذي فيه فليغتسل ليس امر الايجاب بل هو للندب وكذا
 المراد من قوله واجب انه كالواجب جمعا بين الأدلة ص حدثنا عبد الله بن يوسف قال
 اخبرنا مالك عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم ش مطابقتها للجزء الثاني للترجمة من حيث
 انه يدل على ان قوله على كل محتلم يخرج الصبي والحديث بعينه اخرجه في باب وضوء الصبيان ومتى
 يجب عليهم ولكن اخرجه هناك عن علي بن عبد الله عن سفيان عن صفوان بن سليم عن عطاء بن
 يسار عن ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه وههنا اخرجه عن عبد الله بن يوسف التميمي عن
 مالك الى آخره ولم يختلف رواة الموطأ على مالك في اسناده رجاله مديون وفيه رواية تابعي عن تابعي
 عن صحابي وقد ذكرنا بقية الكلام هناك ص باب الطيب بالجمعة ش اي هذا باب في
 بيان حكم الطيب لاجل الجمعة ولكن لم يحزم بحكمة للاختلاف فيه ص حدثنا علي قال حدثنا حرمي بن
 عمارة قال حدثنا شعبة عن ابي بكر بن المنكر قال حدثني عمرو بن سليم الانصاري قال اشهد على ابي سعيد قال
 اشهد على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الغسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم وان يستن
 وان يمس طيبا ان وجد قال عمرو واما الغسل فاشهد انه واجب واما الاستن والطيب فالله اعلم اواجب
 هو ام لا ولكن هكذا في الحديث ش مطابقتها للترجمة في قوله وان يمس طيبا ذكر
 رجاله وهم ستة الاول علي بن المديني الثاني جرحي يفتح الحاء والراء المهملتين وكسر الميم

ابن عماره بضم العين وتخفيف الميم وقدم ذكره في باب فان قالوا في كتاب الايمان * الثالث شعبه
ابن الحجاج * الرابع ابوبكر بن المنكدر بضم الميم وسكون النون على صيغة اسم الفاعل من الانكدار
ابن عبدالله بن ربيعة المدبني * الخامس عمرو بفتح العين ابن سليم بضم السين المهملة وفتح اللام
وسكون الياء آخر الجروف وقدم في باب اذا دخل احدكم المسجد * السادس ابوسعيد الخدرى
رضي الله تعالى عنه * ذكر لطائف اسناده * في الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع
وبصيغة الافراد في موضع وفيه الغفلة في موضع وفيه القول في خمسة مواضع وفيه لفظ اشهد
في موضعين واراد به الراوى تأكيد روايته واظهار السماعه وفيه على بغير ذكر نسبه الى ابيه
او الى بلدته في رواية الاكثرين وفي رواية ابن عساكر على بن عبدالله بذكر ابيه وفيه ادخل
بعضهم بين عمرو بن سليم وبين ابى سعيد رجلا وقال الدارقطني وقد اختلف على شعبة فقال الباعدي
عن علي عن حمى عنه عن ابى بكر عن عبد الرحمن بن ابى سعيد عن ابيه وزوام عثمان بن سليم عن
عمرو بن سليم عن ابى سعيد فان قلت اذا كان الامر كذلك فكيف ذكره البخارى في صحيحه قلت لا يضره
ذلك لانه صرح بان عمرا اشهد على ابى سعيد ويحمل على انه رواه اولا عنه ثم سمعه منه وانه رواه
في حالتين وهذه حجة قوية لخبره هذا في صحيحه وفيه ان رواه ما بين بصريين وواسطيين
ومدنيين * ذكر من أخرجه غيره * أخرجه مسلم في الطهارة عن عمرو بن سواد عن ابن وهب عن
عمرو بن الحارث عن سعيد بن ابى هلال وبكير بن الاشج كلاهما عن ابى بكر بن المنكدر عن عمرو بن سليم
عن ابى سعيد ولم يذكر عبد الرحمن واخرجه ابوداود وفيه عن محمد بن سلمة عن ابن وهب ولم يذكر
السواك ولا الطيب وقال في آخره الا ان بكيرا لم يذكر عبد الرحمن واخرجه النسائي وفيه عن محمد بن
سلمة باسناده مثله وعن هرون بن عبدالله عن الحسن بن سوار عن الليث نحوه * ذكر معناه * قوله
يحتمل اى بالغ وهو مجاز لان الاحتلام يستلزم البلوغ والقربة المانعة عن الحمل على الحقيقة ان
الاحتلام اذا كان بعد الاتزال موجب للغسل سواء كان يوم الجمعة اولا قوله وان يستن
عطف على معنى الجملة السابقة وان مصدرية تقديره والاستئنان وهو الاستياك مأخوذ من السن
يقال له سننت الحديد حكته على المسن وقيل له الاستئنان لانه انما يستنك على الانسان وخاصة ذلك السن
بالسواك قوله وان يس عطف على وان يستن وهو بفتح الميم على الافصح وجاء بضمه اقوله طيبا مفعول
يسم قوله ان وجد متعلق بيس اى ان وجد الطيب يمس به ويحتمل تعلقه بأن يستن وفي رواية مسلم ويس
من الطيب ما يقدر عليه وفي رواية له ولو من طيب المرأة وقال عياض يحتمل قوله ما يقدر عليه ارادة
التأكد ليفعل ما يمكنه ويحتمل ارادة الكثرة والاول اظهر ويؤيده قوله ولو من طيب المرأة لانه يكره
استعماله للرجل وهو ما ظهر لونه وخفي ريحه فاباحته للرجل لاجل عدم غيره يدل على تأكيد
الامر في ذلك قوله قال عمرو وهو ابن سليم راوى الخبر وهو موصول بالاسناد المذكور اليه
قوله واما الاستئنان والطيب الى آخره اشارية الى ان العطف لا يقتضى التشريك من جميع الوجوه
فكان القدر المشترك تأكيدا لطلب الثلاثة وكأنه جزم بوجوب الغسل دون غيره للنصريح
به في الحديث وتوقف فيما عداه لوقوع الاحتمال فيه وذكر الطحاوى والطبرى انه صلى الله تعالى
عليه وسلم لما قرن الغسل بالطيب يوم الجمعة واجمع الجميع على ان تارك الطيب يومئذ غير حرج

اذا لم يكن له راحة مكروهة يؤذى بها اهل المسجد فكذا حكم تارك الغسل لان مخرجهما من
 الشارع واحد وكذا الاستئذان بالاجماع ايضا وكذاهما وان كان العلماء يستحبون لمن قدر عليه كما
 يستحبون اللباس الحسن وقال ابن الجوزي يحتمل ان يكون قوله وان يستن الى آخره من كلام
 ابي سعيد خلطه الراوى بكلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال بعضهم لم أر هذا في شيء
 من النسخ ولا في المسانيد ودعوى الادراج فيه لاحقية لها قلت ظاهر التركيب يقتضى صحة
 ما قاله ابن الجوزي وان تكلفنا وجه صحة العطف فيما قبل قوله ولكن هكذا في الحديث ذكر
 ما يستفاد منه قال الخطابي ذهب مالك الى ايجاب الغسل واكثر الفقهاء الى انه غير واجب
 وتأولوا الحديث على معنى الترغيب فيه والتوكيد لامره حتى يكون كالواجب على معنى التشبيه
 واستدلوا فيه بأنه قد عطف عليه الاستئذان والطيب ولم يختلفوا انهما غير واجبين قالوا وكذلك
 المعطوف وقال النووي هذا الحديث ظاهر في ان الغسل مشروع للبالغ سواء اراد الجمعة او لا
 وحديث اذا جاء احدكم في انه لمن ارادها سواء البالغ والصبي فيقال في الجمع بينهما انه مستحب
 لكل ومتأكد في حق المريد وأكد في حق البالغ ونحوه ومذهبنا المشهور انه مستحب لكل
 مريد اتي وفي وجهه المذكور خاصة وفي وجهه لمن يلزمه الجمعة وفي وجهه لكل احد وفي المصنف
 وكان ابن عمر يحجر ثيابه كل جمعة وقال معاوية بن قرة ادركت ثلاثين من مزينة كانوا يفعلون ذلك
 وحكاه مجاهد عن ابن عباس وعن ابي سعيد وابن مغفل وابن عمر ومجاهد نحوه وخالف ابن حزم
 لما ذكر فرضية الغسل على الرجال والنساء قال وكذلك الطيب والسواك وشرع الطيب لان
 الملائكة على ابواب المساجد يكتبون الاول فالاول فربما صافوه او لمسوه واختلف في الاغتسال
 في السفر فمن يراه عبدالله بن الحارث وطلق بن حبيب وابو جعفر محمد بن علي بن الحسين وطلحة
 ابن مصرف وقال الشافعي ماتر كنه في حضر ولا سفر وان اشترته بدينار ومن كان لا يراه علقمة
 وعبدالله بن عمرو وابن جبير بن مطعم ومجاهد وطاوس والقاسم بن محمد والاسود وياس بن معاوية
 وفي كتاب ابن التين عن طلحة وطاوس ومجاهد انهم كانوا يغتسلون للجمعة في السفر واستحبه
 ابو ثور **ص** قال ابو عبدالله هو اخو محمد بن المنكدر ولم يسم ابو بكر هذا روى عنه بكير بن
 الاشج وسعيد بن ابي هلال وعدة وكان محمد بن المنكدر يكنى بأبي بكر وابي عبدالله **ش**
 ابو عبدالله هو البخاري نفسه قوله هو اي ابو بكر بن المنكدر المذكور في سند الحديث المذكور هو
 اخو محمد بن المنكدر ومحمد ايضا يكنى بأبي بكر ولكن سمي بمحمد وابو بكر اخوه لم يسم وهو معنى
 قوله ولم يسم ابو بكر هذا والحاصل ان كلا من الاخوين المذكورين يكنى بأبي بكر ولكن الامتياز
 بينهما بتصريح اسم احدهما وهو محمد وايضاً هو يكنى بكنية اخرى وهي ابو عبدالله وهو معنى قول
 البخاري وكان محمد بن المنكدر يكنى بأبي بكر وبأبي عبدالله واخوه كنيته اسمه وليست له كنية
 غيرها قوله روى عنه اي عن ابي بكر بن المنكدر كذا وقع بلفظ روى عنه في رواية ابي ذر وفي
 رواية غيره رواه عنه اي روى الحديث المذكور عن ابي بكر بن المنكدر بكير بن الاشج بضم الباء
 الموحدة مصفراً ومخففاً ابن عبدالله الاشج بالشين المعجمة والجمع قوله وسعيد بن ابي هلال اي وروى عن
 ابي بكر بن المنكدر سعيد بن ابي هلال وقدم سعيد في باب فضل الوضوء ولكن فرق بين روايتهما
 فرواية بكير موافقة لرواية شعبة في اسقاط الواسطة بين عمرو بن سليم وبين ابي سعيد الخدري

كما في سائر الايام وقد روى النسائي انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال يوم الجمعة اثنتا عشرة ساعة
 واما اهل علم اليقات يجعلون ساعات النهار ابتداءها من طلوع الشمس ويجعلون الخصة التي من طلوع
 الفجر الى طلوع الشمس من حساب الليل واستواء الليل والنهار عندهم اذ تساوى ما بين المغرب
 وطلوع الشمس وما بين طلوع الشمس وغروبها فان اريدت الساعات على اصطلاحهم فيكون ابتداء
 الوقت المرغب فيه لذهاب الجمعة من طلوع الشمس وهو احد الوجهين للشافعية وقال الماوردي
 انه الاصح ليكون قبل ذلك من طلوع الفجر زمان غسل وتأهب وقال الروياني ان ظاهر كلام
 الشافعي ان التبكير يكون من طلوع الفجر وصححه الروياني وكذلك صاحب المذهب قبله ثم الراجح
 والنووي ولهم وجه ثالث ان التبكير من الزوال كقول مالك حكاه البغوي والروياني وفيه وجه رابع
 حكاه الصيدلاني انه من ارتفاع النهار وهو وقت الحجير وقال الراجح ليس المراد من الساعات على
 اختلاف الوجوه الاربع والعشرين التي قسم اليوم واليلة عليها وانما المراد ترتيب الدرجات
 وفضل السابق على الذي يليه قوله قرب بدنة اي تصدق بدنة مقربا الى الله تعالى وقيل المراد
 ان للمبادر في اول ساعة نظير ما لصاحب البدنة من الثواب بمن شرع له القربان لان القربان لم يشرع
 لهذه الامة على الكيفية التي كانت للامم الماضية وقيل ليس المراد بالحديث الايمان تفاوت المبادرين
 الى الجمعة وان نسبة الثاني من الاول نسبة البقرة الى البدنة في القيمة مثلا وبديل عليه ان في مرسل
 طاوس رواه عبد الرزاق كفضل صاحب الجزور على صاحب البقرة والبدنة تطلق على الابل
 والبقر وخصصها مالك بالابل ولكن المراد ههنا من البدنة الابل بالاتفاق لانها قوبلت بالبقرة
 وتقع على الذكر والانثى وقال بعضهم المراد بالبدنة هنا الناقة بلا خلاف قلت فيه نظر فكان لفظ
 الهاء فيه غرر وحسب انه للتأنيث وليس كذلك فانه للوحدة كقمة وشعيرة ونحوهما من افراد الجنس
 سميت بذلك لعظم بدنها وقال الجوهري البدنة ناقة او بقرة نحر بمكة سميت بذلك لانهم كانوا يسمونها
 وحكى النووي عن الازهرى انه قال البدنة تكون من الابل والبقر والغنم قلت هذا غلط الظاهر
 انه من النساخ لان المقول الصحيح عن الازهرى انه قال البدنة لا تكون الا من الابل واما الهندي فمن
 الابل والبقر والغنم قوله بقرة الناء فيها للوحدة قال الجوهري البقر اسم جنس والبقرة تقع على
 الذكر والانثى وانما دخله الهاء على انه واحد من جنس والبقرات جمع بقرة والباقر جماعة البقر مع
 رعائتها والبقور البقر واهل اليمن يسمون البقرة باقورة وهو مشتق من البقر وهو الشق
 فانها بقر الارض اي تشبهها بالحرارة قوله كبشا اقرن الكبش هو الفحل وانما وصف
 بالاقرن لانه اكمل واحسن صورة ولان القرن ينفع به وفيه فضيلة على الاجم قوله دجاجة
 بكسر الدال وقمحا لغتان مشهورتان وحكى الضم ايضا وعن محمد بن حبيب انها بالفتح من الحيوان
 وبالكسر من الناس والدجاجة تقع على الذكر والانثى وسمى بذلك لاقبالها وادبارها وجمعها
 دجاج ودجاج ودجاجة ذكره ابن سيدة وفي المنتهى لابي المعالي فتح الدال في الدجاج فصيح
 من كسره ودخلت الهاء في الدجاجة لانه واحد من جنس مثل حمامة وبطة ونحوهما وكما جاء الدال
 مثلثة في المفرد فكذلك يقال في الجمع الدجاج والدجاج والدجاج قوله بيضة البيضة واحدة من
 البيض والجمع بيوض وجاء في الشعر بيضات قوله حضرت الملايكة بفتح الضاد وكسرها واو الفتح
 اعلى ذكر ما استفاد منه في استحباب الفسل يوم الجمعة وفيه فضيلة التبكير وقد ذكرنا حادثة

عن قريب * وفيه ان مراتب الناس في الفضيلة على حسب اعمالهم * وفيه ان القربان والصدقة تقم
على القليل والكثير وقد جاء في النسائي بعد الكباش بطة ثم دجاجة ثم بيضة وفي اخرى دجاجة
ثم عصفور ثم بيضة واسنادهما صحيح * وفيه اطلاق القربان على الدجاجة والبيضة لان المراد
من القرب التصديق ويجوز التصديق بالدجاجة والبيضة ونحوهما * وفيه ان التضحية من الابل
افضل من البقر لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قدمها اولاً وتلاها بالبقرة واجمعوا عليه في الهدايا
واختلفوا في الاضحية فذهب ابي خنيفة والشافعي والجمهور الى ان الابل افضل ثم البقر ثم الغنم كالهديا
ومذهب مالك ان الغنم افضل ثم البقر ثم الابل قالوا لان صلى الله تعالى عليه وسلم ضحى بكبشين
وهو فداء اسماعيل عليه الصلاة والسلام وحجة الجمهور حديث الباب مع القياس على الهدايا وفعله
صلى الله تعالى عليه وسلم لا يدل على الافضلية بل على الجواز ولعله لم يجد غيره كما ثبت في الصحيح انه
صلى الله عليه وسلم ضحى عن نسائه بالبقر فان قلت روى ابو داود وابن ماجه من حديث عبادة
ابن الصامت باسناد صحيح انه قال خير الاضحية الكباش الاقرن قلت مراده خير الاضحية من الغنم
الكباش الاقرن وقال امام الحرمين البدنة من الابل ثم الشرح قديم مقامها بقرة وسبعاً من الغنم
ويظهر ثمره هذا فيما اذا قال الله على بدنة وفيه خلاف الاصح تعيين الابل ان وجدت والا فالبقر
اوسع من الغنم وقبل تعيين الابل مطلقا وقيل بتخير مطلقا * وفيه الملائكة المذكورون غير الحفظة
ووظيفتهم كتابة حاضريها قاله الماوردي والنووي وقال ابن بريزة لا ادري هم ام غيرهم قلت
هؤلاء الملائكة يكتبون منازل الجائين الى الجمعة مخصوصون بذلك كما روى احمد في مسنده عن ابي
امامة رضى الله تعالى عنه سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول تقعد الملائكة على
ابواب المساجد فيكتبون الاول والثاني والثالث الحديث والحفظة لا يشارقون من وكلاوا عليهم
وروى ابو داود من حديث عطاء الخراساني قال سمعت علياً رضى الله تعالى عنه على منبر الكوفة يقول
اذا كان يوم الجمعة غدت الشياطين برائتها الى الاسواق فيرمون الناس بالترابيث او الرباث
ويشطونهم عن الجمعة وتعدو الملائكة فيجلس على ابواب المسجد فيكتبون الرجل من ساعة والرجل
من ساعتين حتى يخرج الامام فاذا جلس الرجل مجلساً يتمكن فيه من الاستماع والنظر فانصت ولم
يلغ كان له كفلان من الاجر فانأى حيث لا يستمع فانصت ولم يلغ كان له كفل من الاجر وان جلس
مجلساً يتمكن فيه من الاستماع والنظر فلما ولم ينصت كان له كفل من وزر ومن قال يوم الجمعة
لصاحبه مه فقد لغا فليس له في جمعه تلك شئ ثم يقول في آخر ذلك سمعت رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يقول ذلك قال ابو داود رواه الوليد بن مسلم عن ابن جابر قال بالرباثة وقال مولى
امرأته ام عثمان بن عطاء ورواه احمد في رواية الحاج بن ارطاة عن عطاء الخراساني بلفظ وتعد
الملائكة على ابواب المسجد يكتبون الناس على قدر منازلهم السابق والمصلي والذي يليه حتى يخرج
الامام والرباثة بفتح الراء والباء الموحدة وآخره ثاء مثناة جع ربينة وهو ما يتجسس الانسان ويشغله
واما الترابيث فقال صاحب النهاية يجوز ان يكون جمع تربئة وهي المرة الواحدة من التربيت
وقال الخطابي وهذه الرواية ليست بشئ * وفيه حضور الملائكة اذا خرج الامام ليسمعوا الخطبة
لان المراد من قوله يستمعون الذكر هو الخطبة فان قلت في الرواية الاخرى من الصحيح فاذا جلس
الامام طووا الصحف فا الفرق بين الرواتين قلت بخروج الام يحضرون من غير طى فاذا جلس

الامام على المنبر طويها ويقال ابتداء طيم الصحف عند ابتداء خروج الامام وانتهى
 يجلسه على المنبر وهو اول سماعهم لذلك والمراد به ما في الخطبة من المواعظ ونحوها **ص**
باب **ش** ثبت لفظ باب هكذا من غير ضم الى شيء في اصل البخاري وهو
 كالنصل من الباب الذي قبله وقد ذكرنا ان الابواب تجمع الفصول كما ان الكتب تجمع الابواب
 وهو غير مغرب لان العرب جزء المركب الا اذا جعلناه محذوف المبتدأ على تقدير هذا باب
 فيثبت يكون معربا **ص** حدثنا ابو نعيم قال حدثنا شيبان عن يحيى هو ابن كثير عن ابي
 سلمة عن ابي هريرة ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه يلثما هو يخطب يوم الجمعة اذ دخل
 رجل فقال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه لم نحبسون عن الصلاة فقال الرجل ما هو الا ان
 سمعت النداء توضأت فقال الم سمعوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا راح احدكم
 الى الجمعة فليغتسل **ش** وجه مطابقة دخوله في باب فضل الجمعة من حيث انكار عمر
 على هذا الداخل وهو عثمان بن عفان على ما ذكرناه مع جلالة قدره لاجل احتياجه عن النبكي
 فلولوا عظم الفضيلة فيه لما انكر عمر عليه بحضور الصحابة من المهاجرين والانصار فاذا ثبتت
 الفضيلة في النبكي الى الجمعة ثبتت للجمعة بالطريق الاولى **ذكر رجاله** **وهم خمسة** الاول
 ابو نعيم بضم النون الفصل بن دكين **الثاني** شيبان بفتح الشين المعجمة وسكون الياء آخر
 الحروف وبالباء الموحدة وبعد الالف نون وهو ابن عبد الرحمن التميمي النحوي **الثالث**
 يحيى بن ابي كثير **الرابع** ابوسلمة بن عبد الرحمن **الخامس** ابو هريرة **ذكر لطائف اسناده**
 فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع واحد
 وفيه ان الزاويين الاولين كوفيان والثالث يمانى والرابع مدني وفيه شيخ البخاري المذكور مذكور بكنيته
 وشيخه مذكور مجردا وفيه ابوسلمة مذكور بكنيته وفي اسمه اختلاف والاصح ان كنيته اسمه
ذكر من أخرجه غيره أخرجه مسلم في الصلاة عن اسحق بن ابراهيم وأخرجه ابو داود
 في الطهارة عن ابي توبة الربيع بن نافع وقدمر الكلام فيه مستوفي في باب فضل الغسل يوم
 الجمعة فانه اخرج هناك من حديث ابن عمر عن عمر رضى الله تعالى عنهما قوله اذ دخل رجل سماه
 عبيد الله بن موسى في روايته عن شيبان انه عثمان بن عفان وكذا سماه الاوزاعي في روايته عند
 مسلم وكذا سماه حرب بن شداد في رواية الطحاوي كلاهما عن يحيى بن ابي كثير قوله لم نحبسون
 عن الصلاة اي عن الحضور في اول وقتها قوله النداء اي الاذان قوله يقول ويروى قال
ص **باب** **الدهن للجمعة** **ش** اي هذا باب في بيان حكم الدهن لاجل
 الجمعة والدهن بفتح الذال مصدر من دهنت دهنا وبالضم اسم وههنا بالفتح وانما لم يحزم بحكمه
 للاختلاف فيه على ما ذكره **ص** حدثنا آدم قال حدثنا ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري قال
 اخبرني ابي عن ابن ابي ذئب عن سلمان الفارسي قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يغتسل
 رجل يوم الجمعة ويتطهر ما استطاع من الطهر ويدهن من دهنه او يمس من طيب بيته ثم يخرج
 فلا يفرق بين اثنين ثم يصلي ما كتب له ثم ينصت اذا تكلم الامام الاغفر له ما بينه وبين الجمعة
 الاخرى **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ويدهن من دهنه **ذكر رجاله** **وهم ستة**
 الاول آدم بن ابي اياس **الثاني** محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث بن ابي ذئب واسمه هشام

القرشي العامري أبو الحارث المدني * الثالث سعيد بن أبي سعيد واسمه كيسان المقرئ أبو سعيد
المدني والمقرئ نسبة إلى مقبرة بالمدينة كان مجاور لها * الرابع أبو سعيد المقرئ * الخامس
عبد الله بن وديعة بن حرام أبو وديعة الأنصاري المدني قتل بالحرّة * السادس سلمان الفارسي رضي الله
تعالى عنه ﴿ ذكر لطائف أسناده ﴾ فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الأخبار بصيغة
الأفراد في موضع وفيه العتعة في ثلاثة مواضع وفيه القول في أربعة مواضع وفيه أن رواه كلهم
مدنيون وفيه ثلاثة من التابعين متواليه وهم سعيد وأبو وديعة وقد ذكر ابن سعد بن وديعة
من الصحابة وكذا ذكره ابن منده وعزاه لأبي حاتم وقال الذهبي في تجريد الصحابة عبد الله بن
وديعة بن حرام الأنصاري له صحبة وروى عنه أبو سعيد المقرئ فعلى هذا يكون فيه رواية
تابعين عن صحابين وفيه رواية الابن عن الأب وفيه أن ابن وديعة ليس له في البخاري إلا هذا
الحديث وفيه غمز الدارقطني على البخاري حيث قال أنه اختلف فيه على سعيد المقرئ فرواه
ابن أبي ذئب عنه هكذا ورواه ابن عجلان عنه فقال عن أبي ذر بدل سلمان وأرسله أبو معشر
عنه فلم يذكر سلمان ولا أباه ورواه عبد الله العمري عنه فقال عن أبي هريرة انتهى قلت رواية
ابن عجلان من حديث أبي ذر أخرجه ابن ماجه فقال أخبرنا سهل بن أبي سهل وحوثره بن محمد
قالا أخبرنا يحيى بن سعيد القطان عن ابن عجلان عن سعيد المقرئ عن أبيه عن عبد الله بن وديعة
عن أبي ذر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اغتسل يوم الجمعة فاحسن غسله وتطهر
فاحسن طهوره ولبس من أحسن ثيابه ومس ما كتب الله له من طيب أهله ثم أتى الجمعة ولم يبلغ
ولم يفرق بين اثنين غفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى ورواية أبي معشر عن سعيد بن منصور
ورواية عبد الله العمري عن أبي يعلى ولا يرد كلام الدارقطني لأن رواية البخاري والطريقة
التي فيها من اتقن الروايات وأحكمها وغيرها لا يلحقها ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله لا يغتسل رجل إلى آخره
مشتمل على شروط سبعة لحصول المغفرة وجاء في غيره من الأحاديث شروط أخرى على ما ذكرها
أن شاء الله تعالى * الأول الاغتسال يوم الجمعة وفيه دليل على أنه يدخل وقت غسل الجمعة
بطلوع الفجر من يومه وهو قول جمهور العلماء * الثاني التطهر وهو معنى ويتطهر ما استطاع
من التطهر وفي رواية الكشي عن من طهر بالتكثير ويراد به المبالغة في التنظيف فلذلك ذكره من
باب الفعل وهو للتكلف والمراد به التنظيف بأخذ الشارب وقص الظفر وحلق العانة
أو المراد بالاغتسال غسل الجسد وبالتطهر غسل الرأس أو المراد به تنظيف الثياب وورد ذلك
في حديث أبي سعيد وأبي أيوب في حديث أبي سعيد عند أبي داود ولفظه من اغتسل يوم الجمعة ولبس
من أحسن ثيابه وحديث أبي أيوب عند أحمد والطبراني ولفظه من اغتسل يوم الجمعة ومس من
طيب أن كان عنده ولبس من أحسن ثيابه * الثالث الإدهان وهو معنى قوله ويدهن من دهنه
والمراد به إزالة شعث الرأس والحية به ويدهن بتشديد الدال من باب الافتعال لأن أصله يتدهن
فقلت التاء دالا وادغمت الدال في الدال * الرابع مس الطيب وهو معنى قوله أو مس من طيب بيته قبل معام
أن لم يجد دهنًا مس من طيب بيته وقيل أو بمعنى الواو وقال الكرماني وأبو أيوب لا ينافي الجمع بينهما وقيل
بطيب بيته ليؤذن بأن السنة أن يتخذ الطيب لنفسه ويجعل استعماله عادة له فيدخل في البيت بناء
على أن المراد بالبيت حقيقة ولكن في حديث عبد الله بن عمر وعند داود أو مس من طيب أمرأته

والمعنى على هذا ان لم يتخذ لنفسه طيبا فليستعمل من طيب امرأته وفي حديث سلمان عند البخاري
ولفظه اويس من طيب بيته وقال شيخنا زين الدين في شرح الترمذي الظاهر ان تقيد ذلك
بطيب المرأة والادل غير مقصود وانما خرج مخرج العالاب وانما المراد بما سهل عليه مما هو موجود
في بيته ويدل عليه قوله في حديث ابي سعيد وابي هريرة وبمس من طيب ان كان عنده اى في البيت
سواء كان فيه طيب اذله او طيب امرأته قوله ثم يخرج زاد في حديث ابي ايوب عند ابن خزيمة
الى المسجد الخامس ان لا يفرق بين اثنين وهو معنى قوله فلا يفرق بين اثنين وهو كناية عن التكبير
اى عليه ان يبكر فلا يتخطى رقاب الناس كذا قاله الكرماني ويقال معناه لا يزاحم رجلين فيدخل
بينهما لانه ربما ضيق عليهما خصوصا في شدة الحر واجتماع الانفس * السادس يصلى ماشاء
وهو معنى قوله ثم يصلى ما كتب له وفي حديث ابي الدرداء عند احمد والطبراني وركع ما قضى
له وفي حديث ابي ايوب عند احمد والطبراني ايضا فيركع ان بداله ه السابع الانصات وهو
معنى قوله ثم ينصت بضم الياء من الانصات يقال انصت اذا سكنت وانصته اذا اسكنته فهو لازم
ومتعد الاول المراد هنا ويروى ثم انصت وفي اصول مسلم انصت بزيادة التاء المثناة من فوق قال
عياض وهو وهم وذكر صاحب الموعب والازهرى وغيرهما انصت وانصت ثلاث لغات بمعنى
واحد فلا وهم حينئذ قوله اذا تكلم الامام اى اذا شرع في الخطبة وفي حديث قرئع الضبي حتى يقضى
صلاته ونحوه في حديث ابي ايوب * واما الزيادة على الشروط السبعة المذكورة ففيها المشي وترك
الركوب وفي حديث ابي الدرداء عند احمد والطبراني في الكبير من اغتسل يوم الجمعة الحديث
وفيه ثم مشى الى الجمعة ولا شك ان المشي في السعي اليها افضل الا ان يكون بعيدا عن مكان اقامتها
وخشى فوتها فالركوب افضل وهل المراد بالمشي في الذهاب اليها فقط أو الذهاب والرجوع اما
في الذهاب اليها فهو آكد واما في الرجوع فهو مندوب اليه ايضا ومنه تارك الاذى في حديث ابي ايوب
ولم يؤذ احدا فان قلت قوله فلا يفرق بين اثنين يغنى عن هذا قلت الاذى اعم من التفريق بين
الاثنين فيحتمل ان يكون الاذى في المسجد وفي طريق المسجد ويدل عليه ما في حديث ابي الدرداء
ولم يتخط احدا ولم يؤذ والعطف يقتضى المغايرة فهو من ذكر العام بعد الخاص ومنها المشي الى
المسجد وعليه السكينة وفي حديث ابي ايوب ثم خرج وعليه السكينة حتى يأتى المسجد والمراد به
التؤدة في مشيه الى الجمعة وتقصير الخطى ومنها النوم من الامام كما جاء في رواية ابي داود والنسائي
وابن ماجه ثم المراد بالنوم من الامام هل هو حالة الخطبة او حالة الصلاة اذا تباعد ما بين المنبر والمصلى
مثلا الظاهر ان المراد حينئذ النوم في حالة الخطبة لسماعها وفي حديث ابن عباس عند البزار
والطبراني في الاوسط ثم دنا حيث يسمع خطبة الامام والحديث ضعيف ومنها ترك اللغو وفي
حديث عبد الله بن عمرو عند ابي داود ثم لم يتخط رقاب الناس ولم يلف عند اللغو عظة كانت كفارة لما بينهما
ومن لعا وتخطى رقاب الناس كانت له ظهرا وفي حديث ابي طلحة عند الطبراني في الكبير وانصت
ولم يلف في يوم الجمعة الحديث ه واللغو قديكون بغير الكلام كس الحصى وتقليبه بحيث يشغل سمعه
وفكره وفي بعض الاحاديث ومن مس الحصى فقد لغا ومنها الاستماع وهو لقاء السمع لما يقوله
الخطيب فان قلت الانصات يغنى عنه قلت لا لان الانصات ترك الكلام والاستماع ما ذكرناه
وقد يستمع ولا ينصت بأن يلقى سمعه لما يقوله وهو يتكلم بكلام يسير او يكون قوى الحواس من حيث

لا يشتغل بالاستماع عن الكلام ولا بالكلام عن الاستماع فالكمال الجمع بين الانصات والاستماع قوله ما بينه وبين الجمعة الاخرى اى ما بين يوم الجمعة هذا وبين يوم الجمعة الاخرى قوله الاخرى يحتمل الماضية قبلها والمستقبله بعدها لان الاخرى تأنيث الآخر بفتح الخاء لا بكسرها ﴿ذكر ما يستفاد منه﴾ فيه استحباب الغسل يوم الجمعة وقوله لا يغتسل الى آخره هو محمول على الغسل الشرعى عند جمهور العلماء وحكى عن المالكية تجويزه بماء الورد ويرده قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في الصحيح من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ﴿وفيه استحباب تنظيف ثيابه يوم الجمعة﴾ وفيه استحباب الادهان والتطيب ﴿وفيه كراهة التخطى يوم الجمعة﴾ وقال الشافعى اكره التخطى الا لمن لا يجد السبيل الى المصلى الا بذلك وكان مالك لا يكره التخطى الا اذا كان الامام على المنبر ﴿وفيه مشروعية التغفل قبل صلاة الجمعة﴾ بما شاء لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما كتب له ﴿وفيه وجوب الانصات لورود الامر بذلك واختلف العلماء في الكلام هل هو حرام ام مكروه كراهة تنزيه وهما قولان للشافعى قديم وجديد قال القاضى قال مالك وابو حنيفة ومائة الفقهاء يجب الانصات للخطبة وحكى عن الشعبي والنخعي انه لا يجب الا اذا تلى فيها القرآن واختلفوا اذ لم يسمع الامام هل يلزمه الانصات كما لو سمعه فقال الجمهور يلزمه وقال النخعي واجد والشافعى في احد قوليه لا يلزمه ولو افا الامام هل يلزمه الانصات ام لا فيه قولان ﴿وفيه ان المغفرة ما بينه وبين الجمعة الاخرى مشروطة بوجود ما تقدم من الامور السبعة المذكورة في الحديث فان قلت في حديث نبشة يكون كفارة للجمعة التى تليها فاوجه الجمع بين الحديثين قلت يحتمل ان يحمل الحديثان على حالين فان كانت له ذنوب في الجمعة التى قبلها كفرت ما قبلها فان لم تكن له ذنوب فيها بأن حفظ فيها او كفرت بأمر آخر اما بالايام الثلاثة الزائدة على الاسبوع التى عينا في الحديث وزيادة ثلاثة ايام فتكفر عنه ذنوب الجمعة المستقبلية فان قلت تكفير الذنوب الماضية بالחסنات وبالتوبة وبجاوز الله تعالى فكيف يعقل تكفير الذنوب قبل وقوعه قلت المراد عدم المؤاخذه به اذا وقع ومنه ما ورد في مغفرة ما تقدم من الذنوب وما تأخر ومنه حديث ابى قتادة في صحيح مسلم صيام عرفة احتسب على الله ان يكفر السنة التى قبله والسنة التى بعده **ص** حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهرى قال طائوس قلت لابن عباس ذكروا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اغتسلوا يوم الجمعة واغسلوا رؤسكم وان لم تكونوا جنباً واصبوا من الطيب قال ابن عباس اما الغسل فنعيم واما الطيب فلا درى شىء **ص** ليس في هذا الحديث ذكر الدهن ليطابق الترجمة ولكن يأتى المطابقة من وجه آخر وهو ان العادة استعمال الدهن بعد غسل الرأس فكأن هذا شعره ووجه آخر ان الدهن ذكر في حديث طائوس هذا في رواية ابراهيم بن ميسرة وانما الزهرى الذى لم يذكره وزيادة الثقة الحافظ مقبولة والحديث واحد فكأنه مذكور ايضا في رواية الزهرى تقديراً وان لم يكن صريحاً ورجال الحديث قد تكرر ذكرهم وابو اليمان هو الحكم بن نافع غالباً يروى عن شعيب بن ابى حزة عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى عن طائوس واخرجه النسائى ايضا في الصلاة عن محمد بن يحيى بن عبد الله عن ابى اليمان به قوله ذكروا لم يسم طائوس من حديثه بذلك والظاهر انه ابو هريرة لان الطحاوى روى من طريق عمرو بن دينار عن طائوس عن ابى هريرة نحوه وكذلك

رواه ابن خزيمة وابن حبان قوله واضعوا رؤسكم امدتاً كيد لاغتسلوا من باب ذكر الخالص
بعد العام وبيان زيادة الاشتغال به او يراد بالاول الغسل المشهور الذي هو كغسل الجنابة وبالثاني
التنظيف من الاذى واستعمال الدهن ونحوه قوله وان لم تكونوا جنباً عطف على مقدر تقديره
ان كنتم جنباً وان لم تكونوا جنباً وان لم تكونوا جنباً يستوى فيه المفرد والمثنى والجمع والمذكر والمؤنث
فلذلك وقع خبراً نقوله وان لم تكونوا قوله واصبوا امر من الاصابة وكلمة من في من الطيب
للبعض ثم مقام المفعول اي اجبوا بهض الطيب ومعناه استعمالوا قوله فلا ادري اي فلا اعلم
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قاله وهذا يخالف ما رواه ابن ماجه من رواية صالح بن ابي
الاخضر عن الزهري عن عبيد بن السبق عن ابن عباس مرفوعاً من جاء الى الجمعة فليغتسل وان كان له طيب
فليس منه وصالح ضعيف وخالفه مالك فرواه عن الزهري عن عبيد بن ميثاق مرسله ومما يستفاد
منه **ص** ان الاغتسال يوم الجمعة للجنابة يجوز عن الجمعة سواء نواه للجمعة او لا وقد ابن المنذر اكثر
من يحفظ فيه من اهل العلم يتوابعون يجرى غسلة واحدة للجنابة والجمعة وقد ابن بطال رويانه عن
ابن عمر ومجاهد ومكحول والثوري والاوزاعي وابي ثور وقد احد ارجوا ان يجزئيه وهو قول
اشهب وغيره وبه قول المزني وعن احدهما لا يجزئيه عن غسل الجنابة حتى ينويها وهو قول مالك
في المدونة وذكره ابن عبد الحكم وذكر ابن المنذر عن بعض ولد ابي قتادة انه قال من اغتسل
الجنابة يوم الجمعة اغتسل للجمعة **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام ان ابن
جريح اخبرهم قال اخبرني ابراهيم بن ميسرة عن طائوس عن ابن عباس انه ذكر قول النبي عليه
الصلاة والسلام في الغسل يوم الجمعة فقلت لابن عباس ايها طيبا اودعنا ان كان عند اهلك فقال
لا اعلم **ش** مطابقته لترجمة ظاهرة **ص** ذكر رجاله **ص** وهم ستة **ص** الاول ابراهيم بن
موسى الفراء ابو اسحق لرازي اخذنا **ص** الثاني هشام بن يوسف ابو عبد الرحمن رضي صنعامات سنة سبع
وتسعين ومائة باليمن **ص** الثالث عبد الملك بن جريح **ص** الرابع ابراهيم بن ميسرة بفتح الميم وسكون الياء آخر
اخر وفوق السين والراء المجهولين الطائي ابي التام **ص** الخامس طائوس التميمي **ص** السادس عبد الله
ابن عباس **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وفي الاخبار بصيغة الجمع
في موضع وبصيغة الافراد في موضعين وفيه الغنة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه رواية
التابعي عن التابعي عن الصحابي وفيه ازرواته ما بين رازي وصنعاني وسكي وطائفي ويماني على نسق
مذكور فيه واخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن الحسن بن علي وعن محمد بن رافع وعن اسحق بن ابراهيم
وعن هارون بن عبد الله الكل عن ابن جريح قوله ايها طيبا الميزة فيه الا سنهاهم وطيبا منصوب
بقوله بس قوله فقال اي ابن عباس قوله لا اعلم اي لا اعلم انه قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ولا كونه مندوبا **ص** باب **ص** يلبس احسن ما يجد **ش** اي هذا باب ترجته
يلبس من يجي الى الجمعة احسن ما يجد من الثياب **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا
مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان عمرو بن الخطاب رضي الله تعالى عنه رأى حلة سيرة عند باب
المسجد فقال يا رسول الله او شربت هذه فلبتها يوم الجمعة ولا وفد اذا قدموا عليك فقال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم انما يلبس هذه من لا خلاق له في الآخرة ثم جاءت رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم منها حال فادطى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه منها حلة فقال عمر بن الخطاب

رضى الله تعالى عنه يارسول الله كسوتها وقد قلت في حلة عطار د ماقلت فقال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم اني لم اكسها لتلبسها فكساها عمر بن الخطاب اياه بمكة مشركا **ش**
 مطابقته للترجمة من حيث انه يدل على استحباب التجليل يوم الجمعة والتجليل يكون بأحسن الثياب
 وانكاره صلى الله تعالى عليه وسلم على عمر رضى الله تعالى عنه لم يكن لاجل التجليل بأحسن
 الثياب وانما كان لاجل تلك الحلة التي اشار اليها عمر بشرائها من الحرير وبهذا يرد على
 الداودي قوله ليس في الحديث دلالة على الترجمة لانه لا يلزم ان يكون الدلالة صريحا ولم يلتزم
 البخارى بذلك وقد جرت عادته في التراجم بمثل ذلك وبأبعد منه في الدلالة عليها فانهم **ذكر**
 بقية الكلام فيه **✽** اما رجاله فانهم قد تكرروا ذكرهم خصوصا على هذا النسق وهذا السند من اعلى
 الاسانيد واحسنها مالك عن نافع عن ابن عمر واما البخارى فانه اخرج في الهبة ايضا عن القعني
 واخرجه مسلم في اللباس عن يحيى بن يحيى واخرجه ابوداود في الصلاة عن القعني واخرجه
 النسائي فيه عن قتيبة الكل عن مالك رضى الله تعالى عنه وهو من مسند ابن عمر وجعله مسلم
 من مسند عمر لابنه واما معناه فقوله حلة هي الازار والرداء ولا يكون حلة حتى تكون ثوبين سواء
 كانا من برد او غيره وقال ابن التين لا تكون حلة حتى تكون جديدة سميت بذلك لخلها عن طيها
 وقال ابو عبيد اللؤلؤ برود اليمن وتجمع على حلال ايضا والاشهر حلال قوله سيراء بكسر
 السين المهملة وقح الياء آخر الحروف بعدها راء ممدودة قال ابن قرقول هو الحرير الصافي فعناه
 حلة حرير وعن مالك السيراء شئ من حرير وعن ابن الانباري السيراء الذهب وقيل هو نبت
 ذوالوان وخطوط ممتدة كأنها السبور ويخالطها حرير وقال الفراء هي نبت وهي ايضا ثياب
 من ثياب اليمن وفي الصحاح برود فيها خطوط صفر وفي المحكم قيل هو ثوب مسير فيه خطوط
 يعمل من القز وفي الجامع قيل هي ثياب يخالطها حرير وفي العين يقال سيرت الثوب والسهم
 جعلته خطوطا وفي المقيث برود يخالطها حرير كالسبور فهو فعلاء من السير وهو القد وقال
 القرطبي هي المخططة بالحرير ذكره الخليل والا صمعي ثم اعراب حلة سيراء قال ابن قرقول
 بالاضافة ضبطناه من ابن سراج ومتقنى شيوخنا قلت فعلى هذا حلة بلاتون لانه اضيف الى
 سيراء ورواه بعضهم على الوصفية قلت فعلى هذا حلة بالتون وسيراء صفته وقيل ان سيراء
 بدل من حلة وليس بصفة وقال الخطابي حلة سيراء كناية عن ثياب يعني بالتون ولكن اهل
 العربية يحذفون الاضافة قال سيويه لم يأت فعلاء صفة واختلف الروايات في هذه اللفظة
 فقال ابو عمر قال اهل العلم انها كانت حلة من حرير وجاء من استبرق وهو الحرير الغليظ وقال
 الداودي هو رقيق الحرير واهل اللغة على خلافه وفي رواية اخرى من ديباج او خز وفي
 رواية حلة سندس وكلها دالة على انها كانت حريرا محضا وهو الصحيح لانه هو المحرم واما
 المختلط فلا يحرم الا ان يكون الحرير اكثر وزنا عند الشافعية وعند الحنفية العبرة للحمة كما
 عرف في موضعه قوله لو اشتريت هذه يجوز ان يكون كلمة لول الشرط وتكون جزاؤها محذوفا
 تقديره لكان حسنا ويجوز ان تكون للتمنى فلا تحتاج الى الجزاء قوله فلبستها يوم الجمعة والوفد
 وفي رواية البخارى فلبستها لا بعد لالوفد وفي رواية الشافعي فلبستها الجمعة والوفد وهو جمع وفد
 والوفد جمع وفد وهو القادم رسول او زائرا متجمعا ومستقرا فاقوله انما يلبس هذه من لخلق له وفي

رواية اما لباس الحرير ولباس بفتح الباء الموحدة والطلاق الحظ والنسيب من الخمر والصلاص وقال ابن
سيدة لا خلاق له بمعنى لا رغبة له في الخير وقال عياض وقيل الحرمة وقيل الدين فعلى قول من يقول النسيب
والخنيكون محمول على الكفار وعلى القولين الآخرين يتناول المسلم والكافر قوله منها اى من الخلقة
السيارة والضمير في منها الثانى يرجع الى الحلال قوله في حلة عطارده بضم العين المهملة وتخفيف
الطاء المهملة وكسر الراء وفي آخره دال مهملة وهو عطارده بن حاجب بن زرارة بن زيد بن عبد الله
ابن دارم بن حنثلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم وفد على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سنة تسع
وعليها الاكثرون وقبل سنة عشر وهو صاحب الريباج الذى اهداه للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وسلم وكان كسرى كساه اياه فعجب منه الصحابة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
لمناديل سعد بن معاذ فى الجنة خير من هذا وقال الذهبي له وفادة مع الاقرع والزرقان ذكره فى كتاب
الصحابة وكان عطارده يقيم بالسوق الحلال اى يعرضها للبيع فاضاف الحلة اليه بهذه الملابس
وقال ابو عمر قال ايوب عن ابن سيرين حلة عطارده اوليها على الشك قوله فكساهما عراى فكساهما
الحلة التى ارسلها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اياه بمكة مشركا وانتصاب اخا على انه مفعول
ثان لكساهما قال كسوته جبة فيتعدى الى مفعولين احدهما غير الاول قوله له فى محل النصب لانه
لانه صفة لقوله اخا تقديره اخا كساهه وكذلك بمكة فى محل النصب ومشركا ايضا نصب على انه
صفة بعد صفة قيل انه اخوه من امه وقيل اخوه من الرضاعة وفى النسائي وصحيح ابن عوانة
فكساهما اخاله من امه مشركا واسمه عثمان بن حكيم وقد اختلف فى اسلامه قاله بعضهم قلت وفى
رواية للبخارى ارسل بها عمر رضى الله تعالى عنه الى اخ له من اهل مكة قبل ان يسلم وهذا يدل
على اسلامه بعد ذلك واما الذى يستفاد منه فعلى اوجه الاول فيه دلالة على حرمة الحرير
للرجال قال القرطبي رجع الله اختلف الناس فى لباس الحرير فمن مانع ومن يجوز على الاطلاق والجمهور
من العلماء على منعه للرجال وقد صرح انه عليه الصلاة والسلام قال شقها خيرا بين نساءك وعن ابن موسى
الاشعري ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال حرم لبس الحرير والذهب على ذكور
امتى واحل لائهم وقال الترمذى هذا حديث حسن صحيح وعن عمر رضى الله تعالى عنه انه خطب
بالجاية فقال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الحرير الاموضع اصبعين او ثلاث اواربع
وقال الترمذى هذا حديث حسن صحيح الثانى فيه جواز البيع والشراء على ابواب المساجد
الثالث فيه مباشرة الصالحين والفضلاء البيع والشراء الرابع فيه جواز ملك ما لا يجوز لبسه
وجواز هديته وتخصيل المال منه وقد جاء لتصيب بها مالا الخامس فيه ما كان صلى الله تعالى
عليه وسلم عليه من السخاء والجود وصلة الاخوان والاصحاب بالعطاء السادس فيه صلة للاقارب
الكفار والاحسان اليهم وجواز الهدية الى الكافر السابع فيه جواز اهداء الحرير للرجال لانه لا تعين
لبسهم فان قلت يؤخذ منه عدم مخاطبة الكفار بالفروع حيث كساه عمر رضى الله تعالى عنه
اياه قلت هذه حجة الخفية فان الكفار غير مخاطبين بالشرائع عندهم وقالت الشافعية لا يؤخذ منه
ذلك لانه ليس فيه الاذن وانما هو الهدية الى الكافر وقد بعث الشارع ذلك الى عمر وعليه واسماء
رضى الله تعالى عنهم ولم يلزم منه اباحة لبسها لهم بل صرح صلى الله تعالى عليه وسلم بانه انما
اعطاها ليتنفع بها بغير اللبس حيث قال صلى الله تعالى عليه وسلم تنعموا وتصبوا حاجتكم الثامن

فيه عرض المفضل على الفاضل ما يحتاج اليه من مصالحه التي لا يذكرها التاسع فيه ان من لبس الحرير في الدنيا من الرجال والنساء ظاهره انه يحرم من ذلك في الآخرة لان كلمة من تدل على العموم وتناول الذكور والاناث لكن الحديث مخصوص بالرجال لقيام دلائل أخرى بإباحته للنساء واما مسألة الحرمان في الآخرة فمنهم من حمله على حقيقته وزعم ان لابسها يحرم في الآخرة من لبسه سواء تاب عن ذلك او لا جريا على الظاهر والا كثرون على انه لا يحرم اذا تاب ومات على توبته * العاشرفيه استحب لبس ثياب الجمعة وروى ابو داود من حديث ابن سلام قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما على احدكم لو اشترى ثوبين ليوم الجمعة سوى ثوبين مهنته وروى ابن ماجه من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما على احدكم ان يجد سعة ان يتخذ ثوبين للجمعة سوى ثوبين مهنته وروى ابن ابي شيبة باسناد على شرط مسلم عن ابى سعيد مرفوعا ان من الحق على المسلم اذا كان يوم الجمعة السواك وان يلبس من صالح ثيابه وان يطيب بطيب ان كان **ص** باب السواك يوم الجمعة **ش** اي هذا باب في بيان استعمال السواك يوم الجمعة والسواك اسم لما يدلك به الاسنان من العيدان يقال ساكاه يسوكه اذا دلكه بالسواك فاذا لم يذكر الفم يقال استاك وقال الجوهرى السواك المسواك **ص** وقال ابو سعيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يستن **ش** ابو سعيد هو الخدرى واسمه سعيد بن مالك وهذا تعليق وهو طرف من حديث ابى سعيد ذكره في باب الطيب للجمعة وفي الحديث ذكر الجمعة وبه يقع التطابق بين هذا المعلق والترجمة قوله يستن من الاستن وهو الاستياك **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لولا ان اشق على امتي اوعلى الناس لامرهم بالسواك عند كل صلاة **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان السواك عند كل صلاة وصلاة الجمعة من كل صلاة **و** رجاله **ق** قد ذكروا غير مرة و ابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز وهذا الحديث رواه عن ابى هريرة جعفر بن ربيعة بلفظ على امتي لامرهم بالسواك وعند النساء من رواية قتيبة عن مالك مع كل صلاة وزعم ابو عمر ان رواية عبد الله بن يوسف عن مالك لولا ان اشق على المؤمنين اوعلى الناس لامرهم بالسواك وكذا قاله القعنبى وابوب بن صالح ومعن وزاد عند كل صلاة وكذلك قال قتيبة فيه عند كل صلاة ولم يقل اوعلى الناس وذكر ابو العباس احمد بن طاهر في آخر كتابه اطراف الموطأ ان اباهريرة قال لولا ان يشق على امتهم بالسواك مع كل وضوء وانه موقوف عند يحيى بن يحيى وطائفة ورفع روح وسعيد بن عفير ومطرف وجماعة عن مالك قال ورواية معن ومطرف وجويرية مع كل صلاة واما الدار قطنى فذكر في الموطأ ان ابن يوسف ومحمد بن يحيى قالا لولا ان اشق على امتي اوعلى الناس وقال معن على المؤمنين اوعلى الناس لامرهم بالسواك وزاد معن عند كل صلاة انتهى وكان قول الدار قطنى هو الصواب كما ذكر البخارى وغيره وادعى ابن التين انه ليس في هذا الحديث في الموطأ مع كل صلاة ولا قوله اوعلى الناس وقد ظهر لك خلافه وقال صاحب التوضيح وفي الباب عن سبعة عشر صحابياً ذكرهم الترمذى فان قلت كيف التوفيق بين رواية عند كل وضوء ورواية عند كل صلاة قلت السواك

الواقع عند الوضوء واقع للصلاة لان الوضوء شرع لها ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله لولا كلمة
 ربط امتناع الثانية لوجود الاولى نحو لولا زيد لا كرمك اى لولا زيد موجود والمعنى ههنا
 لولا مخافة ان اشق لامرهم امر ايجاب والا لانعكس معناها ذ المتنع المشقة والموجود الامر
 وقال القاضى البضاوى لولا كلمة تدل على انتفاء الشيء لثبوت غيره والحق انها مركبة من لو
 الدالة على انتفاء الشيء لانتفاء غيره ولا النافية فدل الحديث على انتفاء الامر لثبوت المشقة
 لان انتفاء النفي ثبوت فيكون الامر منقيا لثبوت المشقة قوله ان اشق كلمة ان مصدرية وهى
 فى محل الرفع على الابتداء وخبره محذوف واجب الحذف والتقدير لولا المشقة موجودة لامرهم
 قوله او على الناس شك من الراوى قوله بالسواك اى باستعمال السواك لان السواك آلة لا يذكر
 الاحكام المتعلقة به ﴿ وهو على وجوه ﴾ الاول ان استعمال السواك هل هو واجب ام سنة
 فذهب اكثر اهل العلم الى عدم وجوبه بل ادعى بعضهم فيه الاجماع وحكى الشيخ ابو حامد
 والمارودى عن اسحق بن راهويه انه قال هو واجب لكل صلاة فمن تركه عامدا بطلت صلاته
 وعن داود انه واجب ولكنه ليس بشرط واجتج من قال بوجوبه بورود الامر به فعندنا من ماله
 فى حديث ابى امامة مرفوعا تسوكوا ولا تجد نحوه من حديث العباس وقالوا فى حديث ابى هريرة
 المذكور دليل على ان الامر للوجوب من وجهين احدهما انه نفي الامر مع ثبوت الندية ولو
 كان للندب لما جاز النفي والاخر انه جعل الامر مشقة عليهم وذلك انما يتحقق اذا كان الامر
 للوجوب اذ الندب لا مشقة فيه لانه جائز الترك قلت الجواب ان شيئا من الاحاديث المذكورة
 لم يثبت وثبوت الندية بدليل آخر والحديث نفي القرصية بما ذكرنا والسنية أو الندية بدلائل اخرى
 اوقال الشافعى فيه دليل على ان السواك ليس بواجب لانه لو كان واجبا لامرهم به شق عليهم
 او لم يشق والعجب من صاحب الهداية يقول السواك سنة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يواظب
 عليه ولم يذكر شيئا من الاحاديث الدالة على المواظبة وقد علم ان مواظبة النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم على فعل شئ يدل على ان ذلك واجب واعجب منه ما قاله الشراح للهداية المواظبة مع
 الترك دليل السنية وقد دل على تركه حديث الاعرابى فانه لم ينقل فيه تعليم السواك فلو كان واجبا
 لعله قلت فيه نظر من وجهين الاول انهم لم يأتوا بحديث فيه تصريح بأنه صلى الله تعالى عليه
 وسلم تركه فى الجملة ﴿ والثانى ان حديث الاعرابى لا يتم به استدلالهم لان العلماء اختلفوا فى السواك
 فقال بعضهم هو من سنة الدين وقال بعضهم هو من سنة الوضوء وقال آخرون من سنة الصلاة وقول
 من قال انه من سنة الدين اقوى نقل ذلك عن ابى حنيفة ﴿ وفيه احاديث تدل على ذلك منها
 ما رواه احمد والترمذى من حديث ابى ايوب رضى الله تعالى عنه اربع من سنن المرسلين الخناز
 والسواك والتعطر والنكاح ورواه ابن ابى خزيمة وغيره من حديث فليح بن عبد الله عن أبيه عن
 جده نحوه ورواه الطبرانى من حديث ابن عباس ومنها ما رواه مسلم من حديث عائشة رضى الله
 تعالى عنها عشر من الفطرة فذكر فيها السواك ومنها ما رواه البزار من حديث ابى هريرة
 الطهارات اربع قص الشارب وحلق العانة وتقليم الاظفار والسواك ورواه الطبرانى من حديث
 ابى الدرداء ﴿ الوجه الثانى فى بيان وقت الاستياك فعندنا اكثر اصحابنا وقته وقت المضمضة وذكر
 صاحب المحيط وغيره ان وقته وقت الوضوء الا ان المنقول عن ابى حنيفة انه من سنن الدين فحينئذ

يستوى فيه كل الاحوال وذكر في كفاية المنتهى انه يستاك قبل الوضوء وعند الشافعي هو سنة
القيام الى الصلاة وعند الوضوء وعند كل حال يتغير فيها الفم الوجه الثالث في كيفية
الاستياك قال اصحابنا يستاك عرضا لا طولا عند مضمضة الوضوء واخرج ابو نعيم من حديث
عائشة قالت كان صلى الله تعالى عليه وسلم يستاك عرضا لا طولا وفي مراسيل ابي داود اذا استكتم
فاستاكوا عرضا واخرج الطبراني باسناده الى بهز قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يستاك عرضا وعن امام الحرمين انه يمر السواك على طول الاسنان وعرضها فان اقتصر على احدهما
فالعرض اولى وقال غيره من اصحاب الشافعي يستاك عرضا لا طولا يأخذ السواك باليمنى والمستحب
فيه ثلاث ثلاث مياه * الوجه الرابع في انه لا تقدير في السواك بل يستاك الى ان يطهر قلبه بزوال
النكته واصفرار السن ويقول عند الاستياك اللهم طهر فمي ونور قلبي وطهر بدني وحرم جسدي
على النار وادخلني برحمتك في عبادك الصالحين * وفي المحيط العلك للمرأة يقوم مقام السواك لان
اسنانها ضعيفة يخاف منها السقوط وهو ينقي الاسنان ويشد اللثة كالسواك * الوجه الخامس فيمن
لا يجد السواك يعالج بالاصبع لما روى البيهقي في سننه من حديث انس رضي الله تعالى عنه ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قال يجزئ من السواك الاصابع وضعفه وروى الطبراني في الاوسط من حديث
عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قلت يا رسول الله الرجل يدهن فوه أبستاك قال نعم قلت كيف
يصنع قال يدخل اصبعه في فيه * الوجه السادس فيما يستاك به وما لا يستاك به المستحب ان يستاك
بعود من اراك وروى البخاري في تاريخه وغيره من حديث ابي خيرة الصباحي كنت في الوفد
تزدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالاراك وقال استاكوا بهذا وروى الطبراني في الاوسط
من حديث معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
نعم السواك الزيتون من شجرة مباركة يطيب الفم ويذهب بالخرق وهو سواكى وسواك الانبياء قبلي
وروى الحارث في مسنده عن ضمرة بن حبيب قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن السواك
بعود الریحان وقال انه يحرك الجذام * الوجه السابع في الحكمة في الاستياك قال ابن دقيق العبد الحكمة
في استحباب الاستياك عند القيام الى الصلاة كونها حال تقرب الى الله تعالى فاقضى ان يكون حال
كامل ونظافة اظهارا لشرف العبادة وقد ورد من حديث علي رضي الله تعالى عنه عند البرار ما يدل
على انه لا امر يتعلق بالملك الذي يستمع القرآن من المصلي فلا يزال يدنونه حتى يضع فاه على فيه وروى
ابو نعيم من حديث جابر برواة ثقات اذا قام احدكم من الليل يصلي فليستك فانه اذا قام يصلي اتاه
ملك فيضع فاه على فيه فلا يخرج شيء من فيه الا وقع في في الملك وروى القشيري بلا اسناد عن ابي
الدرداء رضي الله تعالى عنه قال عليكم بالسواك فان في السواك اربعا وعشرين خصلة افضلها ان
يرضى الرحمن وتضاعف صلاته سبعا وسبعين ضعفا ويورث السعة والغنى ويطيب النكته ويشد
اللثة ويسكن الصداع ويذهب وجع الضرس وتصلحه الملائكة لسور وجهه وبرق اسنانه * الوجه
الثامن في فضيلة السواك منها ما رواه احمد وابن حبان من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم السواك مطهرة للفم مرضاة للرب * ومنها ما رواه ابن حبان من حديث
ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ولفظه عليكم بالسواك فانه مطهرة للفم مرضاة للرب * ومنها ما رواه احمد
وابن خزيمة والحاكم والدارقطني وابن عدي والبيهقي في الشعب وابو نعيم من حديث مروية عن عائشة

عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فضل الصلاة التي يسناك لها على الصلاة التي لا يسناك لها سبعاً
وقال ابو عمر فضل السواك يجمع عليه لا اختلاف فيه والصلاة عند الجميع به افضل منها بغيره حتى قال
الاوزاعي هو شطر الوضوء ويتأكد طلبه عند اداء الصلاة وعند الوضوء وقراءة القرآن والاستيقاظ
من النوم وعند تغير القم ويسحب بين كل ركعتين من صلاة الليل ويوم الجمعة وقبل النوم وبعد الوتر
وعند الاكل وفي السحر الوجه التاسع في حديث الباب بيان ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
عليه من الشفقة على امته لانه لم يأمر بالسواك على سبيل الوجوب مخافة المشقة عليهم * الوجه العاشر
فيه جواز الاجتهاد منه صلى الله تعالى عليه وسلم فيما ينزل عليه فيه نص لكونه جعل المشقة سبباً
لعدم امره فلو كان الحكم متوقفاً على النص لكان سبب انتفاء الوجوب عدم ورود النص لا وجود
المشقة قبل فيه نظر لانه يجوز ان يكون اخباراً منه صلى الله تعالى عليه وسلم بأن سبب عدم ورود
النص وجود المشقة فيكون معنى قوله لا امرتهم اى عن الله بأنه واجب قلت هذا احتمال بعيد والظاهر
ان ترك الامر به خوفاً من المشقة والامر منه صلى الله تعالى عليه وسلم امر من الله في الحقيقة لانه لا يطق
عن الهوى * الحادى عشر استدله بالنسائي على استحباب السواك للصائم بعد الزوال لمعوم قوله
صلى الله تعالى عليه وسلم عند كل صلاة * الثاني عشر استدله بهذه اللفظة على استحباب السواك
للفرائض والنوافل وصلاة العبد والاستسقاء والكسوف والخسوف لا قضاء المعوم ذلك * الثالث
عشر قال المهلب فيه ان السنن والفضائل ترتفع عن الناس اذا خشى منها الخرج على الناس وانما اكد
في السواك لمناجاة الرب وتلقى الملائكة فلزم تطهير النكمة وتطيب القم * الرابع عشر فيه اباحة
السواك في المسجد لان عند يقتضى الظرفية حقيقة فيقتضى استحبابه في كل صلاة وعند بعض
المالكية كراهته في المسجد لاستنذاره والمسيحية عنه * ص حدثنا ابو عمر قال حدثنا
عبد الوارث قال حدثنا شعيب بن الحجاب قال حدثنا انس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم اكثرت عليكم في السواك ش * مطابقتها للترجمة من حيث ان الاكثار في السواك
الذى هو المبالغة في الحث عليه يتناول فعلها عند سائر الصلوات المكتوبة والجمعة اقواها لانهما
يوم ازدحام فكما ان الاغتسال مستحب فيه لتنظيف البدن وازالة الرائحة الكريهة دفعا لادائها
عن الناس فكذلك تطهير النكمة بل هو اقوى على ما لا يخفى وقد ابدع ابن رشيد في توجيه المطابقة
بين الحديث وبين الترجمة واستحسنه بعضهم حتى نقله في كتابه فنظر فيه عرف وجه الاستبعاد فيه
* ذكر رجاله * وهم اربعة * الاول ابو عمر بفتح الميم عبد الله بن عمرو بن ابي الجراح واسمه ميسرة
اليمى البصرى * الثاني عبد الوارث بن سعيد وهو راويه * الثالث شعيب بن الحجاب بفتح
الحاء بن المهملتين بينهما باء موحدة سنا كنة وبعد الالف باء اخرى ابو صالح البصرى * الرابع
انس بن مالك رضى الله تعالى عنه * ذكر لطائف اسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع في كل الاسناد
وفيه القول في خمسة مواضع وفيه ان رواه كلهم بصريون وفيه انه في افرادة قاله صاحبه
التوضيح وليس كذلك فان النسائي اخرجه ايضا في الطهارة عن حميد بن مسعدة وعمران بن موسى
عن عبد الوارث * ذكر معناه * قوله اكثرت عليكم اى بالغت معكم في امر السواك وقال الكرماني
ويروى بصيغة المجهول من الماضي اى بولفت من عند الله قال الجوهرى يقال فلان مكثور عليه
اذ انقذ ماعنده وفي التوضيح معناه حقيق ان افعل وحقيق ان تسمعوا او تطيعوا قوله في السواك

اى فى استكمال السواك هذا اذا كان المراد من السواك الآلة واذا كان المراد منه الفعل فلا حاجة
 الى التقدير فافهم **ص** حدثنا محمد بن كثير قال اخبرنا سفيان عن منصور وحصين عن ابى
 وائل عن حذيفة رضى الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قام من الليل يشوص فاه
 ش **ص** مطابقتها للترجمة من حيث ان قيامه صلى الله تعالى عليه وسلم فى الليل يحتمل ان يكون
 للصلاة وهو الظاهر من حاله وكان يشوص فاه لاجل التنظيف وقد علم من زيادة اهتمامه بالجمعة
 فى تنظيفها وكانت له منزلة فضيلة وكان السواك مستحبا لكل صلاة فكانت الجمعة اولى بذلك
 خصوصا لانه يوم ازدحام من الناس وحضور من الملائكة فدلالته على مطابقتها للترجمة من هذه
 الحثية وان لم يكن صريحا لان الامور الاعتبارية تراعى فى مثل هذه المواضع **ذكر** رجاله **ص**
 وهم ستة **ص** الاول محمد بن كثير ضد القليل مر فى باب الغضب فى الموعظة **الثانى** سفيان
 الثورى **الثالث** منصور بن العتمر **الرابع** حصين بضم الحاء المهملة وفتح الصاد المهملة ابن عبد الرحمن
 مر فى باب الاذان بعد الوقت **الخامس** ابو وائل شقيق بن سلمة الكوفى **السادس** حذيفة بن اليمان
 رضى الله تعالى عنه **ذكر** لطائف اسناده **ص** فيه الحديث بصيغة الجمع فى موضع واحد والاخبار
 كذلك فى موضع واحد وفيه العنقة فى ثلاثة مواضع وفيه القول فى موضع واحد وفيه رواية واحد
 عن اثنين وفيه شيخ البخارى بصرى والبقية كوفيون وفيه ثلاثة غير منسوين وواحد مكي **والحديث**
اخرجه البخارى فى آخر كتاب الوضوء فى باب السواك عن عثمان بن ابى شيبة عن جرير عن منصور
عن ابى وائل عن حذيفة الى آخره نحوه وفى آخره بالسواك وقد تكلمنا هناك فى جميع ما يتعلق به
من الاشياء قوله يشوص فاه اى يدلك اسنانه ويقبها وقبله هو ان يستاك من سفل الى علو واصل
الشوص القسل قاله ابن الاثير ومنهم من فسر الشوص بأن يستاك طويلا وهو غير مرضى
والوجه ما ذكرناه **ص باب **ص** من تسوك بسواك غيره ش **ص** اى هذا باب فى**
بيان من تسوك بسواك غيره فكأنه يشير بحديث هذا الباب الى جواز ذلك والى طهارة ريق
بنى آدم **ص حدثنا اسمعيل قال حدثنى سليمان بن بلال قال هشام بن عروة اخبرنى ابى**
عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت دخل عبد الرحمن بن ابى بكر رضى الله تعالى عنهما ومعه
سواك يستنبه فنظر اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت له اعطنى هذا السواك
يا عبد الرحمن فاعطانيه فقصمته ثم مضغته فاعطيته رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاستن به
وهو مستند الى صدرى ش **ص مطابقتها للترجمة ظاهرة فانه صلى الله تعالى عليه وسلم**
تسوك بسواك عبد الرحمن رضى الله تعالى عنه **ذكر رجاله **ص** وهم خمسة **ص** الاول اسمعيل**
ابن ابى اويس **ص الثانى سليمان بن بلال **ص** الثالث هشام بن عروة **ص** الرابع ابو عروة بن الزبير**
ابن العوام **ص الخامس عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها **ذكر** لطائف اسناده **ص** فيه**
الحديث بصيغة الجمع فى موضع وبصيغة الافراد فى موضع وفيه الاخبار بصيغة الافراد فى موضع
وفيه العنقة فى موضع واحد وفيه القول فى ثلاثة مواضع وفيه ان رواه كلهم مديون وفيه
ان رواية اسمعيل عن سليمان بهذا الاسناد لم يعرف فى غير طريق البخارى عنه واسمعيل يروى عنه
ايضا كثيرا بواسطة **ذكر تعدد موضعه ومن اخرجيه غيره **ص** اخرجه البخارى ايضا فى فضائل**
ابى بكر وفى الجائز بالاسناد المذكور عن اسمعيل واخرجه ايضا فى الخس والمغازى ومرضه

صلى الله تعالى عليه وسلم وفضل عائشة رضي الله تعالى عنها وآخر حجه مسلم في فضل
 عائشة رضي الله تعالى عنها ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله دخل اي دخل عبدالرحمن حجرة عائشة
 رضي الله تعالى عنها في مرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ومعها سواك
 جلة اسمية وقعت حالا وكذلك قوله يستن به جملة فعلية حالية اي يستاك به من الاستئنان
 وقد مر عن قريب قوله اليه اي الى عبدالرحمن قوله فقلت له اي قالت عائشة
 فقلت لعبدالرحمن قوله فقصته في هذه اللفظة ثلاث روايات الاولى بالقاف والصاد المهملة وهي
 رواية الاكثرين اي كسرتها فأبنت منه الموضع الذي كان عبد الله يستن منه واصل القصم البدق
 والكسر ويقال لما يكسر من رأس السواك اذا قصم القصامة يقال والله لو سألتني قصامة سواك
 ما أعطيتها والقصمة بالكسر الكسرة وفي الحديث استغنوا ولو من قصمة السواك * الرواية الثانية
 بالقاف والصاد المهملة من القصم هو الكسر من غير ابانة بخلاف القصم بالقاف والمهملة فانه كسر
 بابانة وقال ابن التين هو في الكتب بصاد غير معجمة وقاف وضبطه بعضهم بالقاف والمعنى صحيح
 * الرواية الثالثة بالقاف والضاد المعجمة وهي رواية كريمة وابن السكن والمستقلى والحموى وهو
 من القصم بالقاف والضاد المعجمة وهو الاكل باطراف الاسنان وقال ابن الجوزي وهو الاصح وكانت
 عائشة اخذته باطراف اسنانها وقال ثعلب قضت الدابة شعيرها بكسر ثانيه تقضم وحكي القمع
 في الماضي قوله وهو مستند جلة اسمية وقعت حالا وروى وهو مستند فالاول من الاستناد
 من باب الافعال والثاني من الاستناد من باب الاستفعال ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه دليل على
 طهارة ريق بني آدم وعن النخعي نجاسة البصاق ﴿ وفيه دليل على جواز الدخول في بيت
 المحارم ﴾ وفيه اصلاح السواك وتهنيته ﴿ وفيه الاستيلاء بسواك غيره ﴾ وفيه العمل بما يفهم
 عند الاشارة والحركات ﴿ وفيه الدليل على تأكدا من السواك في استعماله ﴾ ص ﴿ باب ﴾
 ما يقرؤ في صلاة الفجر يوم الجمعة ش ﴿ اي هذا باب في بيان ما يقرؤ في صلاة الفجر في صحيح
 يوم الجمعة وقوله يقرؤ على صيغة المجهول ويجوز ان يكون على صيغة المعلوم اي يقرؤ المصلي وكلمة
 ما موصولة ومنع بعضهم ان تكون استفهامية ولا مانع من ذلك على ما لا يخفى ﴿ ص ﴾ حدثنا ابو نعيم
 قال حدثنا سفيان عن سعد بن ابراهيم عن عبدالرحمن بن هرم عن الاعرج عن ابي هريرة رضي الله تعالى
 تعالى عنه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرؤ في الفجر يوم الجمعة آلم تنزيل وهل أتى على الانسان
 ش ﴿ مطابقتها للترجمة ظاهرة ﴾ ذكر رجاله ﴿ كلهم قد ذكروا غير مرة وابو نعيم يضم النون
 الفضل بن دكين وسفيان هو الثوري وسعد بن ابراهيم ابن عبدالرحمن بن عوف ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾
 فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنونة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفي بعض
 النسخ حدثنا محمد بن يوسف عن سفيان وهي رواية كريمة ومحمد بن يوسف هو القرياني وفي بعضها
 حدثنا محمد بن يوسف وابو نعيم كلاهما عن سفيان وفيه رواية التابعي عن التابعي وهما سعدوا الاعرج وفيه
 الاولان من الرواة كوفيان والثالث والرابع مدينيان فان قلت طعن سعد بن ابراهيم في روايته لهذا الحديث
 ولهذا امتنع مالك عن الرواية عنه والناس تركوا العمل به لاسيما اهل المدينة قلت لم ينقد سعد بن
 مطلقا فقد اخرج حجه مسلم من طريق سعد بن جبير عن ابن عباس مثله وكذا ابن ماجه من حديث سعد بن
 ابي وقاص كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرؤ في صلاة الفجر يوم الجمعة آلم تنزيل وهل أتى
 وعن علي رضي الله تعالى عنه مرفوعا مثله رواه الطبراني وعن ابن مسعود مثله اخرج ابن ماجه

والطبراني وامتناع مالك من الرواية عنه ليس لاجل هذا الحديث بل لكونه طعن في نسب مالك وقولهم ان الناس تركوا العمل به غير صحيح لان ابن المنذر قال اكثر اهل العلم من الصحابة والتابعين قالوا به ﴿ ذكر من أخرجه غيره ﴾ أخرجه مسلم في الصلاة عن زهير بن حرب عن وكيع عن سفيان به وعن ابى الطاهر بن السرح عن ابن وهب عن ابراهيم بن سعد عن أبيه به وأخرجه النسائي فيه عن محمد بن بشار عن يحيى عن ابراهيم وعن عمرو بن علي عن ابن مهدي كلاهما عن سفيان به وأخرجه ابن ماجه فيه عن حرمله بن يحيى عن ابن وهب به ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الكرمانى قالوا مثل هذا التركيب يفيد الاستمرار انتهى قلت اكثر العلماء على ان كان لا يقتضى المداومة والدليل على ذلك ما رواه مسلم من حديث الثعمان بن بشير قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في العيدين وفي الجمعة بسجدة ربك الاعلى وهل اناك حديث الغاشية الحديث وروى ايضا من حديث الضحاك بن قيس انه سأل عن الثعمان بن بشير ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ به يوم الجمعة قال سورة الجمعة وهل اناك حديث الغاشية وروى الطحاوى من حديث ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يقرأ في الجمعة بسورة الجمعة واذ جاءك المنافقون فهذه الاحاديث فيها اللفظة كان ولم تدل على المداومة بل كان صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ بهذا مرة وبهذا مرة فحكى عنه كل فريق ما حضره فقيه دليل على ان لا توقفت للقراءة في ذلك وان للامام ان يقرأ في ذلك مع فاتحة الكتاب اى القرآن شاء قوله في الفجر يوم الجمعة وفي رواية كريمة والاصبلى في الجمعة في صلاة الفجر قوله ألم تنزل الكتاب بضم اللام على الحكاية وفي رواية كريمة السجدة وهو بالنصب على انه عطف بيان قوله وهل اتى على الانسان وفي رواية الاصبلى زيادة حين من الدهر ومعناه يقرأ في الركعة الاولى الم تنزل وفي الثانية هل اتى على الانسان ووضح ذلك في رواية مسلم من طريق ابراهيم بن سعد بن ابراهيم عن أبيه بلفظ الم تنزل في الركعة الاولى وفي الثانية هل اتى على الانسان ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ قال ابن بطلال ذهب اكثر العلماء الى القول بهذا الحديث روى ذلك عن علي وابن عباس واستحبه النخعي وابن سبويه وهو قول الكوفيين والشافعى واجد واسحق وقالوا هو سنة واختلف قول مالك في ذلك فروى ابن وهب عنه انه لا بأس ان يقرأ الامام بالسجدة في الفريضة وروى عنه اشهب انه كره للامام ذلك الا ان يكون من خلفه قليل لا يخاف ان يخلط عليهم قلت الكوفيون مذهبهم كراهة قراءة شئ من القرآن موقفة لشيء من الصلوات وان يقرأ سورة السجدة وهل اتى في الفجر في كل جمعة وقال الطحاوى رحمه الله تعالى معناه اذ رأه حتما واجبا لا يجوز غيره وأرأى القراءة بغيرها مكروهة اما لو قرأها في تلك الصلاة تبركا او تأسبا بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم او لاجل التيسير فلا كراهة وفي المحيط بشرط ان يقرأ غير ذلك احيانا لئلا يظن الجاهل انه لا يجوز غيره وقال المهلب القراءة في الصلاة محمولة على قوله تعالى (فاقرؤا ما ينسى منه) وقال ابو عمر في التمهيد قال مالك يقرأ في صلاة العيدين بسجدة اسم ربك الاعلى والشمس وضحاها ونحوهما وفي المغنى لابن قدامة ويستحب ان يقرأ في الاولى من العيد بسجدة وفي الثانية بالغاشية نص عليه إجماع وقال الشافعى يقرأ بقاف واقتربت لحديث ابى واقد الليثي قال سألتني عمر رضى الله تعالى عنه بما قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في العيدين قلت قاف واقتربت الساعة وانشق القمر رواه الطحاوى ومسلم وأخرجه الاربعة مرسلات واسم ابى واقد الحارث بن مالك وقيل الحارث بن عوف وقيل عوف بن

الحارث وقال ابن حزم في المحلى واختيارنا هو اختيار الشافعي وأبى سليمان وأما صلاة الجمعة فقد قال أبو عمر اختلف الفقهاء فيما يقرؤه في صلاة الجمعة فقال مالك أحب إلى أن يقرأ الإمام في الجمعة هل أتاك حديث الغاشية مع سورة الجمعة وقال مرة أخرى أما الذي جاء به الحديث فهل أتاك حديث الغاشية مع سورة الجمعة والذي أدركت عليه الناس سجع اسم ربك الأعلى وقال أبو عمر يحصل مذهب مالك أن كلتي السورتين قراءتهما حسنة مستحبة مع سورة الجمعة فإن فعل وقرأ بغيرهما فقد أساء وبئس ما صنع ولا تقصد عليه بذلك صلاته وقال الشافعي وأبو ثور يقرأ في الركعة الأولى بسورة الجمعة وفي الثانية إذا جاءك المنافقون واستحب مالك والشافعي وأبو ثور وداود بن علي أن لا يترك سورة الجمعة على كل حال فإن قلت قد ثبت قراءة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في صلاة الفجر يوم الجمعة بسورة السجدة فهل ورد أنه سجد فيها أم لا قلت ذكر ابن أبي داود في كتاب الشريعة من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال غدوت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الجمعة في صلاة الفجر فقرأ سورة فيها سجدة فسجد وروى الطبراني في الصغير من حديث علي أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سجد في صلاة الصبح في تنزيل السجدة والله أعلم وفي إسناده الأول إبان ولا يدري من هو والثاني ضعيف فإن قلت ما الحكمة في اختصاص يوم الجمعة بقراءة هذه السورة بعينها حتى إذا لم يقرأها يستحب أن يقرأ سورة فيها سجدة وفي إضافة هل أتى إليها قلت الحكمة في ذلك الإشارة إلى ما في هاتين السورتين من ذكر خلق آدم وأحوال يوم القيامة وإنما تقع يوم الجمعة ص باب الجمعة في القرى والمدن ش أي هذا باب في بيان حكم صلاة الجمعة في القرى والمدن والقرى جمع قريب على غير قياس قال الجوهرى لأن ما كان على فعلة بفتح الفاء من المعتل فجمعه بمدود مثل ركوة وركاء وظيفية وطلباء فجماء القرى مخالفا لبابه لا يقاس عليه ويقال القرية لغة بمائة ولعلها جمعت على ذلك مثل حلية ولحى والنسبة إليها قروى وقال ابن الأثير القرية من المساكن والأبنية والضيايع وقد تطلق على المدن وقال صاحب المطالع القرية المدينة وكل مدينة قرية لا اجتماع الناس فيها من قرى الماء في الجوز أي جمعه والمدن بضم الميم وسكون الدال جمع مدينة وتجمع أيضا على مدائن بالهمزة وقد تضمن الدال واشتقاقها من مدن بالمكان إذا أقام به ويقال وزمها فعيلة إذا كانت من مدن إذا أقام ومفعلة إذا كانت من دنت أي ملكك وفلان مدن المدائن كما يقال مصر الأمصار وسئل أبو علي الفسوي عن هجر مدائن فقال أن كانت من مدن تهمز وإن كانت من دين أي ملك لا تهمز وإذا نسبت إلى مدينة الرسول قلت مدني وإلى مدينة منصور مديني وإلى مدائن كسرى قلت مدائني للفرق بين النسب لئلا يختلط ص حديثنا محمد بن المثني قال حدثنا أبو عامر العقدي قال حدثنا إبراهيم بن طهمان عن أبي جرة الضبي عن ابن عباس قال أن أول جمعة جمعت بعد جمعة في مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في مسجد عبد القيس بجوانى من البحرين ش مطا بفته للجزء الأول من الترجمة انما تنجيه إذا كان المراد من جوانى أنها تكون اسم قرية من قرى البحرين وأما إذا كان جوانى اسم مدينة فالنطابق يكون للجزء الثاني من الترجمة وسنحقق الكلام فيما يتعلق بجوانى ذكر رجاله وهم خمسة الأول محمد بن المثني بلفظ المفعول من التثنية بالهاء الثلثة وقدم في باب خلاوة الإيمان الثاني

ابو عامر العقدي واسمه عبد الملك بن عمرو والعقدي بفتح العين المهملة وفتح القاف نسبة الى العقد
 قوم من قيس وهم صنف من الازد مرفى باب امور الايمان ٥ الثالث ابراهيم بن طهمان بفتح الطاء
 المهملة مرفى باب القسمة وتعليق القنوفى المسجد ٥ الرابع ابو جرة بفتح الجيم واسمه نصر بن
 عمران والضبعى بضم الضاد المعجمة وفتح الباء الموحدة وبالعين المهملة نسبة الى ضبيعة ابوى
 من بكر بن وائل ٥ الخامس عبدالله بن عباس ٥ ذكر لطائف اسناده ٥ فيه التحديث بصيغة
 الجمع فى ثلاثة مواضع وفيه العنعنة فى موضعين وفيه القول فى ثلاثة مواضع وفيه ان الاولين
 من الرواة بصريان والثالث هروى والرابع بصرى وفيه عن ابن عباس هكذا رواه الحفاظ
 من اصحاب ابراهيم بن طهمان عنه وخالفهم المعافى بن عمران فقال عن ابن طهمان عن محمد بن
 زياد عن ابى هريرة اخرجته النساء قالوا انه خطأ من المعافى على انه يحتمل ان يكون لابراهيم
 فيه اسنادان والحديث من افراد البخارى واخرج ابو داود وقال حدثنا عثمان بن ابى شيبة ومحمد بن
 عبدالله المحرمى لفظه قال حدثنا وكيع عن ابراهيم بن طهمان عن ابى جرة عن ابن عباس قال ان
 اول جمعة جعت فى الاسلام بعد جمعة فى مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالمدينة
 لجمعة جعت بجوآى قرية من قرى البحرين قال عثمان قرية من قرى عبد القيس ٥ ذكره عنه ٥
 قوله جعت بضم الجيم وتشديد الميم المكسورة يقال جمع القوم مجععا اى شهدوا الجمعة
 وقضوا الصلاة فيها وفى رواية ابى داود جعت فى الاسلام كما ذكرنا الآن قوله بعد جمعة
 وفى رواية للبخارى فى اواخر المغازى بعد جمعة جعت قوله فى مسجد رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم وفى رواية وكيع بالمدينة ووقع فى رواية المعافى بمكة وهو خطأ بلا نزاع قوله
 فى مسجد عبد القيس هو علم ل قبيلة كانوا ينزلون بالبحرين وهو موضع قريب من بحر عمان بقرب
 القطيف والاحساء قوله بجوآى بضم الجيم وتخفيف الواو وبالثاء المثناة وبالقصر ومنهم
 من يهملها وهى قرية من قرى البحرين وهكذا وقع فى رواية وكيع كما ذكرناه عن ابى داود
 وفى رواية عثمان شيخ ابى داود قرية من قرى عبد القيس وكذا وقع فى رواية الاسمعىلى من
 رواية محمد بن ابى حفصة عن ابن طهمان وحكى ابن التين عن الشيخ ابى الحسن انها مدينة وفى الصحاح
 للجوهري والبلدان للزمخشري جوآى حصن بالبحرين وقال ابو عبيد البكرى هى مدينة
 بالبحرين لعبد القيس قال امرى القيس ٥ ورخنا كما ثامن جوآى عشية ٥ نعالى النعاج بين
 عدل ومحقب ٥ يريد كما ثامن تجار جوآى لكثرة ما معهم من الصيد واراد كثرة اتمعة تجار جوآى
 قلت كثرة اتمعة تدل غالبا على كثرة التجار وكثرة التجار تدل على ان جوآى مدينة قطعاً لان
 القرية لا يكون فيها تجار كثيرون غالبا عادة فان قلت قد يطلق على المدينة اسم القرية كما فى
 قوله تعالى (لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) يعنى مكة والطائف قلت اطلاق
 لفظ القرية على المدينة باعتبار المعنى اللغوى ولا يخرج ذلك عن كونه مدينة فلا يتم استدلال من يحيز
 الجمعة فى القرى بهذا الوجه كما سنذكره مستوفى عن قريب ان شاء الله تعالى ٥ ذكر ما يستفاد منه ٥
 استدلال الشافعية بهذا الحديث على ان الجمعة تقام فى القرية اذا كان فيها اربعون رجلا احرارا
 مقربين متى قال البيهقى باب السدد الذين اذا حضروا فى قرية وجبت عليهم ثم ذكر فيه اقامة
 الجمعة بجوآى قلنا لاناسم انها قرية بل هى مدينة كما حكينا عن البكرى وغيره حتى قيل كان يسكن

فيها فوق اربعة آلاف نفس والقرية لا تكون كذلك واطلاق القرية عليها من الوجه الذي
 ذكرناه ولن سلنا انها قرية فليس في الحديث انه صلى الله تعالى عليه وسليما اطلع على ذلك واقربهم
 عليه واختلف العلماء في الموضع الذي تقام فيه الجمعة فقال مالك كل قرية فيها مسجد أو سوق
 فالجمعة واجبة على اهلها ولا يجب على اهل العمود وان كثروا لانهم في حكم المسافرين وقال
 الشافعي واجد كل قرية فيها اربعون رجلا احرارا بالغين عقلاء مقيمين بها لا ينظعون عنها صيفا
 ولا شتاء الاظن حاجة فالجمعة واجبة عليهم وسواء كان البناء من حجارة أو خشب أو طين أو قصب
 أو غيرهما بشرط ان تكون الابنية مجتمععة فان كانت متفرقة لم تصح وانما اهل الخيام فان كانوا ينقلون من
 موضعهم شتاء أو صيفا لم تصح الجمعة بلا خلاف وان كانوا دائمين فيها شتاء وصيفا وهي مجتمععة بعضها
 الى بعض ففيه قولان اصحهما لا يجب عليهم الجمعة ولا تصح منهم وبه قال مالك والثاني يجب عليهم
 وتصح منهم وبه قال احمد وداود ومذهب ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه لا تصح الجمعة الا في مصر
 جامع او في مصر ولا تجوز في القرى وتجوز في منى اذا كان الامير امير الحاج او كان الخليفة
 مسافرا وقال محمد لا جمعة بمكة ولا تصح بعرفات في قولهم جميعا وقال ابو بكر الرازي في كتابه
 الاحكام اتفق فقهاء الامصار على ان الجمعة مخصوصة بموضع لا يجوز فعلها في غيره لانهم مجتمعون
 على انها لا تجوز في البوادي ومناهل الاعراب وذكر ابن المنذر عن ابن عمر انه كان يرى على
 اهل المناهل والمياه انهم يجمعون ثم اختلف اصحابنا في مصر الذي يجوز فيه الجمعة فعن ابي
 يوسف هو كل موضع يكون فيه كل محترف ويوجد فيه جميع ما يحتاج اليه الناس من معاشهم عادة
 وبه قاض يقيم الحدود وقيل اذا بلغ سكانه عشرة آلاف وقيل عشرة آلاف مقاتل وقيل بحيث ان لو
 قصدهم عدو لا يمكن دفعه وقيل كل موضع فيه متبر وقاض يقيم الحدود وقيل ان لو اجتمعوا الى اكبر
 مساجدهم لم يسعهم وقيل ان يكون بحال يعيش كل محترف بحرفته من سنة الى سنة من غير ان يشتغل
 بحرفة اخرى وعن محمد موضع مصره الامام فهو مصر حتى انه لو بعث الى قرية ثابثا لاقامة الحدود
 والقصاص يصير مصر فاذا عزله ودماه لحق بالقرى ثم استدل ابو حنيفة على انها لا تجوز في القرى بما رواه
 عبد الرزاق في مصنفه اخبرنا معمر عن ابي اسحق عن الحارث عن علي رضي الله تعالى عنه قال لا جمعة
 ولا تشريق الا في مصر جامع ورواه ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا عباد بن العوام عن حجاج عن ابي
 اسحق عن الحارث عن علي رضي الله تعالى عنه قال لا جمعة ولا تشريق ولا صلاة فطر ولا اضحى
 الا في مصر جامع او مدينة عظيمة وزوي ايضا بسند صحيح حدثنا جرير عن منصور عن طلحة عن سعد بن
 عبيدة عن ابي عبد الرحمن انه قال قال علي رضي الله تعالى عنه لا جمعة ولا تشريق الا في مصر جامع
 فان قلت قال النووي حديث على ضعيف متفق على ضعفه وهو موقوف عليه بسند ضعيف منقطع
 قلت كانه لم يطلع الاعلى الاثر الذي فيه الحجاج بن ارطاة ولم يطلع على طريق جرير عن منصور
 فانه سند صحيح ولو اطلع لم يقل بما قاله وما قوله متفق على ضعفه فزيادة من عنده ولا يندري من سلفه
 في ذلك على ان ابازيد زعم في الاسرار ان محمد بن الحسن قال رواه مرفوعا معاذ وسرافقة بن مالك
 رضي الله تعالى عنهما فان قلت في سنن سعيد بن منصور عن ابي هريرة انهم كتبوا الى عمر بن الخطاب رضي
 الله تعالى عنه من البحرين يسألونه عن الجمعة فيكتب اليهم اجعوا حيث ما كنتم وذكره ابن ابي شيبة
 بسند صحيح بلفظ اجعوا في المعرفة ان اباهريرة هو السائل وحسن سنده وروى الدارقطني باسناده عن

الزهرى عن ام عبد الله الدوسية قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الجمعة واجبة على اهل كل قرية فيها امام وان لم يكونوا الا اربعة وزاد ابو اسجد الجرجاني حتى ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاثة وفي المصنف عن مالك كان اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في هذه المياه بين مكة والمدينة يحمعون وروى ابو داود حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ابن ادريس عن محمد بن اسحاق عن محمد بن ابي امامة بن سهل عن ابيه عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك وكان قائد ابيه بعدما ذهب بصرة عن ابيه عن كعب بن مالك انه كان اذا سمع النداء يوم الجمعة ترحم لاسعد بن زرارة فقلت له اذا سمعت النداء ترحم لاسعد بن زرارة قال لانه اول من جمع بنا في هزم النبيت من حرة بنى بياضة في نقيع الخضعات قلت كم انتم يومئذ قال اربعون واخرجه ايضا ابن ماجه وابن خزيمة والبيهقي وزاد قبل مقدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي المعرفة قال الزهرى لما بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مصعب بن عمير الى المدينة ليقرئهم القرآن جمع بهم وهم اثنا عشر رجلا فكان مصعب اول من جمع الجمعة بالمدينة بالمسلمين قبل ان يقدمها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال البيهقي يريد الاثنا عشر النقباء الذين خرجوا به الى المدينة وكانوا له ظهيرا وفي حديث كعب جمع بهم اسعد وهم اربعون وهو يريد جميع من صلى معه ممن اسلم من اهل المدينة مع النقباء وعن جعفر بن برقان قال كتب عمر بن عبدالعزيز رضي الله تعالى عنه الى عدى ابن عدى اما اهل قرية ليسوا بأهل عمود فأمر عليهم اميرا يجمع بهم رواه البيهقي قلت الجواب عن الاول معناه جمعوا حيث ما كنتم من الامصار الا ترى انها لا تجوز في البرارى وعن الثاني ان رواه كلهم عن الزهرى متروكون ولا يصح سماع الزهرى من الدوسية وعن الثالث انه ليس فيه دليل على وجوب الجمعة على اهل القرى وعن الرابع ان فيه محمد بن اسحق فقال البيهقي الحفاظ يتوقون ما ينفرده به ابن اسحق وهنا قد تنفرده والعجب منه تصحيحه هذا الحديث والحال انه كان يتكلم في ابن اسحق بأنواع الكلام فان قلت قال الحاكم انه على شرط مسلم قلت ليس كما قال لان مداره على ابن اسحق ولم يخرج له مسلم الامتابة وعن الخامس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يأمرهم بذلك ولا أفرهم عليه وعن السادس ان رأى عمر بن عبدالعزيز ليس بحجة ولأن سلما فليس فيه ذكر عدد وقال عبد الحق في احكامه لا يصح في عدد الجمعة شئ فان قلت قال ابن حزم في معرض الاستدلال لمذهبه ومن اعظم البرهان ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أتى المدينة وانما هي قرى صغار متفرقة فبنى مسجده في بني مالك بن النجار وجمع فيه في قرية ليست بالكبيرة ولا مصر هناك قلت هذا ليس بشئ من وجوه * الاول قد صح قول علي بن ابي طالب رضي الله عنه الذي هو اعلم الناس بأمر المدينة لاجتماعه ولا تشربق الا في مصر جامع * الثاني ان الامام اى موضع حل جمع * الثالث التصدير للامام فأى موضع مصره مصر واما معنى حديث ابي داود فقوله في هزم النبيت الهزم بفتح الهاء وسكون الزاى بعدها ميم موضع بالمدينة والنبيت بفتح النون وكسر الباء الموحدة بعدها ياء آخر الحروف وفي آخره تاء مثناة من فوق وهى حى من الين قوله من حرة بنى بياضة الحرة بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء قرية على ميل من المدينة وبنو بياضة بطن من الانصار منهم سلمة بن صخر البياضى له صحبة قوله في نقيع بفتح النون وكسر القاف وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره عين مهملة بطن من الارض يستنقع فيه الماء مدة فاذا نضب الماء انبت الكلاء ومنه حديث عمر رضي الله تعالى عنه انه حسمى النقيع لخليل المسلمين وقد يحففه بعض الناس فيرويه بالباء الموحدة والبقيع بالباء موضع القبور وهو بقيق الفرق قد قوله يقال له نقيع الخضعات بفتح الخاء وكسر الضاد المجتمعتين قال ابن الاثير نقيع

الخصاصات، وضع نواحي المدينة **ص** حديثا بشر بن محمد قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا يونس عن
 الزهري قال أخبرني سالم عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول كلكم
 راع وزاد الليث قال يونس كتب رزيق بن حكيم إلى ابن شهاب وأنا معه يومئذ بوادي القرى
 هل ترى أن اجتمع ورزيق عامل على أرض يعلمها وفيها حاجة من السودان وغيرهم ورزيق يومئذ على
 إيلة فكذب ابن شهاب وأنا اسمع بأمره أن يجمع بحجبه إن سالما حدثه أن عبد الله بن عمر يقول سمعت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته الإمام راع ومسئول عن
 رعيته والرجل راع في أهله وهو مسئول عن رعيته والراة راعية في بيت زوجها ومسئولة عن رعيتها
 والخادم راع في مال سيده قال وحسبت أن تدق قال والرجل راع في مال أبيه وهو مسئول عن رعيته
 وكلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته **ش** مطابقتها للترجمة من حيث أن رزيق بن حكيم
 لما كان عاملًا على طائفة كان عليه أن يراعى حقوقهم ومن جعلتها إقامة الجمعة فيجب عليه إقامتها
 وإن كانت في قرية هكذا قررره الكرماني قلت إنما يتجه المطابقة للجزء الثاني للترجمة لأن القرية
 إذا كان فيها نائب من جهة الإمام يقيم الحدود يكون حكمها حكم الأمصار والمدن كما ذكرناه عن
 قريب عن محمد بن الحسن وإن كان مراد الكرماني أن هذا الحديث يدل على جواز إقامة الجمعة
 في القرى فلا يتم به استدلاله وانظراهر أن مراد البخاري هذا وليس كذلك لأنه ليس في هذا
 الحديث ولا في الحديث الذي قبله مطابقة للجزء الثاني من الترجمة على الوجه الذي قررناه وإنما
 مطابقتها للجزء الأول وليس فيه خلاف وكان مقصود البخاري أن يشير إلى الخلاف فلم يتم فافهم
و ذكر رجاله **و** هم سبعة **ال** الأول بشر بكمر الباء الموحدة وسكون النون النجمة ابن محمد
 أبو محمد السجستاني المروزي مات سنة أربع وعشرين ومائتين **ال** الثاني عبد الله بن المبارك **ال** الثالث بن
 يونس بن يزيد الأيلي **ال** الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري **ال** الخامس سالم بن عبد الله بن عمر
 الخطاب **ال** السادس أبو عبد الله بن عمر **ال** السابع رزيق بضم الراء وقح الزاي ابن حكيم بضم الحاء
 وقح الكاف الفزاري نولي بن فزارة الأيلي وإلى إيلة لعمر بن عبد العزيز وقبل رزيق بتقديم الزاي على
 الراء والمشهور الأول وقال ابن الخذاء وكان حاكما بالمدينة وقال ابن ماكولا كان عبدا صالحا وقال النسائي
 ثقة وقال علي بن المديني حديثا سفيان مرة رزيق بن حكيم أو حكيم وكثيرا ما كان يقول ابن حكيم بالفتح
 والصواب الضم **و** ذكر لطائف أسنده **و** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الاختيار كذلك
 في موضعين وبصيغة الأفراد في موضع وفيه الضعفة في موضعين وفيه القول في خمسة مواضع وفيه
 السماع وفيه الكتابة وفيه أن شيخ البخاري من أفراد وفيه أن الاثنين الأولين من الرواة مروزيان
 والثالث أيلي وكان مرجئا وكذا السابع والرابع والخامس مديان وفيه قوله وزاد الليث
 إشارة إلى أن رواية الليث متفقة مع ابن المبارك إلا في القصة فإنها مختصة برواية الليث ورواية
 الليث معلقة وقد وصلها الذهلي عن أبي صالح كاتب الليث عنه **و** ذكر تعدد موضعه ومن
 أخرجه غيره **و** أخرجه البخاري أيضا في الوصايا عن بشر بن محمد أيضا وأخرجه مسلم في
 المغازي عن جرلة عن ابن وهب وأخرج مسلم والترمذي أيضا حديث كلكم راع بغير هذه
 القصة عن نافع عن ابن عمر ورواه البخاري أيضا في النكاح وقدرناه عن ابن عمر غير نافع أيضا
 ورواه أيضا شعبة عن الزهري **و** ذكر معناه **و** قوله كلكم راع أصل راع راعي فاعل إعلال قاض
 من رعى رعاية وهو حفظ الشيء وحسن العهد له والراعى هو الحافظ الموثق بالمرام صلاح

ما قام عليه وما هو تحت نظره فكل من كان تحت نظره شيء فهو مطلوب بالعدل فيه والقيام
بمصلحه في دينه ودنياه ومتعلقاته فان وفي ما عليه من الرعاية حصل له الحظ الاوفى والجزاء الاكبر
وان كان غير ذلك طالبه كل احد من رعيته بحقه قوله وزاد الليث الى قوله يخبره نعليق اى
زاد الليث بن سعد في روايته على رواية عبدالله بن المبارك وقد وصله الذهلي كما ذكرنا قوله وانا
معه جلة اسمية وقعت حالا قوله بوادى القرى هو من اعمال المدينة وقال ابن السمعاني وادى
القرى مدينة بالحجاز مما يلي الشام وقسمها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في جادى الآخرة سنة سبع من
الهجرة لما انصرف من خير بعد ان امتنع اهلها وقتلوا وذكر بعضهم انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال فيها
ولما فتحها عنوة قسم اموالها وترك الارض والتخل في ايدى اليهود وعاملهم على نحو ما عامل عليه اهل خير
واقام عليها اربع ليالى قوله ان اجمع اى اصلى بمن معي الجمعة قوله على ارض يعملها اى يزرع فيها قوله
من السودان قوله على ايلة

بفتح الهمزة وسكون الياء آخر الحروف وفتح اللام قال ابو عبيدهى مدينة على شاطئ البحر في منتصف
ما بين مصر ومكة وببوك ورد صاحب ايلة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واعطاه الجزية وقال
البكرى سميت بابلة بنت مدين بن ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقد روى ان ايلة هى القرية التى كانت
حاضرة البحر وقال يعقوبى ايلة مدينة جلييلة على ساحل البحر الملح وبها يجتمع حاج الشام ومصر
والغرب وبها التجارة الكثيرة ومن القلزم الى ايلة ست مراحل في بركة صحراء يتزود الناس من
القلزم الى ايلة لهذه المراحل قلت هى الآن خراب ينزل بها الحاج المصرى والمغربى والغزى
وبعض آثار المدينة ظاهر قوله فكتب ابن شهاب وانا اسمع قول يونس المذكور فيه اى كتب
محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى والحال انا اسمع والمكتوب هو الحديث والسموع المأمور به
قاله الكرماني والظاهر ان الذى كتب هو ابن شهاب لان الاصل فى الاسناد الحقيقية ويجوز ان
يكون كاتبه كتبه باملاؤه عليه فسمعه يونس منه فى الوجه الاول فيه تقدير وهو ككتب ابن
شهاب وقرأه وانا اسمعه قوله يأمره جلة حالية اى يأمر ابن شهاب رزبى بن حكيم فى
كتابه اليد ان يجمع اى بأن يجمع اى بأن يصلى بالناس الجمعة ثم استدلى ابن شهاب على امره اياه بالتجميع
بحديث سالم عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال كلكم راع الى آخره وجه الاستدلال
به ان رزبى كان اميرا على الطائفة المذكورة فكل من كان اميرا كان عليه ان يراعى حقوق رعيته
ومن جلة حقوقهم اقامة الجمعة قوله يخبره اى يخبر ابن شهاب رزبى فى كتابه الذى كتب اليه ان سالما
حدثه الى آخره فان قلت ما محل يخبره من الاعراب قلت هى جلة وقعت حالا من الضمير المرفوع الذى
فى يأمره من الاحوال المتداخلة كما ان قوله اسمع وقوله يأمره من الاحوال المترادفة قوله ليقول
سمعت محل يقول من الاعراب الرفع لانه خبران ومحل يقول الثانى الحال اى سمعت رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم حال كونه يقول كلكم راع وهذه جلة اسمية وافراد الخبر بالنظر الى
لفظة كل وقد اشترك الامام والرجل والمرأة والخادم فى هذه التسمية ولكن المعانى مختلفة
فرعاية الامام اقامة الحدود والاحكام فيهم على سنن الشرع ورعاية الرجل اهله سياسته لامرهم
وتوفية حقهم فى النفقة والكسوة والعشرة ورعاية المرأة حسن التدبير فى بيت زوجها والنصح
لها والامانة فى ماله وفى نفسها ورعاية الخادم لسيده حفظ ما فى يده من ماله والقيام بما يستحق

من خدمته والرجل الذي ليس بامام ولا له اهل ولا خادم يراعى اصحابه واصدقائه بحسن
 المعاشرة على منهج الصواب فان قيل اذا كان كل من هؤلاء راعيا فن المرعى اجيب هو اعضاء
 نفسه وجوارحه وقواه وحواسه او الراعى يكون مرعيا باعتبار آخر ككون الشخص
 مرعيا للامام راعيا لاهله او الخطاب خاص باصحاب التصرفات ومن تحت نظره ما عليه
 اصلاح حاله قوله قال وحسبت فاعل قال يونس بن يزيد المذكور فيه كذا قاله الكرماني
 جزما والظاهر ان فاعله سالم بن عبدالله الراوى وكلمة ان محففة من المثقلة والتقدير وحسبت
 انه اى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد قال والرجل راع في مال ابيه الى آخره ثم في هذا الموضع
 من النكتة انه عم اولائم خصص ثانيا وقسم الخصوصية الى اقسام من جهة الرجل ومن جهة
 المرأة ومن جهة الخدام ومن جهة النسب ثم عم ثانيا وهو قوله وكلكم راع الى آخره تأكيذا
 وردا للعجز الى الصدر بيان العموم الحكم اولا وآخره ذكر ما يستفاد منه وهو على
 وجوه الاول قال صاحب النو ضبح ابراد البخارى هذا الحديث لاجل ان ايلة اما مدينة
 او قرية وقد ترجم لهما قلت المشهور عند الجمهور انها مدينة كما ذكرناه ولا وجه للتردد
 فيها وقد ذكر البخارى الباب بترجيتين بقوله في القرى والمدن وذكر فيه حديثين الاول منهما
 مطابق للترجمة الاولى على زعمه والثاني مطابق للترجمة الثانية وكلام صاحب التوضيح لا طائل
 تحته الثاني قال بعضهم في هذه القصة يعنى القصة المذكورة في الحديث ايماء الى ان الجمعة
 تعقد بغير اذن من السلطان اذا كان في القوم من يقوم بمصالحهم قلت الذي يقوم بمصالح القوم
 هو المولى عليهم من جهة السلطان ومن كان مولى من جهة السلطان كان مأذونا باقامة الجمعة لا
 من اكبر مصالحهم والعجب من هذا القائل انه يستدل على عدم اذن السلطان باقامة الجمعة بالاماء ويترك
 مادل على ذلك حديث جابر اخرجه ابن ماجه وفيه من تركها في حياتي او بعدى وله امام عادل اوجاز
 استخفافا بها وجحودا لها فلا جمع الله شمله ولا باريك له في امره الا ولا صلاة له ولا زكاة له ولا حجة
 ولا صوم له ولا بر له الحديث ورواه البرار ايضا ورواه الطبراني في الاوسط عن ابن عمر مثله فان قلت
 في سند ابن ماجه عبدالله بن محمد العدوى وفي سند البرار على بن زيد بن جدعان وكلاهما متكلم
 فيه قلت اذا روى الحديث من طرق ووجوه مختلفة تحصل له قوة فلا يمنع من الاحتجاج به
 ولا سيما اعتضد بحديث ابن عمر والقائل المذكور اشار بقوله الى قول الشافعي فان عنده اذن
 السلطان ليس بشرط لجمعة الجمعة ولكن السنة ان لا تقام الا باذن السلطان وبه قال مالك واحد
 في رواية وعن احمد انه شرط كذهبا واحتجوا بما روى ان عثمان رضى الله تعالى عنه لما كان محصورا
 بالمدينة صلى على رضى الله عنه الجمعة بالناس ولم يرو انه صلى بأمر عثمان وكان الامر بيده قلنا
 هذا الاحتجاج ساقط لانه يحتمل ان عليا فعل ذلك بأمره او كان لم يتوصل الى اذن عثمان ونحن
 ايضا نقول اذا لم يتوصل الى اذن الامام قللنا ان يحتجوا ويقدموا من يصلى بهم فن ابن علم
 ان عليا فعل ذلك بلا اذن عثمان وهو بحيث يتوصل الى اذنه وقال ابن المنذر مضت السنة
 بأن الذي يقيم الجمعة السلطان او من قام بها بأمره فاذا لم يكن ذلك صلوا الظاهر وقال الحسن
 البصرى اربع الى السلطان فذكر منها الجمعة وقال حبيب بن ابي ثابت لا يكون الجمعة الا بامر
 وخطبة وهو قول الاوزاعي ومحمد بن مسلمة ويحيى بن عمر المالكي وعن مالك اذا تقدم

رجل بغير اذن الامام لم يجزهم و ذكر صاحب البيان قولاً قديماً للشافعي انها لا تصح الا خلف السلطان او من اذن له وعن ابي يوسف ان لصاحب الشرطة ان يصلى بهم دون القاضي وقبل يصلى القاضي
 * الثالث قال بعضهم في الحديث اقامة الجمعة في القرى خلافاً لمن شرط لها المدن قلت لادليل على ذلك اصلاً لانه ان كان يدعى بذلك بنفس الحديث المتصل فلا يقوم به حجة ولا يتم وان كان يدعى بكتاب ابن شهاب يأمر فيه لرزيق بن حكيم بأن يجمع فلا يتم به حجة ايضا لانه من اين علم انه امر بذلك سواء كان في قرية او مدينة فان قال رزبقي كان عاملاً على ارض يعلمها وكان فيها جماعة من السودان وغيرهم وليس هذا الا قرية فلا يتم به استدلاله ايضا لان الموضع المذكور صار حكمه حكم المدينة بوجود المتولى عليهم من جهة الامام وقد قلنا فيما مضى ان الامام اذا بعث الى قرية نائباً لاقامة الاحكام تصير مصر اعلى ان امامه لا يرى قول الصحابي حجة فكيف بقول التابعي * الرابع قال الخطابي فيه دليل على ان الرجلين اذا حكمهما رجلاً بينهما نفذ حكمه اذا اصاب * الخامس قال الحافظ المنذرى عن بعضهم انه استدله على سقوط القطع عن المرأة اذا مرقت من مال زوجها وعن العبد اذا سرق من مال سيده الا فيما جبهما عنه ولم يكن لهما فيه تصرف والله اعلم
 ص * باب * هل على من لم يشهد الجمعة غسل من النساء والصبيان وغيرهم ش *
 اى هذا باب ترجمته هل على من الى آخره وانما اقتصر على الاستفهام ولم يجزم بالحكم لوقوع الاطلاق والتقييد في احاديث هذا الباب منها حديث ابي هريرة رضى الله تعالى عنه حق على كل مسلم ان يغتسل فانه مطلق يتناول الجميع ومنها حديث ابن عمر رضى الله تعالى عنهما اذا جاء احدكم الجمعة فليغتسل فانه مقيد بالجمي ويخرج من ذلك من لم يجي ومنها حديث ابي سعيد الخدرى غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم فانه مقيد بالاحتلام فيخرج الصبيان ومنها حديث النهي عن منع النساء وعن المساجد بالليل فانه يخرج الجمعة وقد مضى الكلام مستوفى في هذه الاحاديث قوله وغيرهم اى وغير النساء والصبيان مثل المسافرين والعبيد واهل السجن والمرضى والعريان ومن بهم زمانة * ص وقال ابن عمر رضى الله تعالى عنهما انما الغسل على من يجب عليه الجمعة ش * مطابقة هذا الاثر للترجمة من حيث انه نبه به على ان الغسل يوم الجمعة لا يشرع الا على من يجب عليه الجمعة وان مراده بالاستفهام في الترجمة الحكم بعدم الوجوب على من لم يشهد الجمعة وهذا التعليق وصله البيهقي باسناد صحيح عن ابن عمر * ص حدثنا ابواليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني سالم بن عبدالله انه سمع عبدالله بن عمر يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من جاء منكم الجمعة فليغتسل ش * مطابقة للترجمة من حيث المفهوم لان منطوقه عدم وجوب الغسل على من لم يجي الجمعة ومن لم يجي لم يشهدا ونبه به ايضا على ان مراده بالاستفهام الحكم بعدم الوجوب على من لم يشهد وقد اخرج البخارى هذا في باب فضل الغسل يوم الجمعة عن عبدالله بن يوسف عن مالك عن نافع عن عبدالله بن عمران رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا جاء احدكم الجمعة فليغتسل وقدم الكلام فيه مستوفى هناك وابواليمان الحكم بن نافع والزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب * ص حدثنا عبدالله بن مسلمة عن مالك عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدرى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال غسل الجمعة واجب على كل محتلم ش * مطابقة للترجمة من

حيث المسموم لأن مفعوله عدم وجوب الغسل على كل من لم يحتتم ومن لم يحتتم من لا يشهد الجمعة والحديث
 أخرجه البخاري في باب وضوء الصبيان عن علي بن عبد الله عن سفيان عن صفوان عن عطاء عن أبي
 سعيد وأخرجه أيضا في باب فضل الغسل يوم الجمعة عن عبد الله بن يوسف عن مالك وهما عن عبد الله
 ابن مسleme التميمي عن مالك وقد ذكرنا في باب وضوء الصبيان جميع ما يتعلق به ~~سنة~~ من حديث
 مسلم بن إبراهيم قال حدثني وهيب قال حدثنا ابن طاوس عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم نحن الآخرون السابقون يوم القيامة أتوا الكتاب من قبلنا وأوتينا
 من بعدهم فهذا اليوم الذي اختلفوا فيه فهذا الله فعدا لليهود وبعد غد لنصارى فسكت ثم قال
 فحق على كل مسلم ان يغسل في كل سبعة ايام يوما يغسل فيه رأسه وجسده ~~ش~~ مطابقة لترجمة
 تؤخذ من قوله كل مسلم لأن المراد من كل مسلم هو المسلم المحتتم لأن الأحاديث الواردة في هذا الباب يفسر
 بعضها بعضها وقد مر في الحديث السابق على كل محتتم وليس المراد من لفظ محتتم أي محتتم كان بل المراد كل
 محتتم مسلم وهذا معلوم بالضرورة فإذا كان المراد المسلم المحتتم يخرج عند المسلم غير المحتتم
 وهو يدخل في قوله من لم يشهد الجمعة وأيضا المراد من المسلم هو المسلم الذي يجهى إلى الجمعة يدل عليه
 حديث ابن عمر المذکور في أول الباب والمسلم الذي لا يجهى يخرج منه وبهذا التقرير يخرج
 الجواب عما قاله الكرماني التحقيق ان الحديث الأول اعني حديث ابن عمر دل على ان الغسل لمن جاء
 إلى الجمعة خاصة وهذا الحديث اعني حديث أبي هريرة عام للمجمع وغيره فلا يحتاج إلى الجواب
 بقوله لا منافاة بين ذكر الخاص والعام لأن المناقاة حاصلة بحسب الظاهر لاتحاد المحل والتحقيق
 ما ذكرناه ~~في~~ ذكر رجاله ~~في~~ وهم خمسة مسلم بن إبراهيم الأزدي القصاب البصري ووهيب بن
 خالد البصري صاحب الكرابيس وابن طاوس عبد الله وابوه طاوس بن كيسان وابوه هريرة بن زكريا طائفة
 اسناده ~~في~~ فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الأفراد في موضع وفيه العنقة في موضعين
 وفيه القول في أربعة مواضع وفيه ان الاثنين الأولين من الرواة بصريان والاثنين الآخرين يمانيان
 وفيه رواية الابن عن الاب ~~في~~ ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره ~~في~~ أخرجه البخاري أيضا
 في ذكر بني اسرائيل عن موسى بن اسمعيل عن وهيب وأخرجه مسلم في الجمعة عن ابن أبي عمر عن
 سفيان عن ابن طاوس به دون ذكر الغسل وعن محمد بن حاتم عن بهز بن اسد عن وهيب بذكر الغسل
 فقط وأخرجه النسائي فيه عن سعيد بن عبد الرحمن الخزومي عن سفيان مثل حديث ابن أبي عمر وأول
 الحديث وهو من قوله نحن الآخرون السابقون بعد غد أخرجه البخاري في باب فرض الجمعة عن أبي
 اليمان عن شعيب عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة وقد تكلمنا في جميع ما يتعلق به هناك
 فقوله فعدا لليهود ظرف متعلق أما بالخبر وأما بالبدا تقديره الاجتماع لليهود في غد وللنصارى
 من بعد غد ويروى فقد بالرفع على انه مبتدأ في حكم المضاف فلا يضر كونه في الصورة تذكرا
 تقديره فقد الجمعة لليهود وغد بعد غد للنصارى قوله فسكت أي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 فقوله فحق الناء فيه يجوز ان يكون جواب شرط محذوف تقديره اذا كان الامر كذلك فحق
 على كل مسلم ان يغسل وكلمة ان مصدرية قوله يوما مبهم هنا وقد عني جابر في حديث عند
 النسائي بلفظ الغسل واجب على كل مسلم في كل اسبوع يوما وهو يوم الجمعة وصححه ابن خزيمة
 وروى سعيد بن منصور وابن أبي شيبة من حديث البراء بن عازب مرفوعا نحوه ولنظمه من

الحق على المسلم ان يقتل يوم الجمعة وبخوه روى الطحاوى من طريق محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن رجل من الصحابة مرفوعا قوله وجسده اى ويفسل جسده ايضا وانما ذكر الرأس وان كان ذكر الجسد يشمله للاهتمام به من حيث انه قوام البدن والعمدة فيه ص رواه ابان بن صالح عن مجاهد عن طاوس عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لله على كل مسلم حق ان يقتل في كل سبعة ايام يوما ش ص اى روى الحديث المذكور ابان بن صالح بفتح الهمزة وتخفيف الباء الموحدة وهذا التعليق وصله البيهقي من طريق سعيد ابن ابى هلال عن ابان عن مجاهد بن جبر واخرجه الطحاوى من وجه آخر عن طاوس وصرح فيه بسماعه له من ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ص حدثنا عبدالله بن محمد قال حدثنا شبابة قال حدثنا ورقاء عن عمرو بن دينار عن مجاهد عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ائذنوا للنساء بالليل الى المساجد ش ص مطابقتها للترجمة من حيث انه يخرج الجمعة في حقهن فلا يلزمهن شهود دهاو من لم يشهد هافليس عليه غسل وقال الكرماني فان قلت ما وجه تعلقه بالترجمة قلت مادة البخارى انه اذا عقد ترجمة للباب وذكر ما يتعلق بها يذكر ايضا ما يناسبها فجاء بهذا الحديث والذي بعده ليبين ان النساء لهن شهود الجمعة انتهى قلت الاذن مقيد بالليل فكيف يكون لهن الخروج الى الجمعة وهى نهائية قلت قال الكرماني فيما قبل كلامه هذا فان قلت افظ بالليل مفهومه ان لا يؤذن في الخروج بالنهار قلت اذا جاز خر وجهن بالليل الذى هو محل الوقوع في القتن فجاوز الخروج بالنهار بالطريق الاولى انتهى قلت الذى قاله مخالف لما قاله العلماء فانهم قالوا يخرجن بالليل لوقوع الاثم من الفساد من جهة الفساق لانهم بالليل امام مشغولون بفسقهم او نائمون ولا يخرجن بالنهار لعدم الامن لانتشار الفساق ص ذكر رجاله ص وهم ستة عبدالله بن محمد البخارى المسندى وقدم غير مرة وشبابة بفتح الشين المعجمة وتخفيف الباء الموحدة وبعد الالف باء موحدة اخرى ابن سوار الفزارى ابو عمرو والمدائني وقدم في باب الصلاة على النساء وورقاه ابن عمرو والمدائني مر في باب وضع الماء عند الخلاء وعمرو بن دينار تكرر ذكره ومجاهد بن جبر مر في اول كتاب الايمان قالوا قدر أى هاروت وماروت وكاد ي تلف ص ذكر لطائف اسناده ص فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنونة في اربعة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخ البخارى من افراده وفيه ان رواه ما بين بخارى ومدائني ومكيين وهما عمرو ومجاهد ص وقد اخرج البخارى هذا الحديث في باب خروج النساء الى المساجد بالليل عن عبدالله بن عمر بغير هذا الاسناد وغير هذا اللفظ اما اسناده فمن عبدة الله بن موسى عن حنظلة عن سالم بن عبدالله عن ابن عمر واما لفظه اذا استأذنكم نسأؤكم بالليل الى المسجد فأذنوا لهن وقال هناك تابعه شعبة عن الاعمش عن مجاهد عن ابن عمر وقد اوضحناه هناك ص حدثنا يوسف بن موسى قال حدثنا ابواسامة قال حدثنا عبدة الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال كانت امرأة لعمر رضى الله تعالى عنه تشهد صلاة الصبح والعشاء في الجماعة في المسجد فقيل لها لم تخرجين وقد تعلمين ان عمر رضى الله تعالى عنه يكره ذلك ويقار قالت فامنعها ان ينهاني قال يمنعها قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تمنعوا اماء الله مساجد الله ش ص هذا الحديث مطلق والذي قبله مقيد فكأن البخارى حل هذا المطلق على ذلك المقيد فاذا كان كذلك يكون المعنى لا تمنعوا اماء الله مساجد الله بالليل والجمعة تخرج

عنه لا نراها فحيث لا تشهدا ومن لا يشهدا ليس عليه غسل فحصلت المطابقة بينه وبين الترجمة بهذا الطريق فافهم ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم خمسة * الاول يوسف بن موسى بن راس * ابن بلال القطان الكوفي مات ببغداد سنة اثنتين وخمسين ومائتين * الثاني ابو اسامة حجاج اسامة الليثي مات سنة احدى ومائتين وهو ابن ثمانين سنة * الثالث عبيد الله بن صغير العبد ابن عمر بن حفص بن حاصم بن عمر بن الخطاب ابو عثمان المدني وقد تكرر ذكره * الرابع نافع مولى ابن عمر * الخامس عبد الله بن عمر ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنونة في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخ البخاري من افرادة وفيه ان رواه ما بين كوفي ومدني وفيه احدى الرواة بالكسبة والاخر بالتصغير وقد ذكره المزي في الاطراف من حديث ابن عمر في مسنده وقيل هو من مسند عمر رضي الله تعالى عنه والحديث ايضا من اوله الى قوله قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من المرسلات ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله كانت امرأة لعمر رضي الله تعالى عنه اسمها عاتكة بنت زيد بن عمرو بن نفيل اخت سعيد بن زيد احدى العشرة المبشرة وعينها الزهري في رواية عبد الرزاق عن معمر عنه قال كانت عاتكة بنت زيد بن عمرو بن نفيل عند عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وكانت تشهد الصلاة في المسجد وكان عمر يقول لها والله انك تعلمين اني ما احب هذا قالت والله لا اتهمى حتى تنهاني قال فلقد طعن عمر رضي الله تعالى عنه وانها لفي المسجد كما ذكره مراسلا ورواه عبد الاعلى عن معمر موصولا بذكر سالم بن عبد الله عن ابيه لكن ابهم المرأة اخرج احد عنه وسماها من وجه آخر عن سالم قال كان عمر رجلا غبورا وكان اذا خرج الى الصلاة اتبعته عاتكة بنت زيد الحديث وهو مرسى قوله تشهد اي تحضر قوله فقيل لها اي لامرأة عمر وقال بعضهم ان قائل ذلك كله هو عمر ولا مانع ان يعبر عن نفسه بقوله ان عمر الى آخره فيكون من باب التجريد والالتفات انتهى قلت هو من باب التجريد لان باب الالتفات قوله لم تخرجين اصله لما تخرجين فحذفت الالف كما في قوله تعالى (عم يتساءلون) قوله وقد تعلمين جلة وقعت حالا وقد علم ان الفعل المضارع اذا وقع حالا وهو مثبت يدخل فيه كلمة قد قوله ذلك اشارة الى خزوجها الذي يدل عليه قوله تخرجين قوله ويغار على وزن يخاف من الغيرة قوله فامتنعه وروى ما يمتنع بالواو وكلمة ان مصدرية في محل الرفع لانه فاعل والقدر فامتنعني بأن ينهاني اي ينهي اباي وقدم البحث فيه مستوفي في باب استئذان المرأة زوجها بالخروج الى المسجد قيل كتاب الجمعة ﴿ ص ﴾ باب * الرخصة ان لم يحضر الجمعة في المطر ﴿ ش ﴾ اي هذا باب في بيان حكم الرخصة ان لم يحضر المصلي صلاة الجمعة في وقت نزول المطر وكلمة ان بالكسبة ولم يحضر على صيغة العلوم وقال الكرمانى وان بالفتح اي في ان ويحضر على لفظ المبني للفعول وفي بعض النسخ باب الرخصة لمن لم يحضر الجمعة وهذه احسن من غيرها على ما لا يخفى والرخصة في اللغة عبارة عن الاطلاق والسهولة وفي التبريد ما يكون ثابتا على اعدار القياد تيسيرا يسمى رخصة ﴿ ص ﴾ حديثنا مسند قال حديثنا اسماعيل قال اخبرني عبد الحميد صاحب الزيادي قال حديثنا عبد الله بن الحارث ابن عم محمد بن سيرين قال ابن عباس لمؤذنه في يوم مطير اذا قلت اشهد ان محمدا رسول الله فلا تقل حي على الصلاة قل صلوا في بيوتكم فكان الناس استنكروا فقال فعلة من هو خير مني ان الجمعة

عزيمة وانى كرهت ان اخرجكم فتمشون في الدحض والطين ش مطابقة لترجمة ظاهرة
والكلام في هذا الحديث قد مر في باب الكلام في الاذان مستوفى لانه اخرجته هناك عن مسدد
عن جاد عن ايوب وعبد الحميد بن دينار صاحب الزيادة وعاصم الاحول عن عبد الله بن الحارث
قال خطبنا ابن عباس في يوم رديع الحديث وهنا اخرجته عن مسدد ايضا عن اسمعيل بن عتبة الى آخره
قوله في يوم مطير قوله فكان الناس استكروا اي استكروا قوله فلا تقل حتى على الصلاة قل
صلوا في بيوتكم وفي رواية الجبجي كأنهم انكروا ذلك وفي باب الكلام في الاذان فنظر القوم بعضهم
الى بعض اي نظر انكار قوله فقال اي ابن عباس قوله فعله اي فعل ما قلته للمؤذن قوله
من هو خير مني أراد به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله عزيمة بسكون الزاي اي واجبة
محممة وقال الاسماعيلي قوله ان الجمعة عزمة لا اظنه صحيحا فان اكثر الروايات بلفظ انها عزمة اي
ان كلمة الاذان وهي على الصلاة عزمة لانها دعاء الى الصلاة يقتضي لسماعه الاجابة ولو كان المعنى
ان الجمعة عزمة لكانت عزيمة لا تزول بترك بقية الاذان انتهى قلت كأن الاسماعيلي انما استشكل
هذا بالنظر الى معنى العزيمة وهو ما يكون ثابتا ابتداء غير متصل بمعارض ولكن المراد بقول ابن
عباس وان كانت الجمعة عزيمة ولكن المطر من الاعذار التي تصير العزيمة رخصة وهذا مذهب
ابن عباس ان من جملة الاعذار لترك الجمعة المطر واليه ذهب ابن سيرين وعبد الرحمن بن سمره
وهو قول احمد واسحق وقالت طائفة لا يتخلف عن الجمعة في اليوم المطير وروى ابن قانع قيل
لمالك ان يتخلف عن الجمعة في اليوم المطير قال ما سمعت قبل له في الحديث الا صلوا في الرحال قال ذلك
في السفر وقد رخص في ترك الجمعة باعذار آخر غير المطر روى ابن القاسم عن مالك انه اجاز ان
يتخلف عنها لجنازة اخ من اخوانه لينظر في امره وقال ابن حبيب عن مالك وكذا ان كان
له مريض يخشى عليه الموت وقد زاد ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ابنا لسعد بن زيد ذكر له
شكواه فأتاه الى العقيق وترك الجمعة وهو مذهب عطاء والاوزاعي وقال الشافعي في امر الوالد
اذا خاف فوات نفسه وقال عطاء اذا استصرخ على ابيك يوم الجمعة والامام بخطب فقم اليه
واترك الجمعة وقال الحسن يرخص ترك الجمعة للخائف وقال مالك في الواضحة وليس على المريض
والصحيح الفاني جمعة وقال ابو مجلز اذا اشتكى بطنه لا يأتي الجمعة وقال ابن حبيب ارخص صلى الله
تعالى عليه وسلم في التخلف عنها لمن شهد الفطر والاضحى صبيحة ذلك اليوم من اهل القرى
الخارجة عن المدينة لما في رجوعه من المشقة لما أصابهم من شغل العيد وفعله عثمان رضى الله تعالى
عنه لاهل العوالي واختلف قول مالك فيه والصحيح عند الشافعية السقوط واختلف في تخلف
العروس والمجنوم حكاه ابن التين واعتبر بعضهم شدة المطر واختلف عن مالك هل عليه ان يشهدا
وكذا روى عنه فيمن يكون مع صاحبه فيشدد مرضه لا يدع الجمعة الا ان يكون في الموت قوله
ان اخرجكم من الاحراج بالحاء المهملة وبالجميم من الحرج وهو المشقة والمعنى انى كرهت ان اخرجكم
بالزماكم السعي الى الجمعة في الطين والمطر وروى ان اخرجكم من الاحراج بالخاء المعجمة من الخروج
ويروى كرهت ان اؤثمكم اي ان اكون سببا لا كتسابكم الاثم عند ضيق صدوركم قوله في
الدحض بفتح الدال والحاء المهملة وفي آخره ضاد معجمة ويجوز تسكين الحاء وهو الزلق
قال في المطالع كذا في رواية الكافة وعند القاسبي بالراء وفسره بعضهم بما يجرى في

اليوت من الرحاضة وهو بعيد انما الرحض الغسل والمرحاض خشية يضرب بها الثوب
 يغسل عند الغسل واما ابن التين فانه ذكره بالراء قال وكذا لابي الحسن ورحضت الشيء
 غسلته ومنه المرحاض اي المغتسل فوجهه ان الارض حين يصيبها المطر تصير كالمغتسل
 والجامع بينهما الزاقي **ص** باب **ح** من ابن توقي الجمعة وعلى من تجب لقوله تعالى
 اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله **ش** اي هذا باب ترجمته من ابن توقي
 الجمعة وكلمة ابن استفهام عن المكان وقوله تعالى توقي مجهول من الايتان قوله وعلى من تجب اي
 الجمعة قوله لقوله تعالى يتعلق بقوله تجب واراد بايراده بعض هذه الآية الكريمة الاشارة
 الى وجوب الجمعة وهذا لاخلاف فيه ولكن الخلاف فيمن تجب عليه فكأنه ذكر الترجمة
 بالاستفهام لهذا المعنى وقد تكلمنا فيما يتعلق بالآية الكريمة في اول كتاب الجمعة لانه ذكر الآية
 الكريمة هناك **ص** وقال عطاء اذا كنت في قرية جامعة نودى بالصلاة من يوم الجمعة
 فحق عليك ان تشهدا سمعت النداء اولم تسمعه **ش** عطاء هو ابن ابي رباح ووصله
 عبد الرزاق عن ابن جريج عنه وزاد في روايته عن ابن جريج ايضا قلت لعطاء ما القرية الجامعة
 قال ذات الجماعة والامير والقاضي والدور المجتمعة الاخذ بعضها ببعض مثل جدة انتهى قلت
 هذا الذي ذكره حد المدينة اطلق عليها اسم القرية كما في قوله تعالى على رجل من القرينين
 وهما مكة والطائف وبهذا قال اصحابنا الحنفية قوله سمعت النداء اولم تسمعه يعني اذا كان داخل
 البلد وبهذا صرح احمد ونقل الووى انه لاخلاف فيه **ص** وكان انس في قصره احبانا
 يجمع واحيانا لا يجمع وهو بالزاوية على فرسخين **ش** انس هو ابن مالك خادم النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا التعليق وصله ابن ابي شيبة قال حدثنا وكيع عن ابي الجحدي قال
 رأيت انسا شهد الجمعة من الزاوية وهي على فرسخين من البصرة قوله احبانا اي في بعض الاوقات
 واتصافه على الظرفية قوله يجمع بضم الباء وتشديد الميم اي يصلي الجمعة بمن معه او يشهد الجمعة
 بجامع البصرة قوله وهو اي القصر بالزاوية وهو موضع ظاهر البصرة معروف بينها وبين البصرة
 فرسخان والفرسخ فيه وقعة كبيرة بين الحجاج وابن الاشعث قوله على فرسخين اي من البصرة فان
 قلت روى عبد الرزاق عن معمر عن ثابت قال كان انس يكون في ارضه وبينه وبين البصرة ثلاثة
 اميال فيشهد الجمعة بالبصرة فهذا يعارض ما رواه ابن ابي شيبة قلت ليس الامر كذلك لان
 الارض المذكورة غير القصر وايضا الفرسخ ثلاثة اميال والميل اربعة آلاف خطوة **ص**
 حدثنا احمد بن صالح قال حدثنا عبدالله بن وهب قال اخبرني عمرو بن الحارث عن عبيد الله بن
 ابي جعفر ان محمد بن جعفر بن الزبير حدثه عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قالت كان الناس ينتابون الجمعة من منازلهم والعوالى فيأتون في الغبار يصيبهم الغبار
 والعرق فيخرج منهم العرق فأتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انسان منهم وهو عندي
 فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو انكم تطهرتم ليومكم هذا **ش** مطابقة لاترجمة
 ظاهرة في قوله كان الناس ينتابون الجمعة من منازلهم والعوالى **ح** ذكر رجاله **ح** وهم مبيعة
 الاول احمد بن صالح كذا في رواية ابي ذر وبه قال ابن السكن وذكر الجبائي ان البخاري روى
 عن احمد يعني غير مسمى عن ابن وهب في كتاب الصلاة في موضعين وقال حدثنا احمد حدثنا ابن وهب

قال ونسبه ابو علي بن السكن في نسخته فقال احمد بن صالح المصري وقال الحاكم روى البخاري في كتاب الصلاة في ثلاثة مواضع من احمد عن ابن وهب فقيل انه ابن صالح المصري وقيل ابن عيسى التستري ولا يخلو ان يكون واحدا منهما فقد روى عنهما في الجامع ونسبهما في مواضع وذكر ابو نصر الكلاباذي قال قال لي ابو احمد يعني الحاكم احمد عن ابن وهب في الجامع هو اخي ابن وهب وقال الحاكم ابو عبدالله من قال هذا فقد وهم وغلط دليله ان المشايخ الذين ترك البخاري الرواية عنهم في الجامع فقد روى عنهم في سائر مصنفاته كابن صالح وغيره وليس له عن ابن اخي ابن وهب رواية في موضع فهذا يدل على انه لم يكتب عنه او كتب عنه ثم ترك الرواية عنه اصلا وقال الكلاباذي قال ابن منده كلما قال البخاري في الجامع حدثنا احمد عن ابن وهب فهو ابن صالح ولم يخرج عن ابن اخي ابن وهب في الصحيح واذا حدث عن احمد بن عيسى نسبة * الثاني عبدالله بن وهب المصري * الثالث عمرو بن الحارث مرفي باب المسح على الخفين * الرابع عبدالله بن ابي جعفر الاموي القرشي واسم ابي جعفر يسار احد اعلام مصر مات سنة خمس اوست وثلاثين ومائة * الخامس محمد بن جعفر بن الزبير بن العوام القرشي * السادس عمرو بن الزبير بن العوام * السابع ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها * ذكر لطائف اسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضع وفيه الغننة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان الاربعة من الرواة مصريون وهم شيخه وثلاثة بعده متناسقون واثنان بعدهما مديان وفيه رواية الرجل عن عمه * ذكر من اخرجه غيره * اخرجه مسلم ايضا في الصلاة عن هارون بن سعيد واحمد بن عيسى كلاهما عن ابن وهب واخرجه ابوداود فيه عن احمد بن صالح عن ابن وهب * ذكر معناه * قوله يتناولون الجمعة اي يحضرونها بالنوبة وهو من الانتياب من النوبة وهو المجيء نوبا وروى يتناولون من النوبة ايضا قوله والعوالي جمع العالية وهي مواضع وقرى بقرب مدينة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من جهة المشرق من ميلين الى ثمانية اميال وقيل ادناها من اربعة اميال قوله فيأتون في الغبار يصيبهم الغبار كذا وقع لاكثر الرواة وعند القاسمي فيأتون في الغبار بفتح العين المهملة وبالمد جمع عبادة وعبادة لغتان مشهورتان وكذا شرحه النووي في شرحه لانه عند مسلم كذا هو وكذا عند الاسمعيلى وغيرهما وهو الصواب قوله انسان منهم وفي رواية الاسمعيلى اناس منهم قوله لو انكم تطهرتم كلمة لو تقتضى دخولها على الفعل تقديره لو ثبت تطهرتم ثم ان او هذه يجوز ان تكون للتمني فلا يحتاج الى جواب ويجوز ان تكون على اصلها والجزء محذوف تقديره لكان حسنا * ذكر ما يستفاد منه * اختلف العلماء في هذا الباب اعنى في وجوب الجمعة على من كان خارج المصر فقالت طائفة تجب على من آواه الليل الى اهله وروى ذلك عن ابي هريرة وانس وابن عمر ومعاوية وهو قول نافع والحسن وعكرمة والحكم والخنعي وابي عبد الرحمن السلمي وعطاء والاوزاعي وابي ثور حكاه ابن المنذر عنهم لحديث ابي هريرة مرفوعا الجمعة على من آواه الليل الى اهله رواه الترمذي والبيهقي وضعفا ونقل عن احمد انه لم يره شيئا وقال لمن ذكره له استغفر ربك استغفر ربك ومعنى هذا الحديث انه اذا جمع مع الامام امكنه العود الى اهله آخر النهار قبل دخول الليل وقالت طائفة انها تجب على من سمع النداء روى ذلك عن عبدالله بن عمر ايضا وحكاه الترمذي عن الشافعي * احمد واسحاق وحكاه ابن العربي عن

مالك ايضا واستدل له بحديث عبدالله بن عمرو بن العاص أخرجه ابوداود من رواية سفيان
عن محمد بن سعيد عن ابي سلمة بن نبيه عن عبدالله بن هارون عن عبدالله بن عمرو عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قال الجمعة على من سمع النداء قال ابوداود روى هذا الحديث جماعة عن سفيان
مقصورا على عبدالله بن عمرو ولم يرفعه ورواه الدارقطني من رواية الوليد عن زهير بن محمد
عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال انما الجمعة على من سمع
النداء والوليد هو ابن مسلم وزهير بن محمد كلاهما من رجال الصحيح لكن زهير اوى عنه اهل
الشام منا كبر منهم الوليد والوليد مدلس وقد رواه بالعنعنة فلا تصح وقد رواه الدارقطني ايضا
من رواية محمد بن الفضل بن عطية عن حجاج عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قال الجمعة على من يهدى الصوت قال داود بن رشيد يعني حيث يسمع الصوت
ومحمد بن الفضل بن عطية ضعيف جدا والحجاج هو ابن ارطاة وهو مدلس مختلف في الاحتجاج
به وقال ابن العربي الوجوب على من سمع النداء عند الشافعي قال وتعليقه السعي على سماع النداء
يسقطه عن كان في مصر الكبير اذا لم يسمعه وقالت طائفة يجب على اهل مصر ولا يجب على من كان
خارج مصر سمع النداء ولم يسمعه قال شيخنا في شرح الترمذي وهو قول ابى حنيفة بناء على قوله ان الجمعة
لا تجب على اهل القرى والبوادي ما لم يكن في المصر ورجه القاضي ابوبكر بن العربي وقال ان الظاهر مع ابى
حنيفة رضى الله عنه قلت مذهب ابى حنيفة ان الجمعة لا تصح الا في مصر جامع او في مصر نحو مصلى
العيد وفي القيد والاسبيحاني والخفة لا تجب الجمعة عندنا الا في مصر جامع او فيها وفي حكمه مصلى
العيد وفي جوامع الفقه وارباض المصر كالصبر وفي الينابيع لو كان منزله خارج المصر لا تجب عليه
قال وهذا اصح ما قيل فيه وفي قاضيخان عن ابى يوسف هو رواية عنه وعنه من ثلاثة فراسخ وعنه
اذا شهد الجمعة فان امكنه الميت باهله لزمه الجمعة واختاره كثير من مشايخنا وفي الذخيرة في ظاهر
رواية اصحابنا لا يجب شهود الجمعة الا على من يسكن المصر والارباض دون السواد سواء كان
قريبا من مصر او بعيدا عنها وعن محمد اذا كان بينه وبين المصر ميل او ميلان او ثلاثة اميال فطيلة
الجمعة وهو قول مالك والبيه وفي منية المفتي على اهل السواد الجمعة اذا كانوا على قدر فرسخ
هو المختار وعنه اذا كان اقل من فرسخين تجب وفي الاكثر لا وفي رواية كل موضع لو خرج الامام اليه
صلى الجمعة فوجب وعن معاذ بن جبل تجب الحضور من خمسة عشر فرسخا وقال ابن المنذر يجب عند
ابن المنكدر وربعة والزهرى في رواية من اربعة اميال وعن الزهرى من ستة اميال وحكاها ابن التين
عن النخعي وعن مالك والبيه ثلاثة اميال وحكى ابو حامد عن عطاء عشرة اميال واختلف اصحاب
مالك هل مراعاة ثلاثة اميال من النار او من طرف المدينة فالاول قاله القاضي ابو محمد والثاني قاله
محمد بن عبد الحكم وعن حذيفة ليس على من على رأس ميل جمعة وقال صاحب التوضيح في حديث
الباب رد لقول الكوفيين ان الجمعة لا تجب على من كان خارج المصر لان عائشة رضى الله تعالى
عنها اخبرت عنهم بفعل دائم انهم كانوا يتناوبون الجمعة فدل على لزومها عليهم قلت هذا نقله
عن القرطبي وهو ايسر الصحيح لانه لو كان واجبا على اهل العوالي ماتنا وبواو لكانوا يحضرون جميعا
وفيه من القوائد رفيق العالم بالتعلم واستحباب التنظيم لمجالسة اهل الخير واجتناب اذى
المسلم بكل طريق وحرص الصحابة على امتثال الامر ولو شق عليهم ص باب وقت

الجمعة اذا زالت الشمس ش اى هذا باب في بيان ان وقت صلاة الجمعة اذا زالت الشمس من كبد السماء وقال بعضهم جزم بهذه المسئلة مع وقوع الخلاف فيها لضعف دليل الخلاف عنده قلت لاحاجة الى القيد بلفظ عنده لان عند غيره ايضا من جواهر العلماء ان وقت الجمعة اذا زالت الشمس ص وكذلك ذكر عن عمر وعلى والنعمان بن بشير وعمر بن حريث رضى الله عنهم ش اى كما ذكرنا ان وقت الجمعة اذا زالت الشمس كذلك روى عن هؤلاء الصحابة رضى الله تعالى عنهم وهذه اربع تعاليق ١ الاول عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فرواه ابن ابى شيبة من طريق سويد بن غفلة انه صلى مع ابى بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما حين تزول الشمس وفي حديث السقيفة عن ابن عباس قال فلما كان يوم الجمعة وزالت الشمس خرج عمر فجلس على المنبر ٢ الثاني عن على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه فرواه ابن ابى شيبة عن وكيع عن ابى العنبر عمرو بن مروان عن ابيه قال كنا نجمع مع على اذا زالت الشمس وقال ابن حزم روىنا عن ابى اسحق قال شهدت على بن ابى طالب يصلى الجمعة اذا زالت الشمس ٣ الثالث عن النعمان بن بشير فرواه ابن ابى شيبة بسند صحيح عن عبيد الله بن موسى عن سماء قال كان النعمان يصلى بنا الجمعة بعدما تزول الشمس انتهى وكان النعمان اميرا على الكوفة في اول خلافة يزيد بن معاوية ٤ الرابع عن عمرو بن حريث فرواه ابن شيبة ايضا من طريق الوليد بن الغير قال ما رأيت اماما كان احسن صلاة للجمعة من عمرو بن حريث فكان يصليها اذا زالت الشمس اسناده صحيح وكان عمرو بنوب عن زياد وعن ولده في الكوفة ايضا فان قلت لم اقتصر البخارى على هؤلاء الصحابة دون غيرهم قلت قيل لانه نقل عنهم خلاف ذلك وفي التوضيح لانه روى عن ابى بكر وعمر وعثمان وعلى رضى الله تعالى عنهم انهم كانوا يصلون الجمعة قبل الزوال من طريق لا يثبت قاله ابن ابطال وروى ابن ابى شيبة من طريق ابى رزين قال كنا نصلى مع على الجمعة فاحيانا نجد فيا واحيانا لا نجد وروى ايضا عن طريق عبد الله بن سلمة بكسر اللام وقال صلى بنا عبد الله بن مسعود الجمعة ضحى وقال خشيت عليكم الحرور روى ايضا من طريق سعيد بن سويد قال صلى بنا معاوية الجمعة ضحى وروى ايضا عن غندر عن شعبه عن سلمة بن كهيل عن مصعب بن سعد قال كان سعد يقبل بعد الجمعة قلت الجواب عما روى عن على رضى الله تعالى عنه انه محمول على المبادرة عند الزوال أو التأخير قليلا واما الذى روى عن ابن مسعود فقيه عبد الله وهو صدوق ولكنه تغير لما كبر قاله شعبه وغيره واما الذى روى عن معاوية ففي سنده سعيد ذكره ابن عدى في الضعفاء وقال البخارى لا يتابع على حديثه واما الذى روى عن سعد فلا يدل على فعلها قبل الزوال بل انه كان يؤخر النوم للقائلة الى بعد الزوال لاشتغاله بالتهيئة الى الجمعة من الغسل والتنظيف اول تكبيره اليها ٥ ص جدنا عبد ان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يحيى بن سعيد انه سأل عمرة عن الغسل يوم الجمعة فقالت قالت عائشة رضى الله تعالى عنها كان الناس مهنتا انفسهم وكانوا اذا راوحوا الى الجمعة راوحوا في هياتهم فقال لهم او اغتسلتم ش مطابقتها للترجمة تؤخذ من من قوله وكانوا اذا راوحوا الى الجمعة راوحوا لان الرواح لا يكون الا بعد الزوال فان قلت روى عن الزهرى انه قال المراد بالرواح في قوله من اغتسل يوم الجمعة ثم راح الذهاب مطلقا فاذا كان كذلك لا توجد المطابقة بين الحديث والترجمة قلت اما يكون مجازا او مشتركا فعلى كل من التقديرين فالقرينة مختصة في قوله من راح في الساعة الاولى قائمة في ارادة مطلق الذهاب وفي هذا قائمة في الذهاب بعد الزوال

﴿ذكر رجاله﴾ وهم خمسة * الاول عبد ان يقح العين المهمة وسكون الباء الموحدة وتخفيف
 الدال المهمة وبعد الالف نون واسمه عبدالله بن عثمان بن جبلة الازدي ابو عبد الرحمن المروزي
 مات سنة احدى وعشرين ومائتين * الثاني عبدالله بن المبارك * الثالث يحيى بن سعيد الانصارى
 * الرابع عمرة بفتح العين المهمة وسكون الميم بنت عبد الرحمن بن سعد الانصارى المدنية * الخامس
 عائشة الصديقة رضى الله تعالى عنها * ذكر لطائف اسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع
 واحد وبصيغة الاخبار كذلك في موضعين وفيه السؤال وفيه القول في اربعة مواضع وفيه
 شيخ البخارى مذكور بالقلب وفيه رواية التابعة عن الصحابة وفيه رواية التابعي عن التابعة وفيه
 من الرواة مروزيان وهما شيخه وشيخ شيخه ومدني ومدنية وهما يحيى وعمرة * ذكر من اخرج
 غيره * اخرجه مسلم ايضا في الصلاة عن محمد بن ربح عن الليث واخرجه ابو داود في الظهارة
 عن مسدد عن حاد بن زيد عن يحيى بن سعيد * ذكر معناه * قوله مائة انفسهم بفتح الميم والهاء
 والنون جمع ما هن ككتبة جمع كاتب والمأمن الخادم وحكى ابن التين انه روى بكسر الميم وسكون
 الهاء وهو مصدر ومعناه اصحاب خدمة انفسهم قلت هي رواية ابي ذر وفي رواية مسلم من طريق
 الليث عن يحيى بن سعيد كان الناس اهل عمل ولم يكن لهم كفاءة اى لم يكن لهم من يكفيهم العمل من
 الخدم قوله اذا راوا اى اذا ذهبوا بعد الزوال لان حقيقة الرواح بعد الزوال عند اكثر اهل اللغة
 وفيه سؤال ذكرناه عن قريب مع جوابه قوله لو اغتسلتم كلة لو اما للتني فلانحتاج الى جواب
 واما على اصلها فجوهاها بخذوف نحو لكان حسنا ونحو ذلك * وما يستفاد منه * ان وقت الجمعة
 بعد الزوال وهو وقت الظهر وان الاعتسال مستحب لازالة الرائحة الكريهة حتى لا تأذى الناس
 بل الملائكة ايضا * ص حديثا سريج بن النعمان قال اخبرنا فليح بن سليمان عن عثمان بن عبد الرحمن
 ابن عثمان التيمي عن انس بن مالك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي الجمعة حين تيل
 الشمس * مطابقتها للترجمة ظاهرة وسريج بضم السين المهمة وفتح الراء وسكون الباء
 آخر الحروف وفي آخره جيم ابن النعمان بضم النون البغدادى مات سنة سبع عشرة ومائتين
 وفليح بضم الفاء مرفى اول كتاب العلم قوله عن انس صرح الاسمعيلى من طريق زيد بن الحباب
 عن فليح بسماع عثمان له من انس * ذكر من اخرجه غيره * اخرجه ابو داود ايضا في
 الصلاة عن الحسن بن على عن زيد بن الحباب عن فليح به واخرجه الترمذى فيه عن احمد بن منيع
 عن سريج بن النعمان به وعن يحيى بن موسى عن ابي داود عن فليح نحوه وقال حسن صحيح وقال
 وفي الباب عن سلمة بن الاكوع وجابر الزبير بن العوام قلت وفيه ايضا عن سهل بن سعد وعبد الله
 ابن مسعود وعمار بن ياسر وسعد القرظي وبلال رضى الله تعالى عنهم * اما حديث سلمة بن الاكوع فاخرجه
 الائمة الستة خلا الترمذى من رواية اياس بن سلمة بن الاكوع عن أبيه قال كنا نصلى مع النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم الجمعة ثم ننصرف وليس للحيطان ظل نستظل به وفي رواية لمسلم كنا
 نجتمع مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا زالت الشمس ثم يرجع نتبعه الى * واما حديث جابر
 فاخرجه مسلم والنسائي من رواية جعفر بن محمد عن جابر بن عبد الله قال كنا نصلى مع رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ثم يرجع فنرجع نواضحنا قال حسن يعنى ابن عياش فقلت لجعفر في اى ساعة
 تلك قال بعد زوال الشمس * واما حديث الزبير بن العوام فاخرجه احمد من رواية مسلم بن حذاف عن

الزبير قال كنا نصلي مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الجمعة ثم نصرف فبتندر في الاجام فانجد من الظل الاقدر موضع اقدامنا قال يزيد بن هارون الاجام الاطام واما حديث سهل بن سعد فاخرجه البخارى على ما يأتى واخرجه ايضا مسلم والنسائى والترمذى واما حديث عبد الله بن مسعود فاخرجه احمد في مسنده واما حديث عمار بن ياسر فرواه الطبرانى في الكبير عنه قال كنا نصلي الجمعة ثم نصرف فبانجد للحيطان فينا نستظل به واما حديث سعد القرطى فاخرجه ابن ماجه عنه انه كان يومئذ يوم الجمعة على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كان النى مثل الشراك واما حديث بلال فرواه الطبرانى في الكبير انه كان يومئذ لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة اذا كان النى قدر الشراك اذا قعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر ذكر ما يستفاد منه اجمع العلماء على ان وقت الجمعة بعد زوال الشمس الا ماروى عن مجاهد انه قال يجوز فعلها في وقت صلاة العيد لانها صلاة عيد وقال احمد تجوز قبل الزوال ونقله ابن المنذر عن عطاء واسحق ونقله الماوردى عن ابن عباس في السادسة وقال ابن قدامة في المقنع يشترط لصحة الجمعة اربعة شروط احدها الوقت واوله اول وقت صلاة العيد قال وقال الجرمي يجوز فعلها في الساعة السادسة قال وروى عن ابن مسعود وجابر وسعد ومعاوية انهم صلوا قبل الزوال وقال القاضي واصحابه يجوز فعلها في وقت صلاة العيد قال وروى ذلك عن عبد الله عن أبيه قال نذهب الى انهاء صلاة العيد واراد بعبد الله عبد الله بن احمد بن حنبل وقال عطاء كل عيد حين يتم الضحى الجمعة والاضحى والفطر لما روى عن ابن مسعود قال ما كان عيدا الا في اول النهار ولقد كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي بنا الجمعة في ظل الحطيم رواه ابن الجترى في اماليه باسناداه واحتج بعض الخبابة بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان هذا يوم جعله الله عيد المسلمين قالوا فلما سماه عيدا جازت الصلاة فيه في وقت العيد كالفطر والاضحى وفيه نظر لانه لا يلزم من تسمية يوم الجمعة عيدا ان يشتمل على جميع احكام العيد بدليل ان يوم العيد تحرم صومه مطلقا سواء صام قبله او بعده بخلاف يوم الجمعة بالاتفاق ص حدثنا عبد ان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا جريد عن انس رضى الله تعالى عنه قال كنا نكبر بالجمعة ونقيل بعد الجمعة ش عيدان هو عبد الله بن عثمان وقدمر عن قريب وعبد الله هو ابن المبارك وظاهر هذا الحديث انهم كانوا يصلون الجمعة باكر النهار وليس له تطابق لترجمة وهو ايضا يعارض الحديث السابق عن انس ايضا ولكن قالوا ليس المراد من قوله كنا نكبر من التكبير الذى هو اول النهار لان التكبير يطلق ايضا على فعل الشئ في اول وقته وتقديمه على غيره وهو المراد ههنا والمعنى كنا نبدؤ بالصلاة قبل القبولة وذلك بخلاف ما جرت به عادتهم في صلاة الظهر في الحر فانهم كانوا يقبلون ثم يصلون لمشروعية الابراد وقال الكرماني التكبير لا يراد به اول النهار باتفاق الائمة وقال الجوهرى كل من بادر الى الشئ فقد بكر اليه اى وقت كان يقال بكروا لصلاة المغرب وبهذا التقرير يحصل التطابق بين الترجمة والحديث ويتفق التعارض بين الحديثين وبهذا يحجب ايضا عما تمسك به من جواز الجمعة قبل الزوال نظرا الى ظاهر اللفظ وهذا الحديث من افراد البخارى ولم يقع فيه التصريح برفعه وقد اخرج الطبرانى في الاوسط من طريق فضيل بن عياض عن جريد فزاد فيه مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكذا اخرج ابن حبان في صحيحه من طريق

محمد بن اسحق حدثني جريد الطويل قوله ونقيل عطف على قوله تبرك من قال يقبل قبلولة وقبل
ومقبلا وهو شاذ فهو قائل وقوم قيل كصاحب وصحب وقبل ايضا بالتشديد ومعناه النوم في الظهيرة
والله اعلم بحقيقة الحال ص باب اذا اشتد الحر يوم الجمعة ش اي هذا باب ترجمته اذا
اشتد الحر وجواب اذا محذوف تقديره اذا اشتد الحر يوم الجمعة ابردها وانما لم يحزم بالحكم
الذي يفهم من الجواب لكونه لم يتيقن ان قوله يعني الجمعة من كلام الساجي او من كلام من
دونه لان قول انس كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اشتد البرد بكر بالصلاة واذا اشتد
الحر ابرد بالصلاة مطلق يتناول الظهر والجمعة كما ان قوله في رواية جريد عنه كنا نبكر بالجمعة
مطلق يتناول شدة الحر وشدة البرد والحاصل ان النقل عن انس مختلف فرواية جريد عند
تدل على التكبير بالجمعة مطلقا ورواية ابي خلدة عند تدل على التفصيل فيها وروايته الثانية
عند تدل على ان هذا الحكم بالصلاة مطلقا يعني سواء كان جمعة او ظهرا وروايته الثالثة التي
رواها عنه بشر بن ثابت تدل على ان هذا الحكم بالظهر وبحصل الاتفاق بين هذه الروايات
بأن نقول الاصل في الظهر التكبير عند اشتداد البرد والابراد عند اشتداد الحر كادلت عليه
الاحاديث الصحيحة والاصل في الجمعة التكبير لان يوم الجمعة يوم اجتماع الناس وازدحامهم
فاذا أخرت بشق عليهم وقال ابن قدامة ولذلك كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
يصليها اذا زالت الشمس صيفا وشتاء على ميقات واحد ثم ان انس رضي الله تعالى عنه قاس الجمعة
على الظهر عند اشتداد الحر لا بالنص لان اكثر الاحاديث تدل على التفرقة في الظهر وعلى التكبير
في الجمعة ص حدثنا محمد بن ابي بكر المديني قال حدثنا حرمي بن عمار قال حدثنا ابو خلدة
هو خالد بن دينار قال سمعت انس بن مالك يقول كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اشتد البرد
بكر بالصلاة واذا اشتد الحر ابرد بالصلاة يعني الجمعة ش مطابقتها للترجمة في قوله اذا
اشتد الحر ذكر رجاله وهم اربعة المديني بضم الميم وقبح القاف وتشديد الدال المفتوحة
وحرمي بفتح الحاء المهملة والراء وكسر الميم ابن عمار بضم العين المهملة وتخفيف الميم وابو خلدة
بفتح الخاء المعجمة وسكون اللام وبفتحها ايضا وهو كنية خالد بن دينار النخعي السعدي البصري
الخطيب بفتح الخاء المعجمة وتشديد الياء آخر الحروف ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة
الجمع في ثلاثة مواضع وفيه السماع وفيه القول في اربعة مواضع وفيه احد الرواة بصيغة النسبة
والآخر بالكنية وتصريح الاسم وفيه ان الرواة كلهم بصريون وفيه ان البخاري روى هذا
الحديث الواحد فقط من ابي خلدة قاله الفسائي واخرجه الفسائي ولم يذكر فيه لفظ الجمعة بل
ذكره بعد قوله تعجيل الظهر في البرد ص وقال يونس بن بكير اخبرنا ابو خلدة وقال بالصلاة
ولم يذكر الجمعة ش هذا التعليق وصله البخاري في الادب المفرد ولفظه سمعت انس بن
مالك وهو مع الحكم امير البصرة على السرير يقول كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كان
الحر ابرد بالصلاة واذا كان البرد بكر بالصلاة قوله وقال بالصلاة اي وقال ابو خلدة في رواية
يونس عنه بلفظ الصلاة فقط ولم يذكر الجمعة وكذا اخرجه الاممعي عن ابي الحسن حدثنا ابو هشام
عن يونس بلفظ اذا كان الحر ابرد بالصلاة واذا كان البرد بكرها يعني الظهر وكذا اخرجه البيهقي
من حديث عبيد بن يعيش عنه بلفظ الصلاة فقط وقال الكرماني قوله ولم يذكر الجمعة موافق

لقول الفقهاء حيث قالوا نذير الإبراد الأفي الجمعة لشدة الخطر في فواتها ولأن الناس يبكرون إليها فلا يتأذون بالحر ص وقال بشر بن ثابت حدثنا أبو خلدة صلى بنا أمير الجمعة ثم قال لأنس كيف كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الظهر ش هذا التعليق وصله الأسميلي من حديث إبراهيم بن مرزوق عن بشر عن أنس بلفظ إذا كان الشتاء بكر بالظهر وإذا كان الصيف إبرد بها ولكن يصلي العصر والنمس بيضاء نقية وأخرجه البيهقي أيضاً قوله أمير سماء البخاري في كتاب الأدب المفرد على ما ذكرنا وهو الحكم بن أبي عقيل النقي كان ثاباً عن ابن عمه الحجاج بن يوسف وكان على طريقة ابن عمه في تطويل الخطبة يوم الجمعة حتى يكاد الوقت أن يخرج واستدل به ابن بطلان على أن وقت الجمعة وقت الظهر لأن أنساً سوى بينهما في جوابه للحكم المذكور حتى قيل كيف كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الظهر خلافاً لمن أجاز الجمعة قبل الزوال وقال التيمي معنى الحديث أن الجمعة وقتها وقت الظهر وإنها تصلى بعد الزوال ويرد بها في شدة الحر ولا يكون الإبراد إلا بعد تمكن الوقت ص باب * المشي إلى الجمعة وقول الله عز وجل (فاسعوا إلى ذكر الله) ومن قال السعي العمل والذهاب لقوله تعالى (وسعي لها سعيها) ش أي هذا باب في بيان المشي إلى صلاة الجمعة أراد أن في حالة المشي إليها ما يترتب من الحكم قوله وقول الله بالجر عطف على قوله المشي أي وفي بيان معنى قول الله عز وجل * فاسعوا إلى ذكر الله والسعي في لسان العرب الإسراع في المشي والاشتداد وفي المحكم السعي عدو دون الشد سعي يسعي سعيان سعيان حيث كان يعمل وكل من عمل بيده أو غيرها قد سعى وأما السعي بمعنى الجري فهو الإسراع يقال سعى إلى كذا بمعنى العدو والجري فيعدى إلى وإن كان بمعنى العمل فيعدى باللام وقال الكرماني في قوله وسعي لها سعيها أي عمل لها وذهب إليها فقلت هذا معدى باللام وذلك إلى قلت لا تفاوت بينهما إلا بإرادة الاختصاص والانهاء انتهى كلامه قلت الفرق بين سعي له وسعي إليه بما ذكرنا وهو الذي ذكره أهل اللغة واليد أشار البخاري بقوله ومن قال السعي العمل والذهاب يعني من فسر السعي بالعمل والذهاب يقول باللام كما في قوله تعالى وسعي لها سعيها أي عمل لها ولكن باللام لا تأتي إلا في تفسير السعي بالعمل وأما في تفسير السعي بالذهاب فلا يأتي إلا في ثم اختلفوا في معنى قوله تعالى فاسعوا فأنهم من قال معناه فامضوا واحتجوا بأن عمرو بن مسعود رضي الله تعالى عنهما كانا يقرآن فامضوا إلى ذكر الله قالوا ولو قرأناها فاسعوا سعيها حتى يسقط رداؤنا وقال عمر رضي الله تعالى عنه لأبي بن كعب رضي الله تعالى عنه وقرأ فاسعوا لا تزال تقرؤ المنسوخ كذا ذكره ابن الأثير وفي تفسير عبد بن حنبل قيل لعمر رضي الله تعالى عنه أن أبا يقرؤ فاسعوا فامضوا فقال عمر أباي أعلمنا بالمنسوخ وفي المعاني للزجاج وقرأ أبي وابن مسعود فامضوا وكذا ابن الزبير فيما ذكره ابن التين ومنهم من قال معنى فاسعوا فامضوا وفي تفسير أبي القاسم الجوزي فاسعوا أي فاقصدوا إلى صلاة الجمعة ومنهم من قال معناه فامضوا كما ذكرناه عن أبي وقال ابن التين ولم يذكر أحد من المفسرين أنه الجري وقد ذكرنا نبذاً عن ذلك في أول كتاب الجمعة ص وقال ابن عباس يحرم البيع حينئذ ش أي حين نودي للصلاة وهذا التعليق وصله ابن حزم من طريق عكرمة عن ابن عباس بلفظ لا يصلح البيع يوم الجمعة حتى ينادى للصلاة فإذا قضيت الصلاة فاستروا بيع وقال الزجاج البيع في وقت الزوال من يوم

الجمعة الى انقضاء الصلاة كالحرام وقل انقراء اذا اذن المؤذن حرم البيع والشراء لانه اذا امر بترك
 البيع فقد امر بترك الشراء ولان المشتري والبايع يقع عندهما البيعان وفي تفسير اسمعيل بن ابي زياد
 الشامي عن محمد بن مجلان عن ابي الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تحرم
 التجارة عند الاذان ويحرم الكلام عند الخطبة ويحل الكلام بعد الخطبة ويحل التجارة بعد الصلاة
 وعن قتادة اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة حرم البيع والشراء وقال الضحاك اذا زالت الشمس وعن
 عطاء والحسن مثله وعن ايوب لاهل المدينة ساعة يوم الجمعة ينادون حرم البيع وذبت عند خروج
 الامام وفي المصنف عن مسلم بن يسار اذا علمت ان الياء قد اتصف يوم الجمعة فلا تبايعن شيئا وعن
 مجاهد من باع شيئا بعد زوال الشمس يوم الجمعة فان بيعه مردود وقال صاحب الهداية قبل المعتبر في
 وجوب السعي وحرمة البيع هو الاذان الاصل الذي كان على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين يدي
 المبر قلت هو مذهب الطحاوي فانه قال هو المعتبر في وجوب السعي الى الجمعة على المكلف وفي حرمة البيع
 والشراء وفي فتاوى العتبي هو المختار وبه قال الشافعي واجدوا كثرة فقهاء الامصار ونص في المرفوعة في
 انه هو الصحيح وقل ابن عمر الاذان الاول بدعة ذكره ابن ابي شيبة في مصنفه عنه ثم البيع اذا وقع
 فند ابن حنيفة وابي يوسف ومحمد وزفرو الشافعي يجوز البيع مع الكراهة وهو قول الجمهور وقل
 مالك واحمد والقاضي يطل البيع وفي المحلى يفسخ البيع الى ان يقضى الصلاة ولا يصححه خروج
 الوقت واوكنا كافرين ولا يحرم نكاح ولا اجارة ولا سلم وقال مالك كذلك في البيع الذي فيه سلم وكذا
 في النكاح والاجارة والسلم وابع الهبة والقرض والصدقة وعن الثوري البيع صحيح وادله ما صرح
 الله تعالى وروى ابن القاسم عن مالك ان البيع مفسوخ وهو قول اكثر المالكية وروى عنه ابن وهب
 وعلي بن زياد بثس ماصنع ويستغفر الله تعالى وقال عنه ولا ارى الرخ فيه حراما وقال ابن القاسم
 لا يفسخ ما عقد من النكاح ولا يفسخ الهبة والصدقة والرهن والتمالة وقال اصبح يفسخ النكاح وقل
 ابن اثين كل من لزمه التوجه الى الجمعة يحرم عليه ما ينفعه منه من بيع او نكاح او عمل قال واختلف
 في النكاح والاجارة قال وذكر القاضي ابو محمد ان الهبات والصدقات مثل ذلك وقال ابو محمد من
 انقض وضوءه فلم يجد ماء الايمن جازله ان يشتره لينضأ به ولا يفسخ شراؤه وقال الشافعي في الام
 ولو تباع رجلان ليسا من اهل فرض الجمعة لم يحرم بحال ولا يكره وادابايع رجلان من اهل فرضها
 او احدهما من اهل فرضها فان كان قبل الزوال فلا كراهة وان كان بعده وقبل ظهور الامام او قبل
 جلوسه على المنبر او قبل شروع المؤذن في الاذان بين يدي الخطيب كره كراهة تنزيه وان كان بعد
 جلوسه وشروع المؤذن فيه حرم على المتبايعين جميعا سواء كان من اهل الفرض او احدهما
 ولا يبطل البيع وحرمة البيع وجوب السعي مختصان بالمخاطبين بالجمعة اما غيرهم كالنساء
 فلا يثبت في حقهم ذلك وذكر ابن ابي موسى في غير المخاطبين روايتين **حسن** ص وقال عطاء تحرم
 المصناعات كلها **ش** هذا التعقيب عن عطاء بن ابي رباح وصلة عبد بن جعفر في تفسيره الكبير
 عن روح عن ابن جريج قال قلت لعطاء هل من شيء يحرم اذا نودي بالاول سوى البيع قال عطاء اذا نودي
 بالاول حرم البيع والشراء والمصناعات كلها بمنزلة البيع والرقادوان يأتي الرجل اغله وان يكتب كتابا
حسن ص وقال ابراهيم بن سعد عن الزهري اذا اذن المؤذن يوم الجمعة وهو مسافر فعليه ان يشهد
ش ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ابو اسحاق الزهري القريشي المدني

كان على قضاء بغداد يروى عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري واخرج ابو داود في مراسيله حديثا قتيبة
عن ابي صفوان عن ابن ابي ذئب عن صالح بن ابي كثير ان ابن شهاب خرج لسفر يوم الجمعة من اول النهار
قال فقلت له في ذلك فقال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خرج لسفر يوم الجمعة من اول النهار
ورواه ابن ابي شيبة عن الفضل حدثنا ابن ابي ذئب عن ابن شهاب بغير واسطة وقال ابن المنذر اختلف
فيه عن الزهري وقد روى عنه مثل قول الجماعة اى لاجعة على مسافر كذا رواه الوليد بن مسلم عن
الاوزاعي عن الزهري وقال ابن المنذر هو كالاجماع من اهل العلم على ذلك لان الزهري اختلف عليه
فيه وقيل يحمل كلام الزهري على حالين فثبت قال لاجعة على مسافر اراد على طريق الوجوب
وحيث قال فعلية ان يشهد اراد على طريق الاستحباب واما رواية ابراهيم بن سعد عنه فيمكن ان تحمل
على انه اذا اتفق حضوره في موضع تقيم فيه الجمعة فسمع الداء لها لانها تلزم المسافر وقال ابن بطال
واكثر العلماء على انه لاجعة على مسافر حكاه ابن ابي شيبة عن علي بن ابي طالب وابن عمرو انس بن مالك
وعبد الرحمن بن سمرة وابن مسعود ونقر من اصحاب عبدالله ومكحول وعروة بن المغيرة و ابراهيم
النخعي وعبد الملك بن مروان والشعمي وعمر بن عبدالعزيز ولما ذكر ابن التين قول الزهري قال ان
اراد وجوبها فهو قول شاذ وفي شرح المذهب لما السفر ليلها يعني ليلة الجمعة قبل طلوع الفجر فيجوز
عندنا وعند العلماء كافة الا ما حكاه العبدري عن ابراهيم النخعي قال لا يسافر بعد دخول العشاء من يوم
الخميس حتى يصلي الجمعة وهذا مذهب باطل لا اصل له انتهى قلت بل له اصل صحيح رواه ابن ابي
شعبة عن ابي معاوية عن ابن جريج عن عطاء عن عائشة قالت اذا ادركت ليلة الجمعة فلا تخرج
حتى تصلي الجمعة واما السفر قبل الزوال فجوزه عمر بن الخطاب والزبير بن العوام وابو عبيدة بن
الجراح وعبدالله ابن عمر والحسن وابن سيرين وبه قال مالك وابن المنذر وفي شرح المذهب الاصح
نحو ما به قالت عائشة وعمر بن عبدالعزيز وحسان بن عطية ومعاذ بن جبل واما السفر بعد الزوال
يوم الجمعة اذا لم يخف فوت الرفقة ولم يصل الجمعة في طريقه فلا يجوز عند مالك واجد وجوز
ابو حنيفة رحمهم الله ص حدثنا علي بن عبدالله قال حدثنا الوليد بن مسلم قال حدثنا يزيد بن ابي مریم
الانصاري قال حدثنا عباية بن رفاع قال ادر كنى ابو عبس وانا اذهب الى الجمعة فقال
سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من اغبرت قدماه في سبيل الله حرم الله على النار رحمهم الله
مطابقته لترجمة من حيث ان الجمعة تدخل في قوله في سبيل الله لان السبيل اسم جنس مضاف
فيفيد العموم ولان اباعبس جعل حكما السعي الى الجمعة حكم الجهاد ذكر رجاله وهم
خسة علي بن عبدالله بن المديني قد تكرر ذكره والوليد بن مسلم قدم في باب وقت المغرب ويزيد بفتح
الباء آخر الحروف وكسر الزاي ابن ابي مریم ابو عبدالله الانصاري الدمشقي امام جامعها مات سنة
اربع واربعين ومائة وعباية بفتح العين المهملة والباء الموحدة الخففة وبعد الالفاء آخر الحروف
مفتوحة ابن رفاع بكسر الراء وتخفيف الفاء وبعد الالف عين مهملة ابن رافع بن خديج بفتح الخاء
المججمة وكسر الدال المهملة وبالجيم الانصاري وابو عبس بفتح العين المهملة وسكون الباء الموحدة
وفي آخره سين مهملة واسمه عبد الرحمن علي الصحيح ابن جبر بفتح الجيم وسكون الباء
الموحدة وبالراء وقال الذهبي وقيل جابر بن عمرو الانصاري الاوسى الحارثي بدي مشهور
ذكر لطائف اسناده رحمهم الله فيه الحديث بصيغة الجمع في اربعة مواضع وفيه السماع وفيه القول

في خمسة مواضع وفيه ان الاولين من الرواة مديان والاخران دمشقيان وفيه انه ليس البخاري
 في الكتاب من ابي عيسى الا هذا الحديث الواحد وفيه ان يزيد هذا من افراد البخاري وفيه رواية للتابعي
 عن التابعي عن الصحابي لان يزيد بن ابي مريم رأى واثلة بن الاسقع ذكر تعدد موضعه ومن
 أخرجه غيره أخرجه البخاري ايضا في الجهاد عن اسحق بن محمد بن المبارك وأخرجه الترمذي في الجهاد
 عن ابي عمار الحسين بن حريث عن الوليد بن مسلم به وقال حديث حسن صحيح وأخرجه النسائي في الجهاد
 ايضا كذلك ولفظه قال يزيد بن ابي مريم لحقني عباية بن رافع بن خديج وانا ماش الى الجمعة فقال ابشر فان
 خطاك هذه في سبيل الله سمعت ابا عيسى يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اغبرت قدماه
 في سبيل الله فهو حرام على النار وزاد الاسمعيلى في روايته وهو راكب فقال احتسب خطاك هذه فذكر
 الحديث والظاهر ان القصة المذكورة وقعت لكل منهما والله اعلم وفي الباب عن ابن عمر ورواه الفلاس عن
 ابي نصر التمار عن كثر بن حكيم عن نافع عنه عن ابي بكر الصديق رضى الله عنه حرمها الله على النار وعن
 عثمان رضى الله تعالى عنه عند ابن المقرئ ولفظه ما اغبرت قدما رجلا في سبيل الله الا حرم الله عليه النار وعن
 معاذ بن رفعة عند ابن عساكر ولفظه والذي تقضى يده ما اغبرت قدما عبدا ولا وجهه في عمل افضل عند الله
 يوم القيامة بعد المكتوبة من جهاد في سبيل الله وعن عبادة يرفعه عند الحلص بسند جيد لا يجمع عبار
 في سبيل الله ودخان جهنم في جوف امرئ مسلم وعن ابي سعيد الخدرى مثله عند ابي نعيم وعن مالك
 ابن عبد الله النخعي مثله عند احمد وعن ابي الدرداء رضى الله تعالى عنه عند الطبراني لا تلبثوا من الغبار
 في سبيل الله فانه مسك الجنة وعن انس عنه ايضا الغبار في سبيل الله اسفار الوجوه يوم القيامة وعن
 ابي امامة عند ابن عساكر ما من رجل يغبر وجهه في سبيل الله الا امن الله وجهه من النار وما من رجل
 يغبر قدماه في سبيل الله الا امن الله قدمه من النار يوم القيامة وعن عائشة رضى الله عنها عند الحلبي
 من اغبرت قدماه في سبيل الله فلن يلج النار ابدا ذكر معناه قوله وانا اذهب جلة اسمية وقعت
 حالا وكذا وقع عند البخاري ان القصة وقعت لعباية مع ابي عيسى وعند الاسمعيلى من رواية علي بن
 بحرويه عن الوليد بن مسلم ان القصة وقعت ليزيد بن ابي مريم مع عباية وكذا أخرجه النسائي كما ذكرناه
 عن قريب وذكرنا التوفيق بين الروايتين قوله اغبرت قدما اي اصابها الغبار وانما ذكر القدمين وان كان
 الغبار يعم البدن كله عند ثوراته لان اكثر المحاهدين في ذلك الزمان كانوا مشاة والاقدام تغبر
 على كل حال سواء كان الغبار قويا او ضعيفا ولان اساس ابن آدم على القدمين فاذا سلت القدمان
 من النار سلم سائر اعضائه عنها وكذلك الكلام في ذكر الوجه في سبيل الله حديث
 حدثنا آدم قال حدثنا ابن ابي ذئب قال حدثنا الزهري عن سعيد وابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثنا ابو الجان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال
 اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول اذا قيمت الصلاة فلا تأتوها تسعون وأتوها تمشون وعليكم السكينة فا ادر كنتم فصلوا
 وما فاتكم فاقضوا ش مطابقتها للترجمة من حيث وجود لفظ السعي في كل منهما
 مع الإشارة الى ان بين لفظي السعي فيهما مغايرة بيانه ان السعي المذكور في قوله تعالى فاسموا
 الى ذكر الله المذكور في الترجمة غير السعي المذكور في هذا الحديث في قوله فلا تأتوها تسعون
 بيان ذلك ان السعي المذكور في الآية المأمور به مفسر بالمضي والذهاب والسعي المذكور في

هذا الحديث مفسر بالعدو حيث قابله بالثبى بقوله وأتوها تمشون وهذا الحديث قد ذكر في باب
 لا يسجد الى الصلاة وليأتها بالسكينة والوقار في اواخر كتاب الاذان بالاسناد المذكور هنا عن
 آدم بن ابي اياس عن محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب عن محمد بن مسلم الزهري عن سعيد بن المسيب
 واخرجه هناك ايضا من طريق آخر عن آدم وههنا اخرجه ايضا من طريقين الاول عن آدم الى آخره
 والثاني عن ابي اليان الحكم بن نافع عن شعيب بن ابي حزة عن الزهري وفي الفاظ الحديث بعض تفاوت
 وقد تكلمنا هناك على جميع ما يتعلق به قوله تسعون جلة حاله فاللهي يتوجه اليه لا الى
 الايتان قال الكرمانى فان قلت كيف نهى عنه والقرآن قد امر به حيث قال فاسعوا الى ذكر الله قلت
 المراد بالسعي هنا هو الاسراع وفي القرآن القصد او الذهاب او العمل انتهى قلت الذى ذكرناه الآن
 في وجه المطابقة يغنى عن هذا السؤال مع جوابه قوله السكينة بالنصب يعنى الزموا السكينة
 ومعناها الهينة والثبات ويجوز بالرفع على الابتداء ص حدثنا عمرو بن علي قال اخبرنا
 ابو قتيبة قال اخبرنا علي بن المبارك عن يحيى بن ابي كثير عن عبد الله بن ابي قتادة قال ابو عبد الله
 لا اعلم الا عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقوموا حتى ترونى وعليكم السكينة
 ش ص وجه المطابقة بين هذا الحديث وبين الترجمة قريب من وجه المطابقة المذكور في
 الحديث السابق ويؤخذ ذلك من لفظ السكينة وان كان فيه بعض التعسف واخرج البخارى هذا
 الحديث في اواخر كتاب الاذان في باب متى يقوم الناس اذاراً او الامام عند الاقامة عن مسلم بن
 ابراهيم عن هشام قال كتب الى يحيى بن ابي كثير عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اقيمت الصلاة فلا تقوموا حتى ترونى وههنا اخرجه عن
 عمرو بن علي الفلاس عن ابي قتيبة بضم القاف وفتح المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف
 وفتح الياء الموحدة واسمه سلم بفتح السين المهملة وسكون اللام ابن قتبية الشعمري بفتح الشين
 المعجمة الخراساني سكن البصرة مات بعد المائتين عن علي بن المبارك الهنائي بضم الهاء وتخفيف
 النون وبالمد وقد تكلمنا هناك على جميع ما يتعلق به قوله ابو عبد الله المراد به البخارى نفسه قوله
 لا اعلم هو مقول قال ابو عبد الله اى قال البخارى لا اعلم رواية عبد الله هذا الحديث عن احد
 الاعوان ابيه وقوله قال ابو عبد الله في رواية السمتلى وحده وشاربه الى ان عنده توقف في وصله
 لكونه كتبه من حفظه اول غير ذلك ولاجل ذلك قال الكرمانى هذا منقطع لان شيخه لم يروه
 الا منقطعا وان حكم البخارى بأنه رواه من ابيه قبل في الاصل هو موصول لاشك فيه لان
 الاسماعيلى اخرجه عن ابن ناجية عن ابي حفص وهو عمرو بن علي شيخ البخارى فقبال فيه عن
 عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه ولم يشك ص باب ص لا يفرق بين اثنين يوم الجمعة ص
 ش ص اى هذا باب ترجمته لا يفرق اى الداخل المسجد بين اثنين يوم الجمعة ص
 حدثنا عبد ان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا ابن ابي ذئب عن سعيد المقبرى عن ابيه عن ابن
 ودبة عن سلمان الفارسى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اغتسل يوم الجمعة
 وتطهر ما استطاع من الطهر او مس من طيب ثم راح فلم يفرق بين اثنين فصلى ما كتب له ثم اذا خرج
 الامام انصت غفرله ما بينه وبين الجمعة الاخرى ش ص مطابقتها للترجمة في قوله فلم يفرق
 بين اثنين والحديث قدمضى في باب الدهن للجمعة اخرجه عن آدم بن ابي اياس عن ابن ابي ذئب

الى آخره وقد تكلمنا هناك على ما يتعلق به من سائر الوجوه لكن لم نعن في الكلام في التفرقة بين اثنين
ولذكرك ان شاء الله تعالى وعبد ان يفتح المهمة وسكون الباء الموحدة وهو لقب عبد الله بن
عثمان ابو عبد الرحمن المروزي وقد تكرر ذكره وعبد الله هو ابن المبارك وابن ابي ذئب هو محمد
ابن عبد الرحمن وقد تكرر ذكره وابو سعيد اسمه كيسان وابن ودبعة اسمه عبد الله وودبعة يفتح
الواو وقد مر الكلام فيه هناك مستوفي واختلوا في التفرقة بين اثنين والاشبه بأوبله ان لا يخطئ
رجلين او يجلس بينهما على ضيق الموضع ويؤيده ما في الموطأ عن ابي هريرة لان يصلي احدهما
بظهر الحرة خيره من ان يقعد حتى اذا قام الامام جاء يخطئ رقاب الناس ومعناه ان المأثم
عنده في الخطي اكثر من المأثم في الخلف عن الجمعة كذا تأوله القاضي ابو الوليد وقال ابو عبد
الله ان صلاته بالحرة وهي حجارة سود بموضع يعد عن المسجد خيره ورواه ابن ابي شيبة بلفظ
لان اصلي بالحرة احب الى من ان يخطئ رقاب الناس يوم الجمعة وعن سعيد بن المسيب مثله
وقال كعب لان ادع الجمعة احب الى من ان يخطئ رقاب الناس يوم الجمعة وقال سلمان ابك
والخطي واجلس وهو قول عطاء والثوري واحد وقد ورد في هذا الباب احاديث منها
مارواه الترمذي من حديث سهل بن معاذ بن انس عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم من يخطئ رقاب الناس يوم الجمعة اتخذ جسرا الى جهنم وقال حديث سهل بن معاذ
عن أبيه حديث غريب ومنها حديث جابر بن عبد الله ان رجلا دخل المسجد يوم الجمعة
ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب فجعل يخطئ الناس فقال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم اجلس فقد آذيت وآذيت اخرجته ابن ماجه وفي سنده اسمعيل بن مسلم المكي وهو
ضعيف ومنها حديث عبد الله بن بسر رواه ابوداود والنسائي باسناد جيد من رواية ابي
الزاهرية واسمه صدير بن كريب قال كنا مع عبد الله بن بتر صاحب النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم يوم الجمعة فجاء رجل يخطئ رقاب الناس والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب
فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اجلس فقد آذيت ومنها حديث عبد الله بن عمرو رواه
ابوداود باسناد حسن من رواية عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن عبد الله بن عمرو بن العاصي
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من اغتسل يوم الجمعة الى آخره وفيه من لغا وتخطئ رقاب الناس
كانت له ظهرا يعني لا تكون له كفارة لسا بينهما ومنها حديث الارقم اخرجته احمد في مسنده
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ان الذي يخطئ رقاب الناس ويفرق بين اثنين بعد خروج
الامام كالجار قصبه في النار ورواه الطبراني ايضا في المعجم الكبير وفي مسنده هشام بن زياد ضعيف
احمد وابوداود والنسائي ومنها حديث عثمان بن الازرقي اخرجته الطبراني في الكبير ولفظه من يخطئ
رقاب الناس بعد خروج الامام وفرق بين اثنين كان كالجار قصبه في النار وقال الذهبي عثمان
ابن الازرقي له صحبة قاله في معجم الطبراني ومنها حديث ابي الدرداء اخرجته الطبراني في الاوسط
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تأكل متكئا ولا تخط رقاب الناس يوم الجمعة وفي مسنده
عبد الله بن رزيق قال الازدي لم يصح حديثه ومنها حديث انس رضي الله تعالى عنه اخرجته
الطبراني ايضا قال بينما النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب اذ جاء رجل فخطئ رقاب الناس الحديث
وفيد رأيتك تخطئ رقاب الناس وتؤذيهم من آذى مسلما فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله عز وجل

قوله اتخذ جسرا قال شيخنا في شرح الترمذي المشهور اتخذ على بناء المجهول بمعنى يجعل جسرا على طريق جهنم ابوطا ويخطى كالتخطى رقاب الناس فان الجزاء من جنس العمل ويحتمل ان يكون على بناء الفاعل اي اتخذ لنفسه جسرا يمشى عليه الى جهنم بسبب ذلك قوله وآتيت اى أخرت المجيء وابطأت قوله قصبه القصب بضم القاف المعاجمه اقصاب وقيل القصب اسم للامعاء كلها وقيل هو ما كان اسفل البطن من الامعاء قوله متكئا اى حال كونك متكئا وقال صاحب التوضيح وقد اختلف العلماء في التخطى فذ هنا انه مكروه الا ان يكون قدامه فرجة لا يصلها الا بالتخطى فلا يكره حينئذ وبه قال الاوزاعي وآخرون وقال ابن المنذر بكرهته مطلقا عن سلمان الفارسي وابي هريرة وكعب وسعيد بن المسيب وعطاء واجد بن حنبل وعن مالك كراهته اذا جلس الامام على المنبر ولا بأس به قبله وقال قتادة يخطاهم الى مجلسه وقال الاوزاعي يخطاهم الى السعة وهذا يشبه قول الحسن قال لا بأس بالتخطى اذا كان في المسجد سعة وقال ابو بصرة يخطاهم باذنهم وقال ابن المنذر لا يجوز شيء من ذلك عندى لان الاذى يحرم قبله وكثيره وقال صاحب التوضيح وهو المختار وعند اصحابنا الحنفية لا بأس بالتخطى والدنو من الامام اذا لم يؤذ الناس وقيل لا بأس به اذا لم يأخذ الامام في الخطبة ويكره ان اخذ وقال الحلواني الصحيح ان الدنو من الامام افضل لا التباعد منه ثم تقييد التخطى بالكراهة يوم الجمعة هو المذكور في الاحاديث وكذلك قيده الترمذي في حكايته عن اهل العلم وكذلك قيده الشافعية في كتب فقهم في ابواب الجمعة وكذا هو عبارة الشافعي في الامور اكره تخطى رقاب الناس يوم الجمعة لما فيه من الاذى وسوء الادب انتهى قلت هذا التعليل يشمل يوم الجمعة وغيره من سائر الصلوات في المساجد وغيرها وسائر المجمع من حلق العلم وسماع الحديث ومجالس الوعظ وعلى هذا يحمل التقييد بيوم الجمعة على انه خرج مخرج الغالب لاختصاص الجمعة بمكان الخطبة وكثرة الناس بخلاف غيره ويؤيد ذلك ما رواه ابو منصور الدبلي في مسند الفردوس من حديث ابي امامة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من تخطى حلقة قوم بغير اذنهم فهو عاص ولكننه ضعيف لانه من رواية جعفر بن الزبير فانه كذبه شعبة وتركه الناس ثم اختلفوا في كراهة ذلك هل هو للتحريم اولا فالنقدون يطلقون الكراهة ويريدون كراهة التحريم وحكى الشيخ ابو حامد في تعليقه عن نص الشافعي التصريح بتحريمه وحكى الرافعي في الشهادات عن صاحب العدة انه عده من الصغار ونازعه الرافعي وقال انه من المكروهات وقال في باب الجمعة ان تركه من المندوبات وصرح النووي في شرح المهذب بأنه مكروه كراهة تنزيه وقال في زوائد الروضة ان المختار تحريمه للاحاديث الصحيحة واقتصر اصحاب الجدة على الكراهة فقط وقال شارح الترمذي ويستثنى من التحريم أو الكراهة الامام او من كان بين يديه فرجة لا يصل اليها الا بالتخطى واطلق النووي في الروضة استثناء الامام ومن بين يديه فرجة ولم يقيده الامام بالضرورة ولا الفرجة بكونه التخطى اليها يزيد على صفتين وقيد ذلك في شرح المهذب فقال فان كان اماما لم يجز طريقا الى المنبر والمحراب الا بالتخطى لم يكره لانه ضرورة وفي الام فان كان الزحام دون الامام لم اكرهه من التخطى ما اكرهه للأموه لانه مضطر الى ان يمضي الى الخطبة وقال في الام ايضا فان كان دون مدخل الرجل زحام وامامه فرجة وكان تخطيه اليها بواحد او اثنين رجوت ان يسعه التخطى وان كرهته الا ان لا يجد السبيل الى مصلى فيه الجمعة الا ان يخطى فيسعه التخطى ان

أنه تعالى وتقول سنوري عن الشافعي في القروى أنه إذا وصل إليها تخصى وأخذوا اثنين فلا
 بأس به فإن كان أكثر من ثلث كرهت له أن تخصى ثم لا فرق في كراهة التخصى وتحريره بين أن يكون
 تخصى من ذوي الخصة والأصل أنه لا يجوز لأولئك أن يمسوا بها وتقول صاحب البيان
 عن القفال أنه لو كان محتملا أو محتملا لم يكره التخصى وقت هذا ليس بشيء والأصل عدم تخصيص
 وقد المتولى إذا كان به موضع يلقه وهو معظم في توسع الناس لا يكره له التخصى قلت فيه نظر
 صحيح ص باب في إيقاع الرجل أحده يوم الجمعة ويقعد مكانه ثم يجلس في هذا باب
 ترجمته لا يقسم الرجل إلى آخره قوله ويقعد يجوز فيه الرفع وال نصب أما الرفع فعني أنه عطف على
 لا يقسم أي لا يقسم أحده ولا يقعد مكانه فيكون كل منهما ممنوعا وأما النصب فعلى تقدير أن يقعد فيكون
 حينئذ منع عن الجمع بين الإقامة والتعود ويجوز أن يكون ويقعد في محل النصب على الحال فتصير
 وهو يقعد فيكون ممنوعا كلاهما ولو أقام ولم يقعد هو في مكانه لم يكن مرتكباً انتهى ولو أقام
 وقعد غيره فليس عليه أن لا يرتكب انتهى فنقلت لم يقد الترجمة يوم الجمعة مع أن الحديث الذي
 أورده في الباب مطلق والحديث الذي فيه التقييد بجعله أخرجه مسلم من طريق أبي الزبير عن جابر
 بنلق لا يتعين أحدهم أحده يوم الجمعة ثم يجلس إلى مقعده فيقعد فيه وذلك أن يقول تقصروا
 وكان المناسب لترجمة هذا الحديث قلت إنما لم يخرج هذا الحديث لأنه ليس على شرطه ولكن
 أشار بهذا التقييد إلى هذا الحديث صحيح ص حدثنا محمد بن سالم قال أخبرنا محمد بن يزيد قال
 أخبرنا ابن جريج قال سمعت أبا عبد الله يقول سمعت ابن عمر يقول نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 أن يقسم الرجل أحده من مقعده ويجلس فيه قلت ألتفع الجمعة والجمعة وغيرها ثم قد ذكر
 أن حديث الباب مطلق والترجمة مقيدة يوم الجمعة وأجسأ عنه وأيضا لما كان يوم الجمعة يوم
 ازدحام فربما يحتاج شخص في الجلوس إلى مكان التفر وأيضاً فيه إشارة إلى التذكير في بكر
 ثم يخرج إلى شيء من ذلك ذكر رجاءه وهم خمسة الأول محمد بن سلام بخيف اللام ابن
 القرج أبو عبد الله البخاري البكندى مات يوم الأحد تسع خلون من صفر سنة خمس وعشرين
 ومائتين الثاني محمد بن فتح أنيم ابن يزيد من الزيادة مر في باب ما جاء في الشوم ثم الثالث عبد الملك
 ابن جريج وقد سكر ذكره الرابع نافع مولى ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى
 عنهم ثم ذكرنا في السند في الحديث بصيغة الجمع في موضع وبصفة الأخبار كذلك في موضعين
 وفيه السماع في موضعين وفيه القول في خمسة مواضع وفيه شيخ البخاري من أفراد وفيه ذكر
 أبيه وهو رواية ابن ذر وفيه ذكر أحد الرواة منسوبا إلى جده وهو ابن جريج لأنه هو
 عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وفيه أن الراوى الأول بخاري والثاني حراقي والثالث مكي
 والرابع مدني والحديث أخرجه مسلم في الاستيذان عن يحيى بن حبيب ثم ذكر معناه ثم قد علم
 أن قول البخاري نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أو قوله أمر النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم
 أن يقسم كذا أن مصدرة أي نهى عن إقامة الرجل أحده قولاً لم يقعد به موضع فتورده
 قولاً ويجلس بالنصب عطفاً على قوله أن يقسم أي وأن يجلس ونعني كل واحد منهما نهى
 ولو صحت الرواية بالرفع لكان لكل المجموع منها قولاً قلت لأتفع الجمعة التقى لنافع هو ابن جريج
 يعني هذا انتهى في يوم الجمعة خاصة أو مطلقاً قال أي نفع الجمعة وغيرها يعني انتهى هام في حق

سائر الايام في مواضع الصلوات وقوله الجمعة مرفوع على انه مبتدأ وقوله وغيرها عطف عليه والخبر محذوف اي الجمعة وغيرها متساويان في النهي او التقدير منهى الإقامة فيهما ويجوز النصب فيهما اي في الجمعة وغيرها فيكون النصب بترفع الخافض ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ وجه الكراهة في هذا الباب هو انه لا يفعل الا تكبرا واحتقارا للذي يقيمه قال تعالى (تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض ولا سفادا) وهذا من الفساد وايضا فلا يثار ممنوع في الاعمال الاخرية ولان المسجد بيت الله والناس فيه سواء فنسبى الى مكان فهو احق به وقال الكرماني النهي ظاهر في التحريم فلا يعدل عنه الابدليل وذكر ابن قدامة في المغنى فان قدم صاحبا فجلس في موضع حتى اذا جاء قام واجلسه مكانه جاز فعل ابن سيرين ذلك كان يرسل غلامه يوم الجمعة فيجلس في مكان فاذا جاء قام القلام فان لم يكن له نائب وجاء فقام له شخص ليجلسه مكانه جاز لانه باختياره فان انتقل القائم الى مكان اقرب لسماع الخطبة فلا بأس وان انتقل الى دونه كره ولو اثر شخصا بمكانه لم يجر لغيره ان يسبقه اليه لان الحق للجالس اثر به غيره فقام مقامه في استحقاقه كما لو جرح موثاقم اثر به غيره وقال ابن عقيل يجوز لان القائم اسقط حقه فبقى على الاصل وان فرش مصلاه في مكان ففيه وجهان احدهما يجوز رفعه والجلوس في موضعه لانه لاحرمته له ولان السابق بالاجسام لا بالمصلى والثاني لا يجوز لانه ربما يفضى الى الخصومة ولانه سبق اليه فصار كحجر الموات وقال القاضي ابو الطيب من الشافعية يجوز إقامة الرجل من مكانه في ثلاث صور وهو ان يقعد في موضع الامام او في طريق يمنع الناس من المرور فيه او بين يدي الصف مستقبل القبلة ﴿ ص ﴾ باب ﴿ الاذان يوم الجمعة ﴾ ش ﴿ اي هذا باب في بيان حكم الاذان يوم الجمعة متى يشرع ﴾ ص حدثنا آدم قال حدثنا ابن ابي ذئب عن الزهري عن السائب بن يزيد قال كان النداء يوم الجمعة اوله اذا جلس الامام على المنبر على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر وعمر فلما كان عثمان رضى الله تعالى عنه وكثر الناس زاد النداء الثالث على الزوراء ش ﴿ مطابقتة للترجمة ظاهرة ﴾ ذكر رجاله ﴿ وهم اربعة آدم بن ابي اياس ومحمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب ومحمد بن مسلم بن شهاب الزهري والسائب بن يزيد النكدي ابن اخت الثمر ﴾ ذكر لطائف اسناده ﴿ فية التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغنة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه عن السائب وفي رواية عقيل عن ابن شهاب ان السائب بن يزيد اخبره وفي رواية يونس عن الزهري سمعت السائب وسياتي هاتان الروايتان عن قريب ان شاء الله تعالى ﴿ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ﴾ اخرجه البخاري ايضا في الجمعة عن ابي نعيم وعن يحيى بن بكير وعن محمد بن مقاتل واخرجه ابو داود في الصلاة عن محمد بن سلمة المرادي وعن عبدالله بن محمد النخيلي وعن هناد بن السرى وعن محمد بن يحيى بن فارس واخرجه الترمذي فيه عن احمد بن منيع وقال حسن صحيح واخرجه النسائي فيه عن محمد بن سلمة المرادي به وعن محمد بن يحيى وعن محمد بن عبد الاعلى واخرجه ابن ماجه فيه عن يوسف بن موسى القطان وعن عبدالله بن سعيد ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله كان النداء اي الاذان وكذا وقع في رواية ابن خزيمة عن وكيع عن ابن ابي ذئب كان الاذان على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر وعمر اذنين يوم الجمعة يريد بالاذنين الاذان والاقامة تغليبا ولاشترأ كهما في الاعلام

وفي رواية لابن خزيمة عن أبي عامر عن ابن أبي ذئب كان ابتداء النداء الذي ذكره الله تعالى في القرآن يوم الجمعة قوله أوله بالرفع يدل من النداء قوله إذا جلس الإمام على المنبر جلة في محل النصب لأنها خبر كان وفي رواية أبي عامر المذكورة إذا خرج الإمام وإذا أقمت الصلاة وكذا في رواية البيهقي من طريق ابن أبي ذئب عن ابن أبي ذئب وفي رواية النسائي عن سليمان التيمي عن الزهري كان بلال يؤذن إذا جلس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر فإذا نزل أقام ثم كان كذلك في زمن أبي بكر وعمر وفي رواية أبي داود كان يؤذن بين يدي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على باب المسجد وأبي بكر وعمر وكذا في رواية الطبراني وفي رواية عبد بن حميد في تفسيره في زمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعامة خلافة عثمان فلما باعدت المنازل وكثر الناس أمر بالنداء الثالث فلم يعب ذلك عليه وعيب عليه أيام الصلاة بمنى وقال الشافعي رحمه الله حدثنا بعض اصحابنا عن ابن أبي ذئب وفيه ثم أحدث عثمان الاذان الاول على الزوراء وفي مصنف عبد الرزاق عن ابن جريج قال سليمان بن موسى اول من زاد الاذان بالمدينة عثمان رضي الله تعالى عنه فقال عطاء كلا انما كان يدعو الناس دعاء ولا يؤذن غير اذان واحد وفيه ايضا عن الحسن النداء الاول يوم الجمعة الذي يكون عند خروج الامام والذي يكون قبل ذلك محدث وكذا قال ابن عمر في رواية عنه الاذان الاول يوم الجمعة بدعة وعن الزهري اول من أحدث الاذان الاول عثمان يؤذن لاهل الاسواق وفي لفظ فحدث عثمان التاذينة الثالثة على الزوراء ليجمع الناس ووقع في تفسير جوير عن الضحاك عن برد بن سنان عن مكحول عن معاذ بن عمر هو الذي زاد فلما كانت خلافة عمر رضي الله تعالى عنه وكثر المسلمون أمر مؤذنين ان يؤذنا الناس بالجمعة خارجا في المسجد حتى يسمع الناس الاذان وامر ان يؤذن بين يديه كما كان يفعل المؤذن بين يدي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبين يدي أبي بكر ثم قال عمر اما الاذان الاول فحق ابتدعناه لكثرة المسلمين فهو سنة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ماضية وقيل ان اول من أحدث الاذان الاول بمكة الحجاج وبالعصرة زياد قوله فلما كان عثمان اراد انه لما صار خليفة قوله وكثر الناس اي عديته النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وصرح به في رواية الماجشون وظاهر هذا ان عثمان أمر بذلك في ابتداء خلافته لكن في رواية أبي حنيفة عن يونس عن ابن نعيم في المستخرج ان ذلك كان بعد مضي مدة خلافته قوله زاد اثناء الثالث اي اسمى ثالثا باعتبار كونه مزيدا لان الاول هو الاذان عند جلوس الامام على المنبر والثاني هو الاقامة للصلاة عند نزوله والثالث عند دخول وقت الظهر فان قلت هو الاول لانه مقدم عليهما قلت نعم هو اول في الوجود ولكنه ثالث باعتبار شرعيته باجتهاد عثمان وموافقة سائر الصحابة له بالسكوت وعدم الانتكار فصار اجاما سكوتيا وانما اطلق الاذان على الاقامة لانها اعلام كالاذان ومنه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم بين كل اذانين صلاة لمن شاء وبمعنى به بين الاذان والاقامة وانما اولناه هكذا حتى لا يلزم ان يكون الاذان ثلاثا ولم يكن كذلك ولا يلزم ايضا ان يكون في الزمن الاول اذانان ولم يكن الاذان واحد فالاذان الثالث الذي زاده عثمان هو الاول اليوم فيكون الاول هو الاذان الذي كان في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وزمن أبي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما عند الجلوس على المنبر والثاني هو الاقامة والثالث الاذان الذي زاده عثمان فأذن به على الزوراء ﴿ذكر ما يستفاد منه﴾ قيل استدلل البخاري بهذا الحديث على الجلوس على المنبر قبل الخطبة قال بعضهم خلافا لبعض الحنفية وقال صاحب التوضيح قوله اذا جلس الامام على المنبر هذا

سنة وعليه عامة العلماء خلافا لابي حنيفة كذا قاله ابن بطلال وتبعه ابن التين وقالوا خالف الحديث قلت
هما خالفا الحديث حيث نسب اليه ما لم يقل لان مذهبه ما ذكره صاحب الهداية واذا صعد الامام
على المنبر جلس واذن المؤذنون بين يدي المنبر بذلك جرى التوارث انتهى واختلف ان جلوس الامام
على المنبر قبل الخطبة هل هو للاذان او لراحة الخطيب فعلى الاول لا يسن في العيد لانه لا اذان له
يدوم ويستفاد منه ان الاذان قبل الخطبة وان الخطبة قبل الصلاة ومنه ان التأذين كان بواحد وقال
ابو عمر اختلف الفقهاء هل يؤذن بين يدي الامام واحد او مؤذنون فذكر ابن عبد الحكم عن مالك
اذا جلس على المنبر ونادى المنادى منع الناس من البيع تلك الساعة هذا يدل على ان النداء عنده واحد
بين يدي الامام ونص عليه الشافعي ويشهد له حديث السائب لم يكن لرسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم غير مؤذن واحد وهذا يحتمل ان يكون اراد بلالا لمواظبته على الاذان دون ابن ام
مكتوم وغيره وعن ابن القاسم عن مالك اذا جلس الامام على المنبر واخذ المؤذنون في الاذان حرم
البيع فذكر المؤذنون بلفظ الجماعة ويشهد لهذا حديث الزهري عن ثعلبة بن ابي مالك القرظي انهم كانوا
في زمن عمر بن الخطاب يصلون يوم الجمعة حتى يخرج عمر رضى الله تعالى عنه وجلس على المنبر واذن
المؤذنون الحديث وهكذا حكاه الطحاوي عن ابي حنيفة واصحابه قال ابن عمر ومعلوم عند الناس انه جاز
ان يكون المؤذنون واحد او جماعة في كل صلاة اذا كان ذلك مترادفا لا يمنع من اقامة الصلاة في وقتها
وعن الداودي كانوا يؤذنون في اسفل المسجد ليسوا بين يدي الامام فلما كان عثمان رضى الله تعالى عنه
جعل من يؤذن على الزوراء وهي كالصومعة فلما كان هشام جعل المؤذنين او بعضهم يؤذنون بين
يديه فصاروا ثلاثة فسمى فعل عثمان ثالثا لذلك فان قلت قدمر عن السائب لم يكن لرسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم غير مؤذن واحد رواه ابو داود والنسائي وفي رواية البخاري لم يكن
للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم مؤذن غير واحد فقد ثبت في الصحيح ان ابن ام مكتوم كان يؤذن
للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلذلك قال فكلوا واشربوا حتى تسمعوا تأذين ابن ام مكتوم وكان
من مؤذنيه ايضا سعد القرظ وابو مخذرة والحارث الصدائي فما التوفيق بين هذه الروايات قلت
اراد السائب بقوله لم يكن لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غير مؤذن واحد يعني في الجمعة
فلم يقل ان غيره كان يؤذن للجمعة فالذى ورد عنه التأذين يوم الجمعة بلال رضى الله تعالى عنه
ولم يقل ان ابن ام مكتوم كان يؤذن للجمعة واما سعد القرظ فكان جعله مؤذنا بقاء واما ابو مخذرة
فكان جعله مؤذنا بمكة واما الحارث فانه تعلم الاذان حتى يؤذن لقومه ص قال ابو عبد الله
الزوراء موضع بالسوق بالمدينة ش ابو عبد الله هو البخاري نفسه والزوراء بفتح الزاى
وسكون الواو بعدها راء ممدودة وقد فسرها البخاري بقوله موضع بالسوق بالمدينة وقال ابن بطلال هو
حجر كبير عند باب المسجد قال ابو عبيد هي ممدودة ومتصلة بالمدينة وبها كان مال احيمة بن الجلاح
وهي التي عنى بقوله انى مقيم على الزوراء امرها ان الكريم على الاخوان ذو المال وقال ابو عبد الله
الجوى هي قرب الجامع مرتفعة كالمنارة ويفرق بينها وبين ارض احيمة وفي فتاوى ابي يعقوب
الخاصي هو المأذنة وفيه نظر ولم يكن في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مأذنة التي يقال لها
المنارة نعم كل موضع مرتفع عال يشبه بالمنارة وعند ابن ماجه وابن خزيمة بلفظ زاد النداء الثالث
على دار في السوق يقال لها الزوراء وعند الطبراني فامر بالنداء الاول على دار له يقال لها الزوراء

ص باب * المؤذن الواحد يوم الجمعة ش * اى هذا باب ترجمته المؤذن
 الواحد يوم الجمعة وأشار بهذه الترجمة الى الرد على من قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 اذا رقى المنبر وجلس اذن المؤذنون وكانوا ثلاثة واحد بعد واحد فاذا فرغ الثالث قام فخطب
 ومن قال به ابن حبيب **ص** حدثنا ابو نعيم قال اخبرنا عبد العزيز بن ابى سلمة الماجشون
 عن الزهرى عن السائب بن يزيد ان الذي زاد التأذين الثالث يوم الجمعة عثمان بن عفان رضى الله
 تعالى عنه حين كثر اهل المدينة ولم يكن للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم مؤذن غير واحد وكان
 التأذين يوم الجمعة حين يجلس الامام يعنى على المنبر ش * مطابقتها للترجمة ظاهرة والحديث
 اخرجه فى الباب الذى قبله عن آدم بن ابى اياس وأخرجه ههنا لاجل الترجمة المذكورة للزيادة
 التى فيه وهى قوله ولم يكن للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم مؤذن غير واحد عن ابى نعيم الفضل بن
 دكين عن عبد العزيز بن ابى سلمة بفتح اللام الماجشون بفتح الجيم وكسرهما عن محمد بن مسلم الزهرى
 الى آخره * وفيه ان عثمان هو زاد الاذان الثالث الذى هو الاول فى الوجود كما ذكرنا وجهه
 مستقصى وذكرنا ايضا وجه قوله ولم يكن للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم مؤذن غير واحد *
 وفيه ان المستحب ان يجلس الامام على المنبر بعد صعوده اما الاذان او الاستراحة كما ذكرناه فى الباب
 السابق وان المستحب الخطبة على المنبر فان لم يكن فعلى موضع عال مشرف وسمى المنبر ايضا
 به لانه من المنبر وهو الارتفاع والقياس فيه قبح الميم ولكن المستوع كسرها فافهم **ص** باب
 * يجب الامام على المنبر اذا سمع النداء ش * اى هذا باب ترجمته يجب الامام وهو على المنبر
 اذا سمع النداء اى الاذان وانما اطلق الاذان عليه وان كان جوابا له لان صورته صورة الاذان وفى
 رواية كريمة يؤذن بدل يجب فكأنه سماه اذانا لكونه بلفظه **ص** حدثنا ابن مقاتل قال اخبرنا
 عبد الله قال اخبرنا ابو بكر بن عثمان بن سهل بن حنيف عن ابى امامة بن سهل بن حنيف قال سمعت
 معاوية بن ابى سفيان وهو جالس على المنبر اذن المؤذن فقال الله اكبر الله اكبر فقال معاوية الله اكبر الله
 اكبر فقال اشهد ان لا اله الا الله فقال معاوية وانا فقال اشهد ان محمدا رسول الله فقال معاوية وانا فلما ان قضى
 التأذين قال ايها الناس انى سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على هذا المجلس حين
 اذن المؤذن يقول ما سمعتم منى من مقالتى ش * مطابقتها للترجمة ظاهرة ذكر رجاله وهم
 خمسة * الاول محمد بن مقاتل المروزى بمكة ثقة صاحب حديث مات سنة ست
 وعشرين ومائتين * الثانى عبد الله بن المبارك المروزى * الثالث ابو بكر بن عثمان بن سهل بن
 بن حنيف بضم الحاء المهملة وفتح النون وسكون الياء آخر الحروف وفى آخره فاء * الرابع ابو
 امامة بضم الهمزة واسمه اسمعدين سهل بن حنيف * الخامس معاوية بن ابى سفيان واسمه
 صخر بن حرب بن امية * ذكر لطائف اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع فى موضع واحد
 وفيه الاخبار كذلك فى موضعين وفيه العنينة فى موضع واحد وفيه السماع وفيه القول فى
 اربعة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وفيه رواية الرجل عن عمه وهى رواية ابى بكر عن ابى امامة
 وفيه رواية الصحابي عن الصحابي وفيه عن ابى امامة وفى رواية الاسمعيلى سمعت ابا امامة وفيه ان
 الاولين من الرواة مروزيان والاثنان مديان * ذكر من اخرجه غيره * اخرجه النسائى
 فى الصلاة وفى اليوم واليلة عن محمد بن قدامة وعن سويد بن نصير عن عبد الله بن المبارك وعن

محمد بن منصور واخرج البخارى ايضا حديث ابى امامة بهذا الاسناد بعينه فى باب وقت العصر
 وتكلمنا فى حديث الباب مستقصى فى باب ما يقول اذا سمع المنادى قوله وهو جالس على المنبر
 جلة اسمية وقعت حالا قوله وانا اى وانا اشهد ايضا به وانا ايضا اقول مثله قوله فلما
 انقضى كلمة ان زائدة وسقطت فى رواية الاصيلي ومعناه فلما فرغ وفى رواية الكشميهنى فلما
 ان انقضى اى انتهى ﴿ومما يستفاد منه﴾ تعلم العلم وتعليمه من الامام وهو على المنبر وفيه اجابة
 الخطيب للمؤذن وهو على المنبر وفيه قول المجيب وانا كذلك ونحوه وظاهره ان هذا المقدار يكفى
 ولكن الاولى ان يقول مثل قول المؤذن * وفيه اباحة الكلام قبل الشروع فى الخطبة * وفيه
 الجلوس قبل الخطبة ص باب * الجلوس على المنبر عند التأذين ش اى هذا
 باب فى بيان جلوس الخطيب على المنبر عند التأذين اى عند الاذان او عند تأذين المؤذن بين يديه
 ص حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب ان السائب بن يزيد
 اخبره ان التأذين الثانى يوم الجمعة امر به عثمان حين كثر اهل المسجد وكان التأذين يوم الجمعة
 حين يجلس الامام ش مطابقتها للترجمة فى قوله وكان التأذين يوم الجمعة الى آخره
 وكان المناسب ان يقول باب التأذين يوم الجمعة حين يجلس الامام على المنبر ورجاله قد ذكروا غير
 مرة وعقيل بضم العين المهملة ابن خالد وقد تقدم ما فيه من المباحث ص باب التأذين عند
 الخطبة ش اى هذا باب فى بيان التأذين عند الخطبة اى قبلها عند ارادتها ص
 حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبدالله قال اخبرنا يونس عن الزهرى قال سمعت السائب بن يزيد
 يقول ان الاذان يوم الجمعة كان اوله حين يجلس الامام يوم الجمعة على المنبر فى عهد رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وابى بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما فلما كان فى خلافة عثمان وكثروا
 امر عثمان بن عفان يوم الجمعة بالاذان الثالث فأذن به على الزوراء فثبت الامر على ذلك
 ش مطابقتها للترجمة فى قوله حين يجلس الامام يوم الجمعة على المنبر وقد مر الكلام
 فيه عن قريب وعبدالله هو ابن المبارك ويونس ابن يزيد قوله كان اوله اى اول الاذان اى قبل
 امر عثمان به قوله وكثروا اى الناس قوله امر جواب فلما قوله بالاذان الثالث قد مر وجه ذلك
 وتسميته بالثالث قوله فأذن به على صيغة المجهول من التأذين قوله فثبت الامر اى امر الاذان
 على ذلك اى على اذنين واقامة كان اليوم العمل عليه فى جميع الامصار اتباعا للخلف والسلف
 ص باب الخطبة على المنبر ش اى هذا باب فى بيان الخطبة على المنبر يعنى
 مشروعتها عليه وانما يقل يوم الجمعة ليتناول الجمعة وغيرها ص وقال انس رضى الله تعالى
 عنه خطب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر ش هذا التعليق وصله البخارى
 فى الاعتصام وفى الفتن مطولا وفيه قصة عبدالله بن حذافة وحديث انس ايضا فى الاستسقاء
 فى قصة الذى قال هلك المال وسيأتى ان شاء الله تعالى ص حدثنا قتيبة قال حدثنا يعقوب
 ابن عبد الرحمن بن محمد بن عبدالله بن عبد القارى القرشى الاسكندراني قال حدثنا ابو حازم بن دينار
 ان رجلا أتوا سهل بن سعد الساعدي وقدامتروا فى المنبر ثم عوده فسألوا عن ذلك فقال والله انى
 لا عرف مما هو ولقد رأيته اول يوم وضع واول يوم جلس عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم ارسل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى فلانة امرأة من الانصار قد سماها سهل مرى

غلامك البخاريان يعمل على احواد اجلس عليهن اذا تكلم الناس فأمرته فعملها من طرفاء القسابة ثم جاء بها فأرسلت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأمر بها فوضعت ههنا ثم رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى عليها وكبر وهو عليها ثم ركع وهو عليها ثم نزل القهقري فمسجد في اصل المنبر ثم حاد فلما فرغ اقبل على الناس فقال ايها الناس انما صنعت هذا لتأتوا بي وتعلموا صلاتي شي ~~من~~ مطابقته لترجمة في قوله اذا تكلم الناس اذا العادة ان الخطيب لا يتكلم على المنبر الا بالخطبة ~~في~~ ذكر رجاله ~~في~~ وهم اربعة ~~في~~ الاول قتيبة بن سعيد وقد تكرر ذكره ~~في~~ الثاني يعقوب بن عبد الرحمن هو القاري بالقاف وباراه الحنفية وبياه النسبة الى القارة وهي قبيلة وانما قيل له القرشي لانه حليف بني زهرة والمدني لان اصله من المدينة والاسكندراني لانه سكن فيها ومات بها سنة احدى وثمانين ومائة ~~في~~ الثالث ابو حازم بالحاء المهملة والزازي واسمه سلمة بن دينار الاخرج ~~في~~ الرابع سهل بن سعد الساعدي رضى الله تعالى عنه ~~في~~ ذكر لطائف اسناده ~~في~~ فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخ البخاري بلخي والاثان بعده مديان والحديث اخرجه مسلم وابوداود والفساني جميعهم من قتيبة ~~في~~ ذكر معناه ~~في~~ قدمضي الكلام فيه مستوفي في باب الصلاة في المنبر والسطوح والخشب ولكن تذكره هنا مالم تذكر هناك زيادة للبيان وان وقع فيه بعض تكرار فقول قوله ان رجلا لم يسموا من هم قوله وقد امتروا بجلة في محل النصب على الحال من الامتراء قال الكرماني وهو الشك وقال بعضهم من المسارة وهي المجادلة والذي قاله الكرماني هو الاصول قوله والله اني لا اعرف مما هو اي من اي شى هو اي عوده وانما في القسم مؤكدا بالجملة الاسمية وبكلمة ان التي للتحقيق وبلام التأكيد في الخبر لارادة التأكيد فيما قاله للسامع قوله ولقد رأيت اول يوم وضع اي لقد رأيت المنبر في اول يوم وضع في موضعه وهو زيادة على السؤال وكذا قوله واول يوم جلس عليه اي اول يوم جلس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر وقائدة هذه الزيادة المؤكدة باللام وكلمة قد لا اعلام بقوة معرفته بما سأله قوله ارسل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره شرح جوابه لهم وبيانه فلذلك فصله عما قبله ولم يذكره بعطف قوله الى فلانة فلان للمذكور فلانة للمؤنث كناية عن اسم سمي به المحدث عنه خاص خالب ويقال في غير الناس الفلان والفلانة والمانع من صرفه وجود العلتين العلمية والتأنيث وقد ذكرنا في باب الصلاة على المنبر ما قالوا في اسمها وكذلك ذكرنا الاختلاف في صانع المنبر على اقوال كثيرة مستقصاة وفي حديث سهل المذكور هناك عمله فلان مولى فلانة وههنا قوله مرى غلامك تقديره ارسل اليها وقال لها مرى غلامك وهو امر من امر يأمر واصله او مرى على وزن افعلي فاجتمعت همزتان فتقلنا فحذفت الثانية واستغنيت عن همزة الوصل فصار مرى على وزن على لان المحذوف فاء الفعل قوله غلامك البخاري بنصب البخاري لانه صفة للغلام وقد سماه عباس بن سهل بأن اسمه ميمون وقد ذكرنا هناك من رواه ويقال اسمه ميناذ كره اسمعيل بن ابي اويس عن أبيه قال عمل المنبر غلام لامرأة من الانصار من بني سلمة او بنى ساعدة او امرأة لرجل منهم يقال له مينا واشبه الاقوال التي ذكرت في صانع المنبر بالصواب قول من قال هو ميمون لكون الاسناد فيه من طريق سهل بن سعد وبقية الاقوال باسانيد ضعيفة بل فيها شى واه فان قلت كيف يكون طريق الجمع بين هذه الاقوال وهي سبعة على ما ذكرنا في باب الصلاة على المنبر قلت

لا طريق في هذا الا ان يحمل على واحد بعينه ماهو في صنعته والبقية اعوانه فان قلت لم لا يجوز ان يكون الكل قد اشتركوا في العمل قلت جاء في روايات كثيرة انه لم يكن بالمدينة الاتجار واحد فان قلت متى كان عمل هذا المنبر قلت ذكر ابن سعد انه كان في السنة السابعة لكن يرد ذكر العباس وتميم فيه وكان قدوم العباس بعد الفتح في آخر سنة ثمان و قدوم تميم سنة تسع وذكر ابن الجار بأنه كان في سنة ثمان ويرده ايضا ماورد في حديث الافك في الصحيحين عن عائشه رضى الله تعالى عنها قالت قتار الحبان الاوس و انخرج حتى كادوا ان يقتلوا و رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر فنزل فخفضهم حتى سكتوا وعن الطفيل بن ابي بن كعب عن أبيه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الى جذع اذا كان المسجد عريشا وكان يخطب الى ذلك الجذع فقال رجل من اصحابه يا رسول الله هل لك ان تجعل لك منبرا تقوم عليه يوم الجمعة وتسمع الناس يوم الجمعة خطبتك قال نعم فصنع له ثلاث درجات هي على المنبر فلما صنع المنبر وضع موضع الذي وضعه فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبدا الرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقوم فيخطب عليه فرأيه فلما جاز الجذع الذي كان يخطب اليه خار حتى تصدع وانشق فنزل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما سمع صوت الجذع فمخجه بيده ثم رجع الى المنبر وعن عائشة رضى الله تعالى عنه لما وضع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يده على الجذع وسكنه غار الجذع فذهب وقيل لما سكن لم يزل على حاله فلما هدم المسجد اخذ ذلك ابي كعب فكان عنده الى ان بلى واكلته الارضة فعاد رفاتا رواه الشافعي واجد وابن ماجه وفي رواية لما وضع يده على الجذع سكن حينه وجاء في رواية اخرى لولم افعل ذلك لحن الى قيام الساعة فان قلت حكى بعض اهل السير انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يخطب على منبر من طين قبل ان يتخذ المنبر الذي من خشب قلت يرد الحديث الذي ذكرناه والاحاديث الصحيحة انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يستند الى الجذع اذا خطب * ثم اعلم ان المنبر لم يزل على حاله ثلاث درجات حتى زاده مروان في خلافة معاوية ست درجات من اسفله وكان سبب ذلك ما حكاه الزبير بن بكار في اخبار المدينة باسناده الى حيد بن عبد الرحمن بن عوف قال بعث معاوية الى مروان وهو حامله على المدينة ان يحمل المنبر اليه فأمر به فقلع فأظلمت المدينة فخرج مروان فخطب فقال انما امرني امير المؤمنين ان أرفعه فدعا نجارا وكان ثلاث درجات فزاد فيه الزيادة التي هو عليها اليوم ورواه من وجه آخر قال فكسفت الشمس حتى رأينا النجوم قال وزاد فيه ست درجات وقال انما زدت فيه حين كثر الناس فان قلت روى ابو داود عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما بنى قال له تميم الداري الا اتخذ لك منبرا يا رسول الله يجمع او يحمل عظامك قال بلى فاتخذ له منبرا مرقاتين اي اتخذ له منبرا درجتين فينه وبين ما ثبت في الصحيح انه ثلاث درجات منافاة قلت الذي قال مرقاتين لم يعتبر الدرجة التي كان يجلس عليها صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن الجار وغيره استمر على ذلك الا ما صلح منه الى ان احترق مسجد المدينة سنة اربع وخسين وستمائة فاحترق ثم جدد المظفر صاحب الين سنة ست وخسين منبرا ثم ارسل الظاهر يريس رحمه الله بعد عشر سنين منبرا فازيل منبر المظفر فلم يزل ذلك الى هذا العصر فارسل الملك المؤيد شيخ رحمه الله في سنة عشرين وثمان مائة منبرا جديدا وكان ارسل في سنة ثمان مائة منبرا جديدا الى مكة ايضا قوله واجلس بالرفع والجزم قاله الكرماني قلت اما الرفع فعلى تقدير وانا اجلس واما الجزم فلانه جواب الامر

قوله من طرف الغابة وفي رواية شيان عن أبي حازم من أن الغابة الطرفاء بفتح الطاء وسكون الراء
المستثنى وبعد الراء فاء مدودة وهو شجر من شجر البادية واحد طاوذة بفتح التاء مثل فصد وقصبا
وقال سيويه الطرفاء واحد وجع والأثل يسكون التاء المثناة قال القرطبي هو ضرب من الشجر يشبه
الطرفاء وقال الخطابي هو الشجرة الطرفاء قلت فعلى هذا الامتياز بين الروايتين والغابة بالغين المحجمة وبعد
الألف باء موحدة وهي أرض على تسعة أميال من المدينة كانت أبل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقبلة
بها للرعى وبها وقعت قصة العرنيين الذين اغاروا على سرحد وقال ياقوت بينها وبين المدينة اربعة أميال
وقال الزمخشري الغابة يريد من المدينة من طريق الشام وفي الجامع كل شجر ملتف فهو غابة وفي
الحكم الغابة الأجرة التي طالت ولها اطراف مرتفعة باسقة وقال ابو حنيفة هي أجرة القصب
قال وقد جعلت جماعة الشجر غابا مأخوذا من الغيابة والجمع غابات وغاب قوله فأرسلت اى
المرأة تعلم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بأنه فرغ قوله فأمر بها فوضعت انت الضمير في الموضعين
باعتبار الاعواد والدرجات قوله عليها اى على الاعواد قوله وهو عليها جلة حاله قوله ثم
نزل القهقري وهو الرجوع الى خلف قيل يقال رجوع القهقري ولا يقال نزل القهقري لانه نوع
من الرجوع لامن النزول وأجيب بأنه لما كان النزول رجوعا من فوق الى تحت صح ذلك وكان
الحامل على ذلك المحافظة على استقبال القبلة ولم يذكر في هذه الرواية القيام بعد الركوع ولا القراءة
بعد التكبير وقدين ذلك في رواية شيان عن أبي حازم ولفظه كبر فقرأ وركع ثم رفع رأسه ثم رجع
القهقري وفي رواية هشام بن سعد عن أبي حازم عند الطبراني فخطب الناس عليه ثم أقيمت الصلاة
فكبر وهو على المنبر قوله في اصل المنبر اى على الأرض الى جنب الدرجة السفلى منه قوله ثم عاد
وزاد مسلم من رواية عبدالعزيز حتى فرغ من آخر صلاته قوله وتعلموا بكسر اللام وفتح التاء المثناة
من فوق وتشديد اللام واصله لتعلموا فحذفت احدى التاءين وعرف منه ان الحكمة في صلاته
في اعلى المنبر ليراه من قد يحق عليه رؤيته اذا صلى على الأرض وقال ابن حزم وبكيفية هذه الصلاة
قال احمد والشافعي والليث واهل الظاهر ومالك وابو حنيفة لا يجزئ انهما وقال ابن التين الاشبه
ان ذلك كان له خاصة ذكر ما يستفاد منه في ان من فعل شيئا يخالف العادة بين حكمته لاجابة
فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى هذه الصلاة بهذه الكيفية وكان ذلك لمصلحة بينها فنقول
اذا كان مثل ذلك لمصلحة ينبغي ان لا تفسد صلاته ولا تتركه ايضا كما في مسألة من انفرد خلف الصف
وحده فانه ان يجذب واحدا من الصف اليه ويصطفان فان المجذوب لا تبطل صلاته ولو مشى
خطوة او خطوتين وبه صرح اصحابنا في الفقه وفيه دليل على ان الفعل الكثير بالخطوات وغيرها
اذا تفرق لا يبطل الصلاة لان النزول عن المنبر والصعود تكرر وجلته كثيرة ولكن افراده المتفرقة
كل واحد منها قليل وفيه استحباب اتخاذ المنبر لكونه ابلغ في مشاهدة الخطيب والسماع منه
ويستحب ان يكون المنبر على يمين المحراب مستقبل القبلة فان لم يكن منبر فوضع حال والا فالى خشبة
للاتباع فانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يحط على جذع قبل اتخاذ المنبر فلما صنع تحول اليه وبكره المنبر
الكبير جدا الذي يضيق على المصلين اذا لم يكن المسجد متسعاً وفيه استحباب الافتتاح بالصلاة في كل شيء
جديد اما شكر او اما تبركا من ص حديثنا سعيد بن ابي هريرة قال حدثنا محمد بن جعفر بن ابي كثير قال اخبرني
يحيى بن سعيد قال اخبرني ابن ابي اسرة سمع جابر بن عبد الله قال كان جذع يقوم عليه النبي صلى الله تعالى

عليه وسلم فلما وضع له المرسى سمعنا للجنزع مثل اصوات العشار حتى نزل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوضع
 يده عليه **ش** مطابقتها لترجمة تفهم من قوله حتى نزل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لان
 نزوله كان بعد صعوده الى المنبر **ذكر رجاله** وهم خمسة **الاول** سعيد بن ابي مرير وقد
 تكرر ذكره **الثاني** محمد بن جعفر بن ابي كثير ضد قليل الانصارى **الثالث** يحيى بن سعيد الانصارى
الرابع ابن انس هو حفص بن عبيد الله بن انس وقديسه ناسمه في الرواية المعلقة التي تأتي عن
 قريب وقال الكرمانى هو مجهول فصار الاسناد به من باب الرواية عن الجاهيل ثم اجاب عنه بأن يحيى
 لما كان لا يروى الا عن العدل الضابط فلا بأس به اولما علم من الطريق الذى بعده انه حفص بن عبيد الله بن
 انس فاكتفى به وقال ابو مسعود الدمشقى في الاطراف انما ابهم البخارى حفصا لان محمد بن جعفر بن ابي كثير
 يقول عبيد الله بن حفص فيقبله وكذا رواه ابو نعيم في المستخرج من طريق محمد بن مسكين عن ابن ابي مرير
 شيخ البخارى فيه وكذا اخرجه الاسماعيلى من طريق عبد الله بن يعقوب بن اسحق عن يحيى بن سعيد ولا يكن
 اخرجه من طريق ابي الاحوص محمد بن الهيثم عن ابن ابي مرير فقال عن حفص بن عبيد الله على الصواب
 وقال الصواب فيه حفص بن عبيد الله وقال البخارى في تاريخه قال بعضهم عبد الله بن حفص ولا يصح
 وفي نسخة ابي ذر حفص بن عبد الله بكبير العبد و صوابه عبيد الله بالتصغير وحفص هذا روى له البخارى
 ومسلم وروى عن جده وجابر بن عبد الله وابن عمر وابى هريرة وقال ابو حاتم لا يثبت له السماع الا من جده
 وفي البخارى في علامات النبوة عن جابر مصرحاً به **الخامس** جابر بن عبد الله الانصارى **السادس** ذكر لاطائف
 اسناد **في** الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضعين وفيه السماع وفيه
 القول في اربعة مواضع وفيه رواية عن مجهول صورة وينسأ وجهه وفيه ليس لابن انس عن جابر
 في البخارى الا هذا الحديث قاله الحميدى في جمعه وفيه اطلاق الابن على ابن ابنة مجازاً وفيه ان
 شيخ البخارى مصرى والاشان مديان **والرابع** بصرى **ذكر معناه** **قوله** جذع بكسر الجيم
 وسكون الذا لالمجعة واحد جذوع النخل **قوله** يقوم عليه ويروى يقوم اليه **قوله** مثل اصوات
 العشار بكسر العين المهملة بعدها شين مجعته قال الجوهرى العشار جمع عشار بالضم ثم الفتح وهى
 الناقة الحامل التى مضت لها عشرة اشهر ولا يزال ذلك اسمها الى ان تلد وفي المطالع العشار
 النوق الحوامل قال الداودى هى التى معها اولادها وقال الخطابى هى التى قاربت الولادة يقال
 ناقة عشار ونوق عشار على غير قياس ونقل ابن التين انه ليس في الكلام فعلاء على فعال غير نساء
 وعشار ويجمع على عشاروات ونفساوات ومثل صوت الجنزع بأصوات العشار عند فراق اولادها
 وفيه علم عظيم من اعلام نبوته صلى الله تعالى عليه وسلم دليل على صحة رسالته وهو حنين الجاهل وذات
 الله تعالى جعل للجنزع حياة حن بها وهذا من باب الافضال من الرب جل جلاله الذى يحيى الموتى بقوله
 كن فيكون وفيه رد على القدرية لان الصباح ضرب من الكلام وهم لا يجوزون الكلام الا
 من له فم ولسان **ص** قال سليمان بن يحيى اخبرني حفص بن عبيد الله انه سمع
 جابر بن عبد الله **ش** هذا التعليق عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد الى آخره وقد وصله البخارى
 في علامات النبوة بهذا الاسناد وزعم بعضهم انه سليمان بن كثير لانه رواه عن يحيى بن سعيد وردنا
 سليمان بن كثير قال فيه عن يحيى بن سعيد بن المسيب عن جابر كذلك اخرجه الدارمى عن محمد بن كثير
 عن اخيه سليمان فان كان هذا محفوظاً فليحيى بن سعيد في سليمان وقال المزنى في الاطراف ذكر ابن
 مسعود وشافان سليمان الذى اسند به البخارى في الصلاة هو ابن بلال وذكر ان سليمان بن كثير اسند

رواه عن يحيى بن سعيد عن حفص بن عبد الله بن أنس كذا قال سليمان والذي ذكره الذهلي والدارقطني
 أن سليمان بن كثير رواه عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عن جابر رضي الله تعالى عنه
 حدثنا آدم بن أبي أسيد قال حدثنا ابن أبي ذئب عن الزهري عن سالم عن أبيه قال سمعت النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم يخطب على المنبر فقال من جاء إلى الجمعة فليغتسل ش **ص** مطابقتها للترجمة في قوله سمعت
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولاجل هذا المقدار أورده في الأجل الترجمة وأخرج بقية في باب فضل
 الفضل يوم الجمعة عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال إذا جاء أحدكم الجمعة فليغتسل وأخرج في باب حل علي من أم يشهد الجمعة غسل عن أبي
 البيان عن شعيب عن الزهري حدثني سالم بن عبد الله أنه سمع عبد الله بن عمر يقول سمعت رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يقول من جاء منكم الجمعة فليغتسل وذهبنا أخرجه عن آدم عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي
 ذئب عن محمد بن سالم الزهري عن سالم بن عبد الله عن أبيه عبد الله بن عمر بن الخطاب والمستفاد منه أن الخطبة
 ينبغي أن تكون على المنبر أن وجد والأفعلى موضع مشرف **ص** **باب** الخطبة قائما ش **ص**
 أي هذا باب في بيان حكم الخطبة قائما أي يكون الخطيب فيها قائما هذا التقدير على كون الباب مضافا
 إلى الخطبة ويجوز أن ينقطع عن الإضافة وينون على أنه خبر مبتدأ محذوف ويكون لفظ الخطبة
 مرفوعا على الابتداء ويكون التقدير هذا باب ترجمته الخطبة بخطبها الخطيب حال كونه قائما
 فاتصاف قائما على الوجه الأول بكونه خبر يكون وعلى الوجه الثاني على أنه حال من الخطيب
 وهذا كله لا يخلو عن تعسف لأجل التعسف في تركيب الترجمة **ص** وقال أنس بن مالك
 صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب قائما ش **ص** هذا التعليق موافق للترجمة وهو ظرف من حديث
 الاستسقاء على ما يأتي إن شاء الله تعالى وقدم غير مرة أن ديننا أصله بين قاشع فحة النون فصارت
 الفا وهو ظرف زمان بمعنى المفاجأة مضاف إلى الجملة من مبتدأ وخبر ويحتاج إلى جواب يتم به
 المعنى وجوابه في حديث الاستسقاء والمستفاد منه أن يكون الخطيب قائما لكن على أي وجه ينبغي
 قريب أن شاء الله تعالى **ص** حدثنا عبد الله بن عمر الزهري عن أبيه عبد الله بن عمر قال حدثنا خالد بن الحارث قال
 حدثنا عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يخطب قائما ثم يقعد ثم يقوم كما يفعلون الآن ش **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة **ص** ذكر رجالة **ص**
 وهم خمسة **ص** الأول عبيد الله بن صفيار العبدان بن عمر بن ميسرة البصري أبو سعيد القواريري والقواريري
 بالقاف نسبة لمن يعمل القوارير أو بيعها **ص** الثاني خالد بن الحارث بن سليم الهجيمي البصري مات سنة
 ست وثمانين ومائة ومر ذكره في باب استقبال القبلة **ص** الثالث عبد الله بن عمر بن حفص بن
 عاصم بن عمر بن الخطاب القرشي **ص** الرابع نافع مولى ابن عمر **ص** الخامس عبد الله بن عمر بن الخطاب
ص ذكر لطائف أسناده **ص** فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه النعمة في موضعين
 وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه أن نصف رواه بصري والنصف الآخر مدني **ص** ذكر
 من أخرجه غيره **ص** أخرجه مسلم في الصلاة عن القواريري وأبي كامل فضيل بن الحسين الجندري
 وأخرجه الترمذي فيه عن جند بن مسعدة عن خالد بن الحارث وروى أحمد والبراز وأبو يعلى
 والطبراني من رواية الحجاج بن أرطاة عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم أنه كان يخطب يوم الجمعة قائما ثم يقعد ثم يقوم ثم يخطب اللفظ لا جدواي يعلى قوله ثم
 يقعد أي بعد الخطبة الأولى ثم يقوم للخطبة الثانية **ص** ذكر ما استفاد منه **ص** فيه الأخبار عن النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يخطب قائماً قال شيخنا في شرح الترمذى فيه اشتراط القيام في
 الخطبتين الا عند العجز واليه ذهب الشافعى واجد في رواية انتهى قلت لا يدل الحديث على
 الاشتراط غاية ما في الباب انه يدل على السنية وفي التوضيح القيام للقادر شرط لصحتها وكذا
 الجلوس بينهما عند الشافعى واصحابه فان عجز عنه استخلف فان خطب قاعدا او مضطجعا للعجز
 جاز قطعاً كالصلاة ويصح الاقتداء به حينئذ وعندنا وجه انها تصح قاعدا للقادر وهو شاذ
 نعم هو مذهب ابى حنيفة ومالك واحمد كما حكاه النووى عنهم فاسوه على الاذان وحكى ابن
 بطال عن مالك كالشافعى وعن ابن القصار كأبى حنيفة ونقل ابن التين عن القاضى ابى محمد انه
 مسمى ولا يبطل حجة الشافعى حديث الباب قلت حديث الباب لا يدل على الاشتراط واستدل
 بعضهم للشافعى بما في صحيح مسلم ان كعب بن عجرة دخل المسجد وعبدالرحمن بن ابى الحكم يخطب
 قاعدا فقال انظروا الى هذا الخطيب يخطب قاعدا وقال تعالى (وتركوا قائماً) وفي صحيح ابن خزيمة
 قال كعب ما رأيت كاليوم قط امام يوم المسلمين يخطب وهو جالس يقول ذلك مرتين واجيب
 عنه بأن انكار كعب عليه انما هو لتركه السنة ولو كان القيام شرطاً لما صلوا معه مع ترك الفرض
 فان قلت روى مسلم وابوداود والنسائى وابن ماجه من رواية سمالك بن حرب عن جابر بن سمرة
 قال كانت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم خطبتان يجلس بينهما يقرأ القرآن ويذكر الناس وفي
 رواية كان يخطب قائماً ثم يجلس ثم يقوم فيخطب قائماً فنباك انه كان يخطب جالسا فقد كذب
 فقد والله صليت معه اكثر من النفي صلاة قلت هذا محمول على المبالغة لان هذا القدر من الجمع
 انما يكمل في نيف واربعين سنة وهذا القدر لم يصله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فان قلت
 قال النووى المراد الصلوات الخمس لا الجمع لانه غير ممكن قلت سياق الكلام ينافي هذا التأويل
 لان الكلام في الجمع لا في الصلوات الخمس واحتجوا ايضا بما ذكره ابن ابى شيبه عن طاوس
 قال خطب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر وعمر وعثمان قائماً واول من جلس على
 المنبر معاوية قال الشعبي حين كثر شحم بطنه ولحمه ورواه ابن حزم عن علي رضى الله تعالى
 عنه ايضا والجواب عنه وعن كل حديث ورد فيه القيام في خطبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وعن قوله وتركوك قائماً بأن ذلك اخبار عن حاله التي كان عليها عند انقضاء صليهم وبأنه صلى الله
 تعالى عليه وسلم كان يواظب على الشئ الفاضل مع جواز غيره ونحن نقول به ومن اقوى الحجج
 لاصحابنا ما رواه البخارى عن ابى سعيد الخدرى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جلس ذات
 يوم على المنبر وجلسنا حوله على ما سأتى ان شاء الله تعالى وحديث سهل مرى غلامك يعمل
 لى اعدوا اذا جلس عليهن اذا كلمت الناس **ص** باب ٥ استقبال الناس الامام اذا خطب
ش اى هذا باب في بيان استقبال الناس الامام والاستقبال مصدر مضاف الى فاعله والامام
 بالنصب مفعول له وفي رواية كريمة باب يستقبل الامام القوم واستقبال الناس الامام اذا خطب **ص**
 واستقبل ابن عمر وانس الامام **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة اما اثر عبد الله بن عمر فأخرجه
 البيهقى من طريق الوليد بن مسلم قال ذكرت اليت بن سعد فأخبرنى عن ابن عجلان عن نافع عن ابن
 عمر كان يفرغ من سجد يوم الجمعة قبل خروج الامام فاذا خرج لم يقعد الامام حتى يستقبله واما اثر انس بن
 مالك فأخرجه ابن ابى شيبه حدثنا عبد الصمد عن السمر بن ريان قال رأيت انساً اذا اخذ الامام

يوم الجمعة في الخطبة يستقبله بوجهه حتى يفرغ الامام من خطبته ورواه ابن المنذر من وجد آخر
عن انس انه جاء يوم الجمعة فاستند الى الحائط واستقبل الامام قال ابن المنذر ولا علم في ذلك خلافا
بين العلماء وحكى غيره عن سعيد بن المسيب انه كان لا يستقبل هشام بن اسمعيل اذا خطب فوكل
به هشام شرطيا يطفئ اليه وهشام هذا هو هشام بن اسمعيل بن الوليد بن المغيرة الخزرجي كان
واليا بالمدينة وهو الذي ضرب سعيد بن المسيب افضل التابعين بالسياط فويل له من ذلك
وفي المتن روى عن الحسن انه استقبل القبلة ولم يخرف الى الامام وروى الترمذي عن عبد الله
ابن مسعود قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا استوى على المنبر استقبلناه بوجوهنا
وفي اسناده محمد بن الفضل وقال الترمذي هو ضعيف ذاهب الحديث عند اصحابنا والعمل على
هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وغيرهم يستحبون استقبال
الامام اذا خطب وهو قول سفيان الثوري والشافعي واحمد واسحق ولا يصح في هذا الباب
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شيء وروى ابن ماجه عن عدي بن ثابت عن ابيه كان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قام على المنبر استقبله الناس وفي سنن الاثرم عن مطيع ابى يحيى المزني
عن ابيه عن جده قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قام على المنبر اقبلنا بوجوهنا
اليه وقال ابن ابى شبة اخبرنا هشيم اخبرنا عبد الحميد بن جعفر الانصاري باسناد لا يحفظه قال كانوا
يحيون يوم الجمعة يجلسون حول المنبر ثم يقبلون على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بوجوههم
وفي الميسوط كان ابو حنيفة اذا فرغ المؤذن من اذانه ادار وجهه الى الامام وهو قول شريح
وطاوس ومجاهد وسالم والقاسم وزادان وعمر بن عبد العزيز وعطاء بن وهب قال مالك والاوزاعي
والثوري وسعيد بن عبد العزيز وابن جابر وزيد بن ابي مرزيم والشافعي واحمد واسحق قال ابن
المنذر وهذا كالايجاع **من** حديثنا معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام عن يحيى عن هلال بن ابي
سيمونة حديثنا عطاء بن يسار انه سمع ابا سعيد الخدري ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جلس
ذات يوم على المنبر وجلسنا حوله **من** مطابقتها للترجمة من حيث ان جلوسهم حول النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم لا يكون الا وهم ينظرون اليه وهو عين الاستقبال **من** ذكر رجاله
وهو سنة **من** الاول معاذ بن فضالة ابو زيد الزهراني البصري **من** الثاني هشام الدستوائي
الثالث يحيى بن ابي كثير **من** الرابع هلال بن ابي ميمونة ويقال هلال بن هلال وهو هلال بن علي
تقدم ذكره في اول كتاب العلم **من** الخامس عطاء بن يسار بفتح الياء آخر الحروف **من** السادس
ابو سعيد الخدري واسمه سعد بن مالك مشهور باسمه وكنته **من** ذكر لطائف اسناده
فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه الفعنة في موضع واحد وفيه السماع وفيه
القول في موضع واحد وفيه ان شخذه من افراده وفيه ان الاول من الرواة بصري والثاني
اهوازي والثالث يمانى والرابع والخامس مديان **من** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره
اخرجه البخاري في الجهاد ايضا عن محمد بن سنان عن قليح وفي الزكاة عن معاذ بن فضالة ايضا
وفي الرقاق عن اسمعيل بن عبد الله عن مالك واخرجه مسلم في الزكاة عن ابى الطاهر بن السراج
وعن علي بن حجر واخرجه النسائي فيه عن زياد بن ابوب عن ابن عليه به واخرجه الترمذي عن ابن
مسعود وقد ذكرناه عن قريب وفي الباب عن ابن عمر رواه الطبراني في الاوسط والبيهقي في سننه
من رواية عيسى بن عبد الله الانصاري عن نافع عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا

من منبره يوم الجمعة سلم على من عنده فاذا صعد استقبل الناس بوجهه لفظ البيهقي وضعفه وقال
 المطبراني فاذا صعد المنبر توجه الى الناس وسلم عليهم وعيسى بن عبدالله فيه مقال وعن عدي بن ثابت
 عن أبيه اخرج ابن ماجه وقد ذكرناه عن قريب وعن مطيع ابى يحيى عن أبيه عن جده اخرج
 الاثرم وقد ذكرناه عن قريب وعن البراء من طريق ابان بن عبدالله الجعفي اخرج ابن خزيمة وقال انه
 معلول ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ الحكمة في استقبالهم للخطيب ان يفرغوا السماع ووعظته وتدبر
 كلامه ولا يشتغلوا بغيره قال الفقهاء انما استدبر القبلة لانه اذا استقبلها فان كان في صدر المسجد
 كان مستدبر القوم واستدبرهم وهم المخاطبون فيخرج خارج عن عرف المخاطبات وان كان في آخره فاما
 ان يستقبله القوم فيكونوا مستدبرين القبلة واستدبار واحد اهلون من استدبار الجماعة واما ان
 يستدبروه فيلزم الهيئة القبيحة ولو خالف الخطيب فاستدبرهم واستقبل القبلة كره وصحت خطبته وحكى
 الشاشي وجها شاذا انه لا يصح فان قلت ما المراد باستقبال الناس الخطيب هل المراد من يواجهه او المراد
 جميع اهل المسجد حتى ان هو في الصف الاول والثاني وان طالت الصفوف ينفرون بآذانهم
 او بوجوههم لسماع الخطبة قلت الظاهر ان المراد بذلك من يسمع الخطبة دون من بعد فلم يسمع فاستقبال
 القبلة اولى به من توجهه لجهة الخطيب ثم ان الرافعي والنووي جزما باستحباب ذلك وصرح القاضي
 ابو الطيب بوجوب ذلك ثم بقي هنا استقبال الخطيب للناس فذكر الرافعي انه من سنن الخطبة ولو خطب
 مستدبرا للناس جاز وان خالف السنة وحكى في البيان وغيره وجه انه لا يجزيه كما ذكرنا عن قريب
 عن الشاشي فان قلت حول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ظهره الى الناس في خطبة الاستسقاء قلت كان
 ذلك تفاؤلا بتغير الحال كما قلب رداءه فيها تفاؤلا بذلك فاما في الجمعة فلم ينقل ذلك مع كونه قد استسقى في خطبة
 الجمعة ولم يحول وجهه في الدماء للقبلة وكل منهما اصل بنفسه لا يقاس عليه غيره واستنبط الماوردي وغيره
 من الحديث المذكور ان الخطيب لا يلتفت يمينا ولا شمالا حالة الخطبة وفي شرح المذهب اتفق العلماء على
 كراهة ذلك وهو معدود في البدع المنكرة خلافا لابي حنيفة فانه قال يلتفت يمنة ويسرة كالاذان نقله الشيخ
 ابو حامد قلت في هذا النقل عن ابي حنيفة نظروا لا يصح ذلك عنه ومن السنة عندنا ان يترك الخطيب السلام
 من وقت خروجه الى دخوله في الصلاة والكلام ايضا وبه قال مالك وقال الشافعي واجد السنة اذا صعد
 المنبر ان يسلم على القوم اذا قبلهم بوجهه كذا روى عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قلت هذا الحديث
 اورده ابن عدي من حديث ابن عمر في ترجمة عيسى بن عبدالله الانصاري وضعفه وكذا ضعفه ابن حبان فان
 قلت روى ابن ابى شيبة حدثنا ابو اسامة عن مجالد عن الشعبي قال كان رسول الله عليه وسلم اذا صعد المنبر
 يوم الجمعة استقبل الناس فقال السلام عليكم الحديث قلت هذا مرسل فلا يحتج به عندهم وقال عبد الحق
 في الاحكام الكبرى هو مرسل وان استنده احد من حديث عبدالله بن لهيعة فهو معروف في الضعفاء
 فلا يحتج به وقال البيهقي الحديث ليس بقوى ص باب من قال في الخطبة بعد الشاء اما بعدش ص
 اى هذا باب في بيان قول من قال في الخطبة بعد الشاء على الله عز وجل كلمة اما بعدو كأن البخاري رحمه الله
 لم يجد في صفة خطبة النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة حديثا على شرطه فاقصر على ذكر الشاء
 واللفظ الذي وضع للفصل بينه وبين ما بعده من وعظته ونحوها وقال ابو جعفر النحاس عن سيويه
 معنى اما بعد مهما يكن من شيء وقال ابو اسحق اذا كان رجل في حديث وأراد ان يأتي بغيره قال اما
 بعدواجاز الفراء اما بعدا بالنصب وللتنوين واما بعد بالرفع والتنوين واجاب هشام اما بعد بفتح
 الدال واعلم ان بعد وقبل من الظروف التي قطعت عن الاضافة فاذا اريد منهما المضاف اليه المتعين

بعد انقشع باني ولا يعرب ويكون يتاوهما على الضم لان بناء هما جارض يزول بالاضافة فكانت
الحركة ضمة لانها لاتوهم انرا بالان الضم لا يدخلها مضامين وفي المحكم معناه اما بعد دعائي لك وفي الجامع
يعني بعد الكلام المتقدم او بعد ما بلغني من الخبر واختلف في اول من قاله اقبل داود عليه الصلاة والسلام
رواه الطبراني مرفوعا من حديث ابي موسى الاشعري وفي اسناده ضعف وقيل قس بن ساعدة
وقيل يعرب بن قحطان وقيل كعب بن لؤي جد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل سحبان بن وائل
وفي غرائب مائث لهدارقطنى بسند ضعيف لما جاء ملك الموت الى يعقوب عليه الصلاة والسلام
قال يعقوب في جلة كلاما اما بعد فان اهل بيت موكل بنا البلاؤ ذكر الحافظ ابو محمد عبد القادر بن عبد الله
الرهاوي ان جماعة من الصحابة رضى الله تعالى عنهم ورووا هذه اللفظة عن سيدنا صلى الله تعالى عليه وسلم
منهم سعد بن ابي وقاص وابن مسعود وابو سعيد الخدرى وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عمرو وعبد الله
والفضل ابنا العباس بن عبد المطلب وجابر بن عبد الله وابو هريرة وسمرة بن جندب وعدى بن حاتم وابو
حيد الساعدي وعقبة بن عامر والطيفل ابن مخبرة وجابر بن عبد الله الجعفي وابو سفيان بن حرب وزيد
ابن ارقم وابو بكرة وانس بن مالك وزيد بن خالد وقرعة بن دعوص والمصور بن مخرمة وجابر بن
سمرة وعمرو بن ثعلبة ورزين بن انس السلمى والاسود بن سريع وابو شريح بن عمرو وعمرو بن
حزم وعبد الله بن عليم وعقبة بن مالك واسماء بنت ابي بكر رضى الله تعالى عنهم اجمعين ^{في} روى
رواه عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ^{في} شى ^{في} اى روى القول بكلمة
اما بعد في الخطبة عكرمة مولى ابن عباس عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا التعليق
وصله البخارى في آخر هذا الباب عن اسمعيل بن ابان عن ابن الفضل عن عكرمة عن ابن عباس
قال سعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المنبر الحديث ^{في} روى وقال محمود حدثنا ابو اسامة
قال حدثنا هشام بن عروة قال اخبرتنى فاطمة بنت المنذر عن اسماء بنت ابي بكر الصديق رضى الله
تعالى عنهم قالت دخلت على عائشة رضى الله تعالى عنها والناس يصلون قلت ما شأن الناس فأشارت
برأسها الى السماء فقلت آية فأشارت برأسها الى نعم قالت فأطال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جدا حتى
تجلى الغشى والى جنبي قربة فيهما ففتحتهما فجمعت اصب منها على رأسي فانصرف رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وقد تجلج الشمس فخطب الناس فحمد الله بما هو اهله ثم قال اما بعد قالت واغبط نسوة
من الانصار فانكفأت اليهن لاسكتهن فقلت لعائشة ما قال قالت قال ما من شىء لمأ كن اريته الا وقد
رأته في مقامى هذا حتى الجنة والنار وانه قد اوحى الى انكم تقتنون مثل اوقريامن فنه المسيح الدجال
يؤتى احدكم فيقال له ما علمك بهذا الرجل فاما المؤمن او قال المؤمن شك هشام فيقول هو رسول الله هو
محمد جاءنا بالبينات والهدى فآمننا واجبننا واتبعنا وصدقنا فيقال له نعم صالحا قد كننا نعلم ان كنت لمؤمننا
به واما المنافق او المرتاب شك هشام فيقال له ما علمك بهذا الرجل فيقول لا ادري سمعت الناس يقولون
شئيا فقلت قال هشام فلقد قالت فاطمة فأوعيته غير انها ذكرت ما يغلف عليه شىء ^{في} مطابقه
لترجمة ظاهرة وهى قوله ثم قال اما بعد ^{في} ذكر رجاله ^{في} وهم خمسة ^{في} الاول محمود بن غيلان احد
شيوخه مرفى باب النوم قبل العشاء ^{في} الثانى ابو اسامة حاد بن اسامة الاشبى وقد تكرر ذكره ^{في} الثالث
هشام بن عروة بن الزبير بن العوام وقد تكرر ذكره ^{في} الرابع فاطمة بنت المنذر بن الزبير بن العوام امرأة
هشام بن عروة ^{في} الخامس اسماء بنت ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنهما ام عبد الله بن الزبير وعروة

اخت عائشة ام المؤمنين رضي الله تعالى عنهما ذكر لطائف اماناده عليه فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين
 والاخبار بصيغة الافراد في موضع وفيد العنقة في موضع وفيه القول في اربعة مواضع وفيد قال محمود ولم
 يقل حدثنا محمود واخبرنا لان الظاهر انه ذكره لمحاوره ومذاكرة لا نقلا وتحميلا لكن كلام ابي نعيم
 في المستخرج يشعر بأنه قال حدثنا محمود وفيه رواية الرجل عن بنت عمه وزوجته وفيه رواية التابعة
 عن الصحابة وفيه رواية الصحابة عن الصحابة وفيه شيخ البخاري مروزي وشيخه كوفي والبقية مدنية
 ذكر تعدد مواضعه ومن اخرجه غيره عليه اخرجه البخاري في مواضع قد بيناه في باب من اجاب الفتيا
 باشارة اليد والرأس في كتاب العلم وقد ذكرنا ايضا من اخرجه غير البخاري وذكرنا جميع ما يتعلق به هناك
 ونذكر ههنا مختصرا عما قد ذكرناه هناك وما لم نذكره قوله والناس يصلون جلة حالية قوله ماشا
 الناس اي قائمين فزعين قوله فأشارت اي عائشة قوله فقلت آية أصله للهزة الاستفهام اي آية وارتفاعها
 على انها خبر مبتدأ محذوف اي هي آية اي علامة لعذاب الناس كأنها مقدمة له قوله حتى تجلاني
 بفتح التاء المثناة من فوق والجميم وتشديد اللام واصله تجلاني اي علاني وكذا وقع في رواية هناك قوله
 الغشي بفتح الغين المعجمة وسكون الشين المعجمة وفي آخره ياء آخر الحروف مخففة من غشي عليه
 غشيت وغشيا وغشيانا فهو مغشي عليه واستغشى بثوبه وتغشى اي تغطي به قوله وقد تجلت الشمس
 جلة حالية اي انكشفت قوله ثم قال اما بعد هذا لم يذكر هناك قال الكرمانى كلمة اما لا بد لها من اخت
 فاهى اذا وقعت بعد التاء على الله كما هو العادة في دياجة الرسائل والكتب بأن يقال الحمد لله والصلاة
 والسلام على رسول الله اما بعد واجاب بأن التاء او الحمد مقدم عليه كأنه قال اما التاء على الله فكذا
 واما بعد فكذا ولا يلزم في قسمه ان يصرح بلفظه بل يكفي ما يقوم مقامه قيل هي من افصح الكلام
 وهو فصل بين التاء على الله وبين الخبر الذي يريد الخطيب اعلام الناس به ومثل هذه الكلمة تسمى
 بفصل الخطاب الذي اوتى دوا عليه الصلاة والسلام لانه فصل ما تقدم وقال الحسن هي فصل القضاء
 وهي اليقينة على المدعى واليمين على من انكر قوله لغط نسوة من الانصار اللفظ بالتحريك الاصوات
 المختلفة التي لا تفهم قال ابن التين ضبطه بعضهم بفتح العين وبعضهم بكسرها وهو عند اهل
 اللغة بالفتح قوله فانكفأت اي ملت بوجهي ورجعت اليهن لاسكتهن واصله من كفأت
 الاناء اذا املته وكتبته قوله ما من شيء كلمة مالتني وكلمة من زائدة لتأكيد النفي وشيء اسم
 ما وقوله لم اكن اربته جلة في محل الرفع لانها صفة لشيء وهو مرفوع في الاصل وان كان
 جر من الزائدة واسم اكن مستتر فيدوارته بضم الهزة جلة في محل النصب لانها خبر لم اكن قوله
 الا وقد رأيت استثناء مفرغ وتحقيق الكلام قد ذكرناه قوله حتى الجلة والنار يجوز فيهما الرفع
 على ان يكون حتى ابتدائية ورفع الجنة على الابتداء محذوف الخبر تقديره حتى الجنة مرتبة
 والنار عطف عليها ويجوز فيهما النصب على ان يكون حتى عاطفة على الضمير المنصوب في رأيت
 ويجوز الجر ايضا على ان تكون حتى جارة قوله اوحى الى على صيغة المجهول قوله انكم بفتح
 الهزة قوله مثل او قريبا اصله مثل قنة الدجال او قريبا من قنة الدجال وتحقيقه قدم قوله يؤتى
 على صيغة المجهول قوله الموتن اي المصدق بنبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم او الموتن بنبوة
 قوله صالحا اي متفعا باعمالك قوله ان كنت ان هذه مخففة من الثقيلة اي ان الشان كنت وهي
 مكسورة ودخلت اللام في قوله لموتنا لتفرق بين ان هذه وبين ان النافية قوله المناق هو المظهر

خلاف ما يظن والمرتبة الشاء وهو في مة بلة الموقن وهذا اللفظة مشترك فيه الفاعل والمفعول
والفرق تقديري قوله ذو عية الاصل في مثل هذا ان يقال وعية يقال وعيت لعلم واوعيت
المناع وقول ابن الاثير في حديث الاسراء ذكر في كل سماء انباء قد سماهم فوعيت منهم اذ ريس في الدانية
عند اذ روى فان صح فيكون معناه ادخلته في وعاء قلبي يقال او عيت الشيء في الوعاء اذا دخلته
فيه ولوروى وعيت بمعنى حفظت لكان ابن واظهر يقال وعيت الحديث اعيه وعيا فانا وان
اذا حفظته وفهمته وقلان اوعى من قلان اي احفظ وافهم وبعنا كذلك ان صحت الرواية
فيكون معناه ادخلته في وعاء قلبي والا فالتقياس وعية بدون الهزة فافهم وفي بعض النسخ
فوعية على الاصل قوله ما يغلظ عليه وروى ما يغلظ فيه ^{بهم} وما يستفاد منه ^{بهم} الاقتنان في القبر
وهو الاختبار والفتنة اعظم من هذه الفتنة وقد وردت فيه احاديث كثيرة منها حديث ابي هريرة
اخرجه الترمذي من رواية سعيد بن ابي سعيد المقرئ عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا قبر الميت او قال احدكم اناه ملكان اسودان ازرقان يقال لاحدهما المنكر والاخر النكير
فيقولان ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول ما كان يقول هو عبد الله ورسوله اشهد ان لا اله الا الله
واشهدان محمدا عبده ورسوله فيقولان قد كننا نعلم انك تقول هذا ثم ينسجح في قبره سبعون ذراعا
في سبعين ثم ينور له فيه ثم يقال له نعم فيقول ارجع الى اهلي فاخبرهم فيقولان نعم كنومة العروس الذي
لا يوقظه الا احب اهله اليه حتى يعثبه الله من مضجعه ذلك ان كان متافقا قال سمعت الناس يقولون
قلت مثله لا ادري فيقولان قد كننا نعلم انك تقول ذلك فيقال للارض التثني عليه فقلت في
اضلاعه فلا يزال فيها معذبا حتى يعثبه الله من مضجعه ذلك ان فرد باخراجه الترمذي من هذا الوجه وله
طريق آخر من رواية سعيد بن يسار عن ابي هريرة اخرجته ابن ماجه عنه عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قال ان الميت يصير الى القبر فيجلس الرجل الصالح في قبره خير فرج ولا مشغوب ثم
يقال له فيم كنت فيقول كنت في الاسلام فيقال له ما هذا الرجل فيقول محمد رسول الله جانا
ما بينات من عبد الله فصدقناه فيقال له هل رأيت الله فيقول ما ينبغي لاحد ان يرى الله ففرج له
فرجة قبل النار فينظر اليها تحطم بعضها بعضا فيقال له انظر الى ما واثق الله ثم يفرج له فرجة
قبل الجنة فينظر الى زهرتها وما فيها فيقال له هذا مقعدك ويقال له على اليقين كنت وعليه مت
وعليه تبعث ان شاء الله ويجلس الرجل السوء في قبره فرجا مشغوبا فيقال له فيم كنت فيقول
لا ادري فيقال له ما هذا الرجل فيقول سمعت الناس يقولون قولا فقلت فيفرج له قبل الجنة
فينظر الى زهرتها وما فيها فيقال له انظر الى ما صرف الله عنك ثم يفرج له فرجة الى النار
فينظر اليها يحطم بعضها بعضا فيقال له هذا مقعدك على الشك كنت وعليه مت وعليه تبعث ان
شاء الله واخرجه النسائي في مسنده الكبرى في التفسير وفي الملائكة من هذا الوجه واخرجه ابن
داود من حديث ايس وفيه قال ان المؤمن اذا وضع في قبره اناه ملك فيقول له ما كنت تعبد
وان الله اذا هداه قل كنت اعبد الله فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول هو عبد الله
ورسوله وما يسأل عن شيء غيره فيسأل به الى بيت كان له في النار فيقال له هذا بيتك كان
في السر ولكن الله عصمك ورجع غدا بك به بيتا في الجنة فيقول دعوني حتى اذهب فيسر اشي

فيقال له اسكن وان الكافر اذا وضع في قبره اناه ملك فيهزمه فيقول له ما كنت تعبد فيقول لا ادري فيقول له لا دريت ولا تليت فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول كنت اقول مايقول الناس فيضربه بمطراق من حديد بين اذنيه فيصيح صيحة يسمعها الخلق غير الثقلين واخرجه ابوداود ايضا من حديث البراء على اختلاف طرقه وفيه ثم يقبض له اعمى ابكم معه مرزبة من حديد لوضرب بها جبل لصار ترابا قال فيضرب بها ضربة يسمعها من بين المشرق والمغرب الا الثقلين فيصير ترابا ثم يعاد فيه الروح واخرج ابوداود الطيالسي حديث البراء ابن عازب يقول العبد هو رسول الله الحديث وفيه يمثل له عمله في هيئة رجل حسن الوجه طيب الريح حسن الشاب فيقول ابشر بما اعد الله لك ابشر برضوان الله تعالى وجنت فيها نعيم مقيم فيقول بشرك الله بخير من انت فوجهك الذي جاء بالخير فيقول هذا يومك الذي كنت توعده انا عمالك الصالح واخرج الطبراني في الاوسط من حديث ابى هريرة مرفوعا فيأتيه الملكان اعنيهما مثل قدور النحاس وفي رواية معمر اصواتهما كالرعد القاصف وابصارهما كالبرق الخاطف معهما مرزبة من حديد لواجتمع عليها اهل الارض لم يقلوها * وعند الحكيم الترمذي خلقتهما لا يشبه خلق الادميين ولا خلق الملائكة ولا خلق الطير ولا خلق البهائم ولا خلق الهوام بل هما خلق بديع الحديث وروى ابو نعيم من حديث جابر رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان ابن آدم لفي غفلة عما خلقه الله عز وجل الحديث وفيه فاذا ادخل حفرته رد الروح في جسده ثم يرتفع ملك الموت ثم جاءه ملكا القبر فامتناه وذكر بقية الحديث وقدرى في عذاب القبر عن جماعة من الصحابة وهم ابوهريرة عند الترمذي والبخارى وزيد بن ثابت عند مسلم وابن عباس عند الستة وابوابوب عند الشيخين والنسائي وانس عند الشيخين وابوداود والنسائي وجابر عند ابن ماجه وعائشة عند الشيخين والنسائي وابوسعيد عند ابن مردويه في تفسيره وابن عمر عند النسائي وعمر بن الخطاب عند ابى داود والنسائي وابن ماجه وسعد عند البخارى والترمذي والنسائي وابن مسعود عند الطحاوى وزيد بن ارقم عند مسلم وابوبكرة عند النسائي وعبدالرحمن بن حسنة عند ابى داود والنسائي وابن ماجه وعبد الله بن عمرو عند النسائي واسماء بنت ابى بكر عند البخارى والنسائي واسماء بنت يزيد عند النسائي وام مبشر عند ابن ابى شيبة في المصنف وام خالد عند البخارى والنسائي **ص** حدثنا محمد بن معمر قال حدثنا ابو عاصم عن جرير بن حازم قال سمعت الحسن يقول حدثنا عمرو بن تغلب ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتى بمال او بشيء فقسمه فاعطى رجالا وترك رجالا فبلغه ان الذين ترك عتبوا فحمد الله ثم اتى عليه ثم قال اما بعد فوالله انى اعطى الرجل وادع الرجل والذي ادع احب الى من الذى اعطى ولكن اعطى اقواما لما ارى في قلوبهم من الجزع والهلع واكل اقواما الى ما جعل الله في قلوبهم من الغنى والخير فيهم عمرو بن تغلب فوالله ما احب انى بكلمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حرا نعم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ثم قال اما بعد **ذكر رجاله** **وهم خمسة** الاول محمد بن معمر بفتح الميمين ابو عبد الله البصرى العيسى المعروف بالبحراني ضد البراني **الثاني** ابو عاصم النبيل واسمه الضمك بن مخلد **الثالث** جرير بفتح الجيم وتكرار الراى بن ابن حازم بالحاء المهملة وبالزاي

الرابع الحسن البصري * الخامس عمرو بفتح العين ابن تغلب بفتح الذاء المثناة من فوق وسكون
 الغين المججمة وكسر اللام وفي آخره باء موحدة العبدى التيمى البصرى روى له عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم حديثان رواهما البخارى * ذكر لطائف اسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع
 في موضعين في الرواة وفي موضع آخر عن الصحابي وفيه الغنة في موضع واحد وفيه السماع
 وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان رواه كلهم بصربون وفيه ان هذا الحديث من افراد البخارى
 * واخرجه ايضا في الحسن عن موسى بن اسمعيل وفي التوحيد عن ابي النعمان وقال عبد الغنى لم يرو عن
 عمرو بن تغلب غير الحسن البصرى فيما قاله غير واحد قلت لعل مراده في الصحيح والافد قال ابن عبد البر ان
 الحكم بن الاعرج روى عنه ايضا كما نبه عليه المزي رحمه الله فان قلت قال الحاكم وعليه الجمهور ان شرط
 البخارى في صحيحه ان لا يذكر الاحديثا رواه صحابي مشهور عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وله راويان ثقتان فاكثر نعم يرويه عندنا بغيره مشهور وله ايضا راويان ثقتان فاكثر ثم كذلك في كل درجة
 وهذا الحديث لم يروه عن عمرو بن تغلب الا راوا واحد وهو الحسن قلت قد ذكرت لك ان الحكم
 ابن الاعرج روى عنه ايضا ذكر معناه * قوله اتى بالمال او بشيء بالشين المججمة وسكون الباء
 آخر الحروف بعدها همزة ويروى بسى بفتح السين المهملة وسكون الباء بعدها ياء آخر
 الحروف ويروى اوسى بدون حرف الباء وفي رواية الاسمعيلى اتى بمال من البحرين قوله فبلغه
 ان الذين ترك كذا بخط الحافظ الدمياطى وقال الحافظ قطب الدين الذى فى اصل روايته ان
 الذى ترك قلت الضمير الذى فى ترك يرجع الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومفعوله
 محذوف تقديره ان الذين تركهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عتبوا حيث حرروا من
 العطاء واما وجه ان الذى بافراد الموصول فعلى تقدير ان الصنف الذى تركه رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فهو ايماما بعدى اما بعد الحمد لله تعالى والثناء عليه قوله واني اعطى الرجل اعطى بلفظ
 المتكلم لا بلفظ المجهول من الماضى قوله وادع الرجل اى الرجل الآخر وادع بلفظ المتكلم ايضا
 اى اترك قوله من الذى اعطى على لفظ المتكلم ايضا ومفعول اعطى الذى هو صلة الموصول
 محذوف قوله لما رى من نظر القلب لاس العين قوله من الجزع بالتحريك ضد الصبر يقال جزع جزعا
 وجزوعا فهو جزع وجزاع وقال يعقوب الجزع الفزع وقال ابن سيدة وجزع وجزاع قوله
 والهلع بالتحريك ايضا وهو الخش الفزع وقال محمد بن عبد الله بن طاهر لاحد بن يحيى ما الهلوع
 فقال قد فسرته الله تعالى حيث قال (ان الانسان خلق هلوعا) بقوله (ادامسه الشر جزوعا وادامسه
 الخير منوعا) ويقال الهلع والهلاع والهلعان الجبن عند اللقاء وفي امالى تغلب الهلواة الرجل
 الجبان وفي تهذيب ابي منصور قال الحسن بن ابي الحسن الهلوع الشره وعن الفراء الضجور يقال
 ابواسحق الهلوع الذى يفزع ويحزع من الشر وقال الفزاز الهلع سوء الجزع ورجل هلعه مثل
 همزة اذا كان يحزع سريعا قوله من الغنى والخير اى تركهم مع ما وهب الله تعالى لهم من غنى
 النفس فصبروا وتعففوا عن المسألة والشره قوله بكلمة رسول الله مثل هذه الباء تسمى بالباء
 البديلة وياها المقابلة نحو اعتضت بهذا الثوب خيرا منه اى ما احب ان حرام لي بدل كلمة رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اى يقابلها اى هذه الكلمة كانت احب الى منها وكيف لا والاخرة خير
 وابقى والجر بضم الحاء المهملة وسكون الميم ص تابعه يونس ش لم يوجد هذا
 في كثير من النسخ ويونس هو ابن عبيد الله بن دينار العبدى المصرى ووصله ابو نعيم باسناده عنه

من الحسن عن عمرو بن تغلب ص حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن
 شهاب قال اخبرني عروة ان عائشة رضى الله تعالى عنها اخبرته ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم خرج ذات ليلة من جوف الليل فصلى في المسجد فصلى رجال بصلاته فاصبح الناس فمحدثوا
 فاجتمع اكثر منهم فصلوا معه فاصبح الناس فمحدثوا فكثرا هل المسجد من الليلة الثالثة فخرج
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فصلوا بصلاته فلما كانت الليلة الرابعة عجز المسجد عن اهله
 حتى خرج لصلاة الصبح فلما قضى الفجر اقبل على الناس فتشهد ثم قال اما بعد فانه لم يحب على
 مكانكم لكني خشيت ان ترض عليكم فتعجزوا عنها ش مطابقتها للترجمة في قوله فتشهد
 ثم قال اما بعد فان قلت الترجمة هو القول في الخطبة بكلمة اما بعد ولا ذكر للخطبة ههنا قلت معنى
 قوله فتشهد هو التشهد في صدر الخطبة ونظير هذا الحديث قد مر في باب اذا كان بين الامام
 والقوم حائط او سترة اخرجه هناك عن محمد بن عبيدة عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة قالت
 كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي من الليل في حجرته الحديث واخرجه في كتاب
 الصوم في باب فضل من قام رمضان بهذا الاسناد بعينه عن يحيى بن بكير عن الليث بن سعد عن
 عقيل بن خالد عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن عروة بن الزبير عن عائشة الى آخره نحوه
 وفي آخره فتوفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والامر على ذلك وقدمضى بعض الكلام
 هناك وسيأتى البقية في كتاب الصوم ان شاء الله تعالى ص تابعه يونس ش
 يونس هو ابن يزيد الايلي وقد وصله مسلم من طريقه عن حرملة عن ابن وهب عنه واخرجه
 النسائي عن زكريا بن يحيى عن اسحق عن عبد الله بن الحارث عن يونس وقال خلف قوله تابعه
 يونس اى في قوله اما بعد وتبعه المزي على ذلك وقال الشيخ قطب الدين انه روى جميع الحديث
 فلا يختص بامام بعد فقط ص حدثنا ابو اليمان قال حدثنا شعيب عن الزهري قال اخبرني
 عروة عن ابى جريد الساعدي انه اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قام عشية بعد
 الصلاة فتشهد واثنى على الله بما هو اهله ثم قال اما بعد ش مطابقتها للترجمة ظاهرة
 ورجاله قد ذكروا غير مرة وابو اليمان هو الحكم بن نافع وشعيب هو ابن ابى حزة والزهري هو
 محمد بن مسلم بن شهاب الزهري وابو جريد اسمه عبدالرحمان وقيل غير ذلك وقد مر غير مرة وهذا
 بعض حديث ذكره في الزكاة وترك الحيل والاعتكاف والتذوق استعمال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم رجلا من الازد يقال له ابن اللثيمة على الصدقة فلما قدم قال هذا لكم وهذا اهدى لى
 فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر فقال اما بعد فاني استعمل الرجل منكم واخرجه
 مسلم في المغازي عن ابى بكر بن ابى شيبة وعمرو بن محمد الناقد وابن ابى عمر واخرجه ايضا من
 وجوه كثيرة واخرجه ابو داود في الجراح عن ابى الطاهر بن سرح ومحمد بن احمد بن ابى خلف
 كلاهما عن سفيان بن عيينة عن الزهري ص تابعه ابو معاوية وابو اسامة عن هشام عن
 ابيه عن ابى جريد الساعدي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اما بعد ش اما متابعة
 ابى معاوية محمد بن حازم الضرير الكوفي فاخرجها مسلم في المغازي عن ابى كريب محمد بن العلاء
 عن ابى معاوية به واما متابعة ابى اسامة جاد بن اسامة فاخرجها البخاري في الزكاة ص
 وتابعه العدني عن سفيان في اما بعد ش العدني هو محمد بن يحيى وسفيان هو ابن عيينة واخرج

مسلم متابعة العدني عنه عن هشام قيل يحتمل ان يكون العدني هو عبدالله بن الوليد وسبقان هو
 الثوري ومن هذا الوجه وصله الاسمعيلى وفيه قوله اما بعد قلت الذى ذكره مسلم هو الاقرب الى
 الصواب قوله فى اما بعد اى تابعه فى مجرد كلمة اما بعد لاقى تمام هذا الحديث **ص** حدثنا
 ابو اليان قال حدثنا شعيب عن الزهري قال اخبرني علي بن الحسين عن السورين مخرمة قام رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فسمعتة حين تشهد يقول اما بعد **ش** هذا طرف من حديث السورين
 مخرمة فى قصة خطبة علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه بنت ابي جهل وسبأى تمامه فى المناقب
 واخرجه مسلم ايضا وعلى ابن الحسين بن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنهم الملقب بزين
 العابدين مات سنة اربع وتسعين والمصور بكسر الميم ابن مخرمة بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة
 وقبح الرأى تقدم ذكره فى باب استعمال فضل وضوء الناس **ص** تابعه الزيدى عن
 الزهري **ش** الزيدى بضم الزاى وقبح الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف وكسر
 الدال هو محمد بن الوليد مر ذكره فى باب متى يصح سماع الصغير والزهري هو محمد بن مسلم
 ومتابعة الزيدى وصلها الطبراني فى مسند الشاميين من طريق عبد الله بن سالم الحمصي
 عنه عن الزهري بتمامه **ص** حدثنا اسماعيل بن ابان قال حدثنا ابن الغسيل قال حدثنا
 عكرمة عن ابن عباس قال صنع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المنبر وكان آخر مجلس جلسته
 متعظا ملحفة على منكبيه قد عصب رأسه بعصابة دسمة فحمد الله واثنى عليه ثم قال ايها الناس
 الى قبابوا اليه ثم قال اما بعد فان هذا الحى من الانصار يقولون ويكثر الناس فمن ولى شيئا من امة محمد
 فاستطاع ان يضر فيه احدا او ينفع فيه احدا فليقبل من محبتهم ويتجاوز عن مسيئتهم **ش**
 مطابقته للترجمة ظاهرة **﴿** ذكر رجاله **﴾** وهم اربعة **﴿** الاول اسماعيل بن ابان بفتح الهمزة وتخفيف
 الباء الموحدة وبعد الالف نون ابواسحق الوراق الازدي الكوفي **﴿** الثاني عبد الرحمن بن الغسيل
 هو عبد الرحمن بن سليمان بن عبد الله بن حنظلة بن ابي عامر الراهب المعروف بابن الغسيل الانصارى المدني
 مات سنة احدى وسبعين ومائة وحنظلة هو غسيل الملائكة استشهد بأحد وغسلته الملائكة فسألوا
 امرأته فقالت سمع الهيعة وهو جنب فلم يتأخر للاغتسال **﴿** الثالث عكرمة مولى ابن عباس **﴿** الرابع
 عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما **﴿** ذكر لطائف اسناده **﴿** فيه الحديث بصيغة الجمع فى ثلاثة
 مواضع وفيه العنقة فى موضع واحد وفيه القول فى ثلاثة مواضع وفيه ان شيخ البخارى من
 افراده وفيه ان شيخه كوفي والبقية مديون والحديث اخرجه البخارى ايضا فى علامات النبوة عن
 ابى نعيم وفى فضائل الانصار عن احمد بن يعقوب واخرجه الترمذى فى الشمائل عن يوسف بن
 عيسى عن وكيع عنه مختصرا **﴿** ذكر معناه **﴿** قوله متعظا اى مرتديا يقال تعظفت بالعطاف
 اى ارتديت بالرداء والتعطف التردى بالرداء وسمى الرداء عطافا لوقوعه على عطف الرجل وهما
 ناحيتا عنقه ومنكب الرجل عطفه وكذلك العطف وقد اعتطف به وتعطف ذكره الهروى وفى
 المحكم الجمع العطف وقيل المعاطف الاردية لا واحد لها قوله ملحفة بكسر الميم وهو الاراز
 الكبير قوله على منكبيه ويروى منكبيه بالثنية قوله بعصابة دسمة وفى رواية دسما ذكرها
 فى اللباس وضبط صاحب المطالع دسمة بكسر السين وقال الدسماء السوداء وقيل لونه لون الدسم
 كالزيت وشبهه من غير ان يحاطها شئ من الدسم وقيل متغيرة اللون من الطيب والغالية وزعم

الداودي انهما على ظاهرها من عرقه صلى الله تعالى عليه وسلم في المرض وقال ابن دريد الدسمة
غبرة فيها سواد والعصابة العمامة سميت عصابة لانها تعصب الرأس اى تربطه ومنه الحديث
امرنا ان نسمح على العصائب قوله الى بتشديد الياء متعلق بمحذوف تقديره تقربوا الى قوله
فثابوا اليه اى اجتمعوا اليه من ثاب بالثاء المثلثة يشوب اذ ارجع وهو رجوع الى الامر بالمبادرة ومنه
قوله تعالى (واذ جعلنا البيت مثابة) اى مرجعا ومجتمعا قوله ثم قال اما بعد اى بعد الحمد لله والثناء
عليه قوله هذا الحى من الانصار وهم الذين نصرُوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من
اهل المدينة قوله يقولون وفي رواية حتى يكونوا في الناس بمنزلة الملح في الطعام هو من معجزاته
واخباره عن المغيبات فانهم الاَن فيهم القلة قوله فليقبل من محسنهم اى الحسنة ويتجاوز اى
يعف وذلك في غير الحدود ذكر ما يستفاد منه ﴿ فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا اراد
المبالغة في الموعظة طلع المنبر فيتأسى به ﴿ وفيه الخطبة بالوصية ﴿ وفيه فضيلة الانصار ﴿
وفيه البداءة بالحمد والثناء ﴿ وفيه الاخبار بالغيب لان الانصار قلوا وكثر الناس ﴿ وفيه دليل
على ان الخلافة ليست في الانصار اذ لو كانت فيهم لا وصاهم ولم يوص بهم ﴿ وفيه من جوامع الكلم
لان الحال منحصر في الضر والنفع والشخص في المحسن والمسيء ﴿ ص باب ﴿
القعدة بين الخطبتين يوم الجمعة ش ﴿ اى هذا باب في بيان القعدة الكائنة بين الخطبتين يوم
الجمعة انما بين حكم هذه القعدة هل هى واجبة ام سنة لان الحديث حكاية حال ولا عموم له
ص حدثنا مسدد قال حدثنا بشر بن المفضل قال حدثنا عبيد الله بن نافع عن عبد الله بن عمر
قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب خطبتين يقعد بينهما ش ﴿ مطابقته للترجمة
ظاهرة لانه يدل على ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقعد بين الخطبتين ٥ ورجاله قد تكرر
ذكرهم ورواه مسلم عن عبيد الله بن عمر القواريري والنسائي عن اسماعيل بن مسعود و ابن ماجه عن يحيى
ابن خلف ورواه النسائي ايضا من رواية عبد الرزاق بلفظ كان يخطب خطبتين بينهما جلسة وفي لفظ
مرتين مكان خطبتين ورواه ابو داود ومن رواية عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم يخطب خطبتين كان يجلس اذا صعد المنبر حتى يفرغ اراه المؤذن ثم يقوم فيخطب ثم
يجلس ولا يتكلم ثم يقوم فيخطب واستدل به على مشروعية الجلوس بين الخطبتين ولكن هل هو على سبيل
الوجوب او على سبيل الندب فذهب الشافعي الى ان ذلك على سبيل الوجوب وذهب ابو حنيفة ومالك
الى انها سنة وليست بواجبة بجلسة الاستراحة في الصلاة عند من يقول باستحبابها وقال ابن عبد البر ذهب
ذهب مالك والعراقيون وسائر فقهاء الامصار الا الشافعي الى ان الجلوس بين الخطبتين سنة لا شئ
على من تركها وذهب بعض الشافعية الى ان المقصود الفصل ولو بغير الجلوس حكاه صاحب
الفروع وقيل الجلسة بعينها ليست معتبرة وانما المقصود حصول الفصل سواء حصل بجلسة او بسكتة او بكلام
من غير ما هو فيه وقال القاضي ابن كج ان هذا الوجه غلط وقال ابن قدامة هى مستحبة الاتباع وليست
بواجبة في قول اكثر اهل العلم لانها جلسة ليس فيها ذكر مشروع فلم يكن واجبة وفي التوضيح وصرح امام
الحرمين بأن الطمانينة بينهما واجبة وهو خفيف جدا قدر قراءة سورة الاخلاص تقريبا وفي وجه شاذ يكتفى
السكوت في حق القائم لانه فصل وذكر ابن التين ان مقدارها كالجلسة بين السجدين وعراه لابن القاسم
وجزم الرافعي وغيره ان يكون بقدر سورة الاخلاص وحكى وجه بوجوب هذا المقدار حكاه الرافعي

عن رواية الروياني ولقد اقر الروياني من ذلك نص عليه وقال ابن بطل حديث الباب. دال على
السنة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يفعل ولم يشل لا يحزبه غيره لان البيان فرض عليه وقال الطحاوي
لم يشل بوجوب الجلوس بين الخطبتين غير الشافعي قيل حكى القاضي عياض عن مالك رواية كذبت
الشافعي قلت ليست هذه الرواية عند صحيحة وقال الكرماني وفي الحديث ان خطبة الجمعة خطبتان وفيه
الجلوس بينهما لراحة الخطيب ونحوها وهما واجبتان لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم صلوا كما رايتوني
أصلي قلت هذا اصل لا يناول الخطبة لانها ليست بصلاة حقيقة وقال احمد روى عن ابي اسحق
انه قال رأيت عليا يخطب على المنبر فلم يجلس حتى فرغ وفي شرح الترمذي وفيه اشتراط خطبتين
لحكمة الجمعة وهو قول الشافعي واحد في رواية المشهورة عند وعند الجمهور يكتب في خطبة واحدة
وهو قول مالك وابي حنيفة والاوزاعي واسحق بن راهويه وابي ثور وابن المنذر وهو رواية
عن احمد **ص** **باب** الاستماع الى الخطبة **ش** اي هذا باب في بيان الاستماع
اي الاصغاء الى الخطبة والاصغاء من صغي بصغور وصغى صغوا الى مال واصغيت الى فلان اذا املت اسمك
نحوه وقال الكرماني رجاء الله الاستماع الاصغاء للسمع والتوجه له والقصد اليه وكل مستمع سامع
دون العكس قلت الاستماع من باب الافعال وفيه تكلف واعتماد بخلاف السماع **ص**
حدثنا آدم قال حدثنا ابن ابي ذئب عن الزهري عن ابي عبد الله الاخر عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم اذا كان يوم الجمعة وقفت الملائكة على باب المسجد يكتبون الاول فالاول ومثل المهجر
كثل الذي يهدي بدنه ثم كالذي يهدي بقرة ثم كبش ثم دجاجة ثم بيضة فاذا خرج الامام طووا صحفهم ويستمعون
الذكر **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ويستمعون الذكر اي الخطبة **و** ذكر رخاله
وهم خمسة **١** الاول آدم بن ابي اياس **٢** الثاني محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب **٣** الثالث
محمد بن مسلم الزهري **٤** الرابع ابو عبد الله واسمه سلمان الجهمي مولا هم معدود في اهل المدينة واصله
من اصفهان ولقبه الاخر بفتح الهزقة والفين المعجمة وتشديد الزاء **٥** الخامس ابو هريرة رضي الله
تعالى عنه **و** ذكر لطائف اسناده **ف** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه المنعنة في ثلاثة
مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه احد الرواة مذكور بكنيته ولقبه والآخر بنسبته الى جده
والآخر بنسبته الى قبيلته وفيه ان شيخ البخاري من افرادة وفيه انه خراساني سكن عسقلان والبقية
مديون **و** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **و** اخرجه البخاري ايضا في بدء الخلق عن اجدان
يونس واخرجه مسلم في الجمعة عن ابي الطاهر بن المرح وخزيم بن يحيى وعمر بن سواد واخرجه النسائي
في الصلاة عن نصر بن علي وفي الملائكة عن احمد بن عمرو والحارث بن مسكين وعمر بن سواد وعن سويد
بن نصر وعن محمد بن عبد الله بن عبد الحكم واخرج ايضا فيه ما عن محمد بن خالد **و** ذكر معناه **و** قوله المهجر
اي المبكر الى المسجد **و** قوله يهدي اي يقرب وقد استوفينا معناه في باب فضل الجمعة لانه روى عن ابي هريرة
قريا من هذا الحديث عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن سمى عن ابي صالح السمان عن ابي هريرة رضي الله
تعالى عنه **و** ذكر ما يستفاد منه **ف** فيه الانصات الى الخطبة وهو مطلوب بالاتفاق وفي التوضيع والجديد
الصحيح من مذهب الشافعي انه لا يحرم الكلام ويسن الانصات وبه قال عروة بن الزبير وسعيد بن جبير والشعبي
والنخعي والثوري وداود والقديم انه محرم وبه قال مالك والاوزاعي وابو حنيفة واحمد رضيهم الله وقال
ابن بطل استماع الخطبة واجب وجوب سنة عند اكثر العلماء ومنهم من جملة فريضة وروى عن مجاهد

انه قال لا يجب الانصات للقرآن الا في الموضعين في الصلاة والخطبة ثم نقل عن اكثر العلماء ان الانصات واجب على من سمعها ومن لم يسمعها وان قال مالك وقد قال عثمان للنخعي الذي لا يسمع من الاجر مثل ما للنخعي الذي يسمع وكان عروة لا يرى بأسا بالكلام اذا لم يسمع الخطبة وقال احمد لا بأس ان يذكر الله ويقرأ من لم يسمع الخطبة وقال ابن عبد البر لا خلاف علمته بين فقهاء الامصار في وجوب الانصات لها على من سمعها واختلف فيمن لم يسمعها قال وجاء في هذا المعنى خلاف عن بعض التابعين فروى عن الشعبي وسعيد بن جبيرة والنخعي وابي بردة انهم كانوا لا يتكلمون والامام يخطب الا في قراءة القرآن في الخطبة خاصة لقوله تعالى (فاستمعوا لله وانصتوا) وفعلهم مردود عند اهل العلم واحسن احوالهم انهم لم يبلغهم الحديث في ذلك وهو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قلت لصاحبك انصت لحديث لانه حديث انفرد به اهل المدينة ولا علم لمن قدمي اهل العراق به وقال ابن قدامة وكان سعيد بن جبيرة وابراهيم بن مهاجر وابو بردة والنخعي والشعبي يتكلمون والحاج يخطب انتهى وقال اصحابنا اذا اشتغل الامام بالخطبة ينبغي للمستمع ان يجتنب ما يجتنبه في الصلاة لقوله عز وجل فاستمعوا له وانصتوا وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قلت لصاحبك انصت لحديث فاذا كان كذلك يكره له رد السلام وتثمت العاطس الا في قول جديد للشافعي انه يرد ويشمت وقال شيخ الاسلام والاصح انه يشمت وفي المجتبى قيل وجوب الاستماع مخصوص بمن الوحي وقيل في الخطبة الاولى دون الثانية لما فيها من مدح الظلة وعن ابي حنيفة اذا سلم عليه يرد به بقلبه وعن ابي يوسف يرد السلام ويشمت العاطس فيها وعن محمد يرد ويشمت بعد الخطبة ويصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في قلبه واختلف المتأخرون فيمن كان بعيدا لا يسمع الخطبة فقال محمد بن سلمة المختار السكوت وهو الافضل وبه قال بعض اصحاب الشافعي وقال نصر بن يحيى يسمع ويقرأ القرآن وهو قول الشافعي واجمعوا انه لا يتكلم وقيل الاشتغال بالذكر وقراءة القرآن افضل من السكوت واما دراسة الفقه والنظر في كتب الفقه وكتابته فقبل يكره وقيل لا بأس به وقال شيخ الاسلام الاستماع الى خطبة النكاح والختم وسائر الخطب واجب وفي الكامل ويقضى الفجر اذا ذكره في الخطبة ولو تغذى بعد الخطبة او جامع فاعتسل يعيد الخطبة وفي الوضوء في بيته لا يعيد ثم اختلف العلماء في وقت الانصات فقال ابو حنيفة خروج الامام يقطع الكلام والصلاة جميعا لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا خرج الامام طوواصحفهم ويستمعون الذكر وقالت طائفة لا يجب الانصات الا عند ابتداء الخطبة ولا بأس بالكلام قبلها وهو قول مالك والثوري وابي يوسف ومحمد والاوزاعي والشافعي وقال بعضهم وقالت الحنفية يحرم الكلام من ابتداء خروج الامام وورد فيه حديث ضعيف قلت حديث الباب هو حجة للحنفية وحجة عليهم ما تأمل بدرى ص باب اذا رأى الامام رجلا جاء وهو يخطب امره ان يصلي ركعتين ثم شى هذا باب ترجمته اذا رأى الامام الى آخره قوله جاء جلة في محل النصب على انها صفة لرجلا قوله وهو يخطب جلة اسمية وقعت حالا عن الامام قوله امره جواب اذا وانما امره اذا كان لم يصل الركعتين قبل ان يراه قوله ان يصلي اى بأن يصلي وكلمة ان مصدرية تقديره امره بصلاة ركعتين ص حدثنا ابو النعمان قال حدثنا جاد بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله قال جاء رجل والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب الناس يوم الجمعة فقال صليت يا فلان فقال لا قال قم فاركع ركعتين ص مطابقتها لترجمة ظاهرة ص ورجاله قد ذكروا غير مرة وابو النعمان هو محمد بن الفضل السدوسي واخرجه مسلم ايضا في الصلاة عن ابي بكر بن ابي شيبة ويعقوب الدورقي وعن ابي

الربع وقتيبة واخرجه ابوداود فيه عن سليمان بن حرب واخرجه الترمذي والنسائي جميعا فيه عن قتيبة وقال الترمذي حديث حسن صحيح **ذكر معناه** قوله جاء رجل هذا الرجل هو سليلك بضم السين المهملة وقع اللام وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره كاف ابن هدية وقيل ابن عمر الغطفاني بفتح الغين المعجمة والطاء المهملة والفاء من غطفان بن سعيد بن قيس غيلان وهكذا وقع في رواية مسلم في هذه القصة من رواية الليث بن سعد عن ابي الزبير عن جابر ولفظه جاء سليلك الغطفاني يوم الجمعة ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائم على المنبر فقعده سليلك قبل ان يصلي فقال له اصليت ركعتين قال لا فقال قم فاركعهما ومن طريق الاعمش عن ابي سفيان عن جابر نحوه وفيه فقال له يا سليلك قم فاركع ركعتين وتجوز فيهما هكذا رواه حفاظ اصحاب الاعمش عنه وروى ابوداود من رواية حفص بن غياث عن الاعمش عن ابي سفيان عن جابر وعن ابي صالح عن ابي هريرة قال جاء سليلك الغطفاني ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب فقال له اصليت قال لا قال صل ركعتين تجوز فيهما وروى النسائي قال اخبرنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا الليث عن ابي الزبير عن جابر قال جاء سليلك الغطفاني ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قاعد على المنبر فقعده سليلك قبل ان يصلي فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اركعت ركعتين قال لا قال قم فاركعهما وقال ابن ماجه حدثنا هشام بن عمار حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار سمع جابرا وابو الزبير سمع جابرا قال دخل سليلك الغطفاني المسجد والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب قال اصليت قال لا قال فصل ركعتين واما عمرو فلم يذكر سليلك وروى ايضا عن ابي صالح عن ابي هريرة وعن ابي سفيان عن جابر قال جاء سليلك الغطفاني الحديث وروى الطحاوي من طريق حفص بن غياث عن الاعمش قال سمعت ابا صالح يحدث بحديث سليلك الغطفاني ثم سمعت ابا سفيان يحدث به عن جابر فظهر من هذه الروايات ان هذه القصة لسليلك وان من روى بلفظ رجل غير مسمى فالمراد منه سليلك في رواية البخاري بلفظ رجل كما مرو كذلك في رواية ابى داود كرواية البخاري وفي رواية الترمذي كذلك وفي رواية النسائي كذلك وكذلك لابن ماجه في رواية وجاء ايضا في هذا الباب من غير جابر وهو ما رواه الطبراني من طريق ابي صالح عن ابي ذر انه اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يخطب فقال لابي ذر صليت ركعتين قال لا الحديث وفي اسناده ابن لهيعة وشذ بقوله وهو يخطب فان الحديث مشهور عن ابي ذر انه جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو جالس في المسجد اخرجه ابن حبان وغيره وروى الطبراني في الكبير من رواية منصور بن الاسود عن الاعمش عن ابي سفيان عن جابر قال دخل النعمان بن قوقل ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر يخطب يوم الجمعة فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صل ركعتين تجوز فيهما وروى الدارقطني من حديث معتمر عن أبيه عن قتادة عن انس دخل رجل من قيس المسجد ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب فقال قم فاركع ركعتين وامسك عن الخطبة حتى فرغ من صلاته فان قلت كيف وجه هذه الروايات قلت كون معنى هذه الاحاديث واحدا لا يمنع تعدد القضية واما حديث انس رضى الله تعالى عنه فانه لا يخالف كون الداخل فيه من قيس ان يكون سليلك فان سليلك غطفاني وغطفان من قيس قوله صليت اي اصليت وهزمة الاستفهام فيه مقبولة ويروى باظهار الهزمة **ذكر ما يستفاد منه** قال النووي هذه الاحاديث كلها صريحة في الدلالة لمذهب الشافعي واجد واسحق وفتها المحدثين انه اذا دخل الجامع يوم الجمعة والامام

بخطب يستحب له ان يضل ركعتين تحية المسجد ويكره الجلوس قبل ان يصليهما وانه يستحب ان
 يتجاوز فيها ليسمع الخطبة وحكى هذا المذهب ايضا عن الحسن البصري وغيره من المتقدمين
 وقال القاضي قال مالك والليث وابو حنيفة والثوري وجهور السلف من الصحابة والتابعين
 لا يصليهما وهو مروي عن عمر وعثمان وعلى رضي الله تعالى عنهم وحجتهم الامر بالانصات للامام
 وتأولوا هذه الاحاديث انه كان عريانا فأمره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالقيام ليراه
 الناس ويتصدقوا عليه وهذا تأويل باطل يرد صريح قوله اذا جاء احدكم يوم الجمعة والامام
 يخطب فليركع ركعتين وليتجاوز فيها وهذا نص لا يتطرق اليه تأويل ولا ظن لما بلغه هذا
 اللفظ صحيفا يخالفه قلت اصحابنا لم يأولوا الاحاديث المذكورة بهذا الذي ذكره حتى يشنع عليهم
 هذا التشنيع بل اجابوا باجوبة غير هذا الاول ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انصت له حتى
 فرغ من صلاته والدليل عليه ما رواه الدارقطني في سننه من حديث عبيد بن محمد العبدي حدثنا معتمر
 عن أبيه عن قتادة عن انس قال دخل رجل المسجد ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب فقال له
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قم فاركع ركعتين وامسك عن الخطبة حتى فرغ من صلاته فان قلت قال
 الدارقطني اسنده عبيد بن محمد ورواه فيه قلت ثم اخرجناه عن احمد بن حنبل حدثنا معتمر عن أبيه قال جاء
 رجل والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب فقال يا فلان اصليت قال لا قال قم فصل ثم انتظره حتى
 صلى قال وهذا المرسل هو الصواب قلت المرسل حجة عندنا ويؤيد هذا ما اخرجناه عن ابي شيبة
 حدثنا هشيم قال اخبرنا ابو معشر عن محمد بن قيس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث امره ان يصلي
 ركعتين امسك عن الخطبة حتى فرغ من ركعتيه ثم عاد الى خطبته هـ الجواب الثاني ان ذلك
 كان قبل شروعه صلى الله تعالى عليه وسلم في الخطبة وقدبوب النساء في سننه الكبرى على
 حديث سليك قال باب الصلاة قبل الخطبة ثم اخرج عن ابي الزبير عن جابر قال جاء سليك
 الغطفاني ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قاعد على المنبر فقعد سليك قبل ان يصلي
 فقال له صلى الله تعالى عليه وسلم اركعت ركعتين قال لا قال قم فاركعها هـ الثالث ان ذلك
 كان منه قبل ان ينسخ الكلام في الصلاة ثم لما نسخ في الصلاة نسخ ايضا في الخطبة لانها شطر
 صلاة الجمعة او شرطها وقال الطحاوي ولقد تواترت الروايات عن رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم بان من قال لصاحبه انصت والامام يخطب يوم الجمعة فقد لغا فاذا كان قول الرجل
 لصاحبه والامام يخطب انصت لغوا كان قول الامام للرجل قم فصل لغوا ايضا فثبت بذلك
 ان الوقت الذي كان فيه من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الامر لسليك بما امر به انما كان
 قبل النهي وكان الحكم فيه في ذلك بخلاف الحكم في الوقت الذي جعل مثل ذلك لغوا وقال
 ابن شهاب خروج الامام يقطع الصلاة وكلامه يقطع الكلام وقال ثعلبة بن ابي مالك كان عمر
 رضي الله تعالى عنه اذا خرج للخطبة انصتنا وقال عياض كان ابو بكر وعمر وعثمان يمنعون
 من الصلاة عند الخطبة وقال ابن العربي الصلاة حين ذاك حرام من ثلاثة اوجه هـ الاول قوله
 تعالى (واذا قرئ القرآن فاستمعوا له) فكيف يترك الفرض الذي شرع الامام فيه اذا دخل عليه
 فيه ويشغل بغير فرض هـ الثاني صح عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال اذا قلت لصاحبك
 انصت فقد لغوت فاذا كان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر الاصلان المفروضان ان كنان في

سليكا سكنت عن خطبته حتى فرغ سليك من صلاته رواه الدارقطني بما حاصله انه مرسل والمرسل
 حجة عندهم * وقال ايضا فيما قاله ابن العربي من انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما تشاغل بمخاطبة سليك
 سقط فرض الاستماع عنه اذ لم يكن منه حينئذ خطبة لاجل تلك المخاطبة وادعى انه اقوى الاجوبة قال
 هو من اضعف الاجوبة لان المخاطبة لما انقضت رجع صلى الله تعالى عليه وسلم الى خطبته وتشاغل سليك
 باستئصال ما امر به من الصلاة فصيح انه صلى في حالة الخطبة قلت رد ما قاله من قوله هذا ما في حديث
 انس الذي رواه الدارقطني الذي ذكرنا عنه انه قال والصواب انه مرسل وفيه وامسك اي النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن الخطبة حتى فرغ من صلاته يعني سليك فكيف يقول هذا القائل
 فصيح انه صلى في حالة الخطبة والعجب منه انه يحجج الكلام الساقط * وقال ايضا قيل كانت هذه
 القضية قبل شروعه صلى الله تعالى عليه وسلم في الخطبة ويدل عليه قوله في رواية الليث عندهم وسلم والنبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قاعد على المنبر * واجيب بأن القعود على المنبر لا يختص بالابتداء بل يحتمل
 ان يكون بين الخطبتين ايضا قلت الاصل ابتداء قعوده وقعوده بين الخطبتين محتمل فلا يحكم به على الاصل
 على ان امره صلى الله تعالى عليه وسلم اياه بأن يصلي ركعتين وسؤاله اياه هل صليت وأمره للناس
 بالصدقة يضيق عن القعود بين الخطبتين لان زمن هذا القعود لا يطول * وقال هذا القائل ايضا
 ويحتمل ايضا ان يكون الراوي نجوز في قوله قاعد قلت هذا تزويج لكلامه ونسبة الراوي الى
 ارتكاب المجاز مع عدم الحاجة والضرورة * وقال ايضا قيل كانت هذه القضية قبل تحريم الكلام
 في الصلاة ثم رده بقوله ان سليطا متأخر الاسلام جدا وتحريم الكلام متقدم جدا فكيف يدعى
 نسخ المتأخر بالمتقدم مع ان النسخ لا يثبت بالا حتمال قلت لم يقل احد ان قضية سليك كانت قبل
 تحريم الكلام في الصلاة وانما قال هذا القائل ان قضية سليك كانت في حالة اباحة الافعال في الخطبة
 قبل ان ينهى عنها الا يرى ان في حديث ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال في الناس ثيابهم وقد
 اجتمع المسلمون ان تزع الرجل ثوبه والامام يخطب مكروه وكذلك مس الخصى وقول الرجل لصاحبه
 انصت كل ذلك مكروه فدل ذلك ان ما امر به صلى الله تعالى عليه وسلم سليكا وما امر به الناس بالصدقة
 عليه كان في حال اباحة الافعال في الخطبة ولما امر صلى الله تعالى عليه وسلم بالانصات عند الخطبة
 وجعل حكم الخطبة كحكم الصلاة وجعل الكلام فيها لغوا كما كان جعله لغوا في الصلاة ثبت بذلك
 ان الانصات فيها مكروهة فهذا وجه قول القائل بالنسخ ومبنى كلامه هذا على هذا الوجه لا على تحريم
 الكلام في الصلاة * وقال هذا القائل ايضا قيل اتفقوا على ان منع الصلاة في الاوقات المكروهة
 يستوى فيه من كان داخل المسجدا وخارجه وقد اتفقوا على ان من كان داخل المسجد يتمتع عليه
 التنقل حال الخطبة فليكن الا في ذلك قاله الطحاوي وتعقب بأنه قياس في مقابلة النص فهو فاسد قلت
 لم يبين الطحاوي كلامه ابتداء على القياس حتى يكون ما قاله قياسا في مقابلة النص وانما مدعى الفساد
 لم يحرم ما قاله الطحاوي فادعى الفساد فوق في الفساد وتحريم كلام الطحاوي انه روى احاديث
 عن سليمان وابي سعيد الخدري وابي هريرة وعبد الله بن عمرو بن العاص واوس ابن اوس رضي
 الله تعالى عنهم كلها تأمر بالانصات اذا خطب الامام فدل كلها ان موضع كلام الامام ليس بموضع
 للصلاة فبالنظر على ذلك يستوى الداخل والآتي ومع هذا الذي قاله الطحاوي واقفه عليه الماوردي
 وغيره من الشافعية * وقال هذا القائل ايضا قيل اتفقوا على ان الداخل والامام في الصلاة تسقط

عنه التحية ولا شك ان الخطبة صلاة تسقط عنه فيها ايضا وتعقب بأن الجمعة ليست صلاة من كل وجه والداخل في حال الخطبة مأمور بشغل البقعة بالصلاة قبل جاوسه بخلاف الداخل في حال الصلاة فان اتيانه بالصلاة التي اقيمت تحصل التصودقات هذا القائل لم يدع ان الخطبة صلاة من كل وجه حتى يرد عليه ما ذكره من التعقيب بل قال هي صلاة من حيث ان الصلاة قصرت لمكانها فن حث هذا الوجه يستوى الداخل والآتي ويؤيد هذا حديث ابى الزاهرية عن عبد الله بن بشر قال كنت جالسا الى جنبه يوم الجمعة فقال جاء رجل يخطب رقاب الناس يوم الجمعة فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اجلس فقد آذيت وابت الا ترى انه صلى الله تعالى عليه وسلم بالجاوس ولم يأمره بالصلاة فهذا خلاف حديث سليك فانهم وقال هذا القائل ايضا قبل اشقوا على سقوط التحية عن الامام مع كونه يجلس على المنبر مع ان له ابتداء الكلام في الخطبة دون المأموم فيكون ترك المأموم التحية بطريق الاولى وتعقب بانه ايضا قياس في مقابلة النص فهو فاسد قات انما يكون القياس في مقابلة النص فاسدا اذا كان ذلك النص سالما عن المعارض ولم يسلم سليك عن امور ذكرناها ورويت ايضا عن جماعة من الصحابة والتابعين رضي الله تعالى عنهم منع الصلاة للداخل والامام يخطب اما الصحابة فهم عتبة بن عامر الجهمي وثعلبة بن ابي مالك القرظي وعبد الله بن صفوان بن امية السبي وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس اما التابعون فخرج الطحاوي عنه انه قال الصلاة والامام على المنبر معصية فان قلت في اسناده عبد الله بن لهيعة وفيه مقال قات وثقه احمد وكفى به ذلك واما اثر ثعلبة بن مالك فخرج الطحاوي ايضا باسناد صحيح ان جاوس الامام على المنبر يقطع الصلاة واخرج ابن ابى شيبه في مصنفه حديث عباد بن العوام عن يحيى بن سعيد عن يزيد بن عبد الله عن ثعلبة بن ابي مالك القرظي قال ادر كنت عمر وعثمان رضي الله تعالى عنهما فكان الامام اذا خرج تركنا الصلاة فاذا تكلم تركنا الكلام واما اثر عبد الله بن صفوان فخرجه الطحاوي ايضا باسناد صحيح عن هشام بن عروة قال رأيت عبد الله بن صفوان بن امية دخل المسجد يوم الجمعة وعبد الله بن الزبير يخطب على المنبر وعليه ازار ورداء وعلان وهو معتم بعمامة فاستلم الركن ثم قال السلام عليك ورحمة الله وبركاته ثم جلس ولم يركع واما اثر عبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهم فخرج الطحاوي ايضا عن عطاء قال كان ابن عمر وابن عباس يكرهان الكلام والصلاة اذا خرج الامام يوم الجمعة واما التابعون فهم الشعبي والزهرى وعلقمة وابوقلابة ومجاهد فآثر الشعبي عامر بن شراحيل اخرج الطحاوي باسناد صحيح عنه عن شريح انه اذا جاء وقد خرج الامام لم يصل واثري الزهرى محمد بن مسلم اخرج الطحاوي ايضا باسناد صحيح عنه في الرجل يدخل المسجد يوم الجمعة والامام يخطب قال يجلس ولا يسبح واثري علقمة فخرج الطحاوي ايضا باسناد صحيح عنه ابن زيد الجرهمي اخرج الطحاوي ايضا باسناد صحيح عنه انه جاء يوم الجمعة والامام يخطب فجلس ولم يصل واثري مجاهد اخرج الطحاوي ايضا باسناد صحيح عنه انه كان يصلي والامام يخطب واخرجه ابن ابى شيبه ايضا فهو لاء السادات من الصحابة والتابعين الكبار لم يعمل احد منهم بما في حديث سليك ولو علموا انه يعمل به لما تركوه فحينئذ بطل اعتراض هذا المعارض فان قلت روى الجماعة

من حديث ابي قتادة السلمي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا دخل احدكم المسجد
فليركع ركعتين قبل ان يجلس فهذا عام يتناول كل داخل في المسجد سواء كان يوم الجمعة والامام
يخطب او غيره قلت هذا على من دخل المسجد في حال تحل فيها الصلاة لا مطلقا الا يرى ان من
دخل المسجد عند طلوع الشمس وعند غروبها او عند قيامها في كبد السماء لا يصلي في هذه الاوقات
لانهي الوارد فيه فكذلك لا يصلي والامام يخطب يوم الجمعة او ردد وجوب الانصات فيه
والصلاة حينئذ بما يحل بالانصات وقال ايضا قيل لانسلم ان المراد بالركعتين المأمور بهما تحية المسجد
بل يحتمل ان تكون صلاة فاتئة كالصبح مثلاً ثم قال وقد تولى رده ابن حبان في صحيحه فقال
لو كان كذلك لم يكرر امره له بذلك مرة بعد اخرى قلت هذا القائل نقل عن ابن المنير ما يقوى
القول المذكور حيث قال لعنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان كشف له عن ذلك وانما استفهمه
ملاحظة له في الخطاب قال ولو كان المراد بالصلاة التحية لم يحتاج الى استفهامه لانه قد رآه لما
قد دخل وهذه تقوية جيدة بانصاف وما نقله عن ابن حبان ليس بشيء لان تكراره يدل على ان الذي
امر به من الصلاة الفاتئة لان التكرار لا يحسن في غير الواجب ومن جملة ما قال هذا القائل وقد نقل
حديث ابي سعيد الخدري انه دخل ومروان يخطب فصلى الركعتين فأراد حرس مروان ان
يمنعه فابى حتى صلاهما ثم قال ما كنت لادعهما بعد ان سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يأمر بهما انتهى ولم يثبت عن احدهما من الصحابة ما يخالف ذلك ونقل ايضا عن شارح الترمذي انه قال كل من
نقل عنه منع الصلاة والامام يخطب محمول على من كان داخل المسجد لانه لم يقع عن احدهما التصريح بمنع
التحية انتهى قلت قد ذكرنا ان الطحاوي روى عن عقبة بن عامر الصلاة والامام على المنبر معصية وكيف
يقول هذا القائل ولم يثبت عن احدهما من الصحابة ما يخالف ذلك وای مخالفة تكون اقوى من هذا حيث جعل
الصلاة والامام على المنبر معصية وكيف يقول الشارح الترمذي لم يقع عن احدهما التصريح بمنع التحية
واي تصريح يكون اقوى من قول عقبة حيث اطلق على فعل هذه الصلاة معصية فلو كان قال
يكراه او لا يفعل لكان منعاصريها فضلا لانه قال معصية وفعل المعصية حرام وانما اطلق عليه المعصية
لانها في هذا الوقت تحل بالانصات المأمور به فيكون بفعلها تاركا للامر وتارك الامر يسمى عاصيا
وفعله يسمى معصية وفي الحقيقة هذا الاطلاق مبالغه فان قلت في سند اثر عقبة عبدالله بن لهيعة قلت
ماله وقد قال احد من كان مثل ابن لهيعة بمصر في كثرة حديثه وضبطه واتقانه وحدث عنه احد
كثير او قال ابن وهب حدثني الصادق البار والله عبدالله بن لهيعة وقال احد بن صالح كان ابن لهيعة
صحيح لكتاب طلاب العلم وقال هذا القائل ايضا وامام ارواه الطحاوي عن عبدالله بن صفوان انه دخل
المسجد وابن الزبير يخطب فاستلم الركن ثم سلم عليه ثم جلس وعبدالله بن صفوان وعبدالله بن الزبير
صحابيان صغيران فقد استدله الطحاوي فقال لما ينكر ابن الزبير على ابن صفوان ولا من حضرهما
من الصحابة ترك التحية فدل على صحة ما قلناه وتعقب بأن تركهم التكبير لا يدل على تحريمها بل يدل
على عدم وجوبها ولم يقل به مخالفوهم قلت هذا التعقيب متعقب لانه ما ادعى تحريمها حتى يرد ما
استدل به الطحاوي ولم يقل هو ولا غيره بالحرمة وانما دعواهم ان الداخل ينبغي ان يجلس ولا يصلي
شيئا والحال ان الامام يخطب وهو الذي ذهب اليه الجمهور من الصحابة والتابعين وقال هذا القائل
ايضا هذه الاجوبة التي قدمناها تندفع من اصلها بعموم قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث ابي
قتادة اذا دخل احدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين قلت قد اجبنا عن هذا بأنه عام مخصوص

وقال النووي هذا نص لا يتطرق اليه التأويل ولا ظن عالما بلفظه هذا اللفظ ويعتقده صحيحا فخالقه
قلت فرق بين التأويل والتخصيص ولم يقل أحدهما المانع عن الصلاة والامام يخطب انه مأول بل
قالوا انه مخصوص وقال القائل المذكور وفي هذا الحديث اعني حديث هذا الباب جواز صلاة التحية
في الاوقات المكروهة لانه اذا لم تسقط في الخطبة مع الامر بالانصات لها فغيرها اولي قلت من جملة الاوقات
المكروهة وقت طلوع الشمس ووقت غروبها ووقت استوائها وحديث عقبة بن عامر رضي الله تعالى
عنه ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهانا ان نصلي فيهن او نقبر فيهن موتانا حين
تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل الشمس وحين تصيب الشمس الى
الغروب حتى تقرب رواءه مسلم والاربعة فان هذا الحديث بعمومه يمنع سائر الصلوات في هذه الاوقات
من الفرائض والنوافل وصلاة التحية من النوافل **ص** باب من جاء والامام يخطب صلى
ركعتين خفيفتين **ش** اي هذا باب ترجمته من جاء الى آخره وكلمة من في محل الرفع على الابتداء وقوله
صلى ركعتين خبره قوله والامام يخطب جملة حالية **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن
عمر وسامع جابر قال دخل رجل يوم الجمعة والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب فقال اصليت قال لا قال ثم
فصل ركعتين **ش** مطابقتة للترجمة في قوله فصل ركعتين قيل في الترجمة قيد الركعتين بقوله خفيفتين
وليس في الحديث هذا القيد تقع المطابقة تامة واجيب بأن من عادته ان يشير الى ما وقع في بعض طرق
الحديث وهذا القيد وقع في سنن ابي قرة عن الثوري عن الاعمش عن ابي سفيان عن جابر بلفظ ثم فاركم
ركعتين خفيفتين ووقع في مسلم بمعناه بلفظ وتجوز فيهما وهذا الحديث هو المذكور في الباب الذي قبله غير
انه اخرج حديث ذاك الباب عن ابي التعمان عن جابر بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر واخرج
حديث هذا الباب عن علي بن عبد الله المعروف بابن المديني عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن جابر
والفرق بينهما في بعض الالفاظ ففي حديث الباب الاول لم يصرح بسماع عمرو عن جابر وهما قد صرح
بقوله عن عمرو وسامع جابر وانسب عمرا الى ابيه دينار في الحديث الاول وهما لم ينسبه وقوله اصليت
بهمزة الاستفهام في رواية كريمة والمستمل وفي رواية غيرهما بحذف الهمزة كما في الحديث السابق
قوله قال ثم فصل هكذا في رواية ابي ذر قال ثم فصل وقدم الكلام فيه مستوفى في الباب السابق
ص **باب** رفع اليدين في الخطبة **ش** اي هذا باب في بيان حكم رفع اليدين
في الخطبة **ص** حدثنا مسدد قال حدثنا جابر بن زيد عن عبد العزيز بن صهيب عن انس (ح)
وعن يونس عن ثابت عن انس قال بينما النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب يوم الجمعة اذ قام رجل فقال
يا رسول الله هلك الكراع وهلك الشاء فادع الله ان يسقينا فديده ودعا **ش** مطابقتة للترجمة
في قوله فديده ودعا فان قلت في الترجمة رفع اليدين وفي الحديث المد ومن اين التطابق قلت في
الحديث الذي بعده فرفع يديه كلفظ الترجمة فكانه اشار بذلك الى ان المراد بالرفع هنا المد لا كرفع
الذي في الصلاة واخرج هذا الحديث من طريقين الاول عن مسدد عن جابر بن زيد عن عبد العزيز بن
صهيب عن انس والثاني عن مسدد ايضا عن جابر بن زيد عن يونس بن عبيد عن ثابت عن انس والرجال
كلهم بصريون والبحاري اخرجه بالطريق الاول ايضا في علامات النبوة عن مسدد واخرجه ابو
داود وشواه عن مسدد وبالنسبة الثاني اخرجه النسائي عن جابر بن زيد عن يونس عن ثابت عن انس
وهذا طرف من حديث انس في الاستسقاء اخرجه مطولا ومختصرا في مواضع عديدة على ما يأتي ان
شاء الله تعالى قوله بينما اصله بين فريدت فيه الالف والميم وقد تكرز ذكره فيما مضى واضيف الى الجملة

بعده وقوله ان قام جوابه وفي الحديث الذي بعده قام اعرابي وفي اخرى ققام المسلمون وفي اخرى جاء من نحو دار القصار وفي اخرى في الاستسقاء ققام الناس فصاحوا يا رسول الله فحط المطر قوله الكراع بضم الكاف و ضبطه بعضهم عن الاصلي بالكسر وهو خطأ وهو اسم لجمع الخيل قوله الشاء جمع شاة واصل الشاة شاة لان تصغيرها شوية والجمع شياه بالهاء في العدد تقول ثلاث شياه الى العشر فاذا جاوزت فبالتاء فاذا كثرت قيل هذه شاة كثيرة وجمع الشاة شوى قوله فديده قد ذكرنا ان المراد من المدليس الرفع كما في الصلاة ص باب ه الاستسقاء في الخطبة يوم الجمعة ش اي هذا باب في بيان الاستسقاء الاستسقاء استفعال وهو طلب السقي بضم السين وهو المطر يقال سقى الله عباده الغيث واسقاهم واسقيت فلانا اذا طلبت منه ان يسقيك وفي المطالع يقال سقى واسقى بمعنى واحد ص حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثنا الوليد بن مسلم قال حدثنا ابو عمرو الاوزاعي قال حدثني اسحق بن عبدالله بن ابي طلحة عن انس بن مالك قال اصاب الناس سنة على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بخطب في يوم جمعة قام اعرابي فقال يا رسول الله هلك المال وجاع العيال فادع الله لنا فرفع يديه وما نرى في السماء قرعة فوالذي نفسي بيده وما وضعهما حتى ثار السحاب أمثال الجبال ثم لم ينزل عن منبره حتى رأيت المطر يتحادر على لحيتي فطرنا يومنا ذلك ومن الغد ومن بعد الغد والذي يليه حتى الجمعة الاخرى فقام ذلك اعرابي أو قال غيره فقال يا رسول الله هدم البناء وغرق المال فادع الله لنا فرفع يديه فقال اللهم حو الينا ولا علينا فابشر بيديه الى ناحية من السحاب الا انقرجت وصارت المدينة مثل الجوبة وسال الوادي قناة شهرا ولم يحثي احدا من ناحية الا حدث بالجدود ش مطابقة للترجمة في قوله فرفع يديه لانه انما رفعهما لكونه استسقى فيبركته وبركة دعائه انزل الله المطر حتى سال الوادي قناة شهرا ذكر رجاله وهم خمسة والاوزاعي اسمه عبد الرحمن بن عمرو ونسبته الى الاوزاع وهى من قبائل شتى وقال ابن الاثير نسبته الى الاوزاع بطن من ذى الكلاع من اليمن وقيل نسبته الى الاوزاع قرية بدمشق ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنقنة في موضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وفيه احاد الرواية مذكور بكنيته ونسبته وفيه ان شيخه مدني واثان بعده دمشقيان والذي بعدهما مدني ايضا ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره أخرجه البخاري ايضا في الاستسقاء عن الحسن بن بشر وفي الاستيذان عن محمد بن مقاتل وأخرجه مسلم في الصلاة عن داود بن رشيد وأخرجه النسائي فيه عن حمود بن خالد كلاهما عن الوليد بن ذكر معناه قوله سنة بفتح السين اى شدة وجهه من الجدوبة وهو من قوله ولقد اخذنا آل فرعون بالسنين واصل السنة سنهة بوزن جهة فحذفت لامها ونقلت حركتها الى الزون فبقيت سنة لانها من سنهت النخل وتسنت اذا اتى عليها السنون وقيل ان اصلها سنة بالواو فحذفت كما حذفت الهاء لقولهم تسنت عنده اذا لقت عنده سنة فلهذا يقال على الوجهين استأجرته مسانهة ومساناة واما السنة التي هي اول النوم فكسر السين واصله وسن لانه من الوسن بفتحين يقال وسن يوسن كعلم يعلم سنة فحذفت الواو وعوضت منها الهاء كما في عدة قوله على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى على زمنه قوله فينا قدام الكلام فيه في الباب الذي قبله قوله قام اعرابي الاعرابي نسبة الى الاعراب لانه لا واحد له وليس هو جمعا لعرب واما الاعراب سكان البادية خاصة والعرب جيل

من الناس والنسبة اليه عربي بين الروبة وهم أهل الامصار وقال ابن الاثير الاعراب ساكنوا
 البادية من العرب الذين لا يقيمون في الامصار ولا يدخلونها الا حاجة والعرب اسم لهذا الجبل المعروف
 من الناس ولا واحد له من لفظه وسواء اقام بالبادية او المدن والنسبة اليها اعرابي وعربي قوله هناك
 المال المراد بالمال هنا وما بعده الحيوان كذا فسر في حديث الموطأ ومعنى هلك المال يعني الحيوان هلك
 اذ لم تجد ما تريحى قوله والعيال قال الجوهرى عيال الرجل من يعوله وواحد العيال عيل والجمع عيال مثل
 جيدو جيايد وجيايد وعمال الرجل اى كثر عياله فهو معيل وامرأة معيلة قال الاخفش اى صار ذا عيال
 وذكر الجوهرى هذه المادة في عيل في الباء آخر الحروف وذكره ابن الاثير في عول في الواو ثم قال يقال
 عال الرجل عياله يعولهم اذا قام بما يحتاجون اليه من قوت وكسوة وغيرهما وقال الكسائي يقال عال
 الرجل يعول اذا كثر عياله واللغة الجيدة أعال يعيل قوله قرعة بالقاف والزاى والعين الممثلة المفتوحات
 وهى القطعة من السحاب وفي المحكم القرع قطع من السحاب رفاق كأنما ظل اذا مرت من تحت السحاب
 الكثيرة قال ابو عبيدة واكثر ما يكون ذلك في الخريف وقال يعقوب عن الباهلي يقال ما
 على السماء قرعة اى شئ من غيم وفي تهذيب الازهرى كل شئ متفرق فهو قرع قوله حتى ثار السحاب
 بالثاء المثلثة اى هاج يقال ثار الشئ ثورا اذا ارتفع وانتشر قوله كأنما الجبال اى لكثرتها واطبقها
 وجه السماء قوله يتحادر اى يزل ويقطر وهو يتفاعل من الحدور وهو ضد الصمود ويقال حذر
 في قراءته اذا امرع وكذلك في أذانه وهو تعدى ولا يتعدى واصل باب التفاعل للشاركة بين قوم وهما
 ليس كذلك لان تفاعل قد يحى بمعنى فعل مثل تواتيت اى وبيت وهذا كذلك ومعناه يحذر قوله فطرنا يومنا
 ذلك بضم الميم وكسر الطاء معناه حصل لنا المطر يقال مطرت السماء تمطر ومطرهم تمطرهم مطرا
 وامطرهم امطرتهم بالطر وامطرهم الله بالعذاب خاصة ذكره ابن سيدة وقال الفراء قطرت
 السماء واقطرت مثل مطرت السماء وامطرت وفي الجامع مطرت السماء تمطر مطرا فالطر بالسكون
 المصدر والمطر بالحركة الاسم وفيه لغة اخرى مطرت تمطر مطرا وكذا امطرت السماء تمطر وفي الصحاح
 مطرت السماء وامطرها الله وناس يقولون مطرت السماء وامطرت بمعنى قوله يومنا منصوب على الظرفية
 بمعنى في يومنا ذلك قوله ومن الغد كلمة من اما بمعنى في اى في الغد واما تبعضية قوله حتى الجمعة
 الاخرى مثل اكلت السمكة حتى رأسها في جواز الحركات الثلاث في مدخولها اما النصب فعلى ان
 حتى عاطفة على المنصوب قبله واما الرفع فعلى ان مدخولها مبتدأ وخبره محذوف واما الجر فعلى
 ان حتى جارة قوله حوالينا بفتح اللام وفي مسلم حوالنا وكلاهما صحيح يقال قعدوا حوله وحواله
 وحواليه اى مطيقين به من جوابه وهو ظرف متعلق بمحذوف تقديره اللهم انزل أو امطر حوالينا
 ولا تنزل علينا فان قلت اذا مطرت حول المدينة فالطريق بمنفعة فاذا لم يزل شكواهم قلت اراد
 بحوالينا الاكام والضراب وشبههما كافي الحديث فبقى الطريق على هذا مسلوكة كاسألو اقول
 ولا علينا ولا تمطر علينا اراد به الابنية قوله الا انفرجت اى الا انكشفت وقال ابن القاسم معناه تدورت
 كابدور جيب القميص وقال ابن وهب معناه انقطعت عن المدينة كما ينقطع الثوب وقال ابن شيبان خرجت
 عن المدينة كما يخرج الجيب عن الثوب قوله مثل الجوبة بفتح الجيم وسكون الواو وفتح الباء الواحدة
 قال الداودى اى صارت مستديرة كالجوز المستدير واحاطت بها المياه ومنه قوله تعالى (وجنات
 كالجواب) وقال ابن التين هذا عندي وهم لان اشتقاق الجابية من جبا العين بكسر الجيم مقصور
 وهو ما جمع فيها من الماء فيكون اسم الفعلة مندجوة وانما هو من باب جاب يحوب اذا قطع من قوله تعالى

(جاءوا الصخر بالواد) فالعين منه واو فيكون الفعل منه جوبة كما في الحديث وقال الجوهرى الجوبة
الفرجة من السحاب والجبال وقال ابن فارس الجوبة كالفائظ من الارض وقال الخطابي هي الترس
وفي حديث آخر فبقيت المدينة كالترس وقال والجوبة ايضا الوهدة المنقطعة عما علا عن الارض وجاء
في حديث آخر مثل الاكليل اى دار بها السحاب قوله وادى قناة بفتح القاف وتخفيف النون وهو علم
لبقعة غير منصرف مرفوع لانه بدل عن الوادى والوادى مرفوع لانه فاعل سال والقناة اسم واد
من اودية المدينة قال الكرماني وفي بعض الروايات قناة بالنصب والتثوين فهو بمعنى البئر الحفور
اى سال الوادى مثل القناة وفي بعض الروايات قناة بالجر باضافة الوادى اليها قوله بالجودة بفتح
الجيم وسكون الواو وفي آخره دال مهملة وهو المطر الغزير الواسع يقال جادهم المطر بجودهم جودا
ذكر ما يستفاد منه في معجزة ظاهرة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم في اجابة دعائه متصلا به
في الدعاء فانه لم يسأل رفع المطر من اصله بل سأل دفع ضرره وكشفه عن البيوت والمرافق والطرق
بحيث لا يتضرر به ساكن ولا ابن سيل وسأل بقاءه في مواضع الحاجة بحيث يبقى نفعه وخصبه في
بطون الاودية ونحوها وفيه استحباب طلب انقطاع المطر عن المنارل اذا كثرت وتضرروا به
وفيه رفع اليدين في الخطبة واختلاف العلماء في رفع اليدين عند الدعاء فكرهه مالك في رواية
واجازه غيره في كل الدعاء وبعض العلماء جوزوه في الاستسقاء فقط وقال جماعة من العلماء السنة في دعاء
رفع البلاء ان يرفع يديه ويجعل ظهرهما الى السماء وفي دعاء سؤال شئ وتحصيله يجعل يطنهما الى
السماء وعن مالك بن يسار ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا سألت الله فاسأله بطون
اكفكم ولا تسأله بظهورها وقال سلى الله تعالى عليه وسلم فيما رواه سلمان الفارسي من عند
الترمذى محسنا ان الله حي كريم يستحي ان يرفع الرجل اليه يديه ان يردهما صفرا قال الترمذى
رواه بعضهم فلم يرفعه وعن ابى يوسف ان شاء رفع يديه في الدعاء وان شاء أشار باصبعيه وفي المحيط
باصبعه السبابة وفي التجريد من يده اليمنى وقال ابن بطلال رفع اليدين في الخطبة في معنى الضراعة
الى الجليل والتذلل له وقال الزهري رفع الايدي يوم الجمعة محدث وقال ابن سيرين اول من رفع يديه
في الجمعة عبيد الله بن عبد الله بن مهران وفيه الاستسقاء بالدعاء بدون صلاة وهو مذهب ابى حنيفة
رضى الله تعالى عنه وبه احتج على ذلك وفيه قيام الواحد بأمر العامة وفيه اتمام الخطبة في المطر
وفيه قال ابن شعبان في قوله الا انفرجت خرجت عن المدينة كما يخرج الجيب عن الثوب
وقال ابن التين فيه دليل على ان من اودع ودعة فجعلها في جيب قيصره انه يضمن قال وقيل لا
يضمن قال والاول احوط لهذا الحديث ص باب الانصتات يوم الجمعة والامام
يخطب واذا قال لصاحبه انصت فقد لقا ش اى هذا باب في بيان حكم الانصتات يوم
الجمعة في حالة خطبة الامام قوله والامام يخطب جملة حاله ذكرها للاشعار بأن الانصتات قبل
شروع الإمام فيها لا يجب خلافا لقوم في ذلك ولكن الاولى الانصتات من وقت خروج الامام
قوله واذا قال لصاحبه انصت فقد لقا من جملة الترجمة وهو لفظ حديث الساب في بعض طرقه
وهي رواية النسائي عن قتيبة عن الليث عن عقيل عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا قال الرجل لصاحبه يوم الجمعة والامام يخطب انصت
فقد لقا وبهذا السند روى الترمذى عن قتيبة عن الليث الى آخره ولفظه من قال يوم الجمعة والامام
يخطب انصت فقد لقا قوله لصاحبه المراد به جليسه وقيل الذي يخاطبه بذلك مطلقا وانما

اطلق عليه صاحب باعتبار انه صاحبه في الخطاب أو الجلوس قى له انصت امر من انصت ينصت انصاتا
وقال ابو المعاني في المنتهى نصت ينصت اذا سكنت وانصت لغتان اى استمع يقال انصتته وانصت
له وينشد اذا قالت حذام فانصتوها * و يروى فصدقوها وفي الحكم انصت اعلى والنصته الاسم
من الانصات وفي الجامع والرجل ناصت ومنصت وفي الجمل والمغرب الانصات السكوت للاستماع
وانشد الراغب في المجالس السمع للعين والانصات الاذن * وقدمر عن قريب باب الاستماع الى
الخطبة وقد ذكرنا هناك ان الاستماع هو الاصغاء ويعلم الفرق بين الاستماع والانصات مما ذكرنا الآن
فلذلك ذكر البخارى ترجمة للاستماع وترجمة للانصات قوله فقد لغا لغو واللغاء السقط وما لا يعتد به من
كلام وغيره ولا يحصل منه على فائدة ولا تنفع واللغو في الايمان لا والله وبلى والله وقبل معناه الاثم ولغافى
القول بلغو وبلغى لغوا ولغافا وبلغا اخطأ ولغا بلغوا لغو تنكلم ذكره ابن سيدة وفي الجامع اللغو
الباطل تقول لغيت الغى لغيا ولغى بمعنى ولما الطائر يلفو لغوا اذا صوت وفي التهذيب لغوت اللغو
والغى ولغى ثلاث لغات واللغو كل ما لا يجوز وقال الاخفش اللغو الساقط من القول وقيل
الميل عن الصواب وقال النضر بن شميل معنى لغوت خبت من الاجر وقيل بطلت فضيلة جمعك
وقيل صارت جمعك ظهرا وقيل تكلمت بما لا ينبغي ص وقال سلمان رضى الله تعالى عنه
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ينصت اذا تكلم الامام ش هذا التعليق قطعة من حديث
سلمان الذى أخرجه في باب الدهن للجمعة وفي باب لا يفرق بين اثنين يوم الجمعة ص حدثنا
يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة رضى الله
تعالى عنه اخبره ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا قلت لصاحبك يوم الجمعة انصت والامام يحط ب
فقد لغوت ش مطابقة للترجمة ظاهرة ورجاله قد تكرروا كرههم وعقيل بضم العين هو ابن
خالد الايلي وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري وأخرجه مسلم في الصلاة عن قتيبة ومحمد بن ربح
كلاهما عن الليث عنه به وعن عبد الملك بن شعيب بن الليث بن سعد عن أبيه عن جده عن عقيل عن الزهري
ورواه ابو داود عن القعنبى عن مالك عن ابن شهاب عن سعيد عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قال اذا قلت لصاحبك انصت والامام يحط ب فقد لغوت واخرجه الترمذى
عن قتيبة عن الليث عن عقيل عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قال من قال يوم الجمعة والامام يحط ب انصت فقد لغا واخرجه النسائي ايضا عن قتيبة
عن الليث الى آخره وقد ذكرناه في اول الباب واخرجه ابن ماجه عن ابى بكر بن ابى شيبة عن شعبة بن سوار
عن محمد بن عبد الرحمن بن ابى ذئب عن الزهري عن سعيد بن المسيب ص ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قال اذا قلت لصاحبك انصت يوم الجمعة والامام يحط ب فقد لغوت ولما روى الترمذى
حديثه قال وفي الباب عن ابن ابى اوفى وجابر بن عبد الله اما حديث ابن ابى اوفى فرواه ابن ابى
شبة في مصنفه من رواية ابراهيم بن السكسكى قال سمعت ابن ابى اوفى قال ثلاث من سلم منهن
غفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى من ان يحدث حديثا يعنى اذى أو ان يتكلم أو ان يقول صه وزجالة
ثقات وهذا وان كان موقوفا فقله لا يقال من قبل الراى حكمه الرفع ص واما حديث جابر فرواه
ابن ابى شيبة في مصنفه والبرار وابو يعلى في مسندهما من رواية مجاهد بن سعيد عن عامر عن جابر قال قال
سعد لرجل يوم الجمعة لا صلاة لك قال فذكر ذلك الرجل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله
ان سعدا قال لا صلاة لك فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يسعد قال انه كان يتكلم وانت تحط ب

قال صدق سعد اللفظ لابن أبي شيبة وقال أبو يعلى والبرار سمعت سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه ومجالد ضعفه الجمهور قلت وفي الباب من ابن عباس وأبي ذر وأبي الدرداء وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمرو وعلي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنهم ؎ أما حديث ابن عباس فرواه أحد والبرار في مسنديهما والطبراني في الكبير من رواية مجالد عن عامر عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من تكلم يوم الجمعة والامام يخطب فهو كالخمار يحمل استفارا والذي يقول له انصت ليس له جمعة ؎ وأما حديث أبي ذر وأبي الدرداء فرواهما الطبراني من رواية أنس بن عياض عن شريك عن عطاء بن يسار عن أبي الدرداء وأبي ذر قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الجمعة على المنبر سورة ففهر أبو الدرداء أبي بن كعب فقال متى انزلت هذه السورة فاني لم أسمعها الا الآن فأشار اليه ان اسكت فلما انصرفوا قال أبي ليس لك من صلاتك الا ما لغوت فأخبر أبو الدرداء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بما قال أبي فقال صدق أبي ؎ وأما حديث عبد الله بن مسعود فرواه ابن أبي شيبة في المصنف والطبراني في الكبير من رواية الركين بن الربيع عن أبيه عن عبد الله قال كفي لغوا اذا صعد الامام المنبر ان تقول لصاحبك انصت ورجاله ثقات فهو في حكم المرفوع لانه لا يقال من قبل الرأي ؎ وأما حديث عبد الله بن عمرو فأخرجه أبو داود وحديث مسدد وأبو كامل فالاحدثا يزيد عن حبيب المعلم عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يحضر الجمعة ثلاثة نفر رجل حضرها يلغو فهو حظه منها ورجل حضرها يدعو فهو رجل دعا الله عز وجل ان شاء اعطاه وان شاء منعه ورجل حضرها بانصت وسكوت ولم يخط رقبة مسلم ولم يؤذ احدا فهي كفارة الى الجمعة التي تليها وزيادة ثلاثة ايام وذلك بأن الله تعالى يقول من جاء بالحسنة فله عشر امثالها ؎ وأما حديث علي فأخرجه أحد مرفوعا ومن قال صه فقد تكلم ومن تكلم فلا جمعة له قوله لصاحبك المراد منه الجليس كما ذكرنا قوله والامام يخطب جملة حاله قوله فقد لغوت قد مر تفسيره قال الكرماني وفي بعض الروايات لغيت وظاهر القرآن يقتضي هذه اللغة قال الله تعالى والغوا فيه وهذا من الغي يلغى اذ لو كان من لغا يلغو لقال والغوا بضم الغين ؎ وما يستفاد منه ؎ ان فيه النهي عن جميع الكلام حال الخطبة ونبه بهذا على ما سواه لانه اذا قال انصت وهو في الاصل امر بمعروف وسماه لغوا فغيره اولى قيل ذلك لان الخطبة اقيمت مقام الركعتين فكما لا يجوز التكلم في المنوب لا يجوز في النائب وقد استقصينا الكلام فيه في باب الاستماع الى الخطبة وقال النووي وقوله والام يخطب دليل على ان وجوب الانصات والنهي عن الكلام انما هو في حال الخطبة وهذا مذهبا ومذهب مالك والجمهور وقال ابو حنيفة يجب الانصات بخروج الامام قلت اخرجه ابن شيبة في مصنفه عن علي وابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم انهم كانوا يكرهون الصلاة والكلام بعد خروج الامام ؎ ص باب الساعات التي في يوم الجمعة ش ؎

اي هذا باب في بيان الساعة التي الدعوة فيها مستجابة في يوم الجمعة ؎ ص حديثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن أبي الزناد عن الاعرج عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر يوم الجمعة فقال فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم صالح وهو قائم يصلي يسأل الله تعالى شيئا الا اعطاه اياه وأشار بيده يقللها ش ؎ مطابقتها للترجمة من حيث ان المذكور فيه ذكر الساعة التي في يوم الجمعة ففي كل من الحديث والترجمة الساعة مبهمه وقديمت في احاديث اخرى كما نذكره

ان شاء الله تعالى * وزجالة قد تكرر ذكرهم وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان
والاخرج هو عبد الرحمن بن هرمز واخرجه مسلم ايضا في الجمعة عن يحيى بن يحيى وقتيبة
واخرجه النسائي فيه ايضا عن قتيبة وفي اليوم والليلة عن محمد بن مسلمة عن ابن القاسم عن مالك به
وروى هذا الحديث عن ابي هريرة ابن عيسى وابو موسى ومحمد بن سيرين وابو سلمة بن
عبد الرحمن وهمام ومحمد بن زياد وابو سعيد المقبري وسعيد بن المسيب وعطاء بن ابي رباح وابو رافع
وابو الاحوص وابو بردة ومجاهد ويعقوب بن عبد الرحمن * اما طريق ابن عباس فاخرجه النسائي
في اليوم والليلة واما طريق ابي موسى فذكرها الدار قطني في علة واما طريق ابن سيرين
فاخرجه البخاري في الطلاق على ماسأني ان شاء الله تعالى واما طريق ابي سلمة فاخرجه ابو داود
حدثنا القعنبي عن مالك عن يزيد بن عبد الله بن الهاد عن محمد بن ابراهيم عن ابي سلمة بن عبد
الرحمن عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة
الحديث بطوله وفيه وفيها ساعة لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلي يسأل الله حاجة الا عطاء اياها
واخرجه الترمذي حدثنا اسحق بن موسى الانصاري حدثنا عن حدثنا مالك بن انس الى آخره نحوه
واخرجه النسائي حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا بكر وهو ابن مضر عن ابن الهاد عن محمد بن
ابراهيم عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة قال آتت الطور فوجدت فيه كعبا الحديث
بطوله وفيه وفيها ساعة لا يصادفها عبد مؤمن وهو في الصلاة يسأل الله تعالى شيئا الا عطاء اياه
واما طريق همام فاخرجه مسلم واما طريق محمد بن زياد فاخرجه مسلم ايضا واما طريق ابي
سعيد المقبري فاخرجه النسائي في اليوم والليلة واما طريق سعيد بن المسيب فاخرجه النسائي ايضا
في اليوم والليلة واما طريق عطاء بن ابي رباح فاخرجه الدار قطني وقال هو موقوف ومن رفعه
فقد وهم واما طريق ابي رافع فذكرها الدار قطني في علة واما طريق ابي الاحوص فاخرجه الدار قطني
ايضا وقال الاشبه عن ابن مسعود واما طريق ابي بردة ومجاهد فذكرها الدار قطني ايضا
واما طريق عبد الرحمن بن يعقوب فذكرها ابو عمر بن عبد البر وصححها قوله لا يوافقها اي لا يصادفها
وهذه اللفظة اعم من ان يقصد اليها او يتفق له وقوع الدماء فيها قوله مسلم وفي رواية النسائي
مؤمن قوله وهو قائم جلة اسمية وقعت حالا وقال الكرماني قوله وهو قائم مفهومه انه لو لم يكن
قائما لا يكون له هذا الحكم ثم اجاب بأن شرط مفهوم المخالفة ان لا يخرج الكلام مخرج الغالب وهما
ورد بناء على ان الغالب في المصلي ان يكون قائما فلا اعتبار لهذا المفهوم قوله يصلي جلة فعلية
حالية وقوله يسأل الله ايضا جلة حالية من الاحوال المترادفة او المتداخلة وقال بعضهم وهو قائم
يصلي يسأل الله صفات مسلم قلت لا يصح ذلك لان لفظ مسلم ولفظ صالح صفتان لغيد والصفة
والموصوف في حكم شيء واحد والنكرة اذا اتصفت تكون حكمها حكم المعرفة فلا يجوز وقوع
الجل بعدها صفاتها لان الجمل لا تقع صفة للمعرفة بل اذا وقعت بعدها يكون حالا كما هو المقرر
في موضعه والعجب منه انه قال ويحتمل ان يكون يصلي حالا فلا وجه لذكر الاحتمال لكونه حالا
محققا قوله قائم يصلي يحتمل الحقيقة اعني حقيقة القيام ويحتمل الدعاء ويحتمل الانتظار
ويحتمل المواظبة على الشيء لا الوقوف من قوله تعالى فادمت عليه قائما يعني مواظبا وقال النووي
قال بعضهم معنى يصلي يدعو ومعنى قائم ملازم ومواظب وانما ذكر هذه الاحتمالات لئلا يرد الاشكال
باصح الاحاديث الواردة في تعيين الساعة المذكورة وهما حديثان احدهما من جلوس الخطيب على

المنبر الى انصرافه من الصلاة والاخر من بعد العصر الى غروب الشمس في الاول حال الخطبة
 كله وليست صلاة حقيقة وفي الثاني ليست ساعة صلاة الا ترى ان اباهريرة رضى الله تعالى عنه لما روى
 حديثه المذكور قال فلقيت عبد الله بن سلام فذكرت له هذا الحديث فقال انا أعلم تلك الساعة فقلت
 اخبرني بها ولا تضن بهاعلى قال هي بعد العصر الى ان تغرب الشمس قلت وكيف يكون بعد
 العصر وقد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يوافقها عبد مسلم وهو يصلي وتلك الساعة
 لا يصلي فيها قال عبد الله بن سلام اليس قد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من
 جلس مجلسا ينتظر الصلاة فهو في صلاة قلت بلى قال فهو ذلك انتهى فهذا دل على ان المراد من
 الصلاة الدماء ومن القيام الملازمة والمواظبة لاحقيقة القيام ولهذا سقط قوله قائم من رواية ابى
 مصعب وابن ابى اويس ومطرف والنيسبى وقتيبة واثبتا الباقر قال ابو عمرو هذه زيادة مخفوفة عن ابى
 الزناد من رواية مالك وورقاء وغيرهما عنه وكان محمد بن وضاح يأمر بحذف هذه الزيادة من الحديث لاجل
 انه كان يستشكل بالاشكال الذي ذكرناه ولكن الجواب ما ذكرناه قوله شيئا اى بما يليق ان يدعو
 به المسلم ويسأل الله وفي رواية عند البخارى في الطلاق يسأل الله خيرا وفي رواية لمسلم كذلك وفي رواية
 ابن ماجه ما لم يسأل حراما وعند احمد في حديث سعد بن عباد ما لم يسأل اثما او قطعة رحم فان قلت
 قطعة رحم من جملة الاثم قلت هو من عطف الخاص على العام للاهتمام به قوله وأشار بيده اى
 اى وأشار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيده وكذا هو في رواية ابى مصعب عن مالك قوله
 بقلها جملة وقعت حالا وهو من التقليل خلاف التكثير يريد ان الساعة لحظة خفيفة وفي رواية لمسلم
 زهدها وهو معناه وفي لفظ وهو ساعة خفيفة ولطيراني في الاوسط في حديث انس وهي قدر هذا
 يعنى قبضة * ثم بقى الكلام ههنا في بيان الساعة المذكورة وبيان ما فيها من الاقوال وهو مشتمل على
 وجوه * الاول في حقيقة الساعة وهي اسم جزء مخصوص من الزمان ويرد على انحاء * احدها
 بطلاق على جزء من اربعة وعشرين جزءا وهي مجموع اليوم واليلة وتارة تطلق مجازا على جزء ما
 غير مقدر من الزمان فلا تحقق وتارة تطلق على الوقت الحاضر ولا رباب النجوم والهندسة وضع آخر
 وذلك انهم يسمون كل نهار وكل ليلة باثنى عشر قسما سواء كان النهار طويلا او قصيرا وكذلك الليل
 ويسمون كل ساعة من هذه الاقسام ساعة فعلى هذا تكون الساعة تارة طويلة وتارة قصيرة على
 قدر النهار في طوله وقصره ويسمون هذه الساعات المعوجة وتلك الاول مستقيمة * الثاني ان في
 هذه الساعة اخلافا هل هي باقية او رفعت فرغم قوم انها رفعت حكاه ابو عمر بن عبد البر وزينه
 وقال عياض رده السلف على قلته واحتج ابو عمر فيه بما رواه عبد الرزاق عن ابن جريج عن داود
 ابن ابى عاصم عن عبد الله بن يحنس مولى معاوية قال قلت لابي هريرة زعموا ان الساعة التي في يوم الجمعة
 قدر رفعت قال كذب من قال ذلك قلت فهي باقية في كل جمعة استقبلها قال نعم اسناده قوى قال ابو عمر
 على هذا تواترت الاخبار وفي صحيح الحاكم من حديث ابى سلمة قلت يا ابا سعيد ان اباهريرة حدثنا
 عن الساعة التي في يوم الجمعة هل عندك فيها علم فقال سألتنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عنها فقال
 اى كنت اعلمها ثم انسيها كما انسيت ليلة القدر ثم قال صحيح وخرجه ابن خزيمة ايضا في صحيحه وفي
 كتاب ابن زنجويه عن محمد بن كعب القرظي ان كلاما بعد العصر في مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم فقال رجل من الصحابة اللهم اقبله فات فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لقد وافق هذا الساعة التي

اذا دعي استجب **الثلث** في انما لما ثبت انما باقية هل هي في كل جمعة او في جمعة واحدة من كل سنة
 قال كعب الاحبار في كل سنة يوم فقال ابو هريرة بلى في كل جمعة قال فقرأ كعب التوراة فقال صدق
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رواه ابو داود والنسائي والترمذي فرجع كعب اليه **الوجه**
 الرابع في بيان وقتها وهو على احوال قليل هي مختفية في جميع اليوم كليلة القدر قاله ابن قدامة
 وحكاه القاضي عياض وغيره ونقله ابن الصباغ عن كعب الاحبار **والحكمة** في اخفائها الخ
 والاجتهاد في طلبها في كل اليوم كما اخفى اوليائه في خلقه نحسبنا لظن بالصالحين **وقيل** انها تنقل
 في يوم الجمعة ولا تلزم ساعة معينة لا ظاهرة ولا مخفية قال الفزالي هذا شبه الاقوال وحزمه ابن عساكر
 وغيره وقال المحب الطبري انه هو الاظهر **وقيل** اذا اذن المؤذن لصلاة الغداة ذكره ابن ابي شيبة
وقيل من طلوع الفجر الى طلوع الشمس رواه ابن عساكر من طريق ابي جعفر الرازي عن ليث بن ابي
 سليم عن مجاهد عن ابي هريرة قوله **وقيل** مثله وزاد من العصر الى الغروب رواه سعيد بن منصور عن
 خلف بن خليفة عن ليث بن ابي سليم عن مجاهد عن ابي هريرة وتابعه فضيل بن عياض عن ليث عن ابي
 المنذر **وقيل** مثله وزاد ما بين ان ينزل الامام من المنبر الى ان يكبر رواه جبير بن نجوبة في الترغيب له من
 طريق عطاء بن قرة عن عبد الله بن سمرة عن ابي هريرة قال التمسوا الساعة التي يجاب فيها الدعاء يوم الجمعة
 في هذه الاوقات الثلاثة فذكرها **وقيل** انها اول ساعة بعد طلوع الشمس حكاها المحب الطبري **وقيل**
 عند طلوع الشمس حكاها الفزالي في الاحياء **وقيل** في آخر الساعة الثالثة من النهار لما رواه احمد بن
 طريق علي بن ابي طلحة عن ابي هريرة مرفوعا يوم الجمعة فيه طيبة آدم وفي آخره ثلاث ساعات
 منه ساعة من دعا الله تعالى فيها استجيب له وفي اسناده فرح بن فضالة وهو ضعيف وعلى لم يسمع من ابي
 هريرة **وقيل** من الزوال الى ان يصير الظل نصف ذراع حكاها المحب الطبري في الاحكام **وقيل** مثله لكن قال
 الى ان يصير الظل ذراعا حكاها عياض والقرطبي والنووي **وقيل** بعد زوال الشمس بشرا الى ذراع رواه
 ابن المنذر وابن عبد البر باسناد قوي الى الحارث بن يزيد الحضرمي عن عبد الرحمن بن حنبل عن ابي
 ذر ان امرأته سألت عنها فقال ذلك **وقيل** اذا زالت الشمس حكاها ابن المنذر عن ابي العالقة يروي ابن سعد
 في الطبقات عن عبيد الله بن نوفل نحوه وروي ابن عساكر من طريق سعيد بن ابي هريرة عن قتادة قال
 كانوا يرون الساعة المستجاب فيها الدعاء اذا زالت الشمس **وقيل** اذا اذن المؤذن لصلاة الجمعة رواه
 ابن المنذر عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت يوم الجمعة مثل يوم عرفة تفتح فيه ابواب السماء وفيه
 ساعة لا يسأل الله فيها العبد شيئا الا اعطاه قيل أية ساعة قالت اذا اذن المؤذن لصلاة الجمعة والفرق
 بينه وبين القول الذي قبله من حيث ان الاذان قد يتأخر عن الزوال **وقيل** من الزوال الى ان يدخل الرجل
 في الصلاة ذكره ابن المنذر عن ابي السوار العدوي وحكاها ابن الصباغ بلفظ الى ان يدخل الامام **وقيل**
وقيل من الزوال الى خروج الامام حكاها القاضي ابو الطيب الطبري **وقيل** من الزوال الى غروب الشمس
 حكى عن الحسن ونقله صاحب التوضيح **وقيل** ما بين خروج الامام الى ان تمام الصلاة رواه ابن المنذر
 عن الحسن **وقيل** عند خروج الامام روى ذلك عن الحسن **وقيل** ما بين خروج الامام الى
 ان تقضى الصلاة رواه ابن جرير من طريق اسماعيل بن سالم عن الشعبي قوله من طريق معاوية
 بن قرة عن ابي بردة بن ابي موسى قوله وفيه ان ابن عمر استصوب ذلك **وقيل** ما بين ان يحزم
 البيع الى ان يحل رواه سعيد بن منصور وابن المنذر عن الشعبي قوله **وقيل** ما بين الاذان

الى انقضاء الصلاة رواه حديد بن زنجويه عن ابن عباس وحكاه البغوي في شرح السنة عنه * وقيل
ما بين ان يجلس الامام على المنبر الى ان تقضى الصلاة رواه مسلم وابوداود من طريق مخزومة بن بكير عن أبيه
عن ابي بردة بن ابي موسى ان ابن عمر سأله عما سمع من أبيه في ساعة الجمعة فقال سمعت ابي يقول سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره ويحتمل ان يكون هذا والقولان اللذان قبله متحدة * وقيل
عند التأذين وعند تكبير الامام وعند الاقامة رواه حديد بن زنجويه من طريق سليم بن
عامر عن عوف بن مالك الاشجعي الصحابي رضي الله تعالى عنه * وقيل مثله لكن قال اذا اذن واذا رقي
المبرور اذا اقيمت الصلاة رواه ابن ابي شيبة وابن المنذر عن ابي امامة الصحابي قوله * وقيل من حين
يفتح الامام الخطبة حتى يفرغها رواه ابن عبد البر من طريق محمد بن عبد الرحمن عن أبيه عن ابن عمر
مرفوعا واسناده ضعيف * وقيل اذا بلغ الخطيب المنبر واخذ في الخطبة حكاه الغزالي في الاحياء
* وقيل عند الجلوس بين الخطبتين حكاه الطبري عن بعض شراح المصاييح * وقيل عند نزول الامام
عن المنبر رواه ابن ابي شيبة وحديد بن زنجويه وابن جرير وابن المنذر باسناد صحيح الى ابي اسحق
عن ابي بردة قوله * وقيل حين تقام الصلاة حتى يقوم الامام في مقامه حكاه ابن المنذر عن الحسن
ايضا ورواه الطبراني من حديث ميمونة بنت سعد نحوه مرفوعا باسناد ضعيف * وقيل من اقامة
الصلاة الى تمام الصلاة رواه الترمذي وابن ماجه من طريق كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف
عن أبيه عن جده مرفوعا وفيه قالوا آية ساعة يا رسول الله قال حين تقام الصلاة الى
الانصراف منها ورواه البيهقي في شعب الايمان من هذا الوجه بلفظ ما بين ان يتزل الامام من المنبر
الى ان تقضى الصلاة ورواه ابن ابي شيبة من طريق مغيرة عن واصل الاحدب عن ابي بردة
قوله واسناده قوى وفيه ان ابن عمر استحسن ذلك منه وبرك عليه ومسح على رأسه ورواه
ابن جرير وسعيد بن منصور عن ابن سيرين نحوه * وقيل هي الساعة التي كان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم يصلي فيها الجمعة ورواه ابن عساكر باسناد صحيح عن ابن سيرين * وقيل من صلاة العصر الى غروب
الشمس رواه ابن جرير من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس موقوفا ومن طريق صفوان بن سليم
عن ابي سلمة عن ابي سعيد مرفوعا بلفظ فالتسوها بعد العصر ورواه الترمذي من طريق موسى بن
وردان عن انس مرفوعا بلفظ بعد العصر الى غيوبة الشمس واسناده ضعيف * وقيل في صلاة
العصر رواه عبد الرزاق عن عمر بن ابي ذر عن يحيى بن اسحق بن ابي طلحة عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم مرسل * وقيل بعد العصر الى آخر وقت الاختيار حكاه الغزالي في الاحياء * وقيل
بعد العصر مطلقا رواه احمد من طريق محمد بن سلمة الانصاري عن ابي سلمة عن ابي هريرة
وابي سعيد مرفوعا بلفظ وهي بعد العصر ورواه ابن المنذر عن مجاهد مثله * وقيل من حين تصفر
الشمس الى ان تغيب رواه عبد الرزاق عن ابن جرير عن اسماعيل بن كيسان عن طاوس
قوله * وقيل آخر ساعة بعد العصر رواه ابوداود من حديث جابر مرفوعا ولفظه يوم الجمعة
ثنتا عشرة يريد ساعة لا يوجد مسلم يسأل الله شيئا الا آتاه الله فالتسوها آخر الساعة يوم الجمعة
واخرجه النسائي والحاكم * وقيل من حين يغيب نصف قرص الشمس الى ان يكامل غروبها رواه
الطبراني في الاوسط والدارقطني في العلل والبيهقي في الشعب وفضائل المواقف من طريق زيد بن
علي بن الحسين بن علي رضي الله تعالى عنهم حديثي مرجانة مرفوعة بلفظ فالتسوها بنت رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم قالت بحديثي فاطمة رضي الله تعالى عنها عن أبيها فذكر الحديث وفيه قلت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم أي ساعة هي قال اذا تدلى نصف الشمس للغروب فكانت فاطمة رضي الله تعالى عنها فهذه أربعون قولاً وكثير من هذه الأقوال يمكن اتحادها مع غيره وقال المحب الطبري اصح الاحاديث فيها حديث ابي موسى واشهر الأقوال فيها قول عبدالله بن سلام وقال البيهقي باسناده الى مسلم انه قال حديث ابي موسى اجود شيء في هذا الباب واصححه وبذلك قال البيهقي وابن العربي وجاعة آخرون وقال القرطبي هو نص في موضع الخلاف فلا يلتفت الى غيره وقال النووي هو الصحيح بل الصواب وحزم في الروضة انه هو الصواب ورجح ايضا بكونه مرفوعاً صريحاً في احد الصحيحين وذهب الآخرون الى ترجيح قول عبدالله بن سلام فحكي الترمذي عن اجدانه قال اكثر الاحاديث على ذلك وقال ابن عبدالبر انه ثابت شيء في هذا الباب قلت حديث ابي موسى اخرجته مسلم من رواية مخزومة بن بكير عن أبيه عن ابي بردة بن ابي موسى الاشعري قال قال لي عبدالله بن عمر اسمعت اباك الحديث وقد ذكرناه ولما روى الترمذي حيث انس وابي هريرة قال وفي الباب عن ابي موسى وابي ذر وسلمان وعبدالله بن سلام وابي امامة وسعد بن عباد فقلت وفيه ايضا عن جابر وعلي ابن ابي طالب وابي سعيد الخدري وفاطمة بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وميمونة بنت سعد فحديث ابي موسى عند مسلم كما ذكرناه وحديث ابي ذر عند

سلمان عند وحديث عبدالله بن سلام عند ابي ماجه وحديث ابي امامة عند ابن ماجه ايضا وحديث سعد بن عباد عند البرار والطبراني وحديث جابر عند ابي داود والنسائي وحديث علي بن ابي طالب عند البرار وحديث ابي سعيد عند احمد وحديث فاطمة عند الطبراني في الاوسط وحديث ميمونة بنت سعد عند الطبراني في الكبير وقال شيخنا شارح الترمذي حديث ابي هريرة اصحها وليس بين حديث ابي هريرة وبين حديث ابي موسى اختلاف ولا تباین وإنما الاختلاف بين حديث ابي موسى وبين الاحاديث الواردة في كونها بعد العصر او آخر ساعة منه فاما ان يفسر الى الجمع او الترجيح فاما الجمع فانه يمكن بأن يفسر الى القول بالانتقال وان لم يقل بالانتقال يكون الامر بالترجيح فلا شك ان الاحاديث الواردة في كونها بعد العصر ارجح لكثرتها واتصالها بالسماع ولهذا لم يختلف في رفعها والاعتضاد بكونه قول اكثر الصحابة فبها أوجه من وجوه الترجيح وفي حديث ابي موسى وجه واحد من وجوه الترجيح وهو كونه في احد الصحيحين دون بقية الاحاديث ولكن عارض كونه في احد الصحيحين امران احدهما انه ليس متصلاً بالسماع بين مخزومة بن بكير وبين أبيه بكير بن عبدالله بن الاشج قال احمد بن حنبل مخزومة ثقة ولم يسمع من أبيه وقال عباس الدوري عن ابن معين مخزومة ضعيف الحديث ليس حديثه بشيء يقولون ان حديثه عن أبيه كتاب والامر الثاني ان اكثر الروايات جعلوه من قول ابي بردة مقطوعاً وانه لم يرفعه غير مخزومة عن أبيه وهذا الحديث مما استدركه الدارقطني على مسلم **باب** اذا نفر الناس عن الامام في صلاة الجمعة فصلاة الامام ومن بقي جائزة شئ **باب** هذا باب ترجمته اذا نفر الناس عن الامام الى آخره يعني خرجوا عن مجلس الامام وذهبوا قوله صلاة الامام كلام اضافي مبتدأ قوله ومن بقي عطف عليه اي وصلاة من بقي من القوم مع الامام قوله جائزة خبر مبتدأ وفي رواية الاصل تاممة وظاهر هذه الترجمة يدل على ان البخاري رحمه الله لا يرى استمرار الجماعة الذين تعقد بهم الجمعة الى تمامها شرطاً في صحة الجمعة

وسجى بيان الاختلاف فيه مفصلا ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا معاوية بن عمرو قال حدثنا زائدة عن حصين عن سالم بن ابى الجعد قال حدثنا جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال بينما نحن نصلى مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قبلت غير تحمل طعاما فالتفتوا اليها حتى مايق مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاثنا عشر رجلا فزلت هذه الآية واذا رأوا تجارة اولهوا انقضوا اليها وتركوك قائما ش **ح** مطابقتها للترجمة من حيث ان الصحابة لما انقضوا حين اقبال العير ولم يبق منهم الاثنا عشر تقسا اتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الجمعة لانه لم ينقل انه اعاد الظهور فدل على الترجمة من هذه الحثية **ح** ذكر رجاله **ح** وهم خمسة **ح** الاول معاوية بن عمرو بن المهلب الازدى البغدady اصله كوفي مات ببغداد فى جادى الاولى سنة اربع عشرة ومائتين **ح** الثانى زائدة بن قدامة ابوالصلت الكوفى **ح** الثالث حصين بضم الحاء وقبح الصاد المهملتين وسكون الياء آخر الحروف وبعدها نون ابن عبد الرحمن الواسطى **ح** الرابع سالم بن ابى الجعد واسم ابى الجعد رافع الكوفى **ح** الخامس جابر بن عبد الله الانصارى **ح** ذكر لطائف اسناده **ح** فيه الحديث بصيغة الجمع فى ثلاثة مواضع وفيه العنقة فى موضعين وفيه القول فى ثلاثة مواضع وفيه ان البخارى روى هنا عن معاوية بن عمرو بلا واسطة وروى فى مواضع عنه بواسطة عبد الله بن السندى ومحمد ابن عبد الرحيم واحد بن ابى رجاء وفيه ان رواه ماين ببغدادى وكوفى وواسطى وقد علم ذلك مما سلف وفيه ان مدار هذا الحديث فى الصحيحين على حصين المذكور لانه تارة يرويه عن سالم ابن ابى الجعد وحده كما هنا وهى رواية اكثر اصحابه وتارة عن ابى سفيان طلحة بن نافع وحده وهى رواية قيس بن الربيع واسرائيل عند ابن مردويه وتارة جمع بينهما عن جابر وهى رواية خالد بن عبد الله عند البخارى فى التفسير وعند مسلم وكذا رواية هشيم عنده ايضا **ح** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ح** اخرجه البخارى ايضا فى البيوع عن طلق بن غنم عن زائدة وعن محمد هو ابن سلام عن محمد بن فضيل وفى التفسير عن حفص بن عمر عن خالد بن عبد الله واخرجه مسلم فى الصلاة عن عثمان بن ابى شبة واسحق بن ابراهيم وعن ابى بكر بن ابى شبة وعن رفاعة ابن الهميم وعن اسماعيل بن سالم واخرجه الترمذى فى التفسير عن احمد بن منيع واخرجه النسائى فيه وفى الصلاة عن عبد الله بن احمد بن عبد الله **ح** ذكر معناه **ح** قوله بينما قدمنا غير مرة ان اصله بين فزيدت عليه الالف والميم واضيف الى الجملة بعده وقوله اذا قبلت جوابه ويروى بينما بدون الميم قوله نحن نصلى ظاهره ان انقضا ضمهم كان بعد دخولهم فى الصلاة والدليل عليه رواية خالد بن عبد الله عند ابى نعيم فى المستخرج بينما نحن مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى الصلاة ولكن وقع عند مسلم ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بخطب وله فى رواية بينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قائم وزاد ابو عوانة فى صحيحه والترمذى والدارقطنى من طريقه بخطب فان قلت كيف التوفيق بين الكلامين قلت قالوا قوله نصلى اى تنتظر الصلاة وهو معنى قوله فى الصلاة فى رواية ابى نعيم فى الخطبة وهو من تسمية الشيء بمقاربه وقال النووى والمراد بالصلاة انتظارها فى حال الخطبة ليوافق رواية مسلم وقال ابن الجوزى معناه حضرنا الصلاة وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب يومئذ قائما وبين هذا فى حديث جابر انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يخطب قائما وقال البيهقى الاشبه ان يكون الصحيح رواية من روى ان ذلك كان فى الخطبة قلت اخراج كلام

جابر الذي رواد البخاري يؤدي الى عدم مطابقته للترجمة لانه وضع الترجمة في تقرير القوم عن الامام وهو في الصلاة وما ذكره يدل على انهم نفروا والامام يخطب قوله غير بكسر العين المهمة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره راء وهي الابل التي تحمل التجارة طعاما كانت او غيره وهي مؤنثة لا واحد لها من لفظها وقال الزمخشري في قوله تعالى (فأذن مؤذنا لهما العير) انها الابل التي عليها الاحمال لانها تعبر اي تذهب وتجيء وقيل هي قافلة الحير ثم كثر حتى قيل لكل قافلة عير كما انها جمع عير بفتح العين والمراد اصحاب العير فعلى هذا اسناد الاقبال الى العير مجاز وفي المحكم والجمع عيرات وعير ونقل عبدالحق في جمعه ان البخاري لم يخرج قوله اذ اقبلت عير تحمل طعاما وليس كذلك فانه ثبت هنا في اوائل البيوع نعم سقط ذلك في التفسير و زاد البخاري في البيوع انها اقبلت من الشام ومثله لمسلم من طريق جرير عن حصين فان قلت لمن كانت العير المذكورة قلت في رواية الطبري من طريق السدي ان الذي قدم بها من الشام هو دحية بن خليفة الكلبي وقال السهيلي ذكر اهل الحديث ان دحية بن خليفة الكلبي قدم من الشام بعير له تحمل طعاما وبر او كان الناس اذ ذاك محتاجين فانقضوا اليها وتركوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية ابن مردويه من طريق الضحاك عن ابن عباس جاءت عير لعبد الرحمن بن عوف فان قلت كيف التوفيق بين الروايتين قلت قيل جمع بين هاتين الروايتين بان التجارة كانت لعبد الرحمن وكان دحية السفير فيها قلت يحتمل ان يكونا مشتركين فصحت نسبتها لكل منهما بهذا الاعتبار قوله فالتفتوا اليها اي الى العير وفي رواية ابن فضيل في البيوع فانقض الناس اي ففرق الناس وهو موافق لنص القرآن فدل هذا على ان المراد من الالتفات الانصراف وبهذا يرد على من جعل الالتفات على ظاهره حيث قال لا يفهم من هذا الانصراف عن الصلاة وقطعها وانما الذي يفهم منه التفاتهم بوجوههم او بقلوبهم ويرد هذا ايضا قوله حتى ما بقي مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا اثنا عشر رجلا فان بقاء اثني عشر منهم يدل على ان الباقيين ما بقوا معه صلى الله تعالى عليه وسلم وقال بعضهم وفي قوله فالتفتوا التفات لان السياق يقتضي ان يقول فالتفتنا وكأن التكتة في عدول جابر عن ذلك انه هو لم يكن ممن التفت قلت ليس فيه التفات لان جابرا رضى الله تعالى عنه كان من الاثني عشر على ما جاء انه قال وانا فيهم فيكون هذا اخبارا عن الذين انفضوا فلا عدول فيه عن الاصل قوله الا اثنا عشر استثناء من الضمير الذي في لفظة بقي الذي يعود الى المصلي فاذا كان كذلك يجوز فيه الرفع والنصب وجاءت الرواية بهما ولا يقال ان الاستثناء مفرغ فيعين الرفع لان اعرابه على حسب العوامل لان ما ذكر يمنع ان يكون مفرغا به وهنا وجه آخر لجواز الرفع والنصب اما الرفع فيكون المستثنى فيه محذوفا تقديره ما بقي احد مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا عدد كانوا اثني عشر رجلا واما النصب فلا عطاء اثني عشر حكم اخواته التي هي ثلاثة عشر واربعة عشر وغيرهما لان الاصل فيها البناء لتضمنها الحرف فافهم ثم تعيين عدد الذين بقوا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثل ما هو في الصحيح وهم اثني عشر وفي الدار قطنى ليس معه عليه السلام الا اربعين رجلا فانهم ثم قال الدار قطنى لم يقل كذلك الا على بن عاصم عن حصين وخالفه اصحاب حصين فقالوا اثني عشر رجلا وفي المعاني للفرأ الاثمانية نفروا في تفسير عبد بن حميد الاسبعة ووقع في تفسير الطبري وابن ابي حاتم باسناد صحيح الى قتادة قال قال لهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كم انتم فعبدوا انفسهم فاذا اثنا عشر رجلا وامرأة وفي تفسير اسماعيل بن ابي زياد الشامي وامرأتان ولا بن مردويه من

حديث ابن عباس وسبع نسوة لكن اسناده ضعيف واما تسميتهم فوقع في رواية خالد الطحان
 عند مسلم ان جابرا قال انا فيهم وله في رواية هشيم فيهم ابو بكر وعمر رضى الله تعالى
 عنهما وفي تفسير اسماعيل بن ابي زياد الشامي ان سالما مولى ابي حذيفة منهم وروى العقيلي عن
 ابن عباس ان منهم الخلفاء الاربعة وابن مسعود واثنا عشر من الانصار وحكى السهيلي ان اسد بن
 عمرو روى بسند منقطع ان الاثنى عشر هم العشرة المبشرة وبلال وابن مسعود قال وفي رواية
 عمار بدل ابن مسعود واهل جابرا وهو منهم كما ذكر في الصحيح قوله فنزلت هذه الآية ظاهرا
 هذا ان سبب نزول هذه الآية قدوم العير المذكورة وفي مراسيل ابي داود حدثنا محمود بن
 خالد حدثنا الوليد اخبرني بكير بن معروف انه سمع مقاتل بن حيان قال كان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يصلي الجمعة قبل الخطبة مثل العيدين حتى كان يوم الجمعة والنبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم يخطب وقد صلى الجمعة فدخل رجل فقال ان دحية قدم بتجارته وكان دحية اذا قدم
 تلقاه اهله بالدفوف فخرج الناس لم يظنوا الا انه ليس في ترك الخطبة شيئا فانزل الله عز وجل
 واذا رآوا تجارة الآية فقدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الخطبة يوم الجمعة وأخر الصلاة
 فكان احد لا يخرج لرعاف او محدث بعد النهي حتى يستأذن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يشير
 اليه باصبعه التي تلى الابهام فيأذن له صلى الله تعالى عليه وسلم ثم يشير اليه بيده قال السهيلي هذا
 وان لم ينقل من وجه ثابت فالظن الجميل بالصحابة بوجوب ان يكون صحيحا وقال عياض وقد انكر
 بعضهم كونه صلى الله تعالى عليه وسلم خطب قط بعد صلاة الجمعة وفي سنن الشافعي رحمه الله عن
 ابراهيم بن محمد حدثني جعفر بن محمد عن أبيه كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب يوم
 الجمعة وكانت لهم سوق يقال لها البطحاء كانت بنو سليم يجلبون اليها الخيل والابل والسمن وقدموا
 فخرج اليهم الناس وتركوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان لهم لهوا اذا تزوج احد من
 الانصار بضربونه يقال له الكبر فغيرهم الله بذلك فقال واذا رآوا تجارة اولهوا وهو مرسل
 لان محمدا الباقر من التابعين ووصله ابو عوانة في صحيحه والطبري يذكر جابرا فيه انهم كانوا اذا انكحوا
 تضرب لهم الجوارى بالزماير فيشتد الناس اليهم ويدعون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائما
 فنزلت هذه الآية وفي تفسير عبد الله بن حنبل حدثنا علي بن الكلابي عن ابي صالح عن ابن عباس قدم
 دحية بتجارة فخرجوا ينظرون الاسبعة نفر واخبرني عمرو بن عوف عن هشيم عن يونس عن الحسن
 قال فلم يبق معه صلى الله تعالى عليه وسلم الا رهط منهم ابو بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما فنزلت
 هذه الآية واذا رآوا تجارة فقال صلى الله تعالى عليه وسلم والذي نفسي بيده لو تابعتكم حتى لا يبق
 معنى احد منكم لسال بكم الوادي نارا حدثنا يونس عن شيبان عن قتادة قال ذكر لنا ان نبي الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قام يوم الجمعة فخطبهم فقبل جاءت عير فجعلوا يقومون حتى بقيت عصاة منهم فقال
 كم انتم فعدوا انفسهم فاذا اثنا عشر رجلا وامرأة ثم قام الجمعة الثانية فخطبهم ووعظهم فقبل جاءت
 عير فجعلوا يقومون حتى بقيت منهم عصاة فقبل لهم كم انتم فعدوا انفسهم فاذا اثنا عشر رجلا
 وامرأة فقال والذي نفس محمد بيده لو اتبع آخركم اوليكم لالهب الوادي عليكم نارا فانزل الله
 تعالى فيها ما تسمعون واذا رآوا تجارة الآية حدثنا شيبان عن ورقاء عن ابن ابي نجيح عن مجاهد واذا
 رأوا تجارة اولهوا قال كان رجال يقومون الى نواضحهم والى السفر يقدمون يتبعون التجارة والاهوا

وفي تفسير ابن عباس جمع اسماعيل بن ابي زياد الشامي عن جوير عن الضحاك عن ابان عن انس
 بنما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بخطب يوم الجمعة اذ سمع اهل المسجد صوت الطبول والمزامير
 وكان اهل المدينة اذا قدمت عليهم العير من الشام بالبر والاربيب استقبلوها فرحاً بالمعازف فقدمت عير لدحية
 والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بخطب فتركوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وخرجوا فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم من ههنا فقال ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وان مسعود وسالم مولى ابي حذيفة فاذا اثنا
 عشر رجلاً وامرأتان فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لو اتبع آخركم اولكم لاضطرم الوادي عليكم ناراً
 ولكن الله تطول على
 بكم عن خرج فترلت الآية وفي تفسير النسفي وكانوا اذا قبلت العير استقبلوها بالطبل والتصفيق
 وهو المراد باللهو وفيه ايضاً بما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بخطب يوم الجمعة اذ قدم
 دحية بن خليفة الكلبي ثم احد بن الخزرج ثم احد بن زيد بن مناة من الشام بتجارة وكان اذا قدم
 لم يبق بالمدينة عاتق وكان يقدم اذا قدم بكل ما يحتاج اليه من دقيق او بر او غيره فنزل عند ابحار
 الزيت وهو مكان في سوق المدينة ثم يضرب الطبل لبؤذن الناس بقدمه فيخرج اليه الناس
 ليتباعوا منه فقدم ذات يوم جمعة وكان ذلك قبل ان يسلم ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائم على المنبر
 بخطب فخرج اليه الناس فلم يبق في المسجد الا اثنا عشر رجلاً وامراً فقال النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم كم بقي في المسجد فقالوا اثني عشر رجلاً وامراً فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 لولا هؤلاء لقد سومت لهم الحجارة من السماء واتزل الله تعالى هذه الآية قوله انفضوا اليها
 من الانفضاض وهو التفرق يقال فضضت القوم فانفضوا اي فرقتهم ففرقوا قال الزمخشري
 كيف قال اليها وقد ذكر شيئين قلت تقديره اذا رأوا تجارة انفضوا اليها اولها انفضوا
 اليه فحذف احدهما لدلالة المذكور عليه وكذلك قراءة من قرأ انفضوا اليه وقراءة من قرأ اولها
 او تجارة انفضوا اليها وقرئ اليهما انتهى وقيل اعيد الضمير الى التجارة فقط لانها كانت اهم
 اليهم وقال الزجاج يجوز في الكلام انفضوا اليه واليهما ولان العطف اذا كان ضميراً
 فقياسه عوده الى احدهما لا اليهما أو ان الضمير اعيد الى المعنى دون اللفظة اي انفضوا الى
 الرؤية التي رأوها اي مالوا الى طلب ما رأوا ﴿ ذكر ما استفاد منه ﴾ يستفاد من ظاهر
 حديث البساب ان القوم اذا نفروا عن الامام وهو في صلاة الجمعة فصلاة من بقي وصلاة
 الامام على حالها فلذلك ترجم البخاري البساب بقوله باب اذا نفر الناس الى آخره وقال ابن
 بطال اختلاف العلماء في الامام يفتتح صلاة الجمعة بجماعة ثم يفرقون فقال الثوري اذا ذهبوا
 الارجلين صلى ركعتين وان بقي واحد صلى اربعاً وقال ابو ثور يصلونها الجمعة انتهى قلت اذا اقتدى
 الناس بالامام في صلاة الجمعة ثم عرض للناس عارض اداهم الى النفور فنفروا وبقي الامام وحده
 وذلك قبل ان يركع ويسجد استقبال الظهر عند ابي حنيفة وقال ابو يوسف ومحمد ان نفروا عنه
 بعدما افتتح الصلاة صلى الجمعة وان بقي وحده وبه قال المزني في قول وان نفروا عنه بعدما ركع وسجد
 سجدة بنى على الجمعة في قولهم جميعاً خلا لفرقته صلى الظهر وعند مالك ان انفضوا بعد
 الاحرام ويئس من رجوعهم بنى على احرامه اربعاً والاجعلها نافلة وانتظرهم وان انفضوا بعد
 ركعة قال اشهب وعبد الوهاب يتما الجمعة وهو اختيار المزني وقال سحنون هو كما بعد الاحرام

فشترط الى الانتهاء وقال اسحق ان بقي معه اثنا عشر صلى الجمعة وظاهر كلام اجد استدامة الاربعين وقال النسوي لوا حرم بالاربعين المشروطة ثم انفضوا فقيه خمسة اقوال اصحها بتمها ظهرا كالاتداء ولهم في تحريجان احدهما يتما جمعة وحده والثاني ان صلى ركعة بسجديتها اتما جمعة وقيل ان بقي معه واحد اتما جمعة نص عليه في القديم وذكر ابن المنذر ان بقي معه اثنان اتما جمعة وهي رواية البويطي وقال صاحب التقريب يحتمل ان يكتفى بالعبد والمسافر واقام الماوردي الضبي والراة مقامهما فالخصل بقاء الاربعين في كل الصلاة هل هو شرط ام لا قولان فان قلنا لا فهل يشترط بقاء عدد ام لا فقولان فان قلنا لا فهل يفصل بين الركعة الاولى والثانية ام لا قولان فان قلنا نعم فكيف يشترط قولان احدهما ثلاثة والاخر اثنان فاذا اردت اختصار ذلك قلت في المسئلة خمسة اقوال * احدها يتما ظهرا كيف ما كان وهو الصحيح * والثاني جمعة كيف ما كان * والثالث ان بقي معه اثنان اتما جمعة والاظها * والرابع ان بقي معه واحد اتما جمعة * والخامس ان انفضوا او بعضهم بعد تمام الركعة بسجديتها اتما جمعة والاتما ظهرا قلت الاصل ان الجماعة من شرائط الجمعة لانها مشتقة منها * واجمعت الامة على ان الجمعة لا تصح من المفرد الا ما ذكر ابن حزم في المحلى عن بعض الناس ان الفذي يصلي الجمعة كالظهر * ثم اقل الجماعة عند ابى حنيفة ثلاثة سوى الامام وبه قال زفر واليث بن سعد وحكام ابن المنذر عن الاوزاعي والثوري في قول وابي ثور واختاره المزني وعند ابى يوسف ومحمد اثنان سوى الامام وبه قال ابو ثور والثوري في قول وهو قول الحسن البصري ثم الجماعة للجمعة شرط تأكد العقد بالسجدة عند ابى حنيفة وعندهما للشروع وعند زفر يشترط دوامها كالوقت والطهارة وقائمة بخلاف تظهر فيما ذكرنا عنهم الآن * وفي العدد الذي تصح به الجمعة اربعة عشر قولاً ثلاثة سوى الامام عند ابى حنيفة واثنان سواء عندهما وواحد سواء عند الثنعي والحسن بن حي وجميع الظاهرية وسبعة عن عكرمة واثني عشر عن ربيعة وثلاثة عشر وعشرون وثلاثون عن مالك في رواية ابن حبيب واربعون موالى عن عمر بن عبدالعزيز واربعون احرارا بالغين عقلاء مقيمين لا يظعنون صيفا ولا شتاء الا ظعن حاجة عند الشافعي واحد في ظاهر قوله وخسون رجلا عن اجد في رواية وعمر بن عبدالعزيز في رواية وثمانون ذكره المازري وغير محدود بعدد ذكره المازري ايضا وقال الكرماني وفي الحديث دليل لما لك حيث قال تعتقد الجمعة باثني عشر واجاب الشافعي بأنه محمول على انهم رجعوا او رجع منهم تمام اربعين فاتهم بهم الجمعة قلت في استدلال مالك نظر وكذا في جواب الشافعية لأنه لم يرد انه اتم الصلاة ويحتمل انه اتما ظهرا وقيل ان اسحق بن راهويه ذهب الى ظاهر هذا الحديث فقال اذا تفرقوا بعد الانعقاد يشترط بقاء اثني عشر وتعقب بأنها واقعة عين لا عموم لها وقال بعضهم ترجح كون انفضاض القوم وقع في الخطبة لافي الصلاة وهو اللائق بالصحابة تحسينا للظن بهم وقال الاصبلي وصف الله تعالى الصحابة بخلاف هذا فقال رجال لانهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله قلت قيل ان نزول الآية بعد وقوع هذا الامر على انه ليس في الآية تصريح بنزولها في الصحابة واثن سلنا فلم يكن تقدم لهم نهى عن ذلك فلما نزلت آية الجمعة وفهموا منها ذم ذلك اجتنبوه فوصفوا بعد ذلك بآية النور **ص** **باب** * الصلاة بعد الجمعة وقبلها **ش** **ص** **باب** * الصلاة بعد الجمعة وقبلها **ش** **ص** حديثنا عبدالله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن

نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي قبل الظهر ركعتين وبعد الظهر ركعتين
 وبعد المغرب ركعتين في بيته وبعد العشاء ركعتين وكان لا يصلي بعد الجمعة حتى ينصرف فيصلي ركعتين
 ش مطابقة للترجمة في قوله وكان لا يصلي بعد الجمعة الى آخره فان قلت الترجمة مشتملة على
 بعد الجمعة وقبلها وليس في الحديث الا بعدها قلت اجيب عنه من وجوه الاول كائنه اشار الى ما وقع في
 بعض طرق حديث الباب وهو ما رواه ابو داود وابن حبان من طريق ابيوب عن نافع قال كان ابن عمر يطيل
 الصلاة قبل الجمعة ويصلي بعدها ركعتين ويحدث ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان
 يفعل ذلك وقد جرت عادته بمثل ذلك والثاني انه اشار به الى استواء الظهر والجمعة حتى يدل
 الدليل على خلافه لان الجمعة بدل الظهر وكانت عنايته يحكم الصلاة بعدها اكثر فلذلك ذكره
 في الترجمة مقدما على خلاف العادة في تقديم القبل على البعد والثالث ورود الخبر في البعد صريح و اشار
 الى الذي فيه القبل فذكر الذي فيه البعد صريحا و اشار الى الذي فيه القبل واما رجال الحديث
 فقد ذكرنا غير مرة واما من اخرجه غيره فقد اخرجه مسلم وابوداود والنسائي من طريق مالك
 عن نافع الى آخره واخرجه الترمذي من حديث الزهري عن سالم عن ابن عمر عن أبيه عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم انه كان يصلي بعد الجمعة ركعتين واخرجه ابن ماجه عن محمد بن الصباح عن سفيان بن
 عيينة عن عمرو بن دينار عن الزهري واخرج الترمذي ايضا من حديث سهيل بن ابي صالح عن أبيه عن
 ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من كان منكم مصليا بعد الجمعة فليصل
 اربعا وفي سنن سعيد بن منصور عن ابي عبد الرحمن السلمي قال علمنا ابن مسعود رضي الله تعالى عنه
 ان يصلي بعد الجمعة اربعا فلما قدم علينا علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه علمنا ان نصلي ستا وروى
 ابن حبان من حديث عبد الله بن الزبير رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم ما من صلاة مفروضة الا وبين يديها ركعتان وعند ابي داود وقال هو مرسل عن ابي
 قتادة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كره الصلاة نصف النهار الا يوم الجمعة وقال
 ان جهنم تسجر الا يوم الجمعة وعن ابي هريرة مثله رواه الشافعي عن ابراهيم بن محمد وفي الاوسط
 للطبراني من حديث ابن عبيدة عن أبيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي قبل الجمعة
 اربعا وبعدها اربعا وعند ابن ماجه بسند ضعيف عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم يركع قبل الجمعة اربعا لا يفصل في شيء منهم ورواه الطبراني في المعجم الكبير رجال
 ابن ماجه وهي رواية بقبية عن مبشر بن عبيد عن حجاج بن ارطاة عن عطية العوفي عن ابن عباس
 فزاد فيه وبعدها اربعا قال النووي في الخلاصة هذا حديث باطل اجتمع فيه هؤلاء الاربعة
 وهم ضعفاء ومبشر وضاع صاحب باطيل قلت بقبية ابن الوليد موثق ولكنه مدلس وحجاج
 صدوق روى له مسلم مقرونا بغيره وعطية مشاهيحي بن معين فقال فيه صالح ولكن ضعفهما
 الجمهور قوله حتى ينصرف اي الى البيت قوله فيصلي بالرفع لا بالنصب وما يستفاد
 منه ان صلاة النوافل في البيت اولى وقال ابن بطلان انما اعاد ابن عمر ذكر الجمعة بعد ذكر
 الظهر من اجل انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي سنة الجمعة في بيته بخلاف الظهر قال والحكمة
 فيه ان الجمعة لما كانت بدل الظهر واقتصرت فيها على ركعتين ترك التنفل بعدها في المسجد خشية
 ان يظن انها التي حذفت انتهى وقد اجاز مالك الصلاة بعد الجمعة في المسجد للناس ولم يحز للائمة وقال

ابن بطال اختلف العلماء في الصلاة بعد الجمعة فتالت طائفة يصلي بعدها ركعتين في بيته
كانت طوع بعد الظهر روى ذلك عن عمر وعمران بن حصين والنخعي وقال مالك اذا صلى
الامام الجمعة فينبغي ان لا يركع في المسجد لما روى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
انه كان ينصرف بعد الجمعة ولم يركع في المسجد قال ومن خلفه ايضا اذا سلوا فاحب ان ينصرفوا
ولا يركعوا في المسجد وان ركعوا فذاك واسع وقالت طائفة يصلي بعدها ركعتين ثم اربعاً روى
ذلك عن علي وابن عمر وابي موسى وهو قول عطاء والثوري وابي يوسف الا ان ابا يوسف استحب
ان يقدم الاربع قبل الركعتين وقال الشافعي ما كثر المصلي بعد الجمعة من التطوع فهو احب الى
وقالت طائفة يصلي بعدها اربعاً لا يفصل بينهما بسلام روى ذلك عن ابن مسعود وعلقمة والنخعي
وهو قول ابي حنيفة واسحق **حجة الاولى** حديث ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
كان لا يصلي بعد الجمعة الا ركعتين في بيته قال المهلب وهما الركعتان بعد الظهر **وحجة الطائفة**
الثانية ما رواه ابو اسحق عن عطاء قال صليت مع ابن عمر الجمعة فلما سلم قام فركع ركعتين ثم صلى
اربع ركعات ثم انصرف وجه قول ابي يوسف ما رواه الاعمش عن ابراهيم عن سليمان بن مسهر عن
حرشة بن الحران عمر رضي الله تعالى عنه كره ان يصلي بعد صلاة مثلها * **وحجة الطائفة الثالثة**
ما رواه ابن عيينة عن سهيل بن ابي صالح عن أبيه عن أبي هريرة مرفوعاً من كان منكم مصلياً بعد
الجمعة فليصل اربعاً وقمر ذكره وبقى الكلام في سنة الظهر والمغرب والعشاء * اما سنة الظهر
فسيأتي بيانها ان شاء الله تعالى * **واما سنة المغرب** فقد روى الترمذي من حديث عبد الله بن مسعود
انه قال ما احصى ما سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في الركعتين بعد المغرب وفي
الركعتين قبل صلاة الفجر بقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد وأخرجه ابن ماجه ايضا واخرج
الترمذي ايضا من رواية ايوب عن نافع عن ابن عمر قال حفظت من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عشر
ركعات الحديث وفيه ركعتين بعد المغرب في بيته واتفق عليه الشيخان من رواية يحيى بن سعيد
عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما وفي هذا الباب عن عبد الله بن جعفر
عند الطبراني في الاوسط وابن عباس عند ابي داود وابي امامة عند الطبراني في الكبير وابي
هريرة عند النسائي وابن ماجه وهاتان الركعتان بعد المغرب من السنن المؤكدة وبالغ بعض
التابعين فيهما فروى ابن ابي شيبة في مصنفه عن وكيع عن جرير بن حازم عن عيسى بن عاصم الاسدي
عن سعيد بن جبير قال لو تركت الركعتين بعد المغرب لخشيت ان لا يغفر لي وقد شذ الحسن البصري
فقال بوجوبهما ولم يقل مالك بشيء من النوابع للفرائض الا ركعتي الفجر وروى ابن ابي شيبة عن
ابن عمر قال من صلى بعد المغرب اربعاً كان كالمعقب غزوة بعد غزوة وروى ايضا عن مكحول قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى ركعتين بعد المغرب يعني قبل ان يتكلم رفعت صلاته في عليين قال
شارح الترمذي وهذا لا يصح لارساله وايضا فلا يدرى من القائل يعني قبل ان يتكلم قلت رواه
متصلاً ابو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب وفضائل الاعمال من رواية مقاتل عن هشام بن عروة
عن أبيه عن عائشة مرفوعاً من صلاة احب الى الله من المغرب الحديث وفيه فن صلاها ثم صلى
بعدها ركعتين قبل ان يتكلم جلسه رفعت صلاته في اعلى عليين قلت يصح هذا مستنداً لاصحابنا في
استحبابهم ايصال السنن للفرائض وقال شارح الترمذي وله وجه في المغرب بسبب ضيق وقتها على

نافع عن ^ع بأن وقتها ضيق على الشافعي في الجديد ثم المستحب في ركعتي المغرب ان تكونا في بيته
 وبعد الحديث وكذلك سائر النوافل التابعة للفرائض ان يكون في البيت عند جهور العلماء
 الحديث المتفق عليه افضل صلاة المرء في بيته الا المكتوبة وعند الثوري ومالك نوافل النهار
 كلها في المسجد افضل وذهب ابن ابي ليلى الى ان سنة المغرب لا يجزئ فعلها في المسجد واما سنة
 العشاء وهما الركعتان بعدها فمن السنن المؤكدة وقد صح انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان
 لا يدعهما وعن انس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى ركعتين بعد العشاء الآخرة
 يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب وعشرين مرة قل هو الله احد بنى الله عز وجل له قصرا
 في الجنة رواه ابو الشيخ ابن حبان **ص** **باب** قول الله عز وجل فاذا قضيت الصلاة فانتشروا
 في الارض وابغوا من فضل الله **ش** اي هذا باب في بيان المراد من ذكر قول الله عز وجل
 فاذا قضيت واراد بذكر هذه الآية الكريمة هنا الاشارة الى ان الامر في قوله (فانتشروا) والامر في
 قوله وابغوا للاباحة لا للوجوب لانهم منعوا عن الانتشار في الارض للتكسب وقت النداء يوم
 الجمعة لاجل اقامة صلاة الجمعة فماصلوا وفرغوا امروا بالانتشار في الارض والابتغاء من فضل الله
 وهو رزقه وانما قلنا هذا الامر للاباحة لانه لمنفعة لنا فلو كان للوجوب اعاد علينا وذلك كما في
 قوله تعالى (واذا حلتم فاصطادوا) فانه حرم عليهم الصيد وهم محرمون فلما خرجوا عن الاحرام
 احل لهم الصيد كما كان اولا وقال ابن النين جاعة اهل العلم على ان هذا اباحة بعد الخطر وقيل
 هو امر على بابه وعن الداودي هو اباحة لمن كان له كفاف ولا يطبق التكسب وفرض على من لا
 شيء له ويطبق التكسب وقال غيره من تعطف عليه بسؤال او غيره ليس طلب التكسب عليه برفض
 وفي تفسير النسفي (فاذا قضيت الصلاة) فرغ منها (فانتشروا في الارض) للتجارة والتصرف في خواص الحكم
 (وابغوا من فضل الله) اي الرزق ثم اطلق لهم ما حذر عليهم بعد قضاء الصلاة من الانتشار والابتغاء
 الرجح مع التوصية باكثر الذكر وان لا يلهيهم شيء من التجارة ولا غيرها عنه وهما امر اباحة وتخير
 كما في قوله (واذا حلتم فاصطادوا) وعن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم في قول الله (فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض وابغوا من فضل الله) ليس اطلب
 دنياكم ولكن عبادة مريض وحضور جنازة وزيارة اخ في الله وقيل صلاة تطوع وقال الحسن
 وسعيد بن جبير ومكحول وابغوا من فضل الله هو طلب العلم وقال جعفر الصادق رضي الله تعالى عنه
 وابغوا من فضل الله يوم السبت **ص** حدثنا سعيد بن ابي مريم قال حدثنا ابو غسان قال
 حدثنا ابو حازم عن سهيل بن سعيد قال كانت فينا امرأة تجعل على اربعة في مزرعة لها ملقا فكانت
 اذا كان يوم الجمعة تنزع اصول السلق فيجعله في قدر ثم تجعل عليه قبضة من شعير تطبخها فتكون
 اصول السلق عرقه وكنا ننصرف من صلاة الجمعة فنسلم عليها فقرب ذلك الطعام اليها فلحقه وكنا
 نتي يوم الجمعة لطعامها ذلك **ش** مطابقتها للترجمة التي هي آية من القرآن الكريم من حيث
 ان في الآية الانتشار بعد الفراغ من الصلاة وهو الانصراف منها وفي الحديث ايضا كانوا ينصرفون
 بعد فراغهم من صلاة الجمعة وفي الآية الابتغاء من فضل الله الذي هو الرزق وفي الحديث ايضا كانوا
 بعد انصرفهم منها يتبعون ما كانت تلك المرأة تهووه من اصول السلق وهو ايضا رزق ساقط الله
 اليهم **ذكر رجاله** **وهم** اربعة **الاول** سعيد بن ابي مريم **وهو** سعيد بن محمد بن الحكم بن

ابن مريم الجعفي مولاهم البصري في الثاني ابو غسان يفتح العين المعجمة وتشديد السين المهملة بهر محمد بن مطرف المدني . الثالث ابو حازم بالخاء المعجمة وبازاي هو سلمة بن دينار . الرابع سهيل بن سعيد بن مالك الانصاري الساعدي ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنمة في موضع واحد وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه راويان مذكوران بالكسبية وفيه ان رجاله مديون ما خلا شيخ البخاري فانه مصري ذكر معناه في قوله امرأ لم يعلم اسمها قوله نجعل بالجيم والعين المهملة وفي رواية الكشميهني تحقل بالخاء المعجمة والقاف اي تزرع وقال ابو هريرة الحقل الزرع اذا تشعب ورقه قبل ان يغلظ سوقه تقول منه احقل الزرع ومنه المحاقلة وهو بيع الزرع وهو في سنبله قوله على اربعة جمع ربيع كانصباء جمع نصيب وهو الجد اول وذكر ابن سيدة ان الربيع هو الساقية الصغيرة تجري الى الخلل مجاريه وقال ابن التين هي الساقية وقيل النهر الصغير وقال عبد الملك هو حافات الاحواض ومجاري المياه الجد اول جمع جدول وهو النهر الصغير قاله ابو هريرة قوله في مزرعة بفتح الراء وحكى ابن مالك جواز تثنيها قوله سلقا بكسر السين وهو معروف واتصا به على انه مفعول تجعل او تحقل على الروايتين وقال الكرماني وعلق بالرفع مبتدا خبره لها او مفعول مالم يسم فاعله على تقدير ان يجعل بلفظ الجاهول وبالنصب ان كان بلفظ المعروف وحيث ان الاصل فيه ان يكتب بالالف لكن جاز على اللغة العربية ان يسكن بدون الالف لانهم يفتقون على المنصوب المنون بالسكون فلا يحتاج الكاتب على لفتهم الى الالف ومثله كثير في هذا الصحيح نحو سمعت انس ورأيت سالم قلت تصرفه في اعراب سلقا تعسف مع عدم مجيء الرواية على الرفع وهو منصوب قطعا على ما ذكرنا قوله تطحنها من الطحن ومحملة النصب على الحال من شعير قاله الكرماني وليس كذلك لان شرط ذى الحال ان يكون معرفة والجملة بعد النكرة صفة وفي رواية المستمل تطحنها من الطبخ قوله حرقه بفتح العين وسكون الراء المهملتين وقبح القاف بعدها هاء الضمير اي عرق الطعام الذي تطبخه المرأة من اصول السلق وقال بعضهم اي عرق الطعام وليس بشيء لانه لم يعض ذكره ولفظ الطعام قد ذكر فيما بعده والعرق اللحم الذي على العظم يقال عرقت العظم عرقا اذا اكلت ما عليه من اللحم والمراد ان اصول السلق كانت عوضا عن اللحم وفي رواية الكشميهني عرقه بفتح النون المعجمة وكسر الراء وبعد القاف هاء تأنيث بمعنى مغروقة يعني السلق يفرق في المرققة لشدة نضجه قوله فلنلقه من لعلق يلحق من باب علم يعلم واختيار ثعلب في الفصح هكذا بكسر العين في الماضي وقبحها في المستقبل ذكر ما يستفاد منه في جواز السلام على النسوة الاجانب واستحباب التقرب بالخير ولو بالشيء الحقير وفيه قناعة الصحابة رضي الله تعالى عنهم وشدة العيش وعدم حرصهم على الدنيا ولذاتها وفيه المبادرة الى الطاعة ص حدثنا عبد الله بن مسلمة قال حدثنا ابن ابي حازم عن ابيه عن سهل بن سعد بهذا وقال ما كنا نقيل ولا نغدئ الا بعد الجمعة شي حدثنا عبد الله بن مسلمة بفتح الميم هو القعني وابن ابي حازم هو عبد العزيز بن ابي حازم سلمة بن دينار المدني مات سنة اربع وثمانين ومائة وهو ساجد وقال ابو داود مات فجأة يوم الجمعة في مسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في التاريخ المذكور قوله بهذا اي بهذا الحديث الذي قبله وشار بهذا الى ان ابا غسان وعبد العزيز المذكور اشتركا في رواية هذا الحديث عن ابي حازم وزاد عبد العزيز قوله ما كنا

تقبل ولا تغدى الا بعد الجمعة قولا له تقبل بفتح النون من قال يقبل قبلولة فهو قائل والقبلولة
الاستراحة نصف النهار وان لم يكن معها نوم وكذلك المقل واصله اجوف يأتي قولهم ولا تغدى
بالعين المججمة والبدال المهملة من الغداء وهو الطعام الذي يؤكل اول النهار واستدلت الخبالة بهذا
الحديث لاحد على جواز صلاة الجمعة قبل الزوال ورد عليهم بما قاله ابن بطال بأنه لا دلالة فيه
على هذا لانه لا يسمى بعد الجمعة وقت الغداء بل فيه انهم كانوا يتشاغلون عن الغداء والقائلة بالتبرؤ
الجمعة ثم بالصلاة ثم ينصرفون فيقبلون ويتغدون فيكون قائلتهم وغداؤهم بعد الجمعة عوضا
عما فاتهم في وقته من اجل بكورهم وعلى هذا التأويل جمهور الأئمة وحامه العلماء وقد استوفينا
الكلام فيه في باب وقت الجمعة اذا زالت الشمس **ص** **باب** **القائلة بعد الجمعة**
ش اي هذا باب في بيان حكم القائلة بعد صلاة الجمعة والقائلة على وزن الفاعلة بمعنى
القبلولة وقد ذكرناه عن قريب **ص** حدثنا محمد بن عقبة الشيباني قال حدثنا ابو اسحق
الفزازي عن حيد عن انس رضي الله تعالى عنه قال كنا نكر الى الجمعة ثم نقبل **ش**
مطابقته للترجمة ظاهرة لان ظاهر الحديث انهم كانوا يصلون الجمعة ثم يقبلون **ش** ذكر رجاله
وهم اربعة **ص** الاول محمد بن عقبة ابو عبد الله الشيباني الكوفي اخو الوليد **ص** الثاني ابو اسحق
ابراهيم بن محمد الفزازي بفتح الفاء وتخفيف الزاي وبالراء المصيصي باهمال الصادين مات سنة ست وثمانين
ومائة **ص** الثالث حيد بضم الحاء ابن ابي حيد الطويل البصري **ص** الرابع انس بن مالك رضي الله تعالى
عنه **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنونة في موضعين وفيه القول
في موضعين وفيه ان شيخه من افراده وفيه ان رواه كوفي ومصبص وبصري قوله نكر من التكبير
وهو الاسراع الى الشيء وفيه نوم القائلة وهو مستحب وقد قال الله تعالى (وحين تضعون ثيابكم من
الظاهرة) اي من القائلة **ص** حدثنا سعيد بن ابي مریم قال حدثنا ابو غسان قال حدثني ابو حازم عن سهل
ابن سعد قال كنا نصلي مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الجمعة ثم تكون القائلة **ش** **ص** مطابقته
لترجمة ظاهرة وابو غسان محمد بن مطرف وقدم في الباب السابق وكذلك ابو حازم وهو سلمة بن
دينار قوله ثم تكون القائلة اي تقع قبلولة والكلام فيه قدم عن قريب مستوفي **ص** هذا آخر كتاب
الجمعة **ص** ابواب صلاة الخوف وقول الله عز وجل واذا ضربتم في الارض فليس عليكم
جناح ان تقصروا من الصلاة ان خفتم ان يفتكم الذين كفروا ان الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا
واذا كنت فيهم فاقت لهم الصلاة فلنقم طائفة منهم معك الى قوله ان الله اعد للكافرين عذابا مهينا
ش **ص** اي هذه ابواب في بيان حكم صلاة الخوف كذا وقع لفظة ابواب بصيغة الجمع في رواية
المستملى وابي الوقت وفي رواية الاصيلي وكريمة باب بالافراد وسقط في رواية الباقرين قوله وقول
الله المجر عطف على ما قبله وثبتت الآيتان بتامهما الى قوله مينا في رواية الاصيلي انتصر
على قوله واذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة ثم قال الى قوله عذابا مهينا
واما في رواية ابي ذر فساق الآية الاولى بتامها ومن الآية الثانية ساق الى قوله معك ثم قال الى قوله
عذابا مهينا وانما ذكر هاتين الآيتين الكريمتين في هذه الترجمة اشارة الى ان صلاة الخوف في هيئة
خارجة من هيئات بقية الصلوات انما ثبتت بالكتاب واما بيان صورتها على اختلافها في السنة
قوله واذا ضربتم في الارض الضرب في الارض السفر ويقال ضربت في الارض اذا سافرت

وتأتى هذه المادة لمعان كثيرة قوله جناح اى اثم قوله ان تقصروا ظاهره الخير بين القصر والاعمال
وان الاتمام افضل واليدذهب الشافعى وعند ابى حنيفة القصر فى السفر عزيمة غير رخصة لا يجوز
غيره وقرئ ان تقصروا بضم التاء من الاقصار وقرأ الزهرى ان تقصروا بالتشديد والقصر ثابت
بنص الكتاب فى حال الخوف خاصة وهو قوله ان خفتم ان يفتكم الذين كفروا واما فى حال الامن
فبالسنة واحتج الشافعى ايضا بما رواه مسلم والاربعة عن يعلى بن امية قال قلت لعمر بن الخطاب
رضى الله تعالى عنه قال الله تعالى فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة ان خفتم فقد امن الناس قال
يجب مما عجبته منه فسأت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال صدقة تصدق الله تعالى بها عليكم فاقبلوا
صدقته فقد عاقى القصر بالقبول وسماه صدقة والتصدق عليه بخير فى قبول الصدقة فلا يلزمه القبول
حقا ولنا احاديث منها حديث عائشة رضى الله تعالى عنها قالت فرضت الصلاة ركعتين
ركعتين فاقرت صلاة السفر وزيدت فى صلاة الحضر روى البخارى ومسلم ومنها حديث ابن عباس
قال فرض الله الصلاة على لسان نبيكم فى الحضر اربع ركعات وفى السفر ركعتين وفى الخوف ركعة
رواه مسلم ومنها حديث عمر رضى الله تعالى عنه قال صلاة السفر ركعتان وصلاة الضحى ركعتان
وصلاة الفطر ركعتان وصلاة الجمعة ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم محمد صلى الله تعالى عليه
وسلم رواه النسائى وابن ماجه وابن حبان فى صحيحه والجواب عن حديث يعلى بن امية انه دليلنا
لانه امر بالقبول والامر للوجوب قوله ان يفتكم المراد من الفتنة ههنا القتال والنزاع لما يكره
قوله واذا كنت فيهم تعلق به ابو يوسف وذهب الى ان صلاة الخوف غير مشروعة بعد النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وبه قال الحسن بن زائدة والمزنى وابراهيم بن عليه فعلل المزنى بالنسخ فى زمان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث أخرها يوم الخندق وعلل ابو يوسف بأن الله شرط كوننا لى
صلى الله تعالى عليه وسلم فيهم لا قامتها ورد ما قاله المزنى بما روى عن الصحابة فى هذا الباب بعد الخندق والخندق
مقدم على المشهور فكيف ينسخ المتأخر ذكره النووى وغيره ورد ما قاله ابو يوسف بأن الصحابة فعلوه ما بعده
صلى الله تعالى عليه وسلم وان سببها الخوف وهو متحقق بعده كما فى حياته ثم اعلم ان الخوف
لا يؤثر فى نقصان عدد الركعات الا عند ابن عباس والحسن البصرى وطاوس حيث قالوا انها ركعة وروى
مسلم من حديث مجاهد عن ابن عباس قال فرض الله الصلاة على لسان نبيكم فى الحضر اربع ركعات وفى السفر
ركعتين وفى الخوف ركعة واخرجه الاربعة ايضا الى ذهب ايضا عطاء وطاوس ومجاهد والحكم بن
عتيبة وقتادة واسحق والضحاك وقال ابن قدامة والذى قال منهم ركعة انما جعلها عند شدة القتال
وروى مثله عن زيد بن ثابت وابى هريرة وجابر قال جابر انما القصر ركعة عند القتال وقال اسحق
يجزىك عن الشدة ركعة توحى ايماء فان لم تقدر فسجدة واحدة فان لم تقدر فتكبيرة لانها ذكر الله تعالى
وعن الضحاك انه قال ركعة فان لم تقدر كبر تكبيرة حيث كان وجهك وقال القاضى لا تأثير للخوف فى
عدد الركعات وهذا قول اكثر اهل العلم منهم ابن عمر والنخعي والنورى ومالك والشافعى وابو
حنيفة واصحابه وسائر اهل العلم من علماء الامصار لا يجيزون ركعة ص حدثنا ابو اليمان قال
اخبرنا شعيب عن الزهرى قال سأته هل صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعنى صلاة الخوف فقال اخبرنى
سالم ان عبد الله بن عمر قال غزوت مع النسي صلى الله عليه وسلم قبل نجد فوا زينا العدو فصافقناهم فقام
رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى لافقامت طائفة معه تصلى واقبلت طائفة على العدو فركع رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم بن معه وسجد سجدتين ثم انصرفوا مكان الطائفة التي لم تصل فجاؤا فركع
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بهم ركعة وسجد سجدتين ثم سلم فقام كل واحد منهم فركع لنفسه
 ركعة وسجد سجدتين ثم سلم مطابقتا للترجمة من حيث ان المذكور فيها مشروعية صلاة
 الخوف والحديث فيه كذلك مع بيان صفتها ذكر رجاله وهم خمسة الاول ابو اليمان الحكيم بن نافع
 الثاني شعيب بن ابي خزيمة الثالث محمد بن مسلم الزهري الرابع سالم بن عبد الله بن عمر الخواص
 ابو عبد الله بن عمر ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الاخبار
 كذلك في موضع وفيه العنقة في موضع واحد وفيه السؤال وفيه الاخبار بصيغة الافراد وفيه التول في
 أربعة مواضع وفيه ان الاولين من الرواق حصيان والاثنين بعدهما مديان ذكر تعدد موضعه ومن
 اخرجه غير ذلك اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن ابي اليمان واخرجه مسلم ايضا عن عبد بن حنبل عن
 عبد الرزاق عن معمر عن الزهري واخرجه ابو داود عن مسدد بن عبد الملك عن يزيد بن زريع عن معمر عن
 الزهري واخرجه الترمذي عن محمد بن عبد الملك عن يزيد بن زريع عن معمر عن الزهري واخرجه
 النسائي عن كثير بن عبيد عن بقية عن شعيب عن الزهري عن سالم عن ابيه واخرجه النسائي ايضا عن
 عبد الاعلى بن واصل عن يحيى بن آدم عن سفيان عن موسى بن عتبة عن نافع عن ابن عمر وما اخرجه
 الترمذي حديث ابن عمر قال وفي الباب عن جابر وحذيفة وزيد بن ثابت وابن عباس وابي
 هريرة وابن مسعود وسهل بن ابي حنيفة وابي عياش الرزقي واسمه زيد بن صامت وابي بكرة قلت
 وفيه ايضا عن علي وعائشة وخوات بن جبير وابي موسى الاشعري حديث جابر عند مسلم موصولا
 وعند البخاري معلقا في المغازي وحديث حذيفة عند ابي داود والنسائي وحديث زيد بن ثابت
 عند النسائي وحديث ابن عباس عند البخاري والنسائي وحديث ابي هريرة عند البخاري في التفسير
 والنسائي في الصلاة وحديث ابن مسعود عند ابي داود وحديث سهل بن ابي حنيفة عند الترمذي
 وحديث ابي عياش عند ابي داود والنسائي وحديث ابي بكرة عند ابي داود والنسائي وحديث
 علي عند البرار وحديث عائشة عند ابي داود وحديث خوات بن جبير عند ابي داود في معرفة الصحابة
 وحديث ابي موسى عند ابن عبد البر في التمهيد ذكر معناه قوله سألت السائل هو شعيب
 اي سألت الزهري قوله هل صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية السراج عن محمد
 ابن يحيى عن ابي اليمان شيخ البخاري سألت هل صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الخوف
 وكيف ضلها ان كان ضلها قوله قبل نجد بكسر القاف وقع الياء اي جهة نجد والنجد كل ما ارتفع من
 تهامة الى ارض العراق فهو نجد وهذه الغزوة هي غزوة ذات الرقاع وقال ابن اسحق اقام رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم بالمدينة بعد غزوة بني النضير شهرين وربع وبعض بجادى ثم غزا بجدا يريد بني
 محارب وبني ثعلبة من غطفان واستعمل على المدينة اباذر رضي الله تعالى عنه قال ابن هشام وبشال عثمان
 ابن عفان رضي الله تعالى عنه قال ابو اسحق فسار حتى نزل بجدا وهي غزوة ذات الرقاع قلت ذكرها
 في السنة الرابعة من الهجرة وكانت فيها غزوة بني النضير ايضا وهي التي انزل الله تعالى فيها سورة الحشر
 وحكي البخاري عن الزهري عن عمرو انه قال كانت غزوة بني النضير بعد بدر بستة اشهر قبل أحد
 وكانت غزوة أحد في شوال سنة ثلاث واختلفوا في اي سنة نزل بيان صلاة الخوف فقال الجمهور ان اول
 ما صليت في غزوة ذات الرقاع قاله محمد بن سعد وغيره واختلف اهل السير في اي سنة كانت فقبل سنة

اربع وقيل سنة خمس وقيل سنة ست وقيل سنة سبع فقال محمد بن اسحق كانت اول ما صليت قبل بدر
 الموعد وذكر ابن اسحق وابن عبد البر ان بدر الموعد كانت في شعبان من سنة اربع وقال ابن اسحق
 وكانت ذات الرقاع في جادى الاولى وكذا قال ابو عمر بن عبد البر انها في جادى الاولى سنة اربع فان قلت قال
 الغزالي في الوسيط تبعه عليه الرافعي ان غزوة ذات الرقاع آخر الغزوات فقلت هذا غير صحيح وقد انكر عليه
 ابن الصلاح في مشكل الوسيط وقال ليست آخرها ولا من اواخرها وانما آخر غزواته تبوك وهو كما ذكره
 اهل السير وان اراد انها آخر غزاة صلى فيها صلاة الخوف فليس بصحيح ايضا فقد صلى معه
 صلاة الخوف ابو بكر وانما نزل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة الطائف تدلى ببكرة
 فكفى بها وليس بعد غزوة الطائف الا غزوة تبوك ولهذا قال ابن حزم ان صفة صلاة الخوف
 في حديث ابى بكر افضل صلاة الخوف لانها آخر فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لها
 قوله فوازيما العدو اى قبلنا من الموازة وهى المقابلة والمحاذاة واصله من الازاء بالهمزة في اوله
 يقال هو بازائه اى بمحاذاه وقد آزته اذا حاذيته ولا تغسل وازيته قاله الجوهرى قلت فعلى هذا
 اصل قوله فوازيما فأزينا قلبت الهمزة واوا كما ان الواو تغلب همزة في مواضع منها اواقى اصله
 وواقى قوله فصافقناهم وفي رواية المستملى والسرخسى فصافقناهم وىروى فصفقناهم قوله
 يصلى لنا اى لاجلنا اوى يصلى بنا قوله ركعة وسجدتين وفي رواية عبد الرزاق عن ابن جريج
 عن الزهرى مثل نصف صلاة الصبح وهذه الزيادة تدل على ان الصلاة المذكورة كانت غير
 الصبح فتكون رباعية وسبأى في المغازى ما يدل على انها كانت صلاة العصر وصرح في رواية
 مسلم في حديث جابر بالعصر وفي حديث ابى بكر بالظهر قوله ثم انصرفوا مكان الطائفة التى لم
 تصل اى فقاموا في مكانهم وصرح به في رواية بقية عن شعيب عن الزهرى عند النسائى ذكر
 ما يستفاد منه هذا الحديث حجة لاصحابنا الحنفية في صلاة الخوف وحديث ابن مسعود ايضا
 رواه ابو داود وحديثا عن ابن ميسرة حديثا عن ابى عبيدة عن عبد الله بن مسعود
 رضى الله تعالى عنه قال صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الخوف فقاموا صفا خلف
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصف مستقبل العدو فصلى بهم النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم ركعة ثم جاء الآخرون فقاموا مقامهم فاستقبل هؤلاء العدو فصلى بهم النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم ركعة ثم سلم فقام هؤلاء فصلوا لانفسهم ركعة ثم سلموا ثم ذهبوا فقاموا مقام اولئك
 مستقبلى العدو ورجع اولئك الى مقامهم فصلوا لانفسهم ركعة ثم سلموا وراوه البهقي ايضا وقال
 ابو عبيدة لم يسمع من أبىه وخصيف ليس بالقوى قلت ابو عبيدة اخبر جلة البخارى محتجابه في غير موضع
 وروى له مسلم وقال ابو داود كان ابو عبيدة يوم مات ابوه ابن سبع سنين بميزان سبع سنين يحتمل السماع
 والحفظ ولهذا يؤمر الصبى ابن سبع سنين بالصلاة تخلقا وتأديبا وخصيف بضم الخاء المعجمة وثقة
 ابو زرعة والعلجلى وابن معين وابن سعد وقال النسائى صالح وجعل المازرى حديث ابن عمر
 قول الشافعى واشهب وحديث جابر قول ابى حنيفة وهو سهو فيهما بل اخذ ابو حنيفة
 واصحابه واشهب برواية ابن عمر والشافعى برواية سهل بن ابى حنيفة وقال النووى ولو فعل
 نسل رواية ابن عمر في صحته قولان والصحيح المشهور صحته قال وقول الغزالي قاله بعض
 اصحابنا بعيد وغلط في شيئين احدهما نسبته الى بعض الاصحاب بل نص عليه الشافعى في الجديد وفي

الرسالة وفي الثاني تضعيفه انتهى قلت هم يقولون قال الشافعي اذا صح الحديث فهو مذهبي وأي شيء يكون اصح من حديث ابن عمر وقد خرجته الجماعة وقال القدوري في شرح مختصر الكرخي وابن نصر البغدادي في شرح مختصر القدوري الكل جائز وانما الخلاف في الاولى * فائدة قال الخطابي صلاة الخوف انواع صلاها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ايام مختلفة واشكال متباينة يخبر في كلها ما هو احوط للصلاة وابلغ في الحراسة فهي على اختلاف صورها متفقة المعنى وقال ابن عبد البر في التمهيد روى في صلاة الخوف عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وجوه كثيرة فذكر منها ستة اوجه * الاول ما دل عليه حديث ابن عمر قال به من الائمة الاوزاعي واشتهت قلت قال به ابو حنيفة واصحابه على ما ذكرنا * الثاني حديث صالح بن خوات عن سهل بن ابي حنيفة قال به مالك والشافعي واحمد وابو ثور * الثالث حديث ابن مسعود قال به ابو حنيفة واصحابه الا ابا يوسف * الرابع حديث ابي عياش الزرقى قال به ابن ابي ليلى والثوري * الخامس حديث حذيفة قال به الثوري في بحيره وهو المروى عن جماعة من الصحابة منهم حذيفة وابن عباس وزيد بن ثابت وجابر بن عبد الله * السادس حديث ابي بكر انه صلى بكل طائفة ركعتين وكان الحسن البصري يفتي به وقد حكى المزني عن الشافعي انه اوصى في الخوف بطائفة ركعتين ثم سلم فصلى بالطائفة الاخرى ركعتين ثم سلم كان جائزا قال وهكذا صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بطن نخل قال ابن عبد البر وروى ان صلاته هكذا كانت يوم ذات الرقاع وذكر ابو داود في سننه لصلاة الخوف ثمانية صور وذكرها ابن حبان في صحيحه تسعة انواع وذكر القاضي عياض في الاكمال لصلاة الخوف ثلاثة عشر وجها وذكر الثوري انها تبلغ ستة عشر وجها ولم يبين شيئا من ذلك وقال شيخنا الحافظ زين الدين في شرح الترمذي قد جمعت طرق الاحاديث الواردة في صلاة الخوف فبلغت سبعة عشر وجها وبينها لكن يمكن التداخل في بعضها وحكى ابن القصار المالكي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلاها عشر مرات وقال ابن العربي صلاها اربعا وعشرين مرة وبين القاضي عياض تلك المواطن فقال وفي حديث ابن ابي حنيفة وابي هريرة وجابر انه صلاها في يوم ذات الرقاع ستة وخمس من الهجرة وفي حديث ابي عياش الزرقى انه صلاها بعسفان ويوم بني سليم وفي حديث جابر في غزاة جهينة وفي غزاة بني محارب بنخل وروى انه صلاها في غزوة نجد يوم ذات الرقاع وهي غزوة نجد وغزوة عطفان وقال الحاكم في الاكليل حين ذكر غزوة ذات الرقاع وقد تسمى هذه الغزوة محارب ويقال غزوة خصفه ويقال غزوة ثعلبية ويقال غطفان والذي صح انه صلى بها صلاة الخوف من الغزوات ذات الرقاع وذو قرد وعيمان وغزوة الطائف وليس بعد غزوة الطائف الا تبوك وليس فيها لقاء العدو والظاهر ان غزوة نجد مرتان والذي شهدها ابو موسى وابو هريرة هي غزوة نجد الثانية لصحة حديثهما في شهودها * وما يستفاد من حديث الباب من قوله طائفة انه لا فرق بين ان يكون احدي الطائفتين اكثر من الاخرى عددا او تساوى عددهما لان الطائفة تطلق على القليل والكثير حتى على الواحد فلو كانوا ثلاثة ووقع لهم الخوف جاز لا حدهم ان يصلي بواحد ويحرس واحد ثم يصلي الآخر وهو اقل ما يتصور في صلاة الخوف جماعة على القول بان اقل الجماعة ثلاثة لكن الشافعي قال اكراه ان يكون كل طائفة اقل من ثلاثة لانه اعاد عليهم ضمير الجمع بقوله اسلمتهم ذكره النووي * ومن ذلك انهم كانوا مسافرين فلو كانوا مقيمين فتحكمهم حكم المسافرين عند الخوف وبه قال الشافعي واحمد ومالك في المشهور عنه وعنه

لا يجوز صلاة الخوف في الحضر وقال اصحابه يجوز خلافا لابن الماجشون فانه قال لا يجوز وتنفل
 النووي عن مالك بعدم الجواز في الحضر على الاطلاق غير صحيح لان المشهور عنه الجواز
 ص * باب * صلاة الخوف رجلا وركبانا ش * اى هذا باب في بيان حكم
 صلاة الخوف حال كون المصلين رجلا وركبانا فالرجال جمع راجل والركبان جمع راكب وذلك
 عند الاختلاط وشدة الخوف و اشار بهذه الترجمة الى ان الصلاة لا تسقط عند الهجز عن النزول عن
 الدابة فانهم يصلون ركبانا فرادى يؤمّون بالركوع والسجود الى اى جهة شاؤا وفي الذخيرة اذا
 اشتد الخوف صلوا رجلا قياما على اقدامهم اوركبانا مستقبلي القبلة وغير مستقبليها وقال القاضي عياض
 في الاكمال لا يجوز ترك استقبال القبلة فيها عند ابى حنيفة وهذا غير صحيح ولا يجوز بجماعة عند ابى حنيفة
 وابى يوسف وابن ابى ليلى وعن محمد يجوز وبه قال الشافعي واذا لم يقدروا على الصلاة على ما وصفنا
 آخروها ولا يصلون صلاة غير مشروعة وعن مجاهد وطاوس والحسن وقنادة والضحاك يصلون ركعة
 واحدة لا يأمّاء عن الضحاك فان لم يقدروا يكبرون تكبيرتين حيث كان وجههم وقال اسحق
 ان لم يقدروا على الركعة فمسجدة واحدة والافنكبية واحدة ص راجل قائم ش * اشار بهذا
 الى شيئين احدهما ان رجلا في الترجمة جمع راجل والثاني ان الراجل بمعنى الماشي
 كافي سورة الحج يأول رجلا ص حدثنا سعيد بن يحيى بن سعيد القرشي قال حدثني ابى قال
 حدثنا ابن جريج عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر نحو ما قول مجاهد اذا اختلطوا
 قياما وزاد ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وان كانوا اكثر من ذلك فليصلوا قياما
 وركبانا ش * مطابقتها للترجمة ظاهرة * ذكر رجاله * وهم سبعة * الاول
 سعيد بن يحيى بن سعيد بن ابان بن سعيد بن العاص القرشي يكنى ابا عثمان البغدادى مات
 في النصف من ذى القعدة سنة تسع واربعين ومائتين * الثاني ابوه يحيى بن سعيد المذكور قال
 البخاري حدثني سعيد بن يحيى انه قال مات ابى في النصف من شعبان سنة اربع وتسعين ومائة *
 الثالث عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج * الرابع موسى بن عقبة بن ابى عياش مولى الزبير
 ابن العوام مات سنة اربعين ومائة * الخامس نافع مولى ابن عمر * السادس عبدالله بن عمر *
 السابع مجاهد بن جبير * ذكر لطائف اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع وفيه العنينة
 وبصيغة الافراد في موضع وهى قوله حدثني ابى ويرى بصيغة الجمع ايضا وفيه العنينة
 في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه بغدادى وابوه كوفي وابن جريج
 ومجاهد مكيان وموسى ونافع مديان وفيه ان احد الرواة منسوب الى جده * ذكر من
 اخرجهم غيره * اخرجهم مسلم عن ابى بكر بن ابى شيبة والنسائي عن عبد الاعلى بن واصل
 كلاهما عن يحيى بن آدم عن سفيان عن موسى بن عقبة فذكر صلاة الخوف نحو سياق
 الزهري عن سالم وقال في آخره قال ابن عمر فاذا كان الخوف اكثر من ذلك فليصل ركبنا
 او قائما يؤمّ ايماء ورواه ابن المنذر من طريق داود بن عبد الرحمن عن موسى بن عقبة موقوفا
 كذلك قال في آخره واخرنا نافع ان عبدالله بن عمر كان يخبر بهذا عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم فاقضى ذلك رفعه كله ورواه مالك في الموطأ عن نافع كذلك لكن قال في آخره قال نافع
 لا ارى عبدالله بن عمر ذكر ذلك الا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وزاد في آخره مستقبلي

القبلة أو غير مستقبلها ﴿ذكر معناه﴾ قوله عن ابن عمر نحو ما من قول مجاهد أي روى
 نافع عن ابن عمر مثل قول مجاهد و قول مجاهد هو قوله اذا اختلطوا بين ذلك الاستعيلي
 من رواية حجاج بن محمد عن ابن محمد عن ابن جريج عن عبدالله بن كثير عن مجاهد قال اذا
 اختلطوا قائما هو الاشارة بالرأس قال ابن جريج حدثني موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر
 مثل قول مجاهد اذا اختلطوا قائما هو الذكر واشارة الرأس وكل واحد من قول ابن عمر
 وقول مجاهد موقوف اما رواية نافع عن ابن عمر قائم موقوف على ابن عمر واما قول مجاهد
 قائم موقوف على نفسه لانه لم يروه عن ابن عمر ولا عن غيره وقال ابن بطال اما صلاة الخوف
 رجالا وركبانا فلا يكون الا اذا اشتد الخوف واختلطوا في القتال وهذه الصلاة تسمى
 بصلاة المشايقة ومن قال بذلك ابن عمر وان كان خوفا شديدا صلوا قياما على اقدامهم
 أو ركبانا مستقبل القبلة أو غير مستقبلها هو قول مجاهد روى ابن جريج عن مجاهد قال
 اذا اختلطوا قائما هو الذكر والاشارة بالرأس فذهب مجاهداته بحجبه الائمة عند شدة
 القتال كذهب ابن عمر وقول البخاري وزاد ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وان كانوا أكثر من ذلك فليصلوا قياما وركبانا اراد به ان ابن عمر رواه عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وليس من رأيه وانما هو مستند وهذا هو التحقيق في هذا المقام وليس احد
 من الشراح غير ابن بطال اعطى لهذا الحديث حقه قوله اذا اختلطوا قياما أي قائمين وانتصابه
 على الحال وذو الحال محذوف تقديره يصلون قياما والمراد من الاختلاط اختلاط المسلمين
 بالعدو قوله وان كانوا أكثر من ذلك أي وان كان العدو أكثر عند اشتداء الخوف وقوله من ذلك
 أي من الخوف الذي لا يمكن معه القيام في موضع ولا إقامة صف فليصلوا حيثما قياما وركبانا أي
 قائمين وراكبين وانتصابهما على الحال ومعنى ركبنا أي على رواجلهم لان فرض النزول سقط
 وقال الطحاوي ذهب قوم إلى ان الراكب لا يصلي الفريضة على دابته وان كان في حال لا يمكنه
 فيها النزول لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يصل يوم الخندق راكبا والحديث أخرجه البخاري ومسلم
 وغيرهما وهو ما روى عن حذيفة قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يوم الخندق
 شغلونا عن صلاة العصر قال ولم يصلها يومئذ حتى غربت الشمس ملا الله قبورهم ناراً وقولهم
 ناراً ويوتهم ناراً هذا لفظ الطحاوي قلت وازاد الطحاوي بالقوم ابن ابي ليلى والحكم بن
 عتيبة والحسن بن حي وقال وخالفهم في ذلك آخرون وارادهم الثوري واباحيفة وابو يوسف
 ومحمد وزفر ومالك واحد فانهم قالوا ان كان الراكب في الحرب يقاتل لا يصلي وان كان راكبا
 لا يقاتل ولا يمكنه النزول يصلي وعند الشافعي يجوز له ان يقاتل وهو يصلي من غير تنافع الضربات
 والطعنات ثم قال الطحاوي وقد يجوز ان يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يصل يومئذ
 لانه لم يكن امر حيث ان يصلي راكبا دل على ذلك حديث ابي سعيد الخدري انه قال حينئذ يوم
 الخندق حتى كان بعد المغرب يهوى من الليل حتى كفيما وذلك قول الله عز وجل (وكفى الله المؤمنين القتال
 وكان الله قويا عزيزا) قال فدمار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بلالا فأقام الظهر فأحسن صلاتها
 كما كان يصلها في وقتها ثم أمره فأقام العصر فصلاها كذلك ثم أمره فأقام المغرب فصلاها كذلك وذلك
 قبل ان ينزل الله عز وجل في صلاة الخوف فرجالا أو ركبانا فأخير ابو سعيد ان تركهم للصلاة يومئذ

ركبانا انما كان قبل ان يباح لهم ذلك ثم اباح لهم بهذه الآية **ص** **باب** * يحرس بعضهم بعضا في صلاة الخوف **ش** **ش** اى هذا باب ترجمته يحرس بعض المصلين بعضا في صلاة الخوف قال ابن بطلال ويحل هذه الصورة اذا كان العدو في جهة القبلة فلا يفترون بخلاف الصورة الماضية في حديث ابن عمر قال الطحاوى ليس هذا بخلاف القرآن لجواز ان يكون قوله تعالى ولذات طائفة اخرى اذا كان العدو في غير القبلة وذلك بيانه صلى الله تعالى عليه وسلم ثم بين كيفية الصلاة اذا كان العدو في جهة القبلة **ص** حدثنا حيوة بن شريح قال حدثنا محمد بن حرب عن الزيدى عن الزهرى عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس قال قام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقام الناس معه فكبروا وكبروا معه وركع ناس منهم وسجدوا معه ثم قام للثانية فقام الذين سجدوا وحرسوا اخوانهم وانت الطائفة الاخرى فركعوا وسجدوا معه والناس كلهم في صلاة ولكن يحرس بعضهم بعضا **ش** **ش** مطابقة لترجمة في قوله حرسوا اخوانهم **و** ذكر رجاله **و** هم ستة **الاول** حيوة بن قحطبة **الحام** المهمل **وسكون** الباء **آخر** الحروف **وقح** الواو **في آخره** هاء **ابن شريح** بضم الشين **المجعة** وقح الواو **وسكون** الباء **آخر** الحروف **وفي آخره** خاء **مهملة** ابو العباس **الحمصى** الحضرمى **وهو** حيوة **الاصغر** مات سنة اربع وعشرين ومائتين **الثاني** محمد بن حرب **ضد** الصلح **الخولاني** **الحمصى** المعروف **بالابرش** مات سنة اثنتين وتسعين ومائة **الثالث** محمد بن الوليد **الزيدى** يكنى ابا الهذيل **الشامى** **الحمصى** **والزيدى** بضم الزاى **وقح** الباء **الموحدة** **وسكون** الباء **آخر** الحروف **وكسر** الدال **المهملة** نسبة الى زيد **وهو** منه بن صعب **وهذا** هو زيد الاكبر **الرابع** محمد بن مسلم بن شهاب **الزهرى** **الخامس** عبيد الله بضم العين **ابن** عبد الله **بالتكبير** **ابن** عتبة **بضم** العين **المهملة** **وسكون** التاء **الثانية** من فوق **وقح** الباء **الموحدة** **ابن** مسعود **الهذلى** **ابو** عبد الله **المدنى** **الفقيه** **الاعمى** **احد** الفقهاء **السبعة** **بالمدينة** مات سنة تسعة وتسعين **السادس** عبد الله **ابن** عباس **ذكر** لطائف **استاده** **فيه** الحديث **بصيغة** **الجمع** **في** موضعين **وفيه** العتقة **في** ثلاثة مواضع **وفيه** القول **في** موضعين **وفيه** عن الزيدى **وفي** رواية **الاسمعيلى** **حدثنا** الزيدى **وفيه** ان الثلاثة **الاول** من الرواة **حصبون** **والاثنان** بعدهم **مدنيان** **وفيه** الاثنان منهم **مذكوران** **بالنسبة** **وفيه** احدهم اسم **مصفر** **والحديث** **اخرجه** **النسائى** **في** الصلاة **ايضا** **عن** عمرو بن عثمان **عن** محمد بن حرب **عن** الزيدى **عنه** **به** **ذكر** معناه **قوله** **وركع** **ناس** **منهم** **زاد** **الكشيتهنى** **مع** **قوله** **ثم** **قام** **للاية** **اى** **للكعة** **الثانية** **وكذا** **في** رواية **النسائى** **والاسمعيلى** **ثم** **قام** **الى** **الركعة** **الثانية** **فتأخر** **الذين** **سجدوا** **مع** **قوله** **وانت** **الطائفة** **الاخرى** **اى** **الذين** **لم** **يركعوا** **ولم** **يسجدوا** **مع** **في** **الركعة** **الاولى** **قوله** **فركعوا** **وسجدوا** **وفي** رواية **النسائى** **والاسمعيلى** **فركعوا** **مع** **النبي** **صلى** **الله** **تعالى** **عليه** **وسلم** **قوله** **كلهم** **في** **صلاة** **زاد** **الاسمعيلى** **يكبرون** **ولم** **يقع** **في** **رواية** **الزهرى** **هذه** **هل** **اكلوا** **الركعة** **الثانية** **ام** **لا** **وقد** **رواه** **النسائى** **من** **طريق** **ابى** **بكر** **بن** **ابى** **الجهم** **عن** **شيخه** **عبيد الله بن عبد الله بن عتبة** **فزاد** **في** **آخره** **ولم** **يقضوا** **وهذا** **كالصريح** **في** **اقتضارهم** **على** **كل** **ركعة** **ركعة** **ذكر** **ما** **يستفاد** **منه** **هذا** **الحديث** **في** **صورة** **ما** **اذا** **كان** **العدو** **بينه** **وبين** **القبلة** **فيصف** **الناس** **صفيين** **فيركع** **بالصف** **الذى** **يليه** **ويسجد** **مع** **والصف** **الثانى** **قام** **يحرس** **فاذا** **قام** **من** **سجوده** **الى** **الركعة** **الثانية** **تقدم** **الصف** **الثانى** **وتأخر** **الاول** **فركع** **صلى** **الله** **تعالى** **عليه** **وسلم** **بهم** **واكمل** **الركعة**

روى الحديث من طريق آخر عن ابن عباس انه صلى الله تعالى
 في الحرف بنى قرد والمشركون بينه وبين القبلة وقد روى نحوه ابو
 عبد الله مرفوعا وبه قال ابن عباس اذا كان العدو في القبلة ان يصلي على
 ابن ابي ليلى وحكى ابن القصار عن الشافعي نحوه وقال الطحاوي
 هذه الصلة وهو
 ابن عمر وغيره
 هذا تنفق الاحاديث قال وليس هذا بخلاف النزول لانه يجوز ان يكون
 اذا كان في القبلة فالصلاة هكذا وادان كان غيرها فالصلاة كما روى
 في حكم الصلاة اذا كانوا في القبلة فتعمل الفعلين جميعا كما جاء الخبران وترك مالك وابو حنيفة
 العمل بهذا الحديث لانه لفته للقرآن وهو قوله ولتأت طائفة اخرى الآية والقرآن يدل على ما جاءت
 به الروايات في صلاة الخوف عن ابن عمر وغيره من دخول الطائفة الثانية في الركعة الثانية ولم
 يكرهوا صلوا قبل ذلك وقال اشهب وسخون اذا كان العدو في القبلة لاحب ان يصلي بالجيش
 اجمع لانه يتعرض ان يعتنه العدو ويشغلوه ويصلي بطائفتين شبه صلاة الخوف والله تعالى اعلم
 ص باب الصلاة عندما حضة الحصون ولقاء العدو ش اي هذا بات
 في بيان الصلاة عندما حضة الحصون يقال ناعتته اي قارمته وتناهض القوم في الحرب اذا نهض
 كل فريق الى صاحبه وثلاثه من باب فعل يفعل بالفتح فيهم يقال نهض نهضا ونهوضا
 اي قام وانهضته انا فانهض واستنهضته لامر كذا اذا امرته بالهوض والحصون جمع حصن بكسر
 الحاء وقد فرس الجوهرى القلعة بالحصن حيث قال القلعة الحصن على الجبل والظاهر ان بينهما
 الفرق باعتبار العرف فان القلعة تكون اكبر من الحصن وتكون على الجبل والسهل والحصن
 غالبا يكون على الجبل والطف من القلعة واصل معنى الحصن المنع سمي به لانه يمنع من فيه من
 يقصده قوائمه ولقاء العدو اي والصلاة عند لقاء العدو واللقاء الملاقات وهذا العطف من عطف
 لام على الخاص ص وقال الاوزاعي ان كان تهيا الفتح ولم يقدر على الصلاة صلوا
 ايماء كل امرئ لنفسه فان لم يقدر على الايماء اخرجوا الصلاة حتى ينكشف القتال او يأمروا
 فيصلوا ركعتين فان لم يقدر على ركعة وسجدتين فان لم يقدر فلا يجزئهم التكبير ويؤخرونها
 حتى يأمرهم ش اي هذا الى مذهب عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعي انه ان كان تهيا الفتح
 اي تمكن فتح الحصن والحال انهم لم يقدر على الصلاة اي على اتمامها افغالا واركانا في رواية
 القابسي ان كان بها الفتح بالباء الموحدة وهاء الضمير قيل انه تصحيف قوله صلوا ايماء اي صلوا
 مؤثني ايماء قوائمه كل امرئ لنفسه اي كل شخص يصلي بالاياء منفردا بدون الجماعة قوله
 لنفسه اي لاجل نفسه دون غيره بأن لا يكون اماما لغيره قوله فان لم يقدر على الايماء اي
 بسبب اشتغال القلب والجوارح لان الحرب اذا اشتد غاية الاستعداد لا يبق قلب المقاتل وجوارحه
 الا عند القتال ويتعذر عليه الايماء وقيل يحتمل ان الاوزاعي كان يرى استقبال القبلة شرطا في الايماء
 فيعجز عن الايماء الى جهة القبلة فان قلت كيف يتعذر الايماء مع حصول العقل قلت عند وقوع الدهشة
 يغلب العقل فلا يعمل عملة قوائمه او يأمروا استشكل فيه ابن رشيد بانه جعل الامن قسيم الانكشاف وبه
 يحصل الامن فكيف يكون قسيمه راجاب الرمانى عن هذا فقال قد يكشف ولا يحصل الامن لخوف

المعادة وقد يأمن لزيادة القوة وإجمال المدد مثلاً ولم يكن مكشفاً بعد قوله فان لم يقدرُوا يعني
 على صلاة ركعتين صلوا اركعة وسجدتين فان لم يقدرُوا على صلاة ركعة وسجدتين يؤخرن
 الصلاة فلا يحزبهم التكبير وقال الثوري يحزبهم التكبير وروى ابن ابي شيبة من طريق عطاء
 وسعيد بن جبيرة وابي البخترى في آخرين قالوا اذا التقى الزحفان وحضرت الصلاة فقالوا
 سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر فثلاث صلاتهم بلا إعادة وعن مجاهد والحكم اذا كان
 عند الطراد والمسافة يحزى ان يكون صلاة الرجل تكبيرا فان لم يمكن الا تكبيرة اجرائته ان كان
 وجهه وقال اسحق بن راهويه يحزى عند المسافة ركعة واحدة يومى بها ايماء فان لم يقدر فسجدة
 فان لم يقدر فتكبيرة قوله حتى يأمنوا اى حتى يحصل لهم الامن التام وحجة الازعاعى فيما قاله
 حديث جابر رضى الله تعالى عنه ان من لم يقدر على الايماء أخر الصلاة حتى يصلها كاملة ولا يحزى
 عنها تسبيح ولا تهليل لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قد أخرها يوم الخندق وهذا استدلال ضعيف لان
 آية صلاة الخوف لم تكن قبل ذلك ص وبه قال مكحول ش اى يقول
 الازعاعى قال مكحول ابو عبد الله الدمشقى فقيه اهل الشام التابعى ولد مكحول بكابل لانه من سبيه
 فرفع الى سعيد بن العاص فوهب لامرأة من هذيل فأعتقته وقيل غير ذلك وقال محمد بن سعد مات
 سنة ست عشرة ومائة قال العجلي تابعى ثقة وروى له البخارى فى كتاب الادب والقراءة خلف الامام
 وروى له مسلم والاربعة وقال الكرماني قوله وبه قال مكحول يحتمل ان يكون من تنمة كلام الازعاعى وان
 يكون تعليقا من البخارى قلت الظاهر انه تعليق وصله عبد بن جيد فى تفسيره عنه من غير طريق الازعاعى
 بلفظ اذا لم يقدر القوم على ان يصلوا على الارض صلوا على ظهر الدواب ركعتين فان لم يقدرُوا
 فركعة وسجدتين فان لم يقدرُوا أخرُوا الصلاة حتى يأمنوا فيصلوا بالارض ص وقال
 انس بن مالك حضرت عند مناهضة حصن تستر عند اضاة الفجر واشتد اشتعال القتال فلم يقدرُوا
 على الصلاة فلم نصل الابداع ارتفاع النهار فصلبناها ونحن مع ابي موسى ففتح لنا قال انس بن مالك
 رضى الله تعالى عنه وما يسرنى بتلك الصلاة الدنيا وما فيها ش هذا التعليق وصله ابن سعد
 وابن ابي شيبة من طريق قتادة عنه وقال خليفة بن خياط فى تاريخه حدثنا ابن زريع عن سعيد بن قتادة عن
 انس قال لم نصل يومئذ العدة حتى انتصف النهار قال خليفة وذلك فى سنة عشرين قوله تستر بضم التاء
 المشاة من فوق وسكون السين المهملة وفتح التاء الثانية وفى آخره راه وهى مدينة مشهورة من كور
 الاهوار بخوزستان وهى بلسان العامة شتر بشينين اولاهما مضومة والثانية سا كنة وفتح التاء المشاة
 من فوق * اعلم ان تستر ففتح مرتين الاولى صلحا والثانية عنوة قال ابن جرير كان ذلك فى سنة
 سبع عشرة فى قول سيف وقال غيره سنة ست عشرة وقيل فى سنة تسع عشرة قال الواقدي لما فرغ ابو موسى
 الاشعرى من فتح السوس سار الى تستر فنزل عليها ربه يومئذ الهرمزان وقتحت على يديه ومسك
 الهرمزان وارسل به الى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قوله فلم يقدرُوا على الصلاة اما لا يجوز
 عن النزول او عن الايماء وجزم الاصيلى بأن سببه انهم لم يجدوا الى الوضوء سبيلا من شدة القتال
 قوله الابداع ارتفاع النهار وفى رواية عمر بن شيبة حتى انتصف النهار قوله ما يسرنى بتلك الصلاة
 الباء فيها المقابلة والبدلية اى بدل تلك الصلاة ومقابلتها وفى رواية الكشميهنى من تلك الصلاة
 قوله الدنيا فاعل ما يسرنى وقيل معناه لو كانت فى وقتها كان احب الى من الدنيا وما فيها وفى رواية
 خليفة الدنيا كلها بدل الدنيا وما فيها ص حدثنا يحيى بن جعفر البخارى قال حدثنا وكيع

عن علي بن المبارك عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن جابر بن عبد الله قال جاء عمر رضي الله تعالى عنه يوم الخندق فجعل يسب كفار قريش ويقول يا رسول الله ما صليت العصر حتى كادت الشمس ان تغيب فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واتوا الله ما صليتها بعد قال فنزل الى بطحان فتوضأ وصلى العصر بعد ما غابت الشمس ثم صلى المغرب بعدها ثم مطابقتها للجزء الثاني من الترجمة وهو قوله ولقاء العدو وكان الحكم فيه من جملة الاحكام التي ذكرناها تأخير الصلاة الى وقت الامن وفي هذا الحديث ايضا اخرت الصلاة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعن عمر وغيرهما حتى نزلوا الى بطحان بضم الباء الموحدة واد بالمدنية فصلوها فيه وصرح ههنا بان الفاشة هي صلاة العصر وفي الموطأ الظهر والعصر وفي النسائي الظهر والعصر والمغرب والعشاء وفي الترمذي اربع صلوات وقد استوفينا الكلام في هذا الحديث من سائر الوجوه في باب من صلى بالناس جماعة بعد ذهاب الوقت لانه اخرجته هناك عن معاذ بن فضالة عن هشام عن يحيى عن أبي سلمة عن جابر وههنا اخرجته عن يحيى بن جعفر والنسخ مختلفة فيه في اكثر الروايات حدثنا يحيى حدثنا وكيع ووقع في رواية أبي ذر يحيى بن موسى ووقع في نسخة صحيحة بعلامة المستملي يحيى بن جعفر ووقع في بعض النسخ يحيى بن موسى بن جعفر وهو غلط والنسخة المعتمدة عليها يحيى بن جعفر بن ابراهيم ابو زكريا البخاري يحيى البكندى مات سنة ثلاث واربعين ومائتين وهو من افراد البخاري واما يحيى بن موسى بن عبد ربه بن سالم فهو الملقب بخت بفتح الخاء المعجمة وتشديد التاء المثناة من فوق وهو ايضا من مشايخ البخاري وهو ايضا من افراده وروى عنه البخاري في البيوع والحج ومواضع وقال مات سنة اربعين ومائتين ثم اختلفوا في سبب تأخير الصلاة يوم الخندق فقال بعضهم اختلفوا هل كان نسيانا او عداوا على الثاني هل كان لشغل بالقتال او لتعذر الطهارة او قبل نزول آية الخوف انتهى قلت الاحسن في ذلك مع مراعاة الادب هو الذي قاله الطحاوي وقد يجوز ان يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يصل يومئذ يعني يوم الخندق لانه كان يقاتل فالتقليل عمل والصلاة لا يكون فيها عمل وقد يجوز ان يكون لم يصل يومئذ لانه لم يكن امر حينئذ ان يصلي راكبا واما القتال في الصلاة فانه يبطل الصلاة عندنا وقال مالك والشافعي واحدا لا يبطل والله تعالى اعلم **ص** باب صلاة الطالب والمطلوب راكبا وقائما **ش** اي هذا باب في بيان صلاة الطالب وصلاة المطلوب قوله راكبا حال قوله وقائما عطف عليه وفي بعض النسخ أوقائما من القيام بانقاف في رواية الحموي وفي رواية الاكثرين راكبا وائما اي حال كونه موميا **ص** وقال الوليد ذكرت للاوزاعي صلاة شرحبيل بن السمط واصحابه على ظهر الدابة فقال كذلك الامر عندنا اذا تخوف القوت واحتج الوليد بقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يصلي احدا العصر الا في بني قريظة **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان شرحبيل ومن معه كانوا راكبا ولو الاجماع على ان المطلوب لا يصلي الا راكبا فكانوا مطمئنين راكبين ولو كانوا طالين ايضا لمطابقة حاصلة والوليد بفتح الواو وهو ابن مسلم القرشي الاموي الدمشقي يكنى ابا العباس وقال كاتب الواقدي حج سنة اربع وتسعين ومائة ثم انصرف فأت في الطريق قبل ان يصل الى دمشق والاوزاعي هو عبد الرحمن بن عمرو وشرحبيل بضم الشين المعجمة وفتح الراء وسكون الخاء المهملة وكسر الباء الموحدة ابن السمط بفتح السين المهملة وكسر الميم على وزن الكنف قاله الفسافي وقال ابن الاثير بكسر السين وسكون الميم

ابن الاسود بن حبله بن عدي بن ربيعة بن معاوية الاكرمين ابن الحارث بن معاوية بن ثور بن مرتع بن كندة الكندي ابوزيد ويقال ابو السمط الشامي مختلف في صحبته ذكره في الكمال من التابعين وقال ويقال له صحبة للنبي صلى الله تعالى عليه ويقال لاصحبه له وذكروه محمد بن سعد في الطبقة الرابعة وقال جاهلي اسلامي وفدالي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسلم وقد شهد القادسية وولى حص وهو الذي اشتمها وقسمها منازل وقال النسائي ثقة وقال احمد بن محمد بن عيسى البغدادي صاحب تاريخ الحصين توفي بسنة ست وثلاثين ويقال سنة اربعين ويقال مات بصفين وليس له في البخاري في غير هذا الموضع وهو تعلق رواه الطبراني وابن عبد البر من وجه آخر عن الاوزاعي قال قال شرحبيل بن السمط لاصحابه لاتصلوا الصبح الاعلى ظهر فنزل الاشرعي عن النخعي فضلى على الارض فقال شرحبيل مخالف خالف الله به وروى ابن ابي شيبة عن وكيع حدثنا ابن عون عن رجاء ابن حيوة الكندي قال كان ثابت بن السمط او السمط بن ثابت في مسير في خوف فحضرت الصلاة فصلوا ركبانا فنزل الاشرع فقال ماله فقالوا نزل يصلي قال ماله خالف خولف به انتهى وذكروا ابن حبان ان ثابت بن السمط اخو شرحبيل بن السمط فاذا كان كذلك فيشبه ان يكونا كانا في ذلك الجيش فنسب الى كل منهما وقد ذكر شرحبيل جماعة في الصحابة وثابت في التابعين وقال ابن بطال طلبت قصة شرحبيل بن السمط بتمامها لآتين هل كانوا طالبين ام لا فذكر الفزاري في السنن عن ابن عون عن رجاء عن ثابت بن السمط او السمط بن ثابت قال كانوا في السفر في خوف فصلوا ركبانا فالتفت فرأى الاشرع قد نزل للصلاة فقال خالف خوفاً به فخرج الاشرع في الفتنة قال فبان بهذا الخبر انهم كانوا حين صلوا ركبانا لان الاجماع حاصل على ان المطلوب لا يصلي الا ركبا وانما اختلفوا في الطالب فقال ابن التين صلاة ابن السمط ظاهرها انها كانت في الوقت وهو من قوله تعالى (رجالا اوركبانا) قوله كذلك الامر اي اداء الصلاة على ظهر الدابة بالاياء وهو الشأن والحكم عند خوف فوات الوقت وفوات العدو وفوات النفس قوله واحتج الوليد بن الوليد المذكور المذكور وقال بعضهم معناه ان الوليد قوي مذهب الاوزاعي في مسألة الطالب بهذه القصة قلت لا يفهم من احتجاج الوليد بالحديث تقوية ما ذهب اليه الاوزاعي صريحا وانما وجه الاستدلال به بطريق الاووية لان الذين اخرجوا الصلاة حتى وصلوا الى بني قريظة لم يعنفهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مع كونهم فوتوا الوقت فصلاة من لا يفوت الوقت بالاياء او كيف ماممكن اولى من تأخير الصلاة حتى يخرج وقتها وقال الداودي احتجاج الوليد بحديث بني قريظة ليس فيه حجة لانه قبل نزول صلاة الخوف قال وقيل انما صلى شرحبيل على ظهر الدابة لانه طمع في فتح الحصن فصلى ايماء ثم فتحه وقال ابن بطال واما استدلال الوليد بقصة بني قريظة على صلاة الطالب راكبا فلو وجد في بعض طرق الحديث ان الذين صلوا في الطريق صلوا ركبانا امكان بينا ولما لم يوجد ذلك احتمل ان يقال انه يستدل بأنه كما ساغ للذين صلوا في بني قريظة مع ترك الوقت وهو فرض كذلك ساغ للطالب ان يصلي في الوقت راكبا بالاياء ويكون ترك الركوع والسجود كترك الوقت ويقال لاجبة في حديث بني قريظة لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما اراد سرعة سيرهم ولم يجعل لهم بني قريظة موقعا للصلاة ومذهب الفقهاء في هذا الباب فعند ابن حنيفة اذا كان الرجل مطلوبا فلا بأس بصلاته سائرا وان كان طالبا فلا وتال مالك وجماعة من اصحابه

هما سواء كل واحد منهما يصلي على دابته وقال الأوزاعي والشافعي في آخرين كقول أبي حنيفة
 وهو قول عطاء والحسن والثوري واخذوا بنور وعن الشافعي ان خاف الطالب فوت المطلوب
 أو ما والا فلا يصح حديثنا عبد الله بن محمد بن اسماء قال حدثنا جويرة عن نافع عن ابن عمر رضي الله
 تعالى عنهم قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما رجع من الاحزاب لا يصلي احدا العصر الا في بنى
 قريظة فادرك بعضهم العصر في الطريق وقال بعضهم لا نصلي حتى تأتينا وقال بعضهم بل نصلي
 لم يرد منا ذلك فذكر ذلك للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يعنف احدا منهم ثم مطابقتهم للترجمة
 من حيث انه يدل على ان المطلوب اذا صلى في الوقت بالاياء جاز كان الذين صلوا في بنى قريظة مع ترك
 الوقت جاز لهم ذلك ولهذا لم يعنفهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعلى هذا فالجواز في المطلوب اقوى
 فان قلت فيه ترك الركوع والسجود وهما فرضان قلت كذلك في صلاتهم في بنى قريظة ترك
 الوقت والوقت فرض ولما ذكر البخاري احتجاج الوليد بحديث قصة بنى قريظة ذكره
 مسند اعقيقه ليعلم صحة الحديث عنده وصحة الاستدلال به فافهم ذكر رجاله وهم اربعة الاول
 عبد الله بن محمد بن اسماء بن عبيد بن مخراق الضبي البصري ابن اخي جويرة المذكور وهو مصنف
 جارية بالجيم ابن اسماء روى عنه مسلم ايضا من سنة احدى وثلاثين ومائتين والثاني جويرة بن اسماء
 يكنى ابا مخراق البصري الثالث نافع مولى ابن عمر الرابع عبد الله بن عمر ذكر طائفت اسناده
 فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنة في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان
 النصف الاول من الرواة بصريان والنصف الثاني مديان وفيه رواية الرجل عن عمه وفيه اسم احد الرواة
 بالتصغير والحال ان اصل وضعه للثاني والحديث أخرجه البخاري ايضا في المغازي واخرجه
 مسلم ايضا في المغازي عن شيخ البخاري عن جويرة به ذكر معناه قوله من الاحزاب هي
 غزوة الخندق وقد ائزل الله فيها سورة الاحزاب وكانت في شوال سنة خمس من الهجرة نص
 على ذلك ابن اسحق وعروة بن الزبير وقتادة وقال موسى بن عقبة عن الزهري انه قال ثم
 كانت الاحزاب في شوال سنة اربع وكذلك قال مالك بن انس فيما رواه احمد عن موسى بن
 داود عنه والجمهور على قول ابن اسحق وسميت بالاحزاب لان الكفار بالغوا من قبائل
 العرب وهم عشرة آلاف نفس وكانوا ثلاثة عساكر وجناح الامر الى ابن سفيان وسميت
 ايضا بغزوة الخندق لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما سمع بهم وما جمعوا له من الامر
 ضرب الخندق على المدينة قال ابن هشام يقال ان الذي اشار به سلمان رضي الله تعالى عنه قال
 الطبري والسهيلي اول من حفر الخندق منو جهر بن ابرج وكان في زمن موسى عليه الصلاة
 والسلام وذكر ابن اسحق لما انصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الخندق راجعا الى
 المدينة المسلمون قد وضعوا السلاح فلما كان الظهر اتى جبريل عليه الصلاة والسلام قال له ما وضعت
 الملائكة السلاح بعد وان الله يأمرك ان تسير الى بنى قريظة فاني عالم اليهم فامر رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم بالافاذن في الناس من كان سامعا مطيعا فلا يصلي العصر الا في بنى قريظة قال ابن
 سعد ثم سار اليهم وهم ثلاثة آلاف وذلك يوم الاربعاء لتسع بقين من ذي القعدة عقيب الخندق قوله
 لا يصلي بالنون الثقيلة المؤكدة قوله في بنى قريظة بضم القاف وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف
 وفتح الظاء المعجمة وفي آخره هاء وهم فرقة من اليهود وقريظة والضير والحم وعمر وهو هذل

بنى الخزرج بن الصريح بن تومان بن السبط ينتهي الى اسرائيل بن اسحق بن ابراهيم عليهم الصلاة
 والسلام وقال ابن دريد انقرض ضرب من الشجر يدبغ به يقال اديم مقروظ وتصغيره قريظة وبه سمي
 البطن من اليهود ورواية البخاري التنصيص على العصر وكذا في رواية الاسمعيلى العصر وفي صحيح
 مسلم التنصيص على الظهر وكذا في رواية ابن حبان ومستخرج ابى نعيم قيل التوفيق بين الروايتين
 ان هذا الامر كان بعد دخول وقت الظهر وقد صلى الظهر بعضهم دون بعض فقبل للذين لم يصلوا
 الظهر لاتصلوا الظهر الا في بنى قريظة والذين صلوا بالمدينة لاتصلوا العصر الا في بنى قريظة
 وقبل يحتمل انه قال للجميع لاتصلوا العصر ولا الظهر الا في بنى قريظة وقيل يحتمل
 انه قبل للذين ذهبوا اولا لاتصلوا الظهر الا في بنى قريظة وللذين ذهبوا بعدهم لاتصلوا
 العصر الا بها قولا فادرك بعضهم الضمير فيه يرجع الى لفظ احد وفي بعضهم الثانى والثالث
 الى البعض قوله لم يرد منا على صيغة المجهول من المضارع اى المراد من قوله لا يصلين احد
 لازمه وهو الاستعجال فى الذهاب الى بنى قريظة لاحقية ترك الصلاة اصلا ولم يعنفهم رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم على مخالفة النهى لانهم فهموا منه الكناية عن الجملة ولا التاركين
 للصلاة المؤخرين عن اول وقتها لجلهم النهى على ظاهره ﴿ذكر ما يستفاد منه﴾ من ذلك ما استنبط
 منه ابن حبان معنى حسنا حيث قال لو كان تأخير المراء للصلاة عن وقتها الى ان يدخل وقت الصلاة
 الاخرى يلزمه بذلك اسم الكفر لما امر المصطفى بذلك ومنه ما قاله السهيلي فيد دليل على ان كل
 مختلفين فى الفروع من المجتهدين مصيب ادلاستحيل ان يكون الشئ صوابا فى حق انسان خطأ
 فى حق غيره فيكون من اجتهد فى مسألة فأداه اجتاده الى الحل مصيبا فى حلها وكذا الحرمة وانما
 المحال ان يحكم فى النازلة بحكمين متضادين فى حق شخص واحد وانما عسر فهم هذا الاصل على طائفتين
 الظاهرية والمعتزلة اما الظاهرية فانهم علقوا الاحكام بالنصوص فاستحال عندهم ان يكون
 النص باقى بخطر وابطاحه معا الا على وجه النسخ واما المعتزلة فانهم علقوا الاحكام بتبجح العقل
 وتحسينه فصار حسن الفعل عندهم اوقبحه صفة عين فاستحال عندهم ان يتصف فعل بالحسن فى حق زيد
 والقبح فى حق عمرو وكما يستحيل ذلك فى الالوان وغيرها من الصفات القائمة بالذوات واماما عداها تين
 الطائفتين فليس الحظر عندهم والاباحة بصفات اعيان وانما هى صفات احكام وزعم الخطابي ان
 قول القائل فى هذا كل مجتهد مصيب ليس كذلك وانما هو ظاهر خطاب خص بنوع من الدليل
 الاتراء قال بل نصلى لم يرد منا ذلك يريد ان طاعة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما امر به من
 اقامة الصلاة فى بنى قريظة لا يوجب تأخيرها عن وقتها على عموم الاحوال وانما هو كأنه قال صلوا
 فى بنى قريظة الا ان يدر ككم وقتها قبل ان تصلوا اليها وكذا الطائفة الاخرى فى تأخيرهم الصلاة
 كأنه قيل لهم صلوا الصلاة فى اول وقتها الا ان يكون لكم عذر فأخروها الى آخر وقتها وقال
 النووى رحمه الله تعالى لاجتياج فيه على اصابة كل مجتهد لانه لم يصرح باصابة الطائفتين بل ترك
 تعنيفهما ولا خلاف فى ترك تعنيف المجتهد وان اخطأ اذ بذل وسعه واما اختلافهم فسيببه ان الادلة
 تناقضت فان الصلاة مأمور بها فى الوقت والمفهوم من لا يصلين المبادرة بالذهاب اليهم فاخذ بعضهم
 بذلك فصلوا حين خافوا فوت الوقت والآخرون بالآخر فأخروها ويقال اختلاف الصحابة فى
 المبادرة بالصلاة عند ضيق وقتها وتأخيرها سببه ان ادلة الشرع تعارضت عندهم فان الصلاة مأمور بها

في الوقت مع ان المفهوم من قوله لا يصلي احد الا في بني قريظة المبادرة بالذهاب اليه وان لا يشتغل عنه بشيء
لان تأخير الصلاة مقصود في نفسه من حيث انه تأخير فأخذ بعض الصحابة بهذا المفهوم نظراً الى المعنى
لا الى اللفظ فصلوا حين خافوا فوات الوقت واخذ آخرون بظاهر اللفظ وحقيقته ولم يعنف الشارع
واحدا منها لانهم مجتهدون فقيه دلائل لمن يقول بالمفهوم والقياس ومراعاة المعنى ومن يقول بالظاهر
ايضا قلت هذا القول مثل ما قال النووي مع بعض زيادة فيه وقال الداودي فيه ان المتأول اذا لم يبعد
في التأويل ليس بخطئ وان السكوت على فعل امر كالقول باجازه ص ١٠٠ باب ١٠ التكبير والغسل
بالصبح والصلاة عند الاغارة والحرب ص ١٠١ اي هذا باب في بيان التكبير من كبر يكبر تكبيرا وهو
قول الله اكبر هكذا هو في معظم الروايات وفي رواية الكشميهني التكبير بتقديم الباء الموحدة من
يكبر يكبر تكبيرا اذا اسرع وبادر والغسل بفتحين الظلمة آخر الليل والمراد منه التغليس بصلاة الصبح
قوله عند الاغارة يتعلق بالتكبير وما عطف عليه والاغارة بكسر الهمزة في الاصل الاسراع في العدو
ويقال اغار يغير اغارة وكذلك الغارة والمراد به هنا الهجوم على العدو وعلى وجد الغفلة فهو من
الاجوف الواوي فان قلت ما مناسبة ذكر هذا الباب في كتاب صلاة الخوف قلت اشار بذلك الى
ان صلاة الخوف لا يشترط فيها التأخير الى آخر الوقت كما شرطه من شرطه في صلاة شدة الخوف عند التحام
القتال وقيل يحتمل ان يكون للاشارة الى تعيين المبادرة الى الصلاة في اول وقتها قلت هذا وجد بعيد لا يخفى
ذلك لان محل ذلك في كتاب الصلاة ص ١٠٢ حدثنا مسدد قال حدثنا جاد بن زيد عن عبد العزيز
ابن صهيب وثابت البناني عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الصبح بغلس
ثم ركب فقال الله اكبر خربت خيرانا اذا تزلما بساحة قوم فساء صباح المنذرين فخرجوا يسعون
في السكك ويقولون محمد والحجيس قال والحجيس الجيش فظهر عليهم رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم فقتل المقاتلة وسى الذراري فصارت صفية ارحمة الكلبي وصارت لرسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم ثم تزوجها وجعل صداقها عتقها فقال عبد العزيز لثابت أنت سألت انس بن
مالك ما أمرها فقال امهرها بنفسها فبسم ص ١٠٣ مطابقتها للترجمة في قوله صلى الصبح بغلس ثم
ركب فقال الله اكبر ورجاله قد ذكروا غير مرة واخرجه البخاري ايضا في باب ما يذكر في الفخذ
بأطول منه واتم عن يعقوب بن ابراهيم عن اسمعيل بن علية عن عبد العزيز بن صهيب عن انس وتكلمنا
هناك على جميع ما يتعلق به قوله بغلس اي في اول الوقت وقيل التغليس بالصبح سنة سقرا وحضرا
وكان من عادته صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك قلت انما غلس هنا لاجل مبادرته الى الركوب وقد ورد
احاديث كثيرة صحيحة بالامر بالاسفار قوله فقال الله اكبر فيه ان التكبير عند الاشراف على المدن والقرى
سنة وكذا عند ما يسره من ذلك عند رؤية الهلال وكذا رفع الصوت به اظهارا لعلو دين الله تعالى
وظهور امره قوله خربت خيريت يحتمل الانشاء والخبر وفيه التقاول بخبره سعادة المسلمين فهو من القائل
الحسن لامن الطيرة قوله بساحة قوم قال ابن التين الساحة الموضع وقيل ساحة الدار قوله فساء صباح
المنذرين اي اصابهم السوء من القتل على الكفر والاسترقاق قوله يسعون جلة حالية قوله في السكك
بكسر السين جمع سكة وهي الزقاق قوله والحجيس سمي الجيش خيسا لانقسامه الى خيصة
اقسام الميعة والميسرة والقلب والمقدمة والساقة قوله المقاتلة اي النفوس المقاتلة وهم الرجال
والذراري جمع الذرية وهي الولد ويجوز فيها تخفيف الباء وتشديد ها كافي العواري وكل جمع

مثله قوله فصارت صفة لدحية الكلبى وصارت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ظاهرانها
صارت لهما جميعا وليس كذلك بل صارت اول لدحية ثم صارت لرسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فعلى هذا الوار في وصارت بمعنى ثم اى ثم صارت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم او تكون
بمعنى الفاء والخروف يتوب بعضها عن بعض ويجوز ان يكون هنا مقدر للقرينة الدالة عليه تقديره
فصارت صفة اول لدحية وبعده صارت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكيفية الصيرورتين
قدمت في ذلك الباب وقال الكرماني النساء ليست داخلات تحت لفظ الذرارى فكيف قال فصارت
صفة لدحية ثم اجاب بأن المراد بالذرارى غير المقابلة بدليل انه قسيمه قوله وجعل صداقها
عنتها لانها كانت بنت ملك ولم يكن مهرها الا كثيرا ولم يكن يده ما يرضيها فجعل صداقها عنتها
لان عنتها عندها كانا عز من الاموال الكثيرة قوله فقال عبد العزيز هو عبد العزيز بن صهيب المذكور
لثابت هو الباني أنت بهزتين اولاهما للاستفهام وفائدة هذا السؤال مع علمه ذلك بقوله وجعل
صداقها عنتها لا كيد او كان استمره بعد الرواية ليصدق روايته قوله ما مهرها قال ابن الاثير يقال
مهرت المرأة وامهرتها اذا جعلت لها مهرا واذا سقت اليها مهرا وهو الصداق وقال الشيخ قطب
الدين الحلبي في شرحه صوابه مهرها يعنى بخذف الالف ويخط الحافظ الديلمى مثل ما قاله ابن
الاثير وانكر ابو حاتم امهرت الا في لغة ضعيفة والحديث يرد عليه وصححه ابو زيد وقيل مهرت
ثلاثي افسح واعرب

ص كتاب العيدين ش

اي هذا كتاب في بيان امور العيدين عيد الفطر وعيد الاضحى واصل العيد عود لانه مشتق من عاد
يعود عودا وهو الرجوع فليت الواو لساكونها وانكسار ما قبلها كالير ان والميقات من الوزن والوقت
ويجمع على اعياد وكان من حقه ان يجمع على اعواد لانه من العود كما ذكرنا ولكن جمع بالياء للزومها
في الواحد والفرق بينه وبين اعواد الخشبة وسما عيدين لكثرة عوائد الله تعالى فيهما وقيل لانهم
يعودون اليه مرة بعد اخرى وفي بعض النسخ ابواب العيدين اي هذه ابواب العيدين اي في بيانها وهي
رواية المسمى وفي رواية الاصل وغيره باب العيدين ص بسم الله الرحمن الرحيم باب في العيدين
والجمل فيه ش ليست في رواية ابى ذر البجلي ولما ذكر الكتاب شرع بذكر الابواب التي
يتضمنها الكتاب واحدا بعد واحد اي هذا باب في بيان العيدين وبيان الجمل فيه اي الترتين قوله فيه
اي في كل واحد من العيدين وفي رواية الكشميني فيهما اي في العيدين وهي على الاصل وفي بعض النسخ
باب العيدين بدون كلمة في وفي بعضها باب ما جاء في العيدين ص حدثنا ابو ايمان قال اخبرنا
شعيب عن الزهري قال اخبرني سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنه ما قال اخذ عمر
رضى الله تعالى عنه جبة من استبرق تباع في السوق فاخذها فأتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال
يا رسول الله اتباع هذه تجمل بها الاميدو الوفود فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتما هذه لباس
من لا خلاق له فلبث عمر ماشاء الله ان يلبث ثم ارسل اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بجبة
دياج فأقبل بها عمر فأتى به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله انك قلت اتما هذه لباس
من لا خلاق له وارسلت الى هذه الجبة فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تبعها وتصيب
بها حاجتك ش مطابقتها للجزء الاخير من الترجمة ظاهرة رجاله بهذا النسق قد ذكروا

غير مرة و ابو الينون الحكيم بن نافع والزهرى هو محمد بن مسلم بن شراب * واخرجه النسائي ايضا
 في اربعة عن حبيد الله بن قيس عن ابى اليمان به وقدم اكثر الكلام فيه في كتاب الجمعة في باب ما
 يلبس احسن ما يند قولا اخذ عمر بهمة وخاء وذال مجتهد كذا هو في معظم الروايات وفي بعض
 النسخ وجد عمر بن ابي وجيه وكذا اخرجه الاسمعيلى والطبراني في مسند الشاميين وغير واحد من
 شيوخ ابى اليمان شيخ البخارى فيد قيل هو الصواب وقال الكرماني اراد من اخذ ملزومه وهو الشراء
 قلت الشراء لم يقع ولكن ان اراد به السوم فله وجه قولا جبة الجبة بضم الجيم وتشديد الباء
 معروفة وجعلها جباب قال الجوهري الجباب ما يلبسه من الثياب قولا من استبرق الاستبرق بكسر
 الهمزة الغلب من الديباج والديباج الثياب المتخذة من الابرسم فارسى معرب وقد يتخذه داله ويجمع
 على دبابيج ودبابيج بالياء والباء لان اصله دبابج بتشديد قولا تباع في السوق جلة في محل الجبل لانها صفة
 لاستبرق قولا فآخذها اى عمر رضى الله تعالى عنه وهذا من الاخذ بلا خلاف وفائدة التكرار التأكيد
 اذا كان الاخذ في الموضوعين سواء واما على نسخة وجد فلا يبحى معنى التأكيد قولا اتباع هذه
 اشارة الى الجبة المذكورة وقال الكرماني هذه اشارة الى نوع تلك الجبة لالى شخصها قلت ظاهر
 التركيب بشهد لصحة ما ذكرته وقوله اتباع امر وقياسه حذف الالف ولكن بعض الرواة اشبع
 فتحة التاء فصار اتباع وهذه رواية ابى ذر عن المستلى والسرخسى ورواية الاكثرين اتباع بحذف
 الالف على الاصل وعلى الوجهين قوله تجمل مجزوم لانه جواب الامر واصل تجمل تجمل
 بتامين فحذفت احدى التامين كافي قوله تعالى نارا تلتظى اصله تلتظى وقيل آتباع بهمة استفهام ممدودة
 على صيغة لفظ المنكاه ومعناه أشتري فعلى هذا يكون تجمل مرفوعا قولا للعبد والوفود
 وتقدم في كتاب الجمعة للجمعة بدل العبد وهى رواية نافع والى هنا رواية سالم وكان ابن عمر
 ذكرهما معا فآخذ كل را واحدا منهما والوفود جمع وفد وقال الكرماني القصة واحدة والجمعة
 ايضا عيد قولا تبديها وتصيب بها حاجتك وفي رواية الكشميهنى او تصيب ومعنى الاول تنفع
 بثمنها ومعنى الثاني تجعلها لبعض نساءك مثلا * ومن فوائده * استحباب الجمل بالشباب في ايام
 الاعياد والجمع وملاقة الناس ولهذا لم ينكر الشارع الاكونها حريرا وهذا على خلاف بعض
 المتقنين وقد روى عن الحسن البصرى انه خرج يوما وعليه حلة يمان وعلى فرقد جبة صوف
 فجعل فرقد ينظر ويمس حلة الحسن ويسبح فقال له يافرقد ثيابى ثياب اهل الجنة وثيابك ثياب اهل
 النار يعنى القسيسين والرهبان ثم قال له يافرقد التقوى ليس في هذا الكساء وانما التقوى ما وقر
 في الصدر وصدقه العمل * وفيه استفهام الصحابة عند اختلاف القول والفعل ليعلموا الوجه
 الذى ينصرف اليه الامر * وفيه ايتلاف الصحابة بالعطاء وقبول العطية اذالم يحجر عن مسألة
 وفضل الكفاف * وفيه جواز بيع الحرير للرجال والنساء وهبته وهذا الحديث اغلظ حديث
 جاء في لبس الحرير ص * باب * الحراب والدرق يوم العيد * * * اى هذا
 باب في بيان ذكر الحراب والدرق الذين جاء ذكرهما في الحديث يوم العيد فكأنه اشار بهذا الى
 ان يوم العيد يوم انبساط وانشرائح يفترفيه مالا يفتقر في غيره والحراب بكسر الحاء جمع حرب
 والدرق بفتحين جمع درقة وهى الترس الذى يتخذ من الجلود ص * حدثنا احد بن
 عيسى قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرنا عمرو ان محمد بن عبد الرحمن الاسدي حدثه عن عروة عن عائشة

رضى الله تعالى عنها قالت دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعندي جاريتان
 تغتسلان بغناء بعث فاضطجع على الفراش وحول وجهه ودخل ابو بكر رضى الله تعالى عنه
 فاستمرنى وقال مزمارا الشيطان عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاقبل عليه رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقال دعهما فلما غفل غزتهما فخر جئا وكان يوم عيد يلعب فيه
 السودان بالدرق والحراب فاما سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واما قال
 تشبهين نظرين فقلت نعم فأقامنى وراءه خدى على خده وهو يقول دونكم يا بنى ارفدة حتى
 اذا مللت قال حسبك قلت نعم قال فاذهبي شئ ﴿ مطابقتها للترجمة من حيث ان المذكور فيه
 لفظ الدرق والحراب وهذه المناسبة في مجرد الذكر لان الترجمة ما وضعت لبيان حكمه
 ولهذا قال ابن بطال ليس في حديث الباب انه صلى الله تعالى عليه وسلم خرج باصحاب الحراب
 معه يوم العيد ولا امر اصحابه بالنأهب بالسلاح فلا يطابق الحديث الترجمة وقد ذكرنا وجهه
 فلا يحتاج الى مطابقة تامة بل ادنى الاستيناس في ذلك كاف ﴿ ذكر رجاله ﴿ وهم ستة ﴿
 الاول احمد بن عيسى بن حسان ابو عبدالله التستري مصرى الاصل مات سنة ثلاث واربعين
 ومائتين تكلم فيه يحيى بن معين هكذا وقع احمد بن عيسى في رواية ابى ذر وابن عساكر وبه
 جزم ابو نعيم في المستخرج وفي رواية الاكثرين وقع حدثنا احمد غير منسوب وقال ابو على بن
 السكن كل ما في البخارى حدثنا احمد غير منسوب فهو احمد بن صالح وقال الحاكم روى
 في كتاب الصلاة في ثلاثة مواضع عن احمد عن ابن وهب فقيل انه احمد بن صالح وقيل احمد
 ابن عيسى التستري ولا يخلو ان يكون واحدا منهما فقد روى عنهما في جامعهم ونسبهما في مواضع وذكر
 الكلاباذى عن ابى احمد الحافظ احمد عن ابن وهب في جامع البخارى هو ابن اخى ابن وهب
 قال الحاكم وهذا وهم وغلط والدليل على ذلك ان المشايخ الذين ترك ابو عبدالله الرواية عنهم
 في الصحيح قد روى عنهم في سائر تصانيفه كابن صالح وغيره وليس عن ابن اخى وهب رواية
 في موضع فهذا يدل على انه لم يكتب عنه او كتب عنه ثم ترك الرواية عنه اصلا وقال ابن منده
 كل ما في البخارى حدثنا احمد عن ابن وهب فهو ابن صالح ولم يخرج البخارى عن ابن اخى ابن وهب
 في صحيحه شيئا واذا حدث عن احمد بن عيسى نسبه ﴿ الثاني عبدالله بن وهب المصرى ﴿
 الثالث عمرو بن الحارث وقد تكرر ذكره ﴿ الرابع محمد بن عبدالرحمن بن نوفل بن الاسود
 الاسدى القرشى المدنى يقيم عروة دخل مصر في زمن بنى امية ومات سنة سبع عشرة ومائة ﴿ الخامس
 عروة بن الزبير بن العوام ﴿ السادس عائشة ام المؤمنين ﴿ ذكر لطائف اسناد ﴿ فيه الحديث بصيغة
 الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنعنة في
 موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان الشطر الاول من الرواة مصريون والثاني مدنيون
 رحمهم الله ﴿ ذكر تعدد موضعه ومن اخرج غيره ﴿ اخرج البخارى ايضا في الجهاد عن اسمعيل
 ابن ابى اويس واخرج ايضا عقيب هذا الباب وفي باب نظر المرأة الى الحبشة وفي باب اذا قام العبد
 يصلى ركعتين وفي حسن العشرة مع الاهل وفي باب اصحاب الحراب في المسجد فهذه سبعة ابواب
 واخرجه مسلم في الصلاة عن هارون بن سعيد الابلبي ويونس بن عبد الاعلى كلاهما عن ابن وهب
﴿ ذكر معناه ﴿ قوله دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زادني رواية الزهرى

عن عروة في أيام منى قوله جارتان تشبه جارية وأجارية في النساق كالغلام في الرجال ويقال
على من دون البلوغ منهما وسجى في الباب الذي بعده من جوارى الانصارى وفي رواية الطبراني
من حديث ام سلمة ان احدهما كانت لحسان بن ثابت وفي العبد بن لابن ابى الدنيا من طريق قلمج عن
هشام بن عروة وحامه وصاحبتهما تغيان واسناده صحيح ولم يذكر احدهن مصنفى اسماء الصحابة
حامة هذه وذكر الذهبي في التجرى حامة ام بلال رضى الله تعالى عنه اشتراها ابوبكر واعتقها فقوله
تغيان جلة في محل الرفع على انها صفة تجاريتين وزاد في رواية الزهرى بتقنان بقاء بن اى نضربان بالدف
وفي رواية مسلم عن هشام تغيان بدف وفي رواية النسائي بدين والدف بضم الدال وقهاها والضم اشهر
ويقال له ايضا الكريال بكسر الكاف وهو الذى لا جلاجل فيه فان كانت فيه فهو المزهر ويأتى في الباب الذى
بعده تغيان بما تناولت الانصار يوم بعث اى قال بعضهم لبعض من فخر او هجاء وسأنى في الهجرة بما
تعارفت بعين مهيمة وزاى وقاء من العزف وهو الصوت الذى له دوى وفي رواية تقاذفت بقاء
بدل العين وذال مجة بدل الزاى من القذف وهو هجاء بعضهم لبعض وعند احمد في رواية حاد بن
سلمة عن هشام تذكر ان يوم بعث يوم قتل فيه صناديد الاوس والخزرج قوله بقاء بعث الغناء
بكسر الغين المجمة وبالد قال الجوهري الغناء بالكسر من السماع وبالفتح النفع وقال ابن الاثير ولما
يرد به الغناء المعروف من اهل اللهو والالعاب وقدر خص عمر رضى الله تعالى عنه في غناء الاعراب
وهو صوت كالغناء وبعث بضم الباء الموحدة وتخفيف العين المهيمة وفي آخره تاء مثقلة والمشهور
انه لا ينصرف ونقل عياض عن ابى عبيدة بالغين المجمة ونقل ابن الاثير عن صاحب العين خليل كذلك
وكذا حكى عنه البكري في معجم البلدان وجزم ابو موسى في ذيل الفري بانه تصحيف وتبعه صاحب
النهاية وقال ابو موسى وصاحب النهاية هو اسم حصن للاوس وفي كتاب ابى الفرج الاصفهاني
في ترجمة ابى قيس بن الاسلم هو موضع في ديار بنى قريظة فيه اموالهم وكان موضع الوقعة في
مزرعة لهم هناك وقال الخطابي يوم بعث يوم مشهور من ايام العرب كانت فيه مقتلة عظيمة للاوس
على الخزرج وبقيت الحرب مائة وعشرين سنة الى الاسلام على ما ذكره ابن اسحق وغيره وكان
اول هذه الوقعة فياذكره ابن اسحق وهشام بن الكلبي وغيرهما ان الاوس والخزرج لما نزلا
المدينة وجدوا اليهود مستوطنين بها فحالفوهم وكانوا تحت قهرهم ثم غلبوا على اليهود لعنهم الله
بمساعدة ابى جلة ملك غسان فلم يزالوا على اتفاق بينهم حتى كانت اول حرب وقعت بينهم حرب
سمير بضم السين المهيمة وقح الميم وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره راء بسبب رجل يقال له
كعب من بنى ثعلبة نزل على مالك بن العجلان الخزرجى فحالفه فقتله رجل من الاوس يقال له سمير
فكان ذلك سبب الحرب بين الحيين ثم كانت بينهم وقائع من اشهرها يوم السرارة بمهمات ويوم
فارع بقاء وراء وعين مهيمة ويوم الفجار الاول والثاني وحرب حصين بن الاسلم وحرب
حاطب بن قيس الى ان كان آخر ذلك يوم بعث وكان رئيس الاوس فيه حضير والد اسيد وكان
يقال له حضير الكنائب وجرج يومئذ ثم مات بعد مدة من جراحتة وكان رئيس الخزرج عمرو بن
العثمان وجاءه سهم في القتال فصرعه فجزموا بعد ان كانوا قد استظهروا ولحسان وغيره من الخزرج
وكذا القيس بن الخطيم وغيره من الاوس في ذلك اشعار كثيرة مثبتة في دواوينهم قوله فاضطجع على
الفراس وفي رواية الزهرى انه تعشى ثوبه وفي رواية لمسلم تسجى اى التف ثوبه قوله ودخل ابوبكر

ويروى وجاء أبو بكر في رواية هشام بن عروة في الباب الذي بعده ودخل على أبو بكر وكأ أنه جاء زائراً لها
بعد أن دخل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيته فقلت يمكن أن يكون مجيئه لمنعه الجاريتين المذكورتين عن
الغناء قوله فأتته في أي زجرتي وفي رواية الزهري فأتتهما أي الجاريتين والتوفيق بينهما أنه نهر
عائشة لتقريها ذلك ونهرهما لعلهما ذلك في بيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله من مارة الشيطان
بكسر الميم يعني الغناء أو الدف وهمزة الاستفهام قبلها مقدرة وهي مشتقة من الزمير وهو الصوت
الذي له صفير وسميت به الآلة المعروفة التي يزمربها أو اضافتها إلى الشيطان من جهة أنها تلهي وتشغل
القلب عن الذكر وفي رواية جادين سلمة عند أحد فقال يا عباد الله المزمور عند رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قال القرطبي المزمور الصوت وضبطه عياض بضم الميم وحكى فتحها وقال ابن
سيدة يقال زمير زميراً وزميراً غنى في القصب وامرأة زامرة ولا يقال رجل زامر إنما هو
زمار وقد حكى بعضهم رجل زامرو في الجامع في الحديث نهي عن كسب الزمارة يريد الفاجرة
وفي الصحاح ولا يقال للمرأة زمارة وفي كتاب ابن التين الزمر الصوت الحسن وتطلق على الغناء
أيضاً وجمع الزمار زمائر قوله فأقبل عليه أي على أبي بكر رضي الله تعالى عنه وفي رواية الزهري
فكشف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن وجهه وفي رواية فليج فكشف رأسه وقدمض
أنه كان ملتفاً قوله فقال دعهما أي فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لأبي بكر دع الجاريتين أي
أتركهما وفي رواية هشام يابا بكر أن لكل قوم عيداً وهذا عيدنا هذا تعليل أنه صلى الله تعالى
عليه وسلم إياه بقوله دعهما وبين خلاف ما ظننه أبو بكر من أنهما فعلتا ذلك بغير علم لكونه دخل
فوجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مغطى بثوبه نائماً ولا سيما كان المقرر عنده منع الغناء
واللهو فبادر إلى أنكار ذلك قياماً عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلو ضحك صلى الله تعالى عليه وسلم للحال
وبينه بقوله أن لكل قوم عيداً أي أن لكل طائفة من الملل المختلفة عيداً يسمونه باسم مثل النيروز والمهرجان
وإن هذا اليوم يوم عيدنا وهو يوم سرور شرعي فلا ينكر مثل هذا على أن ذلك لم يكن بالغناء الذي
يخرج النفوس إلى أمور لا تليق ولهذا جاء في رواية وليستنا بمغنيين يعني لم نتخذ الغناء صناعة
وعادة وروى النسائي وابن حبان بإسناد صحيح عن أنس قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة
ولهم يومان يلعبون فيهما فقال قدا بدلكم الله تعالى بهما خيراً منهما يوم الفطر ويوم الأضحي قوله
غزتهما جواب لما الغمز بالمعجمتين الإشارة بالعين والحاجب أو اليد والرمز كذلك قوله
فخرجتا بقاء العطف والمشهور خرجتا بدون الفاء قال الكرماني خرجتا بدون الفاء بدل أو استيناف
قوله وكان يوم عيداً أي كان ذلك اليوم يوم عيد وكان القائل بذلك عائشة رضي الله تعالى
عنها ويدل عليه ما وقع في رواية الجوزقي في هذا الحديث وقالت عائشة كان يوم عيد وبهذا يظهر
أيضاً أنه موصول كغيره قوله يلعب فيه أي في ذلك اليوم قوله فاما سألت أي التمت من رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم النظر إليهم وكلمة أما فيه يدل على تردها فيما كان وقع منها هل كان صلى الله
عليه وسلم إذن لها في ذلك ابتداء منه من غير سؤال منها أو كان عن سؤال منها إياه في ذلك قيل هذا
بناء على أن سألت بسكون اللام على أنه كلامها ويحتمل أن يكون بفتح اللام كلام الراوي قلت
سكون اللام يدل على أنه لفظ المتكلم وحده وفتح اللام يدل على أنه فعل ماض مفرد مؤنث
والاحتمال الذي ذكره بعده قوله فقلت نعم لا يدرى إلا بالتأمل على أن جعله من كلامها أولى

من جملة من كلام الراوى لان كلام الراوى ليس من الحديث فافهم قولهم تشبهين كلمة لا تفهم فيه مقدرة
وكذلك ان المصدرية مقدرة في قوله تنظرين والتقدير تشبهين النظر الى السودان وقد اختلفت الروايات
عنها في ذلك ففي رواية النسائي من طريق يزيد بن رومان عنها سمعنا لفظا وصوت صبيان فقام النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا حبشية تزفن اى ترقص والصبيان حولها فقال يا عائشة تعالى
فانظري فهذا يدل على انه سألها وفي رواية عبيد بن عمير عنها عند مسلم انها قالت للعاين وددت
انى اراهم ففي هذا يحتمل ان يكون السائل هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وان تكون عائشة
لا كما جزم به البعض انها سألته ورواية النسائي من طريق ابي سلمة عنها دخل الحبشة المعبد
يلعبون فقال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا حبيراء تحبين ان تنظري اليهم فقلت نعم اسناده
صحيح قال بعضهم ولم أرف في حديث صحيح ذكر الحبيراء الا في هذا قلت روى من حديث هشام بن
عروة عن أبيه عن عائشة قالت استنحت ماء في الشمس فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تفعل
يا حبيراء فانه يورث البرص وهذا الحديث وان كان ضعيفا ففيه ذكر الحبيراء وفي مسند السراج
من حديث انس ان الحبشة كانت تزفن بين يدي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويتكلمون بكلام
لهم فقال ما يقولون قال يقولون محمد عبد صالح قولهم خدى على خده جلة حالية بلاواو كافي
قوله تعالى (قلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو) وقول القائل كفته فوه الى في قلت قال الكرمانى
فان قلت حققى لهذه المسئلة فان الزمخشري في الكشاف تارة يجعلها حالا بدون الواو فصحا
واخرى ضعيفا قلت اذا امكن وضع مفرد مقامهما استفحه كقوله تعالى (اهبطوا بعضكم لبعض
عدو) اى اهبطوا معادين وهما ايضا يمكن ان تقديره اقامنى متلاصقين انتهى قلت كل جلة اى
جلة كانت لا يكتسى محلها امرابا الا اذا وقعت موقع المفرد فلا يحتاج الى تفصيل والظاهر ان
الكرمانى لم يعن نظره في هذا الموضوع وقد اختلفت الروايات في هذا اللفظ ففي رواية مسلم عن هشام
عن أبيه فوضعت رأسي على منكبيه وفي رواية ابي سلمة فوضعت ذقني على عاتقه واسندت وجهي
الى خده وفي رواية عبيد بن عمير عنها انظر بين اذنيه وعاتقه وفي رواية الزهري عن عروة التي
تأتى بعد فيسترني وانا انظر وقدمضى في ابواب المساجد بلفظ يسترني بردائه قولاه وهو يقول
جلة اسمية وقعت حالا قولهم دونكم بالنصب على الظرفية وهو كقوله الاعراء بالشىء والمغرى به محذوف
اى الزموا ما اتم فيه وعليكم به والعرب تفرى بعليك وعندك واخوانهما وشانها ان تقدم الاسم
كما في هذا الحديث وقد جاء تأخيرها شاذ كقوله * يا ايها المالح ذلوى دونكا * انى رأيت الناس
يحمدونكا * قولهم يا بنى ارفدة بفتح الهمزة وسكون الراء وكسر الفاء وقحها والمكسر اشهر
وهو لقب للحبشة او اسم ابيهم الاقدم وقيل جنس منهم يرقصون وقيل المعنى يا بنى الآكام وفي رواية
الزهري عن عروة فزجرهم عمر رضى الله تعالى عنه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أمنا بنى
ارفدة وبين الزهري ايضا عن سعيد عن ابي هريرة وجه الزجر حيث قال فأهوى الى الحصاة فخصبهم
بها فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دعهم يا عمر وسيأتى في الجهاد وزاد ابو عوانة في صحيحه
فيه فانهم بنو ارفدة كانه يعنى ان هذا شأنهم وطريقتهم وهو من الامور المباحة فلا انكار عليهم
قال المحب الطبري فيه تنبيه على انهم يعتفرون لهم ما لم يعتفرون بهم لان الاصل في المساجد تنزيهها عن
اللعب فيقتصر على ما ورد فيه النص قوله أمنا بنى ارفدة منصوب بفعل محذوف اى اغنوا

أمنا ولا تخافوا ويحوز أن يكون أمنا الذي هو مصدر اقيم مقام الصفة كقولات رجل عدل
 اى عادل والمعنى آمين بنى ارفدة وقال ابن التين وضبط في بعض الكتب آمنا على وزن فاعلا
 ويكون ايضا بمعنى آمين قوله حتى اذا ملئت بكسر اللام الاولى من الملل وهو السامة وفي رواية
 الزهرى حتى اكون انا الذى اسام ولمسلم من طريقه حتى اكون انا الذى انصرف وفي رواية يزيد بن
 رومان عند النسائي اما شعبة اما شعبة قالت فجعلت لا اقول لا انظر منزلى عنده وله من رواية
 ابى سلمة عنها قلت يا رسول الله لا تعجل فقاملى ثم قال حسبك قلت لا تعجل قلت وما بى حب النظر اليهم
 ولكن احببت ان تبلغ النساء مقامهلى ومكانه منى قوله حسبك الاستفهام مقدر اى احسبك والخبر
 محذوف اى اكافيك هذا القدر ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ وهو على وجوه * الاول الكلام
 فى الغناء قال القرطبي اما الغناء فلا خلاف فى تحريمه لانه من اللهو واللعب المذموم بالاتفاق فاما ما يسم
 من المحرمات فيحوز القليل منه فى الاعراس والاعباد وشبههما ومذهب ابى حنيفة تحريمه وبه يقول
 اهل العراق ومذهب الشافعى كراهته وهو المشهور من مذهب مالك واستدل جماعة من الصوفية
 بحديث الباب على اباحة الغناء وسماعه بالة وبغير آله ويرد عليهم بان غناء الجاريتين لم يكن الا فى وصف
 الحرب والشماعة وما يجرى فى القتال فلذلك رخص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيه واما الغناء
 المعتاد عن المستهزين به الذى يحرك الساكن ويهيج الكامن الذى فيه وصف محاسن الصبيان
 والنساء ووصف الخمر ونحوها من الامور المحرمة فلا يختلف فى تحريمه ولا اعتبار لما ابدعته الجهلة
 من الصوفية فى ذلك فانك اذا تحققت اقوالهم فى ذلك ورأيت افعالهم وقفت على آثار الزندقة منهم
 وبالله المستعان وقال بعض مشايخا مجرد الغناء والاستماع اليه معصية حتى قالوا استماع القرآن بالالحان
 معصية والتالى والسمع آثمان واستدلوا فى ذلك بقوله تعالى (ومن الناس من يشتري اهو الحديث) جاء
 فى التفسير ان المراد به الغناء وفى فردوس الاخبار عن جابر رضى الله تعالى عنه انه قال احذروا الغناء فانه
 من قبل ابليس وهو شرك عند الله ولا يعنى الا الشيطان ولا يلزم من اباحة الضرب بالدف فى العرس
 ونحوه اباحة غيره من الآلات كالعود ونحوه وسئل ابو يوسف عن الدف اتكرهه فى غير العرس مثل
 المرأة فى منزلها والصبي قال فلا كراهة واما الذى يحى مند اللعب الفاحش والغناء فانى اكرهه *
 الثانى فيه جواز اللعب بالسلاح للتدريب على الحرب والتنشيط عليه وفيه جواز المسابقة لما فيها
 من تمرين الايدي على آلات الحرب * الثالث فيه جواز نظر النساء الى فعل الرجال الا جانب لانه
 انما يكره لمن النظر الى المحاسن والاستلذاذ بذلك ونظر المرأة الى وجه الرجل الاجنبى ان كان بشهوة فحرام
 اتفاقا وان كان بغير شهوة فلا يصح التحريم وقيل هذا كان قبل نزول (وقل للؤمنات يغضضن من ابصارهن)
 او كان قبل بلوغ عائشة رضى الله عنها قلت فيه نظر لان فى رواية ابن حبان ان ذلك وقع لما
 قدم وفد الحبشة وكان قدومهم سنة سبع فيكون عمرها حينئذ خمس عشرة سنة * الرابع فيه
 مشروعية التوسعة على العيال فى ايام الاعياد بانواع ما يحصل لهم به بسط النفس
 وترويح البدن من كلف العبادة وان اعراض من ذلك أولى * الخامس فيه ان اظهار
 السرور فى الاعياد من شعائر الدين * السادس فيه جواز دخول الرجل على ابنته وهى عند
 زوجها اذا كانت له بذلك عادة * السابع فيه تأديب الاب ابنته بحضرة الزوج وان تركه
 الزوج اذ التأديب وظيفة الآباء والعطف مشروع من الأزواج للنساء * الثامن فيه الرفق

بالمرأة واستجلاب مودتها * التاسع فيه ان مواضع اهل الخير تنزه عن اللهو واللغو وان لم يكن
لهم فيه اثم الا باذنهم * العاشر فيه ان التليذ اذا رأى عند شيخه ما يستكره مثله يادر الى انكاره
ولا يكون في ذلك اقيات على شيخه بل هو أدب منه ورعاية لحرمة واجلال منصبه * الحادي
عشر فيه فتوى التليذ بحضرة شيخه بما يعرف من طريقته ويحتمل ان ايا بكر رضى الله تعالى عنه
ظن ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تام فحشى ان يستقظ فيغضب على ابنته فبادر الى سد
هذه الذريعة وفي قول عائشة رضى الله تعالى عنها في آخر هذا الحديث فلما غفل غمرتها فخرجنا
دلالة على انها مع ترخيص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لها في ذلك راعت خاطر ابها
او خشيت غضبه عليها فاخرجتهما واقناعها في ذلك بالاشارة فيما يظهر للعباء من الكلام
بحضرة من هو اكبر منها * الثاني عشر فيه جواز سماع صوت الجارية بالغناء ولو لم تكن
ملوكة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم ينكر على ابي بكر سماعه بل انكر انكاره واستمرنا الى ان
اشارت اليهما عائشة بالخروج ولكن لا يخفى ان محل الجواز ما اذا أمنت الفتنة بذلك وقال
المهلب الذي انكره ابو بكر كثرة التغميم واخراج الانشاد من وجهه الى معنى التطريب بالالخان
الأتري انه لم ينكر الانشاد وانما انكر مشابهة الزمر بما كان في المعتاد الذي فيه اختلاف التغمات
وطلب الاطراب فهو الذي يخشى منه وقطع الذريعة فيه احسن وما كان دون ذلك من الانشاد
ورفع الصوت حتى لا يخفى معنى البيت وما اراده الشاعر بشعره فقير منهى عنه وقد روى عن
عمر رضى الله تعالى عنه انه رخص في غناء الاعرابي وهو صوت كالحداء يسمى النصب الا انه
رفيق * الثالث عشر استدله ابن حزم وقال الغناء واللعب والزفن في ايام العيدين حسن
في المسجد وغيره وقال ابن التين كان هذا في اول الاسلام لتعلم القتال وقال ابو الحسن في البصرة
هو منسوخ بالقرآن العظيم قال الله تعالى (انما يصوموا لوجه الله) الآية ويقول صلى الله تعالى عليه
وسلم جنبوا مساجدكم بمحائلكم وصبيانكم * الرابع عشر فيه جواز اكتفاء المرأة في الستر
بالقيام خلف من يشتره من زوج او ذى محرم * الخامس عشر فيه بيان اخلاق النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم الحسنة ولطفه وحسن شمائله صلى الله تعالى عليه وسلم * ص * باب *
الدعاء في العيد ش * اى هذا باب في بيان سنة الدعاء في العيد وهكذا هو في رواية ابي
ذر عن الجموى وفي رواية الاكثرين باب سنة العيدين لاهل الاسلام وسند ذكر وجه الترجمة
على القولين * ص * حدثنا حجاج حدثنا شعبة اخبرني زيد سمعت الشعبي عن البراء قال
سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب فقال ان اول ما تبدأ في يومنا هذا ان نضلى ثم
نرجع فنحمر فن فعل فقد أصاب سننا ش * مطابقتها للترجمة المروية عن الجموى
في قوله يخطب فان الخطبة مشتملة على الدعاء كما انها تشتمل على غيره من بيان احكام العيد واما
للترجمة المروية عن الاكثرين فظاهرة لان فيه بيان سنة العيد لاهل الاسلام وانما ذكر قوله
لاهل الاسلام ايضا ان سنة اهل الاسلام في العيد خلاف ما يفعله غير اهل الاسلام لان غير
اهل الاسلام ايضا لهم اعياد كما ذكر في الحديث ان لكل قوم عيدا وهذا عيادنا فان قلت
الحديث في بيان سنة عيد النحر فواجه قوله سنة العيدين بالثنية قلت من جملة سنة العيدين
واعظمها الصلاة ولا يخلو العيد ان منها فلذلك ذكره بالثنية ولقد تكلف بعض الشراح في

هذا المكان بصفات لا طائل تحتها فلذلك اضربنا عن ذكرها ذكر رجاله وهم خمسة
الاول حجاج هو ابن منهال السلمي الانماطى البصرى الثاني شعبة بن الحجاج وقد تكرر
ذكره الثالث زيد بضم الزاي وقح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره
دال مهمل ابن الحارث اليامي الكوفي وكل ما في البخارى زيد فهو بالباء الموحدة وكل ما في
الموطأ فهو بالياء آخر الحروف الرابع مامر بن شراحيل الشعبي الخامس البراء بن عازب
ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الافراد
في موضع وفيه العنة في موضع وفيه السماع في موضعين وفيه القول في موضع وفيه ان الاول
من الرواة بصرى والثاني واسطى والثالث والرابع كوفيان ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه
غيره اخرجه البخارى ايضا في العيدين عن آدم وعن سليمان بن حرب وفي العيدين ايضا عن بشار
عن شعبة وفي العيدين ايضا عن ابي نعيم وفي الاضاحي عن موسى بن اسماعيل وعن مسدد وفي
العيدين ايضا عن عثمان عن جرير وعن مسدد عن ابي الاحوص وفي الايمان والذوق كتب
الى محمد بن بشار واخرجه مسلم في الذبائح عن يحيى بن يحيى عن هشيم وعن محمد بن المثني وعن
يحيى بن يحيى عن خالد وعن ابي موسى وبن دار كلاهما عن غندر وعن عبدالله بن معاذ وعن هناد
وقتيبة كلاهما عن ابي الاحوص وعن عثمان بن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم كلاهما عن جرير وعن
ابي بكر بن ابي شيبة عن عبدالله بن نمير وعن محمد بن عبدالله بن نمير وعن احمد بن سعيد واخرجه
ابوداود في الاضاحي عن مسدد عن ابي الاحوص وعن خالد به واخرجه الترمذي فيه عن علي
ابن حجر واخرجه النسائي في الصلاة عن عثمان بن عبدالله وعن محمد بن عثمان وفي الاضاحي عن
قتيبة به وعن هناد عن يحيى ذكر معناه قوله يخطب بجملة فعلية في محل نصب على
انها احد مفعولى سمعت على مذهب الفارسي والصحيح انه لا يتعدى الا الى مفعول واحد فيثبت
يكون محل يخطب نصبا على الحال قوله هذا اشار به الى يوم العيد وهو عيد النحر قوله ثم
نرجع بالنصب والرفع فالنصب على العطف على ان نصلى والرفع على انه خبر مبتدأ محذوف
تقديره ثم نحن نرجع قوله فن فعل اى الابتداء بالصلاة ثم بعدها بالنحر فقد اصاب سنة النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم ذكر ما يستفاد منه وهو على وجوه الاول فيه ان صلاة العيد سنة
ولكنها مؤكدة وهو قول الشافعي وقال الاصطخري من اصحابه فرض كفاية وبه قال احمد
ومالك وابن ابي ليلى والصحيح عن مالك انه كقول الشافعي وعند ابي حنيفة واصحابه واجبة
وقال صاحب الهداية وتجب صلاة العيد على كل من تجب عليه الجمعة وفي مختصر ابي موسى
الضريرى فرض كفاية وكذا قال في الغزنوى وفي القنية قيل هي فرض ونقل القرطبي عن
الاصمعي انها فرض واختلف فيمن يخطب بالعيد فروى ابن القاسم عن مالك في القرية فيها
عشرون رجلا يرى ان يصلوا العيدين وروى ابن نافع عنه انه ليس ذلك الاعلى من تجب عليه
الجمعة وهو قول الليث واكثر اهل العلم فيما حكاه ابن بطال وقال ربيعة كانوا يرون الفرسخ وهو
ثلاثة اميال وقال الاوزاعي من آواه الليل الى اهله فعليه الجمعة والعيد وقال ابن القاسم واشبه
ان شاء من لا تزمهم الجمعة ان يصلوها بامام فعلوا ولكن لا خطبة عليهم فان خطب فحسن وحجة
اصحابنا في الوجوب مواظبته صلى الله تعالى عليه وسلم من غير ترك واستدل شيخ الاسلام على

وجوبها بقوله تعالى (ولتكبروا الله على ما هداكم) قيل المراد صلاة العيد والامر للوجوب وقيل
 في قوله تعالى (فصل ربك وانحر) ان المراد به صلاة عيد النحر فحبب بالامر * الوجه الثاني
 ان السنة ان يخطب بعد الصلاة لما روى البخاري ومسلم عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى
 عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ابوبكر وعمر يصلون العيد قبل الخطبة وقال
 ابن بطال فيه ان صلاة العيد سنة وان النحر لا يكون الا بعد الصلاة وان الخطبة ايضا بعدها وقال
 الكرماني الاخير ممنوع بل المستفاد منه ان الخطبة مقدمة على الصلوة قلت لانهم ما قاله لانه صرح بان اول
 ما يبدأ به يوم العيد الصلوة ثم النحر ولقد غر الكرماني ظاهر قوله يخطب فقال قاله فيه تفسيرية فسر
 في خطبة التي خطب بها بعد الصلاة ان اول ما يبدأ به يوم العيد الصلاة ولانها هي الامر المهم
 والخطبة من التوابع حتى لو تركها لا يضر صلاته بخلاف خطبة الجمعة فان قلت وقع للنسائي
 استدلاله بحديث البراء على ان الخطبة قبل الصلاة وترجمه باب الخطبة يوم العيد قبل الصلاة
 واستدل في ذلك بقوله اول ما يبدأ به في يومنا هذا ان نصلي ثم نحر وتأول ان قوله هذا قبل الصلاة
 لانه كيف يقول اول ما يبدأ به ان نصلي وهو قد صلى قلت قال ابن بطال غلط النسائي في ذلك لان
 العرب قد تضع الفعل المستقبل مكان الماضي فكأنه قال صلى الله تعالى عليه وسلم اول ما يكون
 الابتداء به في هذا اليوم الصلاة التي قد فعلها وبدأنا بها وهو مثل قوله تعالى (وامنموا منهم الا ان
 يؤمنوا بالله) المعنى الا الايمان المتقدم منهم وقد بين ذلك في باب استقبال الامام للناس في خطبة العيد فقال
 ان اول نسكنها في يومنا هذا ان نبدا بالصلاة والنسائي خطب يوم النحر بعد الصلاة * الوجه الثالث
 ان النحر بعد الفراغ من الصلاة وسبجى الكلام فيه فيما بعد ان شاء الله تعالى **حديث** عن
 عبيد الله بن اسماعيل قال حدثنا ابواسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت
 دخل ابوبكر رضي الله تعالى عنه وعندي جاريتان من جوارى الانصار تغنيان بما تقاولت الانصار
 يوم بعثت قالت وليستا بمغنيات فقال ابوبكر امير الشيطان في بيت رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم وذلك في يوم عيد فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا ابا بكر ان لكل قوم عبدا
 وهذا عيدنا شئ **حديث** مطابقته للترجمة المروية عن الجوى غير ظاهرة الهم الا اذا قلنا بالتكلف
 بأن قوله صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا عيدنا تقرير منه لما وقع من الجاريتين في هذا اليوم
 الذي هو يوم السرور والفرح وتقديره رضاه بذلك والرضى منه صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقوم مقام الدعاء وامامطابقته للترجمة المروية عن الأكثرين فلاتأني الا اذا حملنا لفظ السنة على
 معناها اللغوي وبهذا المقدار يستأنس به وجه المطابقة وفيه الكفاية وحديث عائشة هذا قد مضى
 الكلام فيه في باب الخراب والدرق يوم العيد لانه اخرجته هناك عن احمد بن عيسى عن ابن وهب
 عن عمر وعن محمد بن عبد الرحمن عن عروة عن عائشة وهنا اخرجته عن عبيد بن اسماعيل الهباري
 القرشي الكوفي وهو من افراد البخاري يروي عن ابى اسامة حادين اسامة عن هشام بن عروة
 عن ابيه عروة عن عائشة ومن زوائد على ذلك قوله وليستا بمغنيات اي ليس الغناء مادة لهما
 ولاهما معروفتان به وقال القاضي عياض اي ليستا بمن تغني بعدة المغنيات من التشويق والهوى
 والتعريض بالفواحش والتشبيب باهل الجمال وما يحرك النفوس كاقبل الغناء رقية الزنا وليستا
 ايضا بمن اشتهر باحسن الغناء الذي تمطيط وتكسير وعمل يحرك الساكن ويبعث الكامن والامن

اتخذ صنعة وكسبا وقال الخطابي المغنية هي التي اتخذت الغناء صناعة وذلك مما لا يليق بحضرة
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأما الترميم بالبيت والبيتين وتطريب الصوت بذلك مما ليس فيه
 فحش أو ذكر محظور فليس مما يسقط المروءة وحكم السير منه خلاف حكم الكثير قوله
 ابن امير وبروي امر امير بدون الباء أي اتلبسون أو تشتغلون بها وهو جمع مزمر وقدم
 معناه مستقصى قوله وهذا عيدنا يريد به ان اظهار السرور في العيدين من شعائر الدين واعلاء
 امره قاله الخطابي قيل وفيه دليل على ان العيد موضوع للراحات وبسط النفوس والاكل والشرب
 والجماع الا ترى انه اباح الغناء من اجل عذر العيد ص باب * الاكل يوم الفطر
 قبل الخروج ش * اي هذا باب في بيان حكم الاكل يوم عيد الفطر قبل الخروج الى
 المصلى لاجل صلاة العيد ص حدثنا محمد بن عبد الرحيم قال اخبرنا سعيد بن سليمان قال اخبرنا
 هشيم قال اخبرنا عبيد الله بن ابي بكر بن انس عن انس مالك قال كان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم لا يغدو يوم الفطر حتى يأكل تمرات ش * مطابقتها للترجمة ظاهرة * ذكر رجاله *
 وهم خمسة * الاول محمد بن عبد الرحيم المشهور بالصاعقة وقد تقدم * الثاني سعيد بن سليمان الملقب
 بسعدويه وقد تقدم * الثالث هشيم بضم الهاء ابن بشر بضم الباء الموحدة وقبح الشين المجبة ابن القاسم
 ابن دينار السلي الواسطي * الرابع عبيد الله بالتصغير ابن ابي بكر بن انس * الخامس جده انس بن مالك
 * ذكر لطائف اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد والخبار كذلك في ثلاثة مواضع
 وفيه العنونة في موضع واحد وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وهو بغدادى
 وسعيد وهشيم واسطيان وعبيد الله مدني وفيه روى سعيد بن سليمان عن هشيم وتابعه ابو الربيع الزهراني
 عند الاسمعيلى وجبارة بن المغلس عند ابن ماجه قال حدثنا جبارة بن المغلس حدثنا هشيم عن
 عبيد الله بن ابي بكر عن انس بن مالك قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يخرج يوم الفطر
 حتى يطعم تمرات ورواه عن هشيم قتيبة عند الترمذى واحمد بن منيع عند ابى خزيمة وابو بكر بن
 ابى شيبة عند ابن حبان وعمر بن عون عند الحاكم فقالوا كلهم عن هشيم عن محمد بن اسحق عن
 حفص بن عبيد الله بن انس واعله الاسمعيلى بأن هشيا مدلس وقد اختلف عليه فيه وابن اسحق
 ليس من شرط البخارى قلت هشيم صرح هنا بالخبار فأمن تدليسه على أن البخارى نزل فيه
 درجة لان سعيد بن سليمان من شيوخه وقد اخرج هذا الحديث عنه بواسطة لكونه لم يسمعه منه
 وقال صاحب التوضيح هذا الحديث من افراد البخارى قلت ليس كذلك لان ابن ماجه اخرجه
 ايضا كما ذكرناه عن قريب * ذكر معناه * قوله كان لا يغدو وفي لفظ ابن ماجه لا يخرج
 وفي لفظ ابن حبان والحاكم ما خرج يوم فطر حتى يأكل تمرات قوله حتى يأكل تمرات
 وفي رواية ابن ماجه حتى يطعم تمرات وفي لفظ ابن حبان حتى يأكل تمرات ثلاثا او خسا او سبعا
 او اقل من ذلك او اكثر وترا وفي لفظ احمد وياكلهن افرادا * ذكر ما يستفاد منه * فيه
 ان السنة ان لا يخرج الى المصلى يوم عيد الفطر الا بعد ان يطعم تمرات وترا وله شواهد * منها حديث
 بريدة كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يغدو يوم الفطر حتى يأكل ولا يأكل يوم الاضحى
 حتى يرجع اخرجه الترمذى وابن ماجه وفي لفظ البيهقي فأكل من كبد اضحيت * ومنها حديث ابن
 عمر كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يغدو يوم الفطر حتى تغدى الحكابة من صدقة الفطر

اخرجه ابن ماجه وقسده عمرو بن صهيب وهو متروك ومنها حديث ابى سعيد الخدرى
 قال كان النبی صلی الله تعالى علیه وسلم يأكل كل يوم الفطر قبل ان يخرج الى المصلى اخرجه ابن
 ابى شيبة في مصنفه البراء في مسنده وزاد فاذا خرج صلى ركعتين للناس واذا رجع صلى في بيته
 ركعتين وكان لا يصلى قبل الصلاة شيئا يعنى يوم العيد وروى الترمذى بحسنا عن الحارث عن علي
 رضى الله تعالى عنه قال من السنة ان يطعم الرجل يوم الفطر قبل ان يخرج الى المصلى واخرجه
 الدارقطنى عنه وعن ابن عباس وفي الموطأ عن ابن المسيب ان الناس كانوا يؤمرون بالاكل
 قبل القدوم يوم الفطر وعن الشافعى حدثنا ابراهيم بن محمد اخبرنى صفوان بن سليم ان النبي
 صلی الله تعالى علیه وسلم كان يطعم قبل ان يخرج الى الجبانة ويأمر به وهذا مرسل وقد روى
 مرفوعا عن علي ورواه الشافعى بمعناه عن ابن المسيب وعروة بن الزبير وعن السائب بن يزيد قال
 مضت السنة ان يأكل كل قبل ان يغدو يوم الفطر وعن ابى اسحق عن رجل من الصحابة انه كان
 يأمر بالاكل يوم الفطر قبل ان يأتي المصلى وحكاه عن معاوية بن سويد بن مقرن وابن مغفل
 وعروة وصفوان بن محرز وابن سيرين وعبدالله بن شداد والاسود بن يزيد وام الدرداء وعمر بن
 عبدالعزيز ومجاهد وتميم بن سلمة وابى مخلد وعن عبدالله بن نمير حدثنا عبدالله عن نافع عن ابن عمر
 انه كان يخرج الى المصلى ولا يطعم شيئا وحدثنا هشيم اخبرنا مغيرة عن ابراهيم قال ان طعم فحسن وان لم
 يطعم الاباس وحكاه الدارقطنى عن ابن مسعود ان شاء اكل وان شاء لم يأكل وعن النخعي مثله
 وكان بعض التابعين يأمرهم بالاكل في الطريق قال ابن المنذر والذي عليه الاكثر استحباب الاكل
 فان قلت ما الحكمة في استحباب التمر قلت قيل لما في الحلو من تقوية البسر الذى يضعفه الصوم
 وهو ابسر من غيره ومن ثمة استحب بعض التابعين ان يفطر على الحلو مطلقا كالعسل
 رواه ابن ابى شيبة عن معاوية بن قررة وابن سيرين وغيرهما وروى فيه حكمة اخرى عن ابن عون
 انه سئل عن ذلك فقال انه يحبس البول قلت يحمل ان يكون التعيين في التمر لكونه ابسر الموجود
 واكثره واكثر قوتهم مع ما فيه من الحلو وقيل الحكمة فيه ان الخلقة مثلة بالمسلم وقيل لانه هي الشجرة
 الطيبة واما الحكمة في جعلهن وترا فلانه صلى الله تعالى علیه وسلم كان يوتر في جميع اموره استشعارا
 للوحداية واما الحكمة في نفس الاكل قبل صلاة عيد الفطر فللايظن ان الصيام يلزم يوم الفطر
 الى ان يصلى صلاة العيد مع التأسي برسول الله صلى الله تعالى علیه وسلم ص وقال مرجى بن
 رجاء حدثنى عبدالله بن ابى بكر قال حدثنى انس بن مالك عن النبي صلى الله تعالى علیه وسلم يا كاهن
 وترا ش ذكر البخارى هذا المعلق لاقادة اربعة اشياء ص الاولى ان فيه التصريح باخبار
 عبدالله بن ابى بكر عن انس لان في الرواية الاولى عننة ص والثانية الاشارة الى ان الاكل مقيد بالوتر
 للحكمة التى ذكرناها ص والثالثة الاشارة الى ان مرجى قد تابع هشيم على روايته عن عبدالله بن ابى بكر
ص والرابعة ان مرجى لما كان في الاحتجاج به خلاف ذكر ما رواه بصورة التعليق وليس له في البخارى غير
 هذا الموضع الواحد وقد وصل هذا المعلق احمد عن حرمى بن عمار عن مرجى بن رجاء ومن هذا
 الوجه اخرجه البخارى في تاريخه واخرجه ابو نعيم من حديث هاشم بن القاسم حدثنا مرجى به ورجى
 بضم الميم وقبح الراى وتشديد الجيم المفتوحة والياء المقصورة ورجاء بفتح الراء وتخفيف الجيم وبالمد
 السمرقندى ص باب ص الاكل يوم النحر ص اى هذا باب في بيان حكم الاكل يوم عيد

الخروج ولم يذكر الاكل هنا في وقت معين كما ذكره معينا في باب الاكل يوم الفطر فانه قيده بقوله قبل الخروج يعني الى المصلى لان في حديث الباب فقام رجل فقال هذا يوم يشتهى فيه اللحم ولم يقيد بوقت وكذلك في حديث البراء ان اليوم يوم اكل وشرب ولكن يمكن ان يكون المراد من اليوم بعض اليوم كما في قوله تعالى (ومن يولهم يومئذ دبره) ثم ان هذا البعض مجمل وقد فسره في حديث بريدة اخرجده الترمذي والحاكم وقد ذكرناه في الباب السابق فانه بين فيه ان وقت الاكل في هذا الحديث بعد الصلاة كما بين ان وقته في عيد الفطر قبل الصلاة ص حدثنا مسدد قال حدثنا اسمعيل عن ايوب عن محمد بن سيرين عن انس بن مالك قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من ذبح قبل الصلاة فليعد فقام رجل فقال هذا يوم يشتهى فيه اللحم وذكر من جيرانه فكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صدقة فقال وعندى جذعة احب الى من شاق لحم فرخص له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلا ادري ابلغت الرخصة من سوادام لا شئ ش مطابقتها للترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله هذا يوم يشتهى فيه اللحم فانه اطلق ذكر اليوم وكذلك في الترجمة ذكر رجاله وهم خمسة قد ذكرنا غير مرة واسمعيل هو ابن علي بن وايب هو السخيتاني ذكر تعدد موضعه ومن اخرجده غيره اخرجه البخاري ايضا في الاضاحي عن مسدد وعن علي بن عبد الله وعن صدقة بن الفضل وفي صلاة العبد عن حامد بن عمرو واخرجه مسلم في الذبائح عن يحيى بن ايوب وزهير بن حرب وعمر والنافذ لاثمهم عن ابن علي بن به وعن زياد بن يحيى وعن محمد بن عبيد واخرجه النسائي في الصلاة وفي الاضاحي عن يعقوب بن ابراهيم الدورقي وعن اسمعيل بن مسعود واخرجه ابن ماجه في الاضاحي عن عثمان بن ابي شيبة عن اسمعيل بن علي بن به مختصرا ذكر معناه قوله من ذبح قبل الصلاة فليعد اي من ذبح اضحيته قبل صلاة عيد الاضحية فليعد اضحيته لان الذبح للتضحية لا يصح قبل الصلاة قوله فقام رجل هو ابو بردة بن نيار كما جاء في الحديث الذي يأتي بعده وهو خال البراء بن مازب قوله فقال هذا يوم يشتهى فيه اللحم وهذا يدل على انه يوم فطر قوله وذكر من جيرانه يعني ذكر منهم فقرهم واحتياجهم كما يبيى هذا المعنى في الحديث الذي يأتي في باب كلام الامام والناس في خطبة العبد وفي لفظ وذكره هنة من جيرانه وكذا هو في نسخة الشيخ قطب الدين وبخط الديباطي وذكر من جيرانه بدون لفظ هنة كما هو المذكور ههنا والهنة الحاجة والفقر وحكى المهروري عن بعضهم شدالنون في هن وهنة وانكره الازهرى وقال الخليل من العرب من يسكنه يحريه مجرى من ومنهم ينونه في الوصل قال ابن قرقول وهو احسن من الاسكان قوله فكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صدقة اي فيما قال عنهم قوله جذعة بفتح الجيم والذال المججمة والعين المهملة الضاعنة في السنة الثانية والذكر الجذع وعن الاصمعي الجذع من المعز لسنة ومن الضأن لثمانية اشهر او تسعة وفي الصحاح والجمع جذعات وفي المحكم الجذع الصغير السن وقيل الجذع من الغنم تبسا كان او كبشا الداخل في السنة الثانية وقيل الجذع من الغنم لسنة والجمع جذعات وجذعان وجذاع والاسم الجذوعة وقيل الجذوعة في الدواب والانعام قبل ان يثنى بسنة وفي المواعب الجذعة السمينة من الضأن والجمع جذع وعن عياض الجذع ما قوى من الغنم قبل ان يحول عليه الحول فاذا تم له حول صار ثنيا قوله فلا ادري اي هذا الحكم كان خاصا به او عاما لجميع المكلفين وهذا يدل على ان انسا لم يبلغه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تذبحوا الامسنة قوله الرخصة اي

في تضحية الجذعة والمراد منها جذعة العز كما جاء في الرواية الاخرى عن ابي جندبة والعنقا
من اولاد العز ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه ان من ذبح اضحيته قبل صلاة العيد فانه لا يجوز
ووقت الاضحية يدخل بطلوع الفجر من يوم النحر وقال اسحق واحمد وابن المنذر اذا مضى من نهار
يوم العيد قدر ما تحل فيه الصلاة والخطبتان جازت الاضحية سواء صلى الاما او لم يصل وسواء
كان في المصر او في القرى وعندنا لا يجوز لاهل الامصار ان يضحوا حتى يصلي الامام العيد فاما
اهل السواد فيذبحون بعد الفجر ولا يشترط فيهم صلاة الامام واشترط الشافعي فراغ الامام
عن الخطبة واشترط مالك نحر الامام واختلف اصحاب مالك في الامام الذي لا يجوز ان يضحي
قبل تضحيته فقال بعضهم هو امير المؤمنين وقال بعضهم هو امير البلد وقال بعضهم هو الذي
يصلي بالناس صلاة العيد وفيه مواساة الجيران بالاحسان وفيه ان جواز التضحية بالجذعة
من العز اختص لابي بردة والاجماع منعقد على ان الجذعة من العز لا يجوز بخلاف جذعة
الضأن وقد قلنا ان المراد من الجذعة في الحديث الجذعة من العز لا الجذعة من الضأن لما في رواية
مسلم لا تذبحوا الامسنة وهي النية من كل شيء فقيه تصريح بانه لا يجوز الجذعة من غير الضأن
وحكى عن الازاعي وعطاء جواز الذبح من كل حيوان حتى العز وكان الحديث لم يبلغهما
﴿ وفيه حجة لابي حنيفة على وجوب الاضحية لانه صلى الله تعالى عليه وسلم امر باعادة
اضحية من ذبحها قبل الصلاة ولو لم تكن واجبة لما أمر باعادتها عند وقوعها في غير محلها ﴾ ص
حدثنا عثمان قال حدثنا جرير عن منصور عن الشعبي عن البراء بن عازب قال خطبنا رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الاضحية بعد الصلاة فقال من صلى صلاتنا ونسك نسكنا فقد اصاب
النسك ومن نسك قبل الصلاة فانه قبل الصلاة ولا نسك له فقال ابو بردة بن نيار خال البراء
يا رسول الله فاني نسكت شاتي قبل الصلاة وعرفت ان اليوم يوم اكل وشرب واحببت ان تكون
شاتي اول شاة تذبح في بيتي فذبحت شاتي وتعدت قبل ان آتي الصلاة قال شئت لعل
قال يا رسول الله فان عندنا عنقا فلنا جذعة هي احب الي من شاتين اقبجزي عني قال نعم وان تجزي
عن احد بعدك شاة ﴿ مطابقته للترجمة في قوله وعرفت ان اليوم يوم اكل وشرب ولهذا
انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يعنف ابا بردة لما قال له تعدت قبل ان آتي الصلاة ﴾ ذكر رجاله
وهم خمسة الاول عثمان بن ابي شيبة اسمه ابراهيم بن عثمان ابوالحسن العيسى الكوفي اخو ابى بكر
ابن ابي شيبة وهو اكبر من ابى بكر بثلاثين مات في المحرم سنة تسع وثلاثين ومائتين الثاني جرير
بفتح الجيم ابن عبد الحميد الضبي ابو عبد الله الرازي وقد تقدم الثالث منصور بن المعتمر الكوفي الرابع
الشعبي عامر بن شراحيل الخامس البراء بن عازب رضى الله تعالى عنه ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾
فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العناية في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه
ان رواه كلهم كوفيون وجرير اصله من الكوفة وفيه انه ذكر شيخه بالنسبة لشهرته وقد ذكرنا
تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله ونسك نسكنا يقال نسك نسك من باب
نصر ينصر نسكا بفتح النون اذا ذبح والنسكة الذبيحة وجهها نسك ومعنى من نسك نسكنا ان من
ضحي مثل ضحيتنا وفي المحكم نسك بضم السين عن الحياني والنسك العبادة وقيل لتعجب هل يسمى
الصوم نسكا فقال كل حق لله عز وجل يسمى نسكا والنسك والمنسك شرعة النسك ورجل ناسك

اى مابد وتنسك اذا تعبد قوله فانه اى النسك حاصل المعنى ان من نسك قبل الصلاة فلا اعتداد بنسكه
 ولفظ ولا تنسك له كالتوضيح والبيان له قوله ابو بردة بضم الباء الموحدة وسكون الراء واسمه
 هاني بالنون ثم بالهمز ابن عمرو بن عبيد البلوى المدني وقيل اسمه الحارث بن عمرو ويقال مالك بن
 هيرة والاول اصح ونيار بكسر النون وتخفيف الباء آخر الحروف وبعد الالفراء قوله اول شاة
 بالاضافة ويرى بدون الاضافة مفتوحا ومضموما اما الضم فلانه من الظروف المقطوعة عن
 الاضافة نحو قبل وبعد واما الفتح فلانه من المضاف الى الجملة فيجوز ان يقال انه مبني على الفتح وانه منصوب
 وعلى التقديرين هو خبر الكون قوله شاتك شاة لحم اى ليست اضحية ولا ثواب فيها بل هى لحم لك تنفع
 به قبل هو كقولهم خاتم فضة كان الشاة شاتان شاة تدبج لاجل اللحم وشاة تدبج لاجل التقرب الى الله تعالى
 قوله لنا جذعة هما صفتان للعناق ولا يقال عناق لانه موضوع للانثى من ولد المعز فلا حاجة الى
 التاء الفارقة بين المذكر والمؤنث وقال ابن سيدة اجمع عنوق واعنق وعن ابن دريد وعنق قوله
 احب الى من شاتين يعنى من جهة طيب لحمها وسمنها وكثرة قيمتها قوله اقتبزي الهمة فيه الاستفهام قوله
 ولن تجزى قال النوى هو بفتح التاء هكذا الرواية فيه فى جميع الكتب ومعناه لن تكفى كقوله تعالى
 (لا تجزى نفس عن نفس شيئا ولا يجزى والد عن ولده) وفى التوضيح هو من جزى يجزى بمعنى قضى
 واجزى يجزى بمعنى كفى قوله بعدك اى غيرك وذلك لانه لا بد فى تصحية المعز من الثنى وهذا من خصائص
 ابى بردة كما ان قيام شهادة خزيمه رضى الله تعالى عنه مقام شهادتين من خصائص خزيمه ومثله كثير
 ذكر ما يستفاد منه فيه ان الخطبة يوم العيد بعد الصلاة وفيه ان يوم النحر يوم اكل الا انه لا يستحب فيه
 الاكل قبل المضى الى الصلاة قال ابن بطلال ولا ينهى عنه وانه صلى الله تعالى عليه وسلم فى هذا الحديث
 لم يحسن اكل البراء ولا عفه عليه وانما اجابه عما به الحاجة اليه من سنة الذبح وعذره فى الذبح لما قصده من
 اطعام جيرانه لاجل حاجتهم وقهرهم ولم ير صلى الله تعالى عليه وسلم ان يوجب فعلته الكريمة فاجاز له ان يضحي
 بالجذعة من المعز وقدم ربيعة الكلام فيما مضى عن قريب **ص** باب الخروج الى المصلى بغير منبر
ش اى هذا باب فى بيان خروج الامام الى مصلى صلاة العيد بغير منبر اراد ان يبين
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يخرج الى الجبابة يوم عيد الاضحي والفطر لاجل الصلاة
 وكان يخطب قائما بغير منبر وذلك لاجل تواضعه صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا
 سعيد بن ابى مریم قال حدثنا محمد بن جعفر قال اخبرنى زيد بن اسلم عن عياض بن عبد الله بن ابى
 سرح عن ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج
 يوم الفطر والاضحي الى المصلى فاول شىء يدا به الصلاة ثم ينصرف فيقوم مقابل الناس
 والناس جلوس على صفوف فهم فيعظهم ويوصيهم ويأمرهم فان كان يريد ان يقطع بعثا قطعه
 او يأمر بشىء أمر به ثم ينصرف قال ابو سعيد فلم يزل الناس على ذلك حتى خرجت مع مروان
 وهو امير المدينة فى اضحي او فطر فلما أئتنا المصلى اذا منبر بناه كثير بن الصلت فاذا مروان يريد
 ان يرتقيه قبل ان يصلى فبذت بثوبه فجبذنى فارتفع فخطب قبل الصلاة فقلت له غير تم والله
 فقال اباسعيد قد ذهب ماتم فقلت ما اعلم والله خير بما لا اعلم فقال ان الناس لم يكونوا يجلسون
 لنا بعد الصلاة فجعلتها قبل الصلاة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة لان المذكور فيه خروج
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى مصلى العيد بغير منبر يحمل معه ولا معدله هناك قبل خروجه
 ذكر رجاله **و** هم خمسة قد ذكروا كلهم لان الاسناد بعينه قد تقدم فى باب ترك الخائض

الصوم لانه ذكر اول الحديث هناك مختصرا ومحمد بن جعفر هو ابن ابي كثير ورجاله كلهم مدنيون وقوله عن ابي سعيد في رواية عبد الرزاق عن داود بن قيس عن عياض قال سمعت ابا سعيد وكذا اخرجه ابو عوانة من طريق ابن وهب عن داود ذكر معناه **قوله** الى المصلى بضم الميم هو موضع المدينة معروف بينه وبين باب المسجد الف ذراع قاله عمر بن شبة في اخبار المدينة عن ابي غسان الكنانى صاحب مالک رحمه الله **قوله** فاول شئ ارتفاع اول على انه مبتدأ وقوله الصلاة خبره ولفظ اول وان كان نكرة فقد تخصص بالاضافة والاولى ان تكون الصلاة مبتدأ واول خبره وقوله يبدأ بوجهة في محل الجر لانها صفة لشيء **قوله** ثم ينصرف اى من الصلاة **قوله** فيقوم مقابل الناس اى مواجها لهم وفي رواية ابن حبان من طريق داود بن قيس فينصرف الى الناس قائما في صلاة وروى ابن خزيمة في مختصره خطب يوم عبد على رجله **قوله** والناس جلوس جلة اسمية وقعت حالا وجلوس جمع جالس **قوله** فيعظهم من وعظ يعظ وعظا وعظا وبوصيهم من وصى بوصى توصية ومعنى يعظهم يخوفهم بعواقب الامور ومعنى بوصيهم في حق الغير لينصحو الهم ومعنى يأمرهم يأمر بالحلل والحرام **قوله** فان كان يريد اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان كان يريد في ذلك الوقت ان يقطع بعثاى ان يفرد قوما من غيرهم بعثهم الى الغزو والبعث بفتح الباء الموحدة وسكون العين المهملة وفي آخره ثاء مثلثة بمعنى المبعوث وهو الجيش **قوله** قطعه اى افرده والضيم المنصوب يرجع الى البعث **قوله** او يأمر بشئ بالنصب اى وان كان يريد ان يأمر بشئ مما يتعلق بالبعث لا أمره وليس هذا تكرار لان معناه غير معنى الاول على ما لا يخفى **قوله** ثم ينصرف اى ثم هو ينصرف الى المدينة **قوله** قال ابو سعيد هو ابو سعيد الخدرى الراوى واسمه سعد بن مالك **قوله** على ذلك اى على الابتداء بالصلاة والخطبة بعدها **قوله** حتى خرجت مع مروان وهو ابن الحكم كان معاوية استعمله على المدينة وقدم ذكره في باب البراق في المسجد وزاد عبد الرزاق عن داود بن قيس وهو بنى وبين ابي مسعود يعنى عقبة بن عمرو الانصارى يعنى مروان بنى وبين ابي مسعود **قوله** وهو اى مروان والواو للحال **قوله** او فطر شرك من الراوى **قوله** اذا منبر كلة اذا المفاجأة وارتفاع منبر على انه مبتدأ وخبره هو قوله بناء مروان ويجوز ان يكون الخبر محذوفا تقديره اذا منبر هناك ويكون بناء كثير جلة حالبة والعامل في اذا معنى المفاجأة والمعنى فاجأنا المنبر زمان الاتيان وقيل اذا حرف لاحتياج الى عامل **قوله** كثير بن الصلت كثير ضد القليل والصلت بالتاء المثناة من فوق وهو كثير بن الصلت بن معاوية الكندى ولد في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقدم المدينة هو واخوته بعده فسكنها وحالف بنى جميع وروى ابن سعد باسناد صحيح الى نافع قال كان اسم كثير بن الصلت قليلا فسماه عمر كثير ورواه ابو عوانة فوصله بذلك ابن عمر ورفع بذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والاول اصح وقال الذهبي في تجريد الصحابة كثير بن الصلت بن معدى كرب الكندى اخو زيد ولد في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم روى عبد الله عن نافع عن ابن عمر ان كثير بن الصلت كان اسمه قليلا فسماه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كثيرا الاصح ان الذى سماه كثيرا عمر رضى الله تعالى عنه انتهى وقد صح سماع كثير من عمر ومن بعده وقال العجلي هو تابعى مدنى ثقة وكان له شرف وحال جيلة في نفسه وله دار كبيرة بالمدينة في المصلى وقبة المصلى في العيين اليما وكان كاتبا لبعث المالك بن مروان على الرسائل وهو ابن اخى جده بفتح الجيم وسكون الميم وفتحها احد ملوك كندة الذين قتلوا في الردة وقد ذكر ابن منده الصلت في الصحابة وقال الذهبي والصلت ابو زيد الكندى

بخطاب في صحبه وروى عنه ابنه زبيد وكثير قول له ان يرتقيه اي يريد ان يصعد عليه وان مصدرية
 قول له فيجذب بثوبه الجانبة هو ابو سعيد الخدرى انما جذبته ليدأ بالصلاة قبل الخطبة على العادة
 قول له فارتفع اتى مروان على المنبر قول له غيرتم خطاب مروان واصحابه اى غيرتم سنة رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وخلفائه فانهم كانوا يقدمون الصلاة على الخطبة قول له ما علم اى الذى
 اعلمه خير لانه هو طريق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكيف يكون غيره خيرا منه قول له
 والله قسم معترض بين المبتدأ والخبر قول له فجعلته اى الخطبة فالقرينة تدل على هذا وان لم يمتض ذكر الخطبة
 في ذكر ما استفاد منه فيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يخطب في المصلى في العبدین
 وهو واقف ولم يكن على المنبر ولم يكن في المصلى في زمانه منبر ومقتضى قول ابى سعيد ان اول من اتخذ المنبر
 في المصلى مروان وقد رواه مسلم ايضا من رواية عياض عن ابى سعيد الخدرى ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم كان يخرج يوم الاضحى الحديث وفيه فخرجت محاضرا مروان حتى اتينا المصلى فاذا
 كثير بن الصلت قد بنى منبرا من طين ولبن الحديث وقد اختلف في اول من فعل ذلك فقل عمر بن
 الخطاب رواه ابن ابي شيبه في مصنفه وهو شاذ وقيل عثمان وليس له اصل وقيل معاوية حكاه
 القاضى عياض وقيل زياد بالبصرة في خلافة معاوية حكاه عياض ايضا بل الصواب ان اول
 من فعله مروان بالمدينة في خلافة معاوية كما اشار اليه في الصحيحين عن ابى سعيد الخدرى
 رضى الله عنه وانما اختص كثير بن الصلت ببناء المنبر بالمصلى لان داره كانت مجاورة بالمصلى على
 ما يمتضى في حديث ابن عباس انه صلى الله تعالى عليه وسلم أتى في يوم العيد الى العلم الذى عند دار
 كثير بن الصلت قال ابن سعيد كانت دار كثير بن الصلت قبل المصلى في العبدین وهى تطل على
 بطحان الوادى الذى في وسط المدينة وفيه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وان كان المنكر عليه
 واليا الا يرى ان اباسعيد كيف انكر على مروان وهو وال بالمدينة وفيه ان الصلاة قبل الخطبة ولهذا
 انكر ابو سعيد على مروان خطبته قبل الصلاة ومن قال بتقديم الصلاة على الخطبة ابو بكر وعمر و
 عثمان وعلي والغيرة وابو مسعود وابن عباس وهو قول الثورى والاوزاعى وابى ثور واسحاق
 والائمة الاربعة وجهور العلماء وعند الحنفية والمالكية لو خطب قبلها جاز وخالف السنة ويكره
 ولا يكره الكلام عندها قال الكرماني كيف جاز لمروان تغيير السنة قلت تقديم الصلاة في العيد
 ليس واجبا فجاز تركه وقال ابن بطال انه ليس تغييرا لسنة لما فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم في الجمعة ولان المجتهد قد يؤدى اجتهاده الى ترك الاولى اذا كان فيه المصلحة انتهى قلت حل ابو سعيد
 فعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على التمين وجهله مروان على الاولوية واعتذر عن ترك الاولى بما ذكره
 من تغير حال الناس فرأى ان المحافظة على اصل السنة وهو استماع الخطبة اولى من المحافظة على
 هيئة فيها ليست من شرطها فان قلت وقع عند مسلم من طريق طارق بن شهاب قال اول من بدأ
 بالخطبة يوم العيد قبل الصلاة مروان فقام اليه رجل فقال الصلاة قبل الخطبة فقال قد ترك ما
 هنالك فقال ابو سعيد اما هذا فقد قضى ما عليه وهذا ظاهر في انه غير آبي سعيد قلت اجيب مانه
 يحتمل ان يكون هو اباسعيد الذى وقع في رواية عبدالرزاق انه كان معهما ويحتمل تعدد القضية
 فان قلت روى الشافعى عن ابراهيم بن محمد قال حدثني داود بن الحصين عن عبدالله بن يزيد الخطمى
 انه روى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابا بكر وعمر وعثمان كانوا يبدؤون بالصلاة قبل الخطبة حتى
 قدم معاوية فقدم معاوية الخطبة وحديثه على ان ذلك لم يزل الى آخره من عثمان وعبدالله صحابي

وأتت قومه معاوية في حائل خلافة وحدث ابن سعيد هذا أول من قدمها مروان فقلت يمكن الجمع بين
 مروان كان اميرا على المدينة معاوية فأمره معاوية بتقديسها فكتب ابو سعيد التميمي الى مروان لمباشرته
 التبريد ونفسه عبدالله الى معاوية لان أمره وفيد بيان المنبر وانما اختاروا ان يكون بالابن والطبر
 لا من الخشب لكونه يترك بالصحراء في غير حرز ولا يخف عليه من القتل بخلاف منابر الجوامع
 وفيد اخراج المبراني المصلي في الاعياد قياسا على البناء وعن بعضهم لا بأس باخراج المنبر وعن
 بعضهم كرهه في الجبانة ويخشب قائما او على دابة وعن ائمة اخراج المنبر الى العيدين واسع
 وعن مالك لا يفرج فيهما من شأنه ان يخطب الى جانبه وانما يخطب على المنبر الخلفاء وفيه
 ان المنبر لم يكن قبل بناء كثيرين الصلوات وفيه مواجعة الخطيب للناس وانهم بين يديه وفيه
 البروز الى المصلي والخروج اليه ولا يصلي في المسجد الا عن ضرورة وروى ابن زياد عن مالك
 قال السنة الخروج الى الجبانة الا لاهل مكة ففي المسجد وقال الشافعي في الامم بلغنا ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم كان يخرج في العيدين الى المصلي بالمدينة وكذا من بعده الامم عن غير
 مطر ونحوه وكذا عامة اهل البلدان الامم شرفها الله تعالى وفيه حلف العالم على صدق
 ما يخبر به والمباخذ في الاحكام وفيد جواز عمل العالم بخلاف الاولى لان ابوسعيد حضر الخطبة
 ولم يتصرف فيستدل به على ان البداية بالصلاة فيها ليست بشرط في صحتها وفيه وعظ الامام
 في صلاة العيدين وصيته وتخويفه عن عواقب الامور وفيه ان الزمان تغير في زمن مروان
 باب في المشي والركوب الى العيد والصلاة قبل الخطبة بغير اذان ولا اقامة ثم
 هذا باب في بيان حكم المشي والركوب الى صلاة العيد وبيان حكم الصلاة قبل الخطبة بغير
 اذان ولا اقامة حدثنا ابراهيم بن المنذر الحزامي قال حدثنا انس بن عياض عن عبدالله بن
 نافع عن عبدالله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي في الفطر والاضحى ثم
 يخطب بعد الصلاة ثم مطابقتها للجزء الثاني للترجمة وهو الصلاة قبل الخطبة ولترجمة
 الباب ثلاثة اجزاء الاول في صفة التواجد والثاني في تأخير الخطبة عن الصلاة والثالث في ترك
 النداء فيها وطابق قوله كان يصلي ثم يخطب الجزء الثاني من الترجمة صريحا ذكر رجاله
 وهم خمسة الاول ابراهيم بن المنذر بن عبدالله ابو اسحق الحزامي بكسر الحاء المهملة وتخفيف
 الزاي نسبة الى حزام احد اجداده واشبه بالحزامي بفتح الحاء وتخفيف الراء المهملة في الثاني
 انس بن عياض ابو ضمرة وليس هو باخي يزيد بن عياض وليس بينهما قرابة الثالث
 عبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهم الرابع نافع مولى
 ابن عمر الخامس عبدالله بن عمر ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين
 وفيد العناية في ثلاث مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه من افراده وفيه ان
 الرواة كلهم مدنيون وروى مسلم حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال حدثنا عبد بن سليمان وابو اسامة
 عن عبدالله بن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابا بكر وعمر كانوا يصطلون
 العيدين قبل الخطبة حدثنا ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام ان ابن جريج اخبرهم قال
 اخبرني عطاء عن جابر بن عبدالله سمعته يقول ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خرج
 يوم الفطر فبدأ بالصلاة قبل الخطبة قال واخبرني عطاء ان ابن عباس ارسل الى ابن الزبير في اول

ما يبيع له انه لم يكن يؤذن بالصلاة يوم الفطر وانما الخطبة بعد الصلاة واخبرني عطاء عن ابن
 عباس وعن جابر بن عبد الله قالا لم يكن يؤذن يوم الفطر ولا يوم الاضحى وعن جابر بن عبد الله قال
 سمعته يقول ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قام فبدأ بالصلاة ثم خطب الناس فلما فرغ النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم نزل فأتى النساء فذكرهن وهو يتوكأ على يد بلال وبلال باسط ثوبه يلقي فيه
 النساء صدقة قلت لعطاء اترى حقاً على الامام الآن ان يأتي النساء يذكرهن حين يفرغ قال ان
 ذلك لحق عليهن وماله ان لا يفتلوا شئ **مطابقة** هذا الحديث للجزء الثاني والثالث للترجمة
 ظاهرة أما مطابقته في الثاني ففي قوله فبدأ بالصلاة قبل الخطبة وفي قوله قام فبدأ بالصلاة ثم خطب
 الناس وأما مطابقته في الثالث ففي قوله لم يكن يؤذن بالصلاة يوم الفطر ولا يوم الاضحى وبقى الجزء
 الاول خالياً عن حديث يدل عليه ظاهراً ولهذا اعترض ابن التين فقال ليس فيما ذكره من الاحاديث
 ما يدل على مشى ولا ركوب واجيب بأن عدم ذلك مشعر بتوسيع كل منهما وانه لا مزية لاحدهما
 على الآخر قلت هذا ليس بنبي ولكن يستأنس في ذلك من قوله وهو يتوكأ على بلال لان فيه تخفيفاً
 عن مشقة المشى فكذلك في الركوب هذا المعنى ففي كل من التوكأ والركوب ارتفاق وان كان الركوب
 ابلغ في ذلك **ذكر رجاله** وهم سبعة * الاول ابراهيم بن موسى بن يزيد التميمي القراء ابو اسحق
 الرازي يعرف بالصغير * الثاني هشام بن يوسف ابو عبد الرحمن الصنعاني البجلي قاضي مائة سنة سبع
 وتسعين ومائة باليمن * الثالث عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وقد تكرر ذكره * الرابع عطاء بن
 ابي رباح * الخامس جابر بن عبد الله * السادس عبد الله بن عباس * السابع عبد الله بن الزبير **ذكر**
لطائف اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الاخبار كذلك في موضع وبصفة
 الافراد في اربعة مواضع وفيه العنقة في اربعة مواضع وفيه القول في تسعة مواضع وفيه السماع في موضعين
 وفيه ان شيخه رازي والثاني من الرواة يمانى والثالث والرابع مكيان وفيه ان هشاماً من افراد **ذكر**
 من اخرجه غيره * اخرجه مسلم ايضا في الصلوات عن اسحق بن ابراهيم ومحمد بن رافع كلاهما عن
 عبد الرزاق ومحمد بن بكر **ذكر معناه** * قوله الى ابن الزبير وهو عبد الله بن الزبير قوله في اول
 ما يبيع له اي لابن الزبير بالخلافة وكان ذلك في سنة اربع وستين عقيب موت يزيد بن معاوية قوله
 لم يكن يؤذن على صيغة المجهول من التأدين اي لم يكن يؤذن في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والصغير
 في انه وفي لم يكن للشان قوله قال واخبرني عطاء والقائل هو ابن جريج في الموضعين وهو معطوف
 على الاسناد المذكور وكذا قوله وعن جابر بن عبد الله معطوف ايضا قوله وانما الخطبة بعد الصلاة كذا
 للأكثرين وفي رواية المستملى واما قيل انه تصحيف قلت دعوى التصحيف ماله وجه لان المعنى
 صحيح قوله فذكرهن بالتشديد من التذكير اي وعظمن قوله وهو يتوكأ بجملة حاله اي يعتمد على يد
 بلال وكذا الواو في وبلال للحال قوله يلقي بضم الياء من الالتقاء وهو الرمي قوله ان يأتي النساء
 مفعول اول للرؤية قوله حقاً مفعول ثانٍ قوله وماله ان لا يفعلوا يريد بذلك التأسى بهم فان قلت
 كلمة ما هذه ما عى قلت يحتمل ان تكون نافية وان تكون استفهامية **ذكر ما يستفاد منه** * فيه الخروج
 الى المصلي وفيه ان الصلاة قبل الخطبة وفيه ان لا اذان لصلاة العبدین ولا اقامة وروى مسلم من حديث
 جابر بن سمرة قال صليت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم العبدین غير مرة ولا مرتين بغير اذان ولا
 اقامة وروى ابو داود من حديث طاووس عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى العبدین

العزير بن جريج * الثالث حسن بن مسلم بضم الميم من الاسلام ابن يساق بفتح الياء آخر
الحروف وتشديد النون وبعد الالف قاف * الرابع طاوس بن كيسان * الخامس عبدالله بن
عباس * ذكر لطائف اسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وكذلك بصيغة الاخبار
في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه الغنسة في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع
وفيه ان شيخه بصري والراوى الثانى والثالث مكيان والرابع يمانى ذكر تعدد موضعه
ومن اخرجه غيره * اخرجه البخارى ايضا في تفسير سورة الممتحنة عن محمد بن عبد الرحيم
واخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق عن ابن جريج الى آخره
مطولا واخرج ابوداود عن ابن عباس من طريق عطاء انه صلى الله تعالى عليه وسلم خرج
يوم فطر فصلى ثم خطب الحديث وبقية الكلام قد مرّت ص حدثنا يعقوب بن
ابراهيم قال حدثنا ابواسامة قال حدثنا عبيدالله عن نافع عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وابوبكر وعمر وعثمان يصلون العيدين قبل الخطبة ش مطابقتها
لترجمة ظاهرة ويعقوب بن ابراهيم الدورقي ابويوسف وابواسامة جاد بن اسامة وعبيدالله
ابن عمر بن حفص وقدمر عن قريب واخرجه مسلم عن ابن ابي شيبه عن عبدة بن سليمان
وابى اسامة عن عبيدالله عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابابكر وعمر
كانوا يصلون العيدين قبل الخطبة ص حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة
عن عدى بن ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى
يوم الفطر ركعتين لم يصل قبلهما ولا بعدهما ثم اتى النساء ومعه بلال فأمرهن بالصدقة
فعلن يلقين تلقى المرأة خرصها وسخاها ش مطابقتها لترجمة تأتى بالشكاف من حيث
ان الترجمة مشتملة على العيد والمراد منه صلاة العيد واشار بالحديث الى ان صلاة العيد
ركعتان وقال الكرماني فان قلت كيف يدل على الترجمة قلت كانه جعل امر النساء بالصدقة
من ثمة الخطبة وتبعه بعضهم على هذا قلت الذى ذكرته من الوجه في الدلالة على الترجمة
قد استبعدته وذكرته بالنسب فالذى ذكر الكرماني بعد من ذلك * ورجاله قد ذكروا غير
مرة واخرجه البخارى ايضا عن ابى الوليد في العيدين وفي الزكاة ايضا عن مسلم بن ابراهيم وفي
الباس عن محمد بن عروة ورجل بن منهال فرقهما واخرجه مسلم في الصلاة عن عبيدالله بن معاذ
عن ابيه وعن عمر والناقد وعن بنادر وابى بكر بن نافع كلاهما عن غندر واخرجه ابوداود فيه
عن حفص بن عمرو واخرجه الترمذى فيه عن محمود بن عيلان واخرجه النسائى فيه عن عبيدالله
ابن سعيد واخرجه ابن ماجه فيه عن بنادر * ذكر معناه * قوله تلقى المرأة فائدة التكرار
فيه انه ذكر الالتقاء اولاً بجملاً ثم ذكره مفصلاً وهذا اوقع في القلوب لانه يكون علم الجالى
وعلم تفصيلى فالعلمان خير من علم واحد قوله خرصها الخرص بضم الخاء المعجمة وكسر هاء القوط
بحبة واحدة وقيل هى الحلقة من الذهب او الفضة والجمع خرصه والخرصه لغة فيها وفي الصحاح
الخرص بالضم وبالكسر والجمع خرصان قوله وسخاها بكسر السين وبالحاء المعجمة الخفيفة
وبعد الالف باء موحدة وقال ابوالمعاني هو قلاة تتخذ من طيب وغيره ليس فيها جوهر وربما
عمل من خرزات او نوى الزيتون والجمع سخب مثل كتاب وكتب وقال ابن سيدة هى قلاة تتخذ

وفيه استحباب عظمته وتذكيره من الآخرة وحسنه على الصدقة وهذا الذي يترتب عليه فسدته وخوفه على
الواعظ والموعوظ أو غيرهما وهذه الواجهة الثلاثة صرح بها ظاهر الحديث وفيه أيضا أن صدقة
التطوع لا تحتاج إلى إيجاب وقبول بل يكفي فيها المعاطاة لأنهم القين الصدقة في ثوب بلال من غير
كلام منهم ولا من بلال ولا من غيره وهو الصحيح من مذهب الشافعي وأكثر العراقيين فإنوا تنفرد
إلى الإيجاب والقبول باللفظ كالمهبة وفيه جواز خروج النساء للعديد واختلاف السلف في ذلك
فأرى جماعة ذلك حقا عليهم منهم أبو بكر وعلي وابن عمر وغيرهم وقال أبو قلابة قالت عائشة
رضي الله تعالى عنها كانت الكواعب تخرج لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الفطر والأضحية
وكان علقمة والأسود يخرجان نساءهما في العيد ويمتاخمن الجمعة وروى ابن نافع عن مالك أنه لا بأس
أن يخرج النساء إلى العديد والجمعة وليس بواجب ومنهم من منعهن ذلك منهم عروة والقساسم
والنخعي ويحيى الأنصاري وأبو يوسف وإجازة أبو حنيفة مرة ومنعه أخرى وقول من رأى خروجهن
أصح بشهادة السنة التامة له قلت الغالب في هذا الزمان الفتنة والفساد فينبغي أن يمنع عن ذلك مطلقا
وفيها أن النساء إذا حضرن صلاة الرجال ومجامعهم يكن يعزل عنهن خوفا من الفتنة والفساد وفيه
جواز صدقة المرأة من مالها وعن مالك لا يجوز الزيادة على ثلث مالها إلا برضى زوجها ص
حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا زيد قال سمعت الشعبي عن البراء بن عازب قال النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم إن أول ما تبدأ به في يومنا هذا أن نصلّي ثم نرجع فننظر فمن فعل ذلك فقد أصاب
سنتنا ومن نحر قبل الصلاة فأنما هو لحم قدمه لأهله ليس من النكاح في شيء فقال رجل من الأنصار
يقال له أبو بردة بن نيار يا رسول الله ذبحت وعندى جذعة خير من مسنة قال اجعله مكانه ولن توفي
أو تجزى عن أحد به ذلك ش مطابقته للترجمة ظاهرة وقد ذكر الحديث في باب سنة العديدين
لاصل الإسلام غير أنه روى هناك عن ججاج عن شعبة وبهنا عن آدم بن أبي إياس عن شعبة إلى
آخره نحوه وزاد ههنا ومن نحر قبل الصلاة إلى آخره وقد ذكرنا هناك ما يتعلق به من الأشياء قوله
ذبحت أي قبل الصلاة قوله مسنة هي التي تدلت استأنها قاله الداودي وقال غيره هي الثانية قوله
اجعله مكانه إنما ذكر الضميرين مع انهما يرجعان إلى المؤنث اعتبارا لسمماهما إذا جذعة عبارة عن معزدي
سنة والمسنة عن معزدي سبتين قوله ولن توفي أو تجزى شك من البراء قال الخطابي يقال وفي واو في
بمعنى واحد ويقال جزى عن الشيء يجزى بمعنى قضى وأجزأني إذا كفاك تقول إن ذلك يقضى الحق
عنك أو يكفئك ولا يقضيه عن غيرك وليس يجزى ههنا مهموزا لأن المهموز لا يستعمل معه عن
عند العرب وإنما يقولون هذا يجزى من هذا أي يكون مكانه وينوئيم يقولون أجزأ يجزى بالهمزة
وقال الخطابي هذا من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تخصيص بعين من الأعيان بحكم منفرد
وليس من باب النسخ لأن المنسوخ أنما يتبع للامتناع غير خاصة لبعضهم ص باب
ما يكره من حمل السلاح في العيد والحرم ش أي هذا باب في بيان الذي يكره من حمل
السلاح وكلمة من بيانية اعترض بأن هذه الترجمة تخالف الترجمة التي هي قوله باب الحراب والدرق
يوم العيد بيان ذلك أن تلك الترجمة تدل على الإباحة والندب لدلالة حديثها عليها وهذه الترجمة
تدل على الكراهة والتحريم لقول عبد الله بن عمر في الحديث الذي يأتي من أمر بحمل السلاح
في يوم لا يحمل فيه حربه واستيب بأن حديث الترجمة الذي تدل على وفقرها من جعلها بالتحف من

الخال وقوله فجاء رواية المستمل وبؤيده رواية الاسمعيلى قاتاه وفي رواية غيره فجعل يعود وهو من
افعال المقاربة التى وضعت للدلالة على الشروع فى العمل ويعوده خبره قوله لو نعلم بنون المتكلم
ما اصابك كذا هو فى رواية اى ذرع عن الجوى والمستمل وفي رواية غيره ما لو نعلم من اصابك وجواب لو
محتوف تقديره لجازيناه او عززناه والدليل عليه ما جاء فى رواية ابن سعد عن ابى نعيم عن اسحق بن سعيد
فقال فيه لو نعلم من اصابك ما قبناه وله من وجه آخر قال لو اعلم الذى اصابك لضربت عنقه ويحوز
ان تكون كلمة لولتني فلا تحتاج الى جواب واعلم ان الاصابة تستعمل متعدية الى مفعول نحو اصابه
سينان الرمح والى مفعولين نحو انت اصبتي اى سنانه قوله انت اصبتي خطاب ابن عمر للحجاج وفيه
نسبة الفعل الى الامر بشئ يتسبب منه ذلك الفعل لكن حكي الزبير فى الانساب ان عبد الملك لما كتب الى
الحجاج ان لا يخالف ابن عمر رضى الله تعالى عنهما شق عليه فأمر رجلا معه حربا يقال انها كانت
مسمومة فلفق ذلك الرجل به فأمر الحربا على قدمه فرض منها أيا ما ثم مات وذلك فى سنة اربع
وسبعين قوله قال وكيف اى قال الحجاج وكيف اصبحت قال ابن عمر جئت السلاح فى يوم اى فى يوم العيد
لم يكن يحمل فيه سلاح وادخلت السلاح فى حرم مكة وخالفت السنة من وجهين لانه جل السلاح
فى غير مكانه وغير زمانه ﴿ ذكرا ما استفاد منه ﴾ فيه ان منى من الحرم * وفيه المنع من جل السلاح
فى الحرم الا من الذى جعله الله للجماعة المسلمين فيه لقوله تعالى (ومن دخله كان آمنا) وجل السلاح فى المشاهد
التى لا يحتاج الى الحرب فيها مكروه لما يخشى فيها من الاذى والعقر عند تراجم الناس وقد قال
صلى الله تعالى عليه وسلم للذى رآه يحمل امساك بنصاها لا تعقرن بها مسلما فان خافوا عدوا فابحاج حلها
كما قال الحسن وقد اباح الله تعالى جل السلاح فى الصلاة فى الخوف فان قلت ذكر فى كتاب الصريفي
لما انكر عبد الله على الحجاج نصب المنجنيق يعنى على الكعبة وقتل عبد الله بن الزبير امر الحجاج بقتله
فضرب به رجل من اهل الشام ضربة فلما اتاه الحجاج يعود قال له عبد الله تقتلنى ثم تعودنى كفى الله
حكما بينى وبينك هذا صريح بأنه امر بقتله وهو قاتله ولهذا قال عبد الله تقتلنى ثم تعودنى وفيما حكا
الزبير فى الانساب الامر بالقتل غير صريح وروى ابن سعد من وجه آخر ان الحجاج دخل على ابن
عمر يعود لما اصبحت رجلاه فقال له يا ابا عبد الرحمن هل تدري من اصاب رجلك قال لا قال اما والله لو علمت
من اصاب لقتلته قال فاطرق ابن عمر فجعل لا يكلمه ولا يلتفت اليه فوثب كالمغضب قلت يحمل تعدد
الواقعة وتعدد السؤال واما امر عبد الله معه فلثة احوال الاولى عرض به والثانية صرح به والثالثة
اعرض عنه ولم يتكلم بشئ وفيه ميل من البخارى الى ان قول الصحابي كان يفعل كذا على صيغة المجهول
حكم منه برفعه ص حدثنا احمد بن يعقوب قال حدثني اسحق بن سعيد بن عمرو بن سعيد
ابن العاص عن ابيه قال دخل الحجاج على ابن عمر وانا عنده فقال كيف هو قال صالح فقال من اصابك قال
اصابني من امر يحمل السلاح فى يوم لا يحمل فيه خله يعنى الحجاج ش مطابقته للجزء الاخير للترجمة
وهو قوله من امر يحمل السلاح الخ واحمد بن يعقوب ابو يعقوب المسعودى الكوفى وهو من افراد
واسحق بن سعيد هو اخو خالد بن سعيد الاموى القرشى مات سنة ست وسبعين ومائة وابوه سعيد بن عمرو
ابن سيد بن العاص القرشى الاموى يكنى ابا عثمان مرقى باب الاستنجاء بالحجارة وقدم الكلام فيه
قوله يسنى الحجاج بالنصب على المفعولية وقائله هو ابن عمر وزاد الاسمعيلى فى هذه الطريقى قال لو
عرفنا لما قبناه قال وذلك لان الناس ثفروا عشية ورجل من اصحاب الحجاج عارض حربته فضرب

ظهر قدم ابن عمر فاصبح وهما منها ثم مات - باب التكبير للعيد ش - اى هذا
 باب في بيان التكبير للعيد من بكر اذا بادر واسرع كذا حول الاكثرين بالباء الموحدة قبل الكاف وكذا
 شرحه السارحون ووقع للمسلمى باب التكبير بتقديم الكاف قيل هو تحريف وفي بعض النسخ باب
 التكبير الى العيد ش وقال عبد الله بن بسر ان كنا فرغنا في هذه الساعة وذلك حين التسبيح
 ش عبد الله بن بسر بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة وفي آخره راء ابو صفوان السلي
 المازني الصحابي بن الصحابي مات بحمص فجأة وهو توضع سنة ثمان وثمانين وهو آخر من مات من الصحابة
 بالشام وهو من صلى الى القبلتين وهذا التعليق وصله ابو داود وحدثنا الجدي بن حنبل حدثنا ابو المغيرة حدثنا
 صفوان حدثنا يزيد بن خير الرحي قال خرج عبد الله بن بسر صاحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 مع الناس في يوم عيد فطر او اضحى فانكر ابطاء الامام وقال ان كنا قد فرغنا ساعتنا هذه وذلك
 حين التسبيح واخرجه ابن ماجه ايضا قلت ابو المغيرة عبد القدوس بن الحجاج الحمصي الشامي
 وخير بضم الحاء الموحدة وقبح الميم ابو عمر الشامي الرحي نسبة الى ربيعة بفتح الراء والطاء المهملة
 والباء الموحدة وهو ربيعة بن زرع بن سبأ الاصمري بطن من خير قوله ان كانوا في رواية ابى داود انا كنا
 وكلمة ان ههنا هي المحففة من الثقيلة واصله انه بضمير الشأن قوله وذلك حين التسبيح اى حين صلاة
 السجدة وهي صلاة الضحى وذلك اذا مضى وقت الكراهة وفي رواية صحيحة للطبراني وذلك حين تسبيح
 الضحى وقال الكرمانى حين التسبيح اى حين صلاة الضحى او حين صلاة العبد لان صلاة العيد سجدة ذلك
 اليوم ش حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن زيد عن الشعبي عن البراء بن عازب
 قال خطبنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم النحر فقال ان اول ما بدأ به في يومنا هذا ان نصلي
 ثم نرجع فنحرقن فعل ذلك فقد اصاب سنتنا ومن ذبح قبل ان يصلي فاعماهو لم يحمله لاهله ليس
 من التمسك في شئ فقام خالى ابو بردة بن يار فقال يا رسول الله انى ذبحت قبل ان اصلي وعندى
 جذعة خير من سنة قال اجعلها مكانها او قال اذبحها ولن تجزى عن احد بعدك ش
 مطابقته للترجمة من حيث ان الابداء بالصلاة يوم العيد والمبادرة اليها قبل الاستغفار بكل شئ غير
 التأهب لها ومن لوازم ذلك التكبير اليها والحديث قد مر في باب الاكل يوم النحر عن قريب واخرجه
 هناك عن عثمان عن جرير عن منصور عن الشعبي الى آخره فانظر الى التفاوت الذى بينهما في اللفاظ
 واخرجه ايضا في باب الخطبة بعد العيد عن آدم عن شعبة عن زيد الى آخره وهذا الاسناد واسناد
 حديث الباب واحد غير المفايرة في شيخه الذى روى عنه والاختلاف في متنيهما قليل وفي حديث
 هذا الباب ومن ذبح وهناك ومن نحر والفرق بينهما ان المشهور ان النحر في الابل والذبح في غيره
 وقالوا النحر في الالب مثل الذبح في الخلق وهنا اطلق النحر على الذبح باعتبار ان كلا منهما
 انهار الدم واختلفوا في وقت الغدو الى العيد فكان ابن عمر يصلي الصبح ثم يغدو ويكاهو الى المصلي
 وفعله سعيد بن المسيب وقال ابراهيم كانوا يصلون الفجر وعليهم ثيابهم يوم العيد وعن ابى مجلز مثله وعن رافع
 ابن خنيس انه كان يجلس في المسجد مع بنيه فاذا طلعت الشمس صلى ركعتين ثم يذهبون الى الفطار
 والاضحى وكان عروة لا يأتى العيد حتى تشتعل الشمس وهو قول عطية والشعبي وفي المدونة
 عن مالك يغدو من داره او من المسجد اذا طلعت الشمس وقال علي بن زياد عنه ومن عدا اليها
 قبل الطلوع فلا بأس ولكن لا يكبر حتى تطلع الشمس ولا ينبغي للامام ان يأتى المصلي حتى تحين

الصلاة وقال الشافعي يأتي إلى المصلي حين تبرز الشمس في الاضحى ويؤخر الغدو في الفطر قليلا
 ص باب فضل العمل في ايام التشريق ش اي هذا باب في بيان فضل العمل
 في ايام التشريق وهو مصدر من شرق اللحم اذا بسطه في الشمس ليحف وسميت بذلك ايام التشريق
 لان لحوم الاضاحي كانت تشرق فيها بمنى وقيل سميت به لان الهدى والضحايا لا تنحر حتى تشرق
 الشمس اي تطلع وكان المشركون يقولون اشرق ثبير كما تغير وتير بفتح الثاء الثلاثة وكسر الباء
 الموحدة وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره راء وهو جبل بمنى اي ادخل ايها الجبل في الشروق
 وهو ضوء الشمس كما تغير اي ندفع للنحر وذكر بعضهم ان ايام التشريق سميت بذلك وقيل التشريق
 صلاة العبد لانها تؤدي عند اشراق الشمس وارتفاعها كاجاء في الحديث لاجعة ولا تشريق الا في مصر
 جامع اخرجه ابو عبيد بن اسناد صحيح الى علي رضي الله تعالى عنه موقوفا ومعناه لاصلاة جمعة ولا صلاة
 عيدو في الخلاصة ايام النحر ثلاثة وايام التشريق ثلاثة ويمضي ذلك في اربعة ايام فان العاشر من ذي الحجة
 نحر خاص والثالث عشر تشريق خاص وما بينهما اليومان للنحر والتشريق جميعا ص وقال ابن
 عباس رضي الله تعالى عنهما واذكروا الله في ايام معلومات ايام العشر والايام المعدودات ايام التشريق
 ش قال ابن عباس واذكروا الله الى آخره رواية كريمة وابن شوية ورواية المستملي والحموي
 ويزكروا الله في ايام معدودات ورواية ابي ذر عن الكشميهني ويزكروا الله في ايام معلومات
 الحاصل من ذلك ان ابن عباس لا يريد به لفظ القرآن اذ لفظه هكذا (ويزكروا اسم الله في ايام معلومات)
 ومراده ان الايام المعلومات هي العشر الاول من ذي الحجة والايام المعدودات المذكورة في قوله
 تعالى (واذكروا الله في ايام معدودات) هي الايام الثلاثة هي الحادي عشر من ذي الحجة المسمى بيوم النفر
 والثاني عشر والثالث عشر المسميان بالنفر الاول والنفر الثاني والتعليق المذكور وصله عبد الله بن
 حنبل في تفسيره حدثنا قبيصة عن سفيان عن ابن جريج عن عمرو بن دينار سمعت ابن عباس يقول اذكروا الله
 في ايام معدودات الله اكبر اذكروا الله في ايام معلومات الله اكبر الايام المعدودات ايام التشريق والايام
 المعلومات العشر واختلف السلف في الايام المعدودات والمعلومات فالايام المعلومات العشر والمعدودات
 ايام التشريق وهي ثلاثة ايام بعد يوم النحر عند ابي حنيفة رواه عنه الكرخي وهو قول الحسن
 وقتادة وروى عن علي وابن عمر ان المعلومات هي ثلاثة ايام النحر والمعدودات ايام التشريق
 وهو قول ابي يوسف ومحمد سميت معدودات لقلتهن ومعلومات لحزم الناس علي علمها لاجل
 فعل الناسك في الحج وقال الشافعي من الايام المعلومات النحر وروى عن علي وعمر يوم النحر
 ويومان بعده وبه قال مالك قال الطحاوي واليه اذهب لقوله تعالى (ليذكروا اسم الله في ايام
 معلومات علي ما رزقهم من بهيمة الانعام) وهي ايام النحر وسميت معدودات لقوله تعالى (واذكروا
 الله في ايام معدودات فمن تعجل في يومين فلاثم عليه) وسميت ايام التشريق معدودات لانه اذا زيد
 عليها في البقاء كان حصر القول صلى الله تعالى عليه وسلم لا يبين مهاجري بمكة بعد قضاء نسكه
 فوق ثلاث ص وكان ابن عمر وابو هريرة يخرجان الى السوق في ايام العشر يكبران
 ويكبر الناس بتكبيرهما ش كذا ذكره البغوي والبيهقي عن ابن عمر وابو هريرة معلقا
 وقال صاحب التوضيح اخرجه الشافعي حدثنا ابراهيم بن محمد اخبرني عبيد الله عن نافع عن
 ابن عمر انه كان يغدو الى المصلي يوم الفطر اذا طلعت الشمس فيكبر حتى يأتي المصلي يوم
 العيد ثم يكبر بالمصلي حتى اذا جلس الامام ترك التكبير زاد في المصنف ويرفع صوته حتى يبلغ

الامام قلت الذي رواه الشافعي ليس بمطابق لما علقه البخاري فكيف يقول صاحب التوضيح اخرج الشافعي ولهذا قال صاحب التلويح الذي هو عمدته في شرحه قال الشافعي حدثنا ابراهيم الى آخره ولم يقل اخرج جد ولا وصلة ونحو ذلك وقال البيهقي ورواه ^{عبد الله بن عمر} عن نافع عن ابن عمر مرفوعا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في رفع الصوت بالتكبير والتكبير حتى يأتي المصلّي وروى في ذلك عن علي وغيره من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واعترض علي البخاري في ذكر هذا الاثر في ترجمة العمل في ايام التشريق واجيب بأن البخاري كثيرا يذكر الترجمة ثم يضيف اليها ماله ادنى ملائمة بها استطرادا ^ص وكبر محمد بن علي خلف النوافل ^ش محمد بن علي ابن الحسين بن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنهم المعروف بالناظر مر في باب من لم ير الوضوء الا من المخرجين وهذا التعليق وصله الدارقطني في المؤلف من طريق معين بن عيسى القرزاذي اخبرنا ابو وهنة رزيق المدني قال رأيت ابا جعفر محمد بن علي يكبر يعني في ايام التشريق خلف النوافل وابو وهنة يفتح الواو ومكون الهاء والنون ورزيق بتقديم الراء مصفرا وقال السفاقي لم يتابع محمدا على هذا احد وعن بعض الشافعية يكبر عقب النوافل والجنائز على الاصح وعن مالك قولان والمشهور انه مخصص بالفرائض قال ابن بطل وهو قول الشافعي وسائر الفقهاء لا يرون التكبير الا خلق الفريضة وفي الاشراف التكبير في الجماعة مذهب ابن مسعود وبه قال ابو حنيفة وهو المشهور عن احد وقال ابو يوسف ومحمد ومالك والشافعي يكبر المنفرد والاصح مذهب ابي حنيفة ان التكبير واجب وفي قاضيان سنة وبه قال الشافعي ومالك واجدوا اختلاف المشايخ على قول ابي حنيفة هل يشترط على اقامتها الحرية ام لا والاصح انها ليست بشرط عنده وكذا السلطان ليس بشرط عنده وليس على جماعة النساء اذا لم يكن معهن رجل فاذا كان يجب عليهن بطريق التبعية ^ص حدثنا محمد بن عرفة قال حدثنا شعبة عن سليمان بن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما العمل في ايام افضل منها في هذه قالوا ولا الجهاد قال ولا الجهاد الا رجل خرج بخاطر نفسه وماله فلم يرجع بشي ^ش مطابقته للترجمة ظاهرة ان كان المراد من قوله في هذه ايام التشريق ^ص فان قلت المراد منه ايام العشر بدليل ان الترمذي روى الحديث المذكور من حديث الاعمش عن مسلم عن سعيد عن ابن عباس بلفظ ما من ايام العمل الصالح فهناك اخب الى الله من هذه الايام العشر الحديث فيثبت لا يكون الحديث مطابقا للترجمة قلت يحتمل ان البخاري زعم ان قوله في هذه اشارة الى ايام التشريق وفسر العمل بالتكبير لكونه اورد الآثار المذكورة المتعلقة بالتكبير فقط ^ص فان قلت الا كثرون من الرواية على ان قوله في هذه على الابهام الا رواية كريمة عن الكشي عن العمل في ايام العشر افضل من العمل في هذه قلت هذا بما يقوى ما زعمه البخاري ^ص فان قلت رواية كريمة شاذة مخالفة لما رواه ابو ذر وهو من الحفاظ عن الكشي عن شيخ كريمة بلفظ ما العمل في ايام افضل منها في هذا العشر وكذا اخرج ابن خزيمة عن غندر عن شعبة بالاسناد المذكور ورواه ابو داود الطيالسي في مسنده عن شعبة فقال في ايام افضل منه في عشر ذي الحجة وكذا رواه الدراجمي عن سعيد بن الربيع عن شعبة وروى ابو عوانة وابن حبان في صحيحيهما من حديث جابر ما من ايام افضل عند الله من ايام عشر ذي الحجة فظهر من هذا كله ان المراد بالايام في حديث الباب ايام عشر ذي الحجة فملى هذا لا مطابقة بين الحديث والترجمة قلت الشي بشرف عجائزه الشي الشريف

وأيام التشريق تقع تلو أيام العشر وقد ثبت بهذا الحديث افضلية أيام العشر وثبت ايضا بذلك
 افضلية أيام التشريق وايضا قد ذكرنا ان من جملة صنيع البخارى في جامعته انه يضيف الى ترجمة شيئا
 من غيرها لادنى ملبسة بها ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم ستة * الاول محمد بن عرعة بفتح العينين
 المهملتين وتكرير الراء وقد تقدم * الثاني شعبة بن الحجاج * الثالث سليمان الاعمش * الرابع
 مسلم بن نلفظ الفاعل من الاسلام وهو مسلم بن ابي عمران الكوفي والبطين بفتح الباء الموحدة وكسر الطاء
 المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره نون وهو صفة لمسلم لقب بذلك لعظم بطنه * الخامس
 سعيد بن جبير وقد تكرر ذكره * السادس عبد الله بن عباس ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه التحديث
 بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في اربعة مواضع وفيه ان شيخه بصري والثاني من الرواة بسطامى
 والبقية كوفيون وفيه ان الاعمش يروى عن البطين بالعنقة وفي رواية الطيالسي عن الاعمش
 سمعت مسلما واخرجه ابوداود من رواية وكيع عن الاعمش فقال عن مسلم ومجاهد وابي صالح عن
 ابن عباس اما طريق مجاهد فقد رواه ابو عوانة من طريق موسى بن ابي عائشة عن مجاهد فقال عن
 ابن عمر بدل ابن عباس واما طريق ابى صالح فقد رواها ابو عوانة ايضا من طريق موسى بن ابي
 عن الاعمش فقال عن ابى صالح عن ابى هريرة والمحفوظ في هذا حديث ابن عباس وفيه اختلاف آخر
 عن الاعمش رواه ابو اسحق الفزارى عن الاعمش فقال عن ابى وائل عن ابن مسعود اخرجه
 الطبرانى ﴿ ذكر من اخرجه غيره ﴾ اخرجه ابوداود في الصيام عن عثمان بن ابى شيبة عن وكيع
 عن الاعمش واخرجه الترمذى فيه عن هناد وقال حسن صحيح غريب واخرجه ابن ماجه فيه عن
 علي بن محمد عن ابى معاوية ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله ما العمل قال ابن بطال العمل في أيام التشريق هو
 التكبير المسنون وهو افضل من صلاة النافلة لانه لو كان هذا الكلام حضا على الصلاة والصيام في هذه
 الايام اعارضه ما قاله صلى الله تعالى عليه وسلم انها ايام اكل وشرب وقدهى عن صيام هذه الايام
 وهذا يدل على تفرغ هذه الايام للاكل والشرب فلم يبق يعارض اذا عني بالعمل التكبير ورد عليه بان
 الذى يفهم من العمل عند الاطلاق العبادة وهى لا تنافى استبقاء حظ النفس من الاكل وسائر
 ما ذكر فان ذلك لا يستغرق اليوم واليلة وقال الكرماني العمل في أيام التشريق لا ينحصر
 في التكبير بل المتبادر منه الى الذهن انه هو المناسك من الرمي وغيره الذى يجتمع بالاكل والشرب
 مع انه لو جمل على التكبير لم يبق لقوله بعده باب التكبير ايام منى معنى ويكون تكرارا محضا ورد
 عليه بعضهم بان الترجمة الاولى لفضل التكبير والثانية لمشروعيته او صفته او ارد تفسير العمل
 الجمل في الاولى بالتكبير المصرح به في الثانية فلا تكرر قلت الذى يدل على فضل التكبير يدل على
 مشروعيته ايضا بالضرورة والجمل والمفسر في نفس الامر شئ واحد قوله منها اى من الاعمال
 في هذه اى في هذه الايام اى في أيام التشريق على تأويل من اوله بهذا ولكن الذى يدل عليه رواية
 الترمذى انها ايام العشر كما ذكرناه مينا عن قريب قوله ولا الجهاد اى ولا الجهاد افضل منها وفي رواية
 سلمة بن كهيل فقال رجل ولا الجهاد وفي رواية غندر عند الاسمعيلى قال ولا الجهاد في سبيل الله مرتين
 قوله الا رجل فيه حذف اى الاجهاد رجل قوله يحاطر بنفسه جملة حاله اى يكافح العدو بنفسه
 وسلاحه وجواده فيسلم من القتل او لا يسلم فهذه المخاطرة وهذا العمل افضل من هذه الايام وغيرها
 مع ان هذا العمل لا يمنع صاحبه من اتيان التكبير والاعلان به وفي رواية المستملى ولا الجهاد الامن

خرج يخاطر قوله فلم يرجع بشئ اى من ماله ويرجع هو ويحتمل ان لا يرجع هو ولا ماله فيرزق الله الشهادة وقد وعد الله عليها الجنة قيل قوله فلم يرجع بشئ يستلزم انه يرجع بنفسه ولا يدور بان قوله بشئ نكرة فى سياق النفي فتم ما ذكره وقال الكرماني بشئ اى لا بنفسه ولا بماله كليهما او لا بماله اذ صدق هذه السالبة يحتمل ان يكون بعدم الرجوع وان يكون بعدم الرجوع به وفى رواية ابى عوانة من طريق ابراهيم بن حميد عن شعبة بلفظ الامن عرجوا ده واهريق دمه وله فى رواية القاسم بن ابى ايوب الامن لا يرجع بنفسه ولا ماله وفى طريق سلمة بن كهيل فقال لا الان لا يرجع وفى حديث جابر الامن عفر وجهه فى التراب * ذكر ما يستفاد منه * فيه تعظيم قدر الجهاد وتفاوت درجاته وان الغاية القصوى فيه بذل النفس لله تعالى * وفيه تفضيل بعض الايام على بعض كالامانة وفضل ايام عشر ردى الحجة على غيرها من ايام السنة وتظهر فائدة ذلك فيمن نذر الصيام او غلق عمل من الاعمال بافضل الايام فلوا فرديوما منها تعين يوم عرفة لانه على الصحيح افضل ايام العشرة المذكور فان اراد افضل ايام الاسبوع تعين يوم الجمعة جمعا بين حديث الباب وحديث ابى هريرة مرفوعا خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة رواه مسلم وقال الداودى لم يرد صلى الله تعالى عليه وسلم ان هذه الايام خير من يوم الجمعة لانه قد يكون فيها يوم الجمعة فيلزم تفضيل الشئ على نفسه ورد بان المراد ان كل يوم من ايام العشرة افضل من غيره من ايام السنة سواء كان يوم الجمعة ام لا ويوم الجمعة فيه افضل من يوم الجمعة فى غيره لاجتماع الفضيلتين فيه والله اعلم ص باب التكبير ايام منى واذا غدا الى عرفة ش اى هذا باب فى بيان التكبير ايام منى وهى يوم العيد والثلاثة بعده قوله واذا غدا الى عرفة اى صبيحة يوم التاسع ص وكان عمر رضى الله تعالى عنه يكبر فى قبة بمنى فيسمعهم اهل المسجد فيكبرون ويكبر اهل الاسواق حتى ترج منى تكبيرا ش مطابقتها للجزء الاول للترجمة ظاهرة وهو تعليق وصله سعيد بن منصور من رواية عبيد بن عمر قال كان عمر يكبر فى قبة بمنى ويكبر اهل المسجد ويكبر اهل السوق حتى ترج منى تكبيرا قوله فى قبة القبة بضم القاف وتشديد الباء الموحدة من الخيام بيت صغير مستدير وهو من بيوت العرب قوله حتى ترج يقال ارجع البحر بتشديد الجيم اذا اضطرب والرج التحريك قوله منى فاعل ترج قوله تكبيرا نصب على التعليل اى لاجل التكبير وهو مبالغة فى اجتماع رفع الاصوات ص وكان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما يكبر تلك الايام وخلف الصلوات وعلى فرشه وفى فسطاطه ومجلسه وممشاه تلك الايام جميعا ش مطابقتها للجزء الاول للترجمة ظاهرة وهو تعليق وصله ابن المنذر والفاكهى فى اخبار مكة من طريق ابن جريج اخبرنى نافع ان ابن عمر فذكره سواء ذكره البيهقي ايضا قوله تلك الايام اى ايام منى قوله خلف الصلوات ظاهرة يتناول الفرائض والنوافل قوله وعلى فرشه ويروى فراشه قوله وفى فسطاطه فيه ست لغات فسطاط وفساط بتشديد السين اصله فسطاط فادغمت السين فى السين واصل فسطاط فسطاط قلبت التاء سيناء وادغمت السين فى السين لاجتماع المثليين وبضم الفاء وكسرهما قال الكرماني هو بيت من الشعر وقال الزمخشري هو ضرب من الابنية فى السفردون السرداق وبه سميت المدينة التى فيها مجتمع الناس وكل مدينة فسطاط ويقال مصر والبصرة الفسطاط ويقال الفسطاط الخيمة الكبيرة قوله وممشاه بفتح الميم الاولى موضع

المشي ويجوز ان يكون مصدرا ميميا بمعنى المشي قوله تلك الايام اى في تلك الايام وانما كرره
للتأكيد والمبالغة. واكد ايضا بلفظ جميعا ويروى وتلك الايام بواو العطف وبدون الواو
رواية ابي ذر على ان يكون ظرفا للمذكورات ص وكانت ميمونة رضى الله تعالى
عنها تكبر يوم النحر ش ميمونة هي بنت الحارث الهلالية زوج النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم تزوجها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سنة ست من الهجرة توفيت بسرف
وهو ما بين مكة والمدينة حيث بنى بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك سنة
احدى وخسين وصلى عليها عبدالله بن عباس رضى الله تعالى عنها وروى البيهقي ايضا
تكبير ميمونة يوم النحر ص وكان النساء يكبرون خلف أبان بن عثمان وعمر بن
عبد العزيز لىالى التشريق مع الرجال فى المسجد ش أبان بفتح الهزة وتخفيف الباء
الموحدة وبعد الالف نون ابن عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه وكان فقيها مجتهدا مات بالمدينة
سنة خمس ومائة وعمر بن عبد العزيز امير المؤمنين من الخلفاء الراشدين وقد تقدم فى اول
كتاب الايمان قوله وكان النساء هكذا هو فى رواية ابي ذر وفى رواية غيره وكمن النساء
على لغة اكلوتى البراغيت وقد دلت هذه الآثار المذكورة على استحباب التكبير او وجوبه
على الاختلاف فى ايام التشريق ولياليها عقيب الصلاة و وفيه اختلاف من وجوه و الاول
ان تكبير التشريق واجب عند اصحابنا ولكن عند ابي حنيفة عقيب الصلوات المفروضة على
المقيمين فى الامصار فى الجماعة المستحبة فلا يكبر عقيب الوتر وصلاة العيد والسنن والنوافل
وليس على المسافرين ولا على المنفرد وهو مذهب ابن مسعود وبه قال الثورى وهو المشهور عن
احد وقال ابو يوسف ومحمد على كل من صلى المكتوبة سواء كان مقيما او مسافرا او منفردا
او بجماعة وبه قال الاوزاعى ومالك وعند الشافعى يكبر فى النوافل والجنائز على الاصح وليس
على جماعة النساء اذا لم يكن معهن رجل ولا على المسافرين اذا لم يكن معهم مقيم و الثانى فى وقت
التكبير فعند اصحابنا يبدأ بعد صلاة الفجر يوم عرفة ويختتم عقيب العصر يوم النحر عند ابي
حنيفة وهو قول عبدالله بن مسعود وعلقمة والاسود والنخعى وعند ابي يوسف ومحمد يختتم
عقيب صلاة العصر من آخر ايام التشريق وهو قول عمر بن الخطاب وعلى بن ابي طالب وعبدالله
ابن عباس وبه قال سفيان الثورى وسفيان بن عيينة وابو ثور واحمد والشافعى فى قول وفى
التحريم ذكر عثمان معهم وفى المفيد وابابكر وعليه الفتوى وههنا تسعة قوال وقد ذكرنا القولين
و الثالث يختتم بعد ظهر يوم النحر وروى ذلك عن ابن مسعود فعلى هذا يكبر فى سبع صلوات
وعلى قوله الاول فى ثمان صلوات وعلى قولهما فى ثلث وعشرين صلاة و الرابع يكبر من ظهر
يوم النحر ويختتم فى صبح آخر ايام التشريق وهو قول مالك والشافعى فى المشهور ويحيى
الانصارى وروى ذلك عن ابن عمر وعمر بن عبدالعزيز وهو رواية عن ابي يوسف و الخامس
من ظهر عرفة الى عصر آخر ايام التشريق حكى ذلك عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة و السادس
يبدأ من ظهر يوم النحر الى ظهر يوم النفر الاول وهو قول بعض اهل العلم و السابع حكاه ابن
المنذر عن ابن عيينة واستحسنه احمد ان اهل منى يبدؤن من ظهر يوم النحر واهل الامصار من
صبح يوم عرفة واليه مال ابو ثور و الثامن من ظهر عرفة الى ظهر يوم النحر حكاه ابن المنذر

ثم ناسخ من مغرب ليلة النحر عنه بعضهم قاله في صحيحه الثالث في صفة التكبير وهو ان يقول
 مرة واحدة الله اكبر الله اكبر لانه لا اله الا الله والله اكبر الله اكبر والله الحمد وهو قول عمر بن الخطاب وابن
 مسعود وبه قال الثوري ونجد واسحق وفيه اقوال اخر الاول قول الشافعي انه يكبر ثلاثا
 تسقا وهو قول ابن جبير * الثاني قول مالك انه يفت على الثانية ثم يقطع فيقول الله اكبر لا اله الا الله
 الحمد الله الحمد الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو
 على كل شيء قدير وهو مروي عن ابن عمر * الخامس عن ابن عباس ايضا الله اكبر الله اكبر
 لا اله الا الله هو الحى القيوم يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير * السادس عن عبد الرحمن
 الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله الله اكبر الله اكبر الحمد لله ذكره في المحلى * السابع انه ليس فيه شيء
 موقت قاله الحاكم وحاد وقول اصحابنا اولى لان عليه جماعة من الصحابة والتابعين رضى
 الله تعالى عنهم ولم يثبت في شيء من ذلك حديث واضح ماورد فيه عن الصحابة قول
 علي وابن مسعود رضى الله تعالى عنهما انه من صبح يوم عرفة الى آخر ايام منى اخرجهما
 ابن المنذر وغيره ص حدثنا ابو نعيم قال حدثنا مالك بن انس قال حدثني
 محمد بن ابي بكر الثقفي قال سألت انسنا ونحن غاديان من منى الى عرفات عن التلبية كيف كنتم
 تصنعون مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كان يلبي الملبى لا ينكر عليه ويكبر المكبر فلا ينكر
 عليه شيء مطابقة الجزء الثاني لترجمة في قوله ويكبر المكبر في ذكر رجاله وهم اربعة
 ابو نعيم الفضل بن دكين تكرر ذكره ومحمد بن ابي بكر ابن عوف بن رباح الثقفي بالثلاثين والقاف
 المفتوحين ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع
 وفيه السؤال وفيه القول في ثلاثة مواضع ذكر تعدد موضعه ومن اخرجاه غيره به اخرجاه
 البخاري ايضا في الحج عن عبد الله بن يوسف عن مالك واخرجه مسلم في المناسك عن يحيى بن يحيى
 عن مالك وعن شريح بن يونس عن عبد الله بن رجاء واخرجه النسائي فيه عن اسحق بن ابراهيم
 عن ابي نعيم به وعن اسحق بن عبد الله بن رجاء به واخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن يحيى ذكر
 معناه في قوله سألت انسنا وفي رواية ابي ذر سألت انس بن مالك قوله ونحن الواو للحال
 قوله غاديان من غدا يغدو غدوا والمعنى نحن سائران من منى متوجهان الى عرفات قوله عن
 التلبية يتعلق بقوله سألت قوله كان اى الشأن قوله لا ينكر عليه على صيغة المعلوم في الموضعين
 والضمر المرفوع الذى فيه يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والتكبير المذكور نوع من الذكر
 ادخله الملبى في خلال التلبية من غير ترك لتلبية لان المروي عن الشارع انه لم يقطع التلبية حتى
 رمى جرة العقبة وهو مذهب ابي حنيفة والشافعي وقال مالك يقطع اذا زالت الشمس وقال مرة
 اخرى اذا وقف وقال ايضا اذا راح الى مسجد عرفة وقال الخطابي السنة المشهورة فيه ان لا يقطع
 التلبية حتى رمى اول حصاة من جرة العقبة يوم النحر وعليها العمل واما قول انس هذا فقد يحتمل
 ان يكون تكبير المكبر منهم شيئا من الذكر يدخلونه في خلال التلبية النابتة في السنة من غير ترك التلبية
 حتى ص حدثنا حماد قال حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابي عن عاصم عن حفصة عن ابي حفصة
 قالت كنا نؤمر ان نخرج يوم العيد حتى نخرج البكر من خدرها حتى نخرج الخيف فيكن خلف

الناس فيكبرن تكبيرهم ويدعون بديانهم برجون بركة ذلك اليوم وطهرته **ش** مطابقتها
للترجمة من حيث ان يوم العيد يوم مشهود كايام منى فكما ان التكبير في ايام منى فكذلك في ايام
الاعياد والجامع بينهما كونها اياما مشهودات **ز** ذكر رجاله **هـ** وهم ستة **الاول** محمد ذكر
في بعض النسخ غير منسوب قال ابو علي كذا رواه ابوذر وكذلك اخرجه ابو مسعود الدمشقي في كتابه
محمد عن عمر قال ابو علي وفي روايةنا عن ابي علي بن السكن وابي احمد وابي زيد حدثنا عمر بن حفص
لم يذكر واحمدا قبل عمر وبشبه ان يكون محمد بن يحيى الذهلي واليه اشار الحاكم في هذا الموضع
واما خلف والطريق فذكرنا ان البخاري رواه عن عمر بن حفص لم يذكر واحمدا قبل عمر وكذا ذكره
ابو نعيم ان البخاري رواه عن عمر بن حفص فعلى هذا لا واسطة بين البخاري وبين عمر بن حفص
فيه وقد حدث البخاري عن عمر بن حفص كثير ابغبر واسطة وربما دخل بينه وبينه الواسطة احيانا قيل
الراجح سقوط الواسطة بينهما في هذا الاسناد قلت لم يبين وجه الرجحان والموضع موضع
الاحتمال والكرمانى جزم بالواسطة فقال محمد بن يحيى الذهلي بضم الذال وسكون الهاء ابو عبد الله
النيسابوري الحافظ مات بعد موت البخاري سنة ثمان وخمسين ومائتين **الثاني** عمر بن حفص بن
غياث النخعي الكوفي **الثالث** ابو حفص النخعي وقد تقدم في باب المصنعة والاستنشاقي في
الجنابة **الرابع** عاصم بن سليمان الاحول وقد مر ايضا **الخامس** حفصة بنت سيرين ام الهذيل
الانصارية اخت محمد بن سيرين **السادس** ام عطية واسمها انسية بنت كعب الانصارية وقد تقدمت
في باب التيمن في الوضوء **ذكر** لطائف اسناده **فيه** الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع
وفيه العنفة في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه شيخه غير منسوب على الاختلاف
فيه وفيه رواية التابعة عن الصحابة وفيه ان شيخه نيسابوري على تقدير كونه الذهلي والثاني
من الرواة **الثالث** كوفيان **الرابع** والخامس بصريان **ذكر** تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **فما**
فما اخرج البخاري بعضه في حديث مطول في باب شهود الحائض العيدين عن محمد بن سلام عن عبد
الوهاب عن ايوب عن حفصة وقد ذكرنا هناك انه اخرجه ايضا في العيدين عن ابي معمر عن عبد الوارث
عن عبد الله الحنظلي عن جاد وفي الحج عن مؤمل بن هشام اربعتهم عن ايوب وذكرنا ايضا ان بقية الستة
اخرجوه **ذكر** معناه **قوله** كنا نؤمر على صيغة الجهول وهذه الصيغة تعد من المرفوع
كما قد ذكرنا غير مرة وقد جاء ذلك صريحا كما سيجي ان شاء الله تعالى **قوله** ان نخرج بنون المتكلم
وكلمة ان مصدرية والتقدير بأن نخرج اى بالخراج **قوله** حتى نخرج البكر كلمة حتى للغاية
وحتى الثانية غاية الغاية او عطف على الغاية الاولى والواو محذوف منها وهو جازع عندهم
قوله من خدرها بكسر الخاء المجمة وسكون الدال المهملة وهو ستر يكون في ناحية البيت تقدم البكر
وراءه وقيل هو الهودج وقيل هو سرير عليه ستر وقيل هو البيت وقد استقصينا الكلام فيه في باب
شهود الحائض العيدين **قوله** الحيض بضم الحاء وتشديد الباء آخر الحروف جمع حائض **قوله**
فيكبرن اى النساء ويدعون كذلك وهذه اللفظة مشتركة بين الجمع المذكر والجمع المؤنث والفرق
تقديري فوزن الجمع المذكر يفعلون ووزن الجمع المؤنث يفعلن **قوله** برجون بركة كذلك اليوم
هذا شأن المؤمن رجوا عند العمل ولا يقطع ولا يدري ما يحدث له **قوله** وطهرته بضم الطاء
المهمل وسكون الهاء اى طهرة ذلك اليوم اى طهارته **ذكر** ما يستفاد منه **قال** الخطابي وابن

بطل معنى التكبير في هذه الايام ان الجاهلية كانوا يذبحون لطواغيتهم فاجعلوا التكبير استثمارة
للذبح لله تعالى حتى لا يذكر في ايام الذبح غيره * وفيه تأخير النساء عن الرجال * وفيه
تساوي النساء والرجال في التكبير والدعاء * وفيه اخراج النساء يوم العيد الى المصلى
حتى الحيض منهن ولكنهن يعترزن المصلى * وفيه استحباب التكبير يوم العيد وكذا في ليلة في طريق
المصلى وروى عن علي رضي الله تعالى عنه انه كبر يوم الاضحى حتى اتي الجبانة وعن ابي قتادة انه
كان يكبر يوم العيد حتى يبلغ المصلى وعن ابن عمر انه كان يكبر في العيد حتى يبلغ المصلى ويرفع صوته
بالتكبير وهو قول مالك والاوزاعي وقال مالك يكبر في المصلى الى ان يخرج الامام فاذا خرج قطعه
ولا يكبر الا ذارجع وقال الشافعي احب اظهار التكبير ليلة النحر واذا غدوا الى المصلى حتى يخرج
الامام ليلة الفطر عقيب الصلوات في الاصح وقال ابو حنيفة يكبر يوم الاضحى يخرج في ذهابه ولا
يكبر يوم الفطر وقال الطحاوي ومن كبر يوم الفطر تأول فيه قوله تعالى (ولتكبروا الله على ما هداكم)
وتأول ذلك زيد بن اسلم ويجعل ذلك تعظيم الله بالافعال والاقوال كقوله (وكبره تكبيرا) والقياس
ان يكبر في العيدين جميعا لان صلاتي العيدين لا يختلفان في التكبير فيهما والخطبة بعدهما وسائر سنتها
كذلك التكبير في الخروج اليهما ص * باب * الصلاة الى الحربه يوم العيد ش *
اي هذا باب في بيان الصلاة الى الحربه يعني يصلي والحربه بين يديه والحربه دون الرمح العريض
النصل قوله يوم العيد من زوائد الكثيرين ص حدثنا محمد بن ايسار قال حدثنا عبد
الوهاب قال حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان تركز له الحربه
قدامه يوم الفطر ويوم النحر ثم يصلي ش * مطابقته للترجمة ظاهرة وقدم هذا الحديث في باب
ستره الامام ستره لمن خلفه فانه اخرج هذا عن اسحق عن عبد الله بن ميمون عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن
عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا خرج يوم العيد امر بالحربه فوضع بين يديه الحديث
واخرجه ايضا في باب الصلاة الى الحربه عن مسدد عن يحيى عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر وقد
ذكرنا في باب ستره الامام جميع ما يتعلق به من الاشياء وعبد الوهاب هو ابن عبد المجيد الثقفي
ص * باب * جل العزة او الحربه بين يدي الامام يوم العيد ش * اي هذا باب
في بيان جل العزة وهي اقصر من الرمح وفي طرفها راجح ص حدثنا ابراهيم بن المنذر الخزازي
قال حدثنا الوليد قال حدثنا ابو عمر والاوزاعي قال حدثني نافع عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم يغدو الى المصلى والعزة بين يديه تحمل وتنصب بالمصلى فصلى اليها ش *
مطابقته للترجمة ظاهرة وابراهيم بن المنذر تقدم من قريب في باب المشي والركوب الى العيد والخزازي
بالحاء المهملة وبالزاي والوليد هو ابن مسلم والاوزاعي هو عبد الرحمن بن عمرو والحديث اخرج
ابن ماجه في الصلاة عن هشام بن عمار عن عيسى بن يونس وعن دحيم عن الوليد وقدم الكلام
فيه مستوفي في باب ستره الامام قوله فصلى ويروي يصلي فان قلت صلى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم بمعنى الى غير جدار رواه ابن عباس قلت ذلك ليبين ان الستره ليست شرطاً بل سنة
او كان ذلك نادرا منه والذي واظب عليه النبي عليه الصلاة والسلام طول دهره الصلاة الى ستره
ص * باب * خروج النساء والحيض الى المصلى ش * اي هذا باب في بيان حكم خروج النساء
الطاهرات والنساء الحيض الى المصلى يوم العيد والحيض بضم الحاء وتشديد الياء جمع حائض وهو من

عطف الخالص على العام **ص** حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثنا جاد بن زيد عن ايوب عن محمد بن ام عطية قالت امرنا نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم ان نخرج العواتق ذوات الخدور **ش** مطابقتها للترجمة في قوله خروج النساء فقط وهو الجزء الاول للترجمة وحدث ايوب عن حفصة يطابق الجزء الثاني للترجمة وهو قوله والحيض وقدم حديث ام عطية هذه في باب التكبير ايام منى عن قريب قوله جاد بن زيد كذا وقع بالنسبة في رواية الاكثرين وفي رواية كريمة حدثنا جاد بلانسية قوله امرنا بفتح الراء كذا هو في رواية ابي ذر عن المستملي والحموي وفي رواية الباقرين امرنا بضم الهمزة على صيغة المجهول بدون لفظ نبينا وفي رواية مسلم عن ابي الربيع الزهراني عن جاد قالت امرنا يعني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله العواتق جمع العاتق وهي التي بلغت وسميت بها لانها عتقت عن امهاتها في الخدمة او عن قهر ابويها يقال عتقت الجارية فهي عاتق مثل حاضت فهي حائض والعتيق القديم وقال ابن الاثير وروى في حديث ام عطية امرنا ان نخرج في العيد من الحيض والعتيق والخدور جمع خدر وهو السر وقدم الكلام فيه مستوفى في كتاب الحيض في باب شهود الحائض العيدين **ص** وعن ايوب عن حفصة بنحوه **ش** هو معطوف على الاسناد المذكور والحاصل ان جادا روى عن ايوب السخنياني عن محمد بن سيرين عن ام عطية وروى ايضا عن ايوب عن حفصة بنت سيرين عن ام عطية بنحوه اي بنحو ما روى ايوب عن محمد وكنا الروايتين رواهما ابو داود اما الاولى فرواها عن موسى بن اسماعيل حدثنا جاد عن ايوب ويونس وحبيب ويحيى بن عتيق وهشام في آخرين عن محمد بن ام عطية قالت امرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان نخرج ذوات الخدور يوم العيد الحديث واما الثانية فرواها عن محمد بن عبيد حدثنا جاد عن ايوب عن محمد بن ام عطية بهذا الخبر قال وحدث عن حفصة عن امرأة يحدثه امرأة اخرى اي حدث محمد بن سيرين عن اخته حفصة بنت سيرين ويقال هذا كان في ذلك الزمان لا ثمن عن المفسدة بخلاف اليوم ولهذا صح عن عائشة لورأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما حدث النساء لمنعهن المساجد كما منعت نساء بنى اسرائيل فاذا كان الامر قد تغير في زمن عائشة حتى قالت هذا القول فاذا يكون اليوم الذي عم الفساد فيه وفشت المعاصي من الكبار والصغار فنسأل الله العفو والتوفيق **ص** وزاد في حديث حفصة قال او قالت العواتق وذوات الخدور ويعترن الحيض المصلي **ش** اي وزاد ايوب في حديث حفصة في روايته عنها قال او قالت حفصة يعني شك ايوب في انها قالت نخرج العواتق ذوات الخدور على ان ذوات الخدور تكون صفة للعواتق او قالت وذوات الخدور بواو العطف ومعناها صواحب الخدور واعراب ذوات كاعراب مسلمات قوله ويعترن الحيض من باب اكلوني البراغيث والامر بالا عترال امثلا يلزم الاختلاف بين الناس من صلاة بعضهم وترك الصلاة لبعضهم او لا تنجس الموضع او لا تؤذي جارتها ان حصل اذى منها **ص** باب ٥ خروج الصبيان الى المصلي **ش** اي هذا باب في بيان خروج الصبيان الى مصلي العيد مع القوم وانما قال الى المصلي ولم يقل الى صلاة العيد ليشمل من يتأتى منه الصلاة ومن لا يتأتى **ص** حدثنا عمر بن عباس قال حدثنا عبيد الرحمن قال حدثنا سفيان عن عبيد الرحمن بن عباس قال سمعت ابن عباس قال خرجت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم فطر او اضحى فصلى ثم خطب ثم أتى النساء فوعظهن وذكرهن

وامرهن بالصدقة ش **ش** مطابقتها لترجمة من حيث ان ابن عباس كان وقت خروجه مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى صلاة العيد طفلا لانه عند وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان ابن ثلاث عشرة سنة فان قلت ليس في الحديث ما يشعر بكون ابن عباس طفلا حينئذ قلت سيأتي في باب العلم الذي بالمصلي قال ولو لامكان من الصغر ما شهدته فجزت مادته في التراجم انه يترجم بما ورد في بعض طرق الحديث الذي يورده **ذكر رجاله** **وهم خمسة** **الاول** عمرو بن عباس ابو عثمان البصري وعمره بالواو وعباس بالباء الواحدة المشددة وقد تقدم ذكره **الثاني** عبدالرحمن بن مهدي بن حسان الازدي الغنوي **الثالث** سفيان الثوري **الرابع** عبدالرحمن بن عباس بالعين المهملة وبعد الالف باء موحدة مكسورة تقدم في آخر كتاب الصلاة **الخامس** عبدالله بن عباس **ذكر لطائف استاده** **فيه** الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنقة في موضع واحد وفيه السماع وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وهو بصري وشيخه كذلك وسفيان كوفي وعبدالرحمن ابن عباس كذلك وفيه سفيان عن عبدالرحمن وصرح يحيى القطان عنه بأن عبدالرحمن المذكور حديثه **ذكر تعدد موضعه** ومن اخرجه غيره **اخرجه** البخاري ايضا عن عمرو بن علي في الصلاة وفي العيد عن مسدد وعن احمد بن محمد وفي الاعتصام عن محمد بن كثير واخرجه ابو داود في الصلاة عن محمد بن كثير به واخرجه النسائي فيه عن عمرو بن علي به **ذكر معناه** **قوله** او اضحى شك من الراوي الظاهر ان الشك من عبدالرحمن بن عباس **قوله** فوعظهم الوعظ الانذار بالعقاب **قوله** وذكرهن بتشديد الكاف من التذكير وهو الاخبار بالثواب ويجوز ان يكون هذه الجملة تفسير لقوله وعظهن اوتاكيد لها وقيل التذكير لامر علم سابقا **وذكر ما يستفاد منه** **فيه** خروج الصبيان الى المصلي ولكن بشرط التمييز الا يرى ان ابن عباس كيف ضبط القصة **وفيه** خروج النساء ايضا سواء في الطاهرات والحيض كاجاء في الحديث السابق **وفيه** ان الصلاة قبل الخطبة **وفيه** الوعظ للنساء والامر لهن بالصدقة دون الرجال لانهن اكثر اهل النار والله اعلم **باب** استقبال الامام الناس في خطبة العيد **ش** اي هذا باب في بيان استقبال الانام الناس وقت خطبة بعد صلاة العيد فان قلت قد تقدم في كتاب الجمعة باب استقبال الناس الامام اذا خطب وعلم من ذلك ان الاستقبال سنة في الخطبة فيكون هذا تكرارا قلت اجيب بانه انما ذكر هذه الترجمة لدفع وهم من توهم ان العيد بخلاف الجمعة في ذلك لان استقبال الانام في الجمعة ضروري لانه يخطب على منبر بخلاف العيد فانه يخطب فيه على رجله كما تقدم في باب خطبة العيد **باب** وقال ابو سعيد قام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقابل الناس **ش** هذا طرف من حديث ابي سعيد الخدري وصله البخاري في باب الخروج الى المصلي بغير منبر قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج يوم الفطر والاضحى الى المصلي فاول شيء يبدأ به الصلاة ثم يصرف فيقوم مقابل الناس الحديث وفي رواية مسلم قام فاقبل على الناس الحديث **باب** حدثنا ابو نعيم حدثنا محمد بن طلحة عن زيد عن الشعبي عن البراء قال خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم اضحى الى البقيع فصلى ركعتين ثم اقبل علينا بوجهه وقال ان اول نسكنا في يومنا هذا ان نبدأ بالصلاة ثم نرجع فنحرقن فعل ذلك فقد وافق سنتنا ومن ذبح قبل ذلك فانما هو شيء محمله لاهله ايس من النسك في شيء **قام** رجل فقال يا رسول الله اني ذبحت وعندى خذعة هي خير

من مسنة فقال اذبحها ولا تقي عن احد بعدك ش **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ثم اقبل علينا
بوجهه والحديث قدمي في باب التكبير للعيد فانه اخرجته هناك عن سليمان بن حرب عن شعبة
عن زيد وهما عن ابي نعيم الفضل بن دكين عن محمد بن طلحة بن مصرف بتشديد الراء المكسورة
الياء بالياء آخر الحروف الكوفي مات سنة سبع وستين ومائة قوله الى البقيع بالياء الموحدة
المفتوحة وهو موضع فيه اروم الشجر من ضروب شتى وبه سمي بقيع الغرقد وهي مقبرة اهل
المدينة قوله ان بدأ قال الكرمانى كف صح هذا بلفظ المستقبل وقد اديت الصلاة قلت اما ان المراد
ان بيان نسكننا او ان المضارع موضع الماضى عكس قوله تعالى (و نادى اصحاب الجنة) قوله
فقام رجل هو ابو بردة بن نيار قوله ولا تقي بالفاء من وفي يفي كذا هو في رواية المستملى والجموى
وفي رواية الكشميني ولا تقي من الاغناء والمعنى متقارب فان قلت ابن ذكر الخطبة قلت هي من
تمة الصلاة وتوابها **ص** باب ه العلم الذى بالمصلى **ش** اى هذا باب في بيان
العلم الذى هو بمصلى العيد والعلم بفتحين هو الشئ الذى عمل من بناء او وضع حجرا ونصب عمود ونحو
ذلك ليعرف به المصلى **ص** حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى قال حدثنا سفيان قال حدثني عبد الرحمن
ابن عابس قال سمعت ابن عباس قيل له اشهدت العيد مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال نعم ولو
لا مكاني من الصغر ماشهده حتى اتى العلم الذى عند دار كثير بن الصلت فصلى ثم خطب ثم اتى النساء ومعه
بلال فوعظهن وذكرهن وامرهن بالصدقة فرأيتن يهوين بايديهن يقدفنه في ثوب بلال ثم انطلق
هو وبلال الى بيته **ش** مطابقتها للترجمة في قوله حتى اتى العلم الذى عند دار كثير بن الصلت والحديث
قد مر في باب وضوء الصبيان ومتى يجب عليهم الفسل والظهور قبل كتاب الجمعة بأربعة ابواب فانه
اخرجه هناك عن عمرو بن علي عن يحيى عن سفيان وهما اخرجته عن مسدد عن يحيى ويحيى هو القطان
وسفيان هو الثوري وقد تكلمنا هناك على جميع ما يتعلق به من الاشياء ولنذكر هنا ما يحتاج اليه قوله قبل
له اى لابن عباس وهناك وقال له رجل قوله اشهدت اى احضرت والهمزة فيه للاستفهام على سبيل
الاستخبار قوله ولو لا مكاني من الصغر ماشهده فيه تقديم وتأخير وحذف تقديره ولو لا مكاني من رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم لم اشهده لاجل الصغر وكلمة من للتعليل والحديث المذكور هناك يؤيد هذا المعنى وهو
قوله ولو لا مكاني منه ماشهده اى ولو لا مكاني من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما حضرته اى العيد وفسر
الراوى هناك علة عدم الحضور بقوله يعنى من صفه فالصفر علة لعدم الحضور ولكن قرب ابن
عباس منه صلى الله تعالى عليه وسلم ومكانه عنده كان سببا لحضوره قوله حتى اتى العلم بفتحتين وهو العلامة
التي عملت عند دار كثير بن الصلت وقدمر الكلام فيه في باب وضوء الصبيان وكلمة حتى
للتغاية ولكن فيه مقدر تقديره خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى اتى العلم قوله
ومعه بلال اى مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والواو فيه للحال قوله يهوين بضم
الياء آخر الحروف من اهوى يهوى اهواء يقال اهوى الرجل يده الى الشئ ليتناوله ويأخذه وقال
ابن الاثير يقال اهوى يده اليه اى مدها نحوه وأمالها اليه يقال اهوى يده ويده الى الشئ ليأخذه
والمعنى هنا يدن ايديهن بالصدقة ليتناولها بلال وفسره بعضهم بقوله اى يلقين وليس كذلك لأن
لفظ يلقين تفسير قوله يقدفنه واذا فسر يهوين يلقين يكون قوله يقدفنه تكرارا بلا فائدة ومحل يقدفنه
من الاعراب الصعب لانها وقعت حالا والضمير المنصوب فيه يرجع الى المتصدق به يدل عليه لفظ

محذوف قوله تلقى بضم التاء المشناة من فوق من الالتقاء أى تلقى النساء والنساء وان كان جمعا للراة من غير لفظه
 ولكنه مفرد لفظا قوله فتحها بالنصب مفعول تلقى الفتح بفتح الفاء والتاء المشناة من فوق والهاء المعجمة
 جمع فتحة وهو خواتم بلا فصوص كأنها حلق وسيأتى تفسيره عن قريب يلقيان من الالتقاء ايضا
 وانما كرر ليفيد العموم وقال بعضهم المعنى تلقى الواحدة وكذلك الباقيات قلت التركيب لا يقتضى
 هذا على ما لا يخفى ومفعول يلقيان محذوف وهو كل نوع من انواع حليهن قوله قلت لعطاء القائل
 هو ابن جريج ايضا والمسؤل عطاء قوله أترى حقا على الامام ذلك الهمة فيه للاستفهام وحقا
 منصوب على انه مفعول ترى وذلك اشارة الى ما ذكر من الوعظ للنساء والامر اياهن بالصدقة
 والظاهر ان عطاء يرى وجوب ذلك ولهذا قال عياض لم يقل بذلك غيره والنوى وغيره حملوه
 على الاستحباب قوله قال ابن جريج واخبرني حسن بن مسلم معطوف على الاسناد الاول وقد اخرج
 مسلم هذا الحديث ولكنه قدم الثاني على الاول قال حدثنا اسحق بن ابراهيم ومحمد بن رافع قال
 ابن رافع حدثنا عبدالرزاق قال اخبرنا ابن جريج قال اخبرني عطاء عن جابر بن عبد الله
 قال سمعته يقول ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قام يوم الفطر فصلى فبدأ بالصلاة قبل الخطبة
 ثم خطب الناس فلما فرغ نبى الله صلى الله تعالى عليه وسلم نزل فأثنى النساء فذكرهن وهن وهن وهن وهن وهن
 يد بلال وبلال باسط ثوبه يلقيان النساء صدقة قلت لعطاء زكاة الفطر قال لا ولكن صدقة يتصدقن
 بها حينئذ تلقى المرأة فتحتها ويلقيان قلت لعطاء احتما على الامام الآن ان يأتى النساء حين يفرغ فيذكرهن
 قال أى لعمري ان ذلك لحق عليهم وماله لا يفعلون ذلك قوله ثم يخاطب بعد لفظ يخاطب على
 صيغة المجهول قال الكرمانى معناه ثم يخاطب كل واحد فعلى تفسيره هو على صيغة المعلوم وبعد
 مبنى على الضم أى بعد ان يصلوا قوله خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كذا وقع بدون
 حرف العطف قيل قد حذف منه حرف العطف واصله وخرج قلت لا يحتاج الى ذلك
 لان هذا ابتداء كلام من ابن عباس قوله حين يجلس بتشديد اللام المكسورة من التجليل
 ومفعوله محذوف أى حين يجلس الناس بيده وتفسيره رواية مسلم قال فترى نبي الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم كأنى انظر اليه حين يجلس الرجال بيده وذلك لانهم ارادوا الانصراف
 فأمرهم بالجلوس حتى يفرغ من حاجته ثم ينصرفوا جميعا او انهم ارادوا ان يتبعوه فنعهم
 وأمرهم بالجلوس قوله يشقههم أى يشق صفوف الرجال الجالسين قوله معه بلال جلة
 حالية وقعت بلا واو قوله فقال يأبها النبي اذا جاءك المؤمنات أى قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعنى
 تلا هذه الآية وفى صحيح مسلم فتلا هذه حتى فرغ منها وهذه الآية الكريمة فى سورة المحتنة
 (يأبها الذين منوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء) ثم الآية المذكورة هى (يأبها النبي اذا جاءك
 المؤمنات بياعنك على ان لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن اولادهن ولا يأتين
 بهتان يشترينه بين ايديهن وارجلهن ولا يعصينك فى معروف فبايعهن واستغفر لهن الله ان الله
 غفور رحيم) وانما تلا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذه الآية الكريمة ليدكرهن البيعة التى
 وقعت بينه وبين النساء لما فتح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مكة وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 لما فرغ من امر الفتح اجتمع الناس للبيعة فجلسه لهم على الصفا ولما فرغ من بيعة الرجال بايع
 النساء وذكر لهن ما ذكر الله فى الآية المذكورة قوله انتم على ذلك مقول القول والخطاب للنساء

اي انت علي ما ذكر في هذه الآية قوله فقالت امرأة واحدة منهن اي من النساء قوله نعم يقول
القول اي نعم نحن علي ذلك قوله لا يدري حسن من هي اي لا يدري حسن بن مسلم الراوي عن
طاوس المذکور فيه من هي المرأة الجمية ووقع في رواية مسلم وحده لا يدري حيث من هي هكذا
وقع في جميع نسخ مسلم وكذا نقله القاضي عن جميع النسخ قال هو وغيره وهو تصحيف وضوابة
لا يدري حسن من هي كافي رواية البخاري قيل يحتمل ان تكون هذه المرأة هي اسماء بنت زيد بن السكن
التي تعرف بخثية النساء فانها روت اصل هذه القصة في حديث اخرجه الطبراني وغيره من طريق
شهر بن حوشب عن اسماء بنت زيد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خرج الى النساء
وانا معهن فقال يا معشر النساء انكن اكثر حطب جهنم فتاديت رسول الله وكنت عليه جريئة
لم يارسول الله قال لانكن تكثرن الامن وتكفرن العشير فلا يبعد ان تكون هي التي اجابته
اولا بنم فان القصة واحدة قلت هذا تخمين وحسبان ويحتمل ان يكون غيرها وباب الاحتمال
واسع قوله قال فنصدق هذه صيغة الامر من صلى الله تعالى عليه وسلم بالصدقة وهذه الصيغة
تشارك فيها جماعة النساء من الماضي ومن الامر لهن ويفرق بينهما بالقرينة فان قلت ما هذه النساء
فيها قلت يجوز ان تكون للجواب لشرط محذوف تقديره ان كنن علي ذلك فنصدق ويجوز
ان تكون للسببية قوله ثم قال هم اي ثم قال بلال ولفظ هم من اسماء الافعال المتعدية نحو هم زيدا اي
هاته وقربه وهو مركب من الهاء ولم من لمت التي جمعه ويستوي فيه الواحد والمثنى والجمع
والمذكر والمؤنث تقول هم يارجل هم يارجلان هم يارجال هم يا امرأة هم يا امرأتان هم يا نسوة
هذه لغة اهل الحجاز وامانوتيم فيقولون هم هلا هلموا هلم هلمن والاولى افصح ويحيى
لازما ايضا قال تعالى (والقاتلين لاخوانهم هلمنا) قوله لكن بضم الكاف وتشديد النون لانه
خطاب للنساء فاذا وقع لفظ هم متعديا يدخل عليه اللام يقال هلمك هم لكما هلمكم هلمك بكسر
الكاف هلم لكما هم لكن قوله فداء اذا كسر الفاء يمد ويقصر واذا فتح فهو مقصور والفداء فكذلك
الاسير يقال فداء يقديه فداء وفدى وفاداه يقاديه مفاداة اذا اعطى فداءه وانقذه وفداه بنفسه
وفداه اذا قال له جعلت فداك وقيل المفاداة ان يفتك الاسير باسير مثله وقوله فداء مرفوع لانه خبر
لقوله ابى وامى عطف عليه والتقدير ابى مفدى لكن قوله فيلقين بضم الياء من الالتقاء وخوارى
قوله الفتح منصوب لانه مفعول بليقين قوله والخواتيم عطف عليه والفتح بفحسين
جمع فتحة وقد فسرنا هاهنا عن قريب وفسرها عبد الرزاق بما ذكره في الكتاب ولكنه لم يذكر
في اي شيء كانت تلبس وقد ذكر ثعلب انهن كن يلبسها في اصابع الارجل ولهذا عطف
عليها الخواتيم لانها عند الاطلاق تنصرف الى ما يلبس في الايدي وقد ذكرنا عن الخليل ان الفتح
الخواتيم التي لانصوص لها فعلى هذا يكون هذان عطف العام على الخاص والخواتيم جمع
خينام او خاتام وهما لغتان في خاتم ذكر ما استفاد منه في استجاب وعظ النساء وتعليقهن
احكام الاسلام وتذكيرهن بما يجب عليهن وما يستحب وجنهن على الصدقة وتخصيصهن
بذلك في مجلس مفرد ومحل ذلك كله اذا امنت الفتنة والمفسدة وقال ابن بطال اما آياته الى النساء
ووعظهن فهو خاص به عند العلماء لانه اب لهن وهم يجمعون ان الخطيب لا يلزمه خطبة اخرى
النساء ولا يقطع خطبته لهما عند النساء وفيه جواز التقية بالاب والام وفيه ملاطفة السامع

على الصدقة بمن يدفعها اليه وفيه ان الصدقة من دوافع العذاب لانه امرهن بالصدقة ثم علل بأنهن
 اكثر اهل النار لما يقع منهن من كفران النعم وغير ذلك ، وفيه بذل النصيحة والاغلاظ بها لمن
 احتجج في حقه الى ذلك ، وفيه جواز طلب الصدقة من الاغنياء للمحتاجين ، وفيه مبادرة تلك
 النسوة الى الصدقة بما يعز عليهن من حليهن مع ضيق الحال في ذلك الوقت وفي ذلك دلالة على علو
 مقامهن في الدين وحرصهن على امتثال امر الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ، وفيه ان قول المحاطب
 نعم بقرم مقام الخطاب ، وفيه ان جواب الواحد كاف عن الجماعة ، وفيه بسط الثوب لقبول
 الصدقة ، وفيه ان الصلاة يوم العید مقدمة على الخطبة ص باب اذا لم يكن لها جلباب في العید
 شئ ص اي هذا باب في بيان حال المرأة اذا لم يكن لها جلباب في العید ولم يذكر جواب الشرط اعتمادا
 على ما ورد في حديث الباب والتقدير اذا لم يكن لها جلباب في يوم العید تلبسها صاحبها من جلبابها كما
 ذكر في متن الحديث ويجوز ان يقدر هكذا اذا لم يكن لها جلباب في يوم العید تستعير من غيرها
 جلبابا. فتخرج فيه وقال بعضهم يحتمل ان يكون المعنى تعيرها من جنس ثيابها ويحتمل ان يكون المراد
 نشر كها معها في ثوبها وبؤيده رواية ابى داود تلبسها صاحبها طائفة من ثوبها وبؤخذ منه جواز
 اشتغال المراتين في ثوب واحد قلت الذى قال هذا القائل لم يقل به احد ممن له ذوق من معاني
 التركيب وانه ظن ان معنى قوله في رواية ابى داود طائفة من ثوبها بعضها بان تدخلها
 في ثوبها حتى تصير كلناهما في ثوب واحد وهذا لم يقل به احد ويعسر ذلك عليهما جدا في الحركة
 وانما معنى طائفة من ثوبها يعنى قطعة من ثيابها من التي لا تحتاج اليها مثل الجلباب والخمار
 والمقنعة ونحو ذلك وكذا فسرنا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث الباب التلبسها
 صاحبها من جلبابها يعنى تعيرها جلبابا لا تحتاج اليه والجلباب ثوب اقصر واعرض من الخمار قال
 النضر هو المقنعة وقيل ثوب واسع يغطي صدرها وظهرها وقيل هو كالمخفة وقيل الازار
 وقيل الخمار ص حدثنا ابو ميمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا ايوب عن حفصة
 بنت سيرين قالت كنا نمنع جواريتنا ان يخرجن يوم العید فجاءت امرأة فنزلت قصر بنى خلف
 فأتيها فحدثت ان زوج اختها غزا مع النبی صلى الله تعالى عليه وسلم ثلثي عشرة غزوة
 فكانت اختها معه في ست غزوات قالت فكنا نقوم على المرضى ونداوى الكملی فقالت
 يا رسول الله اعلى احدا نابأس اذا لم يكن لها جلباب ان لا تخرج فقال لتلبسها صاحبها من جلبابها
 فليشهدن الخير ودعوة المؤمنين قالت حفصة فلما قدمت ام عطية أتيتها فساءلتها اسمعت في
 كذا وكذا قالت نعم بابي وقتلنا ذكرت النبی صلى الله تعالى عليه وسلم الا قالت بابي قال لتخرج
 العواتق ذوات الخدور او قال العواتق وذوات الخدور شك ايوب والحیض فيعتزلن الحیض
 المصلی وليشهدن الخير ودعوة المؤمنين قالت فقلت لها الحیض قالت نعم اليس الخائض تشهد
 عرفات وتشهد كذا وتشهد كذا شئ ص مطابقته للترجمة في قوله لتلبسها صاحبها من جلبابها
 جلبابها وقدمر هذا الحديث في اول باب شهود الخائض العیدین فانه اخرجهم هناك عن محمد
 ابن سلام عن عبد الوهاب عن ايوب عن حفصة واخرجه هنا عن ابى ميمر بفتح الميمین عبد الله
 ابن عمرو عن عبد الوارث بن سعيد التميمی عن ايوب السخيتانی وقد ذكرنا هناك جميع
 ما يتعلق به من الاشياء قوله قصر بنى خلف بفتح الخاء المعجمة واللام دو بالبصرة منسوب الى

خلف جده طلحة بن عبد الله بن خلف وليس منسوباً الى نفس طلحة بن عبد الله بن خلف الخزاعي المعروف بطلحة بن طلحة كما قال بعضهم قوله والكلمى جمع الكلم وهو الجروح قوله اسمت بهمة الاستفهام قوله قالت نعم باي اى مفدى باي او افديه باي وهذه رواية كريمة وابن الوقت وفي رواية غيرهما قالت نعم بأبا وقد ذكرنا ان فيد اربع روايات الاولى هذه والثانية بأبا والثالثة ببى والرابعة ببيا قوله لتخرج العواتق ذوات الخدور هكذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهنى وقال العواتق وذوات الخدور شك ايوب هل هو بواو العطف او لا قال الكرماني فان قلت هذا الكلام موقوف عليها او مرفوع الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت مرفوع اذ معنى قولها نعم سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لتخرج العواتق قوله فقلت لها القائلة المرأة والقول لها ام عطية قيل يحتمل ان تكون القائلة حفصة والمقول لها امرأة وهي اخت ام عطية قوله وتشهد كذا وتشهد كذا يريد مزدلفة ورعى الجمار قال ابن بطال فيه تأكيد خروجهن الى العبد لانه اذا امر من لاجلباب لها فن لها جلباب بالطريق الاولى وقال ابو حنيفة الملازمات البيوت لا يخرجن وقال الطحاوى يحتمل ان يكون هذا الامر في اول الاسلام والمسلمون قليل فارد التكثير بحضورهن ترهيباً للعدو فاما اليوم فلا يحتاج الى ذلك وقال الكرماني وهو مردود لانه يحتاج الى معرفة تاريخ الوقت والنسخ لا يثبت الا باليقين وايضا فان الترهيب لا يحصل بهن ولذلك لم يلزمهن الجهاد قلت رده مردود

لا يحصل بهن غير مسلم لانهن يكثرن السواد والعدو يخاف من كثرة السواد بل فبهن من هي اقوى قلباً من كثير من الرجال الذين ليس لهم ثبات عند الحرب وقوله ولذلك لم يلزمهن الجهاد قلنا لانهم ذلك فعند التغير العام يلزم سائر الناس حتى تخرج المرأة من غير اذن زوجها والعبد من غير اذن مولاه على ما صرف في بابه وقال بعضهم وقد اختلفت به ام عطية بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمدة ولم يثبت عن احدها من الحكاية مخالفتها في ذلك والاستنصار بالنساء والتكثير في الحرب دال على الضعف قلت هذه عائشة رضى الله تعالى عنها صحت عنها انها قالت اورأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما حدث النساء لهن من عن المساجد كما منعت نساء بني اسرائيل فاذا كان الامر في خروجهن الى المساجد هكذا فبالاخرى ان يكون ذلك في خروجهن الى المصلى فكيف يقول هذا القائل لم يثبت عن احدها من الحكاية مخالفتها واين ام عطية من عائشة رضى الله تعالى عنها ولم يكن في حضورهن المصلى في ذلك الوقت استنصار بهن بل كان القصد تكثير السواد فان لتكثير السواد اثراً في ارباب العدو الا ترى ان كثرة الحكاية كيف كانوا يأخذون نساءهم معهم في بعض الفتوحات لتكثير السواد بل وقع منهم في بعض المواضع نصرة لهم بقتالهم وتشجيعهم الرجال وهذا لا يخفى على من له اطلاع في السير والتواريخ

ص باب اعترال الخيض المصلى

ش اي هذا باب في بيان اعترال الخيض المصلى بضم الحاء وتشديد الياء جمع حائض بمعنى يعترلن مصلى العبد وانما ذكر هذه الترجمة مع ان مضمون حديثها قد تقدم في الباب السابق للاهتمام به مع التنبيه على اختلاف الرواة

ص حديثنا محمد بن المثني قال حدثنا ابن ابي عدي عن ابن عون عن محمد قال قالت ام عطية امرنا ان نخرج فنخرج الخيض والعواتق وذوات الخدور قال ابن عون او العواتق ذوات الخدور فاما الخيض فيشهدن بجماعة المسلمين ودعوتهم ويعترلن مصلاهم

ش مطابقتها للترجمة في قوله

ويعتزلن مصلاهم قد مر الكلام فيه في باب شهود الحائض العيدين وابن أبي عدي هو محمد بن ابراهيم مر ذكره في باب اذا جامع ثم عاد في كتاب الغسل وابن عون هو عبد الله بن عون مر في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رب مبلغ ومحمد هو ابن سيرين قوله وقال ابن عون او العواتق شك فيه هو كما شك ايوب في الحديث الذي قبله وفي رواية الترمذي عن منصور بن زاذان عن ابن سيرين نخرج الابكار والعواتق وذوات الخدور * وفيه من الفوائد جواز مداواة المرأة للرجال الاجانب * وفيه من شأن العواتق والخدرات عدم البروز الا فيما اذن لهن فيه * وفيه استحباب اعداد الجلباب للمرأة ومشربة عارية الثياب قيل * وفيه استحباب خروج النساء الى شهود العيدين سواء كن شواب او ذوات هيبات ام لا قلت في هذا الزمان لا يفتى به لظهور الفساد وعدم الامن مع ان جماعة من السلف منعوا ذلك وهم عروة والقاسم ويحيى الانصاري ومالك وابو حنيفة في رواية وابو يوسف ومنع الشافعية ذوات الهيات والمستحبات لغلبة الفتنة وكذلك الثوري منع خروجهن اليوم * ص * باب * النحر والذبح يوم النحر بالمصلى ش * اى هذا باب في بيان النحر الى آخره قالوا النحر في الابل والذبح في غيره والنحر في البقرة والذبح في الخلق وانما ذكر النحر والذبح كليهما ليفهم انهما مشتركان في الحكم ولعلم انه لا يمنع ان يجمع يوم النحر بين النساكين احدهما بمالنحر والآخر بالذبح * ص * حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث حدثني كثير بن فرقد عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان ينحر او يذبح بالمصلى ش * مطابقتها للترجمة من حيث ان المذكور فيه النحر والذبح معا وان كان بالتردد وكثير ضد قليل خليل بن فرقد بالفاء والراء والقاف تزيل مصرجه والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاضاحي عن يحيى بن بكير واخرجه النسائي في الصلاة وفي الاضاحي عن محمد بن عبد الملك والذبح بالمصلى للاعلام بذبح الامام ليرتب عليه ذبح الناس ولان الاضحية من القرب العامة واطهارها افضل لان فيه احياء لستها وقدام ابن عمر نافع ان بذبح اضحيته بالمصلى وكان مريضاً لم يشهد العيد اخرجه في الموطأ وقال ابن حبيب يستحب الاعلان بها لكي تعرف ويعرف الجاهل سنيها وكان ابن عمر اذا ابتاع اضحيته يأمر غلامه بحملها في السوق يقول هذه اضحية ابن عمر وهذا المعنى يستوى فيه الامام وغيره وقال ابن بطلان لما كانت افعال العيد والجماعات الى الامام وجب ان يكون متقدماً فيها والناس له تبع ولهذا قال مالك لا يذبح احد حتى يذبح الامام ولم يختلفوا ان من رمى الجمرة حل له الذبح وان لم يذبح الامام الا بعدة فالعنى المتعبد به الوقت لا الفعل واجمعوا ان الامام لو لم يذبح اصلاً ودخل وقت الذبح ان الذبح حلال * ص * باب * كلام الامام والناس في خطبة العيد واذا سئل الامام عن شيء وهو يخطب ش * اى هذا باب في بيان حكم كلام الامام والحال انه والناس معه في خطبة العيد هذه ترجمة وقوله واذا سئل الامام الخ ترجمة اخرى وليس في ذلك تكرار وان كان يرى ذلك بحسب الظاهر لان الترجمة الاولى اعم من الثانية ولم يذكر جواب الشرط في الترجمة الثانية اكتفاء بما في الحديث وليس الكلام في خطبة العيد كالكلام في خطبة الجمعة وقال شعبة كلني الحكم بن عيينة يوم عيد والامام يخطب مع انه اذا كان الكلام من امر الدين للسائل والمسئول عنه فانه جائز وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا تزين قتلوا ابن ابي الحقيق دخلوا عليه يوم الجمعة وهو يخطب افلحت

أخرجوه وقال عمر رضي الله تعالى عنه وهو على المنبر املكوا الخمين فانه اخذ رواده شام بن عمرو
عن ابيه ولكن كره العلماء كلام الناس والامام يطلب روى ذلك عن عطية والحسن والفضي وقال
ما شئت ان يكتب الخطبة وايضا قبل حديثه عن الامام جندب قال حدثنا ابو الاحوص قال حدثنا المنصور بن
المعتمر عن الشعبي عن البراء بن عازب رضي الله تعالى عنه قال خطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم يوم النحر بعد الصلاة وقال من صلى سلاتنا ونسك نسكنا فقد اصاب النسك ومن نسك قبل
الصلاة فذلك شاة ختم فقام ابو بردة بن نيار فقال يا رسول الله والله لقد نسكت قبل ان اخرج الى الصلاة
وعرفت ان اليوم يوم اكل ونسب فعمجت واكملت واطعمت ادلى وجيراني فقال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم تلك شاة لحم قال فان عندى عناقا جذعة شى خير من شاتى لم فهل تجزى
عنى قال نعم ولن تجزى عن احد بعدك شى مطابقة للترجمة ظاهرة فان فيه كلام الامام في الخطبة
وفيد ان الامام سئل واجاب والحديث قد مر غير مرة و ابو الاحوص هو سلام بن سليم الحنفي الكوفي
مات هو ومات وحاد وخالد الطحان كلهم في سنة تسع وسبعين ومائة والشعبي هو عامر بن شراحيل
حدثنا حامد بن عمر عن حسان بن زيد عن ايوب عن محمد عن انس بن مالك ان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى يوم النحر ثم خطب ثم امر من ذبح قبل الصلاة ان يعبد
ذبحه فقام رجل من الانصار فقال يا رسول الله جيرانى اما قال بهم خصاصة واما قال بهم فقر وانى
ذبحت قبل الصلاة وعندى عناقى احب الى من شاتى لحم فرخص له فيها شى مطابقة للترجمة
ظاهرة وقدم الحديث وحامد بن عمر هو البكر اوى من ولد ابى بكر قاضي كerman مات سنة
ثلاث وثلاثين ومائتين روى عنه مسلم ايضا وايوب هو السخيتاني ومحمد هو ابن سيرين
ذبحه بكسر اللال اى مذبحه وقوله جيران مبتدا وقوله الى صفته والملة بعده خبره والخصاصة
الجوع حدثنا مسلم قال حدثنا شعبة عن الاسود عن جندب قال صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
يوم النحر ثم خطب ثم ذبح وقال من ذبح قبل ان يصلى فليذبح اخرى مكانها ومن لم يذبح فليذبح باسم الله
شى مطابقة للترجمة الاولى ظاهرة لان قوله من ذبح من جلة الخطبة وليس معطوفا على
قوله ثم ذبح التلا يلزم تحال الذبح بين الخطبة ذكر رجاله وهم اربعة الاول مسلم بن
ابراهيم الازدى القراهيدى مولاهم وقد تكرر ذكره الثاني شعبة بن الحجاج الثالث الاسود
ابن قيس العبدي بسكون الباء الموحدة الكوفي وهو ليس باسود بن يزيد لان شعبة لم يلحق الاسود
ابن يزيد الرابع جندب بضم الجيم وسكون النون وضم الدال المهملة وقسمها وفي آخره باء موحدة
ابن عبد الله بن سفيان الجملي العائى بالعين المهملة المفتوحة وقسم الام ايضا وبالقف مات بعد فقه
ابن الزبير ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيد القصة في موضعين
وفيد القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه بصري وشيخه واسطي والاسود كوفي وفيه راويان
مذكوران بلان نسبة وفي الثاني يحتاج الى التيقظ للاشتباه ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره كاخراجه
البخاري ايضا في الاضاحى عن آدم وفي التذوق عن سليمان بن حرب وفي التوحيد عن حفص بن عمر
وفي الذبايح عن قتيبة عن ابى عوانة واخرجه مسلم في الاضاحى عن احمد بن يونس ويحيى بن يحيى
كلاهما عن زهير بن معاوية وعن ابى بكر وعن قتيبة وعن اسحق وابن ابى عمير وعن عبد الله بن معاذ
وعن ابى موسى وبنار واخرجه النسائي في الاضاحى وفي التتوت عن قتيبة به وعن هناد عن ابى

الاحوص به واخرجه ابن ماجه في الاضاحي عن هشام بن عمار عن سفيان بن عيينة **﴿** ذكر معناه **﴾**
 قوله وقال من ذبح هو من جملة الخطبة كما ذكرنا عن قريب قتي له فليذبح باسم الله قبل الباء بمعنى
 اللام اي فليذبح لله ويحوز ان يتعلق الباء بمحذوف اي فليذبح متبركا باسم الله وانما كرر هذا التأكيد
 فمن هذا قال ابو حنيفة بن جوب الاضحية وبه قال محمد وزفر والحسن وابو يوسف في رواية
 وهو قول مالك والايث وربيعة والثوري والاوزاعي وعن ابي يوسف انه سئل وبه قال الشافعي واحد
 وهو قول اكثر اهل العلم وذكر الطحاوي ان علي قول ابي حنيفة واجبة وعلى قول ابي يوسف ومحمد
 سنة مؤكدة وجه السنية مارواه مسلم والاربعة من حديث ام سلمة رضي الله عنها عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم انه قال من رأى هلال ذي الحجة منكم واراد ان يضحي فليمسك عن شعره واظفاره
 والتعليق بالارادة يشافي الوجوب واوجه الوجوب احاديث منها مارواه ابن ماجه من حديث
 ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من كان له سعة ولم يضح فليقرن مصلانا ورواه
 احمد واسحق وابو يعلى والدارقطني والحاكم في مستدركه وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه * ومنها
 مارواه الدارقطني من حديث علي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نسخ الاضحية كل ذبح ورمضان
 كل صوم وقال البيهقي اسناده ضعيف بكرة وفي اسناده المسيب بن شريك وهو متروك * ومنها
 ما اخرجه الدارقطني ايضا من حديث عائشة قالت يا رسول الله استبدن واضحي قال نعم وانه دين مقضى وفي
 اسناده هدير بن عبد الرحمن وهو ضعيف ولم يدرك عائشة **﴿** ص باب **﴾** من خالف الطريق
 اذا رجع يوم العيد **﴿** ص **﴾** اي هذا باب في بيان حكم من خالف الطريق التي توجه فيها اذا رجع
 يوم العيد **﴿** ص **﴾** حدثنا محمد قال اخبرنا ابو تيملة يحيى بن واضح عن فليح بن سليمان عن سعيد بن الحارث
 عن جابر بن عبد الله قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كان يوم عيد خالف الطريق **﴿** ص **﴾**
 مطابقة لترجمة ظاهرة **﴿** ذكر رجاله **﴾** وهم خمسة الاول محمد كذا وقع للاكثرين غير منسوب وفي رواية
 ابي علي بن السكن حدثنا محمد بن سلام وكذا للحفصي وجزم به الكلا باذى وكذا ذكره ابو الفضل
 ابن طاهر وكذا الكرماني في شرحه وذكر في اطراف خلف انه وجد حاشية هو محمد بن
 مقاتل **﴿** الثاني ابو تيملة بضم التاء المثناة من فوق وقح الميم وسكون الباء آخر الحروف واسمه يحيى
 ابن واضح الانصاري المروزي **﴿** الثالث فليح بضم الفاء ابن سليمان تقدم في اول كتاب العلم **﴿** الرابع
 سعيد بن الحارث بن المعلى الانصاري المدني قاضيها **﴿** الخامس جابر بن عبد الله الانصاري
﴿ ذكر لطائف اسناده **﴾** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الاخبار كذلك وفيه
 العنفة في ثلثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه غير منسوب على الاختلاف وفيه
 الثاني من الرواة مروزي والثالث والرابع مدنيان **﴿** ذكر معناه **﴾** قوله اذا كان كان
 هذه تامة وقوله يوم عيد اسمه فلا يحتاج الى خبر وقوله خالف الطريق جواب الشرط معناه كان
 الرجوع في غير طريق الذهاب الى المصلى وفي رواية الاسمعيلى كان اذا خرج الى العيد رجع من
 غير الطريق الذي ذهب فيه **﴿** والحكمة فيه على ما ذكره اكثر الشراح انه ينتهي الى عشرة اوجه
 ولكن اكثر من ذلك بل ربما ذكروا فيه ما ينتهي الى عشرين وجها **﴿** الاول انه فعل ذلك اتشهده
 الطريقان **﴿** الثاني اتشهده الانس والجن من سكان الطريق **﴿** الثالث ليسوى بينهما في مرتبة
 الفضل بمروره **﴿** الرابع لان طريقه الى المصلى كانت على اليمين فلو رجع منها رجع على جهة الشمال

فرجع من غيرها **الخماس** لا يظهر شعائر الاسلام فيها **السادس** لاظهار ذكر الله تعالى **السابع** لبعثة المقاتلين او اليهود **الثامن** ليرهبهم بكثرة من معه **التاسع** للحن من كيد الطائفتين او من الحراش **الشرع** على الطريقين بالسرور به **الحادي عشر** ليركوا بمروءة وبرؤيته **الثاني عشر** ليقضى حاجة من يحتاج اليها من نحو صدقة واسترشاد الى شئ واستشفاع ونحو ذلك **الثالث عشر** ليحب من يستغنى في امر دينه **الرابع عشر** ليلس عليهم فيحصل لهم اجر الرد **الخامس عشر** ليرزق اقربه الاحياء والاموات **السادس عشر** ليصل رجا **السابع عشر** ليقال بغير الحال الى المغفرة والرحمة **الثامن عشر** لانه كان يصدق في ذهابه فاذا رجع لم يبق معه شئ فيرجع في طريق اخرى الى ايرد من سألته **التاسع عشر** فلذلك تخفيف التزام **العشرون** لانه كان طريقه التي توجد منها بعد من التي يرجع فيها فارد تكثير الاجر بكثير الخطي في الذهاب وقال بعضهم ثبت من هذه الاوجه ما كان الواهي منها ونقل عن القاضي عبد الوهاب ان اكثرها دعاوى فارغة قلت هذه كلها اختراعات جيدة فلا يحتاج الى دليل ولا الى تصحيح وتضعيف **ذكر ما يستفاد منه** وهو استحباب مخالفة الطريق يوم العيد في الذهاب الى المصلى والرجوع منه فجمهور العلماء على استحباب ذلك قال مالك وادر كذا الاثمة يفعلونه وقال ابو حنيفة يستحب له ذلك فان لم يفعل فلا حرج عليه وقال الترمذي اخذ بهذا بعض اهل العلم فاستحبوا للامام وبه يقول الشافعي وذكر في الام انه يستحب للامام والمأموم وبه قال اكثر الشافعية وقال الرافعي لم تعرض في الوجيز الامام والتعميم قال اكثر اهل العلم ومنهم من قال ان علم المعنى وثبتت العلة بقى الحكم والاتنى بانفائها فان لم يعلم المعنى بقى الاقتداء وقال الاكثرون ببقاء الحكم ولو انتفت العلة للاقتداء كما في الرمل وغيره **ص** تابعه يونس بن محمد عن فليح عن سعيد عن ابي هريرة وحديث جابر اصح ش **ص** اى تابع ابانيلة يونس بن محمد البغدادي ابو محمد المؤدب وقدم في باب الوضوء مرتين ومتابعته اياه في روايته عن فليح عن سعيد المذكور عن ابي هريرة هكذا وقع عند جهوز رواة البخاري من طريق الفربري ولكن فيه اشكال واعتراض على البخاري لان قوله وحديث جابر اصح ينافي قوله تابعه لان المتابعة تقتضى المساواة فكيف تقتضى الاصحية لان قوله اصح اقل التفضيل فيقتضى زيادة على المفضل عليه ويحول الاشكال باحد الوجهين احدهما بما ذكره ابو علي الجبائي انه سقط قوله وحديث جابر اصح من رواية ابراهيم ابن معقل النسفي عن البخاري والآخر بما ذكره ابو مسعود في كتابه قال البخاري في كتاب العيدين قال محمد بن الصلت عن فليح عن سعيد عن ابي هريرة بنحو حديث جابر فقال النسائي لم يقع لنا في الجامع حديث محمد بن الصلت الا من طريق ابي مسعود ولا غنى بالباب عند لقول البخاري وحديث جابر اصح قلت حينئذ تظهر الاصحية لانه يكون حديث ابي هريرة صحيحا ويكون حديث جابر اصح منه الاترى ان الترمذي روى في جامعه حديثنا عبد الاعلى وابوزرعة قالوا حديثنا محمد بن الصلت عن فليح بن سليمان عن سعيد بن الحارث عن ابي هريرة قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا خرج يوم العيد في طريق رجع عن غيره ثم قال حديث ابي هريرة حديث غريب ورواه ابو نعيم ايضا في مستخرجيه بما يزيل الاشكال بالكلية فقال اخرجه البخاري عن محمد عن ابي عتبة وقال تابعه يونس بن محمد عن فليح وقال محمد بن الصلت عن فليح عن سعيد عن ابي هريرة وحديث جابر اصح

وبهذا اشار البرقاني ايضا وكذا قال البيهقي انه وقع كذلك في بعض النسخ وقد اعترض على البخاري ايضا بوجهين آخرين احدهما هو الذي اعترضه ابو مسعود في الاطراف على قوله تابعه يونس فقال انما رواه يونس بن محمد عن فليح عن سعيد عن ابي هريرة لا جابر والاخر ان البخاري روى حديث جابر المذكور وحكم بانه اصح من حديث ابي هريرة مع كون البخاري قد ادخل ابائمه في كتابه في الضعفاء واجيب عن الاول بمنع الحصر فان الاسماعيلي وابعاهيم اخرجوا في مستخرجيهما من طريق ابي بكر بن ابي شيبه عن يونس عن فليح عن سعيد عن ابي هريرة وعن الثاني بان ابا جاتم الرازي قال تحول ابونميعة في كتابه في الضعفاء فانه ثقة وكذا وثقه يحيى بن معين والنسائي ومحمد بن سعد واحتج به مسلم وبقية السنة وقال شيخنا الحافظ زين الدين مدار هذا الحديث مع هذا الاختلاف على فليح بن سليمان وهو وان احتج به الشيخان فقد قال فيهما بن معين لا يحتج بحديثه وقال فيه مرة ليس بثقة وقال مرة ضعيف وكذا قال النسائي وقال ابو داود لا يحتج بحديثه وقال الدارقطني يختلفون فيه ولا بأس به وقال ابن عدي هو عندي لا بأس به وقال الساجي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات **ص** باب **اذا فاته العيد يصلي ركعتين** **ش** اي هذا باب ترجمته اذا فاته الرجل صلاة العيد مع الإمام يصلي ركعتين وفهم من هذه الترجمة حكمان احدهما ان صلاة العيد اذا فاتت الرجل مع الجماعة فانه يصليها سواء كان الفوت بعارض او غيره والاخر انها تقضى ركعتين كاصليها وفي كل واحد من الوجهين اختلاف العلماء اما الوجه الاول فقد قال قوم لا قضا عليه اصلا وبه قال مالك واصحابه وهو قول الزني وعند اصحابنا الحنفية كذلك لا يقضيها اذا فاتت عن الصلاة مع الإمام واما اذا فاتت عنه مع الإمام فانه يصليها مع الجماعة في اليوم الثاني وفي قاضيخان اذا تركها بغير عذر لا يقضيها اصلا وبعذر يقضيها في اليوم الثاني في وقتها وبه قال الاوزاعي والثوري واحمد واسحق قال ابن المنذر وبه اقول فان تركها في اليوم الثاني بعذر او بغير عذر لا يصليها وقال الشافعي من فاته صلاة العيد يصلي وحده كما يصلي مع الإمام وهذا بناء على ان المنفرد هل يصلي صلاة العيد عندنا لا يصلي وعنده يصلي وقال السروجي وللشافعي قولان الاصح قضاءها فان امكن جمعهم في يومهم صلى بهم والاصلاها من الغد وهو فرع قضاء التوافل عنده وعلى القول الاخر هي كالجمعة تشترط الجماعة والاربعون ودار الاقامة وفعلة في الغد ان قلنا اذا لا يصليها في بقية اليوم والاصلاها في بقية وهو الصحيح عندهم وتأخرها عنه لا يسقط ابدأ وقيل الى آخر الشهر **و** اما الوجه الثاني فقد قالت طائفة اذا فاتت صلاة العيد يصلي ركعتين وهو قول مالك والشافعي وابي ثور الا ان مالكا استحب له ذلك من غير ايجاب وقال الاوزاعي يصلي ركعتين ولا يجهر بالقراءة ولا يكبر تكبيرا الإمام وليس بلازم وقالت طائفة يصليها ان شاء اربعاً روى ذلك عن علي وابن مسعود وبه قال الثوري واحمد وقال ابو حنيفة ان شاء صلى وان شاء لم يصل فان شاء صلى اربعاً وان شاء ركعتين وقال اسحق ان صلى في الجبان صلى صلاة الإمام فان لم يصل فيها صلى اربعاً **ص** وكذلك النساء **ش** اي وكذلك النساء اللاتي لم يحضرن المصلي مع الإمام يصالين صلاة العيد والآن يأتي دليله **ص** ومن كان في البيوت والقرى **ش** وكذلك يصلي العيد من كان في البيوت من الذين لا يحضرون المصلي قوله والقرى اي وكذلك يصلي العيد من كان في القرى **ص** لقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذا عيدنا اهل الاسلام **ش** هذا دليل لما تقدم من الاشياء الثلاثة وجه الاستدلال به انه اضاف الى كل امة الاسلام من غير فرق

بين من كان مع الامام ولم يكن وقوله هذا عيدنا قدمضى في حديث عائشة رضى الله عنها في قصة المؤمنين
واما قوله اهل الاسلام فقال بعض الشراح كانه من البخارى وقيل لعله مأخوذ من حديث عقبة بن
عامر مرفوعا ايام منى عيدنا اهل الاسلام وهو في السنن وصححه ابن خزيمة واهل الاسلام بالنصب على
انه منادى مضاف حذف منه حرف النداء او بتقدير اعني واخص **ص** وأمر أنس بن مالك
مولانا بن ابي غنية بالزاوية فجمع اهله وبنه وصلى كصلاة اهل المصر وتكبيرهم **ش** هذا التعليق
ذكره ابن ابي شيبة فقال حدثنا ابن عتبة عن يونس قال حدثني بعض آل أنس بن مالك ان أنسا كان رماجم
اهله وحشمه يوم العيد فيصلي بهم عبد الله بن ابي غنية ركعتين وقال البيهقي في السنن اخبرنا ابو الحسن الفقيه
وابو الحسن بن ابي سعيد الاسفرائني حدثنا ابن سهل يشربن اجد حدثنا خزيمة بن محمد الكاتب حدثنا نعم
ابن جاد حدثنا هشيم عن عبد الله بن ابي بكر بن أنس بن مالك قال كان أنس بن مالك اذا فاته صلاة العيد مع
الامام جمع اهله يصلي بهم مثل صلاة الامام في العيد قال ويذكر عن أنس انه كان اذا كان بمنزله بالزاوية فلم يشهد
العيد بالبصرة جمع مواليه وولده ثم يأمر مولاه عبدالدين بن ابي غنية فيصلي بهم كصلاة اهل المصر
ركعتين ويكبرهم كتكبيرهم وبه قال فيما ذكره ابن ابي شيبة وبجاهد وابن الحنفية وابرهم وابن سيرين
وحاد وابو اسحق السبيعي قواله وامر أنس مولاه وفي رواية المستملي مولاهم قوله ابن ابي غنية
يفتح الغين المعجمة وكسر النون وتشديد الباء آخر الحروف هذا في رواية ابي ذر وفي رواية غيره بضم
العين المهملة وسكون التاء المشاة من فوق وفتح الباء الموحدة وهو الاكثر الاشهر قوله بالزاوية
بالزاوية موضع على فرسخين من البصرة كان بها قصر وارض لأنس رضى الله عنه وكان يقيم هناك كثيرا
وكانت بالزاوية وقعة عظيمة بين الحجاج والاشعث قواله بعض آل أنس بن مالك المراد عيد الله
بن ابي بكر بن أنس **ص** وقال عكرمة اهل السواد يحقون في العيد يصلون ركعتين كما يصنع
الامام **ش** هذا التعليق وصله ابن ابي شيبة فقال حدثنا غندر عن شعبة عن قتادة عن عكرمة انه
قال في القوم يكونون في السواد وفي السفر في يوم عيد فطر او اضحى قال يجتمعون فيصلون ويؤمهم
احدهم **ص** وقال عطاء اذا فاته العيد صلى ركعتين **ش** **ص** عطاء ابن ابي رباح وفي رواية
الكشيمى وكان عطاء والاول اصح ورواه الفريابي في مصنفه عن الثوري عن ابن جريج عن عطاء
قال من فاته العيد فليصل ركعتين ورواه ابن ابي شيبة في فصل من فاته صلاة العيد لم يصل حدثنا
يحيى بن سعيد عن ابن جريج عن عطاء قال يصلي ركعتين ويكبر وقوله ويكبر اشار الى انها تقضى
كهيئتها لان الركعتين مطلقا نقل **ص** حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن
عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان ابا بكر رضى الله تعالى عنه دخل عليها وعندها جارتان
في ايام منى تدفنان وتضربان والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم متعش ثوبه فانتهرهما ابوبكر فكشفت
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن وجهه فقال دعهما يا ابا بكر فانها ايام عيد وتلك الايام ايام منى فقالت
عائشة رضى الله تعالى عنها رايت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يستترى وانا انظر الى الحشمة وهم
يلعبون في المسجد فزجرهم عمر رضى الله تعالى عنه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أما بنى اربعة
يعنى من الامن **ش** مطابقة الترجمة من حيث ان اليوم الذي كانت الجارتان تدفنان فيه كان من
ايام منى وهى ايام العيد ذكرها بالاضافة فيستوى فيها الرجال والنساء والواحد والجماعة فاذا
فاته الصلاة مع الامام صلى ركعتين حيث كان والحديث قدم في باب الحراب والدفن

يوم العيد ومرا الكلام فقدمت وفي قوله عتيل بضم العين هو ابن خالد الايلي وابن شهاب محمد بن مسلم الزهري
والواو في وعندها الحال وكذلك الواو في والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم متغش اي متغط قوله فانتهرهما
زجرهما من النهز وهو الزجر قوله دعمهما اي اتركهما وهو امر من يدع قوله فانها ايام عيداى
اي فان هذه الايام ايام عيد وانما اضاف اولا الى العيد ثم الى منى لانه اشار في الاول الى الزمان
وفي الثاني الى المكان قوله وقالت عائشة معطوف على الاسناد المذكور والواو في وانا وفي وهم
يلعبون للحال قوله امان منصوب على الحال بمعنى آمنين وذو الحال مخذوف تقديره عموا آمنين اي حال
كونكم آمنين وقال الخطابي امام صدر اقيم مقام الصفة نحو رجل صوم اي صائم وقد يكون معناه
اثمنوا امنوا ولا تخافوا احد اليس لاحدان يمنعكم ونحوه قوله بنى ارفدة منادى حذف منه حرف النداء
يعنى يا بنى ارفدة وقد مر تفسيره في الباب المذكور ويجوز ان يكون منصوبا على الاختصاص قوله
يعنى من الاثم هذا من كلام البخارى يشير به الى ان المراد منه الامن الذى هو ضد الخوف وليس هو
من الامان الذى للكفار واتصافه على انه مفعول له او تمييز ومعناه اتركهم من جهة انا امانهم ويجوز
ان يكون منصوبا بزرع الخافض اي لامن و التنوين فيه للتقليل والتعبض كافي ليلا في قوله
تعالى (سبحان الذى اسرى بعبده ليلا) وبيان فوائده قد مر وت قال الكرماني هو خاص
بأيام العيد قلت العلة اظهار السرور فايما وجدت كفى يوم الختان ولا ملاك والقдом
من السفر ونحوها جاز قلت قدينا المذاهب فيه مستوفي **ص** باب **ص** الصلاة **ص** الصلاة
قبل العيد وبعدها **ش** اي هذا باب في بيان حكم الصلاة قبل صلاة العيد وبعدها
ولم يذكر حكم ذلك لان الاثر الذى ذكره عن ابن عباس يحتمل ان يراد به منع التنفل او منع
الراتبة وعلى الوجهين حل هو لكونه وقت كراهة او الاعم من ذلك ولكن قوله في الاثر قبل
العيد يدل على ان المراد منع التنفل مطلقا **ص** وقال ابو المعلى سمعت سعيدا عن ابن
عباس كره الصلاة قبل العيد **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة مع بيان الحكم فيه وابو
المعلى بضم الميم وقح العين المملة وتشديد اللام المفتوحة اسمه يحيى بن دينار العطار قاله
الكرماني وقال صاحب التوضيح يحيى بن ميمون العطار سماه الحاكم ابواجد ومسلم وليس له
عند البخارى سوى هذا الموضع وقد سمع من سعيد بن جبير عن ابن عباس **ص** حديثنا
ابو الوليد حديثنا شعبة حدثني عدي بن ثابت قال سمعت سعيد بن جبير عن ابن عباس ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم خرج يوم الفطر فصلى ركعتين لم يصل قبلها ولا بعدها ومعه بلال
ش مطابقتها للترجمة مثل ما ذكرنا في مطابقة اثر ابن عباس وقد ذكر البخارى الحديث
عن ابن عباس في باب الخطبة بعد العيد عن سليمان بن حرب عن شعبة الى آخره وذكرنا هناك
جميع ما يتعلق به من الاشياء وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي قوله قبلها اي قبل صلاة
العيد التي عبر عنها بالركعتين ويروى قبلهما اي قبل الركعتين التي هي صلاة العيد **ص**
ابواب الوتر **ش** اي هذه ابواب الوتر اي في بيان احكامها هكذا عند المستملى وعند الباقرين باب
ما جاء في الوتر وسقطت المملة عند ابن شوبه والاصيلي وكريمة وفي بعض النسخ كتاب الوتر والمناسبة
بين ابواب الوتر و ابواب العيد كون كل واحد من صلاة العيدين والوتر واجبا ثبوتهما بالسنة الوتر بالكسر
الفر دو الوتر بالفتح الدخول هذه لفظة اهل العالية واما لغة اهل الحجاز فياخذ منهم واما عيم فبالكسر

ففيهما وقرأ الكوفيون غير حاصم والشفع والوتر بكسر الواو وقال يونس في كتاب اللغات ووتر الصلاة مثل اوترتها **ص** بسم الله الرحمن الرحيم حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن نافع وعبد الله بن دينار عن ابن عمر ان رجلا سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن صلاة الليل فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الليل مثنى مثنى فاذا خشي احدكم الصبح صلى ركعة واحدة توتر له ما قد صلى **و** ورجاله قد ذكروا غير مرة **و** واخرجه مسلم ايضا في الصلاة عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود فيه عن القعني واخرجه النسائي فيه عن محمد بن مسلمة والحارث ابن مسكين كلاهما عن ابن القاسم ثلاثتهم عن مالك عن نافع وعبد الله بن دينار كلاهما عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما **و** ذكر معناه **و** قوله ان رجلا وقع في مجم الطبراني هو ابن عمر لكن يعكر عليه رواية عبد الله بن شقيق عن ابن عمر ان رجلا سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو واني بينه وبين السائل فذكر الحديث وذكر محمد بن نصر في كتاب احكام الوتر من رواية عطية عن ابن عمر ان اعرابيا سأل قلت اذا جمل الامر على تعدد السائل لاعتراض فيه ويجوز ان يكون ابن عمر عن السائل تارة برجلا وتارة بأعرابيا ويجوز ان يكون هو السائل مع سؤال الرجل قوله عن صلاة الليل اي عن عددها لان جوابه بقوله مثنى يدل على ذلك لان من شأن الجواب ان يكون مطابقا لسؤال قوله مثنى مرفوع بأنه خبر مبتدأ وهو قوله صلاة الليل وهو بدون التثوين لانه غير منصرف لتكرار العدل فيه قاله الزحشمري وقال غيره للعدل والوصف والتكرير للتأكيد لانه في معنى اثنين اثنين اثنين اربع مرات وقد فسره ابن عمر راوى الحديث فقال مسلم حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة قال سمعت عتبة بن حريث قال سمعت ابن عمر يحدث ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلاة الليل مثنى مثنى فاذا رأيت الصبح يدركك فوتر بواحدة فقبل لابن عمر ما معني مثنى مثنى قال تسلم في كل ركعتين وقال بعضهم فيه رد على من زعم من الحنفية ان معنى اثنين ان يشهد بين كل ركعتين لان راوى الحديث اعلم بالمراد به وما فسره هو المتأدري الفهم لانه لا يقال في الرباعية مثلا انها مثنى قلت زعم هذا الحنفي بما ذكر لا يستلزم نفي السلام ومقصوده ان لا بد من التشهد بين كل ركعتين وامانه بسلام اولايته فهو بحث آخر ويجوز ان يقال في الرباعية مثنى مثنى بالنظر الى ان كل ركعتين منها مثنى مع قطع النظر عن السلام قوله فاذا خشي احدكم الصبح اي فوات صلاة الصبح قوله توتره على ضيغة المجهول اسند الى ما في اقد صلى والمعنى تصير به ثلاثا الركعة الواحدة وترا وبه احتج الشافعي على ان الاثار بركعة واحدة جائزة وستحكم فيه مبيوطا ان شاء الله تعالى **و** ذكر ما يستفاد منه **و** وهو على وجوه **الاول** احتج به ابو يوسف ومحمد ومالك والشافعي واحد ان صلاة الليل مثنى مثنى وهو ان يسلم في آخر كل ركعتين واما صلاة النهار فأربع عندهما وعند ابي حنيفة اربع في الليل والنهار وعند الشافعي فيها مثنى مثنى واحتج بما رواه الاربعة من حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلاة الليل والنهار مثنى مثنى وبما رواه ابراهيم الحارثي من حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلاة الليل والنهار مثنى مثنى وبما رواه الحافظ ابو نعيم في تاريخ اصبهان عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الليل والنهار مثنى مثنى ولا في حنيفة رضي الله تعالى عنه في الليل ما رواه ابو داود في سننه من حديث زرارة بن اوفى عن عائشة انها سألت عن صلاة

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في جوف الليل فقالت كان يصلي صلاة العشاء في جماعة ثم يرجع
 الى اهله فيركع اربع ركعات ثم يأتى الى فراشه الحديث وقال ابو داود في سماع زرارة عن عائشة
 نظر ثم اخرجته عن زرارة عن سعيد بن هشام عن عائشة قال وهذه الرواية هي المحفوظة عندي
 وروى احمد في مسنده عن عبد الله بن الزبير رضي الله تعالى عنهما قال كان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم اذا صلى العشاء ركع اربع ركعات واوتر بسجدة ثم نام حتى يصلي بعدها صلاته من الليل
 فان قلت اخرج مسلم عن عبد الله بن شقيق عن عائشة قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يصلي في بيتي الحديث وفيه ويصلي بالناس العشاء ثم يدخل بيتي ويصلي ركعتين فهذا مخالف
 لحديثها المتقدم قلت قد وقع عن عائشة اختلاف كثير في اعداد الركعات في صلاته صلى الله
 تعالى عليه وسلم في الليل فهذا اما من الرواة عنها وامانها باعتبار انها اخبرت عن حالات
 منها ما هو الاغلب من فعله صلى الله تعالى عليه وسلم ومنها ما هو نادر ومنها ما هو بحسب اتساع الوقت
 وضيقه ولا يحنيف في النهار مارواه مسلم من حديث معاذة انها سألت عائشة رضي الله تعالى عنها
 كم كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الضحى قال اربع ركعات يزيد ما شاء وفي رواية يزيد
 ما شاء وروى ابو يعلى في مسنده من حديث عمرة عن عائشة قالت سمعت ام المؤمنين عائشة تقول كان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الضحى اربع ركعات لا يفصل بينهما بكلام والجواب من حديث
 الاربعة الذي فيه ذكر النهار ان الترمذي لما رواه سكت عنه الا انه قال اختلف اصحاب شعبة فيه فرفعه
 بعضهم ووقفه بعضهم ورواه الثقات عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يذكر
 فيه صلاة النهار وقال النسائي هذا الحديث عندي خطأ وقال في سننه الكبرى اسناده جيد الا ان جماعة
 من اصحاب ابن عمر خالفوا الا زدي فيه فلم يذكر في النهار منهم سالم ونافع وطاوس والحديث في
 الصحيحين من حديث جماعة عن ابن عمر وليس فيه ذكر النهار وقال الدارقطني في رواية محمد
 ابن عبد الرحمن بن ثوبان عن ابن عمر مرفوعا صلاة الليل والنهار مثنى مثنى غير محفوظ وانما يعرف
 صلاة النهار عن يعلى بن عطاء عن علي البارقي عن ابن عمر وقد خالفه نافع وهو احفظ منه فذكر ان
 صلاة الليل مثنى مثنى والنهار اربعا فان قلت قال البيهقي سئل ابو عبد الله البخاري عن حديث البارقي هذا
 صحيح هو قال نعم وقال ابن الجوزي هذه زيادة من ثقة فهي مقبولة قلت لو كان هذا صحيحا لخرج
 البخاري هنا وقال يحيى كان شعبة ينفق هذا الحديث وربما يرفعه وروى ابراهيم الحيني عن مالك
 والنمري عن نافع عن ابن عمر يرفعه صلاة الليل والنهار مثنى مثنى وقال ابن عبد البر رواية الحيني
 خطأ ولم يتابعه عن مالك احد ❦ الوجه الثاني ان الشافعي احتج به على ان لا يترك ركعة واحدة
 جائز واحتج ايضا بحديث عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يصلي من الليل عشر ركعات ويوتر بسجدة ويسجد بسجدة في الفجر فذلك ثلاث عشرة ركعة رواه
 ابو داود وغيره وقال النووي وهو مذهبنا ومذهب الجمهور وقال ابو حنيفة لا يصح الاتسار بواحدة
 ولا تكون الركعة الواحدة صلاة قط والاحاديث الصحيحة ترد عليه قلت معناه يوتر بسجدة اي ركعة
 وركعتين قبلها فيصير وتره ثلاثا ونقله ثمانيا والركعتان للفجر ولا يحنيف ايضا احاديث صحيحة ترد
 عليهم ❦ منها ما رواه النسائي في سننه باسناده الى عائشة قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 لا يسلم في ركعتي الوتر ومنها ما رواه الحاكم في مستدركه باسناده الى عائشة قالت كان رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم يوتر ثلاث لا يسلم الا في آخرهن وقال انه صحيح على شرط البخاري ومسلم
ولم يخرجاه * ومنها ما رواه الدار قطني ثم البيهقي عن يحيى بن زكريا عن الاعشى عن مالك بن الحارث
عن عبد الرحمن بن يزيد النخعي عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وتر الليل ثلاث كوتر النهار صلاة المغرب فان قلت قال الدار قطني لم يروه عن الاعشى مرفوعا غير
يحيى بن زكريا وهو ضعيف وقال البيهقي ورواه الثوري وعبد الله بن نمير وغيرهما عن الاعشى
فوقوه قلت لا يضرنا كونه موقوفا على ما عرف مع ان الدار قطني اخرجه عن عائشة ايضا نحوه
مرفوعا واخرج النسائي من حديث ابن عمر قال حدثنا قتيبة عن الفضيل بن عياض عن دشام بن حسان
عن محمد بن سيرين عن ابن عمر قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة المغرب وتر صلاة النهار
فاوتروا صلاة الليل وهذا السند على شرط الشيخين وروى الطحاوي حدثنا روح بن الفرج حدثنا
يحيى بن عبد الله بن بكير حدثنا بكر بن مضر عن جعفر بن ربيعة عن عقبه بن مسلم قال سألت عبد الله بن عمر
عن الوتر فقال اعرف وتر النهار فقلت نعم صلاة المغرب قال صدقت واحسنت وقال الطحاوي وعليه
يحمل حديث ابن عمر ان رجلا سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن صلاة الليل الى آخر حديث الباب
قال معناه صل ركعة في ثنتين قبلها وتفق بذلك الاخبار حدثنا ابو بكرة حدثنا ابو داود حدثنا ابو
خالد سألت ابا العالية عن الوتر فقال علمنا اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان
الوتر مثل صلاة المغرب هذا وتر الليل وهذا وتر النهار وروى الطحاوي عن انس قال الوتر ثلاث
ركعات وروى ايضا عن المسور بن مخرمة قال دفنا ابا بكر ليلا فقال عمر رضي الله تعالى
عنه اني لم اوتر قطام وشفقنا وراءه فصلى ثلاث ركعات لم يسلم الا في آخرهن وروى ابن ابي شيبة
في مصنفه حدثنا حفص بن عمر عن الحسن قال اجتمع المسلمون على ان الوتر ثلاثة لا يسلم الا في آخرهن وقال
الكرخي اجتمع المسلمون الى آخره نحوه ثم قال واوتر سعد بن ابي وقاص بركعة فانكر عليه ابن مسعود
وقال ما هذه البتراء التي لانعرفها على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعن عبد الله قيس
قال قلت لعائشة بكم كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوتر قالت كان يوتر بأربع وثلاث وست
وثلاث وثمان وثلاث وعشر وثلاث ولم يكن يوتر بأقل من سبع ولا بأكثر من ثلاث عشرة رواه ابو
داود فقد نصت على الوتر بثلاثة ولم تذكر الوتر بواحدة فدل على انه لا اعتبار للركعة البتراء وقال
النووي وقال اصحابنا لم يقل احد من العلماء ان الركعة الواحدة لا يصح الا بتاربها الا ابو حنيفة والثوري
ومن تابعهما قلت مجيبا للنووي كيف يتقل هذا النقل الخطأ ولا يرد مع علمه بخطائه وقد ذكرنا
عن جماعة من الصحابة والتابعين ومن بعدهم ان الايتار ثلاث ولا تجزى الركعة الواحدة وروى
الطحاوي عن عمر بن عبد العزيز انه اثبت الوتر بالمدينة بقول الفقهاء ثلاث لا يسلم الا في آخرهن
واتفاق الفقهاء بالمدينة على اشتراط الثلاث بتسليم واحدة بين لك خطأ نقل الناقل اختصاص ذلك بابي
حنيفة والثوري واصحابهما فان قلت ما تقول في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فان خشيت الصبح
فاوتر بركعة قلت معناه متصلة بما قبلها ولذلك قال يوتر لك ما قبلها ومن يقتصر على ركعة واحدة كيف
يوتره ما قبلها وليس قبلها شيء فان قلت روى انه قال من شاء اوتر بركعة ومن شاء اوتر بثلاث
او بخمس قلت هو محمول على انه كان قبل استقرارها لان الصلاة المستقرة لا يخير في اعداد ركعاتها وكذا
قول عائشة كان يسلم بين كل ركعتين ويوتر بواحدة بعارضه ما روى ابن ماجه عن ام سلمة رضي الله عنها

انه كان يوتر بسبع او بخمس لا يفصل بينهما بتسليم ولا كلام فيحمل على انه كان قبل استقرار الوتر ويميل على ما ذهبنا اليه حديث النهي عن البتراء ان يصلي الرجل واحدة يوتر بها اخرجه ابن عبد البر في التمهيد عن ابي سعيد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن البتراء ومن قال يوتر ثلاث لا يفصل بينهما عمر وعلى وابن مسعود وحذيفة وابي بن كعب وابن عباس وانس وابو امامة وعمر بن عبد العزيز والفقهاء السبعة واهل الكوفة وقال الترمذي ذهب جماعة من الصحابة وغيرهم اليه وعند النسائي بسند صحيح عن ابي بن كعب كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوتر بسبع اسم ربك الاعلى وقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد ولا يسلم الا في آخرهن وعند الترمذي من حديث الحارث عن علي رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوتر ثلاث * الوجه الثالث في وقت الوتر ووقته وقت العشاء فاذا خرج وقته لا يسقط عنه بل يقضيه وفي شرح المذهب جهور العلماء على ان وقت الوتر يخرج بطلوع الفجر وقيل انه يمتد بعد الفجر الى ان يصلي الفجر قال ابن بريزة ومشهور مذهب مالك ان يصليه بعد طلوع الفجر مالم يصل الصبح والشاذ من مذهبه انه لا يصلي بعد طلوع الفجر قال وبالمشهور من مذهبه قال احدوا الشافعي ومن السلف ابن مسعود وابن عباس وعبد بن الصامت وحذيفة وابو الدرداء وعائشة وقال طاوس يصلي الوتر بعد صلاة الصبح وقال ابو ثور والاوزاعي والحسن واليث يصلي ولو طلعت الشمس وقال سعيد بن جبير يوتر من القابلة وفي المصنف عن الحسن قال لاوتر بعد الغداة وفي لفظ اذا طلعت الشمس فلاوتر وقال الشعبي من صلى الغداة ولم يوتر فلاوتر عليه وكذا قاله مكحول وسعيد بن جبير **ص** وعن نافع ان عبد الله بن عمر كان يسلم بين الركعة والركعتين في الوتر حتى يأمر ببعض حاجته **ش** قال بعضهم هو معطوف على الاسناد الاول وليس كذلك وانما هو معلق وانما مسندا لم يفرقه وانما فرقه لامر من احدهما انه كان سمع كلامهما مفترقا عن الآخر والاخر انه اراد الفرق بين الحديث والاثار وهذا رواه مالك عن نافع ان ابن عمر الى آخره واخرجه الطحاوي ايضا عن يونس بن عبد الاعلى عن ابي وهب عن مالك واخرجه ايضا عن صالح بن عبد الرحمن عن سعيد بن منصور حدثنا هشيم عن منصور عن بكر بن عبد الله قال صلى عمر ركعتين ثم قال يا غلام ارحل لنا ثم قام فأوتر بركعة قال الطحاوي ففي هذه الآثار انه كان يوتر ثلاث ولكن يفصل بين الواحدة والاثنين فان قلت هذا يؤيد مذهب من قال ان الوتر ركعة واحدة قلنا ان ابن عمر لما سأله عقبة بن مسلم عن الوتر فقال اتعرف وتر النهار فقال نعم صلاة المغرب قال صدقت او احسنت فهذا ينادى باعلى صوته ان الوتر كان عند ابن عمر ثلاث ركعات كصلاة المغرب فالذي روى عنه بما ذكرنا فصله وهذا قوله والاخذ بالقول اولى لانه اقوى وقد قلنا ان الحسن البصري حكى اجماع المسلمين على الثلاث بدون الفصل **ص** حدثنا عبد الله بن مسية عن مالك بن انس عن مخزومة بن سليمان عن كريب ان ابن عباس رضي الله تعالى عنها اخبره انه بات عند ميمنة وهي خالته فاضطجعت في عرض الوسادة فاضطجع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واهله في طولها فنام حتى اتصف الليل او قريبا منه فاستيقظ سمح النوم عن وجهه ثم قرأ عشر آيات من آل عمران ثم قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى شن معلقة فتوضأ فأحسن الوضوء ثم قام يصلي فصنعت مثله وقت الى جنبه فوضع يده اليمنى على رأسي واخذ باذني يفتلها ثم صلى ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين

ثم ركعتين ثم اوتر ثم اضطجع حتى جاء المؤذن فقام فصلى ركعتين ثم خرج فصلى الصبح
 ش عن ائنا ذكر هذا الحديث ههنا بعد ان ذكره في عدة مواضع في العلم والظاهرة والامامة
 والمساجد وغيرها لان فيه تعلقا بالوتر وهو قوله ثم اوتر وقدمر الكلام فيه مستوفى ولنذكر
 ههنا ما لم نذكره قوله انه بات عند ميمونة زاد شريك بن ابى نمر عن كريب عن مسلم فرقت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كيف يصلى وزاد ابو عوانة في صحيحه من هذا الوجه بالليل
 ولمسلم من طريق عطاء عن ابن عباس قال بعثني العباس الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وزاد
 الناسي من طريق حبيب بن ابى ثابت عن كريب في ابل اعطاه اياها من الصدقة ولا بى عوانة من
 طريق علي بن عبد الله بن عباس عن ابيه ان العباس بعث الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حاجة
 فوجده جالسا في المسجد فلم استطع ان اكلمه فلما صلى المغرب قام فركع حتى اذن المؤذن بصلاة العشاء
 ولا بن خزيمه من طريق طلحة بن نافع عنه كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعبد العباس
 ذودا من الابل فبعثني اليه بعد العشاء وكان في بيت ميمونة فان قلت هذا يخالف ما قبله قلت يحمل
 على انه لما يكلمه في المسجد اعاده اليه بعد العشاء ولحمدين نصر في كتاب قيام الليل من طريق محمد بن
 الوليد بن نوفع عن كريب من الزيادة فقال لي يابني بت الليلة عندنا وفي رواية حبيب بن ابى ثابت
 فقلت لا انا حتى انظر الى ما يصنع اى في صلاة الليل وفي رواية مسلم من طريق الضحاك بن عثمان
 عن مخزومة فقلت لميمونة اذ قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فليقظني قوله في عرض الوسادة
 وفي رواية محمد بن الوليد المذكورة وسادة من ادم حشوها ليف وفي رواية طلحة بن نافع المذكورة
 ثم دخل مع امرأته في فراشها وزاد انها كانت ليلتها حائضا وفي رواية شريك بن ابى نمر عن كريب
 في التفسير فحدث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع اهله ساعة وقال ابن الاثير الوسادة المحدة
 والجمع الوسائد وفي المطالع وقد قالوا اساد ووساد والوساد ما يتوسد اليه للنوم وقال ابو الوليد
 والظاهر انه لم يكن عندهما فراش غيره فلذلك باتوا جميعا فيه والعرض بفتح العين ضد الطول
 وفي المطالع وبعضهم يضمها والفتح اشهر وهو الناحية والجانب وقال ابن عبد البر وهى الفراش
 وشبهه فان وكان والله اعلم مضطجعا عند رجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او عند رأسه قوله
 حتى انتصف الليل او قريبا منه وجزم شريك بن ابى نمر في روايته المذكورة بثلاث الليل الاخيرة فان
 قلت ما التوفيق بينهما قلت يحمل على ان الاستيقاظ وقع مرتين ففي الاول نظر الى السماء ثم تلا
 الآيات ثم عاد لمضجعه فنام وفي الثانية اعاد ذلك ثم توضأ وصلى وفي رواية الثوري عن سلمة بن كهيل
 عن كريب في الصحيحين فقام من الليل فأتى حاجته ثم غسل وجهه وبده ثم قام فأتى القربة الحديث وفي
 رواية سعيد بن مسروق عن سلمة عن مسلم ثم قام قومة اخرى وعنده من رواية شعبة عن سلمة قال
 بدل فأتى حاجته فان قلت قريبا منصوب بماذا قلت بعامل مقدر نحو صار الليل قريبا من الانصاف
 قوله من آل عمران اى من خاتمته وهى ان في خلق السموات والارض الى آخرها قوله ثم قام الى شن
 زاد محمد بن الوليد ثم استفرغ من الشن في اناه ثم توضأ قوله معلقة ائنا انها باعتبار ان الشن في معنى
 القربة قوله فاحسن الوضوء وفي رواية محمد بن الوليد وطلحة بن نافع جميعا فاستنح الوضوء وفي
 رواية عمرو بن دينار عن كريب فتوضأ وضوا خفيفا ولمسلم من طريق عياض عن مخزومة فاستنح
 الوضوء ولم يمس من الماء الا قليلا وزاد فيها فتسوك وفي رواية شريك عن كريب فاستن قوله

ثم قام يصلي وفي رواية محمد بن الوليد ثم اخبر داله حضر ميا فتوشحه ثم دخل البيت فقام يصلي قوله
فاخذ باذني زاد محمد بن الوليد في روايته فعرفت انه انما صنع ذلك ليونسى يده في ظلة الليل وفي
رواية الضحاك بن عثمان فجعلت اذا اغفيت اخذ بشحمة اذني قوله فصلي ركعتين ثم ركعتين في رواية
هذا الباب ذكر الركعتين ست مرات ثم قال ثم اوتر وذلك يقتضى انه صلى ثلاث عشرة ركعة
وصرح بذلك في رواية سلمة الآتية في الدعوات حيث قال فتأملت ولمسلم فتكملت صلاته ثلاث
عشرة ركعة وظاهر هذا انه فصل بين كل ركعتين ووقع التصريح بذلك في رواية طلحة بن نافع
حيث قال فيها سلم بين كل ركعتين وسلم من رواية علي بن عبد الله بن عباس التصريح بالفصل ايضا
وقد ورد عن ابن عباس في هذا الباب احاديث كثيرة بروايات مختلفة وكذلك عن عائشة رضي الله
تعالى عنها وقال الطحاوي اذا جعت معاني هذه الاحاديث تدل على ان وثره صلى الله تعالى عليه وسلم
كان ثلاث ركعات قوله ثم اضطجع حتى جاءه المؤذن فقام فصلي ركعتين قال القاضي فيه ان
الاضطجاع كان قبل ركعتي الفجر وفيه رد على الشافعي في قوله انه كان بعد ركعتي الفجر وذهب مالك
والجمهور الى انه بدعة قوله ثم خرج الى المسجد فصلى الصبح بالجماعة ص حدثنا يحيى بن
سليمان قال حدثني عبد الله بن وهب قال اخبرني عمرو بن الحارث ان عبد الرحمن بن القاسم حدثه
عن ابيه عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الليل
منى منى فاذا اردت ان تنصرف فاركع ركعة توترك ماصليت ش ص قدمضى هذا الحديث
عن قريب في باب ماجاء في الوتر عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع وعبد الله بن دينار كلاهما
عن ابن عمر وهما اخرجه عن يحيى بن سليمان ابى سعيد الجعفي الكوفي نزيل مصر وهو من افراده يروى
عن عبد الله بن وهب المصري عن عمرو بن الحارث عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه القاسم بن محمد
ابن ابى بكر الصديق رضي الله تعالى عنه ص قال القاسم ورأينا انا وانا مندا دركنا
بوترون ثلاث وان كلا لو اسع وارجو ان لا يكون بشئ منه بأس ش ص القاسم هو ابن
محمد بن ابى بكر المذكور آتيا في الحديث قال بعضهم هو بالاسناد المذكور كذلك اخرجه
ابو نعيم في مستخرجه ووههم من زعم انه معلق قلت الصواب مع من ادعى التعليق لانه فصله
عما قبله فجعله ابتداء كلام ولا يلزم من استخراج ابى نعيم اياه موصولا ان يكون هذا موصولا قوله
منذا دركنا اي منذ زمان بلوغنا العقل والحلم قوله بوترون ثلاث اي ثلاث ركعات قوله
وان كلا اي وان كل واحد من الركعة والثلاث واسع يعنى لا حرج في فعل ايها شاء وقال
الكرماني من الركعة والثلاث والخمس والسيعة والتسع والاحدى عشرة لجائز قلت الكلام
في الوتر الذي هو ركعة واحدة ام ثلاث ركعات وما فوق الثلاث من الايسار ليس فيه خلاف
وقال بعضهم فيه ما يقتضى ان القاسم فهم من قوله فاركع ركعة اي منفردة منفصلة ودل ذلك على انه لا فرق
عنده بين الوصل والفصل في الوتر قلت القاسم صاحب لسان وفهم وعلم كيف ينسب اليه
ما لا يدل عليه اللفظ فان قوله فاركع ركعة يعنى ركعة واحدة وهو اعم من ان يكون متصلة
او منفصلة و لكن قوله توترك ما صليت يدل على انه يوصلها بالركعتين اللتين قبلها حتى
يكون ماصلا وترا ثلاث ركعات لان المراء من قوله ماصليت هو الذي صلاه قبل هذه الركعة
ولا يكون هذا وترا الا اذا انضم اليه هذه الركعة الواحدة من غير فصل فاذا فصل لا يكون

الوتر الاثنى عشرة ركعة وهى واحدة والواحدة بتراء وقد نهى عنها على ما ذكرنا فيما مضى
سنننا من حديثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهرى قال حدثنى عروة ان عائشة اخبرته
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلى احدى عشرة ركعة كانت تلك صلاته
تعالى بالليل فيسجد السجدة من ذلك قدر ما يقرأ احدكم خمسين آية قبل ان يرفع رأسه ويركع
ركعتين قبل صلاة الفجر ثم يضطجع على شقه الايمن حتى ياتيه المؤذن للصلاة ثم يسجد
هذا الحديث اخرجه البخارى ايضا فى باب طول السجود فى قيام الليل بهذا الاسناد والمثل
بينهما وابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب ابن ابى حزة الحمصى والزهرى هو محمد بن مسلم
قوله كان يصلى احدى عشرة ركعة وروى عن عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها
خلاف ما رواه الزهرى عنه وهو ما رواه مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضى الله
تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلى بالليل ثلث عشرة ركعة ثم يصلى
اذا سمع النداء ركعتين خفيفتين اخرجه ابو داود عن القعننى عن مالك واخرجه الطحاوى
عن يونس بن عبد الاعلى عن ابن وهب عن مالك نحوه وروى ابو داود ايضا حديثا موسى
ابن اسمعيل ومسلم بن ابراهيم قال حدثنا ابان عن يحيى عن ابى عن عائشة عن نبي الله صلى الله تعالى
عليه وسلم كان يصلى من الليل ثلث عشرة ركعة كان يصلى ثمانى ركعات ويوتر بركعة ثم يصلى قال
مسلم بعد الوتر ركعتين وهو قاعد فاذا اراد ان يركع قام فركع ويصلى بين اذا ان الفجر والاقامة
ركعتين واخرجه مسلم والنسائى ايضا واخرجه ابو داود ايضا من حديث القاسم بن محمد عن
عائشة قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى من الليل عشر ركعات ويوتر بسجدة ويسجد
سجدة الفجر فذلك ثلاث عشرة ركعة واخرج ايضا من حديث الاسود بن زيد انه دخل
على عائشة فسألها عن صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالليل فقالت كان يصلى ثلاث
عشرة ركعة من الليل ثم انه يصلى احدى عشرة ركعة ويترك ركعتين ثم قبض حين قبض وهو يصلى
من الليل تسع ركعات آخر صلاته من الليل الوتر وروى ايضا من حديث سعيد بن هشام فى حديث
طويل انه سأل عائشة قال قلت حديثنى عن قيام الليل فاخبرت به ثم قال حديثنى عن وتر النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم قالت كان يوتر بثمان ركعات لا يجلس الا فى الثامنة والتاسعة ولا يسلم الا فى التاسعة
ثم يصلى ركعتين وهو جالس فثلاث احدى عشرة ركعة ياتى فلأسن واخذ اللحم اوتر بسبع ركعات
لم يجلس الا فى السادسة والسابعة ولم يسلم الا فى السابعة ثم يصلى ركعتين وهو جالس فثلاث تسع ركعات
يا بنى اعلم ان عائشة رضى الله تعالى عنها اطلقت على جميع صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم فى الليل التى كان
فيها الوتر وتراجملتها احدى عشرة ركعة وهذا كان قبل ان يبدن يأخذ اللحم فلما بدن واخذ اللحم
اوتر بسبع ركعات وههنا ايضا اطلقت على الجميع وتر او الوتر منها ثلاث ركعات اربع قبله من الفل وبعده
ركعتان فالجميع تسع ركعات فان قلت قد صرحت فى الصورة الاولى بقولها لا يجلس الا فى الثامنة
ولا يسلم الا فى التاسعة وصرحت فى الصورة الثانية بقولها لم يجلس الا فى السادسة والسابعة
ولم يسلم الا فى السابعة قلت هذا اقتصار منها على بيان جلوس الوتر وسلامه لان السائل انما سأل
عن حقيقة الوتر ولم يسأل عن غيره فاجابت مبينة بما فى الوتر من الجلوس على الثانية بدون سلام
والجلوس ايضا على الثالثة بسلام وهذا عين مذهب ابى حنيفة وسكت عن جلوس الركعات التى

قبلها وعن السلام فيها كان السؤال لم يقع عنها جوابها قد طابق سؤال السائل غير انها اطلقت على الجميع وترا في صورتين لكون الوتر فيها ويؤيد ما ذكرناه ماروى الطحاوى من حديث يحيى ابن ايوب عن يحيى بن سعيد عن حمزة بنت عبد الرحمن عن عائشة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقرأ في الركعتين التين يوتر بعدهما بسبح اسم ربك الاعلى وقل يا ايها الكافرون ويقرأ في الوتر قل هو الله احد وقل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس واخرج من حديث عمران بن حصين ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقرأ في الوتر في الركعة الاولى بسبح اسم ربك الاعلى وفي الثانية قل يا ايها الكافرون وفي الثالثة قل هو الله احد وقد وقع الاختلاف في اعداد ركعات صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم بالليل من سبع وتسع واحدى عشرة وثلاث عشرة الى سبع عشرة ركعة قدر عدد ركعات الفرض في اليوم واليلة فان قلت ما تقول في هذه الاختلاف قلت كل واحد من الرواة مثل عائشة وابن عباس وزيد بن خالد وغيرهم اخبر بما شاهدوه واما الاختلاف عن عائشة فقيل هو من الرواة عنها وقيل هو منها ويحتمل انها اخبرت عن حالات منها ما هو الاغلب من فعله صلى الله تعالى عليه وسلم ومنها ما هو نادر ومنها ما هو اتفق من اتساع الوقت وضيقه على ما ذكرناه **ص**

باب ٥ ساعات الوتر **ش** اى هذا باب في بيان ساعات الوتر اى اوقاته **ص**

وقال ابو هريرة اوصانى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالوتر قبل النوم **ش** مطابقة هذا التعليق للترجمة من حيث ان قبل النوم سبابة من ساعات الوتر وساعات الوتر هو الليل كله غير ان اوله من مغيب الشفق على الاختلاف ولكن لا يجوز تقديمه على صلاة العشاء وقد استقصينا الكلام فيه في الباب الذى قبله وهذا التعليق طرف من حديث اورده البخارى من طريق ابي عثمان عن ابي هريرة بلفظ وان اوتر قبل ان انام ووجه امره صلى الله تعالى عليه وسلم بالوتر لابي هريرة قبل النوم خشية ان يستولى عليه النوم فامر بالاختذ بالثقة وبهذا وردت الاخبار عنه صلى الله تعالى عليه وسلم منها حديث عائشة من خاف ان لا يستيقظ آخر الليل فليوتر اول الليل ومن علم ان يستيقظ آخر الليل فان صلاته آخر الليل محظورة وذلك افضل **ص**

حدثنا ابو النعمان قال حدثنا جاد بن زيد قال حدثنا انس بن سيرين قال قلت لابن عمر ارأيت الركعتين قبل صلاة الغداة نطيل فيهما القراءة قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى من الليل مثنى مثنى ويوتر بركة ويصلى ركعتين قبل صلاة الغداة وكأن الاذان باذنيه قال جاد اى بسرعة **ش** مطابقة للترجمة في قوله يصلى من الليل فان قوله من الليل بمجموع الليل لانه مبهم يصلح لجميع اجزاء الليل حيث لم يعين بعضا منه وهو ساعات الوتر وعن هذا قال ابن بطال ليس للوتر وقت معين لا يجوز في غيره لانه صلى الله تعالى عليه وسلم اوتر كل الليل **ذكر رجاله**

وهم اربعة **٥** الاول ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي **٦** الثانى جاد بن زيد **٧** الثالث انس بن سيرين اخو محمد بن سيرين ابو حزة مات بعد اخيه محمد ومات محمد سنة عشر ومائة **٨**

الرابع عبد الله بن عمر **٩** ذكر لطائف اسناده **١٠** فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلثة مواضع وفيه القول في خمسة مواضع وفيه ان رواه كلهم بصريون وفيه ان شيخه مذكور بكنيته **١١** ذكر من اخرجه غيره **١٢** اخرجه مسلم في الصلاة عن خلف بن هشام وابى كامل الجحدري عن غندر عن شعبة عنه به واخرجه الترمذى فيه عن قتيبة عن جاد بن زيد به واخرجه ابن ماجه فيه عن

احمد بن عبدة عن حماد بن عمار ذكر معناه في قوله ارايت بهمة الاستفهام معناه اخبرني
قوله نطيل بنون الجمع من اطال يطيل اذا طول وهكذا رواية الاكثرين وفي رواية الكشيحي
اطيل بهمة استكلم وحده وقال الكرماني اطيل ملفظ مجهول الماضي ومعروف المضارع قلت
لا ادري بمجهول الماضي رواية ام لا قوله وكان يشديد النون قوله باذنيه بضم الهمزة
وسكون الذا ل وضمة ثنية اذن ويروي باذنه بالاقراد وقوله وكان الاذان باذنه عبارة عن
سرعة بركعتي الفجر والمراد من الاذان الاقامة والحاصل انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان
يخفف القراءة في ركعتي الفجر مثل من كان يسمع اقامة الصلاة ويسرع خشية فوات الوقت عنه
وقال المهلب وكان الاذان باذنه يريد الاقامة من اجل التغليس بالصلاة قوله قال حماد وهو
ابن زيد الراوي قيل وهو الاستناد المذكور قلت وفيه نظر قوله بسرعة بالياء الموحدة في
رواية ابي ذر وابي الوقت وابن شوية وفي رواية غيرهم سرعة بغير الباء وهو تفسير من الراوي
لقوله كان الاذان باذنه في ذكر ما يستعاض منه وهو على وجوه الاول ان صلاة الليل
مثنى مثنى وقدم الكلام فيه الثاني استدلاله الشافعي على ان التور ركعة واحدة وقد كررنا
الجواب عنه مستقصى في الباب الذي قبله الثالث فيه الصلاة بركعتين قبل صلاة الصبح
الرابع تخفيف القراءة فيهما ص حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش
قال حدثني مسلم عن مسروق عن عائشة قالت كل ليل اوتر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وانتهى وتره الى السحرش مطابقتها للترجمة ظاهرة لانه يدل على ان كل الليل ساعات التور
واولها من بعد صلاة العشاء وآخرها الى طلوع الفجر الصادق وقد روى ابو داود من حديث
خارجة ان وقته ما بين العشاء وطلوع الفجر واستعربه الترمذي ذكر رجاله وهم ستة
الاول عمر بن حفص النخعي الكوفي وقد تكرر ذكره الثاني ابو حفص بن غياث بن طلق
ابن معاوية ابو عمر والنخعي الكوفي قاضيهما الثالث سليمان الاعمش الرابع مسلم بن صبيح ابو
الضمي الكوفي الخامس مسروق بن عبد الرحمن ويقال ابن الاجدع وهو لقب عبد الرحمن
الكوفي السادس عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها ذكر لطائف اسناده في
التحديث بصيغة الجمع في ثلثة مواضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنة في موضعين وفيه
القول في اربعة مواضع وفيه ان رواه كلهم كوفيون وفيه ثلثة من التابعين يروى بعضهم عن
بعض وهو الاعمش ومسلم ومسروق ذكر من اخرجه غيره اخرجه مسلم في الصلاة
عن ابي بكر بن ابي شيبة وابي كريب كلاهما عن ابي معاوية عن الاعمش به وعن علي بن حجر
وعن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود فيه عن احمد بن يونس عن ابي بكر بن عياش عن
الاعمش به ذكر معناه قوله كل الليل يجوز في كل الرفع والنصب اما الرفع فلي انه مبتدأ والجملة
بعده خبره واما النصب فعلى الظرفية لقوله اوتر والمراد منه انه اوتر في جميع الليل او في جميع
ساعات الليل يعني اما ان يراد به جزئيات الليل او اجزائه وفي رواية مسلم عن مسروق عن عائشة
قالت من كل ليل قد اوتر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانتهى وتره الى السحر وله عن عائشة
من كل ليل قد اوتر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اول الليل ووسطه وآخره فانتهى وتره الى
السحر وله في رواية اخرى قالت كل الليل قد اوتر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانتهى وتره

الى آخر الليل وفي رواية ابي داود عن مسروق قال قلت لعائشة متى كان يوتر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالت كل ذلك قد فعل اوتر اول الليل واوسطه وآخره ولكن انتهى وتره حين مات الى السحر انتهى قد يكون اوتر من اوله لشكوى حصلت وفي وسطه لاستيقاظه اذذاك وآخره غايته ومعنى قوله وانتهى وتره الى السحر اى كان آخر امره صلى الله تعالى عليه وسلم انه آخر الوتر الى آخر الليل ويقال فعله صلى الله تعالى عليه وسلم اول الليل واوسطه بيان للجواز وتأخيرته الى آخر الليل تنبيه على الافضل لمن يثق بالانتباه وكان بعض السلف يوترون اول الليل منهم ابو بكر وعثمان وابو هريرة ورافع بن خديج رضى الله تعالى عنهم وبعضهم يوترون آخر الليل منهم عمر بن الخطاب وعلى ابن ابي طالب وابن مسعود وابو الدرداء وابن عباس وابن عمر وغيرهم من التابعين وامامه صلى الله تعالى عليه وسلم لابي هريرة بالوتر قبل النوم فهو اختيار منه له حين خشي عليه من استيلاء النوم فامره بالخذ بالثقة والترغيب في الوتر في آخر الليل هو لمن قوى عليه ولم يكن عادته ان تغلبه عيناه وعند ابن خزيمة من حديث ابي قتادة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لابي بكر متى توتر قال قبل ان انام وقال لعمر متى توتر فقال انام ثم اوتر فقال لابي بكر اخذت بالحزم او بالوثيقة وقال لعمر اخذت بالقوة وقال الخطابى حدثنا محمد بن هشام حدثنا الديري عن عبد الرزاق عن ابن جريج اخبرني ابن شهاب عن ابن المسيب ان ابا بكر وعمر اذا كرا الوتر عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ابو بكر اما انا فاني انام على وتر فان استيقظت صليت شفعا حتى الصباح وقال عمر لكن انام على شفع ثم اوتر في السحر فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لابي بكر حذر هذا ولعمري قوى هذا وفي فوائده سمويه من حديث ابن عقال عن جابر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لابي بكر الى حين توتر قال اول الليل بعد العتمة وقد ذكرنا الاختلاف في اول وقت الوتر وآخره في الباب الذى قبله **ص** باب ايقاظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اهله بالوتر **ش** اى هذا باب في بيان ايقاظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والايقاظ مصدر مضاف الى فاعله وقوله اهله بالنصب مفعولة قوله بالوتر بالباء الموحدة وفي رواية الكشميهني للوتر باللام **ص** حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى قال حدثنا هشام قال حدثني ابي عن عائشة قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى وانا راقدة معترضة على فراشه فاذا اراد ان يوتر ايقظني فأوترت **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وفائدة وضع هذه الترجمة الاشارة الى ان المستحب لكل احدا ان يوقظ امرأته لاجل صلاة الوتر اذا نامت قبل الايتار فيه تأكيد لامر الوتر والامثال لقوله تعالى (وأمر اهلك بالصلاة) وفيه مشروعية الوتر في حق النساء **و** رجاله قد ذكر واغبر مرة ويحيى هو القطان وهشام هو ابن غروة وعروة هو ابن الزبير بن العوام وقد ذكر البخارى هذا الحديث بعين هذا الاسناد والمتن جميعا في باب الصلاة خلف النائم وقد استقصينا الكلام فيه هناك قوله فأوترت الفاء فيه تسمى فاء الفصيحة فتقديره فقامت وتوضأت فأوترت **ص** باب ليحعل آخر صلاته وترا **ش** اى هذا باب ترجمته ليحعل الى آخره اى ليحعل المصلى آخر صلاته بالليل صلاة الوتر **ص** حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله قال حدثني نافع عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وترا **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة لان الترجمة مأخوذة منه **و** رجاله قد ذكر واغبر مرة ويحيى بن سعيد القطان وعبيد الله ابن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهم والحديث اخرجه مسلم

ايضا في الصلاة عن زهير بن حرب ومحمد بن المنثي واخرجه ابو داود فيه عن احمد بن حنبل وفي روايته بعد قوله وترا فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يأمر بذلك ويستفاد منه حكمان الاول استحباب تأخير الوتر وقد مر الكلام فيه والثاني فيه الدلالة على وجوب الوتر واختلاف العلماء فيه فقال القاضي ابو الطيب ان العلماء كافة قالت انه سنة حتى ابو يوسف ومحمد وقال ابو حنيفة وحده هو واجب وليس بفرض وقال ابو حامد في تعليقه الوتر سنة مؤكدة ليس بفرض ولا واجب وبه قالت الاثمة كلها الا ابو حنيفة وقال بعضهم وقد استدلل بهذا الحديث بعض من قال بوجوبه وتعقب بان صلاة الليل ليست واجبة الى آخره وبأن الاصل عدم الوجوب حتى يقوم دليله وقال الكرماني ايضا ما يشبه هذا قلت هذا كله من آثار التعصب فكيف يقول القاضي ابو الطيب وابو حامد وهما امامان مشهوران بهذا الكلام الذي ليس بصحيح ولا قريب من الصحة وابو حنيفة لم ينفرد بذلك هذا القاضي ابو بكر بن العربي ذكر عن سحنون واصبغ بن الفرج وجوبه وحكى ابن حزم ان مالكاً قال من تركه ادب وكانت جرحه في شهادته وحكاه ابن قدامة في المغني عن احمد وفي المصنف عن مجاهد بسند صحيح هو واجب ولم يكتب عن ابن عمر بسند صحيح ما احب اني تركت الوتر وان لي جر النعم وحكى ابن بطال وجوبه عن اهل القرآن عن ابن مسعود وحنيفة وابراهيم النخعي وعن يوسف بن خالد السلمي شيخ الشافعي وجوبه وحكاه ابن ابي شيبة ايضا عن سعيد بن المسيب وابي عبيدة بن عبد الله بن مسعود والضحالك انتهى فاذا كان الامر كذلك كيف يجوز لابي الطيب ولابي حامد ان يدعياهم الذم على الباطلة فهذا يدل على عدم اطلاعهما فيما ذكرنا فجهل الشخص بالشيء لا ينافي علم غيره به وقول من ادعى التعقب بان صلاة الليل ليست واجبة الى آخره قولواه لان الدلائل قامت على وجوب الوتر منها ما رواه ابو داود حدثنا محمد بن المنثي حدثنا ابو اسحق الطالقاني حدثنا الفضل بن موسى عن عبيد الله بن عبد الله العتكي عن عبد الله بن بريدة عن ابيه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا الوتر فليس منا وهذا حديث صحيح ولهذا اخرجه الحاكم في مستدركه وصححه فان قلت في اسناده ابو المنيب عبيد الله بن عبد الله وقد تكلم فيه البخاري وغيره قلت قال الحاكم وثقه ابن معين وقال ابن ابي حاتم سمعت ابي يقول هو صالح الحديث وانكر على البخاري ادخاله في الضعفاء فهذا ابن معين امام هذا الشأن وكفى به حجة في وثيقته اياه فان قلت قال الخطابي قد دلت الاخبار الصحيحة على انه لم يرد بالحق الوجوب الذي لا يسع غيره منها خبر عبادة بن الصامت لما بلغه ان ابا محمد رجلا من الانصار يقول الوتر حق فقال كذب ابو محمد ثم روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في عدد الصلوات الخمس ومنها خبر طلحة بن عبيد الله في سؤال الاعرابي ومنها خبر انس بن مالك في فرض الصلوات ليلة الاسراء قلت سبحان الله ما اقرب هذا الكلام الى السقوط فنه يشم اثار التعصب وكيف لا يكون واجبا والشارع يقول الوتر حق اي واجب ثابت والدليل على هذا المعنى قوله فمن لم يوتر فليس منا وهذا وعند شديد ولا يقال مثل هذا الا في حق تارك فرض او واجب ولا سيما وقد تأكد ذلك بالتكرار ثلاث مرات ومثل هذا الكلام بهذه التأكيدات لم يأت في حق السنن فسقط بذلك ما قاله الخطابي وسقط ايضا قوله الاصل عدم الوجوب حتى يقوم دليله فهذا القائل وقف على دليله ولكن اتبع هواه لغيره فالحق احق ان يتبع والجواب عن خبر عبادة انه انما كذب الرجل في قوله كوجوب الصلاة ولم يقل احदान الوتر واجب كوجوب

الصلوة فان قلت قال نعيم النسقي صاحب المنظومة «والتوتر فرض وبدا بذكره» في فحجره فساد فرض فحجره * قلت معناه فرض عملا سنة سببا واجب علما واما خبر طلحة بن عبيد الله فكأنه قبل وجوب التوتر بدليل انه لم يذكر فيه الحج فدل على انه متقدم على وجوب الحج ولقطة زادكم صلاة مشعرة بتأخر وجوب التوتر واما خبر انس فلا نزاع فيدانه كان قبل الوجوب ومن الدليل على وجوبه ما رواه ابو داود وحدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا عيسى عن زكريا عن ابي اسحق عن عاصم عن علي رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا اهل القرآن اوتروا فان الله وتربح الوجوب والتمذي والنسائي وابن ماجه وقال الترمذي حديث حسن وقوله اوتروا امر وهو الوجوب فان قلت قال الخطابي تخصيصه باهل القرآن بالامر فيه يدل على ان التوتر غير واجب ولو كان واجبا لكان عاما واهل القرآن في عرف الناس هم القراء والحفاظ دون العوام قلت اهل القرآن بحسب اللغة يتناول كل من معه شيء من القرآن ولو كان آية فيدخل فيه الحفاظ وغيرهم على ان القرآن كان في زمنه صلى الله تعالى عليه وسلم مرقفا بين الصحابة وبهذا التأويل الفاسد لا يبطل مقتضى الامر الدال على الوجوب ولا سيما تأكدا لا مبالاة بالتوتر بحجة الله اياه بقوله فان الله وتربح التوتر * ومنها ما أخرجه الطحاوي قال حدثنا يونس قال حدثنا ابن وهب قال حدثنا ابن لهيعة واليثة عن يزيد بن ابي حبيب عن عبد الله بن راشد عن عبد الله بن ابي مرة عن خارجة بن حذافة العدوي انه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الله قد امدكم بصلاة هي خير لكم من جر النعم ما بين صلاة العشاء الى طلوع الفجر التوتر التوتر مرتين وهذا سند صحيح فان قلت كيف تقول صحيح وفيه ابن لهيعة وفيه مقال قلت ذكر ابن لهيعة في هذا وعدم ذكره سواء والعمدة على اليث بن سعد ولهذا أخرجه الترمذي ولم يذكر ابن لهيعة فقال حدثنا قتيبة قال حدثنا الليث بن سعد عن يزيد بن ابي حبيب عن عبد الله بن راشد الزرقى عن خارجة بن حذافة قال خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ان الله امدكم بصلاة هي خير لكم من جر النعم التوتر جعله الله لكم فيما بين صلاة العشاء الى ان يطلع الفجر وقال ابو عيسى حديث خارجة بن حذافة حديث غريب لانعرفه الا من حديث يزيد بن ابي حبيب وقد وهم بعض المحدثين في هذا الحديث فقال عبد الله بن راشد الزرقى وهو وهم واخرجه الحاكم في مستدركه وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه لتفرد التابعي من الصحابي قلت كأنه يشير الى ان خارجة تفرد عنه ابن ابي مرة وليس كذلك فان ابا عبد الله محمد بن الربيع الجبري في كتاب الصحابة تأليفه روى عنه ايضا عبد الرحمن بن جبير قال ولم يرو عنه غير اهل مصر وقال ابو زيد في كتاب الاسرار هو حديث مشهور ولما أخرجه ابو داود سكنت عنه ومن عاداته اذا سكنت عن حديث أخرجه يدل على صحته عنده ورضاه به فان قلت اعل ابن الجوزي في التحقيق هذا الحديث بعبد الله بن راشد ونقل عن الدارقطني انه ضعفه وقال البخاري لانعرف لاسناد هذا الحديث سماع بعضهم من بعض قلت عبد الله بن راشد وثقه ابن حبان والحاكم والدارقطني اخرج حديثه هذا ولم يتعرض اليه بشيء وانما تعرض للحديث الذي أخرجه عن ابن عباس فقال حدثنا الحسين بن اسمعيل حدثنا محمد بن خلف حدثنا ابو يحيى الجماني عبد الحميد حدثنا النضر ابو عمر عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خرج اليهم يرى البشرى والسرور في وجهه فقال ان الله امدكم بصلاة وهي التوتر النضر ابو عمر الخراز ضعيف وهذا الحديث مما يقوى حديث خارجة المذكور وزيد قوة في صحته فان قلت

قال الخطابي قوله امدمكم بصلاة تدل على انها غير لازمة لهم ولو كانت واجبة لخرج الكلام زيد على صيغة لفظ الا لزام فيقول الزمكم او فرض عليكم او نحو ذلك وقدرى ايضا في الحديث ان الله قد زادكم صلاة لم تكونوا تصلونها قبل ذلك على تلك الصورة والهيئة وهي الوتر قلت لانسلم ان قوله امدمكم بصلاة يدل على انها غير لازمة بل يدل على انها لازمة وذلك لانه صلى الله تعالى عليه وسلم نسب ذلك الى الله تعالى فلا يكون ذلك الا واجبا وتعيين العبارة ليس بشرط في الوجوب قوله ومعناه الزيادة في النوافل غير صحيح لان الزيادة عن الله تعالى لا تكون نفلا وانما تكون ذلك اذا كان من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بشرط عدم المواظبة ومنها حديث ابي بصرة بفتح الباء الموحدة وسكون الصاد المهملة واسمه بن جيل بصرة بضم الحاء المهملة وفتح الميم وقبل جيل بفتح الجيم وكسر الميم قال الترمذي لا يصح قال الطحاوي حدثنا علي بن شيبة قال حدثنا ابو عبد الرحمن المقرئ حدثنا ابن لهيعة ان ابا عبيد الله بن مالك الجبشاني اخبره انه سمع عمرو بن العاص يقول اخبرني رجل من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الله قد زادكم صلاة فصلوها فيما بين العشاء الى صلاة الصبح الوتر الا وانه ابو بصرة الغفاري قال ابو عبيد فكنيت انا وابوذر قاعد بن الحديث واخرجه الطبراني ايضا في الكبير نحوه وعبد الله بن لهيعة ثقة عند احمد والطحاوي ومنها حديث ابي هريرة اخرجه احمد في مسنده من حديث ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من لم يوتر فليس منا ومنها حديث عبد الله بن عمرو واخرجه احمد ايضا من رواية عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله زادكم صلاة فحافظوا عليها وهي الوتر فقال عمرو بن شعيب زأى ان يعاد الوتر ولو بعد شهر ومنها حديث بريرة اخرجه ابو داود وقد ذكرناه ومنها حديث ابن عباس اخرجه الدارقطني باسناده عنه وقد ذكرناه ومنها حديث عائشة اخرجه ابو زيد الدبوسي في كتاب الاسرار انها قالت قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اوتروا يا اهل القرآن فمن لم يوتر فليس منا ومنها حديث ابي سعيد الخدري اخرجه الحاكم في مستدركه باسناده الى ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من نام عن وتر او نسيه فليصله اذا أصبح او ذكره قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ونقل صحيحه ابن الحصار ايضا عن شيخه واخرجه الترمذي ومنها حديث عبد الله بن مسعود اخرجه ابن ماجه من حديث ابي عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ان الله وتر يحب الوتر فاوروا يا اهل القرآن فقال اعرابي ما تقول فقال لبس لك ولاصحابك واخرجه ابو داود ايضا ومنها حديث معاذ بن جبل اخرجه احمد في مسنده من رواية عبيد الله بن زحر عن عبد الرحمن بن رافع التميمي قاضي افرقية ان معاذ بن جبل قدم الشام واهل الشام لا يوترون فقال وواحب ذلك عليهم قال نعم سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول زادني ربي عز وجل صلاة وهي الوتر فيما بين العشاء الى طلوع الفجر قلت عبيد الله بن زحر ضعيف جدا ومعاوية لم يتأمر في حياة معاذ رضي الله عنه ومنها حديث ابي برزة اخرجه ابو عمر في الاستبكار عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا ومنها حديث ابي ايوب الانصاري اخرجه الدارقطني في سننه باسناده اليه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الوتر من واجب الحديث ومنها حديث سليمان بن صرد

اخرجه الطبراني في الاوسط باسناده اليه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استاكوا وتظفوا
 واوروا فان الله وتر يحب الوتر وفي سنده اسمعيل بن عمرو وثقه ابن حبان وضعفه الدارقطني ومنها
 حديث عقبة بن حامر وعمر بن العاص فاخرجهما الطبراني في الكبير والاضيق باسناده اليهما عنهما
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله زادكم صلاة هي خير لكم من حمر النعم الوتر وهي فيما بين صلاة
 العشاء الى طلوع الفجر ومنها حديث عبد الله بن ابي اوفى اخرجه البيهقي في الخلافيات من
 رواية احمد بن مصعب حدثنا الفضل بن موسى حدثنا ابو حنيفة عن ابي يعفور عن عبد الله بن ابي اوفى
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله زادكم صلاة وهي الوتر **ص** **باب** **الوتر**
 على الدابة **ش** اي هذا باب في بيان حكم الوتر على الدابة ولم يحزم بيان حكمه اكتفاء
 بما في الحديث والمراد من الدابة هنا دابة يركب عليها **ص** حدثنا اسمعيل قال حدثنا مالك
 عن ابي بكر بن عمر بن عبد الرحمن بن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن سعيد بن يسار انه قال كنت اسير مع
 عبد الله بن عمر رضي الله عنهما بطريق مكة فقال سعيد فلما خشيت الصبح نزلت فاورت ثم لحقته
 فقال عبد الله بن عمر ان كنت فقلت خشيت الصبح فنزلت فاورت فقال عبد الله بن عمر ليس لك
 في رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسوة حسنة فقلت بلى والله فقال كان رسول الله صلى الله تعالى
 وسلم يوتر على البعير **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وهي في قوله كان يوتر على البعير وهو بين
 حكم الترجمة لانها كانت مبهمة **ذكر رجالة** **وهم خمسة** **الاول** اسمعيل بن ابي اويس
 واسم ابي اويس عبد الله وهو ابن اخت مالك بن انس وقدمر غير مرة **الثاني** مالك بن انس **الثالث**
 ابو بكر بن عمر لا يعرف اسمه وقال ابن حبان ثقة وقال ابو حاتم لا بأس به لا يسمى **الرابع** سعيد بن
 يسار ضد اليقين ابو الحباب بضم الحاء المهملة وتخفيف الباء الاولى من علماء المدينة مات سنة سبع عشرة
 ومائة **الخامس** عبد الله بن عمر بن الخطاب **ذكر لطائف اسناده** فيه الحديث بصيغة الجمع
 في موضعين وفيه الغنعة في موضعين وفيه القول في خمسة مواضع وفيه ان رواه كلهم مديون
 وفيه ان ابابكر ليس له في البخاري غير هذا الحديث وكذلك في صحيح مسلم وفيه ان ابابكر قيل فيه
 انه ابن عباس بن عبد الرحمن باسقاط عمر بينهما والصحيح اثباته **ذكر** من اخرجه غيره
 اخرجه مسلم في الصلاة عن يحيى بن يحيى واخرجه الترمذي والنسائي جميعا فيه عن قتيبة
 واخرجه ابن ماجه فيه عن احمد بن سنان عن عبد الرحمن بن مهيدي عن مالك **ذكر معناه**
 قوله خشيت الصبح اي طلوعه قوله اسوة بكسر الهمزة وضمها معناه الاقتداء قوله حسنة
 بالرفع صفة للاسوة قوله بلى والله تأكيد للامر الذي اراده قوله على البعير البعير الجمل
 الباذل وقيل الجذع وقد تكون للانثى وحكى عن بعض العرب شربت من ابن بعيرى وصرعتنى
 بعيرى وفي الجامع البعير بمنزلة الانسان يجمع المذكر والمؤنث من الناس اذا رأيت جلا على
 البعد قلت هذا بعير فاذا استثبتته قلت جل او ناقة وتجمع على ابعة واباعر وابا غير وبعران وبعران
 فان قلت الترجمة بالدابة وفي الحديث لفظ البعير قلت ترجم بها تنبيها على ان لا فرق بينها وبين البعير
 في الحكم والجامع بينهما ان الفرض لا يحزى على واحدة منهما **ذكر ما يستفاد منه** احتج به عطاء
 وابن ابي رباح والحسن البصري وسالم بن عبد الله ونافع مولى ابن عمر ومالك والشافعي واحمد
 واسحق على ان المسافر ان يصلى الوتر على دابته وقال ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا يحيى بن سعيد
 عن ابن عجلان عن نافع عن ابن عمر انه صلى على راحلته فاورت عليها وقال كان النبي صلى الله تعالى

عليه وسلم يوتر على راحلته ويروى ذلك عن علي وابن عباس رضي الله تعالى عنهم وكان مالك يقول لا يصلي على الراحلة الا في سفر يقصر فيه الصلاة وقال الاوزاعي والشافعي قصر السفر وطويله في ذلك سواء يصلي على راحلته وقال ابن حزم في المحلى ويوتر المرء قائماً وقاعد الغير عذر ان شاء وعلى دابته وقال محمد بن سيرين عن عروة بن الزبير وابراهيم النخعي وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد لا يجوز الوتر الا على الارض كافي الفرائض ويروى ذلك عن عمر بن الخطاب وابنه عبد الله في رواية ذكرها ابن ابي شيبة في مصنفه وقال الثوري صل الفرض والوتر بالارض وان اوترت على راحلتك فلا بأس واحتج اهل المقالة الثانية بما رواه الطحاوي حدثنا يزيد بن سنان قال حدثنا ابو حاصم قال حدثنا حنظلة بن ابي سفيان عن نافع عن ابن عمر انه كان يصلي على راحلته ويوتر بالارض ويؤم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كذلك كان يفعل وهذا اسناد صحيح وهو خلاف حديث الباب وروى الطحاوي ايضا عن ابي بكره القاضي عن عثمان بن عمرو بكري بن بكار كلاهما عن عمر بن ذر عن مجاهد ان ابن عمر كان يصلي في السفر على بعيره ايما توجه به فاذا كان في السفر نزل فوتر رواه ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا هشيم قال حدثنا حصين عن مجاهد قال صحبت ابن عمر من المدينة الى مكة فكان يصلي على دابته حيث توجهت به فاذا كانت الفريضة نزل فصلى واخرجه احمد في مسنده من حديث سعيد بن جبير ان ابن عمر كان يصلي على راحلته تطوعا فاذا اراد ان يوتر نزل فوتر على الارض وحديث حنظلة بن ابي سفيان يدل على شيئين احدهما فعل ابن عمر انه كان يوتر بالارض والاخر انه روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يفعل كذلك وحديث الباب كذلك يدل على الشيئين المذكورين فلا يتم الاستدلال للطائفتين بهذين الحديثين غير ان لاهل المقالة الثانية ان يقولوا ان ابن عمر يحتمل انه كان لا يرى بوجوب الوتر وكان الوتر عنده كسائر التطوعات فيجوز فعله على الدابة وعلى الارض لان صلاته اياه على الارض لا ينفى ان يكون له ان يصلي على الراحلة واما ايتاره صلى الله تعالى عليه وسلم على الراحلة فيجوز ان يكون ذلك قبل ان يلفظ امر الوتر ثم احكم من بعد ولم يرخص في تركه فالتحقق بالواجبات في هذا الامر بالاحاديث التي ذكرناها عن جماعة من الصحابة في الباب السابق ووجه النظر والقياس ايضا يقتضي عدم جوازه على الراحلة بيان ذلك ان الاصل المتفق عدم جواز صلاة الرجل وتره على الارض قاعدا وهو يقدر على القيام فالنظر على ذلك ان لا يصليه في السفر على راحلته وهو يطيق النزول قال الطحاوي فمن هذه الجهة عندى ثبت نسخ الوتر على الراحلة فان قلت ما حقيقة النسخ في ذلك وما وجهه قلت وجه ذلك ان يكون بدلالة التاريخ وهو ان يكون احدا النصين موجبا للمنع والاخر موجبا للإباحة فان التعارض بين الحديثين المذكورين ظاهر ثم ينفى ذلك بدلالة التاريخ وهو ان يكون النص الموجب للمنع متأخرا عن الموجب للإباحة فكان الاخذ به اولى واحق فان قلت كيف يكون النسخ بما ذكرت وقد صح عن ابن عمر انه كان يوتر على راحلته بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل ذلك قلت قد قلنا انه كان يجوز ان يكون الوتر عنده كالنطوع فيثبت ذلك له الخيار في الصلاة على الراحلة وعلى الارض كافي النطوع على ان مجاهدا قد روى عنه انه كان ينزل للوتر على ما ذكرنا فلي هذا يجوز ان يكون ما فعله من وتره على الراحلة قبل علمه بالنسخ ثم لما علم رجع اليه وترك الوتر على الراحلة وبهذا التقرير الذي ذكرناه بطل ما قاله ابن بطال هذا الحديث اي حديث الباب حجة على ابي حنيفة في ايجابه الوتر لانه لا خلاف انه لا يجوز ان يصلي الواجرا كبا في غير حال المذرو ولو كان

الوتر واجبا ماصلا راكبا وكذلك بطل ما قاله الكرماني فان قيل روى مجاهد ان ابن عمر نزل
 قاتر فلما نزل طلبا للافضل لان ذلك كان واجبا وبطل ايضا ما قاله بعضهم ان هذا الحديث يدل على
 كون الوتر نفلا فيلزم للعجب من هؤلاء كيف تركوا الاحاديث السدالة على وجوب الوتر وتركوا
 الانصاف وسلكوا طريق التعسف لترويج مذهبوا اليه من غير برهان قاطع **ص** باب
 الوتر في السفر **ش** **ش** اى هذا باب في بيان حكم الوتر في السفر قبل ان يشار به هذه الترجمة الى
 الرد على من قال ان الوتر لا يسن في السفر وقال ابن بطال الوتر سنة مؤكدة في السفر والحضر وهذا
 رد على الضحاك فيقال ان المسافر لا وتر عليه **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا
 جويرية بن أسماء عن نافع عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي في السفر على
 راحلته حيث توجهت به يومئذ ايام صلاة الليل الا الفرائض ويوتر على راحلته **ش** **ش**
 مطابقة للترجمة في قوله ويوتر على راحلته **ذكر** رجاله **وهم** اربعة **الاول** موسى بن اسماعيل
 ابوسلمة المنقري التبوذكي **الثاني** جويرية تصغير جارية بالجيم ابن اسماء بفتح الهمزة وبالد على وزن
 جراء مرفى في كتاب الغسل في باب الجنب يتوضأ **الثالث** نافع مولى ابن عمر **الرابع** عبد الله بن عمر
 ابن الخطاب **ذكر** لطائف اسناده **في** الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغننة في موضعين
 وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه بصري وشيخ شيخه ايضا **والثالث** مدني وهو من الرباعيات
 وهو من افراد البخاري **ذكر** معناه **قوله** على راحلته الراحلة السابقة التي تصلح لان ترحل وكذلك
 الرحول ويقال الراحلة المركب من الابل **ذكر** اكان او انثى قاله الجوهرى وقال ابن الاثير الراحلة
 من الابل البعير القوى على الاسفار والاجال والذكر والانثى فيه سواء والهاء فيها للبالغة وهى
 التي يختارها الرجل لمركبه ورحله على النجاسة وتماثل الخلق وحسن المنظر فاذا كانت في جماعة
 الابل عرفت **قوله** يومئذ جملة فعلية مضارعية وقعت حالا وايماء منصوب على المصدرية **قوله**
 صلاة الليل منصوب لانه مفعول لقوله يصلي **قوله** الا الفرائض استثناء منقطع اى لكن الفرائض
 لم تكن تصلى على الراحلة ولا يجوز ان يكون الاستثناء منصلا لانه ليس المراد استثناء فريضة الليل
 فقط اذ لا تصلى فريضة اصلا على الراحلة ليلية او نهائية **قوله** ويوتر عطف على قوله يصلى اراد
 انه بعد فراغه من صلاة الليل يوتر على راحلته **ذكر** ما يستفاد منه **وهو** على وجوه **الاول**
 احتج به قوم على جواز صلاة الوتر على الراحلة في السفر ومنعه آخرون وقدم الكلام فيه
 مستقصى في الباب السابق **الثاني** يجوز صلاة النفل على الراحلة بالايماء في السفر حيث توجهت
 به دابته وفي التلويح واختلفوا في الصلاة على الدابة في السفر الذي لا تقصر في مثله الصلاة فتقال
 جماعة يصلى في قصر السفر وطويله وعن مالك لا يصلى احد على دابته في سفر لا تقصر في مثله الصلاة
 وقال القدوري ومن كان خارج المصر يتنفل على دابته وقال صاحب الهداية والنقييد بخارج
 المصر ينيق اشراط السفر لانه اعم من ان يكون سفرا او غير سفر وروى عن ابي حنيفة وابي يوسف
 ان جواز التطوع على الدابة للمسافر خاصة والمصحح ان المسافر وغيره سواء بعد ان يكون خارج
 المصر واختلفوا في مقدار البعد عن المصر والمذكور في الاصل مقدار فرسخين او ثلثة وقد ر
 بعضهم بالميل ومنع الجواز في اقل منه وعند الشافعي يجوز في طويل السفر وقصيره **الثالث** لا يجوز
 صلاة الفرض على الدابة بلا ضرورة وفي خلاصة الفتاوى اها صلاة الفرض على الدابة بالعذر

فجاءه ومن الاعذار المطر عن محمد اذا كان الرجل في السفر فامطرت السماء فلم يجد مكانا يبيت فيه
 للصلاة فانه يقف على الدابة مستقبل القبلة ويصلي بالاياء اذا لم يكن ايقاف الدابة فان لم يمكنه يصلي
 مستدبر القبلة وهذا اذا كان الطين بحال يقف وجهه فيه والاصلي هناك ومن الاعذار الاص
 والمرضى وكونه شيخا كبيرا لا يجد من يركبه اذا نزل والخوف من السبع وفي المحيط تجوز الصلاة
 على الدابة في هذه الاحوال ولا تلزمه الاعادة بعد زوال العذر وحكم السنن الرواتب تكفيكم التطوع
 وعن ابي خنيفة انه ينزل لسنة الفجر ولهذا لا يجوز فعلها قاعدا عنده لكونها واجبة عنده في رواية
 وعن الشافعي واحد انها آكد من الوتر * الرابع قال بعضهم واستدل بحديث الباب على ان الوتر
 ليس بفرض وعلى انه ليس من خصائص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وجوب الوتر عليه قلبت
 نحن ايضا نقول انه ليس بفرض ولكنه واجب للدلائل التي ذكرناها ومن لم يفرق بين الفرض
 والواجب فقد ضايع اللغة والمعنى اللغوي مراعى في المعنى الشرعي وقدم في حديث ابي قتادة
 التصريح بالوجوب وفي موطأ مالك انه بلغه ان ابن عمر سئل عن الوتر او اجب هو فقال عبد الله قد
 اوتر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمسلمون وفيه دلالة ظاهرة على وجوبه اذ كلامه يدل على انه
 صار سبيلا للمسلمين فمن تركه فقد دخل في قوله تعالى (ويبيع غير سبيل المؤمنين) وقول هذا القائل
 وعلى انه ليس من خصائص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وجوب الوتر عليه معناه واستدل ايضا
 على ان الوتر ليس من خصائص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد قال ابن عقيل صح انه كان واجبا
 عليه وقول القرافي في الذخيرة الوتر في السفر ليس واجبا عليه وصلاته اياه على الرحلة كانت في السفر
 قول بغير استناد الى سنة صحيحة ولا ضعيفة وقال ابن الجوزي لانعم في تخصيص النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم بالوجوب حديثا صحيحا قلت بعدم علمه لا يستلزم في علم غيره ولكن بقول الحديث الذي
 ورد به من رواية الحاكم في مسنده ابو حناب يحيى بن ابي حنبة وهو ضعيف مدلس قلت ابو حناب يفتي
 الجيم والنون وبعد الالف باء موحدة وابوحية بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء آخر الحروف الكسبية
 الكوفي يروي عن ابن عمر يروي عنه ابنه يحيى بن ابي حنبة * باب * القنوت قبل الركوع
 وبعده ش * اى هذا باب في بيان القنوت قبل الركوع بعد فراغه من القراءة وبعد الركوع ايضا
 و اشار به الى انه ورد في الحالين جميعا كما سنذكره ان شاء الله تعالى و اشار بهذه الترجمة ايضا الى مشروعية
 القنوت ردا على من قال انه بدعة كابن عمر وفي المتنق لابي عمر عن ابن عمر وطاوس القنوت في الفجر
 بدعة وبه قال الليث ويحيى بن سعيد الانصاري ويحيى بن يحيى الاندلسي وفي الموطأ عن ابن عمر انه كان
 لا يقنت في شيء من الصلوات والقنوت ورد لمعان كثيرة والمراد بها الدعاء اماما مطلقا وامام مقبدا بالاذكار
 المشهورة نحو اللهم اهديننا هديت * حديث * حديثنا مسدد قال حدثنا حماد بن زيد عن ايوب
 عن محمد بن سيرين قال سئل انس بن مالك اقنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الصبح فقال نعم فقلت
 له اوقنت قبل الركوع قال بعد الركوع يسيرا ش * مطابقتها للترجمة في قوله بعد الركوع يسيرا
 وهو الجزء الثاني للترجمة ورجاله كلهم قد ذكروا غير مرة وايوب هو المختصاني وفي بعض النسخ عن
 ايوب عن ابن سيرين قوله سئل انس وفي رواية اسمعيل عن ايوب عندهم سلم قلت لانس قوله اوقنت
 المهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله فقلت له اوقنت وفي رواية الكشيته في غير روا
 وفي رواية اسمعيل هل قنت قوله بعد الركوع يسيرا قال الكرمانى اى زمانا يسيرا اى قليلا

وهو بعد الاعتدال التام وقال الطريق اراد يسيرا من الزمان لا يسيرا من القنوت لان اذنى القيام يسمى قنوتاً فاستحال ان يوصف بالحقارة وقال بعضهم قديين عاصم في روايته مقدار هذا اليسير حيث قال فيها انما قنت بعد الركوع شهراً قلت رواية عاصم رواها البخاري على ما يحكى عن قريب ورواها ايضا مسلم في صحيحه حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة وابو كريب قالوا حدثنا ابو معاوية عن عاصم عن انس قال سألت عن القنوت بعد الركوع او قبل الركوع فقال قبل الركوع قال قلت فان ناساً يزعمون ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قنت بعد الركوع فقال انما قنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شهراً يدعو على اناس قتلوا اناساً من اصحابه يقال لهم القراء انتهى فهذا صريح بأن المراد من قوله يسيراً يعنى شهراً وهو يرد على الكرماني فيما قاله ثم اعلم ان هذا الحديث روى عن انس من وجوه خلاف ذلك فروى اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عنه انه قال قنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاثين صباحاً يدعو على رعل و ذكوان وعصية وروى قتادة عنه نحوه من ذلك وروى عنه حميد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما قنت عشرين يوماً وروى عنه عاصم انه قنت شهراً وانه قبل الركوع وقد ذكرناه الآن عن مسلم فهؤلاء كلهم اخبروا عن انس خلاف ما رواه محمد بن سيرين عنه فلم ينجز لاحد ان يحتاج في حديث انس باحد الوجهين بما روى عنه لان لخصمه ان يحتاج عليه بما روى عنه مما يخالف ذلك واصرح من ذلك كله ما رواه ابو داود عن انس فقال حدثنا ابو الوليد حدثنا جابر بن سلمة عن انس بن سيرين عن انس بن مالك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قنت شهراً ثم تركه فقوله ثم تركه يدل على ان القنوت في الفرائض كان ثم نسخ فان قلت قال الخطابي معنى قوله ثم تركه اى ترك الدعاء على هؤلاء القبائل وهى رعل و ذكوان وعصية او ترك القنوت في الصلوات الاربع ولم يتركه في صلاة الصبح قلت هذا كلام متحكم متعصب بلا توجيد ولا دليل فان الضمير في تركه يرجع الى القنوت الذى يدل عليه لفظ قنت وهو عام يتناول جميع القنوت الذى كان في الصلوات وتخصيص الفجر من بينها بلا دليل من اللفظ يدل عليه باطل وقوله اى ترك الدعاء غير صحيح لان الدعاء لم يمض ذكره ولش سئلنا فالدعاء هو عين القنوت وما ثم شره غيره فيكون قد ترك القنوت والترك بعد العمل نسخ وقد اختلف العلماء هل القنوت قبل الركوع او بعده فذهب ابي حنيفة انه قبل الركوع وحكاه ابن المنذر عن عمر وعلى وابن مسعود وابى موسى الاشعري والبراء بن عازب وابن عمر وابن عباس وانس وعمر بن عبد العزيز وعبيدة السلماني وحيد الطويل وابن ابي ليلى وبه قال مالك واسحق وابن المبارك وصحيح مذهب الشافعي بعد الركوع وحكاه ابن المنذر عن ابي بكر الصديق وعمر وعثمان وعلى في قول وحكاه ايضا التخيير قبل الركوع وبعده عن انس وايوب بن ابي تيمية واحمد بن حنبل ~~حدثنا~~ ~~ص~~ حدثنا مسدد قال حدثنا عبيد الواحد قال حدثنا عاصم قال سألت انس بن مالك عن القنوت فقال قد كان القنوت قلت قبل الركوع او بعده قال قبله قلت فان فلاناً اخبرني عنك انك قلت بعد الركوع قال كذب انما قنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد الركوع شهراً اراه كان بعث قوما يقال لهم القراء زهاء سبعين رجلاً الى قوم من المشركين دون اولئك وكان بينهم وبين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عهد فقنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شهراً يدعو عليهم ~~ش~~ ~~مطابقته~~

الجزء الاول مترجمة وهو في قوله قل قبله اي قبل الركوع ذكر رجلاه وهم اربعة
الاول مسدد الثاني عبد الواحد بن زياد مر في باب وما اوتيتم من العلم الا قليلا والثالث
حاصم بن سليمان الاحول الرابع انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ذكر لطائف اساده
فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلثة مواضع وفيه السؤال وفيه القول في تسعة مواضع وفيه ان
رجلاه كلهم بصريون وهو من الرباعيات ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ذكر اخرجه
البخاري ايضا في المغازي عن موسى بن اسماعيل وفي الجائز عن عمرو بن علي وفي الجزية عن ابي
اليمان محمد بن الفضل وفي الدعوات عن الحسن بن الربيع عن ابي الاحوص واخرجه مسلم في الصلاة
عن ابي بكر وابي كريب كلاهما عن ابي معاوية وعن ابن ابي عمر عن ابن عينة ذكر معناه
قوله سألت انس بن مالك عن القنوت مراده من هذا السؤال ان يبين له محل القنوت ولهذا
قال قلت قبل الركوع او بعده اي بعد الركوع فظان انس انه كان يسأل عن مشروعية القنوت
فلذلك قال قد كان القنوت يعني كان مشروعا قوله قلت فان فلانا يروى قال فان فلانا لم يعلم من
هو هذا فلان قيل يحتمل ان يكون محمد بن سيرين لان في الحديث السابق سأل محمد بن سيرين
انسا فقال اوقنت قبل الركوع قوله قال كذب اي قال انس كذب فلان قال الكرمانى فان
قلت لما قول الشافعية حيث يقتنون بعد الركوع متمسكين بحديث انس المذكور وقد ظال
الاصوليون اذا كذب الاصل الفرع لا يعمل بذلك الحديث ولا يحتج به قلت لم يكذب انس محمد
ابن سيرين بل كذب فلانا الذي ذكره حاصم وامعله غير محمد انتهى قلت قد تعسف الكرمانى
هذا التصرف بل معنى قوله كذب اي اخطأ وهى لغة اهل الحجاز يطلقون الكذب على ما
الاعمى من العمد والخطأ وقال ابن الاثير في النهاية ومنه حديث صلاة الوتر كذب ابو محمد اي
اخطأ سماه كذبا لانه يشبهه في كونه ضد الصواب كما ان الكذب ضد الصدق وان افترقا من
حيث النية والقصد لان الكاذب يعلم ان مايقوله كذب والخطي لا يعلم وهذا الرجل ليس بمخبر
وانما قاله باجتهاد اداه الى ان الوتر واجب والاجتهاد لا يدخله الكذب وانما يدخله الخطي
وابو محمد صحابي واسمه مسعود بن زيد وقال الذهبي مسعود بن زيد بن سبيع اسم ابي محمد
الانصارى القائل بوجوب الوتر قوله انما قلت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد الركوع
شراً كلمة انما للحصر ويستفاد منه ان قنوته بعد الركوع كان محصورا على الشهر والمفهوم
منه انه لم يقنت بعد الركوع الا شهراً ثم تركه وتعسف الكرمانى لتشبيه مذهبه واخرج الكلام
عن معناه الحقيقي حيث قال معناه انه لم يقنت الا شهراً في جميع الصلوات بعد الركوع بل في الصبح
فقط حتى لا يلزم التناقض بين كلاميه ويكون جمعا بينهما انتهى فأت لان التناقض لان قنوت
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد الركوع شهراً كان على قوم من المشركين على مايجب ان
شاء الله ثم تركه والتزم يدل على النسخ قوله اراد كان اي قال انس رضى الله تعالى عنه ان
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان بعث قوما يقال لهم القراء وهم طائفة كانوا من اوزاع
الناس نزوا صفة يعلمون القرآن بعثهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى اهل نجد
ليدعوهم الى الاسلام وليقرأوا عليهم القرآن فلما نزوا بئر معونة قصدهم عامر بن الطفيل في
احياء وهم رعل وذكوان وعصبة وقتلوه فقتلوه ولم ينج منهم الا كعب بن زيد الانصارى

وكان ذلك في السنة الرابعة من الهجرة واغرب مكحول حيث قال انها كانت بعد الخندق وقال
 ابن اسحق فاقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعني بعد احد بقية شوال وذى القعدة
 وذى الحجة والحرم ثم بعث اصحاب بئر معونة في صفر على رأس اربعة اشهر من احد قال موسى بن
 عتبة وكان امير القوم المنذر بن عمرو ويقال مرثد بن ابى مرثد وقال ابن سعد قدم ابو براء عامر بن مالك
 ابن جعفر الكلابي ملاعب الاسنة وفي شعر لبيد ملاعب الرماح فاهدى للنبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم فلم يقبل منه وهرض عليه الاسلام ولم يسلم ولم يعد من الاسلام وقال يا محمد اوبعث معي
 رجلا من اصحابك الى اهل نجد رجوت ان يستجيروا لك فقال صلى الله تعالى عليه وسلم
 اني اخشى عليهم اهل نجد قال انا لهم جار ان تعرض لهم احد فبعث معه القراء وهم سبعون
 رجلا وفي مسند السراج اربعون وفي المعجم ثلاثون ستة وعشرون من الانصار واربعة من المهاجرين
 وكانو يسمون القراء يصلون بالليل حتى اذا تقارب الصبح احتطبوا الخطب واستعذبوا الماء
 فوضعوه على ابواب حجر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبعثهم جميعا وامر عليهم المنذر بن
 عمرو واخا بنى ساعدة المعروف بالمعتق ليموت اى يقدم على الموت فسااروا حتى نزلوا بئر معونة بالنون
 فلما نزلوها بعثوا حرام بن ملحان بكتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى عدو الله عامر بن الطفيل
 فلما اتاه لم ينظر في كتابه حتى عدا على الرجل فقتله ثم اجتمع عليه قبائل من مسلم عصية وذكوان
 ورعل فلما رأوهم اخذوا سيوفهم ثم قاتلوهم حتى قتلوا عن آخرهم الا كعب بن زيد فانهم تركوه وبه
 رمق فعاش حتى قتل يوم الخندق شهيدا وكان في القوم عمرو بن امية الضمرى فاخذ سيرا فلما اخبرهم
 انهم من مضر اخذه عامر بن الطفيل فجز ناصيته واعقه فبلغ ذلك ابا براء فشق عليه ذلك فحمل ربيعة
 بن ابى براء على عامر بن الطفيل فطعنه بالرمح فوقع في فخذه ووقع عن فرسه قولا زهيا بضم الزاى
 وتخفيف الهاء وبالمد اى مقدار سبعين رجلا قولا دون اولئك يعني غير الذين دعا عليهم وكان بين
 المدعو عليهم وبيندهم عهد فعدروا وقتلوا القراء فدما عليهم قولا شهرا اى في شهر فافهم ﴿ ذكر ما يستفاد
 منه ﴾ فيه النصريح عن انس رضى الله تعالى عنه ان القنوت قبل الركوع وانه حين سأله حاصم قال
 قبل الركوع وانكر على من نقل عنه انه بعد الركوع ونسبه الى الكذب وقال لم يقنت رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم بعد الركوع الا في شهر واحد يدعو على قلة القراء المذكورين فان قلت حديث انس
 المذكور في الباب في مطلق الصلاة ويدل عليه ما روى حاصم ايضا عن انس انه قال سألت انسا
 عن القنوت في الصلاة اى مطلق الصلاة او المراد منه جميع الصلوات الفرض ويدل عليه حديث ابن
 عباس انه قال قنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شهرا متتابعيا في الظهر والعصر والمغرب والعشاء
 والصبح في دبر كل صلاة اذا قال سمع الله لمن حده في الركعة الاخيرة رواه ابو داود في سننه والحاكم
 في مستدركه وقال صحيح على شرط البخارى وليس في حديث انس ما يدل على انه قنت في الوتر قلت
 روى ابن ماجه باسناد صحيح عن ابى بن كعب ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يوتر فيقنت
 قبل الركوع وروى الترمذى من حديث ابى الحوراء بالخاء المعجمة واسمه ربيعة بن شيان قال قال الحسن
 ابن على رضى الله تعالى عنهما عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانت اقولهن في الوتر اللهم
 اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ وَمَا فَنِي فِيمَنْ عَافَيْتَ وَتَوَلَّنِي فِيمَنْ تَوَلَّيْتَ وَبَارِكْ لِي فِيمَا عَطَيْتَ وَقْنِي شَرَّ مَا قَضَيْتَ فَانْكَ
 تَقْضِي وَلَا يَقْضِي عَلَيْكَ وانه لا يدل من واليت تباركت ربنا وتعاليت وقال الترمذى لا نعرف عن

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في القنوت شيئا احسن من هذا ورواه ابو داود والنسائي وابن
 ماجه ايضا وروى الدارقطني من رواية سويد بن غفلة عن علي رضي الله تعالى عنه قال قلت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم في آخر الوتر فان قلت وفي اسناده عمرو بن شمرا الجعفي احد الكذابين الوضاعين
 قلت قال الترمذي وفي الباب عن علي رضي الله عنه ولم يرد هذا وانما اردوا الله اعلم ما رواه هو في الدعوات
 وبقية اصحاب السنين من روايته عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن علي بن ابي طالب ان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم كان يقول في آخر وتره اللهم اني اعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك واعوذ
 بك منك لا احصي ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك ورواه الحاكم في مستدركه وقال صحيح الاسناد
 وروى النسائي كما روى ابن ماجه من حديث ابي بن كعب رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم كان يوتر فيقنت قبل الركوع وروى ابن ابي شيبة في مصنفه من حديث ابن مسعود
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقنت في الوتر قبل الركوع ورواه الدارقطني بلفظت مع
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانظر كيف يقنت في وتره فقلت قبل الركوع ثم بعث ابي ام عبد
 فقلت بيتي مع نسائه فانظري كيف يقنت في وتره فأتني فاخبرتني انه قنت قبل الركوع وروى محمد
 ابن نصر المروزي باسناده الى سعيد بن عبد الرحمن بن ابي عن ابيه قال كان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يقرأ في الركعة الاولى من الوتر بسبح اسم ربك الاعلى وفي الثانية بقل يا ايها الكافرون
 وفي الثالثة بقل هو الله احد ويقنت قال محمد بن نصر في رواية اخرى زاد بعد قوله ويقنت قبل الركوع
 والحديث عند النسائي من طرق وليس في شيء من طرق ذكر القنوت وقال الترمذي واختلف
 العلم في القنوت في الوتر فرأى عبد الله بن مسعود القنوت في الوتر في السنة كلها واختار القرطبي
 الركوع وهو قول بعض اهل العلم وبه يقول سفيان الثوري وابن المبارك واشحق انتهى وروى ابي
 شيبة في المصنف من رواية الاسود عنه انه كان يختار القنوت في الوتر في السنة كلها قبل الركوع وروى
 ايضا من رواية علقمة ان ابن مسعود واصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كانوا يقنتون في الوتر
 قبل الركوع ورواه محمد بن نصر عن ابن مسعود وغيره ايضا من رواية عبد الرحمن بن ابي ورواه ايضا ابن
 ابي شيبة ومحمد بن نصر من رواية الاسود عن عمرو وحكا ابن المنذر عنهما وعن علي وابي موسى الاشعري
 والبراء بن عازب وابن عمر وابن عباس وعمر بن عبد العزيز وعبيدة السلماني وحيد الطويل وعبد الرحمن
 ابن ابي ليلى رضي الله عنهم وروى السراج حدثنا ابو كريب حدثنا محمد بن بشر عن الهلاء بن صالح حدثنا
 زيد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى انه سأل عن القنوت في الوتر فقال حدثنا البراء بن عازب قال سنة ماضية
 وفي المصنف وقال ابراهيم كانوا يقولون القنوت بعد ما فرغ من القراءة في الوتر وكان سعيد بن جبير
 يفعلها وحدثنا وكيع عن هرون بن ابي ابراهيم عن عبد الله بن عبيد بن عمير عن ابن عباس انه كان يقول في قنوت
 الوتر لك الحمد ملء السموات السبع وحدثنا وكيع عن الحسن بن صالح عن منصور عن شيخ يكنى ابا محمد
 ان الحسين بن علي رضي الله تعالى عنهما كان يقول في قنوت الوتر اللهم انك ترى ولا ترى وانت
 بالمنظر الاعلى وان اليك الرجعى وان لك الآخرة والاولى اللهم انا نعوذ بك من ان نذل ونخزى وهذا الذي
 ذكرناه كله يدل على ان لا قنوت في شيء من الصلوات المكتوبة انما القنوت في الوتر قبل الركوع
 حدثنا احمد بن يونس قال نا زائدة عن التيمي عن ابي مجلز عن انس بن مالك قال قنت
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شهرا يدعو على رجليه وذكوان شيئا مطابقة لوجه من حيث

ان فيه مشروعية القنوت كما في الحديث السابق وهو في نفس الامر من ذلك الحديث **م** د ك ر جاله
 وهم خمسة **هـ** الاول احمد بن يونس هو احمد بن عبدالله بن يونس التميمي البزيع الكوفي **هـ**
 الثاني زائدة بن قدامة ابو الصلت الكوفي **هـ** الثالث سليمان بن طرخان التيمي البصري **هـ** الرابع
 ابو مجلز بكسر الميم وقيل بفتحها وسكون الجيم وفتح اللام وفي آخره زاي واسمه لاحق بن حديد السدوسي
 البصري **هـ** الخامس انس بن مالك **هـ** ذكر لطائف اسناده **هـ** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين
 وفيه العنفة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه منسوب الى جده وفيه ان احد
 الرواة المذكور بنسبته وفيه رواية التابعي عن التابعي وهما سليمان ولاحق وسليمان
 ايضا يروى عن انس بلا واسطة وهنا روى عنه بواسطة وفيه ان الاثنان الاولان من الرواة
 كوفيان والاثنان الآخران بصريان **هـ** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **هـ** اخرجه البخاري
 ايضا في المغازي عن محمد هو ابن مقاتل عن ابن المبارك و اخرجه مسلم في الصلاة عن عبدالله
 ابن معاذ وابي كريب واسحق بن ابراهيم ومحمد بن عبد الاعلى اربعتهم عن معتمر بن سليمان ثلاثتهم عن
 سليمان التيمي عنه **هـ** و اخرجه النسائي فيه عن اسحق بن ابراهيم عن جرير بن عبد الحميد عن
 سليمان التيمي نحوه **هـ** ذكر معناه **هـ** قوله على رعل ورعل ورعلة جميعا قبيلة باليمن وقيل
 هم من سليم قاله ابن سيده وفي الصحاح رعل بالكسر وذكوان قبيلتان من سليم وقال ابن دريد
 رعل من الرعلة وهي النخلة الطويلة والجمع رعال وهو رد لما قاله ابن التين ضبط بفتح الراء
 المعروف انه بكسرها وهو في ضبط اهل اللغة بفتحها وقال الرشاطي هو رعل بن مالك بن عوف
 ابن امرئ القيس بن بهثة بن سليم بن منصور بن عكرمة بن حصفه بن قيس عيلان بن مضر وقال
 ابن دحية في الولد ولا اعلم في رعل وعصية صاحبها رواية صحيحة عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم وعصية هو ابن خفاف بن امرئ القيس بن بهثة بن سليم ذكره ابو علي الهجري
 في نوادره وذكوان بفتح الذال المججمة وسكون الكاف وبعد الالف ثون وقد ذكرنا انه قبيلة من
 سليم بضم السين المهملة وقال الرشاطي ذكوان بن ثعلبة بن بهثة بن سليم منهم من اصحاب النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ابو عمرو صفوان بن المعطل بن وبصة بن المؤمل بن خزاعي بن محارب بن هلال
 ابن فالج بن ذكوان السلمي الذكواني كذا نسبه ابن الكلبي وعصية بن خفاف بن امرئ القيس بن بهثة
 ابن سليم منهم بدر بن عمار بن مالك بن يقظة بن عصية والنسبة الى عصية عصى **هـ** ومما استفاد
 منه **هـ** ان قنوته صلى الله تعالى عليه وسلم في غير الوتر كان دعاء على المشركين وانه انما قنت شهرا
 ثم تركه **ص** حدثنا مسدد قال حدثنا اسماعيل قال اخبرنا خالد بن ابى قلابة عن انس
 ابن مالك قال كان القنوت في المغرب والفجر **ش** مطابقتها للترجمة مثل مطابقة الحديثين
 السابقين **م** ذكر رجاله **هـ** وهم خمسة كلهم قد ذكروا غير مرة واسماعيل هو ابن علي
 وخالد هو الخذاء وابو قلابة بكسر القاف هو عبدالله بن زيد الجرهمي وفيه الحديث بصيغة الجمع
 في موضعين وبصيغة الافراد كذلك في موضع وفيه العنفة في موضعين وفيه القول في ثلاثة
 مواضع وفيه ثلاثة مذكررون بغير نسبة وواحد بكسبته وفيه ان شيخه بصرى وشيخ شيخه
 واسطى والثالث بصرى والرابع شامي **هـ** و اخرجه البخاري ايضا في الصلاة عن عبدالله بن ابى
 الاسود عن ابن علي واحتج الشافعي بهذا الحديث فيما ذهب اليه من القنوت في صلاة الفجر

واحتج ايضا بما رواه ابو داود ومن حديث البراء بن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقنت في
 صلاة الصبح زاد ابن معاذ وصلاة المغرب واخرجه مسلم والترمذي والنسائي مشتملا على
 الصلاتين واحتج ايضا بما رواه عبد الرزاق في مصنفه اخبرنا ابو جعفر الرازي عن الربيع بن انس عن انس
 ابن مالك قال مازال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقنت في الفجر حتى فارق الدنيا ومن
 طريق عبد الرزاق رواه الدارقطني في سننه واسحق بن راهويه في مسنده ولقظه عن الربيع بن
 انس قال قال رجل لانس بن مالك اقلت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شهرا يدعو
 على سبي من احياه العرب قال فزجره انس وقال مازال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقنت في صلاة الفجر حتى فارق الدنيا وفي الخلاصة لانيوي صححه الحاكم في مستدركه وقال
 صاحب التقيج على التحقيق هذا الحديث اجود احاديثهم وذكر جماعة وثقوا ابا جعفر الرازي
 وله طرق في كتاب القنوت لابي موسى المدني قال وان صح فهو محمول على انه مازال يقنت
 في النوازل او على انه مازال يطول في الصلاة فان القنوت لفظ مشترك بين الطاعة والقيام
 والخشوع والسكوت وغير ذلك قال الله تعالى ان ابراهيم كان امة قانتا لله حنيفا وقال ام من
 هو قانت آناه الليل وقال ومن يقنت منكن وقال يا مريم اقنتي وقال وقوموا لله قانتين وقال كل له
 قانتون وفي الحديث افضل الصلاة طول القنوت انتهى وقد ذكر ابن العربي ان للقنوت عشرة معان
 وقال شيخنا زين الدين وقد نظمتها في بيتين بقولي * ولفظ القنوت اعدد معانيه تجده * من بدأ على عشر
 معاني مرضية * دعاء خشوع والعبادة طاعة * اقامتها اقرارنا بالعبودية * سكوت صلاة
 والقيام وطوله * كذلك دوام الطاعة الراجح الفنية * وابن الجوزي ضعف هذا الحديث وقال
 في العمل المتناهية هذا حديث لا يصح فان ابا جعفر الرازي اسمه عيسى بن ماهان قال ابن المديني
 كان يخلط وقال يحيى كان يخطئ وقال احمد ليس بالقوى في الحديث وقال ابو زرعة كان يهيم كثيرا
 وقال ابن حبان كان ينفرد بالماكير عن المشاهير ورواه الطحاوي في شرح الآثار وسكت عنه
 الا انه قال وهو معارض بما روى عن انس انه صلى الله تعالى عليه وسلم انما قنت شهرا على احياء
 من العرب ثم تركه انتهى قلت ويعارضه ايضا ما رواه الطبراني من حديث غالب بن فرقد الطحان
 قال كنت عند انس بن مالك شهرين فلم يقنت في صلاة الغداة وما رواه محمد بن الحسن في كتابه
 الآثار اخبرنا الوحيفة عن جاد بن ابي سليمان عن ابراهيم النخعي قال لم ير النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قانتا في الفجر حتى فارق الدنيا وقال ابن الجوزي في التحقيق احاديث الشافعية على اربعة اقسام
 منها ما هو مطلق وان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قنت وهذا النزاع فيه لانه ثبت انه قنت
 * والثاني مقيد بأنه قنت في صلاة الصبح فيحمل على فعله شهرا بأدلتنا والثالث ما روى عن البراء
 ابن عازب وقد ذكرناه وقال احمد لا يروى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قنت في المغرب الا في هذا
 الحديث * والرابع ما هو صريح في جتهم نحو ما رواه عبد الرزاق في مصنفه وقد ذكرناه انتهى قلت
 كيف تستدل الشافعية بهذا الحديث وهم لا يرون القنوت في المغرب فيعملون ببعض الحديث ويتروكون
 بعضه وهذا تحكم وقد اورد الخطيب في كتابه الذي صنفه في القنوت احاديث اظهر فيها تعصبه فها
 ما اخرجه عن ديار بن عبد الله خادم انس بن مالك عن انس قال مازال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم يقنت في صلاة الصبح حتى مات قال ابن الجوزي وسكوته عن التمدح في هذا الحديث واحتجاجه به

وحدث عتيبة وعصية بادرة وقلة دين لانه يعلم انه باطل قال ابن حبان دينار يروى عن انس اشياء
 موضوعة لا يحل ذكرها في الكتب الاعلى سبيل القدح فيها فوافوا عجب الخليل اما سمع في الصحيح من حديث
 عتي حديثا وهو يروى انه كذب فهو احد الكذابين وهل مثله الامثل من اتفق بهرجا ودلسه فان اكثر
 الناس لا يعرفون الصحيح من السقيم وانما يظهر ذلك للنقاد فاذا اورد الحديث محدث واحتج به حافظ
 لم يقع في النفوس الا انه صحيح ولكن عصيته جعلته على هذا ومن نظر في كتابه الذي صنعه في
 القنوت وكتاب الذي صنّف في الجهر بالبسالة ومسألة العثم واحتججه بالا حديث التي يعلم بطلانها
 اطلع على فرط عصيته وقلة دينه ثم ذكر له احاديث اخرى كلها عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم لم يزل يثنت في الصبح حتى مات وطعن في اسانيدھا وقال الكرمانى فان قلت كيف حكم القنوت
 في المغرب قلت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تارة يقنت في جميع الصلوات وتارة في طرفي
 النهار زيادة شرف وقمما حرصا على اجابة الدعاء حتى تزل ليس لك من الامر شئ فترك الا في الصبح
 كما روى انس انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يزل يثنت في الصبح حتى فارق الدنيا انتهى قلت قال
 الطحاوى حدثنا ابن ابى داود حدثنا المقدسي حدثنا ابو معشر حدثنا ابو حنيفة عن ابراهيم عن علقمة
 عن ابن مسعود قال قنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شهرا يدعو على عصية وذكر ان فلما ظهر
 عليهم ترك القنوت وكان ابن مسعود لا يقنت في صلاته ثم قال فهذا ابن مسعود يخبر ان قنوت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الذي كان انما كان من اجل من كان يدعو عليه وانه قد كان ترك ذلك
 فصار القنوت منسوخا فلم يكن هو من بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقنت وكان احدهم يروى
 ايضا عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عبد الله بن عمر ثم اخبرهم ان الله عز وجل نسخ ذلك حين
 انزل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس لك من الامر شئ الآية فصار ذلك عند ابن عمر
 منسوخا ايضا فلم يكن هو يقنت بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان ينكر على من كان يقنت وكان
 احدهم يروى عنه القنوت عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عبد الرحمن بن ابى بكر فأخبر في
 حديثه بأن ما كان يقنت به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دعاء على من كان يدعو عليه وان الله
 عز وجل نسخ ذلك بقوله ليس لك من الامر شئ الآية ففي ذلك ايضا وجوب ترك القنوت في الفجر
 انتهى فاذا كان الامر كذلك فمن ابن الكرمانى حيث يقول الا في الصبح والحديث الذي استدله على
 ذلك لا يفيد لانا قد ذكرنا ان القنوت باتى لعان كثيرة منها الطول في الصلاة وقال صلى الله تعالى عليه وسلم افضل
 الصلاة طول القنوت فان قلت قد ثبت عن ابى هريرة انه كان يقنت في الصبح بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 فكيف يكون الآية ناسخة لجملة القنوت وكذا انكر البيهقي ذلك فبسط فيه كلاما في كتاب المعرفة فقال
 وابو هريرة اسلم في غزوة خيبر وهو بعد نزول الآية بكثير لانها نزلت في احد وكان ابو هريرة يقنت
 في حياته صلى الله تعالى عليه وسلم وبعد وفاته قلت يحتمل ان اباهريرة لم يكن علم نزول هذه الآية
 فكان يعمل على ما علم من فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقنوته الى ان مات لان الجملة لم تثبت
 عنده بخلاف ذلك الا ترى ان عبد الله بن عمر وعبد الرحمن بن ابى بكر رضى الله تعالى عنهم لما علموا نزول الآية
 وعلموا كونها ناسخة لما كان صلى الله تعالى عليه وسلم يفعله تركا القنوت وعن ابراهيم بسند صحيح
 انه لا يقنت في صلاة الصبح وعن عمر بن ميمون والاسودان عمر بن الخطاب لم يقنت في الفجر وكان
 ابن عباس وابن عمر لا يقنتان فيه وكذلك ابن الزبير وجمعه ابو بكر الصديق ومعه بن جبير وابراهيم

وقال الشعبي اما جاء القنوت في الفجر من قبل الشام وعن ابن عمر وطاوس القنوت في الفجر بدعة
وقد ذكرناه فيما مضى وبه قالت جماعة وروى الترمذي عن ابي مالك الاشجعي عن ابيه قال صليت
خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يقنت وخلف ابي بكر وعمر وعثمان وعلي فلم يقنتوا يا بني انه
محدث وزاد ابن منده في كتاب القنوت رواه جماعة من الثقات عن ابي مالك واسم ابي مالك الاشجعي
سعد بن طارق بن اشيم وقال الترمذي هذا حديث صحيح والعمل عليه عند اكثر اهل العلم والحديث
اخرجه النسائي وابن ماجه ايضا وروى الدارقطني ثم البيهقي عن ابن عباس انه قال القنوت في صلاة
الصبح بدعة وفي سنده ابي ليلى عبدالله بن مسيرة قال البيهقي متروك وروى الطبراني في الكبير
من رواية بشر بن حرب قال سمعت ابن عمر يقول ارايت قيامهم عند فراغ القاري من السورة بهذا
القنوت انها لبدة ما فعلها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورواه البيهقي وقال بشر بن حرب
ضعيف قلت وثقه ايوب ومشا ابن عدي ورواه الطبراني في الاوسط من حديث ابراهيم عن علقمة
والاسود عن عبدالله بن مسعود قال ما قلت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في شيء من صلواته
الا في الوتر وانه كان اذا حارب يقنت في الصلوات كلهن يدعو على المشركين ولاقت ابوبكر ولا عمر
ولا عثمان حتى ماتوا ولاقت علي رضي الله تعالى عنه حتى حارب اهل الشام وكان يقنت في الصلوات كلهن
وكان معاوية يدعو عليه ايضا يدعو كل واحد منهما على الآخر وقال شيخنا زين الدين رجه الله
ابن مسعود لم يدرك محاربة على اهل الشام ولا موت عثمان فانه مات في زمن عثمان قلت يحتمل ان
يكون قوله ولا عثمان الى آخره من كلام ابراهيم او من علقمة او من الاسود وروى ابن ماجه من
حديث ام سلمة قالت نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن القنوت في الفجر وقد ذكرنا في
الطحاوي قد روى حديث ابن مسعود وذكر فيه ان ما روى من القنوت في الصلوات منسوخ وكذلك
رواه ابو يعلى الموصلي وابوبكر البرار والطبراني في الكبير والبيهقي من رواية شريك عن ابي حنيفة
الاعور عن ابراهيم عن علقمة عن عبدالله قال قلت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شهراً يدعو
على عصية وذكر ان فلما ظهر عليهم ترك القنوت وقال البرار في روايته لم يقنت النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم الا شهراً واحداً لم يقنت قبله ولا بعده وقال لانعم روى هذا الكلام عن ابي حنيفة الاشريك
قلت بل قد رواه عنه ايضا ابو معشر يوسف بن يزيد باللفظ الاول رواه ابو معين ايضا وقال الشيخ
زين الدين وابو معشر البراء وان اخرج به الشيخان فقد ضعفه ابن يعلى وابوداود وابو حنيفة الاعور
القصاب اسمه ميمون ضعيف انتهى قلت ما انصف الشيخ ههنا حيث اشار بكلامه الى تضعيف الحديث
المذكور لاجل مذهبه فاذا ضعف هذا الحديث بابي معشر الذي اخرج به الشيخان لا يبقى في الصحيحين
حديث متفق على صحته الا شيء يسير وكم من حديث فيهما ضعف ابن معين احذر وانه وكذلك غير ابن
معين ومع هذا لم يلتفتوا الى ذلك فكذلك هذا وابو حنيفة قد روى عن التابعين الكبار مثل الحسن وسعيد
ابن المسيب والشعبي وابراهيم وغيرهم وروى عنه مثل الثوري والحمادان ومنصور بن المعتمر وهو
من اقرانه وروى له الترمذي وقال تكلم فيه من قبل حفظه وقال ابو حاتم ليس بقوي يكتب حديثه
وكذلك طعن الشيخ في حديث ام سلمة الذي ذكرناه عن قريب قال ورواه الدارقطني وضعفه
لان ابن ماجه رواه من رواية محمد بن يعلى عن عنبسة بن عبد الرحمن عن عبدالله بن نافع
عن ابيه عن ام سلمة قال الدارقطني هو لاءضعفاء ولا يصح لنا نافع سماع من ام سلمة قلت محمد بن يعلى وثقه

ابو كريب و لما رواه الطبراني في الاوسط قال لا يروى عن ام سلمة الا بهذا الاسناد تقر به محمد بن يعلى و امام سلمة
رضى الله تعالى عنها فانها ماتت في شوال سنة تسع وخسين و نافع مات سنة ست عشرة و مائة حكاه النسائي
عن هرون بن حاتم و قال الشيخ ايضا قال اكثر السلف و من بعدهم او كثير منهم استحباب القنوت في صلاة
الصبح سواء تزلت نازلة ام لم تنزل ثم عد منهم ابابكر و عثمان و عليا و اباموسى الاشعري و ابا هريرة و ابن
عباس و البراء بن عازب و وعد من التابعين الحسن البصري و جند الطويل و الربيع بن خيثم و زياد بن
عثمان و سعيد بن المسيب و سويد بن غفلة و طاوسا و عبد الرحمن بن ابي ليلى و عبيدة السلماني و عبيد
ابن عمير و عمرو بن الزبير و ابا عثمان النهدي و وعد من الائمة مالكا و الشافعي و عبد الرحمن بن مهيدي
و الاوزاعي و ابن ابي ليلى و الحسن بن صالح و سعيد بن عبدالعزيز فقيه اهل الشام و محمد بن جرير
الطبري و داود قلت قد ذكرنا فيما مضى ان ابابكر و عمر و عثمان و علي بن ابي طالب و ابن عباس
و عبد الله بن مسعود و عبد الله بن عمر و عبد الرحمن بن ابي بكر و عبد الله بن الزبير و ابامالك الاشجعي
لم يكتفوا بالقنوت و لا رأوا القنوت في الصلوات و قد ذكرنا عن ابن عمر و ابن عباس ان القنوت في الصبح
بدعة و قد ذكرنا ان ابن عمر كان ينكر على من يقتل و قد ذكرنا من التابعين الذين لا يرون
القنوت عمرو بن ميمون و الاسود و الشعبي و سعيد بن جبير و ابراهيم و طاوسا حتى قال طاوس القنوت
في الفجر بدعة و حكى عن الزهري ايضا و من الائمة الذين لا يرون به الامام ابو حنيفة و ابو يوسف
و محمد و عبد الله بن المبارك و احمد و اسحق و الليث بن سعد فان قلت فيما ذكرت اثبات و نفي
فاذا تعارضوا قدم المثبت على النافي قلت نحن لانقول ان ههنا تعارضا حتى نفعل بالمثبت بل ندعى
الشيخ كما ذكرنا وجهه و ممن قال بالنسخ ههنا الزهري و الله تعالى اعلم **ص** ابواب الاستسقاء
ش اي هذه ابواب في بيان احكام الاستسقاء و هو طلب السقيا بضم السين و هو
المطر و قال ابن الاثير هو استفعال من طلب السقيا اي ازال الغيث على البلاد و العباد يقال
سقى الله عباده الغيث و اسقاهم و الاسم السقيا بالضم و استسقيت فلانا طلبت منه ان يسقيك
وفي المطالع يقال سقى و اسقى بمعنى واحد و قرئ نسقيكم مما في بطونها بالوجهين و كذا
ذكره الخليل و ابن القوطية سقى الله الارض و اسقاها و قال آخرون سقيته ناولته بشرب و اسقيته
جعلت له سقيا بشرب منه و الاستسقاء الدعاء لطلب السقيا **ص** بسم الله الرحمن الرحيم
باب * الاستسقاء و خروج النبي صلى الله تعالى عليه و سلم في الاستسقاء **ش** **لما قال**
اولا ابواب الاستسقاء شرع بين هذه الابواب بابا بابا فقال باب الاستسقاء اي هذا باب في بيان
الاستسقاء و خروج النبي صلى الله تعالى عليه و سلم فيه و النسخ ههنا مختلفة فوقع للمستمل باب
الاستسقاء و خروج النبي صلى الله تعالى عليه و سلم بدون البسملة و في رواية الجوى و الكشميهني
سقط ما قبل باب و ثبتت البسملة في رواية ابن شوية **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن عبد الله
ابن ابي بكر عن عباد بن تميم عن عمه قال خرج النبي صلى الله تعالى عليه و سلم يستسقى و حول
رداه **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة لانها صيغت من نفس الحديث * ذكر رجاله * و هم
خسة * الاول ابو نعيم بضم النون و هو الفضل بن دكين و قد تكرر ذكره * الثاني سفيان
الثوري * الثالث عبد الله بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم قاضي المدينة * الرابع عباد بفتح
العين المهملة و تشديد الباء الموحدة ابن تميم بن زيد بن حاصم الانصاري المازني * الخامس عمه

عبدالله بن زيد بن عاصم بن كعب بن عمرو ابو محمد الانصاري البخاري المازني ﴿ ذكر لطائف
اسناده ﴾ فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغنعة في ثلاثة مواضع وفيه القول في
موضع واحد وفيه ان شيخه كوفي وشيخ شيخه ايضا كوفي والبقية مديون وفيه رواية
الرجل من عمه وفيه رواية التابعي عن التابعي فان عبدالله بن ابي بكر روى عن انس رضي الله تعالى
عنه ﴿ ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره ﴾ أخرجه البخاري ايضا في مواضع في الاستسقاء
عن آدم وابي اليان وعلي بن عبدالله وعبدالله بن محمد وقتيبة واسحق عن وهب ومحمد عن عبد الوهاب
وأخرجه ايضا في الدعوات عن موسى بن اسمعيل وأخرجه مسلم في الصلاة عن يحيى بن يحيى عن مالك
وعن يحيى بن يحيى عن سليمان بن بلال وعن ابي الطاهر بن السرح وحرمة بن يحيى وأخرجه ابو داود
فيه عن القهني عن مالك به وعن سليمان بن بلال به وعن ابي الطاهر بن السرح وسليمان بن داود وعن
احد بن محمد وعن محمد بن عوف وعن قتيبة عن مالك به وعن سفيان بن عيينة به وعن عبد الرزاق
به وعن محمد بن بشار وعمر بن علي وعن الحارث بن مسكين وعن عمرو بن عثمان وعن محمد بن رافع
وعن هشام بن عبد الملك وعن محمد بن منصور وأخرجه ابن ماجه عن محمد بن الصباح وأخرجه
ابو داود ايضا عن احمد بن محمد بن ثابت عن عبد الرزاق وأخرجه ايضا خلا ابن ماجه من رواية
الزهري عن عباد بن تميم وأخرجه خلا الترمذي من رواية ابي بكر بن محمد كما ذكرنا وأخرجه
ايضا ابو داود والنسائي من رواية عمارة بن غزية عن عباد بن تميم وأخرجه الترمذي عن يحيى بن
موسى عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عباد ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله خرج النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم الى المصلى قوله يستسقي جلة فعليه وقعت حالا والتقدير خرج الى الصحراء حال كونه
مريدا الاستسقاء قوله وحول رداءه عطف على خرج قال الخطابي اختلفوا في صفة التحويل
فقال الشافعي ينكس اعلاه اسفله واسفله اعلاه ويتوخى ان يجعل ما على شقه الايمن على الشمال
ويجعل الشمال على اليمين وكذلك قال اسحق وقال الخطابي اذا كان الرداء مربعا يجعل اعلاه
اسفله وان كان طيلسانا مدورا قلبه ولم ينكسه وقال اصحابنا ان كان مربعا يجعل اعلاه اسفله
وان كان مدورا يجعل جانب الايمن على الابر والابر على الايمن وقال ابن بزرة ذكر اهل
الآثار ان رداءه صلى الله تعالى عليه وسلم كان طوله اربعة اذرع وشبر في عرض ذرا عين وشبر
وقال الواقدي كان طوله ستة اذرع في ثلاثة اذرع وشبر وازاره من نسج عمان طوله اربعة اذرع
وشبر في عرض ذرا عين وشبر كان يلبسهما يوم الجمعة والعيد ثم يطويان والحكمة في التحويل
التفاوت بتحويل الحال عما هي عليه قال المهلب وقال ابن العربي قال محمد بن علي حول رداءه
لتحويل القحط قال القاضي ابو بكر هذه امارة بينه وبين ربه لاعلى طريق الفأل فان من شرط
الفأل ان لا يكون بقصد وانما قيل له حول رداءه فيتحول حاله فان قلت لعل رداءه سقط فردته وكان
ذلك اتفاقا قلت الراوي المشاهد للحال اعرف وقد قرنه بالصلاة والخطبة والدماء فدل انه من السنة
ويشهد لذلك ما رواه الحساکم في المستدرک علی شرط مسلم من حديث ابن زيد ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم استسقى وعليه خيصة سوداء فاراد ان يأخذ اسفلها فيجعل اعلاها فقلت عليه
قلبها عليه الايمن على الابر والابر على الايمن قلت هذا برشح قول ابي حنيفة رضي الله
تعالى عنه ﴿ ذكر ما استفاد منه ﴾ وهو على وجوه ﴿ الاول انه اخبر به ابو حنيفة على ان الاستسقاء

استغفار ودعاء وليس فيه صلاة مسنونة في جماعة فان الحديث لم يذكر فيه الصلاة وقال صاحب الهداية فان صلى الناس وحدا ناجاز وعند ابي يوسف ومحمد السنة ان يصلي الامام ركعتين بجماعة كهيئة صلاة العبد وبه قال مالك والشافعي واحد وذكر في المحيط قول ابي يوسف مع ابي حنيفة وقال النووي لم يقل احد غير ابي حنيفة هذا القول قلت هذا ليس بصحيح لان ابراهيم النخعي قال مثل قول ابي حنيفة فروى ابن ابي شيبة حدثنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم انه خرج مع المغيرة بن عبد الله الثقفي يستسقي قال فصلى المغيرة فرجع ابراهيم حيث رآه يصلي وروى ذلك ايضا عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال ابن ابي شيبة حدثنا وكيع عن عيسى بن حفص عن عاصم عن عطاء بن ابي مروان الاسلمي عن ابيه قال خرجنا مع عمر بن الخطاب يستسقي فآزاد على الاستغفار الوجه الثاني انه يدل على اصل الاستسقاء وانه مشروع * الثالث يدل على ان تحويل الرداء فيه سنة وقال صاحب التوضيح تحويل الرداء سنة عند الجمهور وانفرد ابو حنيفة وانكره ووافقه ابن سلام من قدماء العلماء بالاندلس والسنة قاضية عليه قلت ابو حنيفة لم ينكر التحويل الوارد في الاحاديث انما انكر كونه من السنة لان تحويله صلى الله تعالى عليه وسلم كان لاجل التفاؤل ليقلب حالهم من الجذب الى الخصب فلم يكن لبيان السنة وما ذكرناه من حديث ابن زيد الذي رواه الحاكم يقوى ما ذهب اليه ابو حنيفة ووقت التحويل عندنا عند مضي صدر الخطبة وبه قال ابن الماجشون وفي رواية ابن القاسم بعد تمامها وقيل بين الخطبتين والمشهور عن مالك بعد تمامها وبه قال الشافعي ولا يقلب القوم اريدتهم عندنا وهو قول سعيد بن المسيب وعروة والثوري والليث بن سعد وابن عبد الحكم وابن وهب وعند مالك والشافعي واحد القوم كالامام يعني يقلبون اريدتهم واستثنى ابن الماجشون النساء وفي هذا الباب وجوه كثيرة يأتي بيان ذلك عن قريب ان شاء الله تعالى **ص** * باب * دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اجعلها سنين كسنى يوسف **ش** * اى هذا باب في بيان دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في القنوت على الكافرين بقوله اجعلها اى اجعل تلك المدة التي تقع فيها الشدة وهي التي قال صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم اشد وطأتك على مضر وهذا الضمير هو المفعول الاول لقوله اجعل وقوله سنين بالنصب هو المفعول الثاني وسنين جمع سنة وفيه شذوذان أحدهما تغيير مفردة من الفتحة الى الكسرة والآخر كونه جمعا لغير ذوى العقول وحكمه ايضا مخالف لسائر الجوع في انه يجوز فيه ثلاثة اوجه * الاول ان يعرب كاعراب مسلمين * والثاني ان يجعل نونه متعقبا لاعراب منونا * والثالث ان يكون منونا وغير منون منصرفا وغير منصرف قوله كسنى يوسف باضافة سنين الى يوسف فلذلك سقطت نون الجمع والمراد به ما وقع في زمان يوسف عليه الصلاة والسلام من القحط في السنين السبع كما وقع في القرآن فان قلت ما وجه ادخال هذا الباب في ابواب الاستسقاء قلت للتنبيه على انه كما شرع الدعاء في الاستسقاء للمؤمنين كذلك شرع الدعاء بالقحط على الكافرين لان فيه اضعافهم وهو تقع للمسلمين **ص** حدثنا قتيبة قال حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن عن ابي الزناد عن الاصراج عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا رفع رأسه من الركعة الأخيرة يقول اللهم انج عياش بن ابي ربيعة اللهم انج سلمة بن هشام اللهم انج الوليد بن الوليد اللهم انج المستضعفين من المؤمنين اللهم اشد وطأتك على مضر اللهم اجعلها سنين كسنى يوسف وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال غفار غفر الله لها واسلم سلمها الله **ش** * مطابقته لترجمة ظاهرة

لانها صيقت من قوله صلى الله عليه وسلم اجعلها سنين كسنى يوسف وقد مضى حديث ابى هريرة
 هذا مطولا في باب يهوى بالتكبير حين يسجد اخرجه البخارى هناك عن ابى اليان عن شعيب عن الزهري
 عن ابى بكر بن عبد الرحمن و ابى سلمة ان ابا هريرة كان يكثر الحديث وفي آخره قال ابو هريرة وكان رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين يرفع رأسه يقول سمع الله لمن جده ربنا ولك الحمد دعوا لرجال فيسميهم
 باسمائهم فيقول اللهم انج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن ابى ربيعة والمستضعفين من المؤمنين
 اللهم اشد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسنى يوسف واهل الشريق يومئذ من مضر مخالفون له
 انتهى وهما اخرج زيادة قوله وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره عن قتبية بن سعيد
 عن المعيرة بن عبد الرحمن الخزاعي بكسر الحاء المهملة وتخفيف الزاي المدني عن ابى الزناد يازاي واليون
 عبد الله بن ذكوان عن عبد الرحمن بن هرمز الاعرج وقد سمرنا هناك معنى الحديث مستوفى قوله
 المستضعفين عام بعد خاص والوطأة بفتح الواو وهو الدوس بالقدم وسمى بها الاهلك لان من
 يطؤ على شئ يرجله فقد استقصى في اهلاكه والمعنى خذهم اخذا شديدا والضمير في اجعلها يرجع
 الى الوطأة قوله كسنى يوسف وجه التشبيه غاية الشدة و اشار به الى قوله تعالى (ثم يأتي من بعد ذلك
 سبع شداد) وقوله (ترعون سبع سنين) وستين جمع سنة بالفتح وهو القحط والجذب قال الله تعالى (ولقد
 اخذنا آل فرعون بالسنين) قوله وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره حديث آخر وهو عند
 البخارى بالاسناد المذكور فكذا نه سمع هكذا فأورده كما سمعه وقد اخرجه احمد كما اخرجه البخارى
 وروى مسلم من حديث خيثم بن عراك عن ابيه عن ابى هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال اسلم سالم الله وغفار غفر الله لها امانى لم اقلها ولكن قالها الله وروى ايضا عن ابن عمر قال
 قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غفار غفر الله لها واسلم سالم الله وعصية عصت الله
 ورسوله وروى ايضا عن خفاف بن ايماء الغفارى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 في صلاة اللهم العن بنى ليان ورعلا وذكوان وعصية عصوا الله ورسوله وغفار غفر الله لها واسلم
 سالم الله وروى عن جابر ايضا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اسلم سالم الله وغفار غفر الله لها
 وروى ابو داود الطيالسي حديثا شعبة عن علي بن يزيد عن المقيرة بن ابى برزة عن ابيه قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم غفار غفر الله لها واسلم سالم الله ورواه ابو يعلى الموصلى نحوه وزاد في آخره
 ما نانا قلته ولكن الله عز وجل قاله * وغفار بكسر الغين المججمة وتخفيف الفاء وبالراء ابو قبيلة من
 كنانة وهى غفار بن مليك بن ضمرة بن بكر بن مناة بن كنانة قال ابن دريد هو من غفر اذا ستر منهم
 ابوذر الغفارى * واسلم بالهمزة واللام المفتوحين قبيلة ايضا من خزاعة وهى اسلم بن اقصى وهو
 خزاعة بن حارثة ابن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الازد منهم سلمة الا كوع وفي مدحج اسلم
 ابن اوس الله بن سعد العشيرة بن مدحج وفي بحيلة اسلم بطن هو اسلم بن عمر وبن اوى بن رهم بن معاوية
 ابن اسلم بن اخس بن النوث بن بحيلة ذكره ابن الكلبي وقال ابن الاثير غفار غفر الله لها
 يحتمل ان يكون دعاء لها بالمغفرة او اخبارا بان الله تعالى قد غفر لها وكذلك معنى اسلم سالم الله
 يحتمل ان يكون دعاء لها ان يسالمها الله تعالى ولا يأمر بحربها او يكون اخبارا بان الله قد سالمها او منع
 من حربها وانما خصت هاتان القبيلتان بالدعاء لان غفارا اسلموا قديما واسلم سالموا النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وفيه الدعاء بما يشق من الاسم كما يقال لاحد احدا لله عاقبتك ولعلى اعلاك الله
 الله وهو من جناس الاشتقاق وفيه الدعاء على الظالم بالهلاك والدعاء المؤمنين بالحياة وقيل

بعضهم ان كانوا متهمين لحرمة الدين يدعى عليهم بالهلاك والابدى لهم بالتوبة كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم اهددوسأوت بهم وروى ان ابا بكر وزوجته رضى الله تعالى عنهما كانا يدعوان على عبد الرحمن ابنيهما يوم بدر بالهلاك اذا حل على المسلمين واذا ابر يدعوان له بالتوبة **ص** قال ابن ابى الزناد عن ابيه هذا كله في الصبح **ش** **ص** اى قال عبد الرحمن ابن ابى الزناد عبد الله بن ذكوان هذا الحديث كله في صلاة الصبح يعنى انه روى عن ابيه هذا الحديث بهذا الاسناد في ان الدعاء المذكور كان في صلاة الصبح ويدل على هذا قوله في الركعة الآخرة من الصبح وقيل كان ذلك في العشاء وقيل في الظهر والعشاء وعلى كل حال قديما انه منسوخ **ص** حدثنا عثمان بن ابى شيبة قال حدثنا جرير عن منصور عن ابى الضحى عن مسروق قال كنا عند عبد الله فقال ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لما رأى من الناس ادبارا قال اللهم سبعا كسبع يوسف فأخذتهم سنة حصت كل شىء حتى اكلوا الجلود والميتة والجيف وينظر احدكم الى السماء فيرى الدخان من الجوع فأتاه ابوسفیان فقال يا محمد انك تأمر بطاعة الله وبصلة الرحم وان قومك قد هلكوا فادع الله لهم قال الله عز وجل فارتقب يوم تأتى السماء بدخان مبين الى قوله انكم عائدون يوم نبطش لبطشة الكبرى والبطشة الدخان والبطشة والازام وآية الروم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله اللهم سبعا كسبع يوسف **ص** ذكر رجاله **ص** وهم ستة **ص** الاول عثمان بن ابى شيبة هو عثمان بن محمد بن ابراهيم بن عثمان بن خواستى العباسى ولهم ابوالحسن الكوفى اخو ابى بكر بن ابى شيبة والقاسم بن ابى شيبة وكان اكبر من ابى بكر مات سنة تسع وثلاثين ومائتين **ص** الثانى جرير بن عبد الحميد وقدم غير مرة **ص** الثالث منصور بن المعتمر ابو عباس الكوفى **ص** الرابع ابو الضحى بضم الضاء المهجئة واسمه مسلم بن صبح بضم الصاد المهملة وفتح الباء الموحدة الهمداني الكوفى العطار **ص** الخامس مسروق بن الاجدع الهمداني ابو عائشة الكوفى **ص** السادس عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغنة في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان رواه كوفيون ما خلا جرير فانه رازى **ص** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ص** اخرجه في الاستسقاء ايضا عن الحميدى وعن سليمان بن حرب وعن يحيى عن ابى معاوية وعن يحيى عن وكيع وعن محمد بن كثير عن سفیان وفي التفسير ايضا عن بشر بن خالد واخرجه مسلم في التوبة عن اسحق عن جرير وعن ابى بكر بن ابى شيبة وعن ابى سعيد الاشجى وعن عثمان عن جرير وعن يحيى بن يحيى وابى كريب واخرجه الترمذى في التفسير عن محمود بن غيلان واخرجه النسائى عن بشر بن خالد به وعن ابى كريب به وعن محمود بن غيلان **ص** ذكر معناه **ص** قوله عند عبد الله يعنى ابن مسعود قوله لما رأى من الناس اى قريش واللام للعهد قوله ادبارا اى عن الاسلام وفي تفسير الدخان ان قريشا لما باطأوا عن الاسلام قوله سبعا منصوب بفعل مقدر اى اجعل سنهم سبعا وليكن سبعا ويروى سبع بالرفع وارتفاعه على انه خبر مبتدأ محذوف اى البلاء المطلوب عليهم سبع سنين كالسنين السبع التى كانت في زمن يوسف وهى السبع الشداد التى اصابهم فيها القحط او يكون المعنى المدعو عليهم قحط كقحط يوسف ويجوز ان يكون ارتفاعه على انه اسم كان التامة تقديره ليكن سبع وفي الوجه الاول كان ناقصة وجاء في رواية لمادما قريشا كذبوه واستعصوا عليه فقال اللهم اعنى عليهم بسبع كسبع يوسف قوله سنه بالقحط والقحط الجذب قال الله تعالى ولقد اخذنا آل فرعون بالسنين قوله حصت كل شىء بجاء وصاد مهملتين مشددة الصاد

اى استأصلت واذهبت النبات فانكشفت الارض وفي المحكم سنة حصاء جذبة قليلة النبات وقيل
 هى التى لانيات فيها قوله حتى اكلاوا كذا هو في رواية المستملى والحموى وعند غيرهما حتى اكلاوا
 والاول اشبه قوله والجيف بكسر الجيم وقبح الياء آخر الحروف جمع الجيفة وهى جثة الميت وقدر اراح
 فهى اخص من الميت لانها مالم يلحقه ذكاة وقوله وينظر احدكم وروى احدهم وهو الاوجه قوله
 فأتاه ابوسفيان يعنى صخرين حرب ودل هذا على ان القصة كانت قبل الهجرة قوله قال الله تعالى فارتقب
 يعنى لما قال ابوسفيان ان قومك قد هلكوا فادع الله لهم قرأ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فارتقب
 يوم تأتى السماء بدخان مبين وكذا في باب اذا استشفع المشركون بالمسلمين عند القحط فان البخاري
 اخرج حديث الباب ايضا هناك عن محمد بن كثير عن سفيان عن منصور عن الاعمش عن ابى الضحى
 عن مسروق قال اتيت ابن مسعود الحديث وفيه فجاء ابوسفيان فقال يا محمد تأمر بصلة الرحم وان قومك
 قد هلكوا فادع الله عز وجل فقرأ فارتقب يوم تأتى السماء بدخان مبين واخرج في تفسير سورة الدخان
 حديثا يحيى حدثنا وكيع عن الاعمش عن ابى الضحى عن مسروق قال دخلت على عبد الله فقال ان من
 العلم ان تقول لما لا تعلم الله اعلم ان الله قال لنبيه صلى الله تعالى عليه وسلم قل لا اسألكم عليه من اجر وما انا
 من المتكلفين ان قريشا لما غلبوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واستعصوا عليه قال اللهم اعني
 عليهم بسبع كسبع يوسف فأخذتهم سنة أكلوا فيها العظام والميتة من الجهد حتى جعل احدهم
 يرى ما بينه وبين السماء كهيئة الدخان من الجوع قالوا ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون فقبل له ان
 كشفنا عنهم عادوا فدعا ربه فكشف عنهم فعا دوا فانتقم الله منهم يوم بدر فذلك قوله تعالى
 (فارتقب يوم تأتى السماء بدخان) الى قوله جل ذكره انا منتقمون واخرج مسلم عن مسروق
 قال جاء الى عبد الله رجل فقال تركت في المسجد رجلا يفسر القرآن رآه يفسر هذه الآية (يوم
 تأتى السماء بدخان مبين) قال يأتي الناس دخان يوم القيمة فأخذ بانفسهم حتى يأخذهم منه كهيئة الزكام
 فقال عبد الله من علم علما فليقل به ومن لا يعلم فليقل الله اعلم فان من فقه الرجل ان يقول لما لا يعلم الله اعلم
 انما كان هذا ان قريشا لما استعصت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دما عليهم بسنين كسنى يوسف
 فأصابهم لحط وجهه حتى جعل الرجل ينظر الى السماء فيرى بينه وبينها كهيئة الدخان من الجهد وحتى
 اكلاوا العظام فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجل فقال يا رسول الله استغفر الله لمضر فانهم
 قد هلكوا فقال لمضر انك لحري قال فدعا الله لهم (فأترل الله انا كاشفوا العذاب قليلا انكم عائدون)
 قال فطروا فلما اصابهم الرقابة قال عادوا الى ما كانوا عليه فأتزل الله تعالى (فارتقب يوم تأتى السماء
 بدخان مبين يغشى الناس هذا عذاب اليم) يوم يبطش البطشة الكبرى انا منتقمون يعنى يوم بدر
 انتهى وقد علمت ان الاحاديث يفسر بعضها بعضها وذلك ان ابوسفيان لما قال ادع الله لهم قرأ
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله تعالى فارتقب يوم تأتى السماء بدخان مبين كما في رواية البخاري
 عن نحمد بن كثير الذي ذكرناه وصرح في رواية مسلم انه لما دعا الله لها اتزل الله تعالى انا كاشفوا العذاب
 قليلا انكم عائدون فقبل الله دعاه صلى الله تعالى عليه وسلم فطروا فلما اصابهم الرقابة عادوا الى
 ما كانوا عليه فأتزل الله تعالى فارتقب يوم تأتى السماء بدخان مبين المعنى فانتظر يا محمد عذابهم ومنقول
 ارتقب محذوف وهو عذابهم قوله يغشى الناس صفة الدخان في محل الجر يعنى يشعلهم ويلبسهم وقيل يوم
 تأتى السماء مفعول فارتقب قوله هذا عذاب اليم يعنى عذاب ما بين المشرق والمغرب يمكث اربعين يوما
 وليلة اما المؤمن فبصيبه منه كهيئة الزكام واما الكافر كثر له السكران يخرج من مخزبه واذنه وديره
 وقوله هذا عذاب اليم ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون كل ذلك منصوب المحل فعل مضارع

وهو يقولون ويقولون منصوب على الحال اى قائلين ذلك قوله انما يؤمنون موعدة بالايان ان
كشف عنهم العذاب قال الله تعالى (انى لهم الذكرى) اى من اين لهم التذكرو والاتعاظ بعد نزول البلاء
وحلول العذاب (و) الحال انه (قد جاءهم رسول) بما هو اعظم من ذلك وادخل في وجوب الاذكار من
كشف الدخان وهو مظهر على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الآيات البينات من الكتاب
المعجز وغيره من المعجزات فلم يذكروا وتولوا عنه و بهتوه بان عدا ساعلاما اعجميا لبعض ثقيف
هو الذى علمه ونسبوه الى الجنون وهو معنى قوله ثم تولوا عنه وقالوا معلم مجنون ثم قال انا كاشفوا
العذاب قليلا انكم عائدون الى كفركم ثم قال يوم نبطش البطشة الكبرى وهو يوم بدر كافي متن
حديث الباب وعن الحسن البطشة الكبرى يوم القيمة قوله فتقدمت الى آخره من كلام ابن مسعود
رضى الله تعالى عنه ولم يسنده الى النبی صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن دحية الذى يقتضيه
الظن الصحيح حل امر الدخان على قضيتين احدهما وقعت وكانت والاخرى ستقع قلت فعلى هذا
هما دخانان احدهما الذى يملأ ما بين السماء والارض ولا يبعد المؤمن منه الا كالمكة وهو كهية الدخان
وهية الدخان غير الدخان الحقيقى والاخر هو الدخان الذى يكون عند ظهور الآيات والعلامات ويقال
هو من آثار جهنم يوم القيمة ولا يمنع اذا ظهرت تلك العلامات ان يقولوا ربنا اكشف عنا العذاب
انما يؤمنون قوله والزام اختلف فيه فذكر ابن ابى حاتم في تفسيره انه القتل الذى اصابهم ببدر روى
ذلك عن ابن مسعود وابى بن كعب ومجاهد وقتادة والضحاك قال القرطبي فعلى هذا تكون البطشة
والزام واحدا وعن الحسن الزام يوم القيمة وعنه انه الموت وقيل يكون ذنبكم عذابا لازما لكم
وفي المحكم الزام الحساب وفي الصحيح عن مسروق عن عبد الله قال خسر قدمضين الدخان والزام
والروم والبطشة وانقهر قوله وآية الروم وهو ان المسلمين حين اقتتل فارس والروم كانوا
يجبون ظهور الروم على فارس لانهم اهل كتاب وكان كفار قريش يجبون ظهور فارس لانهم
مجوس وكفار قريش عبدة اوثان فخطا بطر ابو بكر وابو جهل في ذلك اى اخرجا شيئا وجعلوا بينهم
مدة بضع سنين فقال صلى الله تعالى عليه وسلم ان البضع قد يكون الى تسع او قال الى سبع فزده في المدة
او في الخطا ففعل فغلبت الروم فقال تعالى (آلم غلبت الروم) يعنى المدة الاولى قبل الخطاب ثم
قال (وهم من بعد غلبهم سيفعلون في بضع سنين) الى قوله (يفرح المؤمنون بنصر الله) يعنى بغلبة الروم
فارسا وربما أخذوا من الخطا وقال الشعبي كان القمار في ذلك الوقت حلالا والله تعالى اعلم **ص**
باب **سؤال الناس الامام الاستسقاء اذا قحطوا** **ش** اى هذا باب في بيان سؤال الناس
الامام فقوله سؤال الناس مصدر مضاف الى فاعله وقوله الامام بالنصب مفعوله والاستسقاء بالنصب
مفعول آخر فان قلت الفعل من غير افعال القلوب لا يجيى له مفعولان صريحان بل يجيى اذا كان
احدهما غير صريح وكيف هو ههنا قلت الذى قلته هو الاكثر وقد يجيى مطلقا او نقول انتصاب
الاستسقاء بنزع الخافض اى عن الاستسقاء يقال سألته الشئ وسألته عن الشئ قوله اذا قحطوا
على صيغة المعلوم بفتح القاف والحاء وبلفظ المجهول يقال قحط المطر قحوطا اذا احتبس وحكى الفراء
قحط بالكسر وجاء قحط القوم على صيغة المجهول قحطا وقال الكرماني ما معنى المعروف اذا المطر
هو المحتبس لا الساس فأجاب بانه من باب القلب او اذا كان هو محتبسا عنهم فهم محتبسون عنه قيل
او ادخل البخارى حديث ابن مسعود المذكور في الكتاب الذى قبله لكان انسب واوضح واجيب

بأن الذي سأل قديكون مشركا وقديكون مسلما وتديكون من الفريقين والسائل في حديث ابن مسعود كان
 مشركا حينئذ فماسب ان يذكر في الذي بعده من يشمل الفريقين فلذلك ذكر في الترجمة ما يشملهما وهو لفظ
 الناس ^{حديث} عن حماد بن عمار قال حدثنا ابو قتية قال حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن
 ابي قال سمعت ابن عمر يقول بشعر ابي طالب * وابيض يستسقى الغمام بوجهه * ثمال اليتامى عصمة الارامل
 ش ^{حديث} مناسبة هذا للترجمة تؤخذ من قوله يستسقى الغمام لان فاعله محذوف لان تقديره يستسقى
 الناس الغمام واعتراض مانه لا يلزم من كون الناس فاعلا يستسقى ان يكونوا سألوا الامام ان يستسقى
 لهم فلا يطابق الترجمة ويمكن ان يجاب عنه بأن معنى قول ابي طالب هذا في الحقيقة توسل الى الله
 عز وجل بنبه لانه حضر استسقاء عبد المطلب والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم معه فيكون استسقاء الناس
 الغمام في ذلك الوقت بركة وجهه الكريم وان لم يكن في الظاهر ان احدا سألوه كانوا مستشفعين به وهو
 في معنى السؤال عنه على ان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ما اراد بجر مداد لعل عليه شعر ابي طالب وانما اشار
 الى قصة وقعت في الاسلام حضرها قوله حديثي عمرو بن علي وفي بعض النسخ حدثنا بصيغة الجمع و عمرو
 ابن علي ابن بحر ابو حفص الباهلي البصري الصيرفي وابو قتية سلم بن قتيبة السني المهمل وسكون اللام
 ابن قتيبة تانخراساني البصري مات بعد المائتين وهذا البيت من قصيدة قالها ابو طالب وهو قصيدة
 طنانة لامية من بحر الطويل وهي مائة بيت وعشرة ابيات اولها قوله * خليلي ما اذني لاول عاذل * بصقواء
 في حق ولا عند باطل * وآخرها قوله * ولا شك ان الله ارفع امره * ومعليه في الدنيا وبوم التجادل * كما
 قد ارى في اليوم والامس جده * ووالده رؤياهما غير آفل * يذكر فيها اشياء كثيرة من عداوة قريش اياه بسبب
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومدحه نفسه ونسبه وذكر سيادته وحجابه للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 والنرض لبني امية وغير ذلك يعرفها من يقف عليها وقد تمثل عبد الله بن عمر بالبيت المذكور
 ومعنى التمثيل انشاد شعر غيره قوله وابيض بفتح الضاد وضمها وجه الفتح ان يكون معطوفا
 على قوله سيدا في البيت الذي قبله وهو قوله * وما ترك قوم لابلالك سيدا * يحوط الذمار غير
 ذرب مؤاكل * والذمار بكسر الهمزة والفتح وهو ما تركك حفظه مما وراءك وتعلق به قوله غير
 ذرب اراد به ذرب اللسان بالشر واصله من ذرب المعدة وهو فسادها والمؤاكل بضم الميم الذي يستأكل
 ويجوز ان يكون مفتوحا في موضع الجر برب المقدرة والوجه الاول اوجه ووجه الضم الذي
 هو الرفع ان يكون خبر مبتدأ محذوف تقديره وهو ابيض قوله يستسقى الغمام بوجهه جلة وقعت
 صفة لا بوض ومحلهما من الاعراب النصب او الرفع على التقديرين قوله ثمال اليتامى كلام
 ايضا في يجوز فيه الرفع والنصب على التقديرين المذكورين والتمال بكسر التاء المثناة قال ابن
 الانباري معناه مطعم لليتامى يقال تملهم بملهم اذا كان يطعمهم وفي مجمع الغرائب يقال هو ثمال قومه
 اذا كان يقوم بأمرهم وفي المحكم فلان ثمال بني فلان اي عمادهم وقال ابن التين اي المطعم عند الشدة
 قوله عصمة الارامل كذلك بالوجهين في الاعراب والارامل جمع ارملة وهو الذي نفد زاده
 وقال ابن سيدة رجل ارملة وامرأة ارملة وهي المحتاجة وهي الارملة والارامل والارملة كسروه
 تكسير الاسماء لعلته وكل جماعة من رجال ونساء او رجال دون نساء او نساء دون رجال ارامل
 بعد ان يكونوا محتاجين وفي الجامع قالوا ولا يقال رجل ارملة لانه لا يكاد يذهب زاده بذهب
 امرأته اذ لم تكن قيمة عليه بالمعيشة بخلاف المرأة وقد زعم قوم انه يقال رجل ارملة اذا ماتت امرأته
 قال الخطيب هذي الارامل قد قضيت حاجتها * فن لحاجة هذا الارمل الذكر * قال السهيلي

ربحه الله تعالى فان قيل كيف قال ابو طالب يستسقى الغمام بوجهه ولم يره قط استسقى انما كان ذلك
 من بعد الهجرة وأجاب بما حاصله ان ابا طالب اشار الى ما وقع في زمن عبد المطلب حيث استسقى
 لقريش والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم معه وهو غلام قيل يحتمل ان يكون ابو طالب مدحه بذلك لما رأى
 من مخاض ذلك فيه وان لم يشاهد وقوعه وقال ابن التين ان في شعر ابي طالب هذا دلالة على انه كان يعرف
 نبوة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ان يبعث لما اخبره به بحيرا وغيره من شأنه قيل فيه نظر لان ابن اسحق
 زعم ان ابا طالب انشأ هذا الشعر بعد البعث قلت في هذا النظر نظر لانه لما علم انه نبي بأخبار بحيرا وغيره
 انشد هذا الشعر بناء على ما علمه من ذلك قبل ان يبعث صلى الله تعالى عليه وسلم ص وقال
 عمر بن حنظلة حدثنا سالم عن أبيه وربما ذكرت قول الشاعر وانا انظر الى وجه النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم يستسقى فاينزل حتى يجيش كل ميراب * وابيض يستسقى الغمام بوجهه * ثمال اليتامى عصمة
 الارامل ش مناسبة هذا التعليق للترجمة تؤخذ من قوله يستسقى لان ابن عمر رضى الله
 تعالى عنهما يخبر عن استسقاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ينظر الى وجهه الكريم ولم
 يكن استسقاؤه في ذلك الا عن سؤال عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ويوضح ذلك ما رواه البيهقي
 في الدلائل قال اخبرنا ابو زكرياء ابن ابي اسحق اخبرنا ابو جعفر محمد بن علي بن دحيم حدثنا
 جعفر بن عنبسة حدثنا عبادة بن زياد الازدي عن سعيد بن خيثم عن مسلم الملائي عن انس بن
 مالك رضى الله تعالى عنه قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله
 والله لقد أتيناك ولا نسا بعير يئط ولا صبي يغط ثم انشد * أتيناك والعذراء يدعى لبانها * وقد
 شغلنا ام الصبي عن الطفل * والقي بكفيه الصبي استكانة * من الجوع ضعفا ما يمر وما يحلى *
 ولا شيء مما يأكل الناس عندنا * سوى الخنظل العاهى والعلهز الفسل * وليس لنا الا اليك فرارنا *
 واين فرار الناس الا الى الرسل * فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يجر رداءه حتى صعد
 المنبر فحمد الله واثنى عليه ثم قال اللهم اسقنا الحديث وفيه فجاء اهل البطانة يصيحون الفرق
 الفرق فضحك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى بدت نواجذه ثم قال لله در ابي طالب
 لو كان حاضرا لقرت عيناه من ينشدنا شعره فقال على يا رسول الله كأنك اردت قوله وابيض
 يستسقى الغمام بوجهه فذكرنا اياتا منها فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اجل فقام
 رجل من بني كنانة فانشد اياتا * لك الحمد والحمد بمن شكر * سقينا بوجه النبي المطر * دعا الله
 خالقه دعوة * واشخص معها اليه البصر * فلم يك الا كالفرار * واسرع حتى رأينا
 الدرر * فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكن شاعر احسن فقد احسنت ثم هذا
 التعليق الذي اورده البخاري عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما رواه ابن ماجه موصولا في
 سننه حدثنا احمد بن الازهر عن ابي النضر هاشم بن القاسم عن ابي عقيل يعني عبيد الله بن عقيل
 الثقفي حدثنا عمر بن حنظلة حدثنا سالم عن أبيه قال ربما ذكرت قول الشاعر وانا انظر الى
 وجه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر فانزل حتى يجيش كل ميراب بالمدينة فذكر
 قول الشاعر وابيض يستسقى الغمام بوجهه الى آخره وعمر بن حنظلة هو ابن عبد الله بن عمر بن
 الخطاب ابن اخي سالم بن عبد الله بن عمر اخرج له البخاري في الادب ايضا وتكلم فيه احمد والنسائي
 وثقه ابن حبان وقال كان يخطئ وقال ابن عسدي وهو ممن يكتب حديثه وروى له مسلم

تعالى عليه وسلم استسقى فقلب رداءه ش **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ولا يقال الترجمة بلفظ التحويل وفي الحديث فقلب رداءه لان التحويل والقلب بمعنى واحد مع ان لفظ الحديث في الطريق الاول وحول على انه في الطريق الثانية في رواية ابي ذر حول بدل قلب وقال بعضهم ترجم لمشروعيته خلافا لمن نفاه ثم ترجم بعد ذلك لكيفيته قلت علم مشروعيته من الحديث الذي اخرجه في اول كتاب الاستسقاء رواه عن ابي نعيم عن سفيان عن عبد الله بن ابي بكر عن عباد بن تميم عن عمه وهو عبد الله بن زيد وههنا اخرجه عن اسحق عن وهب عن محمد بن ابي بكر عن عباد بن تميم عن عبد الله بن زيد والحديث واحد وفي سنده مغايرة وانما اعاد هذا الحديث لامور ثلاثة **هـ** الاول انه ترجم له ههنا في تحويل الرداء وهناك في خروجه صلى الله تعالى عليه وسلم للاستسقاء **و** الثاني ليشير الى تغاير السند وبعض الاختلاف في المتن **ز** والثالث صرح ههنا بعبد الله بن زيد وهناك ابهم ولم يذكره الابلغظ العم واسحق هو ابن ابراهيم الحنظلي ومحمد بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم وهو اخو عبد الله بن ابي بكر المذكور في السند الاول وقد ذكرنا ما يتعلق بالحديث هناك مستوفي **ح** ص حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان عن عبد الله بن ابي بكر انه سمع عباد بن تميم يحدث اباہ عن عمه عبد الله بن زيد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج الى المصلى فاستسقى فاستقبل القبله وحول رداءه وصلى ركعتين ش **ش** هذه طريقة اخرى في الحديث المذكور قبله اخرجه عن علي بن عبد الله بن جعفر الذي يقال له ابن المديني عن سفيان بن عيينة عن عبد الله بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عباد بن تميم الى آخره قوله عن سفيان عن عبد الله كذا هو في رواية الجوى والمستقلى اعنى بلفظ عن عبد الله ووقع في رواية الآخرين قال حدثنا سفيان قال عبد الله بن ابي بكر اى قال قال عبد الله **و** جرى عادتهم بخذف احدهما من الخط قوله يحدث اباہ الضمير في قوله اباہ يعود على عبد الله بن ابي بكر لا على عباد وقال الكرماني موضع اباہ اراه اى اظنه ثم قال وفي بعضها اباہ اى ابا عبد الله يعنى ابا بكر وقال بعضهم ولم أر في شئ من الروايات التي اتصلت لنا انتهى قلت لا يستلزم عدم رؤيته لذلك عدم رؤية غيره والنسخة التي اطلع عليها الكرماني اوضح واظهر **ز** وهذا الحديث يشتمل على احكام **ح** الاول فيه خروج النبي عليه الصلاة والسلام الى الصحراء للاستسقاء لانه ابلغ في التواضع واوسع للناس وذكر ابن حبان كان خروجه صلى الله تعالى عليه وسلم الى المصلى للاستسقاء في شهر رمضان سنة ست من الهجرة **هـ** الثاني فيه مشروعية الاستسقاء **هـ** الثالث فيه استقبال القبلة وتحويل الرداء وقد ذكرنا حكمه مستقصى **و** الرابع فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى ركعتين ويحتاج في بيان هذا الى امور **و** الاول فيه الدلالة على ان الخطبة فيه قبل الصلاة وصرح يحيى بن سعيد في باب كيف يحول ظهره ثم صلى لنا ركعتين وهو مقتضى حديث عائشة الذي رواه ابو داود في سننه عنها قالت شكى الناس الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قحوط المطر فأمر بمنبر فوضع له في المصلى وواعد الناس يوما يخرجون فيه قالت عائشة فخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين بدا حاجب الشمس فقام على المنبر فكبر وحمد الله ثم قال انكم شكوتهم جديب دياركم واستنخار المطر عن ايان زمانه عليكم وقدامكم الله تعالى ان تدعوه ووعدهم ان الله يستجيب لكم ثم قال الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين لا اله الا الله يفعل ما يريد اللهم انت الله لا اله الا انت الغنى ونحن الفقراء انزل علينا الغيث واجعل ما انزلت لنا قوة وبلاغا الى حين ثم رفع

يديه فلم يزل في الرفع حتى بدا بياض ابطنه ثم حول الى الناس ظهره وقلب او حول رداءه وهو
 رافع يديه ثم اقبل على الناس وتزل فصلى ركعتين فانشأ الله سبحانه فرعدت وبرقت ثم امطرت
 باذن الله تعالى فلم يأت مسجده حتى سالت السيول فلما رأى سرعتهم الى الكن ضحك حتى بدت نواجذه
 فقال اشهد ان الله على كل شيء قدير واني عبد الله ورسوله والفهوم من هذا الحديث ان الخطبة قبل
 الصلاة ولكن وقع عند احد في حديث عبد الله بن زيد التصريح بأنه بدأ بالصلاة قبل الخطبة
 والجمع بينهما انه يحول على الجواز والمستحب تقديم الصلاة لا حديث آخر * الامر الثاني
 ان صلاة الاستسقاء ركعتان وروى ابو داود عن ابن عباس حديثا وفيه ولم يخطب خطبتكم هذه
 ولكن لم يزل في الدعاء والتضرع والتكبير ثم صلى ركعتين كما يصلى في العيد وقال الخطابي وفيه
 دلالة على انه يكبر كما يكبر في العيدين واليه ذهب الشافعي وهو قول سعيد بن المسيب وعمر بن
 عبد العزيز ومكحول ومحمد بن جرير الطبري وهو رواية عن احمد وذهب جمهور العلماء الى انه
 يكبر فيهما كسائر الصلوات تكبيرة واحدة للافتتاح وهو قول مالك والثوري والاوزاعي واسحق
 واحمد في المشهور عنه وابي ثور وابي يوسف ومحمد وغيرهما من اصحاب ابي حنيفة وقال داود ان
 شاء كبر كما يكبر في العيدين وان شاء كبر تكبيرة واحدة للاستفتاح كسائر الصلوات والجواب
 عن حديث ابن عباس ان المراد من قوله كما يصلى في العيدين يعني في العدد والجهر بالقراءة وفي كون
 الركعتين قبل الخطبة فان قلت قدروى الحاكم في مستدركه والدارقطني ثم اليه في السنن عن محمد بن
 عبد العزيز بن عمر بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن طلحة قال ارسلني مروان الى ابن عباس اسأله
 عن سنة الاستسقاء فقال سنة الاستسقاء سنة الصلاة في العيدين الا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم قلب رداءه فجعل يمينه على يساره ويساره على يمينه وصلى ركعتين كبر في الاولى سبع تكبيرات
 وقرأ بسبح اسم ربك الاعلى وقرأ في الثانية هل اتاك حديث الغاشية وكبر فيها خمس تكبيرات قال
 الحاكم صحيح الاسناد ولم يخرجاه قلت اجيب عنه بوجهين احدهما انه ضعيف فان محمد بن عبد
 العزيز قال البخاري فيه منكر الحديث وقال النسائي متروك الحديث وقال ابو حاتم ضعيف الحديث
 ليس له حديث مستقيم وقال ابن حبان في كتاب الضعفاء يروى عن الثقات المعضلات وينفرد
 بالطامات عن الاثبات حتى سقط الاحتجاج به وقال ابن قطان في كتابه هو احد ثلاثة اخوة كلهم
 ضعفاء محمد وعبد الله وعمران بنو عبد العزيز بن عمر بن عبد الرحمن بن عوف وابوهم عبد العزيز
 مجهول الحال فاعتل الحديث بهما والثاني انه معارض بحديث رواه الطبراني في الاوسط باسناده
 عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم استسقى فخطب قبل الصلاة واستقبل القبلة
 وحول رداءه ثم تزل فصلى ركعتين لم يكبر فيهما الا تكبيرة * الامر الثالث في ان وقت صلاة الاستسقاء
 كوقت صلاة العيدين كادل عليه حديث ابن عباس وقد اختلف في ذلك فذهب مالك والشافعي
 وابو ثور الى انه يخرج لهما بالخروج الى صلاة العيدين وحكي ابن المنذر وابن عبد البر عن الشافعي
 هذا ونقل ابن الصباغ في الشامل وصاحب جمع الجوامع عن نص الشافعي انها لا تختص بوقت
 وبه قطع المتولي والماوردي وابن الصباغ وصححه الرازي في المحرر ونقل النووي القطع به
 عن الاكثرين وانه صححه المحققون واما وقتها كوقت العيد فقال امام الحرمين انه لم يره لغير الشيخ
 ابن علي قلت لم ينفرد به الشيخ ابو علي بل قاله ايضا الشيخ ابو حامد والحاملي والبغوي في التهذيب

الامر الرابع في انه يقرأ في صلاة الاستسقاء بعد الفاتحة ما يقرأ في العيدين اما سورة ق واقرب
 او سبح اسم ربك الاعلى والغاشية وهو قول الشافعي استدلالا بما في حديث ابن عباس المذكور فصلي
 ركعتين كما يصلي في العيدين وقال الشافعي في الام ويصلي ركعتين لا يخالف صلاة العيد بشئ وتأمره
 ان يقرأ فيها ما يقرأ في صلاة العيد قال وما قرأه مع ام القرآن اجزاء وان اقتصصر على ام القرآن في كل
 ركعة اجزاء وصدر الرافعي كلامه بأنه يقرأ في الاولى ق وفي الثانية اقربت ثم حكى عن بعض
 اصحاب انه يقرأ في الاولى ق وفي الثانية انا ارسلنا نوحا وعند اصحابنا ليس في صلاة اي صلاة كانت
 قراءة موقفة وذكري البدائع والخفة الافضل ان يقرأ فيهما سبح اسم ربك الاعلى في الاولى وفي الثانية
 هل اتاك حديث الغاشية * الامر الخامس انه يحجر بالقراءة في صلاة الاستسقاء لما روى الترمذي من
 حديث عبد الله بن زيد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خرج بالناس يستسقي فصلي بهم ركعتين
 جهر بالقراءة فيهما الحديث وعن ابى يوسف احسن ما سمعنا فيه ان يصلي الامام ركعتين جاهرا بالقراءة
 مستقبلا للقبلة بوجهه قائما على الارض دون المنبر متكئا على قوس يخطب بعد الصلاة خطبتين وعن
 ابى يوسف خطبة واحدة لان المقصود منها الدعاء فلا يقطعها بالجلوس وعند محمد يخطب خطبتين
 يفصل بينهما بجلوسه وبه قال الشافعي * ثم اعلم ان اباحيفة قال ليس في الاستسقاء صلاة مبنوية في جماعة
 فان صلى الناس وحدا ناجزا انما الاستسقاء الدعاء والاستغفار لقوله تعالى (استغفروا ربكم انه كان غفارا
 يرسل السماء عليكم مدرارا) على نزول الغيث بالاستغفار لا بالصلاة فكان الاصل فيه الدعاء والتضرع
 دون الصلاة وبشهادة ذلك احاديث منها الحديث المذكور لانه لم يذكر فيه الصلاة * ومنها حديث
 انس على ما يأتي في الباب الآتي * ومنها حديث كعب بن مرة رواه ابن ماجه من رواية شرحبيل بن
 السمطانة قال لكعب يا كعب بن مرة حدثنا عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واحذر قال جاء رجل
 الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله استسقى الله عز وجل فرفع رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم فقال اسقنا غيثا مريعا طقما جلا غير رائث نافع غير ضار قال فاجتمعوا حتى اجابوا وقال قاتوه
 فشكوا اليه المطر فقال يا رسول الله تدمت البيوت فقال رسول الله اللهم حوالينا ولا علينا قال فجعل السحاب
 يتقطع بينا وبيننا * ومنها حديث جابر رواه ابو داود من رواية يزيد الفقير عن جابر بن عبد الله قال
 اتت الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بوالك فقال اللهم استقنا غيثا مغيثا مريئا مريعا نافعنا غير ضارا جلا
 غير آجل قال فاطبقت عليهم السماء انهي قوله بوالك جمع بكبة وقال الخطابي بواكي يضم الباء آخر
 الحروف قال معناه التحمل قوله مريعا بفتح الميم وكسر الراء اي مخصنا نجعا من مريع الوادي
 مراعاة ويروى يضم الميم من امرع المكان اذا خصب ويروى بالياء الموحدة من اربع الغيث اذا انت
 الريع ويروى بالياء المثناة من فوق اي يبت الله فيه ما ترع فيه الواشي * ومنها حديث ابى امامة رضى
 الله تعالى عنه رواه الطبراني من رواية عبيد الله بن زجر عن علي بن زيد عن القاسم عن ابى امامة
 قال قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في المسجد ضحى فكبر ثلاث تكبيرات ثم قال اللهم اسقنا
 ثلاثا اللهم ارزقنا سمنا ولبنا وشحما ولحما ومازى في السماء سحابا فتارت ريح وغبرة ثم اجتمع
 سحاب فصبت السماء فصاح اهل الاسواق وثاروا الى سقائف المسجد والى بيوتهم الحديث
 * ومنها حديث عبد الله بن جراد رواه البيهقي في سننه من رواية يعلى قال حدثنا عبد الله بن جرادة
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا استسقى قال اللهم غيثا مغيثا مريئا توسع به لبيادك تغزر به

الضرع ونحيي به الزرع ه ومنها حديث عبدالله بن عمرو رواه ابو داود من رواية عمرو بن شعيب عن
 ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا استسقى قال اللهم اسق عبادك وبهائمك
 وانشر رحمتك واحيي بلدك الميت ه ومنها حديث عمير مولى ابي اللحم رواه ابو داود من رواية ابن الهاد
 عن محمد بن ابراهيم عن عمير مولى ابي اللحم انه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يستسقى عند ابحار
 الزيت ه ومنها حديث ابي الدرداء رواه البزار والطبراني عنه قال قط المطر على عهد رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم فسالنا نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم يستسقى لنا فاستسقى الحديث ه ومنها
 حديث ابي لبابة رواه الطبراني في الصغير من رواية عبدالله بن حرملة عن سعيد بن المسيب عن ابي
 لبابة بن عبد المنذر قال استسقى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ابولبابة بن عبد المنذر ان
 القمر في المرابذ يا رسول الله فقال اللهم اسقنا حتى يقوم ابولبابة عريانا ويسد مثقب مربد به بازاره
 وما ترى في السماء فامطرت فاجتمعوا الى ابي لبابة فقالوا انها لن تطلع حتى تقوم عريانا وتسد
 مثقب مربدك بازارك ففعل فاصحت ه ومنها حديث ابن عباس رواه ابو عوانة انه قال جاء اعرابي
 الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله لقد جئت من عند قوم ما يتر ودلهم راع ولا
 يحظر لهم فحل فصعد المنبر فحمد الله ثم قال اللهم اسقنا الحديث ه ومنها حديث سعد بن ابي وقاص
 رضى الله تعالى عنه رواه ابو عوانة ايضا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نزل واديا لأماء
 فيه وسبقه المشركون الى الماء فقال بعض المنافقين لو كان نبيا لاستسقى لقومه فبلغ ذلك النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فبسط يديه وقال اللهم جللنا سحابا كثيفا قصيفا دلوتا مخلوفا زبرحاء تمطرنا منه
 رذاذا قطقطا سحلا بعاقا يا ذا الجلال والاكرام فا رديديه من دعائه حتى اظلمت السحاب التي وصف
 وعنده ايضا عن عامر بن خارجة ابن سعد عن جده ان قوما شكوا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قط المطر فقال اجثوا على الركب ثم قولوا يا رب يا رب قال ففعلوا فسقوا حتى احبوا ان يكشف عنهم
 ه ومنها حديث الشفارواه الطبراني في الكبير من رواية خالد بن الياس عن ابي بكر بن سليمان بن ابي
 حنيفة عن الشفاء بنت خلف ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استسقى يوم الجمعة في المسجد ورفع يديه وقال
 استغفروا ربكم انه كان غفارا وحول رداءه وخالد بن الياس ضعيف ومن حديث الواقدي عن مشايخه
 قال قدم وفد بنى مرة بن قيس ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في المسجد فشكوا اليه السنة فقال رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم اسقهم الغيث وقال الواقدي ولما قدم وفد سلامان سنة عشر فشكوا
 اليه الجذب فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيديه اللهم اسقهم الغيث في دارهم الحديث
 وفي دلائل النبوة للبيهقي عن ابي وجرة اتي وفد فزاره بعد تبوك فشكوا اليه السنة فصعد المنبر ورفع
 يديه وكان لا يرفع يديه الا في الاستسقاء قال فوالله ما رأوا الشمس سبتا فقام الرجل الذي سأله الاستسقاء
 فقال يا رسول الله هلكت الاموال وانقطعت السبل الحديث وفي سنن سعيد بن منصور بسند جيد الى
 الشعبي قال خرج عمر رضى الله تعالى عنه يستسقى فلم يزد على الاستغفار فقالوا ما رأيناك استسقيت فقال
 لقد طلبت الغيث بمجارح السماء الذي يستنزل به المطر ثم قرأ استغفروا ربكم ثم توبوا اليه الآية وفي مراسل
 ابي داود من حديث شريك عن عطاء بن يسار ان رجلا من نجد اتي رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم فقال يا رسول الله اجدنا وهلكنا فادع الله فدعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث
 فهذه الاحاديث والآثار كلها تشهد لابي حنيفة ان الاستسقاء استغفار ودعاء واجيب عن الاحاديث

التي فيها الصلاة انه صلى الله تعالى عليه وسلم فعلها مرة وتركها اخرى وذا لا يدل على السنية وانما يدل على الجواز **ص** قال ابو عبد الله كان ابن عيينة يقول هو صاحب الاذان ولكنه وهم لان هذا عبد الله بن زيد بن عاصم المازني الانصاري **ش** ابو عبد الله هو البخاري نفسه قوله كان ابن عيينة اي سفيان بن عيينة يقول هو اي راوى حديث الاستسقاء صاحب الاذان هذا يحتمل ان يكون تعليقا ويحتمل ان يكون البخاري سمع ذلك من شيخه علي بن عبد الله المذكور وعلى كلا التقديرين وهم ابن عيينة في قوله في عبد الله بن زيد المذكور في الحديث انه صاحب الاذان يعني الذي ارى النداء وهو عبد الله بن زيد بن عبد ربه بن ثعلبة بن زيد بن الحارث بن الخزرج وراوى حديث الاستسقاء هو عبد الله بن عاصم بن عمرو بن عوف بن مبذول بن عمرو بن غنم بن مازن وهو معنى قوله لان هذا اي راوى حديث الاستسقاء عبد الله بن زيد بن عاصم ولم يذكر البخاري مقابله حيث لم يقل وذلك عبد الله بن زيد بن عبد ربه كانه اكتفى بالذي ذكره وقد اتفق كلاهما في الاسم واسم الاب والنسبة الى الانصار ثم الى الخزرج والصحة والرواية واقترا في الجد والبطن الذي من الخزرج لان حفيد عاصم بن مازن وحفيد عبد ربه من بلحارث بن الخزرج قوله المازني الانصاري وفي بعض النسخ عبد الله بن زيد بن عاصم مازن الانصاري واحترز به عن مازن تميم وغيره والموازن كثيرة مازن في قيس عيلان وهو مازن بن المنصور بن الحارث بن حفصة بن قيس عيلان وفي قيس عيلان ايضا مازن بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن بن منصور بن قيس عيلان ومازن في فزارة وهو مازن بن فزارة ومازن في ضبة وهو مازن بن كعب بن ربيعة بن ثعلبة بن سعد بن ضبة ومازن في مدحج وهو مازن بن ربيعة بن زيد بن صعصع بن سعد العشيرة بن مدحج ومازن في الانصار وهو مازن بن النجار ابن ثعلبة بن عمرو بن الخزرج ومازن في تميم وهو مازن بن مالك بن عمرو بن تميم ومازن في شيان وهو مازن بن ذهل بن ثعلبة بن شيان ومازن في هذيل وهو مازن بن معاوية بن تميم بن سعد بن هذيل ومازن في الازد وهو مازن بن الازد وقال الرشاطي مازن في القبائل كثير وقال ابن دريد المازن يرض الخمل ووقع في مسند الطيالسي وغيره مثل ما قال سفيان بن عيينة وهو غلط **ص**

باب انتقام الرب عز وجل من خلقه بالفحط اذا انتهك محارم **ش** اي هذا باب في بيان انتقام الله عز وجل من عباده بايقاع الفحط فيهم اذا انتهك محارم الله الانتهاك للمبالغة في حرق محارم الشرع واتيائها وقعت هذه الترجمة هكذا في رواية الحموي وحده خالية من حديث وائر قيل كانه كانت في رقعة مفردة اهملها الباقر والظاهر انه وضعها ليدكر فيها احاديث مطابقة لها فعاقه عن ذلك عائق والله تعالى اعلم **ص** **باب** الاستسقاء في المسجد الجامع **ش**

اي هذا باب في بيان جواز الاستسقاء في المسجد الجامع و اشار بذلك الى ان الخروج الى المصلى ليس بشرط في الاستسقاء لان المقصود في الخروج تكثير الناس وذلك يحصل في الجوامع وانما كانوا يخرجون الى الصحراء لعدم تعدد الجوامع بخلاف هذا الزمان **ص** حدثنا محمد قال اخبرنا ابو ضمرة انس بن عياض قال حدثنا شريك بن عبد الله بن ابي نمرانه سمع انس بن مالك يذكر ان رجلا دخل يوم الجمعة من باب كان وجاء المنبر ورسول الله صلى الله تعالى وسلم قائم يخطب فاستقبل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائما فقال يا رسول الله هلكت المواشي وانقطعت السبل فادع الله ان يغثنا قال فرفع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يديه فقال اللهم اسقنا اللهم اسقنا قال انس فلو الله ما نرى

في السماء من سحاب ولا قرعة ولا شيئا وما بيننا وبين ملع من بيت ولادار قال فطلعت من ورائه سحابة
 مثل الترس فلما توسطت السماء انتشرت ثم امطرت قال فوالله ما رأينا الشمس سبتا ثم دخل رجل من ذلك
 الباب في الجمعة المقبلة ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائم يخطب فاستقبله قائما فقال يا رسول الله هلكت
 الاموال وانقطعت السبل فادع الله ان يمسخها قال فرفع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يديه ثم قال اللهم
 حوالينا ولا علينا اللهم على الاكام والجال والظراب والوادية ومنابت الشجر قال فانقطعت وخرجنا
 نمشي في الشمس قال شريك فسألت انساها هو الرجل الاول قال لا ادرى نش  مطابقتها لترجمة في
 قوله ان رجلا دخل يوم الجمعة من باب كان وجه المنبر ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائم يخطب وفي
 قوله فرفع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يديه فقال اللهم اسقنا في الاول ذكر الجامع وفي الثاني
 استسقاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه وهو على المنبر  ذكر رجاله  وهم اربعة  الاول
 محمد بن سلام البخاري اليكندي  الثاني ابو ضمرة بفتح الصاد المججمة وسكون الميم وبالراء وهو انس بن
 عياض بكسر العين المهملة مرفى باب التبرز في البيوت  الثالث شريك بن عبد الله بن ابي ثمر بفتح النون
 وكسر الميم مرفى باب القراءة على المحدث  الرابع انس بن مالك رضي الله تعالى عنه  ذكر لطائف
 اسناده  في التحديث بصيغة الجمع في موضعين والاخبار كذلك في موضع وفيه السماع وفيه القول
 في موضعين وفيه ان شيخه من افراده وانه مذكور بغير نسبة وفيه من هو مذكور بكنيته وباسمه
 وهو من الرباعيات  ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره  اخرجه البخاري ايضا
 في الاستسقاء عن قتبية عن اسماعيل بن جعفر وعن القعني واسما عيل بن ابي اويس وعبد الله بن
 يوسف فرقم ثلاثتهم عن مالك واخرجه مسلم في الاستسقاء عن يحيى بن يحيى ويحيى بن ايوب
 وقتبية وعلي بن حجر اربعتهم عن اسماعيل بن جعفر واخرجه ابو داود فيه عن عيسى بن حاد
 عن الليث عن سعيد واخرجه النسائي فيه ايضا عن عيسى بن حاد وعن علي بن حجره وعن
 قتبية عن مالك به  ذكر معناه  قوله ان رجلا لم يدرا اسمه قيل روى الامام احمد حديث
 كعب بن مرة ما يمكن ان يفسر هذا المبهم بأنه كعب المذكور قلت حديث كعب بن مرة رواه ابن
 ماجه وقد ذكرناه عن قريب فانظر فيه هل ترى ما قاله مما يمكن من حيث التركيب فان اراد الامكان
 العقلي فلا دخل له ههنا وقيل انه ابوسفيان بن حرب قلت هذا غير صحيح لان قوله في الحديث فقال
 يا رسول الله يدل على ان السائل كان مسلما وابوسفيان اذذاك لم يكن مسلما قوله وجاه المنبر بكسر الواو
 وضمها اي مواجهه وقال صاحب التلويح ناقلا عن ابن التين وجاه المنبر يعني مستدير القبلة ثم قال ان كان
 يريد بالمستدير المنبر فصحيح ولكن لا معنى لذكره وان كان اراد الباب فلا يتجه لباب يواجه المنبر ان يستدير
 القبلة ووقع في رواية اسماعيل بن جعفر من باب كان نحو دار القضاء وهي دار عمر بن الخطاب رضي الله
 تعالى عنه وسميت دار القضاء لانها بيعت في قضاء دينه فكان يقال لها دار قضاء دين عمر ثم لما طال ذلك
 قيل لها دار القضاء وقد صارت الى مروان بعد ذلك وهو امير لمدينة وقال عياض كان امير المؤمنين انفق
 من بيت المال وكتبه على نفسه واوصى ابنه عبد الله ان يباع فيه ماله فان عجز ماله استعان ببني عدى ثم
 بقرش فباع عبد الله هذه الدار معاوية رضي الله تعالى عنه وقضى دينه وكان ثمانية وعشرين الفا انتهى
 وفي قوله ثمانية وعشرين الفا غرابة والذي في الصحيح وغيره من كتب المورخين كان ستة وثمانين
 الفا قوله ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائم جلة اسمية وقعت حالا وقوله يخطب جلة
 فعلية حالية ايضا اما حال مترادفة او متداخلة قوله هلكت المواشي هكذا هو في رواية كريمة وابي ذر

جميعا عن الكشيمى وفي رواية غيرهم هلك الاموال والمراد بالاموال المواشى ايضا الصامت وتقدم
 في كتاب الجمعة بلفظ امر ابي فقال يا رسول الله هلك المال وجاع العيال قيل وقد تقدم في كتاب الجمعة بلفظ
 هلك الكراع وهو بضم الكاف يطلق على الخيل وغيرها وفي رواية يحيى بن سعيد الآتية
 هلك المواشى هلك العيال هلك الناس وهو من قبل ذكر العام بعد الخاص والمراد بهلاكهم
 عدم وجود ما يعيشون به من الاقوات المفقودة بحبس المطر قوله وانقطعت السبل وفي رواية
 الاصيلي وتقطعت بالناء المتناة من فوق وتشديد الطاء فلأول من باب الانتعال والثاني من باب
 التفعّل والمراد من السبل الطرق وهو بضم السين والياء جمع سبل واختلف في معناه فقيل
 ضعفت الابل لقلة الكلاء ان يسافر بها وقيل انها لا تجد في سفرها من الكلاء ما يلبسها وقيل ان الناس
 امسكوا ما عندهم من الطعام ولم يجلودوا الى الاسواق وقيل تفاد ما عندهم من الطعام او قلته فلا يجدون
 ما يحملونه الى الاسواق ووقع رواية قتادة الآتية عن انس قحط المطر اى قل اولم يزل اصلا وفي
 رواية ثابت الآتية عن انس واحرت الشجر واحرارها كناية عن يبس ورقها لعدم تسربها الماء او
 لانتشاره فيصير الشجر اعوادا غير ورق وقال احمد في رواية قتادة وانحلت الارض فان قلت ما وجه
 هذا الاختلاف قلت يحتمل ان يكون السائل قال ذلك كله ويحتمل ان يكون بعض الرواة روى شيئا
 مما قاله بالمعنى فانها متقاربة قوله فادع الله ان يغثنا هكذا هو رواية ذر بلفظ ان وفي رواية الاكثرين
 فادع الله يغثنا ووجه ان كلة ان مقصورة قبل اى فهو يغثنا وفيه بعد وفي رواية اسماعيل بن جعفر الآتية
 للكشيمى يغثنا بالجرم وهذا هو الوجه لانه جواب الامر ثم اعلم ان لفظ يغثنا بضم الياء في جميع النسخ
 واللهم اغثنا بالالف من باب اغاث يغث اغاثه من مزيد الثلاثي والمشهور في كتب اللغة انه يقال في المطر
 غاث الله الناس والارض تغثهم بفتح الياء قال عياض قال بعضهم هذا المذكور في الحديث
 الاغاثه بمعنى المعونة وليس من طلب الغيث انما يقال في طلب الغيث اللهم غثنا قال ابراهيم بن محمد
 ان يكون من طلب الغيث اى هب لنا غيثا او ارزقنا غيثا كما يقال سقاء واسقاء اى جعل له سقيا على
 لغة من فرق بينهما وقيل يحتمل ان يكون معنى قوله اللهم اغثنا اى فرج عنا وادركنا فعلى هذا يجوز
 ما وقع في عامة النسخ وقال ابو المعاني في المنتهى يقال اغاثه الله يغثه والغياث ما اغاثك الله به اسم من
 اغاث واستعاض فاعثته وقال القزاز غاثه يغوته غوثا واغاثه يغيه اغاثه فأميت غاث واستعمل اغاث ويقول
 الواقع في بلية اللهم اغثني اى فرج عني وقال الفراء الغيث والغوث متقاربان في المعنى والاصل وفي
 كتاب النبات لابن حنيفة وقد غيثت الارض فهمى مغية ومغيوثة وقال ابو الحسن النحاسي ارض مغية
 ومغيوثة اى مسقية ومغيرة ومغيورة والامم القيرة والغيث وقال الفراء الغيث يغورنا ويغورنا وقد
 غارنا الله بخير اغاثنا قوله فرفع يديه وفي رواية النسائي عن شريك فرفع يديه حذاء وجهه وتقدم
 في الجمعة بلفظ فديده ودعا وزاد في رواية قتادة في الادب فنظر الى السماء قوله فقال اللهم اسقنا
 ثلاث مرات وقع في هذه الرواية اللهم اسقنا ثلاث مرات ووقع في رواية ثابت الآتية عن انس اللهم
 اسقنا مرتين قوله فلا والله بالفاء في رواية ابي ذر وفي رواية غيره ولا والله بالواو وفي رواية
 ثابت الآتية وايام الله والتقدير فلا نرى والله فحذف الفعل منه لدلالة المذكور عليه قوله من
 سحاب اى من سحاب مجتمع ولا قرعة اى من سحاب متفرق وهو بفتح القاف والراء والعين المهملة
 وفي التلويح القرعة مثال شجرة قطعة من السحاب رقيقة كأنها ظل اذا مرّت من تحت السحاب

ذلك الرجل الاول لان النكرة اذا اعيدت نكرة تكون غيره وفي رواية اسحاق عن انس فقام
 ذلك الرجل او غيره وهذا يقتضى ان يكون هذا هو الرجل الاول ولكنه شك فيه بقوله او غيره
 اى او غير ذلك الرجل وسبأى في رواية يحيى بن سعيد فأتى الرجل فقال يا رسول الله وهذا يقتضى
 ان هذا هو الاول وفي رواية ابي عوانة من طريق حفص عن انس بلفظ فازلنا نطر حتى جاء
 ذلك الامر اى في الجمعة الاخرى وهذا ايضا كذلك قوله ورسول الله قائم جلة اسمية حالية قوله
 فاستقبله قائما تصاب قائما على انه حال من الضمير المرفوع الذى فى استقبال لامن الضمير المنصوب قوله
 هلكت الاموال وانقطعت السبل يعنى بسبب كثرة المياه لانه انقطع المرى فهلكت المواشى
 من عدم المرى اول عدم ما يكنها من المطر ويدل على ذلك قوله في رواية سعيد عن شريك
 اخرجها النساءى من كثرة الماء وفي رواية حميد عند ابن خزيمة واحتبس الركبان وفي رواية مالك
 عن شريك تهدمت البيوت وفي رواية اسحق الا تية هدم البناء وغرق المال قوله فادع الله ان يمسخها
 هذه رواية الكشميهنى وفي رواية غيره فادع الله يمسخها بدون كلمة ان ويجوز فيه الرفع والنصب
 والجزم اما الرفع فعلى انه خبر مبتدأ محذوف واما النصب فبكلمة ان المقدره واما الجزم فعلى انه
 جواب الامر والضمير المنصوب فيه يرجع الى الامطار التى يدل عليه قوله ثم امطرت اوالى
 السحابة ووقع في رواية سعيد عن شريك ان يمسخ عنا الماء وفي رواية احمد من طريق ثات ان يرفعها
 عنا وفي رواية قتادة في الادب فادع ربك ان يحبسها عنا فضحك وفي رواية ثابت بن قيس وزاد حميد
 لسرعة ملال ابن آدم قوله حوالينا وفي رواية مسلم حولنا وكلاهما صحيح والحوال والحوال
 بمعنى الجانب والذي في رواية البخارى تنية حوال وهو ظرف يتعلق بمحذوف تقديره الله
 انزل او امطر حوالينا ولا تنزل علينا فان قلت اذا مطرت حول المدينة فالطريق تكون متمتعة
 واذن لم ينزل شكاوهم قلت اراد بقوله حوالينا الاكام والظراب وشبههما كما في الحديث فتبقى
 الطريق على هذا مسلوكة كما سألوا وايضا اخرج الطرق بقوله ولا علينا وقال الطبرى في ادخال
 الواو ههنا معنى لطيف وذلك انه لو اسقطها لكان مستقيا للاكام وما معها فقط ودخول
 الواو يقتضى ان طلب المطر على المذكورات ليس مقصودا لعينه ولكن ليكون وقاية من اذى
 المطر فليست الواو مخصصة للعطف ولكنها للتعليل وهو كقولهم نجوع الخرة ولانا كل شديدا
 فان الجوع ليس مقصودا لعينه ولكن لكونه مانعا من الرضاع باجرة اذا كانوا يكرهون ذلك
 قوله على الاكام فيه بيان للراد بقوله حوالينا روى الاكام بكسر الهمزة وقمتها ممدودة وهو
 جمع اكة بفتحات قال ابن البرقي هو التراب المجتمع وقال الداودي اكبر من الكدية وقال
 النزاز هي التي من حجر واحد وقال الخطابي هي الهضبة الضخمة وقيل الجبل الصغير وقيل
 ما ارتفع من الارض قوله والظراب بكسر الظاء المعجمة وفي آخره باء موحدة جمع ظرب بسكون
 الراء قاله القزاز وقال هو جبل منبسط على الارض وقيل بكسر الراء ويقال ظراب وظرب
 كما يقال كتاب وكتب ويقال ظرب بتسكين الراء قالوا اصل الظراب ما كان من الحجارة اصله
 ثابت في جبل او ارض حزنة وكان اصله الثاني محدودا واذا كان خلقة الجبل كذلك سمى ظربا
 وفي المحكم الطرب كل ما كان نسا من الحجارة وحد طرفه وقيل هو الجبل الصغير وفي المنتهى
 للبرمكي الظراب الروابي الصغار دون الجبل وفي الغريين الاظرب جمع ظرب قوله والاودبة

جمع واد وفي رواية مالك بطون الادوية والمراد بها ما يتحصل فيه الماء لينتفع به قالوا ولم يسمع
 افعله جمع فاعل الادوية جمع واد وزاد مالك في روايته ورؤس الجبال قوله ومنابت الشجر
 اراد بالشجر المرعى ومنابته التي تنبت الزرع والكلأ قوله فانقطعت اى السماء ويروى فانقطعت
 ويروى فانقطعت والكل بمعنى واحد وفي رواية مالك فانجابت عن المدينة انجساب الثوب اى
 خرجت عنها كما يخرج الثوب عن لابسها وفي رواية سعيد بن شريك فاهو الا ان تكلم رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك تمزق السحاب حتى ما زى منه شيئا والمراد بقوله ما زى شيئا
 اى في المدينة ولمسلم من رواية حفص فلقد رأيت السحاب يتمزق كأنه الملاحين يطوى والملا
 بضم الميم مقصور وقديمه جمع ملاء وهو ثوب معروف وفي رواية قتادة عند البخارى فلقد
 رأيت السحاب يتقطع يمينا وشمالا يمتطرون اى اهل النواحي ولا يمتطرون اهل المدينة وله في
 الادب فجعل الله السحاب يتصدع عن المدينة وزاد فيه يريهم الله كرامة نبيه واجابة دعوته وله
 في رواية ثابت عن انس فتكشطت اى تكشفت فجعلت تمطر حول المدينة ولا تمطر بالمدينة قطرة
 فنظرت الى المدينة وانما الى مثل الاكليل وفي مسند احمد من هذا الوجه فتقور ما فوق رؤسنا من السحاب حتى
 كأننا في الاكليل وهو بكسر الهزة التاج وفي رواية اسحق عن انس فايشير يده الى ناحية من السماء الا
 تفرجت حتى صارت المدينة في مثل الجوبة والجوبة بفتح الجيم وسكون الواو وفتح الباء
 الموحدة هي الحفرة المستديرة الواسعة والمراد بها ههنا القرعة في السحاب وقال الخطابي الجوبة هنا
 الترس وضبط بعضهم الجوبة بالنون ثم فسره بالشمس اذا ظهرت في خلل السحاب وقال عياض
 فقد صحف من قال بالنون وفي رواية اسحق من الزيادة ايضا وسال الوادى وادى قناة شهرا
 وقد فسرنا هذا في كتاب الجمعة في باب الاستسقاء في الخطبة واكثر ما ذكرنا هنا ذكرناه هناك
 وان كان مكررا لزيادة الايضاح ولسرعة وقوف الطالب للعانى قوله فسألت انسا اهو الرجل
 الاول قال لا ادري وفي موضع آخر فأتى الرجل فقال يا رسول الله وفي لفظ جاء رجل فقال ادع الله
 يعني ثم جاء فقال وفي لفظ في الاول قام اعرابي ثم قال في آخره فقام ذلك اعرابي قال ابن
 التين لعل انسا تذكر بعد او نسي بعد ذكره ان كان هذا الحديث قبل قوله لا ادري هو الاول
 ام لا ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه جواز مكاملة الامام في الخطبة للحاجة ﴿ وفيه القيام للخطبة
 وانها لا تقطع بالكلام ولا تقطع بالمطر ﴾ وفيه قيام الواحد بأمر الجماعة ﴿ وفيه سؤال الدماء
 من اهل الخيز ومن يرجى منه القبول واجابته لذلك ﴾ وفيه تكرار الدماء ثلاثا ﴿ وفيه ادخال
 دماء الاستسقاء في خطبة الجمعة والدماء على المنبر ﴾ وفيه لا تحويل ولا استقبال ﴿ وفيه الاجترار
 بصلاة الجمعة عن صلاة الاستسقاء ﴾ وفيه امثال الصحابة بمجرد الاشارة ﴿ وفيه الادب في الدماء
 حيث لم يدع برفع المطر مطلقا لاحتمال الاحتياج الى استمراره فاحترز فيه بما يقتضى رفع الضرر
 وابقاء النفع ﴾ وفيه ان الدماء بدفع الضرر لا ينافي التوكل ﴿ وفيه البيان لتأكيد الكلام ﴾ وفيه
 ان الدماء برفع الضرر لا ينافي التوكل وان كان مقام الافضل التفويض وقال ابن بطال استدله
 على الاكتفاء بدعاء الامام في الاستسقاء قبل فيه نظر لانه جاء في رواية يحيى بن سعيد ورفع الناس
 ايديهم مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدعون ﴿ وفيه حجة واضحة لابي حنيفة ان
 الاستسقاء دعاء واستغفار ولا صلاة فيه قيل بمجرد الدعاء لا ينافي مشروعية الصلاة فيه قلت ابو

حينئذ لم يقبل له الصلاة فيه غير مشروعة بل يتول أنها ليست بسنة وما ورد في احاديث الصلاة
فبيان الجواز وقدم الكلام فيه مستوفى **ص ٢٢٨ باب ٢** الاستسقاء في خطبة الجمعة
غير مستقبل القبلة **ش ٢٢٨** اي هذا باب في بيان حكم الاستسقاء في خطبة الجمعة حال كون الخطيب
غير مستقبل القبلة **ص ٢٢٨** حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا اسماعيل بن جعفر عن
شريك عن انس بن مالك ان رجلا دخل المسجد يوم الجمعة من باب كان نحو دار القضاء ورسول
صلى الله تعالى عليه وسلم قائم يخطب فاستقبل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائما ثم قال
يا رسول الله هلكت الاموال وانقطعت السبل فادع الله يغثنا ورفع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يديه ثم قال اللهم اغثنا اللهم اغثنا قال انس ولا والله ما نرى في السماء من سحب ولا قرعة وما بيننا وبين نخل
من بات ولا دار قال فطلعت من ورائه سحابة مثل الترس فلما توسطت السماء انتشرت ثم امطرت فلا والله
ما رأينا الشمس سبتا ثم دخل رجل من ذلك الباب في الجمعة يعني الثانية ورسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قائم يخطب فاستقبله قائما فقال يا رسول الله هلكت الاموال وانقطعت السبل فادع الله ان
ان يسكبها عنا قال فرفع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يديه ثم قال اللهم حوالينا ولا علينا
اللهم على الاكام والظراب وبطون الاودية ومنابت الشجر قال فقلعت وخرجنا نمشي في الشمس
قال شريك فسألت انس بن مالك اهو الرجل الاول قال ما درى **ش ٢٢٨** مطابقتها للترجمة
ظاهرة واعاد حديث انس المذكور لاجل هذه الترجمة وبيان اختلاف سنده فانه روى اولاً عن
محمد بن سلام عن ابي ضمرة عن شريك بن عبدالله وهذا رواه عن قتيبة عن اسماعيل بن جعفر ابي
ابراهيم الانصاري المدني عن شريك المذكور عن انس وهو ايضا من الرباعيات قوله
يوم الجمعة بالالف واللام في رواية الاكثرين وفي رواية كريمة بالتكثير قوله قائما حال من الضمير
الذي في استقبال قوله يغثنا بصم الياء وقد مر بيانه قوله فقلعت بفتح الهمزة من الافلاج
والافلاج عن الامر الكف عنه والامساك يقال فلان اقلع عما كان عليه ووجه تأنيثها باعتبار
السحابة **ص ٢٢٨ باب ٣** الاستسقاء على المنبر **ش ٢٢٨** اي هذا باب حكم الاستسقاء
على المنبر **ص ٢٢٨** حدثنا مسدد قال حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس بن مالك قال بينما
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب يوم الجمعة اذ جاء رجل فقال يا رسول الله قمط
المطر فادع الله ان يسقينا فدما فطرنا فاكدنا ان نصل الى منازلنا فازلنا نمطر الى الجمعة المقبلة قال فقام
ذلك الرجل او غيره فقال يا رسول الله ادع الله ان يصرفه عنا فقال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم اللهم حوالينا ولا علينا قال فلقد رأيت السحاب يتقطع عينا وشمالا يعطرون ولا يعطر
اهل المدينة **ش ٢٢٨** مطابقتها للترجمة ظاهرة واعاده لاجل هذه الترجمة وللغاية فمن
اخرجه لانه رواه هنا عن مسدد عن ابي عوانة بفتح العين المهمة الواضح بن عبدالله الشكري
عن قتادة عن انس قوله بينما قدم الكلام فيه غير مرة اذا صله بين زيدت فيه الالف والميم
ويضاف الى الجمعة وقوله اذ جاء جوابه قوله قمط بكسر الحاء وقمطها قوله فطرنا بضم الميم
وكسر الطاء قوله فاكدنا ان نصل كلمة ان نصل خبر لكاد مع ان لان بينه وبين عسى معاوضة في دخول
ان وعندها واراد به انه كثر المطر بحيث تعذر الوصول الى منازلنا قوله نمطر بضم النون
وسكن الميم وفتح الطاء قوله يتقطع من باب النزع قوله يعطرون اي اهل اليمن واهل الشمال

ونحوها من الاشراب الرخي لا تفسد خبزاً متذوق اي هم يظنون ريشوز ان يكون حالاً اي
 باب يتطوع بالكون اهل اليمن والتمال يظنون حديث ص باب من اكنفى بصلاة
 الجمعة في الاستسقاء ش ١٠٠ اي هذا باب في بيان حكم من اكنفى بصلاة الجمعة في حال الاستسقاء
 حديث ص حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن شريك بن عبد الله عن انس قال جاء رجل
 الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال هلكت المواشي وتقطعت السبل فدا فطرنا من
 الجمعة الى الجمعة ثم جاء فقال تهدمت البيوت وتقطعت السبل وهلكت المواشي فقام فقال اللهم
 على الاكام والظراب والادوية ومنابت الشجر فانجيات عن المدينة انجيات الثوب ش ١٠١
 اعاد هذا الحديث ايضا لما ذكرنا من الوجهين فان قلت ليس فيه التصريح بأن السائل المذكور
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما سألوه وهو على المنبر يخطب يوم الجمعة قلت هذه
 الاحاديث كلها في الاصل واحد ويفسر بعضها بعضاً قولهم فدا فطرنا وفي رواية الاصيلي
 فادع الله بدل فدا اي قال الرجل ادع الله فدا الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم قولهم هلكت
 المواشي اي من قلة الماء والنبات وتقطعت السبل ايضا واما الهلاك والتقطع ثانياً فن كثرة
 الماء قولهم فانجيات بالجمع وبالباء الموحدة اي انكشفت وقدر الكلام فيه وفيه ما يدل على ان
 الرجل الثاني فيه هو الرجل الاول لان الضمير في قوله ثم جاء يرجع الى قوله جاء رجل فافهم
 والله اعلم حديث ص باب الدماء اذا انقطعت السبل من كثرة المطر ش ١٠٢ اي
 هذا باب في بيان الدماء اذا انقطعت السبل لاجل كثرة المطر وفي بعض النسخ اذا انقطعت
 حديث ص حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك عن شريك بن عبد الله بن ابي نمر عن انس بن مالك قال جاء رجل
 الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله هلكت المواشي وتقطعت السبل فادع الله
 فدا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فطرنا من جمعة الى جمعة فجاء رجل الى رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله تهدمت البيوت وتقطعت السبل وهلكت المواشي فقال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم على رؤس الجبال والاكام وبطون الاودية ومنابت
 الشجر فانجيات عن المدينة انجيات الثوب ش ١٠٣ اعاد هذا الحديث ايضا لما ذكرنا واسماعيل ابن
 ابي اويس ابن اخت مالك بن انس وفيه ما يدل على ان الرجل الثاني غير الرجل الاول وهذا
 ظاهر قولهم انجيات الثوب اي كانجيات الثوب حديث ص باب ما قيل ان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم لم يحول رداءه في الاستسقاء يوم الجمعة ش ١٠٤ اي هذا باب في بيان ما قيل
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره فان قلت خبر التحويل صحيح فكيف قال بقوله باب
 ما قيل قلت لان قوله في الحديث ولم يذكر انه حول رداءه يحتمل ان يكون القائل به هو الراوي عن
 انس او يكون من دونه فلاجل هذا التردد ذكر بهذه الصيغة حديث ص حدثنا الحسن بن بشر
 قال حدثنا معاذ بن عمران عن الاوزاعي عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك
 ان رجلاً شكاً الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هلاك المال وجهد العيال فدا الله يستسقى
 ولم يذكر انه حول رداءه ولا استقبل القبلة ش ١٠٥ مطابقتها لارتجفة في قوله ولم يذكر انه
 حول رداءه فان قلت كيف المطابقة وليس في الحديث ذكر يوم الجمعة قلت هذا الحديث برواية
 اسحق عن انس مختصر من حديث مطول يأتي ذكره بعد ابواب ان شاء الله تعالى وفيه ذكر يوم

الجمعة حل ما نسب عليه وشيخ البخاري اخذ من بن بشر بكسر الباء الواحدة وسكون الشين المجهدة
ابو علي البخلي بلباء الواحدة والجيم المتوحدة الكوفي مات سنة احدى وعشرين ومائة وعشر
من افراد البخاري والمعاقي بضم الميم والعين المهملة وفتح الفاء وهو اسم مفعول من المعاقاة ابن
عمران ابو مسعود الموصلي قال الثوري هو ياقوتة العلماء مات سنة خمس وعشرين ومائة والاوزاعي
هو عبد الرحمن بن عمرو واسحق بن عبد الله بن ابي طلحة واسمه زيد بن سهل الانصاري ابن اخي انس
ابن مالك يكنى ابا يحيى واخرج البخاري هذا الحديث ايضا في الاستبذان عن محمد بن مقاتل وفي
الاستسقاء ايضا عن ابراهيم بن المنذر واخرجه مسلم في الصلاة عن داود بن رشيد واخرجه النسائي
عن محمود بن خالد قوله هلاك المال اى من قلة الماء قوله وجهه العيال اى من القحط والجهد
بفتح الجيم وضمها الطاقه لكن الرواية بالفتح وقال الفراء بالضم الطاقه وبالفتح المشقة قوله ولم يذكر
اى الراوى عن انس او من دونه كما قلنا وقال الكرماني ولم يذكر اى انس وفيه شيان احدهما
عدم التحويل والآخر عدم استقبال القبلة وقال الكرماني عدم التحويل والاستقبال متفق عليهما
اذا كان الاستسقاء في غير الصحراء وانما الخلاف فيها قلت عدم التحويل كيف يكون متفقاً عليه وفيه
خلاف ابي حنيفة فانه يحتاج بهذا الحديث على عدم نية التحويل مطلقاً والله اعلم **باب**
اذا استشفعوا الى الامام يستسقى لهم ولم يرد لهم شئ **باب** اى هذا باب ترجمته اذا استشفعوا
الى آخره اى اذا استشفع الناس او القوم الى الامام يستسقى لاجلهم وقوله يستسقى يجوز ان يكون
من الاحوال المنتظرة وفي بعض النسخ ليستسقى بلام التعليل والواو في ولم يرد لهم للعطف ويصلح ان
يكون للحال فان قلت قد ذكر في باب سؤال الناس الامام الاستسقاء اذا قحطوا فاقابلة هذا الباب
قلت ذلك لبيان ما على الناس ان يفعلوا اذا احتاجوا الى الاستسقاء وهذا الباب لبيان ما على الامام من اجابة
سؤالهم **باب** ص حديثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن شريك بن عبد الله بن يحيى
نمر عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال
يا رسول الله هلكت المواشى وتقطعت السبل فادع الله فدعا الله فطرتنا من الجمعة الى الجمعة فجاء رجل الى
نبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله تدمت البيوت وتقطعت السبل وهلك المواشى فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم على ظهور الجبال والاكام وبطون الاودية ومنابت الشجر فانجيات
من المدينة انجيات الثرب **باب** ص اعاد حديث شريك ايضا لاجل هذه الترجمة وليان مغيرة
شيخه وشيخه قوله اللهم على ظهور الجبال اى يا الله انزل المطر على ظهور الجبال قوله منابت
الشجر المنابت جمع منبت على وزن مفعول بكسر العين قال الكرماني كيف يمكن وقوع المطر عليها
ثم اجاب بأن المراد ما حولها او ما يصلح ان يكون منبتا وقال ابن بطال فيه دليل على ان للامام اذا سئل
الخروج الى الاستسقاء ان يجيب اليه لما فيه من الضراعة الى الله تعالى في اصلاح احوال عباده
وكذا في كل ما فيه صلاح الرعية ان يجيبهم الى ذلك لان الامام راع ومسؤول عن رعيته فيلزمه
حياسطهم **باب** ص اذا استشفع المشركون بالسليين عند القحط **باب** ص
اى هذا باب ترجمته اذا استشفع الى آخره ولم يذكر جواب اذا اكتفاء بما وقع في الحديث لان فيه
ان اباسنيان استشفع بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسأله ان يدعو الله ليرفع عنهم ما ابتلاههم به
من القحط رابو سفيان اذ ذلك كان كافرا فان قلت ليس في الحديث النص صريح بدعاء النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم ولم يعلم منه حكم الباب فكيف الاكتفاء به قلت سيأتى هذا الحديث في تفسير

ص بلفظ فاستسقى لهم فستقوا والحديث واحد وايضا صرح بذلك في زيادة اسباط على ما يأتي
 الآن لا يقال كان استشفاعه غريب دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليهم لانا نقول هذا
 لا يضر بالمقصود لان المراد منه استشفاع الكافر بالمؤمن مطلقا وقد وجد في الحديث ذلك
 على انه لا فرق بين الوجهين لان فيه اظهار التضرع والخضوع منهم ووقوعهم في الذلة
 وفيه عزة للمؤمنين وقال بعضهم لادلالة فيما وقع من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في هذه
 القضية على مشروعية ذلك لغير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ الظاهر ان ذلك من خصائص النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم لاطلاع على المصلحة في ذلك بخلاف من بعده من الائمة انتهى قلت لادليل
 هنا على الخصوصية وهي لا تثبت بالاحتمال على ان ابن بطال قال استشفاع المشركين بالمسلمين جائز
 اذ ارجى رجوعهم الى الحق وكانت هذه القضية بمكة قبل الهجرة ص حدثنا محمد بن كثير
 عن سفيان قال حدثنا منصور والاعمش عن ابي الضحى عن مسروق قال أتيت ابن مسعود فقال ان
 قريشا ابطؤا عن الاسلام فدعا عليهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأخذتهم سنة حتى هلكوا
 فيها واكلوا الميتة والعظام فجاءه ابوسفيان فقال يا محمد جئت تأمر بصلة الرحم وان قومك قد هلكوا
 فادع الله عز وجل فقرأ فاتقرب يوم تأتي السماء بدخان مبين الآية ثم عادوا الى كفرهم فذلك قوله
 يوم نبطش البطشة الكبرى يوم بدر ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وقد سلف هذا الحديث
 في باب دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اجعلها سنين كسني يوسف فانه اخرج هناك عن عثمان بن
 ابي شيبة عن جرير عن منصور عن ابي الضحى عن مسروق وههنا اخرجه عن محمد بن كثير العمدي
 البصري عن سفيان الثوري عن منصور والاعمش كلاهما عن ابي الضحى مسلم بن صبيح وقد ذكرنا
 هناك جميع ما يتعلق به من الاشياء قوله أتيت ابن مسعود اي عبد الله بن مسعود قوله ابطؤا اي تأخروا
 عن الاسلام ولم يبادروا اليه قوله سنة بفتح السين اي جذب وقطط قوله فجاءه ابوسفيان يعني والد
 معاوية واسم ابي سفيان صخر بن حرب الاموي وكان يحببه قبل الهجرة لقول ابن مسعود ثم عادوا فذلك
 قوله يوم نبطش البطشة الكبرى يوم بدر ولم يقل ان اباسفيان قدم المدينة قبل بدر قوله جئت تأمر
 بصلة الرحم يعني الذين هلكوا بدعائك من ذوى رجبك فينبغي ان تصل رحمتهم بالدعاء لهم ولم يقع دعاءه
 لهم بالتضريح في هذا السياق قوله بدخان مبين الآية ليس في رواية ابي ذر ذكر لفظ الآية قوله
 يوم نبطش البطشة الكبرى زاد الاصيل في روايته بقية الآية قوله ثم عادوا يعني لما كشف الله تعالى
 عنهم عادوا الى كفرهم فابتلاهم الله بيوم البطشة اي يوم بدر ص وزاد اسباط عن منصور
 فدعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسقوا الغيث فاطبقت عليهم سبعا وشكا الناس كثرة المطر
 فقال اللهم حوالينا ولا علينا فانحدرت السحابة عن رأسه فسقوا الناس حولهم ش هذا تعليق
 يعني زاد اسباط عن منصور باسناده المذكور قبله الى ابن مسعود وقد وصله البيهقي من رواية
 علي بن ثابت عن اسباط بن نصر عن منصور عن ابي الضحى عن مسروق عن ابن مسعود قال لما رأى
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الناس ادبارا فذكر نحو الذي قبله وزاد فجاءه ابوسفيان
 وانا من اهل مكة فقالوا يا محمد انك تزعم انك بعثت رجلا وان قومك قد هلكوا فادع الله لهم
 فدعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسقوا الغيث الحديث واسباط بفتح الهزة ومكون
 السين المهملة بعدها الباء الواحدة وفي آخره طاء مهملة قال صاحب التوضيح اسباط هذا هو

ابن شهم بن عبد الرحمن القناس ابو محمد القرشي مولاهم الكوفي صفته الكوفيون وقال النسائي ليس به بأس ووثقه ابن مدين مات في المحرم سنة مائتين قلت ذكر في رواية البيهقي انه اسباط بن نصر وهو الصحيح وهو اسباط بن نصر الهمداني ابو يوسف ويقال ابو نصر الكوفي وثقه ابن معين وتوقف فيه احمد وقال النسائي ليس بالقوي واعترض على البخاري بزيادة اسباط هذا فقال الداودي ادخل قصة المدينة في قصة قريش وهو غلط وقال ابو عبد الملك الذي زاده اسباط وهم واختلاط لانه ركب سند عبد الله بن مسعود على متن حديث انس بن مالك وهو قوله فذا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسقوا الغيث الى آخره وكذا قال الحافظ شرف الدين الديلمي وقال وحديث عبد الله بن مسعود كان بمكة وليس فيه هذا والعجب من البخاري كيف اورد هذا وكان مخالفا لما رواه الثقات وقد ساعد بعضهم البخاري بقوله لامانع ان يقع ذلك مرتين وفيه نظر لا ينبغي وقال الكرماني فان قلت قصة قريش والتماس ابي سفيان كانت في مكة لافي المدينة قلت القصة مكية لا القدر الذي زاد اسباط فانه وقع في المدينة قوله فسقوا بضم السين والقفاف على صيغة المجهول واصله سقوا استقلت الضمة على الياء بعد سلب حركة ما قبلها فصار سقوا على وزن فعوا قوله الغيث منصوب لانه مفعول ثان قوله فسقوا والناس حولهم الكلام في سقوا قدم الا ن والناس منصوب على الاختصاص اي اعنى الناس الذين حول المدينة واحلها وفي رواية البيهقي فاسقى الناس حولهم وزاد بعد هذا قال يعنى ابن مسعود لقد مررت آية الدخان ص باب الدعاء اذا كثر المطر حوالينا ولا علينا ش باب في بيان الدعاء عند كثرة المطر بقوله اللهم حوالينا ولا علينا هذا اذا اضيف الباب الى الدعاء ويجوز قطع الاضافة فينبذ يكون الدعاء مرفوعا بالابتداء وقوله حوالينا خبره ويكون التقدير هذا باب ترجت الدعاء اذا كثر المطر حوالينا يعنى بلفظ حوالينا وقال الكرماني يحتمل ان يكون الدعاء عاملا في حوالينا وان كان عمل المصدر المعروف باللام قليلا لكن بشرط كون الدعاء مجرورا باضافة الباب اليه اذ لو كان مبتدأ واذا كثر المطر خبره لزم الفصل بين المصدر ومعموله بأجنى هو الخبر وان يكون حوالينا بيانا للدعاء او بدلا ص حديثنا محمد بن ابي بكر قال حدثنا معتمر عن عبيد الله عن ثابت عن انس بن مالك قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب يوم الجمعة فقام الناس فصاحوا فقالوا يا رسول الله فخط المطر واجرت الشجر وهلك البهائم فادع الله ان يسقينا فقال اللهم اسقنا مرتين وايم الله ما رى في السماء قرعة من سحاب فنشأت سحابة وامطرت ونزل عن المنبر فصلى فلما انصرف لم يزل المطر الى الجمعة التي تليها فلما قام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب صاحوا اليه تهدمت البيوت وانقطعت السبل فادع الله بحبسها عناء قال فبسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال اللهم حوالينا ولا علينا وتكشفت المدينة فجعلت تمطر حولها ومات مطر بالمدينة قطرة فنظرت الى المدينة وانها لفي مثل الاكيل ش مطابقة للترجمة ظاهرة واعاد حديث انس ايضا من طريق ثابت عنه لاجل هذه الترجمة ولاجل مغايرة الرواة وانما وضع رواية ثابت هنا لقوله ومات مطر بالمدينة قطرة لان ذلك ابلغ في انكشاف المطر وهذه اللفظة لم تقع الا في هذه الرواية قوله اجرت الشجر يعنى تغير لونها عن الخضرة الى الحمرة من اليبس وانت الفعل باعتبار جنس الشجر قوله وهلك البهائم يروى المواشي وهو الدواب والانعام قوله مرتين ظرف للقول لا لاسقى قوله وايم الله الحمزة فيه همزة الوصل وقدم الكلام فيه فيما مضى قوله قرعة من سحاب اي قطعة منه قوله لم يزل المطر يروى لم تزل تمطر قوله تكشفت اي تكشفت يقال كشت الجبل عن ظهر القرس والغطاء عن الشيء

اذا كسفتا عندو في رواية كريمة فكشفت على صيغة الجوهول قريلا الاكليل بكسر الهمزة وهوتى
 سل عصابة يز بن الجواصر ويسمى التاج الكليل **خص** باب الدعاء في الاستسقاء **عاش** اي
 هذا باب في بيان الدعاء في الاستسقاء حال كونه قائما في الخطبة وغيره لانه اقرب الى الخشوع والتواضع
 ليراه الناس فيقتدوا به فيما صنع **خص** وقال لنا ابو نعيم عن زهير عن ابى اسحق خرج عبد الله بن
 يزيد الانصاري وخرج معه البراء بن عازب وزيد بن ارقم فاستسقى فقام لهم على رجله على غير منبر فاستغفر
 ثم صلى ركعتين يحجر بالقراءة ولم يؤذن ولم يقيم قال ابو اسحق وروى عبد الله بن يزيد عن النسي صلى الله
 تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فقام لهم على رجله من غير منبر **ذكر** رجاله **وهم**
 اربعة **الاول** ابو نعيم بضم النون وهو الفضل به دكين وقد تكرر ذكره **الثاني** زهير بن معاوية الكوفي
الثالث ابو اسحق السبيعي واسمه عمرو بن عبد الله الكوفي **الرابع** عبد الله بن يزيد بن زيد بن حصين بن
 عمرو الاوسى الخطمي ابو موسى قال الذهبي شهد الحديبية ومات قبل ابن الزبير وقال ابو عمرو وشهد الحديبية
 وهو ابن سبع عشرة سنة وكان اميرا على الكوفة وشهد مع علي رضي الله تعالى عنه صفين والجمل والنهر وان
 وذكره ابن طاهر ايضا في الصحابة الذين خرج لهم في الصحابين وقال كان صغيرا على عهد رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وكان اميرا على الكوفة على عهد ابن الزبير قال الواقدي مات في زمن ابن الزبير
 رضي الله تعالى عنهما وقال ابو عبيد الاجري قلت لابي داود عبد الله بن يزيد الخطمي له صحبة قال يقولون له
 رؤية سمعت يحيى بن معين يقول هذا وقال ابوداد سمعت مصعبا الزبيري يقول ليس له صحبة **ذكر** لطائف
 اسناده **فيه** قال البخاري قال لنا ابو نعيم قال الكرماني والفرق بين قال لنا وحدثنا ان القول يستعمل اذا سمع من
 شيخه في مقام المذاكرة والمحاورة والحديث اذا سمع في مقام التحميل والنقل قيل ليس استعمال البخاري
 لذلك منحصر في المذاكرة فانه يستعمله فيما يكون ظاهره الوقف وفيما يصلح للتابعات وفيه العنونة
 في موضعين والحديث اخرجه مسلم ايضا في المفازي عن محمد بن المثنى ومحمد بن بشار كلاهما عن محمد
 ابن جعفر عن شعبة عن ابى اسحق به في حديث يزيد بن ارقم **ذكر** معناه **قوله** خرج عبد الله بن
 يزيد يعني خرج الى الصحراء وذلك لما كان اميرا على الكوفة من جهة عبد الله بن الزبير في سنة اربع
 وستين قبل غلبة المختار بن ابى عبيد عليها ذكره ابن سعد وغيره **قوله** فقام اي عبد الله بن يزيد **قوله**
 لهم وروى بهم **قوله** فاستغفر هذرواية ابى الوقت وفي رواية غيره فاستسقى **قوله** ثم صلى ركعتين ظاهره
 انه اخر الصلاة عن الخطبة وقد ذكرنا الخلاف في **قوله** يحجر في موضع النصب على الحال **قوله** ولم
 يؤذن ولم يقيم قال ابن بطال اجموا على ان لا اذان ولا إقامة للاستسقاء **قوله** قال ابو اسحق هو ابو اسحق
 المذكور في السند **قوله** روى عبد الله بن يزيد عن النسي صلى الله تعالى عليه وسلم وروى ورأى
 عبد الله بن يزيد قال الكرماني وعلى تقدير الرواية ان اراد رواية ما صدر عنه من الصلاة والجمهر
 فيهما وغيرهما صار مرفوعا وان اراد الرواية في الجملة فهو موقوف عليه قلت رأى عبد الله بن يزيد
 رواية الاكثرين ورواية الحموي وحده وروى عبد الله وقد اخرج يعقوب بن سفيان في تاريخه هذا
 الحديث من رواية قبيصة عن الثوري عن ابى اسحق قال بعث ابن الزبير الى عبد الله بن يزيد الخطمي
 ان استسقى بالناس فخرج وخرج الناس معه وفيهم زيد بن ارقم والبراء بن عازب وخالفه عبد الرزاق
 عن الثوري فقال فيه ان ابن الزبير خرج يستسقى بالناس الحديث وقوله ان ابن الزبير هو الذي فعل
 ذلك وهم وانما الذي فعله هو عبد الله بن يزيد بامر ابن الزبير وفي سنن الكشي ما يدل على ان الذي صلى

بهم ذلك اليوم زيد بن ارقم رضي عن حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شبيب عن الزهري قال عباد بن تميم ان عمه وكان
 من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبره ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج بالناس يستسقي لهم
 فقام فدعا الله قائما ثم وجد قبل القبلة وحول رداءه فاستسقى رضي مطابقتها للترجمة في قوله فقام فدعا الله
 قائما وقد مضى هذا الحديث في باب تحويل الرداء في الاستسقاء اخرجه هنا عن ابى اليمان الحكم بن نافع
 الحمصي عن شعيب بن ابى جزة الحمصي عن محمد بن مسلم الزهري عن عباد بن تميم عن عمه عبد الله بن زيد رضي
 الله تعالى عنه قوله قبل القبلة بكسر القاف وفتح الباء الموحدة اى جهة القبلة ففى ايه فاستسقاء بعضهم
 الجمرة والقاف على بناء المجهول واصله استسقاء استقلت الضمة على البناء فقلت الى ما قبلها بعد
 حذف حركتها فصار استسقاء على وزن افعوا ويروى فستسقاء على بناء المجهول ايضا واعلانه مثل
 اعلان استسقاء الكنى الاول من الزيد وهو الاستسقاء والثاني من المجرى وهو السقي رضي **باب**
 الجهر بالقراءة في الاستسقاء رضي ش رضي اى هذا باب في بيان الجهر بالقراءة في صلاة الاستسقاء
رضي ص حدثنا ابو نعيم قال حدثنا ابن ابى ذئب عن الزهري عن عباد بن تميم عن عمه قال خرج
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يستسقى فتوجه الى القبلة يدعو وحول رداءه ثم صلى ركعتين يجهر
 فيها بالقراءة رضي ش رضي مطابقتها للترجمة في قوله يجهر فيها بالقراءة وقد مضى هذا الحديث في
 باب تحويل الرداء في الاستسقاء غير ان هذا زاد قوله يجهر فيها بالقراءة ففى ايه يجهر في محل النص
 على الحال ورواية كريمة هكذا يجهر بلفظ المضارع ورواية الاصل على جهر بلفظ الماضى و ابو نعيم
 الفضل بن دكين وابن ابى ذئب هو محمد بن عبد الرحمن بن ابى ذئب وفيه الدلالة على ان
 الخطبة في الاستسقاء قبل الصلاة لان ثم للترتيب وهو قول عمر بن عبد العزيز والليث بن
 سعد وزوى ذلك عن عمر وابن الزبير والبراء بن عازب وزيد بن ارقم وقال مالك والشافعي
 وابو يوسف ومحمد الصلاة قبل الخطبة وقال الطحاوى وفي حديث ابى هريرة انه خطب بعد الصلاة
 فوجدنا الجمعة فيها خطبة وهي قبل الصلاة ورأينا المدين فيها الخطبة وهي بعد الصلاة وكذلك
 كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل فينظر في خطبة الاستسقاء بأى الخطبتين اشبه
 فتعطف حكمها على حكمها فالجمعة فرض وكذلك خطبتها وخطبة العيد ليست كذلك لانها يجوز
 بغير الخطبة وكذلك صلاة الاستسقاء يجوز وان لم يخطب غير انه اذا تركها اشبه فكانت بخطبة العيدين
 اشبه منها بخطبة الجمعة فدل على ذلك انها بعد الصلاة رضي ومن فوائده الحديث الجهر بالقراءة في صلاة
 الاستسقاء وهو مما اجمع عليه الفقهاء وقدمر غير مرة رضي **باب** كيف حول النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم ظهره الى الناس رضي ش رضي اى هذا باب ترجمته كيف حول الى آخره رضي ص
 حدثنا آدم قال حدثنا ابن ابى ذئب عن الزهري عن عباد بن تميم عن عمه قال رأيت النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم يوم خرج يستسقى قال حول الى الناس ظهره واستقبل القبلة يدعو ثم حول
 رداءه ثم صلى لئلا ركعتين جهر فيها بالقراءة رضي ش رضي اما حديث عبد الله بن زيد المذكور لاجل الترجمة
 المذكورة ولاجل مغايرة شيوخه واختلاف بعض المأثر فان قلت ابن مطابقة الحديث للترجمة لانها
 في كيفية التحويل والحديث في وقوعه فقط قلت قال الكرماني معناه حوله حال كونه داعيا
 قلت اشار بهذا الى ان الحال من الكيفيات وقيل كيف هنا استفهامية لانه لما كان التحويل المذكور
 لم يتبين كونه من ناحية اليمين او اليسار احتاج الى الاستفهام قلت يمكن ان تؤخذ الكيفية من حال النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم فانه كان يحجه التين في شانه كله وكان المفهوم من حول وقوعه ومن
 حاله كفيته وهو كونه من اليمن لان المهود منه التين في كل حاله فافهم وآدم شيخه هو ابن ابي اس
 وابن ابي ذئب هو عبد الرحمن وقد مر في الباب السابق ومحل التحويل بعد فراغ الموعدة واردة
 الدماء **ص** باب صلاة الاستسقاء ركعتين **ش** اي هذا باب في بيان صلاة الاستسقاء
 واراذه بيان كيتها و اشار اليها بقوله ركعتين على طريق عطف البيان لان لفظ الاستسقاء مجرور
 بالاضافة وقيل مجرور على البدل ولا يصح ذلك لان المبدل منه في حكم السقوط فيصير التقدير باب
 صلاة ركعتين فليس **بصح** **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا سفيان عن عبد الله بن ابي بكر
 عن عباد بن تميم عن عمه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استسقى فصلى ركعتين وقلب رداءه
ش اعاد الحديث المذكور في الباب الذي قبله لاجل وضع الترجمة ولاجل مغايرة شيوخته
 على ما لا يخفى ومطابقته للترجمة ظاهرة فقوله عن عمه هو عبد الله بن زيد وفي رواية ابي الوقت عن
 عمه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وقلب رداءه عطف على فصلى ركعتين بالواو وقوله
 فصلى عطف على استسقى بالفاء فيه داليل على ان الصلاة وقلب الرداء وقعا معا ولكن يحتمل
 ان يكون القلب قبل الصلاة على ما في حديث الباب السابق ويحتمل ان يكون بعد الصلاة لان الواو
 لا تدل على الترتيب بل لمطلق الجمع كما عرف في موضعه **ص** باب الاستسقاء في المصلى
ش اي هذا باب في بيان الاستسقاء في المصلى الذي في الصحراء و اشار به الى ان المستحب ان يصلى
 صلاة الاستسقاء في الجبابة وقال بعضهم هذه الترجمة اخص من الترجمة المتقدمة اول الابواب
 وهي باب الخروج الى الاستسقاء ووقع في هذا الباب تعيين الخروج الى المصلى فناسب كل رواية
 ترجمتها قلت لانسلم الاختصية بل كلاهما سواء لان معنى الخروج الى الاستسقاء هو الخروج الى المصلى
 لان هذا القائل فسر قوله خرج يستسقى بقوله اي الى المصلى **ص** حدثنا عبد الله بن محمد قال
 حدثنا سفيان عن عبد الله بن ابي بكر سمع عباد بن تميم عن عمه قال خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 الى المصلى يستسقى واستقبل القبلة فصلى ركعتين وقلب رداءه قال سفيان واخبرني المسعودي عن ابي بكر قال
 جعل اليمن على الشمال **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد الله بن محمد بن عبد الله ابو جعفر المعروف
 بالمسندى وهو من افراد البخارى وسفيان هو ابن عيينة وعبد الله بن ابي بكر ابن محمد هو عمر بن حزم
 فقوله يستسقى من الاحوال المقدره قوله واستقبل عطف على قوله خرج فقوله قال سفيان واخبرني
 المسعودي هو عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود مات سنة ستين ومائة فقوله عن
 ابي بكر يعني يروي عن ابي بكر والد عبد الله المذكور فيه قال الحافظ المزي هذا معلق وقال ابن القطان
 لا يدري عن اخذه البخارى ولهذا لا يبعد احد المسعودي في رجاله واجيب عن هذا بأن الظاهر انه
 اخذه عن شيخه عبد الله بن محمد ولا يلزم من عدم عدم المسعودي في رجاله ان لا يكون وصل هذا
 الموضع عند قلت فيه نظر لان الظاهر ما قاله المزي وانما يصح الجواب المذكور ان لو قال وقال
 سفيان بواو العطف ليكون عطفًا على الاسناد الاول وانما قطعه عن الاول بالفصل فلا يفهم منه
 الاتصال وقال ابن بطال حديث ابي بكر هذا يدل على تقديم الصلاة على الخطبة لانه ذكر انه صلى
 قبل قلب الرداء وهو اضبط للقضية من ابنه عبد الله الذي ذكر الخطبة قبل الصلاة قلنا لا نزاع في جواز
 الامرين وانما النزاع في الافضل وقال ابن بطال ايضا فيه داليل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم

اخبرنا ابو القاسم عبد الخالق المؤذن اخبرنا ابو بكر محمد بن احمد بن خنبل البخارى اخبرنا ابو اسمعيل الترمذى
 حدثنا ايوب بن سليمان وفيه فأتى الرجل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله
 يشق المسافر ومنع الطريق الحديث قوله ابو بكر بن ابى اويس هو ابو بكر عبد الحميد بن عبد الله بن
 عبد الله بن ابى اويس بن مالك بن عامر الاصمى المدنى وهو اخو اسمعيل بن ابى اويس قوله عن
 سليمان هو ابو ايوب المذكور ويحيى بن سعيد ابن قيس الانصارى وابو سعيد المدنى القاضى قوله
 يدعو من الاحوال المقدرة وكذلك قوله يدعون قوله مطرنا بضم الميم على صيغة المجهول قوله فأتى
 الرجل اى المذكور اذ اللام فى مثله للعهد عن النكرة السابقة قال الكرمانى فان قلت قدم ان انسا قال
 لا ادري اهو الرجل الاول او غيره قلت لا منافاة اذ ربما نسي ثم تذكر او كان ذا كرا ثم نسي قوله بشق المسافر
 بفتح الباء الموحدة وكسر الشين المعجمة وفى آخره كاف وفسر البخارى بقوله بشق اى مل وقال
 الخطائى بشق ليس بشئ انما هو لثق المسافر من الثقل بالثاء المثلثة وهو الوحد يقال لثق الثوب
 اذا صابه ندى المطر ولطح الطين ويحتمل ان يكون مشق بالميم فحسبه السامع بشق لثقة سارب مخرجى
 الباء والميم يريد ان الطرق صارت مزلة زلعا ومنه مشق الخط وقال ابن بطال وذكر الرواة فى هذا
 الحديث بشق المسافر بالباء الموحدة ولم أجده فى اللغة معنى ووجدت فى نوادر اللحيانى نشق بالنون
 وكسر الشين بمعنى نشب وعلى هذا يصح المعنى فى قوله ومنع الطريق قال صاحب التلويح وفيه
 نظرا لما ذكره ابو محمد فى الكتاب الواعى فى الحديث بشق المسافر ورواه المستملى فى صحيح البخارى
 كذا يعنى بالباء الموحدة ومعنى بشق مل قال وفى المنصد لكراع بشق تأخر ولم تقدم قال فعنى بشق
 المسافر ضعف عن السفر وعجز عنه لكثرة المطر كضعف الباشق وعجزه عن التصيد لانه ينقر الصيد
 ولا يصيد وقال صاحب الجمل بشق الظبي فى الحباله علق ورجل بشق يقع فى الامر لا يكاد يتخلص
 منه قالوا رفع اليد مستحب فى الاستسقاء لانه خضوع وتضرع الى الله تعالى روى ان النبى صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال ان الله حي يستحي اذا رفع العبد اليده ان يردهما صفرا وكان مالك يرى رفع
 اليدين فى الاستسقاء وبطونها الى الارض وذلك العمل عند الاستسقاء والخوف وهو الرهب
 واما عند الرغبة والسؤال فبسط الايدي وهو الرغب وهو معنى قوله تعالى (ويدعوننا رغبا ورهبا)
 وقال النووى قال جماعة من اصحابنا وغيرهم السنة فى كل دعاء لدفع بلاء كالقحط ان يرفع يديه ويجعل
 ظهر كفيه الى السماء فاذا دعا لسؤال شئ وتحصيله جعل بطون كفيه الى السماء ص
 وقال الاويسى حدثنا محمد بن جعفر عن يحيى بن سعيد وشريك سمعا انسا عن النبى صلى الله تعالى عليه
 رفع يديه حتى رأيت بياض ابطيه ش ص الاويسى بضم الهمزة وفتح الواو وسكون الياء
 آخر الخروف وبالسین المهملة هو عبد العزيز بن عبد الله وقد تقدم ومحمد بن جعفر ابن ابى كثير المدنى اخو
 اسمعيل وقد تقدم وشريك ابن عبد الله وقد تقدم وهذا التعليق هنا ثبت فى رواية المستملى وثبت
 لابي الوقت وكريمة فى آخر الباب الذى بعده وسقط بالكلية عند البقية وهو مذكور عند الجميع
 فى كتاب الدعوات ووصل ابو نعيم فى المستخرج هذا التعليق وسيأتى هناك ان شاء الله تعالى
ص باب رفع الامام يده فى الاستسقاء ش ص اى هذا باب فى بيان رفع الامام يده
 هذه الترجمة ثبتت فى رواية الحموى والمستملى قيل ذكر هذه الترجمة وان كانت الترجمة التى قبلها
 يتضمنها لفائدة اخرى وهى انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يفعل ذلك الا فى الاستسقاء وقيل الاولى

بيان اتباع المأمومين الامام في رفع الدين والثانية لاثبات رفع الدين للامام في الاستسقاء قلت
 الاولى تتضمن الثانية فلا وجه لهذا وقيل قد قصد بالثانية كيفية رفع الامام يده لقوله حتى يرى بياض
 ابطينه **ص** حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا يحيى وابن ابي عدي عن سعيد عن قتادة عن انس
 ابن مالك قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يرفع يديه في شيء من دعائه الا في الاستسقاء
 فانه كان يرفع حتى يرى بياض ابطينه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ويحيى ابن سعيد القطان
 وابن ابي عدي هو محمد بن ابراهيم وابو عدي كنية ابراهيم وسعيد هو ابن ابي عروة **و** الحديث
 أخرجه البخاري ايضا في صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن عبد الاعلى بن جادوا أخرجه مسلم
 في الاستسقاء عن ابي موسى وعن عبد الاعلى بن عبد الاعلى ويحيى بن سعيدوا أخرجه النسائي فيه عن
 شعيب بن يوسف عن يحيى بن سعيد وعن جريد بن مسعدة وأخرجه ابن ماجه فيه عن نصر بن علي به
 قوله ابطينه بسكون الباء قال النووي هذا الحديث ظاهره يوهم انه لم يرفع صلى الله تعالى عليه
 وسلم يديه الا في الاستسقاء وليس الامر كذلك بل قد ثبت رفع يديه في الدعاء في مواضع غير الاستسقاء
 وهي اكثر من ان تحصى فيتأول هذا الحديث على انه لم يرفع الرفع البالغ بحيث يرى بياض ابطينه
 الا في الاستسقاء وان المراد لم أره يرفع وقد رآه غيره فتقدم رواية المثبتين فيه **ص** باب
 ما يقال اذا مطرت **ش** اي هذا باب في بيان ما يقال اذا مطرت اي السماء وفي بعض النسخ اذا
 مطرت السماء باظهار الفاعل وقال الكرماني كلمة موصولة او موصوفة واستفهامية واخذه بعضهم
 في شرحه ولم يبين واحد منهما حقيقة هذا الكلام فتقول اذا كانت موصولة يكون التقدير
 باب في بيان الذي يقال عند المطر واما اذا كانت موصوفة فيكون التقدير باب في بيان شيء يقال
 اذا مطرت فيكون ما الذي بمعنى شيء قد انصف بقوله يقال اذا مطرت وذلك كما في قول الشاعر * ربما تكره
 النفوس من الامر له فرجة كل العقال اي رب شيء تكره النفوس واما الاستفهامية فيكون التقدير
 باب في بيان اي شيء يقال اذا مطرت قوله مطرت بالالف من الثلاثي المجرى رواية ابي ذر وعند البقية
 اذا امطرت بالالف من الثلاثي المزيد فيه يقال مطرت السماء تمطر ومطرهم تمطرهم مطرا وامطرهم
 اصابتهم بالمطر وامطرهم الله في العذاب خاصة ذكره ابن سيده قال الفراء مطرت السماء تمطر مطرا
 ومطرا فالمطر المصدر والمطر الاسم وناس يقولون مطرت السماء وامطرت بمعنى **ص** وقال
 ابن عباس رضي تعالى عنهما كصيب المطر **ش** اي قال ابن عباس الصيب المذكور
 في القرآن في قوله تعالى (او كصيب من السماء) المراد منه المطر وانما ذكر البخاري هذا لمناسبته
 لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم صيبا نافعا وهذا تعليق وصله ابو جعفر الطبري قال حدثنا محمد
 ابن المنذر حدثنا ابو صالح حدثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قال الصيب المطر وعن قتادة ومجاهد
 وعطاء والربيع بن انس الصيب المطر وقال عبد الرحمن بن زيد او كصيب من السماء قال او كغيت
 من السماء وفي تفسير الضحاك الصيب الرزق وقال سفيان الصيب الذي فيه المطر **ص**
 وقال غيره صاب واصاب بصوب **ش** اي قال غير ابن عباس صاب كأنه يشير به الى ان
 اشتقاقه من الاجوف الواوي ولكن لا يقال اصاب بصوب وانما يقال صاب بصوب واصاب بصيب
 وقال بعضهم لعله كان في الاصل صاب وانصاب كما حكاه صاحب المحكم فسقطت النون قلت
 لا يزول بهذا الاشكال بل زاد الاشكال اشكالا لانه لا يقال انصاب بصوب بل يقال انصاب بصاب

انصبابا والظاهر ان النسخ قد مو اللفظة اصاب على لفظة يصوب وما كان الاصاب يصوب واصاب
واشار به الى الثلاثي المجرد والمزيد فيه وقد قلنا انه اجوف واوى واصل صاب صوب قلبت الواو
الفالحركها وانفتاح ما قبلها يصوب اصله يصوب بسكون الصاد وضم الواو فاستقلت الضمة على
الواو فنقلت الى ما قبلها فصار يصوب واصل صيب صيوب اجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما
بالسكون فقلبوا الواو ياء واذغمت الياء في الياء كسيد وميت ويقال مطر صيب وصيوب وصوب
ص حدثنا محمد هو ابن مقاتل قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا عبيد الله عن نافع عن القاسم بن
محمد عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا
رأى المطر قال اللهم صيبا نافعا **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه ما يقال عند رؤية المطر
ذكر رجاله وهم ستة **الاول** محمد بن مقاتل ابو الحسن المروزي وقدم ذكره **الثاني**
عبد الله هو ابن المبارك **الثالث** عبيد الله بن عمر العمري **الرابع** نافع مولى ابن عمر **الخامس**
القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق **السادس** ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها **ذكر لطائف**
اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الاخبار كذلك في موضعين وفيه الغنة
في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه من افراده وفيه انه يئنه بقوله هو ابن مقاتل
وفيه عبد الله بالكبير وعبيد الله بالتصغير وفيه ان نافع من جلة من روى عن عائشة وفيه نزل عنها وفيه
عبيد الله من جلة من سمع عن القاسم وفيه نزل عنه مع ان معهما قد رواه عن عبيد الله بن عمر عن القاسم
نفسه باسقاط نافع من السند اخرجه عبد الرزاق عنه وفيه ان شيخه وشيخ شيخه رازيان والثلاثة
البقية مدنيون وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابة **ذكر من اخرجه غيره** اخرجه النسائي
في اليوم واليلة عن محمود بن خالد وعن ابراهيم بن يعقوب وعن عبدة بن عبد الرحيم وعن عمرو بن
علي واخرجه ابن ماجه في الدعاء عن هشام بن عمار **ذكر معناه** قوله اللهم صيبا نافعا كذا
في رواية المستملى وفي رواية ابست لفظة اللهم وصيبا منصوب بفعل مقدر تقديره يا الله اجعل
صيبا نافعا ونافعا صفة صيبا وقال الكرمانى وفي بعض الروايات صبا نافعا من الصب اى اصبه
صبا نافعا واحترز بقوله نافعا عن الصيب الضار وقال ابن قرقول ضبطه القاسى صيبا بالتخفيف
وفي رواية ابي داود كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا رأى ناشئا في افق السماء ترك العمل
وان كان في صلاة ثم يقول اللهم انى اعوذ بك من شرها فان مطر قال اللهم صيبا هنيئا وهذا
النسائي كان اذا مطروا قال اللهم اجعله سيبا نافعا وعند ابن ماجه اذا رأى سحابا مقبلا من افق
من الآفاق ترك ما هو فيه وان كان في صلاة حتى يستقبله فيقول اللهم اننا نعوذ بك من شر ما ارسل به
فان امطر قال اللهم سيبا نافعا مرتين او ثلاثا وان كشفه الله تعالى ولم يطره اجد الله على ذلك
وقال الخطابي السيب العطاء والسيب مجرى الماء واجمع سيوب وسيوب وقد ساب يسوب اذا جرى
ص تابعه القاسم بن يحيى عن عبيد الله ورواه الاوزاعى وعقيل عن نافع **ش** القاسم
ابن يحيى ابن عطاء بن مقدم ابو محمد الهلالى الواسطى مات سنة سبع وتسعين ومائة وهو من افراد البخارى
وعبيد الله هو ابن عمر المذكور وقال صاحب التلويح هذه المتابعة ذكرها الدارقطنى في الغرائب
عن المحاملى حدثنا حفص بن عمر اخبرنا يحيى عن عبيد الله ولفظه صيبا هنيئا انتهى قلت لم يظهر لى
وجه هذه المتابعة قوله ورواه الاوزاعى اى روى الحديث المذكور عبد الرحمن بن عمرو

الاوزاعي عن نافع واخرجه النسائي في عمل يوم وليلة عن مجاهد بن خالد عن الوليد بن مسلم عن
 الاوزاعي عن نافع واقطد هنيئا يدل نافعاً فان قلت الوليد مدلس قلت روى في القيلانيات من طريق
 دحيم عن الوليد وشبيب بن اسحق فلا حديثنا الاوزاعي حديثي نافع وأمن بهذا عن تدليس الوليد
 واستبعد صحة سماع الاوزاعي من نافع خلافاً لمن نفاه قوله وعقبه بالرفع عطف على الاوزاعي
 اي ورواه ايضاً عقيل بن خالد عن نافع وذكره الدارقطني وذكر فيه اختلافاً كثيراً فمرة ذكر
 رواية الاوزاعي عن نافع ومرة عن رجل عنه ومرة عن محمد بن الوليد عن نافع وذكره مرة
 عن عقيل عن نافع وقال الكرماني فان قلت لم قال اولاً نافعاً وثانياً رواه ومافائدة تغيير الاسلوب
 قلت اما لارادة التعميم لان الرواية اعم من ان يكون على سبيل المتابعة ام لا واما لانهما لم يرويا عن
 نافع بواسطة عبد الله بخلاف القاسم فلا يصح عطفهما عليه والله المتعالم يعلم بحقيقة الحال
 ص باب من تخطر في المطر حتى يتحادر على لحته ش اي هذا باب في بيان
 من تخطر الى آخره قوله تخطر بتشديد الطاء على وزن تفعل وباب تفعل يأتي لمان لاكتشاف
 كتشجيع لان معناه كاف نفسه الشجاعة والاتحاد نحو توسدت التراب اي اتخذته وسادة
 وللتجنب نحو تأثم اي جانب الاثم والعمل يعني فيدل على ان اصل الفعل حصل مرة بعد مرة
 نحو تجربته اي شربته جرعة بعد جرعة وقال بعضهم البقي المعاني هنا انه بمعنى مواصلة
 العمل في مهلة نحو تفكر ولعله اشار الى ما أخرجه مسلم من طريق جعفر بن سليمان عن
 ثابت عن انس قال حسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثوبه حتى اصابه المطر وقال
 لانه حديث عهد بربه قال العلماء معناه قريب العهد بتكوين ربه فكأن المصنف اراد ان بين
 تحادر المطر على لحته صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن اتفاقاً وانما كان قصداً فلذلك ترجم بقوله
 من تخطر اي قصد نزول المطر عليه لانه لو لم يكن باختياره لنزل عن المنبر اول ما وكف السقف لكنه
 تمادى في خطبته حتى كثر نزوله بحيث تحادر على لحته انتهى قلت الذي ذكره اهل الصنف
 في معاني تفعل هو الذي ذكرناه والذي ذكره هذا القائل يقرب من المعنى الرابع ولكن لا يدل على
 هذا شيء مما في حديث الباب وقوله ولعله اشار الى ما أخرجه مسلم لا يساعده لان حديث مسلم
 لا يدل على مواصلة العمل في مهلة وانما الذي يدل هو انه صلى الله تعالى عليه وسلم كشف ثوبه
 لينصيه المطر لما ذكره من المعنى وهذا لا يدل على انه واصل ذلك وتمادي فيه حتى يطلق عليه انه تخطر
 وقصد هذا المعنى في الحديث غير صحيح ولا وضع الترجمة المذكورة على هذا المعنى وقوله تحادر
 المطر على لحته صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن اتفاقاً وانما كان قصداً غير مسلم من وجهين احدهما
 وان الذي تحادر على لحته صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن الامن الماء النازل من وكف السقف وان كان
 هو من المطر في الاصل ولم يكن في المطر الذي اصاب ثوبه صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث مسلم
 حاجز بينه وبين الموضع الذي وصل اليه والاخر ان قوله انما كان قصداً دعوى بلا برهان وليس
 في الحديث ما يدل على ذلك واستدلالة على ما دعاه بقوله لانه لو لم يكن باختياره لنزل عن المنبر الى
 آخره لا يساعده لان لقائل ان يقول عدم نزوله من المنبر انما كان لئلا ينقطع الخطبة ص
 حديثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله بن المبارك قال اخبرنا الاوزاعي قال حدثنا اسحق بن عبد الله
 ابن ابي طلحة الانصاري قال حدثني انس بن مالك قال اصاب الناس سنة على عهد رسول الله صلى الله

عليه وسلم قبينا النبي صلى الله تعالى عليه بخطب على المنبر يوم الجمعة قائم اعرابي فقال يا رسول الله هلاك المال وجاع العيال فادع الله لنا ان يسقينا قال فرفع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يديه وما في السماء قزعة قال فثار سحب امثال الجبال ثم ينزل عن منبره حتى رأيت المطر يتحادر على لحيتي قال فظننا يومنا ذلك ومن الغد ومن بعد الغد والذي يليه الى الجمعة الاخرى فقام ذلك الاعرابي اورجل غيرة فقال يا رسول الله تهدم البناء وغرق المال فادع الله لنا فرفع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يديه فقال اللهم حوالينا ولا علينا فاجعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يشير يده الى ناحية من السماء الا تفرجت حتى صارت المدينة في مثل الجوبة حتى سال الوادي وادي قناة شهرا قال فلم يحمي احد من ناحية الا حدث بالجدود ش مطابقة للترجة في قوله حتى رأيت المطر يتحادر على لحيتي ولكنها غير ظاهرة لان هذا الكلام لا يدل على التظر الذي هو من التفضل الدال على التكلف وقد مر هذا الحديث في كتاب الجمعة وكتاب الاستسقاء مطولا ومختصرا برواة مختلفة ومتون مغيرة بزيادة ونقصان وقد استقصينا الكلام في تفسيره بجميع ما يتعلق به قوله بالجدود بفتح الجيم وسكون الواو المطر الكثير ص باب اذا هبت الريح ش اي هذا باب ترجمته اذا هبت الريح وجواب اذا مقدر تقديره اذا هبت الريح ما يصنع من قول او فعل ووجه دخول هذا الباب في ابواب الاستسقاء ان المراد من الاستسقاء نزول المطر والريح في الغالب يأتي به لان الرياح على اقسام منها الريح الذي يسوق السحب المطرة ص حدثنا سعيد بن ابي مريم قال اخبرنا محمد بن جعفر قال اخبرني حميدانه سمع انس بن مالك يقول كانت الريح الشديدة اذا هبت عرف ذلك في وجهه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش مطابقة للترجة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة قوله عرف ذلك اي هبوا اي اثره يعني تغير وجهه وظهر فيه علامة الخوف والحاصل انه اطلق السبب واراد المسبب اذ الهبوب سبب الخوف من ان يكون عذابا سلطه الله على امته قيل كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخشى ان تصيبهم عقوبة ذنوب العامة كما اصاب الذين قالوا هذا عارض ممطرنا وروى ابو يعلى باسناد صحيح عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا هاجت ريح شديدة قال اللهم اني اسألك من خير ما امرت به واعوذ بك من شر ما امرت به وهذه زيادة على رواية حميد يجب قبولها لنقطة روايتها وفي الباب عن ابي هريرة وابن عباس واثشة وابي ابن كعب رضي الله تعالى عنهم اما حديث ابي هريرة فرواه ابو داود في سننه انه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الريح من روح الله عز وجل تأتي بالرحمة وتأتي بالعذاب فاذا رأيتوها فلا تسبوها وسلوا الله خيرها واستعينوا بالله من شرها * وأما حديث ابن عباس فرواه الطبراني قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا هاجت ريح استقبلها بوجهه وجثى على ركبتيه وقال اللهم اني اسألك من خير هذه وخير ما ارسلت به واعوذ بك من شرها وشر ما ارسلت به اللهم اجعلها رجة ولا تجعلها عذابا اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا * وأما حديث عائشة فرواه مسلم انها قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا عصفت الريح قال اللهم اني اسألك خيرا وخير ما فيها وخير ما ارسلت به واعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما ارسلت به قالت فاذا تخيلت السماء تغير لونه وخرج ودخل واقبل وادبر فاذا قطرت سري عنه فعرفت ذلك عائشة فسألته فقال لعله يا عائشة كما قال قوم عاد فلما رأوه عارضا مستقبلا اوديتهم قالوا

هذا عارض مطرنا * واما حديث ابي بن كعب رضى الله تعالى عنه فرواه *
واما حديث عثمان بن العاص فرواه الطبراني قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اشتدت الريح الشمال قال اللهم اني اعوذ بك من شر ما ارسلت به * ومن فوائد حديث الباب * الاستعداد بالمراقبة لله عز وجل والاتجاه اليه عند اختلاف الاجوال وحدث ما يخاف بسببه والله اعلم بحقيقة الحال *
باب * قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نصرت بالصباش * اي هذا باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نصرت بالصبا و ذكر ابو خيفة في كتاب الانواء ان خالد بن صفوان قال الرياح اربع الصبا ومهبها فيما بين مطلع الشرطين الى القطب ومهب الشمال فيما بين القطب الى مسقط الشرطين وما بين مسقط الشرطين الى القطب الاسفل مهب الدبور وما بين القطب الاسفل الى مطلع الشرطين مهب الجنوب وحكي عن جعفر بن سعد بن سمرة انه قال الرياح ست القبول وهي الصبا مخرجها ما بين المشرقين وما بين المغربين الدبور وزاد النكباء ومجوة وقال الجوهري الصبا ريح مهبها المستوى موضع مطلع الشمس اذا استوى الليل والنهار والدبور الريح الذي يقابل الصبا ويقال الصبا مقصورة الريح الشرقية والدبور بفتح الدال الريح الغربية ويقال الصبا التي تهب من ظهرك اذا استقبلت القبلة والدبور التي تهب من قبل وجهك اذا استقبلتها وعن ابن الاعرابي انه قال مهب الصبا من مطلع الثريا الى نبات نعش ومهب الدبور من مسقط النسر الطائر الى سهل والصبا ريح البرد والدبور ريح الصيف وعن ابي عبيدة الصبلائي ان الدبور للبلاء واهونه ان يكون غبارا عاصفا يقضي الاعين وهي اقلمن هبوا وفي التفسير ريح الصبا هي التي جلت ريح يوسف عليه الصلاة والسلام قبل البشير اليه فاليها يستريح كل محزون والدبور هي ريح العقيم يقال صبا وصبيان وصبوات واصباء وكتابتها بالالف لقولهم صبت الريح تصبوا صبا اذا هبت وقال ابو علي الصبا والدبور يكونان اسما وصفة والدبور يجمع على دبورا ودبار ويجمع قبول على قبائل يقال قبلت الريح تقبل قبولا ودبرت دبورا ويقال اقلنا من القبول واصيينا من الصبا وادبرنا من الدبور فحن مصبون ومديرون فاذا اردت انها صابتنا قلت قبلنا فحن مقبولون وصيينا فحن مصبون ومصيون ودبرنا فحن مدبرون *
حدثنا مسلم قال حدثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور * * * * * مطابقته لترجمة ظاهرة * * * * * ورجاله قد ذكر واغیر مرة * * * * * وهو ابن ابراهيم والحكم يفتحين هو ابن عتبة * * * * * واخرجه البخاري ايضا في بدء الخلق عن آدم وفي احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن محمد بن عرفة وفي المغازي عن مسدد عن يحيى واخرجه مسلم في الصلاة عن ابي بكر بن ابي شيبة وابي موسى ويندار ثلاثتهم عن غندر واخرجه النسائي في التفسير عن محمد بن ابراهيم قوله نصرت بالصبا ونصرتني صلى الله تعالى عليه وسلم بالصبا كان يوم الخندق بعث الله الصبا ريحا باردة على المشركين في ليالي شامية شديدة البرد فأطقت النيران وقطعت الاوتاد والاطناب والقت المضارب والابخية فانهزموا بغير قتال لئلا قال الله تعالى (اذ جاءكم جنود فارسنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها) واما عاد فانه ابن عوض بن ارم بن سام بن نوح عليه الصلاة والسلام ففرغت اولاده فكانوا ثلاث عشرة قبيلة يترأون الاحفاف

وبلادها وكانت ديارهم بالدنهاء وعالج وبثين ووبار الى حضر موت وكانت اخصب البلاد فلما سخط الله تعالى عليهم جعلها مفاوز فأرسل الله عليهم الدبور فاهلكتهم وكانت عليهم سبع ليال وثمانية ايام خسوما اى متتابعة ابتدأت غدوة الاربعاء وسكنت في آخر الثامن واعتزل هود نبي الله عليه السلام ومن معه من المؤمنين في حظيرة لا يصيبهم منها الا ما يلين الجلود وتلذذ الاعين وقال مجاهد وكان قد آمن معه اربعة آلاف فذلك قوله تعالى (فلما جاء امرنا نجينا هودا والذين آمنوا معه) وكانت الريح تقلع الشجر وتهدم البيوت ومن لم يكن في بيته منهم اهلكته في البرارى والجبال وكانت ترفع الظئيلة بين السماء والارض حتى ترى كأنها جرادة وترميهم بالحجارة فتسحق اعناقهم وقال ابن عباس دخلوا البيوت واغلقوا ابوابها فجاءت الريح ففتحت الابواب وسفت عليهم الرمل فبقوا تحته سبع ليال وثمانية ايام وكان يسمع انينهم تحت الرمل وماتوا وقال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه لم تجر الرياح قط الا بمكيال الا في قصة عاد فانها عصت على الخزان فغلبتهم فلم يعلموا مقدار مكيالها فذلك قوله تعالى (فاهلكوا بريح صرصرية) والصرصر ذات الصوت الشديد (كأنهم اعجاز نخل خاوية منقعر) من اصله وقال ابن بطال في هذا الحديث تفضيل المخلوقات بعضها على بعض وفيه اخبار المرء عن نفسه بما فضل الله به على جهة التحديث بنعمة الله والشكر له لاعلى الفخر وفيه الاخبار عن الامم الماضية واهلاكها ص * باب * ما قيل في الزلازل والآيات ش * اى هذا باب في بيان ما قيل في الزلازل وهو جمع زلزلة والآيات جمع آية وهى العلامة و اراد بها علامات القيامة او علامات قدرة الله تعالى وانما ذكر هذا الباب في ابواب الاستسقاء لان وجود الزلزلة ونحوها يقع غالباً مع نزول المطر ح * ص حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد عن عبد الرحمن عن ابى هريرة قال قال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يقبض العلم وتكثر الزلازل ويتقارب الزمان وتظهر الفتن ويكثر الهرج وهو القتل القتل حتى يكثر فيكم المال فيقبض ش * مطابقتها لترجمة ظاهرة * ورجاله قد تكرر ذكرهم و ابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب بن ابى حزة و ابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان وعبد الرحمن بن هرم بن الاعرج وقد ذكر هذا الحديث مطولاً في كتاب الفتن وذكر منه قطعاهنا وفي الزكاة وفي الرقاق قوله لا تقوم الساعة اراد بها يوم القيامة قوله حتى يقبض العلم وذلك بموت العلماء وكثرة الجهلاء وقال السفاقي يعنى اكثرهم لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تزال طائفة من امتى ظاهرين على الحق حتى يأتى امر الله قوله ويكثر الزلازل قال المهلب ظهور الزلازل والآيات وعبد من الله تعالى لاهل الارض قال الله تعالى (وما نرسل بالآيات الا تخويفاً) والتخويف والوعيد بهذه الآيات انما يكون عند المجاهرة والاعلان بالمعاصى الا ترى ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه حين زلزلت المدينة في ايامه قال يا اهل المدينة ما اسرع ما حدثتم والله لئن مادت لاخرجن من بين اظهركم فخشى ان تصيبه العقوبة معهم كما قيل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه لك وفي الصالحون قال نعم اذا كثرت الخبث وبعث الله الصالحين على نياتهم قوله ويتقارب الزمان قال ابن الجوزى في اربعة اقوال * احدها انه قرب القيامة تم المعنى اذا قرب القيامة كان من شرطها الشخ والهرج * والثاني انه قصر مدة الازمنة عما جرت به العادة كما جاء حتى تكون السنة كالشهر والشهر كالجمعة والجمعة كاليوم قبل واليوم

كالساعة والساعة كالضربة بالنار والثالث انه قصر الاعمار بقلة البركة فيها والرابع تقارب
 احوال الناس في غلبة الفساد عليهم ويكون المعنى ويتقارب اهل الزمان اى يتقارب صفاتهم في
 التباين ولهذا ذكر على اثره الهرج والشح وقال ابن التين معنى ذلك قرب الآيات بعضهم من بعض
 وفي حواشي المنذرى قيل معناه تطيب تلك الايام حتى لا تكاد تستطال بل تقصر قال وقيل على
 ظاهره من قصر مددها وقيل تقارب احوال اهلها في قلة الدين حتى لا يكون فيهم من يأمر بمعروف
 ولا ينهى عن منكر لظلمة الفسق وظهور اهلها قال الطحاوى وقد يكون معناه في ترك طلب العلم
 خاصة وقيل بتقارب الليل والنهار في عدم ازدياد الساعات وانقاصها بان تساوى طولها وقصرها قال اهل
 الهيئة تنطبق دائرة منطقة البروج على دائرة معدل النهار فينبذ يلزم تساويها ضرورة وقال النووى حتى
 يقرب الزمان من القيامة وقال الكرمانى حاصل تفسيره انه لا يكون القيامة حتى تقرب وهذا كلام مهمل
 لا طائل تحته قلت هذه جراءة من غير طريقة وليس هذا الذى ذكره حاصل تفسيره بل معنى كلامه يقرب
 الزمان العام بين الخلق من القيامة التى هى الزمان الخاص وقال البيضاوى او يراد ان يتسارع الدول الى
 الانقضاء فيتقارب ايام الملوك قوله ويكثر الهرج بفتح الهاء وسكون الراء وفي آخره جيم وهو القتال
 والاختلاط ورأيتهم يتهارجون اى يتسافدون قاله صاحب العين وقال يعقوب الهرج القتل وقال ابن
 دريد الهرج الفتنة في آخر الزمان قال وروى امام الساعة هرج واصله الاكثر من الشئ وفي المحكم
 الهرج شدة القتل وكثرته والهرج كثرة الكذب وكثرة النوم والهرج شئ تراه في النوم وليس
 بصادق قوله حتى يكثر وذلك لقلة الرجال وقلة الرغبات وقصر الامال لعلمهم بقرب الساعة
 قال الكرمانى فان قلت لم ترك الواو ولم يعطف على ما قبله يعنى لم يقبل وحتى يكثر قلت لانه لا غاية
 لكثرة الهرج ويحتمل ان يكون معطوفا على ما قبله والواو محذوفة وحذف الواو جائز في اللغة
 قوله فيفيض بفتح حرف المضارعة ويجوز في الضاد الرفع والنصب اما الرفع فعلى انه خبر مبتدأ محذوف
 اى فهو يفيض واما النصب فعلى انه عطف على ان يكثر يقال يقال فاض الماء يفيض اذا كثر حتى يقال
 على صفة الواو دى اى جانبه ويقال فاض الرجل الماء اى ملاء حتى فاض ويقال فيض المال
 كثرته حتى يفضل منه بائدى ملاكه مالا حاجة لهم به وقيل بل ينتشر في الناس ويغهم وهو الاظهر
 ص حدثنا محمد بن المثني قال حدثنا حسين بن الحسن قال حدثنا ابن عون عن نافع عن
 ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال اللهم بارك لنا في شأمننا وفي بمننا قال وقالوا وفي نجدنا قال قال
 هناك الزلازل والفتن وبها يطلع قرن الشيطان ش **مطابقته للترجمة في قوله هناك**
الزلازل والفتن ذكر رجاله وهم خمسة الاول محمد بن المثني بن عبيد ابو موسى يعرف بالزمن
 العنبرى من اهل البصرة **الثاني** حسين بن الحسن بن يسار من آل مالك بن يسار ضد اليمن
 البصرى مات سنة ثمان وثمانين ومائة **الثالث** عبد الله بن عون بن اربطان بفتح الهمزة البصرى
الرابع نافع مولى ابن عمر **الخامس** عبد الله بن عمر بن الخطاب **ذكر** اطناف اسناده **في الحديث**
 بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنينة في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان رواه
 بصريون ما خلا نافعا وفيه ان هذا موقوف على ابن عمر قال الحميدى اختلف على ابن عون فيه فروى
 عنه مسندا وروى عنه موقوفا على ابن عمر من قوله والخلاف انما وقع من حسين بن حسن فانه
 هو الذى روى الوقت واما زهر السمان وعبيد الله بن عبد الله بن عون فروياه عن ابن عون عن نافع

عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكره وفي رواية ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وذكر الحديث وقال ابن النين قال الشيخ ابو الحسن سقط من سنده ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وهذا لفظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لان مثل هذا لا يدري بالرأى وقال النسقي قال ابو عبد الله هذا
الحديث مرفوع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا ان ابن عون كان يوقفه واخرجه البخاري في الفتن
عن علي بن عبد الله عن ازهر بن سعد مصرحاً في حديث كذا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واخرجه الترمذي
في المناقب عن بشر بن آدم بن بنت ازهر السمان عن جده ازهر مرفوعاً وقال حديث حسن صحيح
واخرجه الاسماعيلي مسنداً وفيه فلما كان في الثالثة او الرابعة قال اظنه قال وفي نجدنا قال الداودي
وانما يقل في نجدنا لانه لا يدعو بما سبق في علم الله تعالى خلافه ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله في شامنا
قال ابن هشام في التيجان هو اسم اعجمي من لغة بني حام وتفسيره بالعربي خير طيب وذكر النكبي في
كتاب البلدان عن الثمر في انما سميت بسام بن نوح لانه اول من نزلها قال النكبي ولم ينزلها سام قط
قال ولما اخرج الناس من بابل اخذ بعضهم مينة سميت الين وتشأم آخرون فسميت الشام وكانت
الشام يقال لها ارض كنعان قال وكان فالخ بن عامر هو الذي قسم الارض بين بني نوح عليه السلام
وقال ابو القاسم الزجاجي في كلامه على الزاهر سميت بذلك لكثرة قراها وتداني بعضها من بعض
فشبهت بالشامات وقال اهل الانر سميت بذلك لان قوماً من كنعان بن حام خرجوا عند التفرق
فتشأموا اليها اي اخذوا ذات الشمال وقال ابن عساكر في تاريخ دمشق قال ابن المقفع سميت الشام بسام
ابن نوح عليه السلام وسام اسمه بالسريانية شام وبالعبرانية شيم قال ابن عساكر وقبل سميت شاما
لانها عن شمال الارض وقال بعض الرواة ان اسم الشام اولاً سورية وكانت ارض بني اسرائيل
قسمت على اثني عشر سهماً فصار لسهم منهم مدينة شامرين وهي من ارض فلسطين فصار اليها متجراً
العرب في ذلك ومنها كانت ميرتهم قسموا الشام بشامرين ثم حذفوا فقالوا الشام وقال البكري
الشأم مهموز الالف وقد لا يهمز وقال الفراء فيها لغتان شام وشأم والنسب اليها شأحي وشأحي
وشام على الحذف قال الجوهري يذكر ويؤنث ولا يقال شأم وما جاء في ضرورة الشعر فحمول
على انه اقتصر من النسبة على ذكر البلد والقوم اشأموا اي أتوا الشام وذهبوا اليها وقال ابو الحسين
ابن سراج مهموز ممدود واباه اكثرهم الالف في النسب اعني فتح الهمة كما اختلف في اثبات الياء مع
الهمزة الممدودة فأجازه سيويه ومنعه غيره ويقال قوله في شامنا ويمنا اي الاقليمين المشهورين
ويحتمل ان يراد بهما البلاد التي في عينا ويسارنا اعم منهما يقال نظرت مينة وشامة اي يمينا ويسارا
ونجد هو خلاف الغور والغور هو تهامة وكل ما ارتفع عن تهامة الى ارض العراق فهو نجد وانما
ترك الدماء لاهل المشرق ليضعفوا عن الشر الذي هو موضوع في جهنم لاستيلاء الشيطان بالفتن
عليها قوله وبها اي ونجد يطلع قرن الشيطان اي امته وحزبه وقال كعب بن جراح الدجال من العراق
حفظ ص باب ﴿ قول الله عز وجل وتجعلون رزقكم انكم تكذبون ﴾ ش اي هذا
باب في بيان قول الله عز وجل الى آخره وجه ادخال هذه الترجمة في ابواب الاستسقاء لان هذه
الآية فيمن قالوا الاستسقاء بالانواء على ما روى عبد بن حميد الكشي في تفسيره حدثني يحيى بن عبد
الحميد عن ابن عيينة عن عمر وعن ابن عباس وتجعلون رزقكم انكم تكذبون قالوا الاستسقاء بالانواء

اخبرنا ابراهيم عن ابيه عن عكرمة عن مولى وتبعولون رزقكم قال تبعولون شكركم وفي تفسير ابن
 عباس جمع اسماعيل بن ابي زياد الشامي وروايته عن الضحاك عنه وتبعولون رزقكم انكم تكذبون
 قال وذلك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مر على رجل وهو يستسقي بقدرح له وبصبد في قربته من ماء
 السماء هو يقول سقينا بنوء كذا وكذا فأتزل الله تعالى وتبعولون رزقكم انكم تكذبون يعني المطر حيث
 يقولون سقينا بنوء كذا وكذا وفي صحيح مسلم من حديث ابن عباس قال مطر الناس على عهد رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اصبح من الناس شاكرا ومنهم كافرا
 قالوا هذه درجة وضعها الله تعالى وقال بعضهم لقد صدق نوء كذا فنزلت هذه الآية (وتبعولون رزقكم
 انكم تكذبون) وذكر ابو العباس في مقامات التنزيل عن الكلبي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عطش
 اصحابه فاستسقوه قال ان سقيتم قلتم سقينا بنوء كذا وكذا قالوا والله ما هو بحين الانواء فدا الله تعالى فطروا
 فر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجل يغرف من قدح ويقول مطرنا بنوء كذا وكذا فنزلت وروى الحكم
 عن السدي قال اصاب قريشا سنة شديدة فساءوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يستسقي فدا فامطروا
 فقال بعضهم مطرنا بنوء كذا وكذا فنزلت الآية قال السدي وحدثني عبد خير عن علي رضي الله تعالى
 عنه انه كان يقرأها وتبعولون شكركم وقال عبد بن جريد حدثنا عمر بن سعد وقيصة عن سفيان عن عبد
 الاعلى عن ابي عبد الرحمن قال كان علي يقرأ وتبعولون شكركم انكم تكذبون وروى سعيد بن منصور
 عن هشيم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه كان يقرأ وتبعولون شكركم انكم تكذبون ومن هذا الوجه
 اخرجه ابن مردويه في التفسير المسند وفي المعاني للزجاج وقرئت وتبعولون شكركم انكم تكذبون
 ولا ينبغي ان يقرأ بها بخلاف المحقق وقيل في القراءة المشهورة حذف تقديره وتبعولون شكر
 رزقكم وقال الطبري المعنى وتبعولون الرزق الذي وجب عليكم به الشكر تكذيبكم به وقيل بل الرزق
 بمعنى الشكر في لغة ازد شنوءة نقله الطبري عن الهيثم بن عدي وفي تفسير ابي القاسم الجوزي
 وتبعولون نصيبكم من القرآن انكم تكذبون ص قال ابن عباس شكركم شس هذا
 التعليق ذكره عبد بن جريد في تفسيره وقد ذكرناه آنفا اطلق الرزق واراد به لازمه وهو الشكر فهو
 مجاز او اراد شكر رزقكم فهو من باب الاضمار ص حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك عن
 صالح بن كيسان عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن زيد بن خالد الجهني رضي الله تعالى
 عنه انه قال صلى لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الصبح بالحدبية على اثر سماء
 كانت من الليلة فلما انصرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقبل على الناس فقال هل تدرون ماذا قال
 ربكم قالوا الله ورسوله اعلم قال اصبح من عبادي مؤمن بي وكافر فاما من قال مطرنا بفضل الله
 ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكواكب واما من قال بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكواكب
 شس مطابقتها للترجمة من حيث انهم كانوا ينسبون الافعال الى غير الله فيظنون ان النجم يطرهم
 ويرزقهم فهذا تكذيبهم فيها هم الله عن نسبة الغيوث التي جعلها الله حياة لعباده وبلادته الى الانواء وامرهم
 ان يضيفوا ذلك اليه لانه من نعمته عليهم وان يفردوه بالشكر على ذلك ورجاله قد ذكرنا وغير
 مرة واسماعيل هو ابن ابي اويس بن اخت مالك بن انس قوايه عن زيد بن خالد هكذا يقول صالح
 ابن كيسان لم يختلف عليه في ذلك وخالفه الزهري فرواه عن شيخيهما عبيد الله فقال عن ابي هريرة
 اخرجه مسلم عقيب رواية صالح وصحح الطريقتين لان عبيد الله سمع من زيد بن خالد وابي هريرة جميعا

عدة احاديث فلهذا سمع هذا منهم ما حدث به تارة عن هذا وتارة عن هذا وانما لم يجمعتهما لاختلاف لفظيهما
 وقد صرح صالح سماعله من عبيد الله عند أبي عوانة وروى صالح عن عبيد الله بواسطة الزهري عدة
 احاديث وحديث الباب اخرجه البخاري في باب يستقبل الامام الناس اذا سلم عن عبد الله بن مسلمة عن مالك
 الى آخره نحوه وقد تكلمنا هناك جميع ما يتعلق به من الاشياء والله اعلم بحقيقة الحال **باب** لا يدري متى يمحي المطر الا الله عز وجل **ش** اي هذا باب ترجمته لا يدري وقت
 يمحي المطر الا الله ولما كان الباب السابق يتضمن ان المطر انما ينزل بقضاء الله تعالى وانه لا تأثير للكواكب
 في نزوله ذكر هذا الباب بهذه الترجمة ليعلم ان احدا لا يعلم متى يمحي ولا يعلم ذلك الا الله عز وجل لان نزوله
 اذا كان بقضائه ولا يعلمه احد غيره فكذلك لا يعلم احد ابان يمحيه **ص** وقال ابو هريرة رضى الله تعالى عنه
 خمس لا يعلمن الا الله عز وجل **ش** هذا قطعة من حديث وصله البخاري في الايمان وفي تفسير
 لقمان من طريق ابي زرعة عن ابي هريرة في سؤال جبريل عليه الصلاة والسلام عن الايمان والاسلام
 لكن لفظه في خمس لا يعلمن الا الله ووقع في بعض الروايات في التفسير بلفظ وخمس وروى ابن مردويه
 في التفسير من طريق يحيى بن ايوب الجلي عن جده عن ابي زرعة عن ابي هريرة رفعه خمس من الغيب
 لا يعلمن الا الله (ان الله عنده علم الساعة) الى آخر الآية **ص** حدثنا محمد بن يوسف قال
 حدثنا سفيان عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مفتاح الغيب
 خمس لا يعلمها الا الله لا يعلم احد ما يكون في غد ولا يعلم احد ما يكون في الارحام ولا تعلم نفس ماذا تكسب غدا
 وما تدري نفس بأى ارض تموت وما يدري احد متى يمحي المطر **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة
 ورجاله قد ذكرنا غير مرة ومحمد بن يوسف هو الفريابي وسفيان هو الثوري وقد رواه البخاري
 مطولا في باب سؤال جبريل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الايمان والاسلام ولفظه فيه في خمس
 لا يعلمن الا الله ثم تلا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله عنده علم الساعة الآية فوالله مفتاح الغيب
 وفي رواية الكشميني مفاتيح الغيب ذكر الطبراني ان المفاتيح جمع مفاتيح والمفاتيح جمع مفتاح وهما
 في الاصل كل ما يتوصل به الى استخراج المغلفات التي تعذر الوصول اليها وهو اما استعارة مكنية بأن يجعل
 الغيب كالخزائن المستوثق بالاخلاق فيضاف اليه ما هو من خواص الخزن المذكور وهو المفتاح وهو
 الاستعارة الترشيحية ويجوز ان يكون استعارة مصرحة بأن يجعل ما يتوصل به الى معرفة الغيب للخزن
 ويكون لفظ الغيب قرينة له والغيب ما غاب عن الخلق وسواء كان محصلا في القلوب او غير محصل ولا غيب
 عند الله عز وجل **وههنا اسئلة** الاول ان الغيوب التي لا يعلمها الا الله كثيرة ولا يعلم مبلغها الا الله تعالى
 وقال الله تعالى (وما يعلم جنود ربك الا هو) فواجه التخصيص بالخمس واجيب بأوجه **الاول** ان
 التخصيص بالعدد لا يدل على نفي الزائد **والثاني** ان ذكر هذا العدد في مقابلة ما كان القوم يعتقدون انهم
 يعرفون من الغيب هذه الخمس **والثالث** لانهم كانوا يسألونه عن هذه الخمس **والرابع** ان امهات الامور
 هذه لانها اما ان تتعلق بالآخرة وهو علم الساعة واما بالدينا واما متعلق بالجماد او بالحيوان والثاني اما
 بحسب مبدء وجوده او بحسب معاده او بحسب معاشه **السؤال الثاني** من اين يعلم منه علم الساعة وقد ذكر
 الله الخمسة حيث قال ان الله عنده علم الساعة واجيب بان الاول من هذه اشارة اليه اذ يحتمل وقوع
 اشراط الساعة في الغد **السؤال الثالث** انه قال في الموضعين نفس وفي ثلاثة مواضع احد
 واجيب بأن النفس هي الكاسية وهي المائة قال تعالى (كل نفس بما كسبت رهينة) وقال تعالى

(الله يتوفى الانفس حين موتها) فلو قيل بدلها لفظ احديها لاحتمل ان يفهم منه لا يعلم احد ما ذات كسب نفسه او بأى ارض تموت نفسه فتفوت المبالغة المقصودة وهى ان النفس لا تعرف حال نفسها الا حالا وما لا واذ لم يكن لها طريق الى معرفتها فكان الى عدم معرفة ما عداها اولى السؤل الرابع ما الفرق بين العلم والدراية واجيب بأن الدراية اخص لانها علم باحتيال اى انها لا تعرف وان اعلمت حيلها السؤل الخامس لم يعدل عن لفظ القرآن وهو يدري الى لفظ يعلم فيما ذات كسب غدا واجيب لارادة زيادة المبالغة اذ في العام مستلزم لنفي الخاص بدون العكس فكأنه قال لا يعلم اصلا سواء احتملت ام لا وقال ابن ابطال وهذا يبطل خرص النجمين في تعاطيهم علم الغيب فن ادعى علم ما اخبر الله ورسوله وان الله منفرد بعلمه فقد كذب الله ورسوله وذلك كفر من قائله وقال الزجاج من ادعى انه يعلم شيئا من هذه الخمس فقد كفر بالقرآن العظيم

ص بسم الله الرحمن الرحيم ابواب الكسوف ش

اى هذا ابواب في بيان امور الكسوف وفي بعض النسخ كتابا لكسوف والكتاب يجمع الابواب واصله من كسفت حاله اى تغيرت وهو نقصان الضوء الاشهر في السن الفقهاء تخصبص الكسوف بالشمس والخسوف بالقمر وادعى الجوهري انه الافصح وقيل هما يستعملان فيهما وبوب له البخارى بابا كسائى وقيل الكسوف للقمر والخسوف للشمس وهو مردود وقيل الكسوف اوله والخسوف آخره وقال الليث بن سعد الخسوف في الكل والكسوف في البعض وقدم الكلام فيه مستقصى فيما تقدم

ص باب الصلاة في كسوف الشمس ش اى هذا باب في بيان مشروعية صلاة كسوف الشمس والكلام فيه على انواع الاول انه لا خلاف في مشروعية صلاة الكسوف والخسوف واصل مشروعيتهما بالكتاب والسنة واجماع الامة اما الكتاب فقوله تعالى (وما ترسل بالآيات الا تخوفوا) والكسوف آية من آيات الله المخوفة والله تعالى يخوف عباده ليركوا المعاصي ويرجعوا الى طاعة الله التي فيها فوزهم واما السنة فقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا رأيتم شيئا من هذه الافراع فافزعوا الى الصلاة واما الاجماع فان الامة قد اجمعت عليها من غير انكار احد في الثاني ان سبب مشروعيتهما هو الكسوف فانها تضاف اليه ويكرر بتكرره الثالث ان شرط جوازها هو ما يشترط بسائر الصلوات في الرابع انها سنة وليست بواجبة وهو الاصح وقال بعض مشايخنا انها واجبة للامر بها ونص في الاسرار على وجوبها وصرح ابو عوانة ايضا بوجوبها وعن مالك انه اجراها مجرى الجمعة وقيل انها فرض كفاية واستبعد ذلك الخامس انها تصل في المسجد الجامع او في مصلى العيد السادس ان وقتها هو الوقت الذي يستحب فيه سائر الصلوات دون الاوقات المكروهة وبه قال مالك وقال الشافعي لا يكره في الاوقات المكروهة السابع في كيفية عدد ركعاتها فعند الليث بن سعد ومالك والشافعي واحد وابى ثور صلاة الكسوف ركعتان في كل ركعة ركوعان وسجودان فتكون اجملة اربع ركوعات واربع سجيدات في ركعتين وعند طاوس وحبيب بن ابي ثابت وعبد الملك بن جريج ركعتان في كل ركعة اربع ركوعات وسجدتان فتكون اجملة ثمان ركوعات واربع سجيدات ويحكي هذا عن علي وابن عباس رضى الله تعالى عنهم وعند قتادة وعطاء بن ابي رباح واسحق وابن المنذر ركعتان في كل ركعة ثلاث ركوعات وسجدتان فتكون اجملة ست ركوعات واربع سجيدات وعند سعيد بن جبيرة واسحق بن راهويه في رواية ومحمد بن جرير الطبري وبعض الشافعية لا توقيت فيها بل يطيل ابدا ويسجد الى ان تجلج الشمس وقال عياض وقال بعض اهل العلم انما ذلك بحسب مكث الكسوف فا

طال مكثه زاد تكرير الركوع فيه وما قصر اقتصر فيه و ما توسط اقتصد فيه قال والى هذا نحا الخطابي
 ويحيى وغيرهما وقد يعترض عليه بأن طولها ودوامها لا يعلم من اول الحال ولا من الركعة الاولى وعند
 ابراهيم النخعي وسفيان الثوري وابي حنيفة وابي يوسف ومحمد بن ركعتان كسائر صلاة التطوع
 في كل ركعة ركوع واحد وسجدتان ويروى ذلك عن ابن عمر وابي بكرة وسمرة بن جندب وعبد الله
 ابن عمرو وقبيصة الهلالي والنعمان بن بشير وعبد الرحمن بن سمرة وعبد الله بن الزبير ورواد ابن ابي شيبة
 عن ابن عباس وفي المحيط عن ابي حنيفة ان شاؤا صلوا ركعتين وان شاؤا اربعا وفي البدائع وان شاؤا
 اكثر من ذلك هكذا رواه الحسن عن ابي حنيفة وعند الظاهرية يصلى لكسوف الشمس خاصة ان كسفت
 من طلوعها الى ان يصلى الظهر ركعتين وان كسفت من بعد صلاة الظهر الى اخذها في الغروب صلى اربع
 ركعات كصلاة الظهر والعصر وفي كسوف القمر خاصة ان كسف بعد صلاة المغرب الى ان يصلى العشاء
 الآخرة صلى ثلاث ركعات كصلاة المغرب وان كسفت بعد صلاة العتمة الى الصبح صلى اربعا كصلاة العتمة
 واحتجوا في ذلك بحديث النعمان بن بشير اذا خسفت الشمس والقمر فصلوا كما حدث صلاة صليتموها
 سنن حديثنا عمرو بن عون حديثنا خالد بن يونس عن الحسن عن ابي بكرة رضى الله تعالى عنه قال كنا
 عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانكسفت الشمس فقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يجر رداءه حتى دخل
 المسجد فدخلنا فصلى بنا ركعتين حتى انجلى الشمس وقال ان الشمس والقمر لا ينكسفان لموت احد ولا
 لحياته فاذا رأيتوها فصلوا وادعوا حتى ينكشف ما بكم **ش** مطابقته لترجمة ظاهرة وهى صلاة
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عند كسوف الشمس **ذ** كر رجاله **و** هم خمسة **الاول** عمرو بن قحطبة
 العين ابن عون **م** في باب ماجاء في القبلة **الثاني** خالد بن عبد الله الطحان **الواسطي** **الثالث** يونس
 ابن عبيد **الرابع** الحسن البصري **الخامس** ابو بكرة تقيع بن الحارث وقد تقدم **ذ** كر لطائف اسناده
 فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الضعفة في ثلاثة مواضع وفيه ان الاسناد كله بصريون غير خالد
 وفيه ان رواية الحسن عن ابي بكرة متصلة عند البخاري وهو من افراد البرزاري وقال الدارقطني هو
 مرسل وقال ابو الوليد في كتاب الجرح والتعديل اخرج البخاري حديثا فيه الحسن سمعت ابا بكرة فتأوله
 الدارقطني وغيره من الحفاظ على انه الحسن بن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنهم لان البصري
 لم يسمع عندهم من ابي بكرة **والصحيح** ان الحسن في هذا الحديث هو الحسن بن علي بن ابي طالب رضى الله
 تعالى عنهما وكذا قاله الداودي فيما ذكره ابن بطلان **ذ** ذكر تعدد موضع وضعه ومن اخرجه غيره **الخارج** البخاري
 ايضا في صلاة الكسوف عن قتيبة عن جاد بن زيد وعن ابي معمر عن عبد الوارث وفي اللباس عن محمد
 عن عبد الاعلى واخرجه النسائي في الصلاة عن عمران بن موسى عن عبد الوارث نحوه وفيه وفي التفسير
 عن عمرو بن علي عن يزيد بن مطيع عن عمرو بن علي ومحمد بن عبد الاعلى كلاهما عن خالد وفيه وفي التفسير
 ايضا عن قتيبة بن سعد عن محمد بن كامل **ذ** ذكر معناه **قوله** فانكسفت يقال كسفت الشمس بفتح الكاف
 وانكسفت بمعنى وانكر القزاز انكسفت والحديث يرد عليه **قوله** يجر رداءه جملة وقعت حالا وزاد
 في اللباس من وجه آخر عن يونس مستحجلا والنسائي في رواية يزيد بن زريع عن يونس من العجلة **قوله**
 فاذا رأيتوها بتوحيد الضمير وفي رواية كريمة فاذا رأيتوها بتثنية الضمير وجه الاول ان الضمير
 يرجع الى الكسفة التي تدل عليها قوله لا يكسفان او الآية لان الكسفة آية من الآيات ووجه الثاني ظاهر
 لان المذكور الشمس والقمر **ذ** ذكر استنباط الاحكام **و** هو على وجوه **الاول** استدله اصحابنا

على ان صلاة الكسوف ركعتان لانه صرح فيه بقوله فصلى ركعتين وكذلك روى جماعة من الصحابة
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان صلاة الكسوف ركعتان * منهم ابن مسعود رضى الله تعالى
 عنه اخرج حديثه ابن خزيمة في صحيحه عنه انكسفت الشمس فقال الناس انما انكسفت لموت
 ابراهيم عليه السلام فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى ركعتين * ومنهم عبد الرحمن
 ابن سمرة رضى الله تعالى عنه اخرج حديثه مسلم انخسفت الشمس فانطلقت فاذا رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قائم يسبح ويكبر ويدعو حتى انجلت الشمس وقرأ سورتين وركع ركعتين واخرجه
 الحاكم ولفظه وقرأ سورتين في ركعتين وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه واخرجه النسائي ولفظه فصلى
 ركعتين واربع سجعات * ومنهم سمرة بن جندب اخرج حديثه الاربعة اصحاب السنن وفيه فصلى فقام
 بنا كأطول ما قام بنا في صلاة قط لانسمع له صوتا قال ثم ركع بنا كأطول ما ركع بنا في صلاة قط لانسمع
 له صوتا قال ثم سجد بنا كأطول ما سجد بنا في صلاة قط لانسمع له صوتا قال ثم فعل في الركعة الاخرى
 مثل ذلك وقال الترمذي حديث حسن صحيح * ومنهم الثيمان بن بشير اخرج حديثه الطحاوي
 حدثنا ابراهيم بن محمد الصيرفي البصري قال حدثنا ابو الوليد قال حدثنا شريك عن عاصم الاحول
 عن ابى قلابة عن الثيمان بن بشير رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي
 في كسوف الشمس كاتصلون ركعة وسجدة وقال البيهقي ابو قلابة لم يسمع من الثيمان والحديث
 مرسل قلت صرح في الكمال بسامعه عن الثيمان وقال ابن حزم ابو قلابة ادرك الثيمان وروى
 هذا الخبر عنه وصرح ابن عبد البر بصحة هذا الحديث وقال من احسن حديث ذهب اليه الكوفيون
 حديث ابى قلابة عن الثيمان وابو قلابة احدا لعلام واسمه عبد الله بن زيد الجرمي والحديث اخرج ابو
 داود والنسائي ايضا * ومنهم عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله تعالى عنهما اخرج حديثه الطحاوي
 حدثنا ربيع المؤذن قال حدثنا اسد قال حدثنا جاد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن أبيه عن عبد الله بن
 عمرو قال كسفت الشمس على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقام بالناس فلم يكديرفع ثم رفع فلم يكدي
 يسجد ثم سجد فلم يكديرفع ثم رفع وفعل في الثانية مثل ذلك فرفع رأسه وقد انحصت الشمس واخرجه
 الحاكم وقال صحيح ولم يخرجاه من اجل عطاء بن السائب قلت قد اخرج البخاري لعطاء هذا حديثا
 مقرونا بأبي بشرو قال ايوب هو ثقة واخرجه ابو داود ايضا واحمد في مسنده والبيهقي في سننه * ومنهم
 قبيصة الهلالي رضى الله تعالى عنه اخرج حديثه ابو داود قال كسفت الشمس على عهد رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فخرج فرعا يحرثونه وانام بعد يومئذ بالمدينة فصلى ركعتين الحديث وفيه
 فاذا رايتوها فصلوا كأحدث صلاة صليتوها من المكتوبة واخرجه النسائي ايضا واخرجه الطحاوي
 من طريقين في طريقه الاولى عن قبيصة الجملي وفي الثانية عن قبيصة الهلالي وغيره وكل منهما صحيح
 على ما ذكره البعض وذكر ابو القاسم البغوي في معجم الصحابة او لا قبيصة الهلالي فقال سكن البصرة
 وروى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احاديث ثم ذكر قبيصة آخر فقال قبيصة يقال انه الجملي
 ويقال الهلالي سكن البصرة وروى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حديثا حدثنا ابو الربيع
 الزهراني حدثنا عبد الوارث حدثنا ايوب عن ابى قلابة عن قبيصة قال انكسفت الشمس على عهد
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فنادى في الناس فصلى بهم ركعتين فأطال فيهما حتى انجلت الشمس
 فقال ان هذه الآية تخوف يخوف الله بهاعباده فاذا رايتم ذلك فصلوا كأخف صلاة صليتوها

من المكتوبة وقال ابو نعيم ذكر بعض المتأخرين قبيصة الجبلي وهو عندي قبيصة بن مخارق الهلالي وانجيلي
وهم قلت رواية الطحاوي وكلام البغوي يدلان على انهما اثنان قوله كاحداث صلاة يعني كاقرب صلاة
قال بعضهم معناه ان آية من هذه الآيات اذا وقعت مثلاً بعد الصبح يصلي ويكون في كل ركعة ركوعان وان
كانت بعد المغرب يكون في كل ركعة ثلاث ركوعات وان كانت بعد الرابعة يكون في كل ركعة اربع ركوعات
وقال بعضهم معناه ان آية من هذه الآيات اذا وقعت عقيب صلاة جهرية يصلي ويجهر فيها بالقراءة وان
وقعت عقيب صلاة سرية يصلي ويخافت فيها بالقراءة قلت رواية البغوي كاخف صلاة يدل على
ان المراد كإوقع صلاة من المكتوبة في الخفة وهي صلاة الصبح واراد به انه يصلي ركعتين كصلاة الصبح
بركوعين واربع سجعات فافهم ٥ ومنهم علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه اخرج حديثه اجد
من رواية حنش عنه قال كسفت الشمس فصلى على رضي الله تعالى عنه فقرأ يس او نحوها ثم ركع
نحوها من قدر سورة ثم رفع رأسه فقال سمع الله لمن حده ثم سجد ثم قام الى الركعة الثانية ففعل كفعله
في الركعة الاولى ثم جلس يدعو ويرغب حتى انجلت الشمس ثم حدثهم ان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم كذلك فعل وروى ابن ابي شيبة بسند صحيح عن السائب بن مالك والد عطاء ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في كسوف القمر ركعتين وفي علل ابن ابي حاتم السائب ليست له
صحبة والصحيح ارساله ورواه بعضهم عن ابي اسحق عن السائب بن مالك عن ابن عمر عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وروى ابن ابي شيبة ايضا بسند صحيح عن ابراهيم كانوا يقولون اذا
كان ذلك فصلوا كصلاتكم حتى تجلي وحدثنا وكيع حدثنا اسحق بن عثمان الكلبي عن ابي
ايوب الهجري قال انكسفت الشمس بالبصرة وابن عباس امير عليها فقام يصلي بالناس فقرا فاطال
القراءة ثم ركع فاطال الركوع ثم رفع رأسه ثم سجد ثم فعل مثل ذلك في الثانية فلما فرغ قال هكذا
صلاة الآيات قال فقلت بأي شيء قرأ فيها قال بالبقرة وآل عمران وحدثنا وكيع عن يزيد بن
ابراهيم عن الحسن ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في كسوف ركعتين فقرأ في احدهما
بالنجم وفي المحلى اخذ بهذا طائفة من السلف منهم عبد الله بن الزبير صلى في الكسوف ركعتين كسائر
الصلوات فان قيل قد خطأه في ذلك اخوه عروة قلنا عروءة احق بالخطأ من عبد الله صاحب الذي عمل بعلم
وعروة انكر ما لم يعلم وذهب ابن حزم الى العمل بما صح من الاحاديث فيها ونحوه ابن عبد البر
فقال وانما يصير كل عالم الى ما روى عن شيوخه ورأى عليه اهل بلده وقد يجوز ان يكون ذلك
اختلاف اباحة وتوسعة قال البيهقي وبه قال ابن راهويه وابن خزيمة وابو بكر بن اسحق والخطابي واستحسنه
ابن المنذر وقال ابن قدامة مقتضى مذهب اجد انه يجوز ان تصلي صلاة الكسوف على كل صفة وقال
ابن عبد البر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى صلاة الكسوف مراراً فحكى كل ما رأى
وكلهم صادق كالنجوم من اقتدى بهم اهتدى وذهب البيهقي الى ان الاحاديث المروية في هذا الباب
كلها ترجع الى صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في كسوف الشمس يوم مات ابراهيم وقد روى
في حديث كل واحد منهم ما يدل على ذلك والذي ذهب اليه اولئك الائمة توفيق بين الاحاديث
واذا عمل بما قاله البيهقي حصل بينها خلاف يلزم منه سقوط بعضها واطراحها وانما يدل على وهن
قوله ما روت عائشة رضي الله تعالى عنها عند النسائي بسند صحيح ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم صلى في كسوف في صفة زمزم يعني بمكة واكثر الاحاديث كانت بالمدينة فدل ذلك

على اتساع وكانت وذات ابراهيم يوم الثلاثاء لعشر خلون من شهر ربيع الاول سنة عشر ودفن
 ببقية والحاصل في ذلك ان اصحابنا تعلموا بأحاديث من ذكرناهم من الصحابة رضي الله تعالى عنهم
 ورؤسها اولى من رواية غيرهم نحو حديث عائشة وابن عباس وغيرهما لمرافقتها القياس
 في ابواب الصلاة وقد نص في حديث ابى بكرة على ركعتين صريحاً بقوله فصلى ركعتين وفي رواية
 النسائي كما تصلون وحل ابن حبان والبيهقي على ان المعنى كما تصلون في الكسوف بعيد وظاهر
 الكلام يردّه فان قلت خاطب ابو بكرة بذلك اهل البصرة وقد كان ابن عباس عليهم ان
 صلاة الكسوف ركعتان في كل ركعة ركوعان قلت حديث ابى بكرة اخبار عن الذي شاهده
 من صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وليس فيه خطاب اصلاً ولئن سلمنا انه خاطب بذلك
 من الخارج فليس معناه كما حمله ابن حبان والبيهقي لان المعنى كما كانت عبادتكم فيما اذا صليتم
 ركعتين بركوعين واربع سجعات على ما تقرر شأن الصلوات على هذا وقال بعضهم وظهران
 رواية ابى بكرة بحملة ورواية جابر ان في كل ركعة ركوعين مية فالأخذ بالمين اولى قلت ليت
 شعري ان الاجال في حديث ابى بكرة هل هو اجال لغوى او اجال اصطلاحى وليس ههنا
 اثر من ذلك ولو قال هذا القائل الأخذ بحديث جابر اولى لان في زيادة والاخذ بالزيادة في روايات
 الثقات اولى واجدر فقول وان كان الامر هذا ولكن الأخذ بما يوافق الاصول
 اولى واعجب من هذا ان هذا القائل ادعى اتحاد القصة وقد ابطنا ذلك عن قريب والثاني
 من الوجوه الاستدلال بقوله حتى انجلت على اطالة الصلاة حتى يقع الانجلاء ولا تكون الاطالة
 الا بتكرار الركعات والركوعات وعدم قطعها الى الانجلاء واجاب الطحاوى عن ذلك بأنه قد قال
 في بعض هذه الاحاديث فصلوا وادعوا حتى ينكشف ثم روى باسناده حديثاً عن عبد الله بن عمر
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله تعالى لا ينكسفان
 لموت احد اراء قال ولا حياته فاذا رأيتم مثل ذلك فعليكم بذكر الله والصلاة فدل ذلك على انه
 صلى الله تعالى عليه وسلم لم يرد منهم مجرد الصلاة بل اراد منهم ما يتقربون به الى الله تعالى من
 الصلاة والدعاء والاستغفار وغير ذلك نحو الصدقة والعنافة وقال بعضهم بعد ان نقل بعض
 كلام الطحاوى في هذا وقرره ابن دقيق العيد بأنه جعل الغاية لمجموع الامرين ولا يلزم من ذلك
 ان يكون غاية لكل منهما على انفراد فجاز ان يكون الدعاء ممتدا الى غاية الانجلاء بعد الصلاة
 فيصير غاية للمجموع ولا يلزم منه تطويل الصلاة ولا تكريرها قلت في الحديث اعنى حديث ابى
 بكرة فصلوا وادعوا حتى ينكشف ما بكم فقد ذكر الصلاة والدعاء بواو الجمع فاقضى ان يجمع
 بينهما الى وقت الانجلاء قبل الخروج من الصلاة وذلك لا يكون الا باطالة الركوع والسجود
 بالذكر فيهما وباطالة القراءة اما اطالة الركوع والسجود فقد وردت في حديث عائشة رضي الله
 تعالى عنها في رواية مسلم ما ركعت ركوعاً قط ولا سجدة سجوداً قط كان اطول منه وفي رواية
 البخارى ايضاً ثم سجد سجوداً طويلاً وقالت ايضاً فصلى بأطول قيام وركوع وسجود واما اطالة القراءة
 ففي حديث عائشة فاطال القراءة وفي حديث ابن عباس فقام قياماً طويلاً قدر نحو سورة البقرة
 ولا يشك انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن في طول قيامه ساكناً بل كان مشتغلاً بالقراءة وبالدعاء
 واذا مد الدعاء بعد خروجه من الصلاة لا يكون جامعاً بين الصلاة والدعاء في وقت واحد لان خروجه

الصلاة يكون قاطعاً للجمع ولا شك ان الواء تدل على الجمع وقد وقع في رواية النسائي من حديث
 النعمان بن بشير قال كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجعل يصلي ركعتين
 ركعتين ويسأل عنها حتى انجملت فهذا يدل على ان اطالته صلى الله تعالى عليه وسلم كانت بتعداد الركعات
 وقال بعضهم يحتمل ان يكون معنى قوله ركعتين اى ركوعين وان يكون السؤال وقع بالاشارة فلا يلزم
 التكرار قلت مراد هذا القائل الرد على الخنيفة في قولهم ان صلاة الكسوف كسائر الصلوات بلا
 تكرار الركوع لما ذكرنا وجه ذلك ولا يساعده ما يذكره لان تأويله ركعتين بركوعين تأويل فاسد
 باحتمال غير ناش عن دليل وهو مردود فان قلت فعلى ما ذكرت فقد دل الحديث على انه يصلي للكسوف
 ركعتين بعد ركعتين ويزاد ايضا الى وقت الانجلاء فانتم ماتقولون به قلت لانسلم ذلك وقد روى الحسن
 عن ابي حنيفة ان شاؤا صلوا ركعتين وان شاؤا صلوا اربعا وان شاؤا صلوا اكثر من ذلك ذكره في المحيط
 وغيره فدل ذلك على ان الصلاة ان كانت بركعتين يطول ذلك بالقراءة والسجاء في الركوع والسجود الى
 وقت الانجلاء وان كانت اكثر من ركعتين فالتطويل يكون بتكرار الركعات دون الركعات وقول القائل
 المذكور وان يكون السؤال وقع بالاشارة قلت يردها ما أخرجه عبد الرزاق باسناد صحيح عن ابي قلابه
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم كركع ركعة ارسل رجلا لينظر هل انجملت فهذا يدل على ان السؤال
 في حديث النعمان كان بالارسال لا بالاشارة وانه كلما كان يصلي ركعتين على العادة يرسل رجلا يكشف
 عن الانجلاء فان قلت قوله ركع ركعة يدل على تكرار الركوع قلت لانسلم ذلك بل المراد كركع ركعتين
 من باب اطلاق الجزء على الكلي وهو كثير فلا يقدر المعترض على رده الثالث في هذا الحديث ابطال
 ما كان اهل الجاهلية يعتقدونه من تأثير الكواكب في الارض وقال الخطابي كانوا في الجاهلية
 يعتقدون ان الكسوف يوجب حدوث تغير في الارض من موت او ضرر فأعلم النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم انه اعتقاد باطل وان الشمس والقمر خلقان مسخران لله تعالى ليس لهما سلطان في غيرهما ولا قدرة
 على الدفع عن انفسهما الرابع فيه ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليه من الشفقة على امته وشدة
 الخوف من آية الله تعالى عز وجل الخامس فيه ما يدل على ان جر التوب لا يذم الا من قصده الخلاء كما صرح
 بذلك في غير هذا الحديث السادس فيه المبادرة الى طاعة الله تعالى الاترى انه صلى الله تعالى عليه
 وسلم كيف قام وهو يحمر رداءه مشتغلاً بمآثر السابغ قالوا وفيه دلالة على انه يجمع في خسوف القمر
 كما يجمع في كسوف الشمس وبه قال الشافعي واجدوا اسحق وابو ثور واهل الحديث وذهب ابو حنيفة ومالك
 الى ان ليس في خسوف القمر جماعة قلت ابو حنيفة لم ينف الجماعة فيه واما قال الجماعة فيه غير سنة بل هي
 جائزة وذلك لتعدد اجتماع الناس من اطراف البلد بالليل وكيف وقد ورد قوله صلى الله تعالى عليه وسلم
 افضل صلاة المرء في بيته الا المكتوبة وقال مالك لم يبلغنا ولا اهل بلدنا انه صلى الله تعالى عليه
 وسلم جمع لكسوف القمر ولا نقل عن أحد من الأئمة بعد ما نه صلى الله تعالى عليه وسلم جمع فيه ونقل
 ابن قدامة في المغنى عن مالك ليس في كسوف القمر سنة ولا صلاة وقال المهلب يمكن ان يكون تركه صلى الله
 تعالى عليه وسلم والله اعلم راحة للمؤمنين لئلا تخلو بيوتهم بالليل فيخطفهم الناس ويسرقون يدل على ذلك
 قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لام سلة ليلة نزول التوبة على كعب بن مالك وصاحبه قلت له الا يشير
 الناس فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اخشى ان يخطفهم الناس وفي حديث آخر اخشى ان يمنع الناس
 نومهم وقال تعالى (ومن رحمة جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه) فجعل السكون في الليل

من النعم التي عددها الله تعالى على عباده وقد سمي ذلك رجة وقد قال ابن القصار خسوف القمر
ينفق ليلا فيشق الاجتماع له وربما أدرك الناس نياما فيقتل عليهم الخروج لها ولا ينبغي ان يقاس
على خسوف الشمس لانه يدرك الناس مستيقظين متصرفين ولا يشق اجتماعهم كالعبيدين والجمعة
والاستسقاء فان قلت روى عن الحسن البصري قال خسف القمر وابن عباس بالبصرة فصلى بنا
ركعتين في كل ركعته ركعتان فلما فرغ خطبنا وقال صليت بكم كما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم يصلى بنا رواه الشافعي في مسنده وذكره ابن التين بلفظه انه صلى في خسوف القمر ثم خطب وقال
يا ايها الناس اني لم ابتدع هذه الصلاة بدعة وانما فعلت كما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فعل وقد علمنا انه صلاها في جماعة لقوله خطب لان المنفرد لا يخطب وروى الدارقطني عن عروة
عن عائشة انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلى في خسوف الشمس اربع ركعات واربع سجعات
ويقرؤ في الاولى بالعنكبوت او الروم وفي الثانية يسن قلت اما رواية الحسن فرواها الشافعي عن
عن ابراهيم بن محمد وهو ضعيف وقول الحسن خطبنا لا يصح فان الحسن لم يكن بالبصرة لما كان ابن
عباس بها وقيل ان هذا من تدليساته واما حديث عائشة فتغرب فان قلت روى الدارقطني ايضا
من طريق حبيب عن طاوس عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى كسوف الشمس والقمر
ثمان ركعات في اربع سجعات قلت في اسنده نظر والحديث في مسلم وليس فيه ذكر القمر والعجب
من شيخنا الحافظ زين الدين العراقي رجة الله يقول لم ثبت صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم لخسوف
القمر باسناد متصل ثم ذكر حديث عائشة وحديث ابن عباس الذين رواهما الدارقطني وقال
ورجال اسنادهما ثقات ولكن كون رجالهما ثقات لا يستلزم اتصال الاسناد ولان في المدرج
❦ الاسئلة والاجوبة ❦ منها ما قيل ما الحكمة في الكسوف والجواب ما قاله ابو الفرج في سبع
فوائد ❦ الاول ظهور التصرف في الشمس والقمر ❦ الثاني تبين قبح شأن من يعبدهما ❦ الثالث ازواج
القلوب الساكنة بالغفلة عن مسكن الذهول ❦ الرابع ليرى الناس نموذج ما يجري في القيامة
من قوله وجمع الشمس والقمر ❦ الخامس انهما يوجدان على حال التمام فيركسان ثم يلطف بهما
فيعادان الى ما كانا عليه فيشار بذلك الى خوف المكر ورجاء العفو ❦ السادس ان يفعل بهما
صورة عقاب لمن لا ذنب له ❦ السابع ان الصلوات المفروضة عند كثير من الخلق عادة لا تزاج لهم
فيها ولا وجود هية فأتى بهذه الآية وسنت لهما الصلاة ليفعلوا صلاة على ازواج وهية
❦ ومنها ما قيل ليس في رؤية الالهة وحدوث الحر والبرد وكل ما جرت المادة بخدونه من
آيات الله تعالى فاما معنى قوله في الكسوفين انهما آيتان واجيب بأن هذه الحوادث آيات دالة على
وجوده عز وجل وقدرته وخص الكسوفين لاخباره صلى الله تعالى عليه وسلم عن ربه عز وجل
ان القيامة تقوم وهما منكوسان وذاها النور فلما اعلمهم بذلك امرهم عند رؤية الكسوف بالصلاة
والنوبة خوفا من ان يكون الكسوف لقيام الساعة ليتعدوا لها وقال المهلب يحتمل ان يكون هذا
قبل ان يعلم الله تعالى باسراط الساعة ❦ ومنها ما قيل ما الكسوف واجيب بانه تغير بخلقه الله تعالى
فيهما لامر يشاؤه ولا يدري ماهو ويكون تخويفا للاعتبار بهما مع عظم خلقهما وكونهما عرصه
لحوادث فكيف يابن آدم الضعيف الخلق وقيل يحتمل ان يكون الخسوف فيهما عند نبلي الله سبحانه
لنهما وفي حديث قبضة الهلال في عند ابن داود والنسائي الاشارة الى ذلك فقال فيه ان الشمس والقمر

لا يخسفان لموت احدولكنهما خلقان من خلقه فان الله عز وجل يحدث في خلقه ما يشاء وان الله عز وجل اذا تجلى بشئ من خلقه خضع له الحديث ويؤيده قوله تعالى (فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا ولاثقل الحساب فيه كلام كثيرا كثرة خباط يقولون اما كسوف الشمس فان القمر يحول بينها وبين النظر واما كسوف القمر فان الشمس تحلج نورها عليه فاذا وقع في ظل الارض لم يكن له نور بحسب ما تكون له المقابلة ويكون الدخول في ظل الارض يكون الكسوف من كل اوبعض قالوا وهذا امر يدل عليه الحساب ويصدق فيه البرهان ورد عليهم بأنهم قالوا بالبرهان ان الشمس اضعاف القمر في الجريمة بالعقل فكيف يحجب الصغير الكبير اذا قابله ولا يأخذ منه عشرة وايشا ان الشمس اذا كانت تعطيه نورها فكيف يحجب نورها ونورها من نورها هذا خباط وايشا قلتم ان الشمس اكبر من الارض بتسعين ضعفا او نحوها وقلتم ان القمر اكبر منها بأقل من ذلك فكيف يقع الاعظم في ظل الاصغر وكيف يحجب الارض نور الشمس وهي في زاوية منها وايشا فالشمس لها فلك ومجرى والقمر كذلك له فلك ومجرى ولا خلاف ان كل واحد منهما لا يعدو مجراه كل يوم الى مثله من العام فيجتمعان ويتقابلان فلو كان الكسوف لوقوعه في ظل الارض في وقت لكان ذلك الوقت محدودا معلوما لان المجرى منهما محدود معلوم فلما كان تأتي الاوقات المختلفة للمجرى واحد والحساب واحد لم قطعافساد قولهم **ح** حدثنا شهاب بن عباد قال حدثنا ابراهيم بن جید عن اسماعيل بن قيس قال سمعت ابا مسعود يقول قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الشمس والقمر لا ينكسفان لموت احد من الناس ولكنهما آيات من آيات الله تعالى فاذا رأيتوهما فقوموا وصلوا **ش** **م** مطابقتها لترجمة ظاهرة **ذ** ذكر رجاله **و** هم خمسة **الاول** شهاب بن عباد **بفتح العين المهملة** وتشديد الباء الموحدة العبدى الكوفي من شيوخ مسلم ايضا ولهم شيخ آخر يقال له شهاب بن عباد العبدى لكنه بصري وهو اقدم من الكوفي في طبقة شيوخ شيوخه زوى البخارى وخدمه في الادب المفرد **الثاني** ابراهيم بن جید بضم الحاء الرواسي بضم الراء وبالسين المهملة الكوفي مات سنة ثمان وسبعين ومائة **الثالث** اسماعيل بن ابي خالد وقدمر **الرابع** قيس بن ابي حازم وقدمر **الخامس** ابو مسعود عقبة بن عمرو بن ثعلبة الانصاري الخزرجي البصري لانه من مابدر ولم يشهد بدرا وسكن الكوفة مات ايام علي بن ابي طالب **ذ** كراطيف اسناده **فيه** التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه البعنة في موضعين وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان رواه كلهم كوفيون وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي **ذ** كرتعدد موضعه ومن أخرجه غيره **اخرجه** البخارى ايضا في الكسوف عن مسدد عن يحيى وفي بدأ الخلق عن ابي موسى عن يحيى واخرجه مسلم في الخسوف عن يحيى بن يحيى وعن عبيد الله بن معاذ وعن يحيى بن حبيب وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن اسحق بن ابراهيم وعن ابن ابي عمر واخرجه النسائي فيه عن يعقوب بن ابراهيم واخرجه ابن ماجه عن محمد بن عبد الله بن نمير **ذ** كرمعناه **قوله** آيتان اي علامتان من آيات الله الدالة على وحدانيته وعظيم قدرته او آيتان على تخويف عباده من بأسه وسطوته ويؤيده قوله تعالى (وما نرسل بالآيات الا تخويفا) او آيتان لقرب القيامة او لعذاب الله تعالى او لكونهما مسخرين لقدرة الله وتحت حكمه واصل آية اوية بالتحريك قلبت الواو ألفا لتحزكها وانتقاح ما قبلها وقال سيويه موضع العين من الآية واو لان ما كان موضع العين واللام ياء اكثر مما موضع العين واللام فيه ياء والنسبة اليه اووى قال الفراء هي من الفعل فاعلة وانما ذهب منه اللام ولوجاءت تامة لجاءت آية ولكنها خففت

ورجع الآية أي وإياي وآيات قوله فإذا رأيتوهما بتتبع الضمير رواية الكشميني وكذا في رواية الاسمعيلى
وفي رواية غيرهما فإذا رأيتوهما بتتبع الضمير الذى يرجع الى الآية التى يدل عليها قوله آيات أو
الآيات والمعنى على الاول إذا رأيتم كسوف كل منهما لاستحالة وقوع ذلك فيهما معاً في حالة
واحدة عادة وإن كان جائزاً في القدرة الالهية قوله فقوموا فصلوا امر النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم في هذا الحديث بالصلاة قال ابو بكر بن العربي ذكر سنة اشياء عامة وخاصة ذكروا الله ادعوا كبروا
صلوا تصدقوا اعتقوا اما ذكر الله ففي الصحيحين من حديث ابن عباس فإذا رأيتم ذلك فادعوا الله وأما
التكبير ففي حديث عائشة في الصحيح فإذا رأيتم ذلك فادعوا الله عز وجل وكبروا وأما الصلاة ففي
الحديث المذكور وأما الصدقة ففي حديث عائشة المذكور وفيه وتصدقوا وأما العتق ففي البخارى
من حديث أسماء بنت ابى بكر رضى الله تعالى عنهما قالت امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
بالعتاقة في صلاة الكسوف وقوله صلوا بجل وبينه صلى الله تعالى عليه وسلم بفعله في الأحاديث
المذكورة **ص** حدثنا اصبع قال اخبرني ابن وهب قال اخبرني عمرو عن عبد الرحمن بن القاسم
حدثه عن أبيه عن ابن عمر أنه كان يخبر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن الشمس والقمر لا يخرسان
لموت احد ولا لحياة ولكنهما آيات من آيات الله تعالى فإذا رأيتوهما فصلوا **ش** مطابقة
للترجمة ظاهرة **ذكر رجاله** وهم ستة **الاول** اصبع بفتح الهزة **ابن الفرج** ابو عبد الله المصري
الثاني عبد الله بن وهب المصري **الثالث** عمرو بن الحارث المصري **الرابع** عبد الرحمن بن القاسم
ابن محمد بن ابى بكر الصديق رضى الله عنهم **الخامس** ابو القاسم **السادس** عبد الله بن عمر بن الخطاب
رضى الله تعالى عنهما **ذكر لطائف اسناده** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة
الافراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الافراد في ثلاثة مواضع وفيه العنقة في اربعة مواضع وفيه
القول في موضعين وفيه من الرواة الثلاثة **الاول** مصر بوزن والبقية مديون **والحديث** اخرجه البخارى
ايضاً في بدأ الخلق عن يحيى بن سليمان واخرجه مسلم في الصلاة عن هارون بن سعيد الابلي واخرجه
النسائي فيه عن محمد بن سلمة **ذكر معناه** قوله لا يخرسان بفتح اوله ويجوز الضم وحكى ابن الصلاح
منعه ولم يبين وجه المنع قوله ولا لحياة أي ولا يخرسان حياة احد فان قلت الحديث
ورد في حق من ظن ان ذلك لموت ابراهيم ابن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد روى ابن
خزيمة والبرار من طريق نافع عن ابن عمر قال خسفت الشمس يوم مات ابراهيم الحديث فإذا
كان السياق انما هو في موت ابراهيم فما فائدة قوله ولا لحياة اذ لم يقل احد بأن
الانكساف حياة احد قلت فائده دفع توهم من يقول لا يلزم من نفي كونه سبباً للفقدان
ان لا يكون سبباً للإيجاد فعمم الشارع النبي أي ليس سببه لا الموت ولا الحياة بل سببه قدرة الله
تعالى **ص** حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا هاشم بن القاسم قال حدثنا شيان بن معاوية
عن زياد بن علاقة عن المغيرة بن شعبة قال كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم يوم مات ابراهيم فقال الناس كسفت الشمس لموت ابراهيم فقال النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم ان الشمس والقمر لا يخرسان لموت احد ولا لحياة فإذا رأيتم فصلوا وادعوا الله عز وجل
ش مطابقة للترجمة ظاهرة **ذكر رجاله** وهم خمسة **الاول** عبد الله بن محمد
ابن عبد الله ابو جعفر البخارى المعروف بالسندى **الثاني** هاشم بن القاسم **ابو النضر** البشبي الكنانى

خراساني سكن بغداد وتوفي بها غرة ذي القعدة سنة سبع ومائتين ٥ الثالث شيان بن معاوية
النحوي مر في كتاب العلم ٥ الرابع زياد بكسر الزاي وتخفيف الياء آخر الحروف ابن علاقة
بكسر العين المهملة وتخفيف اللام وبالقف مر في آخر كتاب الايمان ٥ الخامس المغيرة بن شعبة
ذكر لطائف اسناده ٥ فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنقة في موضعين
وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخ البخاري من افراده وفيه ان احد رواه بخاري ويلقب
بالمسندى لانه كان وقت الطلب يتبع الاحاديث المسندة ولا يرغب في المقاطيع والمراسيل والثاني
خراساني بغدادى والثالث بصرى كوفي والرابع كوفي ٥ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه
غيره ٥ اخرجه البخاري ايضا في الادب عن ابي الوليد الطيالسي عن زائدة واخرجه مسلم في
الصلاة عن ابي بكر ومحمد بن عبدالله بن نمير ٥ ذكر معناه ٥ قوله يوم مات ابراهيم يعني ابن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر جمهور اهل السير انه مات في السنة العاشرة من الهجرة قبل
في ربيع الاول وقبل في رمضان وقبل في ذي الحجة والاكثر على انها وقعت في عاشر الشهر وقبل في
رابعه وقبل في رابع عشره ولا يصح شيء منها على قول ذي الحجة لان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم كان اذ ذاك بمكة في الحج وقد ثبت انه شهد وفاته وكان بالمدينة بلا خلاف فلعلها كانت في
آخر الشهر فان قلت الكسوف في الشمس انما يكون في الثامن والعشرين او التاسع والعشرين
من آخر الشهر العربي فكيف يكون وفاته في الماشر قلت هذا التاريخ يحكى عن الواقدي وهو
ذكر ذلك بغير اسناد فقد تكلموا فيما يسنده الواقدي فكيف فيما يرسله وقال البيهقي في باب ما يحول
على جواز الاجتماع للعيد والخسوف لجواز وقوع الخسوف في العاشر ثم روى عن الواقدي
ما ذكرناه عن تاريخ وفاة ابراهيم وقال الذهبي في مختصر السنن لم يقع ذلك ولن يقع والله قادر على
كل شيء لكن امتناع وقوع ذلك كاستناع رؤية الهلال ليلة الثامن والعشرين من الشهر وام ابراهيم
مارية القبطية ولد في ذي الحجة سنة ثمان وتوفي وعمره ثمانية عشر شهرا هذا هو الاشهر وقيل ستة
عشر شهرا وقيل سبعة عشر شهرا وثمانية ايام وقيل سنة وعشرة اشهر وستة ايام ودفن بالبقيع
قوله فاذا رأيتم مفعوله محذوف تقديره اذا رأيتم شيئا من ذلك وفي رواية الاسمعيلى فاذا رأيتم ذلك
ص ٥ باب ٥ الصدقة في الكسوف ش ٥ اى هذا باب في بيان الصدقة في حالة
الكسوف ذكر البخاري فيما قبل هذا الباب اربعة احاديث في ثلاثة منها الامر بمجرد الصلاة
من غير بيان هيئتها وذكر الحديث الواحد الذي رواه ابو بكرة مبينا بركتين ثم ذكر في هذا الباب
هيئة لصلاة الكسوف غير هيئة ذلك والظاهر ان تقديمه حديث ابي بكرة على غيره لميله اليه
لموافقه القياس ص ٥ حدثنا عبدالله بن مسلمة عن مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن
عائشة رضى الله تعالى عنها انها قالت خسفت الشمس في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فصلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالناس فقام فاطال القيام ثم ركع فاطال الركوع ثم قام
فاطال القيام وهو دون القيام الاول ثم ركع فاطال الركوع وهو دون الركوع الاول ثم سجد
فاطال السجود ثم فعل في الركعة الاخرى مثل ما فعل في الاولى ثم انصرف وقد تجلت الشمس
فخطب الناس فحمد الله واثنى عليه ثم قال ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله تعالى لا يخسفان لموت
احد ولا حياتيه فاذا رأيتم ذلك فادعوا الله وكبروا وصلوا وتصدقوا ثم قال يا امة محمد والله ما من

احدا غير من الله ان يرضى عنه اوترى امتد يالمة محمد والله لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم
 كثيرا **ش** مطابقة لترجمة في قوله وتصدقوا **ج** ورجاله قد ذكروا غير مرة واخرجه
 مسلم والنسائي جميعا في الصلاة عن قتيبة عن مالك واخرجه ابوداود عن القعني عن مالك مختصرا
 على قوله الشمس والتمر لا يجصفان لموت احد ولا لجسائه فاذا رايتم ذلك فادعوا الله عز وجل
 وكبروا وتصدقوا **ج** واعلم ان صلاة الكسوف رويت على اوجه كثيرة ذكر ابوداود منها جلة
 وذكر البخاري ومسلم جلة واخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه كذلك وقال الخطابي اختلفت
 الروايات في هذا الباب فروى انه ركع ركعتين في اربع ركوعات واربع سجيدات وروى انه ركعها
 في ركعتين واربع سجيدات وروى انه ركع ركعتين في ست ركوعات واربع سجيدات وروى
 انه ركع ركعتين في عشر ركوعات واربع سجيدات وقد ذكر ابوداود انواعا منها ويشبه ان يكون المعنى
 في ذلك انه صلاها مرات وكرات وكان اذا طالت مدة الكسوف مد في صلاته وزاد في عدد الركوع
 واذا قصرت نقص من ذلك وحذا بالصلاة حذوها وكل ذلك جائز يصلى على حسب الحال
 ومقدار الحاجة فيه **ج** ذكر ما فيه من المعنى واستنباط الاحكام **ج** قوله في عهد رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم اى في زمنه قوله فصلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم استدلى به بعضهم
 على انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يحافظ على الوضوء فلماذا لم يحتج الى الوضوء في تلك الحال وقال
 بعضهم فيه نظر لان في السياق حذف لان في رواية ابن شهاب خسفت فخرج الى المسجد فصف
 الناس وراءه وفي رواية عمرة فخشفت فرجع ضحى فبين الحجر ثم قام يصلى قلت هذا الذي ذكره
 لا يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان على الوضوء اولم يكن ولكن حاله يقتضى وجلا له فذكره
 تستدعى كونه على محافظة الوضوء قوله فأطال القيام اى يطول القراءة فيه والدليل عليه
 رواية ابن شهاب فاقرأ قراءة طويلة ومن وجه آخر عنه فقرأ سورة طويلة وفي حديث ابن عباس
 على ما سيأتى فقرأوا من سورة البقرة في الركعة الاولى ونحوه لابن داود من طريق سليمان بن
 يسار عن عروة وزاد انه قرأ في القيام الاول من الركعة الثانية فقرأوا من آل عمران وعند الشافعي
 يستفتح القراءة في الركعة الاولى والثانية بام القرآن واما الثالثة والرابعة فيقرأ بها ايضا عندهم
 وعند مالك يقرأ السورة وفي الفاتحة قرآن قال مالك نعم وقال ابن مسleme لا قوله ثم قام فأطال
 القيام وفي رواية ابن شهاب ثم قال سمع الله من جده وزاد من وجد آخر ربنا ولا الحمد وقيل استدلى
 به على استحباب الذكر المشروع في الاعتدال في اول القيام الثاني من الركعة الاولى وقال بعضهم
 واستشكله بعض متأخري الشافعية من جهة كونه قيام قراءة لا قيام اعتدال بدليل اتفاق العلماء على ان
 زيادة الركوع في كل ركعة على قراءة الفاتحة فيه قلت هذا المستشكل هو صاحب الممات وقوله
 بدليل اتفاق العلماء فيه نظر لان محمد بن مسلمة من المالكية ممن قال بزيادة الركوع في كل ركعة ولم يقل
 بقراءة الفاتحة كما قلنا عن قريب وأجاب عن ذلك شيخنا الحافظ زين الدين العراقي رحمه الله بقوله
 في استشكله نظر لصحة الحديث فيه بل لو زاد الشارع عليه ذكرا آخر لما كان مستثلا قوله
 وهو دون القيام الاول اراد به ان القيام الاول اطول من الثاني في الركعة الاولى وازاد ان القيام
 في الثانية دون القيام الاول في الاولى والركوع الاول فيها دون الركوع الاول في الاولى واراد
 بقوله في القيام الثاني في الثانية انه دون القيام الاول فيها وكذلك ركوعه الثاني فيها دون ركوعه

الاول فيها وقال النووي اتفقوا على ان القيام الثاني والركوع الثاني من الاولى اقصر من القيام
 الاول والركوع وكذا القيام الثاني والركوع الثاني من الثانية اقصر من الاولى منهما من الثانية
 واختلقوا في القيام الاول والركوع الاول من الثانية هل هما اقصر من القيام الثاني والركوع
 الثاني من الركعة الاولى ويكون هذا معنى قوله وهو دون القيام الاول ودون الركوع الاول
 ام يكونان سواء ويكون قوله دون القيام او الركوع الاول اى اول قيام واول ركوع قوله ثم
 ركع فأطال الركوع يعنى انه خالف به عادته فى سائر الصلوات كما فى القيام وقال مالك ويكون
 ركوعه نحوا من قيامه وقراءته قوله ثم سجد فأطال السجود وهو ظاهر فى تطويله قال ابو عمر
 عن مالك لم اسمع ان السجود بطول فى صلاة الكسوف وهو مذهب الشافعى ورأت فرقة من اهل
 الحديث تطويل السجود فى ذلك قلت حكى الترمذى عن الشافعى انه يقيم فى كل سجدة من الركعة
 الاولى نحوا مما قام فى ركوعه وقال فى الركعة الثانية ثم سجد سجدتين ولم يصف مقدار اقامته فيهما
 فيحتمل ان يريد مثل ما تقدم فى سجود الركعة الاولى ويحتمل انه كسجود سائر الصلوات وقال الرافعى
 وهل يطول السجود فى هذه الصلاة فيه قولان ويقال وجهان اظهرهما لا كما لا يزيد فى التشهد
 ولا يطول القعدة بين السجدتين والثانى وبه قال ابن شريح نعم ويحكى عن البويطى وقد صحح النووى
 خلافه فى الروضة فقال الصحيح المختار انه يطوله وكذا صححه فى شرح المذهب وفى المنهاج من زيادته
 واقتصر فى تصحيح التنبيه على المختار قال شيخنا الحافظ زين الدين ان قلنا بتطويل السجود فى
 صلاة الكسوف فامقدار الاقامة فيه فالذى ذكره الترمذى عن الشافعى انه قال ثم سجد سجدتين
 تامتين ويقيم فى كل سجدة نحوا مما قام فى ركوعه وهى رواية البويطى عن الشافعى ايضا الا انه
 زاد بعد قوله تامتين طويلتين وهو الذى جزم به النووى فى المنهاج قوله ثم انصرف اى من الصلاة
 قوله وقد تجلت الشمس اى انكشفت وفى رواية ابن شهاب وقد انجلت الشمس قبل ان ينصرف وفى
 رواية ثم تشهد وسلم قوله فخطب الناس صريح فى استحبابها وبه قال الشافعى واسحق وابن
 جرير وقتها اصحاب الحديث وتكون بعد الصلاة وقال ابو حنيفة ومالك واجد لا خطبة فيها قالوا
 لان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم امرهم بالصلاة والتكبير والصدقة ولم يأمرهم بالخطبة ولو كانت
 سنة لامرهم بها ولانها صلاة كان يفعلها المنفرد فى بيته فلم يشرع لها خطبة وانما خطب صلى الله تعالى
 عليه وسلم بعد الصلاة ليعلمهم حكمها وكأنه مختص به وقيل خطب بعدها لاله بل ليردهم عن قولهم
 ان الشمس كسفت لموت ابراهيم كما فى الحديث وقال بعضهم والعجب ان مالكا روى حديث هشام
 هذا وفيه التصريح بالخطبة ولم يقل به اصحابه قلت ليس بعجب ذلك فان مالكا وان كان قد رواها
 فيه وعلمها بما قلنا فلم يقل بها وتبعه اصحابه فيها قوله فحمد الله واثنى عليه زاد النسائى فى حديث
 سمرة ويشهدانه عبدالله ورسوله قوله فادعوا الله رواية الكشميهنى وفى رواية غيره فاذكروا الله قوله
 غير افضل التفضيل من الغيرة وهى تغير يحصل من الحمية والانتفة واصلاها فى الزوجين والاهلين وكل
 ذلك محال على الله عز وجل وهو مجاز محمول على غاية اظهار غضبه على الزانى قيل لما كانت ثمرة الغيرة
 صون الحريم ومنهم وزجرهم من يقصدهم وزجر من يقصد اليهم اطلق ذلك لكونه منع من فعل ذلك
 وزجر فاعله وتوعده فهو من باب تسمية الشئ بما يترتب عليه وقال ابن فورك المعنى ما احدا اكثر زجرا
 عن الفواحش من الله تعالى وقال ابن دقيق العبد اهل التنزيه فى مثل هذا على قولين اما ساكت واما

مأول على ان المراد من الغيرة شدة المنع والحماية وقيل معناه ليس احد يمنع من المعاصي من الله ولا شد
 كراهة لهامنه قلت يجوز ان يكون هذا استعارة مصرحة تبعية قد شبه حال ما يفعل الله مع عبده
 الزاني من الانتقام وحلول العقاب بحالة ما يفعله العبد لعبده الزاني من الزجر والعزير فان قلت
 كيف اصاب اغير قلت بالنصب خبر ما للنافية ويجوز الرفع على ان يكون خبراً للابتداء اعني قوله
 احد وكلمة من زائدة لتأكيد العموم وقوله ان يزني يتعلق باغبر وحذف الجار وهي في او على فان قلت
 ما وجه تخصيص العبد والامة بالذكر قلت رعاية لحسن الادب مع الله تعالى لتزهره عن الزوجة
 والاهل ممن يتعلق بهم الغيرة غالباً فان قلت ما وجه اتصال هذا الكلام بما قبله من قوله فاذكروا الله
 الى آخره قلت قال الطيبي المناسبة من جهة انهم لما امروا باستدفاع البلاء بالذكر والصلاة والصدقة
 ناسب ردعهم عن المعاصي التي هي من اسباب جلب البلاء وخص منها الزنا لانه اعظمها في ذلك
 وقيل لما كانت هذه المعصية من اقبح المعاصي واشدها تأثيراً في اثاره النفوس وغلبة الغضب ناسب
 ذلك تخويفهم في هذا المقام من مؤاخذه رب الغيرة وخالقها قوله يا امة محمد قيل فيه معنى الاشفاق
 كما يخاطب الوالد ولده اذا اشفق عليه بقوله يا بني قلت ليس هذا مثل المثال الذي ذكره فلو كان
 قال يا امة بالنسبة اليه لكان من هذا الباب وانما هذا يشبه ان يكون من باب التجريد كأنه ابعدهم
 عنه فخاطبهم بهذا الخطاب لان المقام مقام التخويف والتحذير قوله والله لو تعلمون اي من عظم
 انتقام الله من اهل الجرائم وشدة عقابه واهوال القيامة واحوا لها كما علمته لما ضحكتم اصلاً
 اذا قلليل بمعنى العديم على ما يقتضيه السياق فان قلت لا يرتاب في صدق النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم فلم صدر كلامه بقوله والله في الموضعين قلت لا رادة التأكيد خبره وان كان
 لا يشك في ذلك لان المقام مقام الانكار عما يليق فعله فبقتضى التأكيد وقيل معنى هذا الكلام لو علمتم
 في سعة رحمة الله وحلمه ولطفه وكرمه ما علم بكميتكم على ما فاتكم من ذلك وقيل انما خص نفسه صلى
 الله تعالى عليه وسلم بعلم لا يعلم غيره لانه لعلمه ان يكون ماراً في عرض الحائط من النار ورأى فيها
 منظراً شديداً لو علمت امته من ذلك ما علم صلى الله تعالى عليه وسلم لكان ضحكهم قليلاً وبكاؤهم
 كثيراً اشفاقاً وخوفاً وقد حكى ابن بطال عن المهلب ان سبب ذلك ما كان عليه الانصار من محبة
 الله والغناء واطنب فيه ورد عليه ذلك بأنه قول بلا دليل لاجبة في تخصيصهم بذلك والقضية
 كانت في او اخر زمنه صلى الله تعالى عليه وسلم مع كثرة الاصناف من الاخلاق في المدينة يومئذ
 وفي الحديث فوائد اخرى في المباداة بالصلاة والذكر والتكبير والصدقة عند وقوع كسوف
 وخسوف ونحوهما من زلزلة وظلمة شديدة وريح عاصف ونحو ذلك من الاهوال وفيه الزجر
 عن كثرة الضحك والتخريض على كثرة البكاء وفيه الرد على من زعم ان الكواكب تأثيراً في
 حوادث الارض على ما ذكرنا وفيه اهتمام الصحابة رضي الله تعالى عنهم بنقل افعال النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ليقترن به فيها وفيه الامر بالعلم والنصرع في سؤاله وفيه
 التحريض على فعل الخيرات ولا سيما الصدقة التي نفعتها متعد وفيه عظة الامام عند الآيات
 واسرهم بأعمال البر وفيه ان صلاة الكسوف ركعتان ولكن على هيئة مخصوصة من تطويل زائد
 في القيام وغيره على العادة ومن زيادة ركوع في كل ركعة وقال بعضهم الاخذ بهذا اولى من الغائبا
 وبذلك قال جمهور اهل العلم من اهل القبا وقد وافق عائشة على ذلك عبد الله بن عباس وعبد الله

ابن عمر ومثله عن اسماء بنت ابي بكر وعن جابر عند مسلم وعن علي عند احمد. وعن ابي هريرة عند النسائي وعن ابن عمر عند البرار وعن ام سفيان عند الطبراني قلت لم سكت هذا القائل عن حديث ابي بكر الذي صدره البخاري في هذا الباب ورواه النسائي وحديث ابن مسعود الذي رواه ابن خزيمة في صحيحه وحديث عبد الرحمن بن سمرة عند مسلم وحديث سمرة بن جندب عند الاربعة وحديث النعمان بن بشير عند الطحاوي وحديث عبد الله بن عمرو بن العاص عند ابي داود وعند ابي داود واحمد وحديث قبيصة الهلالي عند ابي داود وقد ذكرنا جميع ذلك مستقصى فأحاديث هؤلاء كلها تدل على ان صلاة الكسوف ركعتان كهيئة النافلة من غير الزيادة على ركوعين فان قلت احاديث هؤلاء غاية ما في الباب انها تدل على ان صلاة الكسوف ركعتان والخصم قائل به وليس فيها ما ينفي ما ذهب اليه الخصم من الزيادة قلت في احاديثهم نص على الركعتين مطلقا والمطلق ينصرف الى الكامل وهي الصلاة المعهودة من غير الزيادة المذكورة مع انهم لم يقولوا بالغاء تلك الزيادة وانما اختاروا ما ذهبوا اليه لموافقة القياس ويؤيد ذلك ما رواه الطحاوي عن علي رضي الله تعالى عنه انه كان يقول فرض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربع صلوات صلاة الحضر اربع ركعات وصلاة السفر ركعتين وصلاة الكسوف ركعتين وصلاة المناسك ركعتين وقد قرئت صلاة الكسوف بصلاة اليفر وصلاة المناسك وفي ركعة كل واحدة منهما ركوع واحد بلا خلاف فكذلك صلاة الكسوف ولا سيما على قول من يقول ان القرآن في النظم يوجب القرآن في الحكم فان قالوا الزيادة المذكورة ثبتت في رواية الحفاظ الثقات فوجب قبولها والعمل بها قلنا قد ثبت عند مسلم عن عائشة وجابر رضي الله تعالى عنهما ان في كل ركعة ثلاث ركوعات وعنده عن ابن عباس ان في كل ركعة ثلاث ركوعات وعند ابي داود عن ابي بن كعب وعند البرار عن علي ان في كل ركعة خمس ركوعات فا كان جوابهم في هذه فهو جوابنا في تلك ثم ان هذا القائل نقل عن صاحب الهدى انه نقل عن الشافعي واحمد والبخاري انهم كانوا يعدون الزيادة على الركوعين في كل ركعة غلطاً من بعض الرواة قلت ينبغي ان لا يؤخذ بهذا لانه ثبت في صحيح مسلم ثلاث ركوعات واربع ركوعات كما ذكرنا الآن ص باب النداء بالصلاة جامعة في الكسوف ش اي هذا باب في بيان قول المنادي لصلاة الكسوف الصلاة جامعة بالنصب فيهما على الحكاية في لفظ الصلاة وحرف الجر لا يظهر عملها في باب الحكاية ومعمولها محذوف تقديره باب النداء بقوله الصلاة جامعة اي حال كونها جامعة وقال بعضهم اي احضروا الصلاة في حال كونها جامعة قلت لا يصح هذا لان الصلاة ليست بجماعة وانما هي جامعة للجماعة ويقدر احضروا الصلاة حال كونها جامعة للجماعة وهو من الاحوال المقدرة ويجوز ان يرفع بالصلاة وجامعة ايضا فالصلاة على الابتداء وجامعة على الخبر على تقدير جامعة للجماعة وقال بعضهم وقيل جامعة صفة والخبر محذوف اي احضروا قلت هذا ايضا لا يصح لان الصلاة معرفة وجامعة نكرة فلا يقع صفة للمعرفة لاشتراط التظابق بين الصفة والموصوف ص حدثنا اسحق قال حدثنا يحيى بن صالح قال حدثني معاوية بن سلام بن ابي سلام الحبشي الدمشقي قال حدثني يحيى بن ابي كثير قال اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهري عن عبد الله بن عمرو قال لما كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نودي ان الصلاة جامعة ش مطابقتها للترجمة ظاهرة في ذكر رجاله وشم ستة الاول اسحق هو اسحق بن منصور على زعم ابي علي الجبائي وقيل انه اسحق بن راهويه

على زعم أبي نعيم - الثاني يحيى بن صالح ابو حاطي * ثالث معاوية بن سلام بن ابي سلام بشديد اللام فيها
 مات سنة اربع وستين ومائة * الرابع يحيى بن ابي كثير وقدمر غير مرة * الخامس ابو سلمة بن
 عبد الرحمن بن عوف الزهري * السادس عبد الله بن عمرو بن العاص * ذكر لطائف اساده *
 فيه التحديث بصيغة الجمع وبصيغة الافراد عن شيخه اسحق وفيه التحديث بصيغة الجمع عن يحيى بن
 صالح وفيه التحديث بصيغة الافراد عن معاوية وعن يحيى بن ابي كثير وفيه الاخبار بصيغة الافراد
 عن ابي سلمة وفي رواية ججاج الصواف عن يحيى حدثنا ابو سلمة حدثني عبد الله اخبرني ابن خزيمة
 وفيه العتقة في موضع واحد وفيه القول في خمسة مواضع وفيه ان شيخه قد ذكره من غير نسبة
 وفيه ان يحيى بن صالح شيخه ايضا روى بلا واسطة في باب ما اذا كان الثوب ضيقا وههنا
 روى عنه بواسطة اسحق وفيه ان معاوية ذكر بنسبتين احدهما بقوله الحبشي بفتح الحاء
 المهملة والباء الموحدة المفتوحة منسوب الى بلاد الحبش وقال ابن معين الحبش حي من حير وقال
 الاصيلي هو بضم الحاء وسكون الباء وهو كما يقال عجم بفتح الخيم وضم العين واسكان الجيم
 والاخرى نسبة الى دمشق بكسر الدال وهي دمشق الشام وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي
 * ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره * اخرجه البخاري ايضا في الكسوف عن ابي نعيم عن شيبان
 واخرجه مسلم في الصلاة عن محمد بن رافع وعن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي واخرجه النسائي وفيه
 عن محمود بن خالد عن مروان بن محمد عن معاوية بن سلام * ذكر معناه * قوله نودي ان الصلاة
 بخفيف ان المقسرة ويروى بالتشديد ويكون خبرها محذوفا تقديره ان الصلاة حاضرة او نحو ذلك
 وجامعة نصب على الحال كما ذكرنا عن قريب فان صحت الرواية برفع جامعة يكون هو خبرا لان وقيل
 يجوز فيه رفع الكلمتين ايضا ورفع الاول ونصب الثاني وبالعكس * وفيه ان صلاة الكسوف ليس فيها
 اذان ولا اقامة واما ينادى لها بهذه الجملة وفي رواية الكشي هي نودي الصلاة جامعة بدون ان وقال
 ابن عبد البر اجمع العلماء على ان صلاة الكسوف ليس فيها اذان ولا اقامة الا ان الشافعي قال لو نادى مناد
 الصلاة جامعة ليخرج الناس بذلك الى المسجد لم يكن بذلك بأس * ص * باب * خطبة الامام
 في الكسوف ش * اى هذا باب في بيان خطبة الامام في كسوف الشمس * ص * وقالت
 عائشة واما رضى الله تعالى عنهما خطب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش * اى خطب
 في الكسوف واما تعليق عائشة فقد اخرجه في باب الصدقة في الكسوف وقدمضى عن قريب وفيه وقد
 تجلت الشمس وخطب الناس واما تعليق اسماء بنت ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه اخت عائشة
 لا بها فسيأتي بعد احد عشر بابا في باب قول الامام في خطبة الكسوف واما بعد * ص * حدثنا
 يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن هقييل عن ابن شهاب (ح) وحدثني احمد بن صالح قال حدثنا عيسى قال
 حدثني يونس عن ابن شهاب قال حدثني عمرو عن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالت
 خسفت الشمس في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فخرج الى المسجد فصف الناس وراءه فكبر
 ذقرا قراءة طويلة ثم كبر فركع ركوعا طويلا ثم قال سمع الله لمن حمده فقام ولم يسجد وقرأ قراءة طويلة
 هي ادنى من القراءة الاولى ثم كبر وركع ركوعا طويلا هو ادنى من الركوع الاول ثم قال سمع الله لمن حمده
 ربنا ولك الحمد ثم سجد ثم قال في الركعة الآخرة مثل ذلك فاستكمل اربع ركعات في اربع سجعات
 وانجلى الشمس قبل ان ينصرف ثم قام فأتى على الله تعالى بما هو اهله ثم قال هما آيتان من آيات الله

لا يخسفان لموت احدولاحياته فاذا رأيتوها فافزعوا الى الصلاة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله
ثم قام فائى على الله بما هو اهله لان القيام والثناء على الله فيه هو الخطبة **د** ذكر رجاله **هـ** وهم تسعة
لانه رواه من طريقين **ر** الاول يحيى بن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير بضم الباء الموحدة ابوز كرية
الخرومى المصرى **ز** الثانى الليث بن سعد المصرى **ح** الثالث عقيل بضم العين ابن خالد المصرى **ط**
الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى **ث** الخامس احمد بن صالح ابو جعفر المصرى **ج** السادس عيسى
بفتح العين المهملة وسكون النون وفتح الباء الموحدة بعدها سين مهملة مفتوحة ابن خالد بن يزيد الا بلى
مات سنة سبع وتسعين ومائة **د** السابع يونس بن يزيد بن مسكان ابو يزيد الا بلى مات سنة بضع وخسين
ومائة **هـ** الثامن عروة بن الزبير **ز** التاسع عائشة رضى الله تعالى عنها **ح** ذكر لطائف اسناده **ط**
فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد كذلك في ثلاثة مواضع وفيه العمنة
في اربعة مواضع وفيه القول في خمسة مواضع وفيه ان احمد بن صالح من افراد البخارى وفيه ان
رواته مصريون ما خلا بن شهاب وعروة فانهما مديان وفيه رواية الشخص عن عمه وهو عنبة
عن يونس **ز** ذكر تعدد مرضعه ومن أخرجه غيره **ح** أخرجه البخارى ايضا في الصلاة عن محمد
ابن مقاتل عن عبد الله بن المبارك وأخرجه مسلم في الكسوف عن حرمة بن يحيى وابى الطاهر بن
السرحد ومحمد بن سلمة ثلاثهم عن ابن وهب عن يونس به وأخرجه ابوداود فيه عن ابى الطاهر وابن
سلمة به وأخرجه النسائى فيه عن محمد بن سلمة وأخرجه ابن ماجه فيه عن ابى الطاهر به **د** ذكر معناه **هـ**
قوله فصف الناس برفع الناس لانه فاعل صف يقال صف القوم اذا صاروا صفوا ويجوز نصب الناس
والفاعل مخذوف اى فصف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الناس وراه قوله ثم قال في الركعة الاخيرة
اى فعل وهو اطلاق القول على الفعل والعرب تفعل هذا كثيرا قوله ثم قام فائى الله تعالى يعنى
قام لاجل الخطبة فخطب قوله فافزعوا بفتح الزاى اى التجئوا وتوجهوا اليها واستعينوا بها على دفع الامر
الحادث من باب فرغ بالكسرى فزع بالفتح فزما والفرع في الاصل الخوف فوضع موضع الاغائة والنصر
لان من شأنه الاغائة والدفع قوله الى الصلاة قال بعضهم اى المعهودة الحاصلة وهى التى تقدم فعلها
منه صلى الله تعالى عليه وسلم قبل الخطبة ولم يصب من استدله على مطلق الصلاة قلت الذى
استدل به على مطلق الصلاة هو المصيب لان المذكور هو الصلاة فاذا ذكرت مطلقا ينصرف الى
الصلاة المعهودة فيما بينهم التى يصلونها على الصفة المعهودة ولا يذهب اذهان الناس الا الى ذلك والعجب
من غير المصيب رد كلام المصيب **د** ذكر ما يستنبط منه **هـ** وقدم اكثر ذلك **ز** فيه فعل صلاة
الكسوف في المسجد دون الصحراء وان كان يجوز فعلها في الصحراء ولعل كونها في المسجد ههنا خوف
القوت بالانجلاء وقال القدورى كان ابو حنيفة يرى صلاة الكسوف في المسجد والافضل في الجامع
وفي شرح الطحاوى صلاة الكسوف في المسجد الجامع او في مصلى العيد وعند مالك تصلى فيه
دون الصحراء وقال ابن حبيب هو مخير وحكى عن اصبغ وصوب بعض اهل العلم المسجد في المصر
الكبير للمشقة وخوف القوت دون الصغير **ح** وفيه الخطبة وقدم الكلام فيها مستقصى **د** وفيه
تقديم الامام على المأموم وهو من قوله فصف الناس وراه **هـ** وفيه المبادرة الى المأمور به والمسايرة
الى فعله **ز** وفيه الالتجاء الى الله تعالى عند المخاوف بالدعاء والاستغفار لانه سبب لمحو ما فرط منه
من العصيان **ط** وفيه ان الذنوب سبب لوقوع البلايا والعقوبات العاجلة والآجلة **ح** ص
وكان يحدث كثير بن عباس ان عبد الله بن عباس كان يحدث يوم خسفت الشمس مثل حديث عروة

عن عائشة فقلت لعروة ان اناك يوم خسفت الشمس بالمدينة لم يزد على ركعتين مثل الصبح قال اجل
لانه اخطأ السنة **ش** قوله كان يحدث كثير بن عباس هو مقول الزهري عطا على قوله
حدثني عروة وقوله كثير بالرفع اسم كان وخبره قوله يحدث مقدما وقد وقع صريحا في رواية مسلم
من طريق الزبيدي عن الزهري بلفظ قال كثير بن العباس يحدث ان ابن عباس كان يحدث عن صلاة
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم كسفت الشمس مثل ما حدث عروة عن عائشة وحديث
عروة عن عائشة هو ما روى عروة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جهر في صلاة
الخشوف بقراءته فصلي اربع ركوعات في ركعتين واربع سجودات قال الزهري واخبرني كثير بن
عباس عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه صلى اربع ركوعات في ركعتين واربع
سجودات الى هنا لفظ مسلم قوله فقلت القائل هو الزهري قوله ان اناك يعني عبدالله بن الزبير
قوله مثل الصبح اي مثل صلاة الصبح في العدد والهيئة قوله قال اجل اي قال عروة نعم صلى
كذلك وفي رواية ابن حبان فقال اجل كذلك صنع لانه اخطأ السنة اي لان عبدالله الزبير اخطأ
السنة لان السنة هي ان تصلي في كل ركعة ركوعان وقال بعضهم وتعقب بأن عروة تابعي
وعبدالله صحابي فالأخذ بفعله اولى ثم اجاب بما حاصله ان ما صنعه عبدالله تأدى به اصل السنة
وان كان فيه تقصير بالنسبة الى كمال السنة ويحتمل ان يكون عبدالله اخطأ السنة من غير قصد
لأنها لم تبلغه قلت وقد قلنا في اول ابواب الكسوف ان عروة اخق باخطأ من عبدالله الصاحب
الذي عمل بما علم وعروة انكر ما لا يعلم ولا نسلم انها لم تبلغه لاحتمال انه بلغه من ابى بكرة
او من غيره مع بلوغ حديث عائشة اياه فاختر حديث ابى بكرة لموافقة القياس فاذا لا يقال فيه
انه اخطأ السنة **ص** **باب** هل يقول كسفت الشمس او خسفت **ش** اي هذا
باب يقال فيه هل يقول القائل كسفت الشمس او يقول خسفت الشمس قيل اتى البخاري بلفظ الاستفهام
اشعارا منه بأنه لم يرجح عنده في ذلك شي وقال بعضهم ولعله اشار الى ما رواه ابن عيينة عن الزهري
عن عروة لا تقولوا كسفت الشمس ولكن قولوا خسفت وهذا موقوف صحيح رواه سعيد بن منصور
عنه قلت ترتيب البخاري يدل على ان الخسوف يقال في الشمس والقمر جميعا لانه ذكر الآية وفيها نسبة
الخسوف الى القمر ثم ذكر الحديث وفيه نسبة الخسوف الى الشمس وكذلك يقال بالكسوف فيهما جميعا
لان في حديث الباب فقال في كسوف الشمس والقمر انهما آتان وهذا يرد على عروة فيما روى الزهري عنه
وبما روى في احاديث كثيرة كسفت الشمس منها حديث المغيرة بن شعبة الذي مضى في اول الابواب قال كسفت
الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وفيه ايضا ان الشمس والقمر لا يكسفان
لموت احد الحديث واستعمال الكسوف للشمس والخسوف للقمر اصطلاح الفقهاء واختاره ثعلب
ايضا قال في الفصح ان كسفت الشمس وخسفت القمر اجودا للكلامين وذكر الجوهري انه افصح
وحكى عياض عن بعضهم عكسه وغلطه لشوته بالخاء في القرآن وفي الحقيقة في معناهما فرق قبل الكسوف
ان يكسف بعضهم والخسوف ان يخسف بكلمة قال الله تعالى (فخسفناه وبداره الاوض) وقال شمر
الكسوف في الوجد الصفرة والتغير وقال ابن حبيب في شرح الموطأ الكسوف تغير اللون والخسوف
الانحسافهما وكذلك تقول في عين الاعور اذا انخسفت وغارت في جفن العين وذهب نورها وضياؤها
ص وقال الله عز وجل * وخسف القمر **ش** **ص** اراد البخاري هذه الآية اشارة الى ان

الاجود ان يقال خسف القمر وان كان يجوز ان يقال كسف القمر لا كما قال بعضهم يحتمل ان يكون اراد ان يقال خسف القمر كما جاء في القرآن ولا يقال كسف وكيف لا يقال كسف وقد اسند الكسف اليه كما اسند الى الشمس كما في حديث المغيرة بن شعبة المذكور في اول الابواب وفي غيره وكذلك في حديث الباب **ص** حدثنا سعيد بن عفير قال حدثنا الليث قال حدثنا عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني عروة ابن الزبير ان عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرته ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى يوم خسفت الشمس فقام فكبر فقرأ قراءة طويلة ثم ركع ركوعا طويلا ثم رفع رأسه فقال سمع الله لمن حده وقام كما هو ثم قرأ قراءة طويلة وهي ادنى من القراءة الاولى ثم ركع ركوعا طويلا وهي ادنى من الركعة الاولى ثم سجد سجودا طويلا ثم فعل في الركعة الآخرة مثل ذلك ثم سلم وقد تجلت الشمس فخطب الناس فقال في كسوف الشمس والقمر انهما آيتان من آيات الله تعالى لا يخسفان لموت احد ولا لحياته فاذا راىتموها فافزعوا الى الصلاة **ش** **ص** مطابقته للترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله فقال في كسوف الشمس والقمر وقوله لا يخسفان لان كل واحد من الكسوف والخسوف استعمل في كل واحد من الشمس والقمر وايراده الآية المذكورة وهذا الحديث يدلان على هذا ويدل ايضا على الاستفهام في الترجمة ليس للنفي والانكار فافهم وسعيد بن عفير بضم العين المهملة وقح الفاء وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره راء وقد مر في باب من برد الله به خيرا يفقهه في الدين في كتاب العلم وبقية الكلام فيما يتعلق به قد مضت مستقصاة **ص** **باب** قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخوف الله عباده بالكسوف قاله ابو موسى رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **ص** اي هذا باب في ذكر قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث ابي موسى الاشعري يخوف الله عز وجل عباده بالكسوف وسيأتى حديث ابي موسى هذا في باب الذكر في الكسوف **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا حاد بن زيد عن يونس عن الحسن عن ابي بكرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت احد ولا لحياته ولكن الله يخوف بهما عباده **ش** **ص** قدمضى الكلام في حديث ابي بكرة في اول ابواب الكسوف ومطابقته للترجمة ظاهرة **قوله** ولكن الله يخوف بهما وفي رواية الكشميهني ولكن الله يخوف **قوله** يخوف فيه رد على اهل الهيئة حيث يزعمون ان الكسوف امر عادي لا يتأخر ولا يتقدم فلو كان كذلك لم يكن فيه تخويف فيصير بمنزلة الجزر والمد في البحر وقد جاء في حديث ابي موسى على ما يأتي فقام فرما يخشى ان يكون الساعة فلو كان الكسوف بالحساب لم يقع الفرع ولم يكن الامر بالعتق والصدقة والصلاة والذكر معنى وقد ردينا عليهم فيما مضى ويرد عليهم ايضا ما جاء في رواية احمد والنسائي وغيرهما ان الشمس والقمر لا يخسفان لموت احد ولا لحياته ولكنهما آيتان من آيات الله وان الله اذا تجلى لشيء من خلقه خضع له وقال الغزالي هذه الزيادة لم تثبت فيجب تكذيب ناقلها ولو صححت لكان اهون من مكابرة امور قطعية لا تصادم الشريعة ورد عليه بأنه كيف يسلم دعوى الفلاسفة ويزعم انها لا تصادم الشريعة مع انها مبنية على ان العالم كرى الشكل وظاهر الشرع خلاف ذلك والثابت من قواعد الشرع ان الكسوف اثر الارادة القديمة وفعل الفاعل المختار فيخلق في هذين الجرمين النور متى شاء والظلمة متى شاء من غير توقيف على سبب او ربط باقتراب وكيف يرد الحديث المذكور وقد اثبتته جماعة من العلماء

وصحبه ابن خزيمة والحاكم ولئن سئلنا ان ما ذكره اهل الحساب صحيح في نفس الامر فانه لا ينافي
كون ذلك مخوفا لعباد الله تعالى ص لم يذكر عبد الوارث وشعبة وخالد بن عبد الله
وحاجد بن سلمة عن يونس يخوف الله بهما عباده ش اشار بهذا الكلام الى ان عبد الوارث
ابن سعيد التنوري وشعبة بن الجراح وخالد بن عبد الله الطحان الواسطي وحاجد بن سلمة يفتح اللام
لم يذكروا في روايتهم عن يونس ابن عبيد المذكور عن قريب لفظ يخوف الله بهما عباده في روايته
عن الحسن البصري عن ابي بكرة * اما رواية عبد الوارث فذكرها البخاري بعد عشرة ابواب في
باب الصلاة في كسوف القمر وليس فيها هذا اللفظ على ما ستقف عليها ولكن ثبت ذلك عن عبد
الوارث من وجه آخر رواه النسائي عن عمران بن موسى عن عبد الوارث قال حدثنا يونس عن الحسن
عن ابي بكرة قال كنا عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانكسف الشمس فخرج رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يجر رداءه حتى انتهى الى المسجد وثاب اليه الناس فصلى بنا ركعتين فلما
انكسفت قال ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله يخوف الله بهما عباده وانهما لا ينخسفان لموت احد
ولا حيائه فاذا رأيتم ذلك فصلوا حتى يكشف ما بكم وذلك ان ابنه مات يقال له ابراهيم فقال ناس في
ذلك * واما رواية شعبة فأخرجها البخاري في باب كسوف القمر حدثنا محمود بن غيلان قال حدثنا سعيد بن
عامر قال حدثنا شعبة عن يونس عن الحسن عن ابي بكرة قال انكسفت الشمس على عهد النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فصلى ركعتين * واما رواية خالد بن عبد الله فقد مضت في اول ابواب الكسوف
* واما رواية حاجد بن سلمة فأخرجها الطبراني في المعجم الكبير عن علي ابن عبد العزيز قال حدثنا
حجاج بن منهال حدثنا حاجد بن سلمة عن يونس فذكره وأخرجها البيهقي ايضا من طريق ابي زكريا
السليحي عن حاجد بن سلمة عن يونس فذكره ص تابعه موسى عن مبارك عن الحسن قال
خبرني ابو بكرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخوف الله بهما عباده ش اي تابعه
يونس في روايته عن الحسن موسى عن مبارك واختلف في المراد بموسى فقبل هو موسى بن اسماعيل
التبوكي وجزم به الحافظ المزي وقيل هو موسى بن داود الضبي ومال اليه الحافظ الدمياطي
وجاعة قبل الاول ارجح لكون موسى بن اسماعيل معروفا في رجال البخاري ومبارك هو ابن فضالة
ابن ابي امية القرشي العدوي البصري وفيه مقال واراد به البخاري تنصيب الحسن على سماعه
من ابي بكرة فان ابن خزيمة ذكر في تاريخه الكبير عن يحيى انه لم يسمع منه وذكر هذه المتابعة لارد عليه
فانه صرح فيها ان الحسن قال اخبرني ابو بكرة وقد علم ان المثلث يرجع على الثاني قوله يخوف الله بهما
اي بكسوف الشمس وكسوف القمر ويروي بها اي بالآية فان كسوفهما آية من الايات وفي رواية غير
ابي ذر ان الله يخوف ص وتابعه اشعث عن الحسن ش يعني تابع مبارك بن
فضالة اشعث بن عبد الملك الحمراني عن الحسن كذلك لكن بلا ذكر التخويف رواه النسائي كذلك
عن الفلاس عن خالد بن الحارث عن اشعث عن الحسن عن ابي بكرة قال كنا جلوسا عند النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فكسفت الشمس فوثب يجر ثوبه فصلى ركعتين حتى انجلت وقال بعضهم
وقع قوله تابعه اشعث في بعض الروايات عقيب متابعة موسى والصواب تقديمه لخلو رواية اشعث
عن ذكر التخويف قلت لا يلزم من متابعة اشعث لمبارك بن فضالة في الرواية عن الحسن ان يكون قد
ذكر التخويف لان مجرد المتابعة يكفي في الرواية وقد ذهل صاحب التلويح هنا حيث قال في قوله تابعه
اشعث عن الحسن يعني تابع مبارك بن فضالة عن الحسن يذكر التخويف رواه النسائي الى آخره وليس

في رواية النسائي عن الاشعث ذكر الخوف والله اعلم بحقيقة الحال **ص** باب التعوذ من
 عذاب القبر في الكسوف **ش** اى هذا باب في بيان التعوذ من عذاب القبر في حالة الكسوف
 سواء كان في الصلاة حين يدعوفها او بعد الفراغ منها والمناسبة في ذلك من حيث كون كل واحد
 من الكسوف والقبر مشتلا على الظلمة فيحصل الخوف من هذا كما يحصل من هذا فاذا تعوذ بالله تعالى
 ربما يحصل له الاتعاض في العمل بما ينجي من عاقبة الامر **ص** حدثنا عبدالله بن مسلمة عن
 مالك عن يحيى بن سعيد عن عمرة بنت عبدالرحمن عن عائشة رضى الله تعالى عنها زوج النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان يهودية جاءت تسألها فقالت لها اعاذ بالله من عذاب القبر فسألت
 عائشة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ايعذب الناس في قبورهم فقال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم عاذا بالله من ذلك ثم ركب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذات غداة مركبا
 فحسفت الشمس فرجع ضحى فرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين ظهرائى الجبر ثم قام يصلى
 وقام الناس وراءه فقام قايما طويلا ثم ركع ركوعا طويلا ثم قام قايما طويلا وهو دون القيام
 الاول ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الاول ثم رفع فسجد ثم قام قايما طويلا وهو
 دون القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الاول ثم رفع فسجد وانصرف فقال
 ماشاء الله ان يقول ثم امرهم ان يتعوذوا من عذاب القبر **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ثم
 امرهم ان يتعوذوا من عذاب القبر **و** رجاله قد ذكر واغبر مرة واخرجه البخارى ايضا عن اسماعيل
 ابن ابى اويس عن مالك واخرجه مسلم فيه عن القعنبي وعن محمد بن المنثري وعن ابن ابى عمير واخرجه
 النسائي فيه عن عمرو بن على وعن محمد بن سلمة **و** قوله ان يهودية اى امرأة يهودية
 وفي مسند السراج من حديث اشعث بن الشعثاء عن أبيه عن مسروق قالت دخلت يهودية على
 عائشة فقالت لها اسمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يذكر شيئا في عذاب القبر فقالت
 عائشة لا وما عذاب القبر قالت فسلية فجاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسألتها عائشة عن عذاب
 القبر فقال صلى الله تعالى عليه وسلم عذاب القبر حق قالت فاصلى بعد ذلك صلاة لا اسمعته يتعوذ
 من عذاب القبر وفي حديث منصور عن ابى وائل عن مسروق عنها قالت دخل على عجوزتان
 من عجايز اليهود فقالت ان اهل القبور يعذبون في قبورهم فكذبتهما ولم اصدقهما فدخل على
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت له دخل على عجوزتان من عجايز اليهود فقالتا ان اهل
 القبور يعذبون في قبورهم فقال انهم ليعذبون في قبورهم عذابا تسمعه البهائم وفي هذا دليل على
 ان اليهودية كانت تعلم عذاب القبر اما سمعت ذلك من التوراة او في كتاب من كتبهم **قوله**
 ايعذب الناس الهزرة فيه للاستفهام ويعذب على صيغة المجهول فيه دليل على ان عائشة لم تكن قبل
 ذلك علمت بعذاب القبر لانها كانت تعلم ان العذاب والثواب انما يكونان بعد البعث **قوله** عاذا
 بالله على وزن فاعل مصدر لان المصدر قد يحى على هذا الوزن كما في قولهم عافاه الله عافية فعلى هذا
 اتصافه على المصدرية تقديره اعوذ عاذا بالله اى اعوذ عياذا بالله ويجوز ان يكون عاذا
 على بابه ويكون منصوبا على الحال وذو الحال محذوف تقديره اعوذ حال **كونى** عاذا بالله
 وروى عائذ بالله بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اى انا عاذا بالله **قوله** من ذلك اى من عذاب القبر
قوله ذات غداة لفظه ذات زائدة وقال الداودى لفظه ذات بمعنى فى اى فى غداة ورد عليه ابن التيز
 بأنه غير صحيح بل تقديره فى ذات غداة قلت الصواب معه لانه لم يقل احد ان ذات بمعنى فى ويجوز

ان يكون من باب اضافة المسمى الى اسمه قوله ضحى بضم الصاد مقصور فوق الضحوة وهى ارتفاع اول النهار قوله بين ظهراني الجمر اى فى ظهري الجمر الالف والنون زائدتان ويقال الكلمة كلها زائدة والجمر بضم الحاء وقمع الجيم جمع جرة والمراد بها بيوت ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و وما يستنبط منه ب انه يدل على ان عذاب القبر حق واهل السنة يجمعون على الايمان به والتصديق ولا ينكره الامتدح وان من لاعلمه بذلك لا يأثم وان من سمع بذلك وجب عليه ان يسأله اهل العلم ليعلم صحته و وفيه ما يدل على ان حال عذاب القبر عظيم فلذلك امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالتعوذ منه و وفيه ان وقت صلاة الكسوف وقت الضحى على ما صلى صلى الله تعالى عليه وسلم فى ذلك الوقت بحسب حصول الكسوف فيه والعلماء اختلفوا فيه فقال ابن التين اول وقته وقت جواز النافلة واما آخره فقال مالك انها انما تصلى ضحوة النهار ولا تصلى بعد الزوال فجعلها كالعيدين وهى رواية ابن القاسم وروى عنه ابن وهب تصلى فى وقت صلاة النافلة وان زالت الشمس وعنه لا تصلى بعد العصر ولكن يجتمع الناس فيه فيدعون ويتصدقون ويرغبون وقال الكوفيون لا يصلون فى الاوقات المني عن الصلاة فيها لورود الهى بذلك وتصلى فى سائر الاوقات وهو قول ابن ابي مليكة وعطاء وجاعة وقال الشافعى تصلى فى كل وقت نصف النهار وبعد العصر والصبح وهو قول ابن ثور وابن الجلاب المالكي وقال اصحابنا الحنفية وقتها المستحب كسائر الصلوات ولا تصلى فى الاوقات المكروهة فيه قال الحسن وعطاء بن ابي رباح وعكرمة وعمر بن شعيب وقتادة وابوب واسماعيل بن علية واحمد وقال اسحق يصلون بعد العصر ما لم تصفر الشمس وبعد صلاة الصبح ولو كسفت فى الغروب لم تصل اجاعا ولو طلعت مكسوفة لم تصل حتى تحل النافلة وبه قال مالك واحمد وآخرون وقال ابن المنذر وبه اقول خلافا لشافعى ص باب ب طول السجود فى الكسوف ش اى هذا باب فى بيان طول السجود فى صلاة الكسوف واشار بهذا الى الرد على من انكر طول السجود فيه وهو قول بعض المالكية فانهم قالوا ان الذى شرع فيه التطويل شرع تكراره كالقيام والركوع ولم تشرع الزيادة فى السجود فلا يشرع التطويل فيه وقد ذكرنا فيما مضى ان الرافعى قال هل يطول السجود فى هذه الصلاة فيه قولان ويقال وجهان اظهرهما لا والثانى نعم وبه قال ابن شريح لانه منقول فى بعض الروايات مع تطويل الركوع اورده مسلم فى صحيحه قلت لم يفرده مسلم بل حديث الباب يدل عليه ايضا ويرد بهذا على من يقول ان التطويل فى القيام والركوع لا مكان رؤية انجلاء الشمس بخلاف السجود وعلى من يقول ان فى تطويل السجود استرخاء المفصل المفضى الى النوم المفضى الى خروج شئ ص حديثنا ابو نعيم قال حدثنا شيبان عن يحيى عن ابي سلمة عن عبد الله بن عمر وانه قال لما كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نودى ان الصلاة جامعة فرجع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ركعتين فى سجدة ثم قام فركع ركعتين فى سجدة ثم جلس ثم جلى عن الشمس قال رقلت عائشة ما سجدت سجودا قط كان اطول منها ش ب مطابقته للترجمة ظاهرة وهى قول عائشة فى آخر الحديث ب ذكر رجاله ب وهم خمسة ب الاول ابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين ب الثانى شيبان بن عبد الرحمن التميمي اصله من البصرة وسكن الكوفة ب الثالث يحيى بن ابي كثير البجلي الثانى من اهل البصرة سكن البصرة ب الرابع ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف ب الخامس

عبدالله بن عمرو بفتح العين وفي آخره واو ووقع في رواية الكشميهني عبدالله بن عمر بضم العين وفتح الميم بلا واو قيل انه وهم ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنفة في ثلاثة مواضع وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان رواه ما بين كوفي ويماحي ومدني وفيه راويان بكنية وراويان بلا نسبة ﴿ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ﴾ اخرجه البخاري في الكسوف عن اسحق عن يحيى بن صالح عن معاوية بن سلام عن يحيى به مختصرا كما هنا واخرجه مسلم في الصلاة عن محمد بن رافع وعن عبدالله بن عبد الرحمن الدارمي واخرجه النسائي فيه عن محمود بن خالد ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي على زمنه قوله نودي على صيغة المجهول من النداء وهو الاعلام وقوله ان الصلاة جامعة قدم الكلام فيه عن قريب قوله في سجدة اي في ركعة وقد يعبر بالسجدة عن الركعة من باب اطلاق الجزء على الكل قوله ثم جلي بضم الجيم وتشديد اللام على صيغة المجهول من التجلية وهو الانكشاف قوله قال وقالت اي قال ابو سلمة قالت عائشة رضي الله تعالى عنها ما سجدت سجودا قط وفي رواية مسلم ما ركعت ركوعا قط ولا سجدت سجودا قط كان اطول منه ويحتمل ان يكون فاعل قال هو عبدالله بن عمرو فيكون فيه رواية صحابي عن صحابية فان قلت ما وجه رواية البخاري اطول منها تأنيث الضمير والسجود مذكر قلت وقع في رواية مسلم وغيره منه بتذكير الضمير وهو الاصل ويأول في رواية البخاري السجود بالسجدة فتأنيث الضمير بهذا الاعتبار واطالة السجود وردت في احاديث كثيرة * منها ما تقدم في رواية عروة عن عائشة بلفظ ثم سجد فأطال السجود * ومنها ما تقدم في اوائل صفة الصلاة من حديث اسماء بنت ابي بكر مثله * ومنها ما رواه النسائي عن عبدالله بن عمرو ثم رفع رأسه وسجد فأطال السجود ونحوه ما رواه النسائي ايضا عن ابي هريرة * ومنها ما رواه الشيخان من حديث ابي موسى بأطول قيام وركوع وسجود * ومنها ما رواه ابو داود والنسائي من حديث سمرة كا طول ما سجدنا في صلاة وقال بعض المالكية لا يلزم من كونه اطال السجود ان يكون بلغ به حدا لاطالة في الركوع ورد عليهم ما رواه مسلم من حديث جابر بلفظ وسجوده نحو من ركوعه وبه قال احمد واسحق وهو احد قولي الشافعي وادعى صاحب المذهب انه لم يقل به الشافعي ورد عليه بأن الشافعي نص عليه في البويطي ولفظه ثم سجد سجدتين طويلتين يقيم في كل سجدة نحو ما قام له في ركوعه وحديث جابر الذي رواه مسلم يدل على تطويل الاعتدال الذي يليه السجود ولفظه فأطال القيام حتى جعلوا يخرون ثم ركع فأطال ثم رفع فأطال ثم ركع فأطال ثم رفع فأطال ثم سجد سجدتين الحديث وانكر النووي هذه الرواية وقال هذه رواية شاذة مخالفة فلا يعمل بها او المراد زيادة الطمانينة في الاعتدال ورد عليه بما رواه النسائي وابن خزيمة وغيرهما من حديث عبدالله بن عمرو ففيه ثم ركع فأطال حتى قيل لا يرفع ثم رفع فأطال حتى قيل لا يسجد ثم سجد فأطال حتى قيل لا يرفع ثم رفع فجلس فأطال الجلوس حتى قيل لا يسجد ثم سجد فهذا يدل على تطويل الجلوس بين السجدتين وبهذا يرد على الغزالي في نقله الاتفاق على ترك اطالته اللهم الا اذا اراد به الاتفاق من اهل المذهب والله اعلم ﴿ ص ﴾ باب * صلاة الكسوف جماعة ش *
اي هذا باب في بيان صلاة الكسوف بالجماعة اشار بهذا الى ان صلاة الكسوف بالجماعة سنة وقال صاحب الذخيرة من اصحابنا الجماعة فيها سنة ويصلي بهم الامام الذي يصلي الجمعة والعيد

وفي المرغيناني يؤمهم فيها امام حريمهم باذن السلطان لان اجتماع الناس ربما اوجب فتنة وخللا ولا يصلون في مساجدهم بل يصلون بجاعة واحدة ولو لم يقمها الامام صلى الناس فرادى. وفي مبسوط بكر عن ابي حنيفة في غير رواية الاصول لكل امام مسجد ان يصلي بجماعة في مسجده وكذا في المحيط وقال الاسيحياني لكن باذن الامام الاعظم وقال بعضهم باب صلاة الكسوف بجاعة اى وان لم يحضر الامام قلت اذا لم يكن الامام حاضرا كيف يصلون بجاعة ولا يكون الصلاة بالجماعة الا اذا كان فيهم امام فان لم يكن امام وصلوا فرادى لا يقبال صلوا بجماعة وان كانوا جماعات فان قلت بم انتصب بجاعة قلت يجوز ان يكون بزع الخافض كما قدرناه فان قلت هل يجوز ان يكون حالا قلت يجوز اذا قدر هكذا باب صلاة القوم الكسوف حال كونهم بجاعة فطوى ذكر الفاعل للعلم به **ص** وصلى لهم ابن عباس في صفة زمزم **ش** اى صلى للقوم عبدالله بن عباس رضى الله تعالى عنهما في صفة زمزم والصفة بضم الصاد المهملة وتشديد الفاء قال ابن التين صفة زمزم قيل كانت ابنة يصلى فيها ابن عباس والصفة موضع مظلل يتجمل في دار او في خوش وقال ابن الاثير في ذكر اهل الصفة هم فقراء المهاجرين ولم يكن له منهم منزل يسكنه فكانوا يأوون الى موضع مظلل في مسجد المدينة يسكنونه وقال الكرماني صفة بضم المهملة وفي بعضها بالمجعة وهى بالكسر والفتح جانب الوادي وصفناه جانباه وهذا التعليق رواه ابن ابى شيبة عن غندر حدثنا ابن جريج عن سليمان الاحول عن طاوس ان الشمس انكسفت على عهد ابن عباس وصلى على صفة زمزم ركعتين في كل ركعة اربع سجعات ورواه الشافعي وسعيد بن منصور جميعا عن سفيان بن عيينة عن سليمان الاحول سمعت طاوسا يقول كسفت الشمس فصلى بنا ابن عباس في صفة زمزم ست ركوعات في اربع سجعات وبين الروايتين مخالفة وقال البيهقي روى عبدالله بن ابي بكر عن صفوان بن صفوان قال رأيت ابن عباس صلى على ظهر زمزم في كسوف الشمس ركعتين في كل ركعة ركوعتان وقال الشافعي اذا كان غطاء وعمره وصفوان والحسن يروون عن ابن عباس خلاف سليمان الاحول كانت رواية ثلاثة اولى ان تقبل واوثبت عن ابن عباس اشبه ان يكون ابن عباس فرق بين خسوف الشمس والقمر وبين الزلزلة فقد روى انه صلى في زلزلة ثلاث ركوعات في ركعة فقال ما درى ازلزت الارض ام بنى ارض اى رعدة قال الجوهري الارض النفضة والعدة ثم نقل قول ابن عباس هذا قال ابو عمر لم يأت عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من وجه صحيح ان الزلزلة كانت في عصره ولا صحت عنه فيها سنة واول ما جاءت في الاسلام على عهد عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وفي المعرفة للبيهقي صلى على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه في زلزلة ست ركوعات في اربع سجعات وخمس ركعات وسجدتين في ركعة وركعة وسجدتين في ركعة وقال الشافعي لو ثبت هذا الخبر عن علي رضى الله تعالى عنه لقلنا به وهم يثبتونه ولا يأخذون به **ص** وجمع علي بن عبدالله بن عباس وصلى ابن عمر رضى الله عنهم **ش** اى جمع الناس على بن عبدالله لصلاة الكسوف وعلى ابن عبدالله تابعي ثقة روى له مسلم والاربعة وروى له البخاري في الادب وكان اصغر ولد ابيه سنا وكان يدعى السجاد وكان يسجد كل يوم الف سجدة ولدلية قتل علي بن ابي طالب في شهر رمضان سنة اربعين فسمى باسمه وكنى بكنته ابالحسن وفي ولده الخلافة مات سنة اربع عشرة ومائة

وعن يحيى بن معين مات سنة ثمان عشرة ومائة بالحججة من ارض البلقاء في ارض الشام وهو ابن ثمان
او تسع وسبعين سنة قوله وصلى ابن عمر يعني صلاة الكسوف بالناس واخرج ابن ابي شيبة قريبا
من معناه حدثنا وكيع عن سفيان عن عاصم بن عبيد الله قال رأيت ابن عمر يهرول الى المسجد في كسوف ومعه
نعلاه يعني لاجل الجماعة واشار البخاري بهذين الامرين الى ان صلاة الكسوف بالجماعة وهذا هو المطابقة
بينهما وبين الترجمة **ح** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار
عن عبد الله بن عباس قال انخفضت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قدام قايما طويلا نحو من قراءة سورة البقرة ثم ركع ركوعا طويلا
ثم رفع قدام قايما طويلا وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الاول ثم
سجد ثم قام قايما طويلا وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الاول ثم رفع
قدام قايما طويلا وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الاول ثم سجد ثم
انصرف وقد تجلجت الشمس فقال ان الشمس والقمر آياتان من آيات الله لا يخسفان لموت احد ولا
حياته فاذا رأيت ذلك فاذكروا الله قالوا يا رسول الله رأيناك تناولت شيئا في مقامك ثم رأيناك كعكت
قال اني رأيت الجنة وتناولت عنقودا ولو اصبته لا كلمت منه ما بقيت الدنيا وأريت النار فلم أر منظرا
كاليوم قط افظع ورأيت اكثر اهلها النساء قالوا يا رسول الله قال بكفرهن قيل ايكفرن بالله قال
يكفرن العشير ويكفرن الاحسان لو احسنت الى احدها من الدهر كله ثم رأيت منك شيئا قالت ما رأيت
منك خيرا قط **ش** مطابقتها للترجمة تأتي بمحذوف مقدر في قوله فصلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم اى صلى بالجماعة وهذا لا يشك فيه ولكن الراوى طوى ذكره اما اختصارا واما اعتمادا
على القرينة الحالية لانه لم ينقل عنه انه صلى صلاة الكسوف وحده **و** رجاله تكرر ذكرهم قوله
عن عطاء بن يسار عن ابن عباس كذا في الموطأ وجميع من اخرج من طريق مالك ووقع في رواية
اللاؤثى في سنن ابي داود عن ابي هريرة بدل ابن عباس قيل هو غلط به عليه ابن عساكر وقال المزي
هو وهم واخرجه البخاري في الصلاة وفي صلاة الكسوف وفي الايمان عن القعنبى وفي النكاح عن
عبد الله بن يوسف وفي بدء الخلق عن اسمعيل بن ابي اويس واخرجه مسلم في الصلاة عن محمد بن رافع
وعن سويد بن سعيد واخرجه ابوداود فيه عن القعنبى واخرجه النسائي عن محمد بن سلمة **و** ذكر معناه
قوله نحو من قراءة سورة البقرة وفي لفظ نحو من قيام سورة البقرة وعنده مسلم قدر سورة البقرة وهذا
يدل على ان القراءة كانت سرا وكذا في بعض طرق حديث عائشة فحزرت قراءته فرأيت انه قرأ
سورة البقرة وقيل ان ابن عباس كان صغيرا فقامه آخر الصفوف فلم يسمع القراءة فحزرت المدة ورد
على هذا بأن في بعض طرقه قت الى جانب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاسمعت منه حرفا
ذكره ابو عمر قوله رأيناك تناولت شيئا كذا في رواية الاكثرين تناولت بصيغة الماضى وفي
رواية الكشميهنى تناول شيئا بالخطاب من المضارع واصله تناولت بآمين لانه من باب التفاعل لحذفت
منه احدى التائين ويروى تناول على الاصل قوله كعكت قد مر الكلام فيه في باب رفع البصر
الى الامام لانه اخرج هذا الحديث فيه مختصرا وفيه تكعكت وهو رواية الكشميهنى بزيادة
التاء في اوله وفي رواية غيره كعكت ومعناها تأخرت وقال ابن عبد البر معناه تفهقرت وهو
الرجوع الى ورائه وقال ابو عبيد كعكته فكعكع فلت هذا يدل على ان كعكع متعد وتكعكع لازم

فان قلت فلي هذا قوله تكلمت يقتضي منه ولا يخفى فالت على هذا معناه رأيتك تكلمت تكلمت
 وأما رواية تكلمت فمختصة فقلت هذا من رباي الاصل او من المزيدي قلت تلى اهل اللغة
 هذه المادة يدل على انه جاء من البابين فتقول ابن عبيد يدل على انه رباي مجرد وقول الجوهري
 وغيره يدل على انه ثلاثي فزيد فله لانه قيل عن يونس كع يكع بانضم وقيل سيويه يكع بالكسر
 اجود واصله كع فكسبت العين الاولى وادرجت في الثانية كد وفرو في الوعد لابن السني
 كعت وكعت بالكسر وفتح اكع واكع بالكسر وفتح كعا وكعاة بالفتح وقيل مساحر
 العين كع كعوا وهو الذي لا يمتضى في حزم وفي المحكم كع كعوا وكعاة وكيعو وكعوا عن
 الورد نحا ويقال تعد الفرق اكعا اذا حبسه عن وجهه ويقال اصل كععت كعت تفرق
 بينهما بحرف مكرر للاستتقال قلت هذا تصرف من غير التصريف ووقع في رواية مسلم رأيتك
 كفت من الكف وهو المع قولك اني اريت الجنة ظاهره من رؤية العين كشف الله تعالى الجيب
 التي بينه وبين الجنة وطوى المسافة التي بينهما حتى أمكنه ان يتناول منها عتودا والذي يؤيد
 هذا حديث اسماء الذي مضى في اوائل صفة الصلاة بالفظ دنت من الجنة حتى اواجزت على
 لجنتم بقطاف من قطافها ومن العلماء من حل هذا على ان الجنة مثالة في الحائط كما ترى الصورة
 في المرأة فرأى جميع ما فيها واستدلوا على هذا بحديث انس على ما سألني في التوحيد لقد عرضت
 على الجنة والنار أنما في عرض هذا الحائط وانا صلي وفي رواية لقدمات وفي رواية مسلم لقد
 صورت فان قلت انطباع الصورة انما يكون في الاجسام الصلبة قلت هذا من حيث العادة فلا يمنع
 خرق العادة لاسيما في حق هذا النبي العظيم صلى الله تعالى عليه وسلم ومع هذا هذه قصة اخرى
 وقعت في صلاة الظهر وثلاث في صلاة الكسوف ولما منع ان ترى له الجنة والنار مرتين واكثر
 على صور مختلفة وقال القرطبي ليس من المحال ابقاء هذه الامور على ظواهرها لاسيما على مذهب
 اهل السنة في ان الجنة والنار قد خلقتا وهما موجودتان الآن فيرجع الى ان الله تعالى خلق لنيه
 صلى الله تعالى عليه وسلم ادراكا خاصا به ادرك به الجنة والنار على حقيقتها ومنهم من تأول
 الرؤية هنا بالعلم وقد ابعد لعدم المانع من الاخذ بالحقيقة والعدول عن الاصل من غير ضرورة
 قوله عتودا بضم العين قوله ولو اصبته في رواية مسلم واوأخذته قوله ما بقيت الدنيا اى مدة
 بقا الدنيا لان طعام الجنة لا ينفد وثمار الجنة لا مقطوعة ولا ممنوعة وحكى ابن العربي عن بعض شيوخه
 ان معنى قوله لا كاتم منه ما بقيت الدنيا ان يخاف في نفس الاكل مثل الذي أكل دائما بحيث لا يغيب عن ذوقه
 وقد رد عليه بان هذا رأى فاسى مبنى على ان دار الآخرة لاحقا بقاءها وانما هي امثال والحق ان ثمار
 الجنة لا تقطع ولا تمنع فاذا قطعت خلقت في الحال فلا مانع ان يخلق الله مثل ذلك في الدنيا اذا
 شاء وفيه بحث لان كلام هذا القائل لا يستلزم نفي حقيقة دار الآخرة لان ما قاله في حال الدنيا
 والفرق بين حال الدنيا وحال الآخرة ظاهر فان قلت بين قوله ولو اصبته أوأخذته وبين قوله
 رأيتك تناولت شيئا من افاء ظاهرا قلت قيل يحمل تناول على تكلف الاخذ لاحقيقة الاخذ قلت
 لا يحتاج الى هذا التأويل بالتكاف لعدم ورود السؤال المذكور لان قوله تناولت خطاب للنبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم منهم وقوله ولو اصبته اخبار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن نفسه ولا منافاة
 بين الاخبارين فكأنهم تخیلوا تناول من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يكن في نفس الامر حقيقة

التناول موجودة يدل عليه معنى قوله وتناولت عنقودا يعني تناولته حقيقة في الجنة ولكن لم يؤذن لي بقطفه وهو معنى قوله واواصبته يعني اواذن لي بقطفه لاصبته وأخرجته منها اليكم ولكن لم يقدر لي لانه من طعام الجنة وهو لا يفنى والدنيا فانية فلا يجوز ان يؤكل فيها ما لا يفنى لانه يلزم من اكل ما لا يفنى ان لا يفنى آكله وهو محال في الدنيا فان قلت كيف يقول معناه تناولته حقيقة في الجنة ولكن لم يؤذن لي بقطفه وقد وقع في حديث عقبة بن عامر رضى الله تعالى عنه عن ابن خزيمة اهوى بيده ليتناول شيئا وفي رواية البخارى في حديث اسماء في اوائل صفة الصلاة حتى لو اجترأت عليها وكأنه لم يؤذن له في ذلك فلم يجترأ عليه وفي حديث جابر عند مسلم ولقد مددت يدي وانا اريد ان اتناول من ثماها لتظروا الله ثم بدالى ان لا افعل وفي حديث عائشة رضى الله تعالى عنها عند البخارى لقد رأيت ان آخذ قطفا من الجنة حين رأيتونى جعلت اتقدم ووقع لعبد الرزاق من طريق مرسله اردت ان آخذ منها قطفا لاريكموه فلم يقدر قلت كل هذه الروايات لا ينافي ما قلنا * اما في حديث عقبة فلا يلزم من قوله اهوى بيده ليتناول شيئا عدم تناوله حقيقة لرؤيتهم صورة التناول وعدم رؤيتهم حقيقة * اما في حديث اسماء فلان عدم اجترأه على اخراجه من الجنة لانه لم يؤذن له بذلك فلا يمنع ذلك حقيقة التناول * اما في حديث جابر فلان صورة التناول لاجل اخراجه اليهم لم يكن لان نظروا اليه وهو يتناول في الجنة لا يتصور في حقهم لعدم قدرتهم على ذلك فهذا لا ينافي حقيقة التناول في الجنة ولكن لم يؤذن له بالاخراج لما قلنا * اما في حديث عائشة فلانهم لو رأوه اخذه منها قطفا حقيقة لكن ايمانهم بالشهادة ولم يكن بالغيب والايمان بالغيب هو المعتبر وهو ايضا لا ينافي حقيقة التناول في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وأريت النار أريت بضم الهمزة وكسر الراء على صيغة المجهول واقيم المفعول الذى هو الرأى في الحقيقة مقام الفاعل واتصاب النار على انه مفعول ثان لان أريت من الاراء وهوية تضى مفعولين وهذه رواية ابى ذر وفي رواية غيره رأيت النار وكانت رؤيته النار قبل رؤيته الجنة لما وقع في رواية عبد الرزاق عرضت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم النار فأتاخر عن مصلاه حتى ان الناس ليركب بعضهم بعضا واذ رجعت عرضت عليه الجنة فذهب يمشى حتى وقف في مصلاه وروى مسلم في حديث جابر قال انكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث بطوله وفيه ما من شئ توعدونه الا قدرأته في صلاتي هذه لقد جئ بالنار وذاككم حين رأيتونى تأخرت مخافة ان يصيبني من لفحها وفيه ثم جئ بالجنة وذاككم حين رأيتونى تقدمت حتى قف في مقامى الحديث وجاء من حديث سمرة اخرجته ابن خزيمة لقد رأيت منذ قمت اصلى ما انتم لا قون في دنياكم وآخركم فان قلت رؤياه النار من اى باب كان من ابواب النيران قلت قيل من الباب الذى يدخل منه العصاة من المسلمين قلت يحتاج هذا الى دليل مع ان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ولقد رأيت جهنم يحطم بعضها بعضها حتى رأيتونى تأخرت ورأيت فيها ابن لحي وهو الذى سيب السائبه رواه مسلم فدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم رأى النيران كلها وكذلك قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في رواية مسلم وعرضت على النار فرأيت فيها امرأة من بنى اسرائيل تعذب في هرة لها ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من حشاش الارض ورأيت ابنة عمري من ماله يجر قصبه في النار قوله فلم أر من ظرا كاليوم قط افظع وفي رواية المستمل والحموى فلم انظر كاليوم افظع قوله منظرا منصوب بقوله لم أروا افظع افعول التفضيل منصوب

لانه صفة المنظر وقوله اليوم فقط معترض بين الصفة والموصوف والكاف فيه معنى المثل والمراد من اليوم الوقت الذي فيه وتقدير الكلام لم أر منظرا افطع مثل اليوم وادخل كاف التشبيه عليه لبشاعة ما رأى فيه ومعنى افطع ابشع واقبح وقال ابن سيدة فطع الامر فطاعة وهو فطع وافطع اشد وافطع افطاعا وهو منقطع والاسم الفطاعة وافطعنى هذا الامر وافطعته وافطع هو وفي الصحاح افطع الرجل على ما لم يسم فاعله اذا نزل به امر عظيم قوله ورأيت اكثر اهلها اى اهل النار النساء فان قلت كيف يلتم هذا مع ما رواه ابو هريرة ان اهل الجنة منزلة من له زوجتان من الدنيا ومقتضاه ان النساء ثلثا اهل الجنة قلت يحمل حديث ابي هريرة على ما بعد خروجهم من النار وقيل خرج هذا مخرج التعليل والخوف وفيد نظر لانه اخبر بالرؤية الحاصلة وقيل لعنه مخصوص بعض النساء دون بعض قوله بم يارسول الله اصله بالانها كلمة الاستفهام فحذفت الالف تخفيفا قوله أيكفرن بالله الهزة فيه للاستفهام قوله قال يكفرن العشير كذا وقع للجمهور عن مالك بدون الواو وقيل ويكفرن وكذا وقع في رواية مسلم قال حدثنا حفص بن ميسرة قال حدثني زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس قال انكسفت الشمس الحديث بطوله وفيه ورأيت اكثر اهلها النساء قالوا بم يارسول الله قال يكفرن قيل يكفرن بالله قال يكفرن العشير الحديث وروى يحيى بن يحيى عن مالك في موطنه قال ويكفرن العشير زيادة الواو قيل زيادة الواو غلط قلت ليس كذلك لانه لا فساد فيه من جهة المعنى لانه اجاب مطابقا للسؤال وزاد وقال بعضهم ان كان المراد من تغليطه كونه خالف غيره من الرواة فهو كذلك قلت ليس كذلك لان المخالفة للرواة انما تعد غلطا اذا فسد المعنى ولا فساد كذا ذكرنا فان قلت كفر بتعدى الباء وقوله ايكفرن بالله على الاصل وقوله يكفرن العشير بلاء قلت لان الذى تعدى بالباء يتضمن معنى الاعتراف وكفر العشير لا يتضمن ذلك قوله ويكفرن الاحسان يحتمل ان يكون تفسيره لقوله يكفرن العشير لان المقصود كفر احسان العشير لا كفر ذاته والعشير هو الزوج وقدم الكلام فيه مستقصى في كتاب الايمان والمراد من كفر الاحسان تغليطه وعدم الاعتراف به او جده وانكاره كما يدل عليه آخر الحديث قوله لو احسنت الى احداهن الدهر كله بيان لمعنى كفر الاحسان وكلمة لو شرطية ويحتمل ان يكون امتناعية بان يكون الحكم ثابتا على النقيضين ويكون الطرف المسكوت عنه اولى من المذكور والدهر منصوب على الظرفية ويجوز ان يكون المراد منه مدة عمر الرجل وان يكون الزمان كله مبالغة وليس المراد من قوله احسنت خطاب رجل بعينه بل كل من يتأتى منه ان يكون مخاطبا كافي قوله تعالى (ولو ترى اذ اخرجهمون) لان المراد منه كل من يتأتى منه الرؤية فهو خطاب خاص لفظا وعام بمعنى قوله شيئا التوبن فيه للتقليل اى شيئا قليلا لا يوافق غرضهما من اى نوع كان ﴿وما يستفاد منه﴾ غير ما ذكر فيتماضى المبادرة الى طاعة الله عز وجل عند حصول ما يخاف منه وما يحذر عنه وطلب دفع البلاء بذكر الله تعالى وتمجيد واثواب طاعته ﴿وفيه معجزة ظاهرة لاني صلى الله تعالى عليه وسلم وما كان عليه من نصحه امته وتعليمهم ما ينفعهم وتحذيرهم عما يضرهم﴾ وفيه مراجعة المتعلم للعالم فيما لا يدركه فهمه ﴿وفيه جواز الاستفهام عن علة الحكم وبيان العالم ما يحتاج اليه لتلذه﴾ وفيه تحريم كفران الاحسان ﴿وفيه وجوب شكر النعم﴾ وفيه اطلاق الكفر على جمود النعمة ﴿وفيه بيان تعذيب اهل التوحيد لاجل المعاصي﴾ وفيه جواز العمل اليسير في الصلاة ﴿باب﴾ صلاة النساء مع الرجال في الكسوف ش ﴿اى هذا باب في بيان صلاة النساء مع الرجال في صلاة﴾

الكسوف وقال بعضهم اشار بهذه الترجمة الى رد قول من منع ذلك وقال يصلين فرادى وهو منقول عن الثوري والكوفيين قلت ان اراد بالكوفيين اباحنيفة واصحابه فليس كذلك لان اباحنيفة يرى بخروج العجايز فيها غير انهن يقفن وراء صفوف الرجال وعند ابى يوسف ومحمد يخرجن في جميع الصلوات لعموم المصيبة فلا يختص ذلك بالرجال وروى القرطبي عن مالك ان الكسوف يخاطب به من يخاطب بالجمعة وفي التوضيح ورخص مالك والكوفيون للعجايز وكرهوا الاشابة وقال الشافعي لا اكره لمن لاهيته له بارعة من النساء ولا للصبيته شهود صلاة الكسوف مع الامام بل احب لهن ونحب لذات الهيثة ان تصلين في بيتها ورأى اسحق ان يخرجن شابا كن وعجايز ولو كن حياضاً وتعتزل الخيض المسجد ولا يقربن منه **ص** حدثنا عبد الله يوسف قال اخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن امرأته فاطمة بنت المنذر عن اسماء بنت ابى بكر رضى الله تعالى عنهم انها قالت أتيت عائشة رضى الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين خسفت الشمس فاذا الناس قيام يصلون واذا هي قائمة أصلى فقلت ما للناس فأشارت بيدها الى السماء وقالت سبحان الله فقلت آية فأشارت اى نعم قالت فقامت حتى تجلاني الغشي فجعلت اصعب فوق رأسى الماء فلما انصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جد الله واثني عليه ثم قال ما من شئ كنت لم أره الا وقدر أيت في مقامى هذا حتى الجنة والنار ولقد اوحى الى انكم تفتنون في القبور مثل او قريبا من فتنة الدجال لا ادري ايتهما قالت اسماء يؤتى احدكم فيقال له ما علمك بهذا الرجل فاما المؤمن او الموقن لا ادري اى ذلك قالت اسماء فيقول محمد رسول الله جانا بالبينات والهدى فأجبنا وآمنوا واتبعنا فيقال له نعم صالحا فقد علمنا ان كنت لمؤمنوا واما المنافق او المرتاب لا ادري ايتهما قالت اسماء فيقول لا ادري سمعت الناس يقولون شيئا فقلت ش **ص** مطابقته للترجمة في قوله فاذا الناس قيام يصلون واذا هي قائمة تصلى وقدم هذا الحديث في باب من أجاب الفتيا بآشارة اليدو الرأس في كتاب العلم واخرجه هناك عن موسى بن اسماعيل عن وهيب عن هشام عن فاطمة عن اسماء وقد ذكرنا هناك ان البخارى أخرجه في مواضع واخرجه مسلم ايضا في الكسوف وقد ذكرنا ما يتعلق به هناك مستقصى وفاطمة بنت المنذر بن الزبير بن العوام واسماء بنت ابى بكر الصديق هي جدة فاطمة وهشام لابيها فوله فأشارت اى نعم وفي رواية الكشميهنى ان نعم بالنون بدل الياء آخر الحروف والله اعلم **ص** باب **ص** من احب العتاقة في كسوف الشمس ش **ص** اى هذا باب في بيان من احب العتق في حالة كسوف الشمس والعتاقة بفتح العين الحرية اى من احب عتق الرقيق سواء صدر الاعتاق منه او من غيره فان قلت ما فائدة تقييد حب العتاقة في الكسوف وهو عمل محبوب في كل حال قلت لان اسماء بنت ابى بكر هي التي روت قصة كسوف الشمس وهذا قطعة منه اما ان يكون هشام بن عروة حدث به هكذا فسمعه منه زائدة بن قدامة او يكون زائدة اختصره **ص** حدثنا ربيع بن يحيى قال حدثنا زائدة عن هشام عن فاطمة عن اسماء قالت لقد أمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالعتاقة في الكسوف ش **ص** مطابقته للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم امر بالعتاقة في الكسوف وكل ما امر به فهو محبوب **ص** ذكر رجاله **ص** وهم خمسة **ص** الاول ربيع بن يحيى ابو فضل البصرى مات سنة اربع وعشرين ومائتين ويموز فيه اللام وتركه كافي الحسن **ص** الثاني زائدة بن قدامة وقدم **ص** الثالث هشام بن عروة بن الزبير **ص** الرابع فاطمة بنت المنذر بن الزبير وهي زوجة هشام **ص** الخامس اسماء بنت ابى بكر الصديق جدة فاطمة **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه الحديث بصيغة الجمع

في موضعين وفيه العنة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخ البخاري من افراد
 وفيه ان اول الرواة بصري والثاني كوفي والثالث مدني وفيه رواية النابجي عن النابجية عن الصحابة
 وفيه رواية الرجل عن امرأته ورواية المرأة عن جدتها والحدِيث اخرجه البخاري ايضا في الكسوف
 عن موسى بن مسعود وفي القلق عن محمد بن ابي بكر المديني واخرجه ابو داود في الصلاة عن زهير بن
 حرب عن معاوية عن زائدة قوله لقد أمر وفي رواية ابي داود كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يأمر وفي رواية الاسماعيلي كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يأمرهم والظاهر ان الامر للاستحباب
 ترغيبا للناس في فعل البر **ص** باب صلاة الكسوف في المسجد **ش** اي هذا باب
 في بيان صلاة الكسوف في المسجد **ص** حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك عن يحيى بن سعيد
 عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة ان يهودية جاءت تسألها فقالت اعاذك الله من عذاب القبر فسألت
 عائشة رضي الله تعالى عنهما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ايعذب الناس في قبورهم فقال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم عائدا بالله من ذلك ثم ركب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذات غداة
 مركبا فكسفت الشمس فرجع ضحى ثم مر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ضحى بين
 ظهراني الحجر ثم قام فصلى وقام الناس وراءه فقام قياما طويلا ثم ركع ركوعا طويلا
 ثم رفع فقام قياما طويلا وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الاول ثم
 رفع فسجد سجودا طويلا ثم قام قياما طويلا وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا وهو
 دون الركوع الاول ثم سجد وهو دون السجود الاول ثم انصرف فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم ماشاء الله ان يقول ثم أمرهم ان يتعوذوا من عذاب القبر **ش** مطابقتها للترجمة
 حدثنا تؤخذ من قوله فصلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعني في المسجد وقد صرح مسلم
 بذكر المسجد في روايته هذا الحديث وفيه فخرجت في نسوة بين ظهراني الحجر في المسجد فأتى النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم من مركبه حتى انتهى الى مصلاه الذي كان يصلي فيه والاحاديث يفسر
 بعضها بعضها وقد ذكر البخاري هذا الحديث في باب التعوذ من عذاب القبر قبل هذا الباب بأربعة
 ابواب وقدمضي الكلام فيه هناك مستوفي والمركب الذي كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 فيه بسبب موت ابنه ابراهيم عليه السلام والله اعلم **ص** باب لا تنكسف الشمس لموت
 احد ولا لحياته **ش** اي هذا باب يذكر فيه لا تنكسف الشمس لموت احد ولا لحياته
ص رواه ابو بكرة والمغيرة وابو موسى وابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم **ش**
 اي روى الكلام المذكور وهو قوله لا تنكسف الشمس لموت احد ولا لحياته هؤلاء الصحابة رضي الله
 تعالى عنهم وهم ابو بكرة نفع بن الحارث والمغيرة بن شعبه وابو موسى عبد الله بن قيس وعبد الله بن
 عباس وعبد الله بن عمر اما حديث ابي بكرة فقد رواه في اول ابواب الكسوف واما حديث
 المغيرة فخصي في اول ابواب الكسوف وعن قريب يأتي في باب الدماء في الكسوف ايضا واما حديث
 ابي موسى الاشعري فكذلك يأتي في باب الذكر في الكسوف واما حديث ابن عباس فقد مضى
 في باب صلاة الكسوف جماعة واما حديث ابن عمر فقد مضى في اول ابواب الكسوف وقد ذكر
 البخاري ايضا في هذا الباب حديث ابن مسعود وحديث عائشة وفي الباب مما لم يذكره عن جابر عند

مسلم عن عبد الله بن عمرو والنعمان بن بشير وقبيصة وابي هريرة كلها عند النسائي وغيره وعن ابن مسعود
 وسيرة بن جندب ومجود بن لبيد عند احمد وغيره وعن عقبة بن عمرو وبلال عند الطبراني وغيره فهذه
 كلها تكذب من زعم ان الكسوف لموت احد اولحياة احد **ص** حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن
 اسماعيل قال حدثني قيس عن ابى مسعود قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الشمس والقمر
 لا يتكفان لموت احد ولا لحياة ولكنهما آيتان من آيات الله فاذا رايتوهما فاصلوا **ش** مطابقتها
 للترجمة ظاهرة **(ذكر رجاله)** وهم خمسة **الاول** مسدد وقد تكرر ذكره **الثاني** يحيى بن سعيد
 القطان البصرى **الاحول** **الثالث** اسماعيل بن ابى خالد الاخشى الكوفى **الرابع** قيس بن ابى
 حازم الكوفى **الخامس** ابو مسعود عقبة بن عامر الانصارى البدرى **(ذكر لطائف اسناده)** فيه
 الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه الغننة في موضعين وفيه
 القول في اربعة مواضع وفيه ان النصف الاول من الرواة بصرى والنصف الثاني كوفى
 وفيه رواية السابغى عن التابعى عن الصحابى وفيه ان الرواة الاربعة ذكروا بلا نسبة
 والخامس ذكر بكنته **(ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره)** أخرجه البخارى ايضا
 في الكسوف عن شهاب بن عباد وفي بدء الخلق عن ابى موسى عن يحيى وأخرجه مسلم في الكسوف
 عن يحيى بن يحيى وعن عبيد الله بن معاذ وعن يحيى بن حبيب وعن ابى بكر بن ابى شيبة وعن اسحق بن
 ابراهيم وعن ابن ابى عمير وأخرجه النسائي فيه عن يعقوب بن ابراهيم عن يحيى القطان به وأخرجه ابن
 ماجه عن محمد بن عبد الله بن نمير عن أبيه **ص** حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام قال اخبرنا معمر
 عن الزهرى وهشام بن عروة عن عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كسفت الشمس على عهد النبى
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقام النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى بالناس فاطال القراءة ثم ركع فاطال الركوع
 ثم رفع رأسه فاطال القراءة وهى دون قرأته الاولى ثم ركع فاطال الركوع وهو دون ركوعه الاول ثم رفع
 رأسه فمجد سجدتين ثم قام فصنع فى الركعة الثانية مثل ذلك ثم قام فقال ان الشمس والقمر لا يخسفان لموت
 احد ولا لحياة ولكنهما آيتان من آيات الله يريهما عباده فاذا رأيتم ذلك فافزعوا الى الصلاة **ش**
 مطابقتها للترجمة ظاهرة ورجالها قد ذكروا غير مرة وهشام هو ابن يوسف الصنعانى معمر بن راشد قوله
 وهشام بن عروة بالجر عطف على الزهرى **ص** **باب** **الذكر فى الكسوف** **ش** اى هذا
باب فى بيان الذكر عند كسوف الشمس **ص** رواه ابن عباس رضى الله عنهما **ش** اى روى
 الذكر فى الكسوف عبد الله بن عباس عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وقد تقدم حديثه فى باب صلاة
 الكسوف جماعة وفيه فاذا رأيتم ذلك فاذكروا الله **ص** حدثنا محمد بن العلاء قال حدثنا ابواسامة
 عن يزيد بن عبد الله عن ابى بردة عن ابى موسى قال خسفت الشمس فقام النبى صلى الله تعالى
 عليه وسلم فرأى يخشى ان تكون الساعة فأتى المسجد فصلى بأطول قيام وركوع وسجود رأيت
 قط يفعله وقال هذه الآيات التى رسل الله عز وجل لا تكون لموت احد ولا لحياة ولكن يخوف الله بها
 عباده فاذا رأيتم شيئا من ذلك فافزعوا الى ذكر الله ودعائه واستغفاره **ش** مطابقتها للترجمة
 فى قوله فافزعوا الى ذكر الله **(ذكر رجاله)** وهم خمسة **الاول** محمد بن العلاء بن كريب
 الميمى الكوفى **الثاني** ابواسامة جاد بن زيد القرشى الكوفى **الثالث** يزيد بن بضم الباء
 الموصلة وقبح الراء ابن عبد الله بن ابى بردة عن ابى موسى الاشعري الكوفى **الرابع** جده ابو بردة
 اسمه الحارث بن ابى موسى ويقال عامر بن ابى موسى ويقال اسم كنيته **الخامس** عبد الله بن قيس

لازم من مر ذكره ان ثبت اسناده كونه حديث صحيح بل في قوله يرويه عن النبي في الصلاة واضع
 ويذكر في موضعين وفيه ان يردل اسناده كونه حديث صحيح بل في قوله يرويه عن النبي في الصلاة واضع
 جده وجده عن أبيه والحديث أخرجه مسلم ايضا عن عبد الله بن روي بن كريب وأخرجه النسائي
 عن موسى بن عبد الرحمن بن زكريا عنه في قوله فرما بكسر الهمزة صفة مشبهة ويجوز ان يكون
 بمعنى الزاوي ويكون مصدرا بمعنى الصفة قوله يخشى جملته في محل نصب على الحال قوله ان يكون
 في محل نصب على انه مفعول يخشى قوله الساعة بالنصب والرفع اما النصب فعلى ان يكون خبر
 يكون نكتة والضمير الذي قيد يرجع الى الحسب الذي يدل عليه حسنت واما الرفع فعلى ان يكون
 يكون نامة دل الكرماني وهذا تمثيل من الراوي كأنه قال فرما كالحسب ان تكون القيامة والاعمال النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم عالما بأن الساعة لا تقوسرودوين اظهرهم وقسوة الله اعلاء دينه على
 الاديان كلها ولم يبلغ ان يكتب اجله وقل النووي قد يستشكل هذا من حديث ان الساعة اها مقدمات
 كثيرة لا بد من وقوعها كطالع الشمس من مفرها وخروج الدابة والديال وغيرها وكيف الحسنة
 من قيامها حينئذ ويحسب بالله لعل هذا الكسوف كان قبل اعلام صلى الله تعالى عليه وسلم هذه العلامات
 لولعله خشي ان يكون بعض مقدماتها او ان الراوي شن ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 خشي ان تكون الساعة وليس يلزم من ظنه ان يكون صلى الله تعالى عليه وسلم خشي حقيقة بل ربما
 خاف وقوع عذاب الامة فظان الراوي ذلك قلت كل واحد من هذه الاجوبة لا يخلو عن نظر اذا
 تأمله الناظر والوجود في ذلك ما قاله الكرماني او انه صلى الله تعالى عليه وسلم جعل ما يقع كالواقع
 اظهارا لتعظيم شأن الكسوف وتنبها لآيته انه اذا وقع بعد يخشون امر ذلك ويفزعون الى ذكر الله
 والسلاة والصدقة لان ذلك مما يدفع الله به البلاء قوله رأيت قط يفعل بكاء قط لا تقع الا بعد الماضي
 النفي وهنا وقع بدون كلمة مامع ان في كثير من النسخ وقع على الاصل وهو ما رأيت قط يفعل
 ووجد ذلك اما ان يقدر حرف النفي كما في قوله تعالى (الله تفتؤ تذكر يوسف) واما ان لفظ اطول فيه
 معنى عدم المساواة اي بما لم تساو قط فيما رأيت يفعل واما ان يكون قط بمعنى حسب اي صلى
 في ذلك اليوم لحسب باطول قيام رأيت يفعل او يكون بمعنى ابدأ ويبنى ان تكون لفظة قط في النسخة التي
 ما تقدمها حرف النفي بفتح القاف وسكون الطاء لانه يكون بمعنى حسب فلا يقتضي حرف النفي واما اذا كان
 على بابه فهو بفتح القاف وضمها وتشديد الطاء وتخفيفها وفتحها وكسر الطاء الخفيفة قوله هذه الآيات
 اشار بها الى الآيات التي تقع مثل الكسوف والخسوف والزلزلة وهبوب الريح الشديدة ونحوها في كل
 واحدة منها تخويف الله تعالى لعباده كما في قوله تعالى (وما رسل بالآيات الا تخويفا) وبهم من هذا
 ان المبادرة والذكر والدعاء لا يختص بالكسوف وبه قال اصحابنا وحكي ذلك عن ابي موسى وقال
 بعضهم لم يقع في هذه الرواية ذكر الصلاة فلاجبة فيه لمن استحبها عند كل آية قلت لم تحصر الصلاة
 بهذه الرواية بل في قوله فافزعوا الى ذكر الله حجة لمن قال ذلك لان الصلاة يطلق عليها ذكر الله لان فيها
 انواعا من ذكر الله تعالى وقد ورد ذلك في صحيح مسلم ان هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام
 الناس انما هي التسبيح والتكبير وقراءة القرآن **باب** الدعاء في الكسوف **ش**
 اي هذا باب في بيان الدعاء في الكسوف وفي رواية كريمة وابي الوقت باب الدعاء في الخسوف
ص قاله ابو موسى وعاشه رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش**

اى قال ما ذكر من الدعاء في الكسوف ابو موسى الاشعري وهو في حديث المذكور قبل هذا الباب
 وهو قوله فافزعوا الى ذكره ودعائه واستغفاره واما حديث عائشة فقد تقدم في الباب الثاني وهو
 باب الصدقة في الكسوف ولفظها فاذا رأيتم ذلك فادعوا الله **ص** حدثنا ابو الوليد قال
 حدثنا زائدة قال حدثنا زياد بن علاقة قال سمعت المغيرة بن شعبة يقول انكسفت الشمس يوم مات
 ابراهيم فقال الناس انكسفت لموت ابراهيم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الشمس والقمر
 آتان من آيات الله لا ينكسفان لموت احد ولا لحياته فاذا رأيتموها فادعوا الله وصلوا حتى تنجلي
 الشمس **ص** مطابقة للترجمة ظاهرة وقد تقدم في الباب الاول اخرج عن عبد الله بن محمد
 عن هاشم بن القاسم عن شيبان بن معاوية عن زياد بن علاقة عن المغيرة وهذا من الخاسيات والذي
 في هذا الباب من الرباعيات وهناك عن زياد عن المغيرة وهنا التصريح بسماعه عن المغيرة وابو الوليد
 هشام بن عبد الملك الطيالسي قوله رأيتموها اى الآية ويروى رأيتموها بنية الضمير يرجع الى
 الشمس والقمر باعتبار كسوفهما قوله حتى تنجلي يروى بالذكور والتأنيث ووجهها ظاهر
ص باب قول الامام في خطبة الكسوف اما بعد وقال ابواسامة حدثنا هشام قال
 اخبرني فاطمة بنت المنذر عن اسماء فانصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد تجلجت الشمس
 فخطب فحمد الله بما هو اهل له ثم قال اما بعد **ش** مطابقة هذا للترجمة ظاهرة وقد ذكره
 في باب من قال في الخطبة بعد الانتهاء اما بعد في كتاب الجمعة وقال محمود حدثنا ابواسامة قال حدثنا
 هشام بن عروة قال اخبرني فاطمة بنت المنذر عن اسماء بنت ابى بكر الصديق قالت دخلت على
 عائشة والناس يصلون الحديث بطوله وقد تجلجت الشمس الى ان قال اما بعد وقال مسلم عن ابى
 بكر وابى كريب عن ابى اسامة فذكره وقال ابو على الجيا في وقع في رواية ابن السككن
 في اسناد هذا الحديث وهم وذلك انه زاد في الاسناد رجلا دخل بين هشام وفاطمة عروة بن الزبير
 والصواب هشام عن فاطمة والله اعلم وقد تكلمنا فيه هناك بما فيه الكفاية **ص** باب
 الصلاة في كسوف القمر **ش** اى هذا باب في بيان الصلاة في كسوف القمر **ص**
 حدثنا محمود بن غيلان قال حدثنا سعيد بن عامر عن شعبة عن يونس عن الحسن عن ابى بكرة قال انكسفت
 الشمس على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى ركعتين **ش** اشار الكرماني الى وجه
 مطابقة هذا الحديث للترجمة بأن معرفة الصلاة في كسوف الشمس تغنى عن معرفة الصلاة في كسوف
 القمر فمن ذلك حصل الاستغناء بذكر احدهما عن الآخر فلذلك ذكر كسوف الشمس وترجم
 عليه الصلاة في كسوف القمر قلت هذا ليس بسديد وحكى ابن التين انه وقع في رواية الاصيلي
 في هذا الحديث انكسف القمر بدل الشمس فان صحت هذه الرواية فالمطابقة ظاهرة واستبعد
 هذا بعضهم بأنه تغيير لامعنى له فلما عسرت عليه المطابقة غير الشمس بالقمر قلت استبعاده بعيد
 لان الذى نقل هذا نسبه الى رواية الاصيلي والذي قاله انما توجه لوعرف القمر ووقع اطباقهم
 على تغييره على انه لا فساد فيه من جهة المعنى ولا من جهة اللفظ وقيل هذا الحديث ليس فيه ذكر
 القمر لا بالتصيص ولا بالاجال واجاب بعضهم بأن هذا الحديث مختصر من مطوله الذى فيه
 فاذا كان ذلك فصلوا بعد قوله ان الشمس والقمر الحديث ويؤخذ المقصود منه قلت هذا ايضا
 فيه ما فيه وليس هناك بين الحديث والترجمة مطابقة اصلا ظاهرا الا اذا اعتمدنا على ما نقله ابن

[illegible]

في ان صلاة الكسوف ركعتان وانما الخلاف في تكرار الركوع كما امر بتحقيقه فيما مضى وفي مثل هذا لا يقال
 هذا حجة على فلان وذلك على فلان وانما هذا اختيار قابو حنيفة اختار حديث ابي بكرة وغيره من
 الاحاديث التي ذكرناها عند الاحتجاج له والشافعي اختار حديث عائشة وما اشبهه من الاحاديث
 الاخر فأبو حنيفة لم يقل اذا كرر الركوع ان صلاته تقبض والشافعي لم يقل انه اذا ترك التكرار تفسد ولكن
 حجة العصبية توقع بعضهم في اكثر من هذا **باب** الجهر بالقراءة في الكسوف **ش**
 اي هذا **باب** في بيان الجهر بالقراءة في صلاة الكسوف سواء كان الكسوف للشمس او للقمر **ش**
 حدثنا محمد بن مهران قال حدثنا الوليد بن مسلم قال اخبرنا ابن عمر سمع ابن شهاب عن عروة عن عائشة
 قالت جهر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في صلاة الخسوف بقراءته فاذا فرغ من قراءته كبر فركع
 واذا رفع من الركعة قال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ثم يعاود القراءة في صلاة الكسوف اربع ركعات
 في ركعتين واربع سجعات **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة **ذكر رجاله** وهم ستة الاول
 محمد بن مهران بكسر الميم ابو جعفر الجمال الرازي قال البخاري مات اول سنة تسع وثلاثين ومائتين او قريبا
 منه الثاني الوليد بن مسلم القرشي الاموي مولاهم الدمشقي مات سنة اربع وتسعين ومائة راجعا
 من مكة قبل ان يصل الى دمشق الثالث عبد الرحمن بن عمر بفتح النون وكسر الميم الدمشقي الرابع محمد
 ابن مسلم بن شهاب الخامس عروة بن الزبير بن العوام السادس عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها
ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين والاخبار كذلك في موضع وفيه الضعفة
 في موضعين وفيه السماع في موضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه رواية التابعي عن التابعة عن الصحابة
 وفيه ابن عمر المذكور وليس له في الصحيحين غير هذا الحديث وضعفه ابن معين لكن تابعه الاوزاعي وغيره
ذكر من اخرجه غيره اخرجه مسلم في الكسوف عن محمد بن مهران مختصرا واخرجه ابو داود
 فيه عن عمرو بن عثمان عن الوليد بن مختصرا واخرجه النسائي فيه عن عمرو بن عثمان بطوله وهو اتم
 الروايات وعن اسحق بن ابراهيم عن الوليد بن مختصرا واخرجه الترمذي عن محمد بن ابان عن ابراهيم
 ابن صدقة عن سفيان بن حسين عن الزهري عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 صلى صلاة الكسوف وجهر بالقراءة فيها قال هذا حديث حسن صحيح واحتج بهذا الحديث
 مالك واحمد واسحق في ان صلاة الكسوف يجهر فيها بالقراءة حكى الترمذي ذلك عنهم ثم حكى عن
 الشافعي مثل ذلك وقال النووي في شرح مسلم ان مذهبا ومذهب مالك وابي حنيفة والليث بن سعد
 وجهور الفقهاء انه يسر في كسوف الشمس ويجهر في خسوف القمر قال ابو يوسف ومحمد بن الحسن
 واحمد واسحق يجهر فيهما وحكى الرافعي عن الصيدلاني ان مثله يروي عن ابي حنيفة وقال محمد بن جرير
 الطبري الجهر والاسرار سواء وما حكاه النووي عن مالك هو المشهور عنه بخلاف ما حكاه الترمذي فقد
 حكى عن مالك الاسرار كقول الشافعي ابن المنذر في الاشراف وابن عبد البر في الاستذكار وقال ابو عبد الله
 المازري ان ما حكاه الترمذي عن مالك من الجهر بالقراءة رواية شاذة ما وقعت عليها في غير كتابه
 قال وذكرها ابن شعبان عن الواقدي عن مالك وقال القاضي عياض في الاكمال والقرطبي في المفهم
 ان معن بن عيسى والواقدي روى عن مالك الجهر قالوا ومشهور قول مالك الاسرار فيها وقال ابن
 العربي روى المصريون انه يسروروى المدنيون انه يجهر قال والجهر عندى اولى فان قلت الحديث
 المذكور لا يدل على ان الخسوف للشمس ولذلك من لم ير بالجهر حجة على كسوف القمر قلت قد

روى ابي اسحق هذا الحديث من وجه آخر عن الوليد يلمظ كسفت الشمس في عهد رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر الحديث وروى اسحق بن راهويه ايضا عن الوليد بن مسلم باسناد
 الى عائشة رضى الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بهم في كسوف الشمس
 وجهر بالقراءة وقد احتج من قال انه يسر بالقراءة فيها بحديث سمرة بن جندب قال صلى بنا النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم في كسوف الشمس لانسمع له صوتا رواه الترمذي وابوداود والنسائي
 وابن ماجه والطحاوي اخرجوه من اربع طرق صحاح وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح
 واحتجوا ايضا بحديث ابن عباس قال ما سمعت من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في صلاة الكسوف
 حرفا رواه الطحاوي والبيهقي واجاب من قال بالجهر بأنه يجوز ان يكون ابن عباس وممرة لم يسمعا
 من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في صلاته ذلك حرفا والاحال انه صلى الله تعالى عليه وسلم قد
 جهر فيهما ولكنهما لم يسمعا ذلك بعدهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تخفيا على ما شاهداه
 من ذلك فاذا كان كذلك فهذا لا ينافي جهرة صلى الله تعالى عليه وسلم بالقراءة فيها وكيف وقد ثبت
 الجهر عنه صلى الله تعالى عليه وسلم فيها فان قلت روى الشافعي عن ابن عباس انه قال قلت الى جنب
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في كسوف الشمس فاستمع منه حرفة قلت رواه البيهقي هذا من ثلاث طرق
 كلها ضعيفة فرواد من رواية ابن لهيعة عن يزيد بن ابي حبيب عن عكرمة عن ابن عباس قال صليت
 مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الكسوف فلم اسمع منه حرفا ورواه من رواية الواقدي
 عن عبد الحميد بن جعفر عن يزيد بن ابي حبيب فذكر نحوه قال ويعنه رواه الحكم بن ابان عن
 عكرمة ثم قال وابن لهيعة وان كان غير محتج به في الرواية وكذلك الواقدي والحكم بن ابان فهم
 عدد قال والبخاري الجهر عن الزهري فقط وهو وان كان حافظا فيشبه ان يكون العدد اولي بالحفظ
 من الواحد قلت ليس في الطرق التي ذكرها البيهقي ان ابن عباس قال انه كان الى جنب النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم ولم يصح ذلك عن ابن عباس ولو صح يحمل على فعله في وقت دون وقت
 وروايات الجهر اصح من قول الاوزاعي وغيره سمعت الزهري عن عروة عن عائشة ان
 الشمس خسفت على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فبعث مناديا بالصلاة جامعة فتقدم وصلى
 اربع ركعات في ركعتين واربع سجودات ثم قال الكرماني وقال الاوزاعي عطف على حديث
 ابن عمر لانه مقول الوليد قلت كانه يشير بذلك الى انه موصول وقوله مسلم حديثا محمد بن بهرام
 الرازي قال حدثنا الوليد بن مسلم قال قال الاوزاعي بن عمرو وغيره سمعت ابن شهاب الزهري يخبر عن
 عروة عن عائشة ان الشمس خسفت على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبعث مناديا
 ينادي الصلاة جامعة فاجتمعوا وتقدم فكبروا وصلى اربع ركعات في ركعتين واربع سجودات فنزل
 واربع سجودات بالنصب عطف على اربع ركعات قيل لا يستدل برواية عبد الرحمن بن عمر في الجهر
 لانه ضعيف وعبد الرحمن بن عمر والاوزاعي وان كان تابعه فانه لم يذكر في روايته الجهر واجب
 بان من ذكر حجة على من لم يذكر ولا سيما الذي لم يذكر لم يتعرض لنفيه وقد ثبت الجهر في رواية الاوزاعي
 عند ابى داود قال حدثنا العباس بن الوليد بن مزبله اخبرني ابي اخبرنا الاوزاعي اخبرني الزهري اخبرني
 عروة بن الزبير عن عائشة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ آخرة طوية فجهر بها يعني في صلاة
 الكسوف ص واخبرني عبد الرحمن بن عمر سمع ابن شهاب مثله ش

الاستناد المذكور الى الوليد بن مسلم وادخل الواو فيه ليعطف على ما سبق منه كأنه قال الوليد اخبرني
عبد الرحمن بن نمر كذا واخبرني انه سمع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري مثله اي مثل الحديث الاول ص
قال الزهري فقلت ما صنع اخوك ذلك عبدالله بن الزبير ما صلى الاركتين مثل الصبح اذا صلى
بالمدينة قال اجل انه اخطأ السنة ش اي قال الزهري وهو يخاطب عروة ابن الزبير ما صنع
اخوك ذلك و اشار به الى ما فعله اخوه في صلاة الكسوف حيث صلى ركعتين مثل صلاة الصبح
بلا تكرار الركوع وقدمر هذا مستقصى في باب خطبة الامام في الكسوف قوله عبدالله بن الزبير
بالرفع عطف بيان لقوله اخوك وهو مرفوع لانه فاعل صنع قوله اذا صلى اي حين صلى عبدالله
بالمدينة النبوية بركتين مثل الصبح قوله قال اجل اي قال عروة نعم انه صلى كذا لكنه اخطأ
لسنة وفي رواية الكشي يهني من اجل انه اخطأ السنة فعلى هذه الرواية بفتح همزة انه للاضافة
وعلى رواية غيره بكسر الهمزة لانه ابتداء كلام ص تابعه سليمان بن كثير وسفيان بن
حسين عن الزهري في الجهر ش اي تابع عبد الرحمن بن نمر في روايته عن الزهري سليمان
ابن كثير ضد قليل العبدى بالباء الموحدة واخرج هذه المتابعة موصولة احمد عن عبد الصمد بن
عبد الوارث عنه بلفظ خسفت الشمس على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاتي النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فكبر فكبر الناس ثم قرأ جهر بالقراءة الحديث قوله وسفيان بالرفع عطف على سليمان
اي تابع عبد الرحمن بن نمر ايضا سفيان بن حسين الواسطي في روايته عن الزهري واخرج هذه
المتابعة موصولة الترمذي حدثنا ابو بكر محمد بن ابان حدثنا ابراهيم بن صدقة عن سفيان بن حسين
عن الزهري عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى صلاة الكسوف وجهر
بالقراءة فيها قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقال شيخنا زين الدين حديث عائشة له طرق
ولكن الذي ذكر فيه الجهر بالقراءة ثلاث طرق رواية سفيان بن حسين عن الزهري وقد انفرد
الترمذي بوصلها وذكرها البخاري تعليقا ورواية عبد الرحمن بن نمر عن الزهري وقد انفق على
اخراجها البخاري ومسلم ورواية الاوزاعي عن الزهري وقد انفرد بها ابو داود فقلت له طرق اربعة
اخرجها الطحاوي عن عقيل بن خالد الايلي قال حدثنا ابن ابى داود قال حدثنا عمرو بن خالد قال
حدثنا ابن لهيعة عن عقيل بن شهاب عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
جهر بالقراءة في كسوف الشمس وله طريق خامسة اخرجها الدارقطني عن اسحق بن راشد عن
الزهري وهذه طرق متعاضدة يحصل بها الجزم في ذلك فحينئذ لا يلتفت الى تعليل من اعلاه بسفيان
ابن حسين وغيره فلولم تكن في ذلك الارواية الاوزاعي لكانت كافية وقد روى الجهر بالقراءة في
صلاة الكسوف عن علي بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه رواه الطحاوي حدثنا علي بن شبيب
حدثنا قبيصة قال حدثنا سفيان عن الشيباني عن الحكم عن حنشا ان عليا رضى الله تعالى عنه جهر
بالقراءة في كسوف الشمس واخرجه ابن خزيمة ايضا وقال الطحاوي وقد صلى على رضى الله تعالى
عنه فيمار ونياه عن فهد بن سليمان عن ابى نعيم الفضل بن دكين عن زهير عن الحسن بن الحر قال حدثنا
الحكم عن رجل يدعى حنشا عن علي رضى الله تعالى عنه انه صلى بالناس في كسوف الشمس
كذلك حدثهم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كذلك فعل ولولم يجهر النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم حين صلى على لما جهر على ايضا لانه علم انه السنة فلم يترك الجهر والله اعلم

ص بسم الله الرحمن الرحيم ابواب سجود القرآن ثلث

اي هذه ابواب في بيان سجود القرآن هكذا وقع في رواية المستمل وفي رواية غيره باب ما جاء في سجود القرآن وستهما اي سنة سجدة التلاوة ووقع للاصيل وسننه بتدبير الضمير اي سنة السجود وليس في رواية ابى ذر ذكر البسلة ص حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن ابى اسحق قال سمعت الاسود عن عبد الله رضي الله تعالى عنه قال قرأ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم النجم بمكة فسجد فيها وسجد من معه غير شيخ اخذ كفا من حصي او تراب فرفعه الى جبهته وقال يكفيني هذا فرائته بعد ذلك قتل كافرا ش س مطابقتها لترجمة من حيث ان الترجمة فيما جاء في سجود القرآن وهذه السورة اعنى سورة النجم مما جاءت فيها السجدة ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم ستة الاول محمد بن بشار بفتح الباء الموحدة وتشديد الشين المججمة المقلب بيندار البصري وقد تكرر ذكره الثاني غندر بضم الغين المججمة وسكون النون وفتح الدال المهملة على الاصح وبالراء وهو لقب محمد بن جعفر مر في باب ظلم دون ظلم الثالث شعبة بن الحجاج الرابع ابواسحق السبيعي واسمه عمرو بن عبد الله الكوفي الخامس الاسود بن يزيد النخعي السادس عبد الله بن مسعود ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنقة في موضعين وفيه السماع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيجه بصرى وغندر بصرى ايضا وشعبة واسطى وابواسحق والاسود كوفيان وفيه غندر مذكور بقلبه وابواسحق بكسبته وشعبة والاسود مذكوران بغير نسبة وكذلك عبد الله وفيه من روى عن زوج امه وهو غندر لانه ابن امرأة شعبة ﴿ ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره ﴾ أخرجه البخاري ايضا في هذا الباب عن حفص بن عمر الخوضي وفي مبعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن سليمان بن حرب وفي المغازي عن عبد الله عن أبيه وفي التفسير عن نصر بن علي وأخرجه مسلم في الصلاة عن محمد بن المثني وبندار كلاهما عن غندربه وأخرجه ابوداود وفيه عن الخوضي به وأخرجه النسائي وفيه وفي التفسير عن اسمعيل بن مسعود عن خالد عن شعبة به مختصرا قرأ النجم فسجد فيها ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله قرأ النجم اي سورة النجم قوله بمكة اي في مكة ومحلها النصب على الحال قوله وسجد من معه اي مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكلمة من موصولة بمعنى الذي قوله غير شيخ سماه في تفسير سورة النجم من طريق اسرائيل عن ابى اسحق امية بن خلف ووقع في سير ابن اسحق انه الوليد بن المغيرة وفيه نظر لانه لم يقتل وقيل عتبة بن ربيعة وقيل ابواحيمة سعيد بن العاص وفي النسائي عن المطلب بن ابى وداعة قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سجد في النجم وسجد الناس معه قال المطلب فلم اسجد معهم وهو يومئذ مشرك وفي لفظ فأبى ان اسجد معهم ولم يكن يومئذ اسلم فلما اسلم قال لادع السجود فيها ابدا وقال ابن بريزة كان منافقا وفيه نظر لان السورة مكية وانما المنافقون في المدينة وفي المصنف بسند صحيح عن ابى هريرة قال سجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمسلمون في النجم الارجلين من قريش اراد بذلك الشهرة قوله فرائته الزائي هو عبد الله بن مسعود اي رأيت الشيخ المذكور بعد ذلك قتل كافرا بدير ويروى فرائته بعد قتل كافرا بضم الدال اي بعد ذلك ﴿ ذكر ما يتعلق بحكم هذا الباب ﴾ وهو على وجوه الاول في ان سبب وجوب سجدة التلاوة في حق التالى والسماع في حق السامع وقال بعض اصحابنا لا خلاف

في كون التلاوة سببا وانما الاختلاف في سببية السماع فقال بعضهم هو سبب لقولهم السجدة على من سمعها وهو اختيار شيخ الاسلام خواهر زاده وقال بعضهم ليس السماع بسبب وقال الورى سبب وجوب سجدة التلاوة ثلاثة التلاوة والسماع والافتداء بالامام وان لم يسمعها ولم يقرأها وللشافعية ثلاثة اوجه الاول انه في حق السامع من غير قصد يستحب وهو الصحيح المنصوص في البوطي وغيره ولا يتأكد في حقه الوجه الثاني هو كالسماع والثالث لا يسئل به قطع ابو حامد والبندنجي الثاني ان سجدة التلاوة اسنة ام واجبة فذهب ابو حنيفة الى وجوبها على التسالي والسماع سواء قصد سماع القرآن او لم يقصد واستدل صاحب الهداية على الوجوب بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم السجدة على من سمعها السجدة على من تلاها ثم قال كلمة على للايجاب والحديث غير مقيد بالقصد قلت هذا غريب لم يثبت وانما روى ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما انه قال السجدة على من سمعها وفي البخاري قال عثمان انما السجود على من استمع واستدل ايضا بالآيات فالهم لا يؤمنون واذقري عليهم القرآن لا يسجدون فاسجدوا لله واعبدوا واسجد واقترب وقالوا الذم لا يتعلق الا بترك واجب والامر في الاتين للوجوب وروى ابن ابي شيبة عن حفص عن ججاج عن ابراهيم ونافع وسعيد بن جبيرانهم قالوا من سمع السجدة فعليه ان يسجد وعن ابراهيم بسند صحيح اذا سمع الرجل السجدة وهو يصلي فليسجد وعن الشعبي كان اصحاب عبد الله اذا سمعوا السجدة سجدوا في صلاة كانوا او غيرها وقال شعبة سألت جادا عن الرجل يصلي فيسمع السجدة قال يسجد وقال الحكم مثل ذلك وحدثنا شيم اخبرنا مغيرة عن ابراهيم انه كان يقول في الجنب اذا سمع السجدة يغتسل ثم يقرأها فيسجد بها فان كان لا يحسنها قرأ غيرها ثم يسجد وحدثنا حفص عن ججاج عن فضيل عن ابراهيم وعن جاد وسعيد بن جبيرانهم قالوا اذا سمع الجنب السجدة اغتسل ثم سجد وحدثنا عبد الله بن موسى عن ابان العطار عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن عثمان في الحائض تسمع السجدة قال تومي برأسها وتقول اللهم لك سجدت وعن الحسن في رجل نسي السجدة من اول صلاته فلم يذكرها حتى كان في آخر ركعة من صلاته قال يسجد فيها ثلاث سجديات فان لم يذكرها حتى يقضى صلاته غير انه لم يسلم معه قال يسجد سجدة واحدة ما لم يتكلم فان تكلم استأنف الصلاة وعن ابراهيم اذا نسي السجدة فليسجد بها متى ما ذكرها في صلاته وسئل مجاهد في رجل شك في سجدة وهو جالس لا يدري سجدها ام لا قال مجاهد ان شئت فاسجدها فاذا قضيت صلاتك فاسجد سجدتين وانت جالس وان شئت فلا تسجد بها واسجد سجدتين وانت جالس في آخر صلاتك وذهب الشافعي ومالك في احد قوله واحد واسحق والاوزاعي وداود الى انها سنة وهو قول عمر و سلمان وابن عباس وعمران بن حسين وبه قال الليث وداود وفي التوضيح وعند المالكية خلا في كونها سنة او فضيلة واحبوا بحديث عمر رضي الله تعالى عنه الاتي ان الله لم يكتب علينا السجود الا ان نشاء وهذا ينفي الوجوب قالوا قال عمر هذا القول والصحابة حاضرون والاجماع السكوني حجة عندهم واحبوا ايضا بحديث زيد بن ثابت الاتي قال قرئ على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والنجم فلم يسجد فيها وبحديث الامر ابي هل على غيرها قال لا الا ان تطوع اخرجه البخاري ومسلم وبحديث سلمان رضي الله تعالى عنه انه دخل المسجد وفيه قوم يقرؤون فقرأوا السجدة فاسجدوا فقال له صاحبه يا ابا عبد الله لو اتينا هؤلاء القوم فقال ما هذا غدونا رواه ابن ابي شيبة واستدلوا بالعقول من وجوه

الاول انها لو كانت واجبة لما جازت بالركوع كالصلية الثانية انها لو كانت واجبة لما تدخلت
 الثالث لما دبت بالاعاء من راكب يقدر على النزول الرابع انها تجوز على الراحة فصار كالتأمين الخامس
 لو كانت واجبة لطلبت الصلاة بتركها كالصلية الجواب عن حديث زيد بن ثابت ان معناه انهم سجدوا
 على الفور ولا يلزم منه انه ليس في النجم سجدة ولا يفيد في الوجوب وعن حديث الاعرابي انه في الفرائض
 ونحن لم نقل ان سجدة التلاوة فرض وما روى عن سلمان وعمر رضي الله تعالى عنهما فوقف وهو ليس
 بحجة عندهم والجواب عن دليلهم العقلي اما عن الاول فلان ادائها في ضمن شيء لا ينافي وجوبها
 في نفسها كالسعي الى الجمعة يتأدى بالسعي الى التجارة وعن الثاني انما جاز التداخل لان المقصود
 منها اظهار الخضوع والخشوع وذلك يحصل مرة واحدة وعن الثالث لانه اذاها كما وجبت فان
 تلاوتها على الدابة مشروعة فكان كالشروع على الدابة في التطوع وعن الرابع كانت تلاوتها
 مشروعة على الراحة فلا ينافي الوجوب وعن الخامس ان القياس على الصلوة فاعداها جزء
 الصلاة وسجدة التلاوة ليست بجزء الصلاة الثالث في انهم اختلفوا في عدد سجود القرآن على
 اثني عشر قولاً الاول مذهبا انها اربع عشرة سجدة في آخر الاعراف والرعد والنحل وبنى
 اسرائيل ومريم والاولى في الحج والفرقان والنمل وآلم تنزيل وحم السجدة والنجم واذ السجدة
 انشئت وقرأ باسم ربك الثاني احدى عشرة باسقاط الثلاث من المفصل وبه قال الحسن وابن المنير
 وابن جبر وعكرمة ومجاهد وعطاء وطاوس ومالك في ظاهر الرواية والشافعي في القديم وروى عن
 ابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم الثالث خمس عشرة وبه قال المدنيون عن مالك مكملتها
 ثمانية الحج وهو مذهب عمر وابنه عبدالله والليث واسحق وابن المنذر رواه عن احمد واختاره
 المروزي وابن شريح الشافعيان الرابع اربع عشرة باسقاط ص وهو اصح قول الشافعي واحد
 الخامس اربع عشرة باسقاط سجدة النجم وهو قول ابو ثور السادس ثنتا عشرة باسقاط ثمانية
 الحج وص والانشقاق وهو قول مسروق رواه ابن ابي شيبة باسناد صحيح عنه السابع ثلاث
 عشرة باسقاط ثمانية الحج والانشقاق وهو قول عطاء الخراساني الثامن ان عزائم السجود خمس
 الاعراف وبنو اسرائيل والنجم والانشقاق وقرأ باسم ربك وهو قول ابن مسعود رواه ابن ابي
 شيبة عن هشيم عن مغيرة عن ابراهيم عنه التاسع عزائم اربع آلم تنزيل وحم تنزيل والنجم وقرأ
 باسم ربك وهو مروي عن علي رضي الله تعالى عنه رواه ابن ابي شيبة عن عفان عن حاد بن سلمة عن
 علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن عبدالله بن عباس عنه العاشر ثلاث قاله سعيد بن جبر وهي
 الم تنزيل والنجم وقرأ باسم ربك رواه ابن ابي شيبة عن داود يعني ابن ابي ياس عن جعفر عنه
 الحادي عشر عزائم السجود آلم تنزيل والاعراف وحم تنزيل وبنو اسرائيل وهو مذهب عبد بن
 عمر الثاني عشر سجدة فاتت جماعة قال ابن ابي شيبة حدثنا اسامة حدثنا ثابت بن عمار عن ابي نعيم
 الهجيمي ان اشياخا من الهجيم بعثوا رسولا لهم الى المدينة الى مكة يسألهم عن سجود القرآن
 فأخبرهم انهم اجعوا على عشر سجدة وذهب ابن حزم الى انها تسجد للقبلة ولغير القبلة وعلى طهارة
 وعلى غير طهارة قال وثانية الحج لانقول بها اضلا في الصلاة وتبطل الصلاة بها يعني اذا سجدت قال
 لانها لم تصح به اسنة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا جمع عليها وانما جاء فيها اثر مرسل
 قلت الظاهر انه غفل ودخل بل فيها حديث صحيح رواه الحاكم عن عمرو بن العاص ان رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم اقرأ خمس عشرة سجدة في القرآن العظيم منها ثلاثة في المفضل . الرابع
السجدة في آخر الاعراف ان الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسجدوا وله يسجدون
وفي الرعد والله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والاصال وفي النحل
عند قوله . والله يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة والملائكة وهم لا يستكبرون يخافون ربهم
من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون وفي بني اسرائيل عند قوله ويمخرون للاذقان يكون ويريدهم خشوعا
وفي مريم عند قوله اذا نزل عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا وفي الاولى في الحج عند قوله الم تر
ان الله يسجد له من في السموات ومن في الارض الى قوله ان الله يفعل ما يشاء وفي الفرقان عند قوله واذا
قيل لهم اسجدوا للرحن الى قوله نفورا وفي التمل عند قوله ويعلم ما تخفون وما تملنون وقال الشافعي
وما لك عند قوله رب العرش العظيم وفي آلم تنزيل عند قوله انما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا الى لا يستكبرون
وفي ص عند قوله فاستغفر ربه وخر راكعا واناب وبه قال الشافعي ومالك وروى عن مالك عند قوله
وحسن مآب وفي جم السجدة عند قوله فان استكبروا فالذين عند ربك الى وهم لا يسأمون
وبه قال الشافعي في الجديد واحد وقال في القديم عند قوله ان كنتم اياه تعبدون وبه قال
مالك وفي النجم عند قوله فاسجدوا لله وفي اذا السماء انشقت عند قوله فالحسم لا يؤمنون
واذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون وعند ابن حبيب المالكي في آخر السورة وفي اقرأ باسم
ربك عند قوله واسجد واقترب وفي مختصر البحر اقرأ واسجد وسكت ولم يقل واقترب تنزله السجدة
سجدة . باب . سجدة تنزيل السجدة ش . اى هذا باب في بيان سجدة سورة آلم تنزيل
السجدة ص حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن سعد بن ابراهيم عن عبد الرحمن عن ابي
هريرة قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في الجمعة في صلاة الفجر آلم تنزيل السجدة
وهل أتى على الانسان ش . مطابقتها للترجمة غير ظاهرة لان الحديث يدل على انه صلى الله
تعالى عليه وسلم يقرأ في صلاة الفجر في يوم الجمعة هاتين السورتين ولكن لا يفهم منه انه كان يسجد
فيها اولا مع انه ذكر هذا الحديث في باب ما يقرأ في صلاة الفجر يوم الجمعة ورواه عن ابي نعيم عن
سفيان الى آخره نحوه وسفيان هو الثوري وعبد الرحمن ابن هرمز الاعرج وقدمضى الكلام فيه
مستوفى قوله آلم تنزيل السجدة وفي رواية الاسماعيلي آلم تنزيل وهل أذاك وقال زاد الحسن
حديث الغاشية وقال لم يذكر السجدة ص . باب . سجدة ص ش . اى هذا باب
في بيان سجدة سورة ص . حدثنا سليمان بن حرب وابو النعمان قالا حدثنا جادو هو ابن زيد
عن ايوب عن عكرمة عن ابن عباس قال ص ليس من عزائم السجود وقد رأيت النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم يسجد فيها ش . مطابقتها للترجمة ظاهرة تؤخذ من قوله وقد رأيت النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم يسجد فيها . وذكر رجاله . وهم ستة الاول سليمان بن حرب بفتح الحاء المهملة وسكون الراء
وفي آخره باء موحدة وقد تقدم . الثاني ابو النعمان بضم النون محمد بن الفضل السدوسي وقد تقدم
. الثالث جاد بن زيد وقد تقدم غير مرة . الرابع ايوب السخاني . الخامس عكرمة مولى ابن عباس
. السادس عبد الله بن عباس . ذكر لطائف اسناده . فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين
وفيه الغننة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه اخبار الصحابي بالرؤية وفيه رواية
البخاري عن اثنين من مشايخه وفيه احدهما مذکور بكنيته وفيه احد الرواة مقسم بنسبته وفيه

اثنان بلانسية ب ذكر تعدد موضعه ومن اخرجده غيره ب اخرجه البخاري ايضا في احاديث الانبياء
 عليهم الصلاة والسلام عن موسى بن اسمعيل عن وهيب واخرجه ابو داود في الصلاة عن موسى بن
 اسمعيل به واخرجه الترمذي فيه عن ابن ابي عمر عن سفيان وقال حسن صحيح واخرجه النسائي
 في التفسير عن عتبة بن عبد الله عن سفيان بمعناه رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسجد في ص
 (اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده ب ذكر معناه ب قوله ليس من عزائم السجود العزائم جمع
 عزيمة وهي التي اكدت على فعلها مثل صيغة الامر مثلا قاله بعضهم ولكن التثنية بصيغة الامر على
 الاطلاق لا يصح لان الامر في نفسه يختلف فتارة يدل على الوجوب وتارة على الاستحباب وغير ذلك
 كما عرف في موضعه بل معناه ليس من حقوق السجود ولا واجب من واجباته وقال الكرماني عزائم
 السجود يعني ليس من السجودات المأمور بها والعزيمة في الاصل عقد القلب على الشيء ثم استعمل لكل
 امر محتوم وفي الاصطلاح ضد الرخصة التي هي ماثبت على خلاف الدليل لمذكر قلت لا يقال في الاصطلاح
 ضد الرخصة بل انما يقال ذلك في اللغة ب ذكر ما يستنبط منه ب لا خلاف بين الحنفية والشافعية في ان ص فيها
 سجدة تفعل وهو ايضا مذهب سفيان وابن المبارك واجدوا سمحق غير ان الخلاف في كونها من العزائم
 ام لا فمذهب الشافعي ليست من العزائم وانما هو سجدة شكر تستحب في غير الصلاة وتحرم فيها في الاصح
 وهذا هو المنصوص عنه وبه قطع جمهور الشافعية وعبد ابى حنيفة واصحابه هي من العزائم وبه
 قال ابن شريح وابواسحق المروزي وهو قول مالك ايضا وعن احمد كالمذهبين والمشهور منهما
 كقول الشافعي ومثله قال داود عن ابن مسعود لا يسجد فيها وتال هي توبة نبي وروى
 عن عطاء وعلقمة واحتج الشافعي ومن معه بحديث ابن عباس هذا ولابن عباس حديث آخر
 في سجوده في ص اخرجته النسائي من رواية عمر بن ابي ذر عن ابيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سجد في ص فقال سجدها داود عليه السلام توبة ونسجدها شكرا
 وله حديث آخر اخرجته البخاري على ما يأتي والنسائي ايضا في الكبرى في التفسير عن عتبة بن عبد الله
 عن سفيان ولفظه رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسجد في ص اولئك الذين هدا الله فبهداهم
 اقتده قلنا هذا كله حجة لنا والممل بفعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اولى من العمل بقول ابن
 عباس وكونها توبة لا ينافي كونها عزيمة وسجدها داود توبة ونحن نسجدها شكرا لما انعم الله على
 داود عليه السلام بالغفران والوعد بالزلق وحسن مأب وهذا لا يسجد عندنا عقيب قوله واناب
 بل عقيب قوله وحسن مأب وهذه نعمة عظيمة في حقنا فكانت سجدة تلاوة لان سجدة التلاوة
 ما كان سبب وجوبها الا التلاوة وسبب وجوب هذه السجدة تلاوة هذه الآية التي فيها الاخبار
 عن هذه النعم على داود عليه السلام واطمأنا في نيل مثله وروى ابو داود من حديث ابى سعيد قال
 قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو على المنبر ص فلما بلغ السجدة نزل فسجد وروى الطبراني
 في الاوسط من حديث ابى هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سجد في ص وروى الدارقطني
 ايضا كذلك وفي المصنف قال ابن عمر في ص سجدة وقال الزهري كنت لا اسجد في ص حتى حدثني
 السائب ان عثمان سجد فيها وعن سعيد بن جبير ان عمر رضي الله تعالى عنه كان يسجد في ص وكان طاوس
 يسجد في ص وسجد فيها الحسن والثمان بن بشير ومسروق وابوعبد الرحمن السلمي والضحاك
 ابن قيس وعن ابى الدرداء قال سجدت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ص وعن عتبة بن عامر

في باب السجود **ص** باب سجود النجم **ش** اي هذا باب في بيان السجدة التي في سورة النجم
ص قاله ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي رواه او حكاه عبدالله
 ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان في سورة النجم سجدة وتذكر الضمير المنصوب باعتبار
 السجود وحديث ابن عباس يأتي في الباب الذي عقيب هذا الباب **ص** حدثنا حفص بن
 عمر حدثنا شعبة عن ابي اسحق عن الاسود عن عبدالله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ سورة النجم
 فسجد بها فابقي احد من القوم الاسجد فأخذ رجل من القوم كفا من حصي او تراب فردد الى وجهه
 وقال يكفيني هذا قال عبدالله فلقد رأيته بعد قتل كافرا **ش** مطابقة الترجمة ظاهرة والحديث
 مر في اول ابواب سجود القرآن رواه هناك عن محمد بن بشار عن غندر عن شعبة الى آخره وههنا رواه
 عن حفص بن عمر عن شعبة الى آخره وهناك عن ابي اسحق قال سمعت الاسود وهناعن الاسود واسناد
 الذي هناك سدا سي لان فيه غندرا وهو محمد بن جعفر بين ابن بشار وشعبة واسناد هذا خاسي وهناك
 قرأ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم النجم بمكة وهنا لم يذكر بمكة وهذا زاد فابقي احد من القوم الاسجد
 اي من القوم الحاضرين وسجوده صلى الله تعالى عليه وسلم في قراءة النجم كان بمكة كما بينه البخاري
 مفسرا في حديث ابن مسعود وفي حديث مخزومة بن نوفل قال لما اظهر رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم الاسلام اسلم اهل مكة كلهم وذلك قبل ان تقرر الصلاة حتى ان كان ليقرأ السجدة
 فيسجدون حتى ما يستطيع بعضهم ان يسجد من الزحام حتى قدم رؤساء من قریش الوليد بن المغيرة
 وابو جيل بن هشام وغيرهما وكانوا بالطائف في ارضهم فقالوا تدعون دين آبائكم هكذا رواه
 الطبراني في المعجم الكبير قال شيخنا زين الدين ولا يصح في اسناده عبدالله بن لهيعة **ص** باب
 سجود المسلمين مع المشركين والمشرک نجس ليس له وضوء **ش** اي هذا باب في بيان سجود
 المسلمين مع المشركين قولهم والمشرک نجس اي والحال ان المشرک نجس بكسر الجيم وقبحها وقال ابن
 التين ضبطناه بالفتح وقال القزاز اذا قالوه مع الرجس اتبعوه اياه قالوا رجس نجس بكسر النون
 وسكون الجيم والنجس في اللغة كل مستقذر **ص** وكان ابن عمر يسجد على غير وضوء
ش هكذا وقع في رواية الاكثرين وفي رواية الاصيلي بخذف غير وهذا هو اللائق بحاله
 لانه لم يوافق ابن عمر احد على جواز السجود بغير وضوء الا الشعبي ولكن الاصح على غير وضوء
 لما روى ابن ابي شيبة من طريق عبيد بن الحسن عن رجل زعم انه كنفه عن سعيد بن جبير قال
 كان ابن عمر ينزل عن راحلته فيهربق الماء ثم يركب فيقرأ السجدة فيسجد وما يتوضؤ وذكر ابن
 ابي شيبة عن وكيع عن زكريا عن الشعبي في الرجل يقرأ السجدة وهو على غير وضوء فكان يسجد
 وروى ايضا حدثنا ابو خالد الاحمر عن الاعمش عن عطاء عن ابي عبد الرحمن قال كان يقرأ السجدة
 وهو على غير وضوء وهو على غير القبلة وهو يمشي فبرئ برأسه انما لم يسلم فان قلت روى البيهقي
 باسناد صحيح عن الليث عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال لا يسجد الرجل الا وهو طاهر
 قلت وفق بينهما بأن جل قوله طاهر على الطهارة الكبرى او يكون هذا على حالة الاختيار وذلك
 على حالة الضرورة وقال ابن بطال معترضا على البخاري في هذه الترجمة ان اراد الاحتجاج على
 قول ابن عمر بسجود المشركين فلا حجة فيه لان سجودهم لم يكن على وجد العباد لله تعالى وانما كان
 لما اتى الشيطان على لسانه صلى الله تعالى عليه وسلم تلك الغرايق العلى وان شفاعتهم ترتجى بعد

قوله افرأيتم اللات والعزى ومات الثالثة الاخرى فسجدوا المسموعوا من تعظيم آلهتهم فلما علم صلى الله تعالى عليه وسلم ما اتى على لسانه حزن له فانزل الله تسليطاً عارضاً له (وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمخى الى الشيطان في امنيته) اى اذا اتى الى الشيطان في تلاوته فلا يسهو عن سجدتهم جواز السجود على غير الموضوع لان المشرك نجس لا يصح له الموضوع ولا السجود الا بعد عقد الاسلام وان اراد الرد على ابن عمر يتولى والمشرك نجس ليس له موضوع فهو شبه بالنصواب واجاب ابن رشيد بأن مقصود البخارى تأكيد مشروعية السجود بأن المشرك قد اقر على السجود وسمى الصحابي فعله سجوداً مع عدم امنيته في شأكل لتلك اخرى بأن يسجد على كل حالة ويؤيده ما في حديث ابن مسعود ان الذى ما سجد عوف بأن قتل كافراً ففعل جميع من رفق للسجود يومئذ ختم له بالحسن فأسلم ببركة السجود انتهى قلت فيد بحث من وحوه الاول ان تقريرهم على السجود امكن لا يستلزم سجودهم وانما كان لهم السلامه الثاني ان تسمية الصحابي فعلهم سجوداً بالنظر الى الصورة مع علمه بأن سجودهم كلاسجود لان السجدة طاعة والطاعة موقوفة على الايمان الثالث ان قوله ولعل جميع من وفق الى آخره ظن وتخصيص فلا يتنى عليه حكم ثم الذى قاله ابن بطال انما كان لما اتى الشيطان على لسانه صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره موجود في كثير من التفاسير ذكروا انه لما قرأ سورة النجم ووقع في السورة ذكر آلهتهم في قوله تعالى (افرأيتم اللات والعزى ومات الثالثة الاخرى) وسمعوا ذكر آلهتهم في القرآن فربما ظنوه او بعضهم ان ذلك مدح لها وقيل انهم سمعوا بعد ذكر آلهتهم تلك الغرائق العلى وان شفاعتها لترجى فقبل ان بعضهم هو القائل لها اى بعض المشركين لما ذكر آلهتهم خشوا ان يذمها فبدل بعضهم فقال ذلك سمع من سمع وظنوا او بعضهم ان ذلك من قراءة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل ان ابليس لعنه الله هو الذى قال ذلك حين وصل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى هذه الآية فظنوا انه صلى الله تعالى عليه وسلم هو الذى قال ذلك وقيل ان ابليس اجرى ذلك على لسانه صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا باطل قطعاً وما كان الله ليلسلطه على نبيه وقد عصمه منه ومن غيره وكذلك كون ابليس قائماً وشبه صوته بصوت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باطل ايضاً واذا كان لا يستطيع ان يتشبه به في النوم كما اخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك في الحديث الصحيح وهو قوله من رأى في المنام فقد رآنى فان الشيطان لا يتشبه بى ولا يتثل بى فاذا كان لا يقدر على التشبه به في المنام من الرأى له والنائم ليس في محل التكليف والضبط فكيف يتشبه به في حالة استيقاظ من يسمع قراءته هذا من المحال الذى لا يقبله قلب مؤمن وهذا الحديث الذى ذكر فيه ذكر ذلك اكثر طرقه منقطعة معلولة ولم يوجد لها اسناد صحيح ولا متصل الا من ثلاثة طرق احدها ما رواه البزار في مسنده قال حدثنا يوسف بن جاد حدثنا امية بن خالد حدثنا شعبة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فيما احسب اشك في الحديث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان بمكة فقرأ سورة النجم حتى انتهى الى افرأيتم اللات والعزى ومات الثالثة الاخرى فخرى على لسانه تلك الغرائق العلى الشفاعه منهم لترجى قال فسمع ذلك مشركوا اهل مكة فمروا بذلك فاستد على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانزل الله تعالى (وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمخى الى الشيطان في امنيته فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته) ثم قال لبرار ولا تغله يروى باسناد متصل يجوز ذكره ولم يسنده عن شعبة الا امية بن خالد

وغيره يرسله عن سعيد بن جبير قال وإنما يعرف هذا من حديث الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس
 وفي تفسير أبي بكر بن مردويه عن سعيد بن جبير لا أعلمه إلا عن ابن عباس أن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قرأ النجم فلما بلغ أفرايم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى التي الشيطان على لسانه
 تلك الغرائق العلى وشفا عنها ترجى فلما بلغ آخرها سجد وسجد المسلمون والمشركون فأزل الله
 تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى إلا إذا تمنى التي الشيطان في أمينة إلى قوله عذاب
 يوم عقيم قال يوم بدره والطريق الثاني رواية محمد بن السائب الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس
 والطريق الثالث ما رواه ابن مردويه في تفسيره قال حدثنا أحمد بن كامل حدثنا محمد بن سعيد حدثني
 أبي حدثنا عبيد بن عاصم عن ابن عباس قوله أفرايم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى
 قال بينما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى أنزلت عليه آلهة العرب فسمع المشركون يتلوها
 وقالوا إنه يذكر آلهتنا بخير فدناوا فينا هو يتلوها التي الشيطان تلك الغرائق العلى منها الشفاعة
 ترتجى فعلق يتلوها فنزل جبريل عليه السلام فنسخها ثم قال وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الآية
 وظاهر هذه الرواية الثالثة أن الآية أنزلت عليه في الصلاة وأنه تلاها أنزل عليه وأن الشيطان التي عليه
 هذه الزيادة وأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم علق يتلوها يظن أنها أنزلت وأنه اشتبه عليه ما قاله
 الشيطان بوحى الملك اليه وهذا أيضا متمنع في حقه أن يدخل عليه فيما حقه البلاغ وكيف يشبهه
 عليه مزج الدم بالمدح فأخر الكلام وهو قوله تعالى (الكم الذكر وله الأنثى) الآيات رد لما القاه
 الشيطان على زعمهم وجميع هذه المسانيد الثلاثة لا يخرج بشئ منها * أما الاسناد الأول وإن كان رجاله
 ثقات فإن الراوى شك فيه كما أخبر عن نفسه فأما شك في رفعه فيكون موقوفاً أو في وصله فيكون
 مرسلًا وكلاهما ليس بحجة خصوصاً فيما فيه قدح في حق الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بل لو
 جرم الثقة برفعه ووصله جلناه على الغلط والوهم وأما الاسناد الثاني فإن محمد بن السائب الكلبي
 ضعيف بالاتفاق منسوب إلى الكذب وقد فسر الكلبي في روايته الغرائق العلى بالملائكة لأب آلهة
 المشركين كما يقولون أن الملائكة بنات الله وكذبوا على الله ورد الله ذلك عليهم بقوله الكم الذك
 وله الأنثى فعلى هذا فلعله كان قرأنا ثم نسخ لتوهم المشركين بذلك مدح آلهتهم * وأما الاسناد
 الثالث فإن محمد بن سعد هو العوفي وهو ابن سعد بن محمد بن الحسن بن عطية العوفي تكلم فيه الخطيب
 فقال كان ليلاً في الحديث وأبوه سعد بن محمد بن الحسن بن عطية قال فيه أحد لم يكن ممن يستأهل
 أن يكتب عنه ولا كان موضعاً لذلك وعم أبيه هو الحسين بن الحسن بن عطية ضعفه ابن معين والنسائي
 وابن حبان وغيرهم والحسن بن عطية ضعفه البخاري وأبو حاتم وهذه سلسلة ضعفاء ولعل عطية
 العوفي سمعه من الكلبي فإنه كان يروى عنه ويكتفيه بأبي سعيد لضعفه ويوهم أنه أبو سعيد الخدرى وقال
 عياض هذا حديث لم يخرج له أحد من أهل الصحة ولا رواه ثقة بسند سليم متصل وإنما أولع به
 وبمثله المفسرون والمؤرخون المولعون بكل قريب المتلقون من الصحف كل صحيح وسقيم قلت
 الأمر كذلك فإن غالب هؤلاء مثل الطريفة والقصاص وليس عندهم تمييز يخطون خبط عشواء
 ويمشون في ظلمة ظلماء وكيف يقال مثل هذا والاجماع منعقد على عصمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ونزاعته عن مثل هذه الرذيلة ولو وقعت هذه القصة لوجدت قريش على المسلمين بها الصولة
 ولا قامت عليهم اليهود بها الحجة كما علم من عادة المتناقضين وعناد المشركين كما وقع في قصة الأسراء حتى

كانت في ذلك لبعض الضعفاء ردة ^{عن} حدثنا مسدد حدثنا عبد الوارث حدثنا ايوب عن عكرمة
عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سجد بالنجم وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والانس
شيئا ^{مطابقته} لارتجة ظاهرة ^د ورجاله قد تقدموا غير مرة وعبد الوارث ابن سعيد وايوب السخيتاني
وأخرج البخاري ايضا في التفسير عن ابي معمر وأخرج الترمذي في الصلاة عن هارون بن عبد الله البرار
عن عبد الصمد بن عبد الوارث عن أبيه وقال حسن صحيح قوله سجد بالنجم زاد الطبراني في الاوسط من
هذا الوجه بمكة ويستفاد من ذلك ان قصة ابن عباس وابن مسعود متحدة قوله وسجد معه المسلمون
والمشركون والجن والانس قال النووي انه محمول على من كان حاضرا قلت يعكر عليه ان الالف واللام في
المسلمين والمشركين ابطلت الجمعية فصارت لاستغراق الجنس وكذلك الالف واللام في الجن
والانس للاستغراق فيعمل الحاضر والغائب حتى روى البرار عن ابي هريرة ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم كتب عنده سورة النجم فلما بلغ السجدة سجد وسجدنا معه وسجدت الدواة
والقلم واسناده صحيح وروى الدارقطني من حديث ابي هريرة سجد النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم بأخر النجم والجن والانس والسجدة فان قلت من اين علم الراوي ان الجن سجدوا قلت قال
الكرماني اما باخبار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له واما بازالة الله تعالى الحجاب قلت قال
شيخنا زين الدين الظاهر ان الحديث عن مراسيل ابن عباس عن الصحابة فانه لم يشهد تلك القصة
خصوصا ان كانت قبل فرض الصلاة كما تقدم في حديث مخزومة ومراسيل الصحابة مقبولة على الصحيح
والظاهر ان ابن عباس سمعه من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحدث به وقال الكرماني لفظ
الانس مكرر بل لفظ الجن ايضا لانه اجال بعد تفصيل نحو تلك عشرة كاملة وقال ايضا فان قلت
لم سجد المشركون وهم لا يعتقدون القرآن قلت قيل لانهم سمعوا اسماء اصنامهم حيث قال افرأيت
اللات والعزى قال القاضى عياض كان سبب سجودهم فيما قال ابن مسعود انها اول سجدة
نزلت قلت اشتكل هذا بان اقرأ باسم ربك اول السورة تزولا وفيها ايضا سجدة فهي سابقة
على النجم واجيب بأن السابق من اقرأ اولها واما بقيةها فنزلت بعد ذلك بدليل قصة ابي جهل
في نهبه للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الصلاة او المراد اول سورة استعلن بها رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم والنجم وهكذا رواه ابن مردويه في تفسيره ^{ذكر} ما يستنبط منه
احتج بهذا الحديث ابو حنيفة والثوري والشافعي واحمد واسحق وعبد الله بن وهب وابن حبيب
المالكي على ان سورة النجم فيها سجدة وقال سعيد بن جبير وسعيد بن المسيب والحسن البصري
وعكرمة وطاوس ومالك ليس في سورة النجم سجدة واحتجوا بحديث زيد بن ثابت رضي الله
تعالى عنه الآتي في الباب الذي يلي هذا الباب وسند ذكر الجواب عند ذكره وروى في هذا
الباب من جماعة من الصحابة منهم ابو هريرة رواه عنه احمد وقال سجد النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم والمسلمون في النجم الارجلين من قريش ارادا بذلك الشهرة ورجال اسناده ثقات
ومنهج ابو الدرداء اخرج حديثه الترمذي من رواية ام الدرداء عنه قال سجدت مع النبي صلى الله
صلى الله تعالى عليه وسلم احدى عشرة سجدة منها التي في النجم ومنهم عبد الله بن عمر اخرج
الطبراني في الكبير من رواية مصعب بن ثابت عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم قرأ النجم بمئة سجدة وسجد الناس معه حتى ان الرجل ليرفع الى جنة شيئا من الارض

فسجد عليه وحتى يسجد على الرجل ومضعب بن ثابت مختلف فيه ضعفه احد وابن معين ووثقه
 ابن ابي حبان وقال ابو حاتم صدوق كثير الغلط * ومنهم المطلب بن ابي وداعة اخراج النسائي
 حديثه باسناد صحيح من رواية ابنه جعفر بن المطلب عنه قال قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 بمكة سورة النجم فسجد وسجد معه فرفعت رأسي وايت ان اسجد ولم يكن يومئذ اسم
 المطلب * ومنهم عمرو بن العاص اخراج حديثه ابو داود وابن ماجه من رواية عبد الله بن نمير عنه
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقرأه خمس عشرة سجدة في القرآن منها ثلاث في المفصل *
 ومنهم عائشة رضي الله تعالى عنها اخراج حديثها الطبراني في الاوسط من رواية عبد الرحمن بن بشير
 عن محمد بن اسحق عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 بالنجم فلما بلغ السجدة سجد وعبد الرحمن بن بشير منكر الحديث * ومنهم عمر والجنى اخراج حديثه
 الطبراني ايضا من رواية عثمان بن صالح قال حدثني عمر والجنى قال كنت عند النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم فقرأ سورة النجم فسجد فيها قال شيخنا زين الدين وعثمان بن ابي صالح شيخ البخاري لم
 يدرك احدا من الصحابة فانه توفي سنة تسع عشرة ومائتين الا انه ذكر ان عمر اهذا من الجن وقد
 نسبته ابو موسى في ذيله من الصحابة عمرو بن طلق وقال الذهبي عمر والجنى قيل هو ابن طلق اورده
 ابو موسى وقال والعجب انهم يذكرون الجن من الصحابة ولا يذكرون جبريل وميكائيل قلت
 لان الجن آمنوا برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو مرسل اليهم والملائكة ينزلون بالرسالة
 الى الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم * ومما يستنبط منه * ان رؤية الانس للجن لا ينكر وانكرت
 المعتزلة رؤية الانس للجن واستدل بعضهم بقوله تعالى (انه يراكم هو وقييله من حيث لا ترونهم)
 مع قوله الا ابليس كان من الجن واجاب اهل السنة بأن هذا خرج مخرج الغالب في عدم رؤية
 الانس الجن او الشياطين وقد ثبت في الاحاديث الصحيحة رؤية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 الشيطان الذي اراد ان يقطع عليه صلاته وانه خنقه حتى وجدر لسانه وانه قال لولا دعوة
 سليمان لربطته الى سارية من سواري المسجد الحديث وثبت في الصحيح رؤية ابي هريرة له لما دخل لمسرق
 تمر الصدقة وقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لابي هريرة تدرى من تخاطب منذ ثلاث وقال فيه
 صدقك وهو كذوب لكن ابا هريرة رآه في صورة مسكين على هيئة الانس وهو دال على ان الشياطين
 والجن يتشككون في غير صورهم كما يتشكل الملائكة في هيئة الأدميين وقد نص الله في كتابه على عمل
 الجن سليمان عليه الصلاة والسلام ومخاطبتهم له في قوله تعالى (قال عفريت من الجن انا آتيك به) الآية
 ومثل هذا لا ينكر مع تصريح القرآن بذلك وثبت الاحاديث الصحيحة * ص رواه ابراهيم
 ابن طهمان عن ايوب ش * اي روى هذا الحديث ابراهيم بن طهمان بفتح الطاء وسكون الهاء
 وبالنون وقد مر في باب تعليق القنديل في المسجد رواه عن ايوب السخني واخرج الاسعيلي متابعتة
 من حديث حفص عنه * ص باب * من قرأ السجدة ولم يسجد ش * اي هذا باب
 في بيان من قرأ السجدة اي آية السجدة والحال انه لم يسجد فان قلت ما الالف واللام في السجدة قلت
 لا يجوز ان تكون للجنس لانه صلى الله تعالى عليه وسلم يسجد في كثير من آيات السجدة على ما وردوا الظاهر
 انها للعهد يرجع الى السجدة التي في النجم يعني قرأ سجدة النجم ولم يسجد والحديث فيه فافهم * ص
 حدثنا سليمان بن داود ابو الربيع حدثنا اسمعيل بن جعفر اخبرنا يزيد بن خصيفة عن ابن قسيط عن

عطاء بن يسار انه اخبره انه سأل زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه فزعم انه قرأ على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والنجم فلم يسجد فيها شئ ﴿﴾ مطابقتها للترجمة ظاهرة ﴿﴾ ذكر رجاله ﴿﴾ وهم ستة ﴿﴾ الاول ابو الربيع سليمان بن داود الزهراني البصري وقد تقدم في باب علامات المناقب الثاني اسمعيل بن جعفر ابو ابراهيم الانصاري المدني ﴿﴾ الثالث يزيد بن الزيادة ابن عبد الله بن خصيفة بضم الخاء المعجمة وفتح الصاد المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفتح الفاء مرف في باب رفع الصوت في المساجد ﴿﴾ الرابع ابن قسيط بضم القاف وفتح السين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالطاء المهملة وهو يزيد بن عبد الله بن قسيط مات سنة اثنين وعشرين ومائة ﴿﴾ الخامس عطاء بن يسار وقد تقدم غير مرة ﴿﴾ السادس زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه ﴿﴾ ذكر لطائف استناده ﴿﴾ فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الاشارة كذلك في موضع واحد وبصيغة الافراد في موضع واحد وفيه الضعفة في موضعين وفيه السؤال وفيه ان رواه كلهم مديون ما خلا شيخ البخاري وفيه ان شيخه ذكره مكني وفيه من ذكر بانه ابن فلان وفيه من نسب الى جده وهو يزيد بن خصيفة ﴿﴾ ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره ﴿﴾ أخرجه البخاري ايضا في سجود القرآن عن آدم عن ابن ابي ذئب وأخرجه مسلم في الصلاة عن يحيى بن يحيى ويحيى بن ايوب وقيس بن علي بن جرار بعثهم عن اسمعيل بن جعفر به وأخرجه ابو داود فيه عن هناد عن وكيع عن ابن ابي ذئب به وأخرجه الترمذي فيه عن يحيى بن موسى عن وكيع به وقال حسن صحيح وأخرجه النسائي فيه عن علي بن جرير ﴿﴾ ذكر معناه ﴿﴾ قوله سأل زيد بن ثابت فيه السؤال عنه مخوف والظاهر انه هو السجود في النجم وأجاب بقوله انه قرأ على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والنجم فلم يسجد فيها وقال بعضهم وظاهر السياق يؤهم ان السؤال عنه السجود في النجم وليس كذلك وقدينه مسلم عن علي بن جرير عن اسمعيل بن جعفر بهذا الاستاد وقال سأل زيد بن ثابت عن القراءة مع الامام فقال لا قراءة مع الامام في شئ وزعم انه قرأ النجم الحديث فحذف المصنف الموقوف لانه ليس من غرضه في هذا المكان ولانه يخالف زيد بن ثابت في ترك القراءة خلف الامام قلت هذا مردود من وجوه ﴿﴾ الاول قوله يؤهم ليس كذلك بل تحقق ان السؤال عنه السجود في النجم وذلك لان حسن تركيب الكلام ان يكون بضمه ملتصقا ببعض ورواية البخاري هكذا تقتضي ذلك ﴿﴾ الثاني قوله فحذف المصنف الموقوف لانه ليس من غرضه في هذا المكان كلامواه لانه يقتضي ان يكون البخاري يتصرف في متن الحديث بالزيادة والنقصان لاجل غرضه فهو يرى من ذلك وانما البخاري روى هذا الحديث عن ابي الربيع سليمان ومسلم روى عن اربعة انفس يحيى بن يحيى ويحيى بن ايوب وقيس بن سعيد وعلي بن جرير وهم وسليمان اتفقوا على روايتهم عن اسمعيل بن جعفر فليمان روى عنه بالسباق المذكور والاربعة رواعنه بالزيادة المذكورة وما الداعي للبخاري ان يحذف تلك الزيادة لاجل غرضه فلا ينسب ذلك الى البخاري وحاشاه من ذلك ﴿﴾ الثالث قوله ولانه يخالف زيد بن ثابت كلام مردود ايضا لان مخالفة زيد بن ثابت في ترك القراءة خلف الامام لا يستدعي حذف ما قاله زيد لان هذا الموضع ليس في بيان موضع قراءة المقتدى خلف الامام وانما الكلام والترجمة في السجدة في سورة النجم وليس من الادب ان يقال يخالف البخاري مثل زيد بن ثابت كذا في التصريح حتى لو سئل البخاري انت يخالف زيد بن ثابت في قوله هذا المكان

يقول زيد بن ثابت ذهب الى شيء لما ظهر عنده وانا ذهبت الى شيء لما ظهر عندي وكان يراعي الادب ولا يصرح بالخالفه واما من حديث مسلم فهكذا حدثنا يحيى بن يحيى ويحيى بن ايوب وقتيبة بن سعيد وابن حجر قال يحيى اخبرنا وقال الآخرون حدثنا اسمعيل وهو ابن جعفر عن زيد بن خصفة عن ابن قسيط عن عطاء بن يسار انه اخبره انه سأل زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه عن القراءة مع الامام فقال لا قراءة مع الامام في شيء وزعم انه قرأ على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والنجم اذا هوى فلم يسجد في رواية مسلم اجاب زيد بن ثابت عما سأل عطاء بن يسار وافاد بفائدة اخرى زائدة على ما سألته ورواية البخارى اما وقعت مختصرة او كان سؤال عطاء ابتداء عن سجدة النجم فأجاب عن ذلك مقتصر عليه وكلا الوجهين جائزان فلا يتكلف في تصرف الكلام بالعسف قوله فزعم هو بطلنى على القول المحقق وعلى المشكوك فيه والاول هو المراد هناك قوله فلم يسجد فيها اي لم يسجد الى صلى الله تعالى عليه وسلم في سجدة النجم ذكر ما يستبطن منه وهو على وجوه الاول احتججه مالك في المشهور عنه والشافعى في القديم وابو ثور على انه لا يسجد لثلاثة في آخر النجم وهو قول عطاء بن ابي رباح والحسن البصرى وسعيد بن جبير وسعيد بن المسيب وعكرمة وطاوس ويحيى ذلك عن ابن عباس وابى بن كعب وزيد بن ثابت واجاب الطحاوى عن ذلك فقال ليس في الحديث دليل على ان لا يسجد فيها لانه قد يحتمل ان يكون ترك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم السجود فيها حينئذ لانه كان على غير وضوء فلم يسجد لذلك ويحتمل ان يكون تركه لانه كان وقتا لا يحل فيه السجود ويحتمل ان يكون تركه لان الحكم عنده بالخيار ان شاء تسجد وان شاء ترك ويحتمل ان يكون تركه لانه لا يسجد فيها فلما احتل تركه السجود هذه الاحتمالات يحتاج الى شيء آخر من الاحاديث نلتبس فيه حكم هذه السورة هل فيها سجود ام لا فوجدنا فيها حديث عبد الله بن مسعود الذى مضى فيما قبل فيه تحقيق السجود فيها فالأخذ بهذا اولى وكان تركه في حديث زيد لمعنى من المعانى التى ذكرنا واجيب ايضا بانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يسجد على الفور ولا يلزم منه ان لا يكون فيه سجدة ولا فيه نفى الوجوب الثانى استدلل به بعضهم على ان المستمع لا يسجد الا اذا سجد القارئ لآية السجدة وبه قال احمد واليه ذهب القفال وقال الشيخ ابو حامد والبغداديون يسجد المستمع وان لم يسجد القارئ وبه قالت المالكية وعند اصحابنا يجب على القارئ والسماع جميعا ولا يسقط عن احدهما بترك الآخر الثالث استدلل به البيهقي وغيره على ان السماع لا يسجد ما لم يكن مستمعا قال وهو اصح الوجهين واختاره امام الحرمين وهو قول المالكية والحنابلة وقال الشافعى في مختصر البويطى لا يؤكده عليه كماؤكده على المستمع وان سجد فحسن ومذهب ابي حنيفة وجوبه على السماع والمستمع والقارئ وروى ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابن عمر انه قال السجدة على من سمعها ومن تعلقات البخارى قال عثمان انما السجود على من استمع حديث حدثنا آدم بن ابي اياس حدثنا ابن ابي ذئب حدثنا زيد بن عبد الله بن قسيط عن عطاء بن يسار عن زيد بن ثابت قال قرأت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والنجم فلم يسجد فيها شيء هذا طريق آخر في حديث زيد بن ثابت فانه رواه من طريقين الاول عن سليمان عن اسماعيل بن جعفر عن زيد بن خصفة عن ابن قسيط الثانى هذا عن آدم بن ابي اياس واسمه عبد الرحمن من افراد البخارى عن اسمعيل ابن عبد الرحمن بن ابي ذئب عن زيد بن عبد الله بن قسيط وبين متنيهما بعض تفاوت على ما لا يخفى حديث باب سجدة اذا السماء انشقت حديث اي هذا باب في بيان حكم سجدة سورة اذا السماء انشقت حديث حدثنا مسلم بن ابراهيم ومعاذ بن فضالة قال حدثنا هشام عن يحيى عن

ابى سلمة قال رأيت ابا هريرة قرأ اذا السماء انشقت فسجد بها فقلت يا ابا هريرة المارك تسجد قال لولم
 أر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسجد لم اسجد ش **مطابقته** للترجمة من حيث ان الحديث بين ان هذه
 السورة فيها السجدة والترجمة في بيان هذه السجدة **ذكر** رجاله **وهم** ستة **الاول** مسلم بن
 ابراهيم الازدي القصاب البصري **الثاني** معاذ بن فضالة ابو زيد الزهراني البصري **الثالث** هشام
 ابن ابى عبد الله الدستوائي **الرابع** يحيى بن ابى كثير **الخامس** ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف **السادس**
 ابو هريرة **ذكر** لطائف اسناده **فيه** الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في موضعين وفيه
 القول في موضعين وفيه الرؤية وفيه انه روى عن شيخين وفيه ان الثلاثة الاول من الرواة بصريون
 والرابع عراقي والخامس مدني **ذكر** من اخرجه غيره **اخرجه** مسلم في الصلاة عن محمد بن المثنى عن
 ابن ابى عدى عن هشام **وروى** حديث ابى هريرة من طرق كثيرة فاخرجه البخاري ومسلم وابوداود
 والنسائي من رواية بكر بن عبد الله المزني عن ابى رافع واسمه تنقيح قال صليت مع ابى هريرة العتمة فقرأ اذا
 السماء انشقت فسجد فيها فقلت ما هذه قال سجدت بها خلف ابى القاسم فلا زال أسجد فيها حتى ألقاه واخرجه
 مسلم والنسائي من رواية عبد الله بن يزيد عن ابى سلمة عن ابى هريرة واخرجه مسلم واصحاب السنن من
 رواية سميد بن مينا عن ابى هريرة قال سجدت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في اذا السماء انشقت
 وقرأ باسم ربك واخرج مسلم من رواية صفوان بن سليم وعبيد الله بن ابى جعفر عن عبد الرحمن الاصرح
 وروى في هذا الباب عن غير ابى هريرة فاخرج البرار وابويعل في مسنديهما من حديث ابى سلمة بن
 عبد الرحمن عن ابيه عبد الرحمن بن عوف قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسجد في اذا السماء
 انشقت واختلف فيه عن ابى سلمة بن عبد الرحمن واختلف في سماع ابى سلمة عن أبيه وروى
 الطبراني في الكبير من رواية ذر بن حيش عن صفوان بن عسال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 سجد في اذا السماء انشقت واسناده ضعيف **ذكر** معناه **قوله** قرأ اذا السماء انشقت اى قرأ
 سورة اذا السماء انشقت **قوله** فسجد بها اى سجد فيها والباء للظرفية وفي رواية الكشميهني فسجد
 فيها **قوله** المارك تسجد استفهام استخبار لاستفهام انكار كما قاله البعض وهو غير صحيح
ذكر ما يستنبط منه **اخرج** بهذا الحديث ابو حنيفة واصحابه والشافعي واحمد والقاضي
 عبد الوهاب المالكي على ان في سورة اذا السماء انشقت سجدة تلاوة فان قلت روى ابوداود حدثنا
 محمد بن رافع حدثنا ازهر بن القاسم قال محمد رأيت سجدة حدثنا ابو قدامة عن مطر الوراق عن
 عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يسجد في شيء من المفصل منذ تحول
 الى المدينة وذهب مجاهد والحسن البصري وعطاء بن ابى رباح وبعض الشافعية فقالوا قد كان رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسجد في المفصل بمكة فلما هاجر الى المدينة ترك ذلك واحتجوا بهذا
 الحديث قلت قال الطحاوي وهذا ضعيف ولو ثبت لكان قاسدا وذلك ان ابا هريرة قدر وبنا عنه
 وأشار الى الحديث المذكور في هذا الباب وغيره مما ذكرناه عن قريب وهو قوله سجدنا
 مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في اذا السماء انشقت وقرأ باسم ربك واسلام ابى هريرة
 ولقاؤه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما كان بالمدينة قبل وفاته ثلاث سنين فدل ذلك على
 فساد ما ذهب اليه اهل تلك المقالة وقال عبد الحق في احكامه اسناد حديث ابن عباس هذا ليس
 بقوى وروى مرسل والصحيح حديث ابى هريرة وقال ابن عبد البر هذا حديث منكر وابو قدامة

ليس بشيء وقال ابن القطان في كتابه وابوقدامة الحارث بن عبيد قال فيه ابن حنبل مضطرب الحديث وضعفه ابن معين وقال الساجي صدوق وعنده مناكير وقال ابو خاتم كان شيخا صالحا وكثروهم ومطر الوراق كان سيء الحفظ حتى كان يشبه في سوء الحفظ بمحمد بن عبدالرحمن ابن ابي ليلى وقد عيب على مسلم اخراج حديثه ص ٣٠ باب ٣٠ من سجود السجود القاري ش ٣٠ اي هذا باب في بيان حكم من يسجد للتلاوة لاجل سجود القاري وحكمه انه ينبغي ان يسجد لسجود القاري حتى قال ابن بطلال اجعوا على ان القاري اذا يسجد لم يستمع ان يسجد كذا اطلق ولكن فيه خلاف وقد ذكرنا فيما مضى انهم اختلفوا في السامع الذي ليس يستمع وهو الذي لم يقصد الاستماع ولم يجلس له فقال الشافعي في مختصر البويطي لا يؤكده وان يسجد لحسن وعند الحنفية يجب على القاري والسامع والمستمع وقد ذكرنا ذلك من قريب وقال بعضهم في الترجمة اشارة الى ان القاري اذا لم يسجد لم يسجد السامع قلت ليس كذلك لان تعلق السجدة بالسامع سواء كان من حيث الوجوب او من حيث السنية لا يتعلق بسجدة القاري بل بسماعه يجب عليه او يسن على الخلاف وسواء في ذلك سجود القاري وعنده ص ٣٠ وقال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه لقيم بن حذلم وهو غلام فقرأ عليه سجدة فقال اسجد فانك اماننا فيها ش ٣٠ تبم يفتح التاء المثناة من فوق وحذلم يفتح الحاء المهملة وسكون الذال المعجمة وفتح اللام ابوسلمة الضبي وهو تابعي روى عنه ابنه ابو الخير وفي تذهيب التهذيب تبم ابن حذلم الضبي ابوسلمة ادرك ابا بكر وعمر وصحب ابن مسعود وروى عنه ابراهيم النخعي وسمك ابن سلمة الضبي والعلاء بن بدر وآخرون وروى له البخاري في كتاب الادب وهذا التعليق وصله سعيد بن منصور من رواية مغيرة عن ابراهيم قال قال تبم بن حذلم قرأت القرآن على عبد الله وانا غلام فررت بسجدة فقال عبد الله انت اما منافيا وروى ابن ابي شيبة في مصنفه نحوه حدثنا ابن فضيل عن الاعمش عن ابي اسحق عن سليم بن حنظلة قال قرأت على عبد الله بن مسعود سورة بني اسرائيل فلما بلغت السجدة قال عبد الله اقرأها فانك اماننا فيها وقال البيهقي حدثنا علي بن محمد ابن بشران اخبرنا ابو جعفر الرازي حدثنا محمد بن عبد الله حدثنا اسحق الأزرق حدثنا سفيان عن ابي اسحق عن سليم بن حنظلة قال قرأت السجدة عند ابن مسعود فنظر الى فقال انت اماننا فاسجد نسجد معك وفي سنن سعيد بن منصور من حديث اسمعيل بن عياش عن اسحق بن عبد الله بن ابي فروة عن ابي هريرة قرأ رجل عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سجدة فلم يسجد فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انت قرأت ولو سجدت سجدنا معك وروى البيهقي من حديث عطاء بن يسار قال بلغني ان رجلا قرأ عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آية من القرآن فيها سجدة فسجد الرجل وسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم معه ثم قرأ آخر آية فيها سجدة عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانتظر الرجل ان يسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يسجد فقال الرجل يا رسول الله قرأت السجدة فلم تسجد فقال صلى الله تعالى عليه وسلم انت اماننا فلو سجدت سجدنا معك قوله وهو غلام جلة حاله قوله فقال اي ابن مسعود قوله فيها اي في السجدة ومعنى قوله اماننا اي متبوعنا لتعلق السجدة بنا من جهتك اسجدت فاسجد نحن ايضا وليس معناه ان لم تسجد لا تسجد وذلك لان السجدة كما تعلق بالتالي تعلق بالسامع فان لم يسجد التالي لانسقط عن السامع وهذا مذهب اصحابنا وقالت المالكية يسجد المستمع دون السامع وقالت الحنابلة لا يسجد المستمع الا اذا سجد القاري وقال البيهقي في الخلافات اذا

لم يسجد التالي فلا يسجد السامع في اصح الوجوهين فان كان القارئ لها في الصلاة يسجد ان كان منفردا
أو اماما ويسجد السامع له ان كان مأموما معه وسجد امامه فان لم يسجد امامه لم يسجد بلا خلاف فان
يسجد بطلت صلاته عندهم وعندنا حنيفة يسجد بعد فراغه من الصلاة بناء على اصله فان سجدها
في الصلاة لا تبطل ولم تجزه عن الوجوب وعليه اجماعها خارج الصلاة وقال صاحب الهداية
وفي النواذر انه تنفس صلاته بالسجود فيها في هذه الحالة قال وقيل هو قول محمد بن الحسن وقالت
المالكية يسجد المنفرد لقراءة نفسه في النافلة وكذا اذا كان اماما فيها دون الفريضة **ص**
حدثنا مسدد حدثنا يحيى حدثنا عبد الله حدثني نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال كان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ علينا السورة فيها السجدة فيسجدون ويسجد حتى ما يجدا احدا موضع جبهته
ش **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة وهي سجود القوم لسجدة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ويحيى هو ابن سعيد القطان وعبد الله ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى
عنه أخرجه البخاري ايضا عن صدقة بن الفضل وأخرجه مسلم في الصلاة عن زهير بن حرب
وعبد الله بن سعيد ومحمد بن المثنى وأخرجه ابو داود فيه عن احمد بن حنبل قوله حتى ما يجدا احدا
اي بعضنا وليس المراد منه كل واحد ولا واحدا معنا **ص** ويستفاد منه ان السجدة واجبة عند
قراءة آية السجدة سواء كان في الصلاة او خارج الصلاة على القارئ والسامع وقال ابن بطال
فيه الحرص على فعل الخير والمسابقة اليه وفيه لزوم متابعة افعاله صلى الله تعالى عليه وسلم
ص **باب** ازدحام الناس اذا قرأ الامام السجدة ش **ص** اي هذا باب في بيان
ازدحام الناس الى آخره وذلك لضيق المقام وكثرة الناس **ص** حدثنا بشر بن آدم حدثنا
علي بن مسهر اخبرنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ السجدة ونحن
عنده فيسجد ونسجد معه فنزدحم حتى ما يجدا احدا لجبهته موضعا يسجد عليه ش **ص** هذا طريق
آخر في الحديث المذكور في الباب السابق ذكره لاجل هذه الترجمة وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون
السين المعجمة ابن آدم الضرير ابو عبد الله البغدادي بصري الاصل وليس له في البخاري الا هذا
الموضع الواحد وفي طبقته بشر بن آدم بن يزيد بصري ايضا وهو ابن بنت ازهر السمان وفي كل منهما
مقال ومسرهم بضم الميم من الاسهار وعبيد الله هو ابن عمر المذكور في الباب الذي قبله وقيل
جولة حالبة قراءته فيسجد اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونسجد نحن معه قوله يسجد عليه جولة
في محل التصب لانها وقعت صفة لقوله موضعا **ص** قال ابن بطال كان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى
عنه يقول من لا يقدر على السجود على الارض من الزحام في صلاة الفريضة يسجد على ظهر اخيه
وبه قال الثوري والكوفيون والشعمي واحد واسحق وابوثور وقال نافع مولى ابن عمر يوحى اياه وقال
عطاء والزهرى بمسك عن السجود فاذا رفعوا يسجد هو وهو قول مالك وجميع اصحابه وقال
مالك ان يسجد على ظهر أخيه بعيد الصلاة وذكر ابن شعبان في مختصره عن مالك قال بعيد
في الوقت وبعده وقال اشهب بعيد في الوقت وقال عمر رضي الله تعالى عنه اسجد ولو على ظهر اخيك
فعلى قول من اجاز السجود في صلاة الفريضة من الزحام على ظهر اخيه فهو اجوز عنده في سجود
القرآن لان السجود في الصلاة فرض بخلافه وعلى قول عطاء والزهرى ومالك بمسك ان يجوز
عندهم سجدة التلاوة على ظهر رجل واما على غير الارض فكتقول الجمهور وبمحملة خلافهم

يونس عنه بتمامه قوله لا تسجد الا ان تكون طاهرا يدل على ان الطهارة شرط لاداء سجدة التلاوة فيه خلاف ابن عمر والشعبي وقد ذكرناه قال بعضهم قيل قوله لا تسجد الا ان تكون طاهرا ليس يدل على عدم الوجوب لان المدعى يقول علق على شرط وهو وجود الطهارة فحيث وجد الشرط لزم قلت هذا كلام واه كيف يتقوله من له وجه ادراك لان احدا قال يلزم من وجود الشرط وجود الشروط والشرط خارج عن المناهية والوجوب وعدم الوجوب يتعلق بالمناهية لا بالشرط وغايته انه اذا ثبت وجوبه يشترط له الطهارة للاداء والجواب ان موضع الترجمة من هذا الاثر قوله فان كنت راكبا فلا عليك حيث كان وجهك لان هذا دليل النفل اذا الفرض لا يؤدي على الدابة في الامن قلت كيف يطابق هذا الجواب لقول هذا القائل المذكور ويتهما بعد عظيم يظهر بالتأمل على ان الحنفى لا يقول بفرضيته حتى يقال الفرض لا يؤدي على الدابة قوله وان كنت راكبا قال الكرمانى اى فى السفر بقرينة كونه قسيما لقوله فى حضر والركوب كناية عن السفر لان السفر مستزمله قلت لان لم تقيد الراكب بالسفر لانه اهم من ان يكون راكبا فى الحضر او السفر وقوله والركوب كناية فيه عدول عن الحقيقة من غير ضرورة وقوله لان السفر مستزمله اى للركوب غير صحيح لانه يكون بالشئ ايضا قوله لا عليك اى لا بأس عليك ان لا تستقبل القبلة عند السجود **ص** وكان السائب بن يزيد لا يسجد لسجود القاص **ش** السائب بن يزيد من الزيادة ابن اخت نمر الكندى ويقال البثى ويقال الازدى ويقال الهذلى ابو يزيد الصحابى المشهور مات سنة احدى وتسعين وقدم ذكره فى باب استعمال فضل وضوء الناس والقاص بالقاف وتشديد الصاد المهملة الذى يقص الناس الاخبار والمواظ **ق** الكرمانى ولعل سيبه انه ليس قاصدا لقراءة القرآن قلت لعل سيبه ان لا يكون قصده السماع او كان سمعه ولم يكن يستمع له او كان لم يجلس له فلا يسجد **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام بن يوسف ان ابن جريج اخبرهم قال اخبرني ابو بكر بن ابي ملكية عن عثمان بن عبد الرحمن التميمي عن ربيعة بن عبد الله بن الهدير التميمي قال ابو بكر وكان ربيعة من خيار الناس عما حضر ربيعة من عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قرأ يوم الجمعة على المنبر سورة النحل حتى اذا جائت السجدة نزل فسجد ومجد الناس حتى اذا كانت الجمعة القابلة قرأها حتى اذا جاءت السجدة قال يا أيها الناس انما امر بالسجود فمن سجد فقد أصاب ومن لم يسجد فلاثم عليه ولم يسجد عمر رضى الله تعالى عنه **ش** مطابقته للترجمة غير تامة لان فيه نزل فسجد فهذا يدل على انه كان يرى السجدة مطلقا سواء كان على سبيل الوجوب او السنة وقوله ايضا وسجد الناس يدل على ذلك اذ لو كان الامر بخلاف ذلك لنعهم فان قلت قوله ومن لم يسجد فلاثم عليه يدل على نفى الوجوب قلت لان لم يحتمل انه ليس على الفور فلا يثم تأخيره فلا يلزم من ذلك عدم الوجوب فان قلت قوله ولم يسجد عمر يدل على خلاف ما قلت قلت لان لم يستدل لاحتمال انه لم يسجد فى ذلك الوقت لعارض مثل انتقاض الوضوء او يكون ذلك منه اشارة الى انه ليس على الفور فان قلت ما ذكرت من الاحتمالات ينفي ما قلت قلت لان لم يروى عن عمر ما يؤكده ما ذهبنا اليه وهو ما رواد الطحاوى حدثنا ابو بكر قال حدثنا ابو داود وروح قالا حدثنا شعبة قال انبأني سعد بن ابراهيم قال سمعت ابن اخت لنا يقال له عبد الله بن ثعلبة قال صلى بنا عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه الصبح فيما اعلم ثم قال سعد صلى بنا الصبح فقرأ بالحج وسجد فيها سجدين واخرجه ابن ابي شيبة فى مصنفه عن غندرو عن شعبة الى آخره

نحوه وما يؤكد ما قلنا قوله من سجد فقد اصاب السنة والسنة اذا طلقت برادها سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد تواترت الاخبار عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالسجدة في مواضع السجود في القرآن فدل هذا كله انه سنة مؤكدة ولا فرق بينها وبين الواجب فسقط بهذا قول من قال واقوى الادلة على نفي الوجوب حديث عمر المذكور في هذا الباب فافهم ﴿ ذكر رجال الاثر المذكور سبعة ﴾ الاول ابراهيم بن موسى بن يزيد التميمي القراء ابو اسحق الرازي يعرف بالصغير ﴿ الثاني هشام بن يوسف ابو عبد الرحمن الصنعاني البجلي قاضيها مات سنة سبع وتسعين ومائة باليمن الثالث عبد الملك بن عبدالعزيز بن جريج ابو الوليد المكي الرابع ابوبكر بن ابي مليكة بضم الميم وفتح اللام واسمه عبدالله بن عبيدالله بن ابي مليكة واسم ابي مليكة زهير بن عبدالله ابو محمد الاحول كان قاضيا لابن الزبير ومؤذنا له مر في باب خوف المؤمن ان يحبط عمله ﴿ الخامس عثمان بن عبد الرحمن ابن عثمان بن عبيدالله التيمي القرشي ﴿ السادس ربيعة بن عبدالله بن الهدير بضم الهاء وفتح الدال ابو عثمان التيمي القرشي المدني ﴿ السابع عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴿ فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضعين وفيه النعنة في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه توثيق احد الرواة شيخ شيخه الذي روى عنه وفيه ان ابابكر بن ابي مليكة ليس له في البخاري غير هذا الحديث ولا به صحبة ورواية وكذلك ربيعة ليس له في البخاري غير هذا الحديث وقال ابن سعد ولد ربيعة في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه رواية ثلاثة من التابعين بعضهم عن بعض وهم ابوبكر وعثمان وربيعة وفيه ان عثمان بن عبد الرحمن من افراد البخاري ﴿ ذكر معناه ﴿ قوله عما حضر ربيعة من هررضى الله تعالى عنه يتعلق بقوله اخبرني فان قلت عن عثمان يتعلق به فاذا تعلق به عما حضر يكون حرقا جرحا يتعلقان بفعل واحد وهو لا يجوز قلت يتعلق الاول بمحذوف تقديره اخبرني ابوبكر راويا عن عثمان عن حضوره مجلس عمر رضى الله تعالى عنه وكلمة ما في عم مصدريه وربيعة بالرفع فاعل حضر قوله قرأ اي انه قرأ يوم الجمعة قوله بها اي بسورة النحل قوله انما نمر رواية الكشميهني ورواية غيره انما نمر بدون الميم قوله بالسجود اي بأية السجود قوله فلائم عليه قالوا هذا دليل صريح في عدم الوجوب وقال الكرماني وهذا كان بحضور من الصحابة ولم ينكر عليه وكان اجماعا سكوتيا على ذلك قلت هذه اشارة الى انه لاشتم عليه في تأخيرها من ذلك الوقت ﴿ ذكر من اخرجه هو من افراد البخاري ورواه ابو نعيم من حديث حجاج بن سماعة عن ابن جريج من طريقين واخرجه سعيد بن منصور ايضا واسماعيل من طريق ابن جريج اخبرني ابوبكر بن ابي مليكة ان عبد الرحمن بن عثمان التيمي اخبره عن ربيعة بن عبدالله انه حضر عمر فذكره وقوله عبد الرحمن بن عثمان مقلوب والصحيح عثمان بن عبد الرحمن رضي الله عنه وزاد نافع عن ابن عمران الله عز وجل لم يفرض علينا السجود الا ان نشاء ﴿ قال الكرماني وزاد نافع اي قال ابن جريج وزاد وهذا موقف لامر فوع الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الحميدي هذا مطلق وكذا علم عليه الحافظ المزني علامة التعليق وقال بعضهم زاد نافع مقول ابن جريج والخبر متصل بالاسناد الاول وقدين ذلك عبد الرزاق فقال في مسنده عن ابن جريج اخبرني ابن ابي مليكة فذكره وقال في آخره قال ابن جريج وزادني نافع عن ابن عمران قال لم يفرض علينا السجود الا ان نشاء وكذلك رواه الاسمعيلى والبيهقي وغيرهما

طريق حجاج بن محمد عن ابن جريج فذكر الاسناد الاول قال وقال حجاج قال ابن جريج وزاد
 نافع فذكره ثم قال هذا القائل وفي هذا رد على الحميدى في زعمه ان هذا معلق ولذا علم عليه المزي علامة
 التعليق وهو وهم قلت هذا القائل هو الذى يرد عليه وهو الذى وهم لان الذى زعمه لا يقتضيه
 رواية عبدالرزاق لانها تشر بخلاف ما قاله لان ابن جريج يقول زادنى نافع عن ابن عمر معناه انه
 زادنى على روايتى عن ابي بكر عن عثمان عن ربيعة عن عمر بن الخطاب رواية نافع عن عبدالله بن عمر
 ان الله تعالى لم يفرض علينا السجود الا ان نشاء والمزيد هو قول ابن عمر وهو قوله ان الله عز وجل
 الى آخره وهذا ينادى بصوت عال انه موقوف مثل ما قال الكرماني ومعلق مثل ما قال الحافظان
 الكبيران الحميدى والمزي فيمثل هذا التصرف يتعسف بالرد عليهما وابعده من ذلك واحق بالرد
 عليه ما قاله عقيب هذا قوله في رواية عبدالرزاق انه قال الضمير يعود على عمر رضى الله تعالى عنه
 جزم بذلك الترمذى في جامعه حيث نسب ذلك الى عمر في هذه القضية قلت لم يحزم الترمذى بذلك
 اصلا ولا ذكر ما زاده نافع لابن جريج وانما لفظ الترمذى في جامعه في باب من لم يسجد فيه اى في النجم
 بعد روايته حديث زيد بن ثابت وقال بعض اهل العلم انما السجدة على من اراد ان يسجد فيها والقس
 فضلها واحتجوا بالحديث المرفوع ثم قال واحتجوا بحديث عمر رضى الله تعالى عنه انه قرأ سجدة
 على المنبر فترل فسجد ثم قرأها في الجمعة الثانية فتهايا الناس للسجود فقال انها لم تكتب علينا الا ان
 نشاء فلم يسجد ولم يسجدوا انتهى فهذا لفظ الترمذى فليست له بصيرة وذوق من دقائق تركيب
 الكلام هل تعرض الترمذى في ذلك الى زيادة نافع عن ابن عمر أو ذكر ان الضمير في قوله قال يعود
 على عمرو لو قال مثل ما روى نافع عن ابن عمر ذكر الترمذى عن عمر مثله لكان له وجه ثم قال هذا القائل
 واستدل بقوله لم يفرض علينا على عدم وجوب سجدة التلاوة واجاب بعض الحنفية على قاعدتهم
 في التفرقة بين الفرض والواجب بأن نفى الفرض لا يستلزم نفى الوجوب وتعقب بانه اصطلاح لهم
 حادث وما كان الصحابة يفرقون بينهما ويعنى عن هذا قول عمر ومن لم يسجد فلاثم عليه قلت اما
 الجواب عن قوله لم تفرض علينا فنحن ايضا نقول لم يفرض علينا ولكنه واجب ونفى الفرض لا
 يستلزم نفى الواجب واما قوله وتعقب الى آخره فلان سلم انه اصطلاح حادث واهل اللغة فرقوا بين الفرض
 والواجب ومنكر هذا معانده ومكابر والاحكام الشرعية انما تؤخذ من الالفاظ اللغوية واما قوله
 وما كان الصحابة يفرقون بينهما دعوى بلا برهان والصحابة هم كانوا اهل اللغة والتصريف في
 الالفاظ العربية وهذا القول فيه نسبة الصحابة الى عدم المعرفة بلغات لسانهم واما قوله ويعنى عن
 هذا قول عمرو من لم يسجد فلاثم عليه فقد اجابنا فيما مضى عن هذا بانه لا اثم عليه في تأخيرها عن وقت
 السماع فان قلت روى البيهقي من طريق ابن بكير حدثنا مالك عن هشام بن عروة عن ابيه ان عمر رضى
 الله تعالى عنه قرأ السجدة وهو على المنبر يوم الجمعة فترل فسجد وسجدوا معه ثم قرأ يوم الجمعة الاخرى
 فتهاياوا للسجود فقال عمر على رسلكم ان الله لم يكتبها علينا الا ان نشاء وقرأها ولم يسجد ومنعهم قال
 صاحب التوضيح ترك عمر رضى الله عنه مع من حضر السجود ومنعهم دليل على عدم الوجوب
 والانكار ولا يخالف ولا يجوز ان يكون عند بعضهم انه واجب ويسكت عن الانكار على غيره في
 قوله ومن لم يسجد فلاثم عليه قلت عروة لم يدرك عمر رضى الله تعالى عنه قال خليفة بن خياط وفي آخر
 خلافة عمر بن الخطاب يقال في سنة ثلاث وعشرين ولد عروة بن الزبير وعن مصعب بن الزبير ولد عروة

لست سنين خلت من خلافة عثمان رضى الله تعالى عنه فيكون منقطعا وهو غير حجة واماترك عمر
 السجود فقد ذكرنا انه لمعنى من المعانى التى ذكرناها فيما مضى عن الطحاوى وامامعه لهم عن السجود على
 تقدير تسليم صحته فيحتمل انه كان يرى ان التالى اذالم يسجد لا يسجد السامع ايضا فيكون معنى المنع
 انا ما سجدت فلا تسجدوا انتم ايضا وروى عن مالك انه قال ان ذلك مما لم يتبع عليه عمرو ولا عمل به
 احد بعده وقال القائل المذكور ايضا واستدل بقوله الا ان نشاء على ان المرء مخير في السجود فيكون ليس
 بواجب واجاب من اوجبه بأن المعنى الا ان نشاء قراءتها فيجب ولا يخفى بعده ويرده تصريح عمر
 رضى الله تعالى عنه بقوله ومن لم يسجد فلاثم عليه فان انتفاء الاثم عن ترك الفعل مختارا يدل على عدم
 وجوبه قلت لاشك ان مفعول نشاء محذوف فيحتمل ان يكون ذلك السجدة يعنى الا ان نشاء السجدة
 ويحتمل ان يكون القراءة يعنى الا ان نشاء قراءة السجدة فلا يترجح احد الاحتمالين الا بمرجع والاحاديث
 الواردة في هذا الباب تنفي التخيير فيترجح المعنى الآخر والجواب عن قوله ويرده تصريح عمر الى
 آخره قد ذكرناه وقال هذا القائل ايضا واستدل به على من شرع في السجود وجب عليه اتمامه
 واجيب بأنه استثناء منقطع والمعنى لكن ذلك موكول الى مشيئة المرء بدليل اطلاقه ومن لم يسجد
 فلاثم عليه ص باب من قرأ السجدة في الصلاة فسجد بها ش اي هذا
 باب في بيان حكم من قرأ سجدة التلاوة في الصلاة فسجد بها اي بتلك السجدة وحكمه ان لا يكره قراءة
 السجدة في الصلاة خلافا لما ذكره وقال بعضهم في الصلاة المفروضة قلت اطلاق البخارى
 يتناول الفريضة والنافلة ص حدثنا مسدد قال حدثنا معتمر قال حدثنا ابي قال حدثني بكر
 عن ابي رافع قال صليت مع ابي هريرة العتمة فقرأ اذا السماء انشقت فسجد فقلت ما هذه قال سجدت
 بها خلف ابي القاسم صلى الله تعالى عليه وسلم فلا زال اسجد فيها حتى القاه ش مطابقتها
 للترجمة ظاهرة ذكر رجاله وهم ستة الاول مسدد تكرر ذكره الثانى معتمر بن سليمان
 التيمى الثالث ابو سليمان بن طرخان التيمى الرابع بكر بن عبد الله المزنى الخامس ابو رافع
 نفع بضم النون وقح الفاء السادس ابو هريرة ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة
 الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه العتمة في موضع وفيه القول في اربعة مواضع
 وفيه ان الرواة كلهم بصريون وفيه رواية الابن عن أبيه وفيه راويان بلانسية وراو بكنيته
 ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره اخرجه البخارى في الصلاة عن ابي النعمان وعن مسدد
 عن يزيد بن زريع عن سليمان التيمى واخرجه مسلم في الصلاة عن عبيد الله بن معاذ ومحمد بن عبد الله بن
 كلاهما عن معتمر بن سليمان به وعن ابي كامل الجندري عن يزيد بن زريع به وعن عمر الناقدة عن عيسى
 ابن يونس وعن احمد بن عبد الله بن سلم بن اخضر كلاهما عن سليمان التيمى به واخرجه ابو داود
 فيه عن مسدد عن معتمر به واخرجه النسائي فيه عن حميد بن مسعدة عن سليم بن اخضر به
 ذكر معناه قوله العتمة اي صلاة العشاء قوله ما هذه اي ما هذه السجدة التى سجدت بها
 في الصلاة قوله حتى القاه بالقاء اي حتى اموت لان المراد لقاء رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم وذلك لا يكون الا بالموت ذكر ما يستنبط منه احتج به الثورى ومالك والشافعى
 انه من قرأ سجدة في صلاته المكتوبة انه لا بأس ان يسجد فيها وكره مالك ذلك في الفريضة الجهرية
 والسرية وقال ابن حبيب لا يقرؤ الامام السجدة فيما يسره ويقرؤها فيما يجهر فيه وذكر الطبرى

عن أبي مجلز انه كان لا يرى السجود في الفريضة وزعم ان ذلك زيادة في الصلاة ورأى ان السجود فيها غير الصلاة وحديث الباب يرد عليه وعمل السلف من الصحابة وعلماء الامة وروى عن عمر رضي الله تعالى عنه انه صلى الصبح نقرأ والتجيم فمجد فيها ونقرأ مرة في الصبح فمجد فيها سجدةتين وقال ابن مسعود في السورة يكون آخرها سجدة ان شئت سجدت بها ثم قمت وقرأت فركعت وان شئت ركعت بها وقل الطحاوي انما قرأ الشارع السجدة في العتمة وانصحب الحج وهذا فيما يجهر فيه واذا سجد في قراءة السر لم يدرك سجدة للتلاوة ام لا غيرها وقال صاحب الهداية واذا قرأ الامام آية السجدة سجدها وسجد المأموم معه واذا نال المأموم وسعها الامام والقوم لم يسجد الامام ولا المأموم في الصلاة بالاتفاق ولا بعد الفراغ من الصلاة عند أبي حنيفة وأبي يوسف وقال محمد يسجدونها بعد الفراغ انتهى وما يستدل بسجوده صلى الله تعالى عليه وسلم في الصلاة لسجدة التلاوة على التسوية بين الفريضة والنافلة وبه قال الشافعي واحد وفرق المالكية بين صلاة الفرض والنافلة فان كان في النافلة فيسجد لقراءة نفسه سواء كان منفردا او اماما لامن التخليط عليهم فان لم يأمن التخليط عليهم ايضا سجد على المنصوص عليه عندهم فاما الفريضة فالشهور عندهم انه لا يسجد فيها سواء كانت سرية او جهرية وسواء كان منفردا او في جماعة وقال البيهقي في الخلافات وحكي عن أبي حنيفة انه لا يسجد للتلاوة في الصلاة السرية وقال شيخنا زين الدين هذا مشكل مع قول الخنفية بوجوب سجود التلاوة فان كان يقول انه لا يسجد لقراءتها كما حكاه البيهقي عنه فهو مشكل وان قال انه لا يقرأ آية السجدة كما حكاه ابن العربي عنه فهو اقرب الا ان الخنفية قالوا انه يكره ان يقرأ السورة التي فيها السجدة ولا يسجد فيها في صلاة كان او غيرها لانه كالا ستكاف عن السجود فعلي هذا فلا احتياط على قولهم انه لا يقرأ في الصلاة السرية سورة فيها سجدة قلت وفي الهداية قال لا بأس ان يقرأ آية السجدة ويدع ما سواها قال محمد واحب الي ان يقرأ قبلها آية او آيتين دفعا للوهم التفضيل واستحسن المشايخ اخفاءها شفقة على السامعين وفي المحيط اذا كان التالي وحده يقرأ كيف شاء جهر او اخفاء وان كان معه جماعة قال مشايخنا ان كانوا متهمين للسجود ووقع في قلبه انه لا يشق عليهم اذاؤها ينبغي ان يجهر حتى يسجد القوم معه وان كانوا محدثين او يظن انهم لا يسجدون او يشق عليهم اذاؤها ينبغي ان يقرأها في نفسه ولا يجهر تحزرا عن تأييم المسلم قلت كل هذا مبني على وجوب سجدة التلاوة وما استدلل بأحاديث السجود للتلاوة على انه لا يقوم الركوع مقام سجود التلاوة وبه قال مالك والشافعي واحد وقال ابو حنيفة يقوم الركوع مقام السجود للتلاوة استحسانا لقوله تعالى خررا كما واثاب وفي التابع ان كانت السجدة في آخر السورة فلا فضل ان يركع بها وان كانت في وسطها فلا فضل ان يسجد ثم يقوم فيختم السورة ثم يركع وان كانت في آخر السورة وبعدها آيتان او ثلاث فان شاء اتم السورة وركع وان شاء سجد ثم قام فاتم السورة فان ركع بها يحتاج الى النية عند الركوع بها فان لم توجد منه النية عند الركوع بها لا يجزئه عن السجدة ولو نوى في ركوعه فقيل يجزئه وقيل لا يجزئه واستدل ايضا بأحاديث سجود المستمع لآية السجدة على انه لا فرق بين ان يسمعها ممن هو اهل الامامة او لا كما لو سمعها من امرأة او صبي او خنثى مشكل او كافر او محدث وهذا قول أبي حنيفة وعند الشافعية كذلك على ما ذكره النووي في الروضة وقال هو الاصح وليس في عبارة الرافعي تصريح بالتصحیح له ولكنه لما ذكر عبارة الفزالي في الوجيز قال ظاهر اللفظ يشمل قراءة المحدث والصبي والكافر ويقتضى شرعية السجود للمستمع الى قراءته وحكي

الرافعي قبل هذا عن صاحب البيان انه لا يسجد المستمع لقراءة المحدث ثم ذكر بعد ذلك عن الطبري في العدة انه لا يسجد المستمع لقراءة الكافر والصبي وحكى ابن قدامة في المغنى عن الشافعي واحد واسحق انه لا يسجد لقراءة المرأة والخبيث المشكل ورواية واحدة عن احمد وحكى عنه وجهان فيما اذا كان صبيا وذهبت المالكية ايضا الى انه لا يسجد لاستماع قراءة من ليس اهلا للامامة وقال الثوري اذا سمع آية السجدة من امرأة تلاها السامع وسجد وقال الليث اذا سمعها من غلام سجد وقال شيخنا زين الدين ذكر بعض اصحابنا ان القارئ ان كان ممن يمتنع عليه القراءة كالجنب والسكران لم يسجد المستمع لقراءته وبه جزم القاضي حسين في فتاواه **ص** باب من لم يسجد موضعا للسجود مع الامام من الزحام **ش** اى هذا باب يذكر فيه حكم من لم يسجد الى آخره و اشار البخارى بهذه الترجمة الى انه يرى انه يسجد بقدر استطاعته ولو كان على ظهر غيره **ص** حدثنا صدقة بن الفضل اخبرنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ سورة التي فيها السجدة فيسجد ونسجد معه حتى ما يسجد احدا مكانا لموضع جبهته **ش** مر هذا الحديث عن قريب في باب ازدحام الناس اذا قرأ الامام السجدة فانه رواه هناك عن بشر بن آدم عن علي بن مسهر عن عبيد الله عن نافع الى آخره وههنا اخرجه عن صدقة بن الفضل مضى ذكره في باب العلم والعظة بالليل عن يحيى بن سعيد القطان عن عبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب قوله كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ السورة التي فيها السجدة وزاد علي بن مسهر في روايته عن عبيد الله ونحن عنده قوله فيسجد اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ونسجد بنون المتكلم اى ونحن نسجد وفي رواية الكشميهني ونسجد معه قوله لموضع جبهته يعنى من الزحام وكثرة الخلق وقال مسلم حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال حدثنا محمد بن بشر قال حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال ربما قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم القرآن فيم بالسجدة فيسجد بنا حتى ازدحمنا عنده حتى ما يسجد احدا مكانا يسجد فيه في غير صلاة ورواية مسلم هذه دلت على ان هذه القضية كانت في غير وقت صلاة وافادت رواية الطبراني من طريق مصعب بن ثابت عن نافع في هذا الحديث ان ذلك كان بمكة لما قرأ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم النجم وزاد فيه حتى يسجد الرجل على ظهر الرجل

ص **بسم الله الرحمن الرحيم** ابواب التقصير **ش**

اى هذه ابواب التقصير في الصلاة هكذا وقعت هذه الترجمة في رواية المستملى وفي رواية ابى الوقت ابواب تقصير الصلاة ولم يثبت في روايتهما البسمة وثبتت في رواية كريمة والاصيلي وفي بعض النسخ كتاب التقصير والتقصير مصدر من قصر بالتشديد يقال قصرت الصلاة بفحتمين قصرا وقصرتها بالتشديد تقصيرا واقصرتها اقصارا والاول اشهر في الاستعمال وافصح وهولعة القرآن **ص** **باب** ما جاء في التقصير وكى يقيم حتى يقصر **ش** اى هذا باب حكم تقصير الصلاة اى جعل الرباعية على ركعتين والاجماع على ان لا تقصر في المغرب والصبح قوله وكى يقيم حتى يقصر اعلم ان الشراح تصرفوا في هذا التركيب بالرطب واليابس وحل هذا موقوف على معرفة لفظة كم ولفظة يقيم ليعلم معناه بحيث يكون حديث الباب مطابقا له والايحصل الخلف بينهما فيكون الترجمة في ناحية وحديث الباب في ناحية فقول لفظة كم هنا استفهامية يعنى اى عدد ولا يكون تمييزه الامر داخل خلافا للكوفيين ويكون منصوبا ولا يجوز

جره مطلقا كما عرف في موضعه ولفظة حتى هنا للتعليل لانها تأتي في كلام العرب لاحد ثلاثة معان
 لانتفاء الغاية وهو الغالب والتعليل وبمعنى الا في الاستثناء وهذا اقلها ولفظة يقيم معناها يمكث وليس
 المراد منه ضد السفر بالمعنى الشرعي فاذا كان كذلك يكون معنى قوله وكما يقيم حتى يقصر وكما يوما
 يمكث المسافر لاجل قصر الصلاة وجوابه مثلا تسعة عشر يوما كما في حديث الباب فان فيه اقام النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم تسعة عشر يوما يقصر فحين اذا سافرا تسعة عشر يوما قصرنا وان زدنا
 اتمنا فيكون مكث المسافر في سفره تسعة عشر يوما سببا لجواز قصر الصلاة فاذا زاد على ذلك لا يجوز
 له القصر لان المسبب ينتفي بانتفاء السبب فاذا عرفت هذا عرفت ان الكرماني تكلف في حل هذا التركيب
 حيث قال ولا لا يصح كون الاقامة سببا للقصر ولا القصر غاية للاقامة ثم قال عددا لايام سبب اي سبب
 معرفة لجواز القصر اي الاقامة الى تسعة عشر يوما سبب لجوازه لا الزيادة عليها وهذا كما ترى تعسف
 جدا وكذا بعضهم تصرف فيه تصرفات عجبية منها ما نقل عن غيره بأن المعنى وكما اقامته المغيبة بالقصر
 وهذا التقدير لا يصح اصلا لانكم الاستفهامية على هذا تلبس بالخبرية ثم قوله من عنده وحاصله كم
 يقيم مقصرا غير صحيح لان هذا الذي قاله غير حاصل ذلك الذي نقله على ان فيه الغناء معنى حتى ومنها
 ما نقله عن غيره ايضا بقوله وقيل المرادكم يقصر حتى يقيم اي حتى يسمى مقيما فان قلب اللفظ وهذا ايضا
 غير صحيح لان المراد منه ليس كذلك لانه خلاف ما يقتضيه التركيب على ان فيه نسبة التركيب الى الخطأ
 ومنها ما قاله من عنده وهو قوله او حتى هنا بمعنى حين اي كم يقيم حين يقصر وهذا ايضا غير صحيح لانه
 لم ينقل عن احد من اهل اللسان ان حتى تجيء بمعنى حين ص حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا
 ابو عوانة عن عاصم وحصين عن عكرمة عن ابن عباس قال اقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 تسعة عشر يقصر فحين اذا سافرا تسعة عشر قصرنا وان زدنا اتمنا ش مطابقتها للترجمة من
 حيث الوجه الذي قرناه ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم ستة ﴿ الاول موسى بن اسمعيل ﴾ ابو
 المنقرى التبوذكي وقد تكرر ذكره ﴿ الثاني ابو عوانة اسمه الواضح اليشكري ﴾ الثالث عاصم
 ابن سليمان الاحول ﴿ في كتاب الوضوء ﴾ الرابع حصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين ابن
 عبد الرحمن السلمي ﴿ الخامس عكرمة ﴾ السادس عبد الله بن عباس ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه
 الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنعنة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين
 وفيه ان شيخه بصري والثاني واسطي والثالث بصري والرابع كوفي والخامس مدني
 وفيه واحد بكنيته وثلاثة بلانسبة وفيه ابو عاصم يروي عن اثنين وفيه ثلاثة من التابعين
 وهم عاصم وحصين وعكرمة ﴿ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ﴾ اخرجه البخاري ايضا
 في المغازي عن عبدان عن عبد الله وعن انجيد بن يونس عن ابن شهاب كلاهما عن عاصم وحده واخرجه
 ابو داود في الصلاة عن محمد بن العلاء وعثمان بن ابي شيبة واخرجه الترمذي فيه عن هناد عن ابي
 معاوية وقال حسن صحيح واخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن عبد الملك ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله
 اقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانت اقامته بمكة على ما رواه البخاري في المغازي من
 وجه آخر عن عاصم قوله تسعة عشر اي يوما بليته قوله يقصر جملة حالية قوله تسعة عشر
 اي يوما قوله قصرنا اي الصلاة الرباعية قوله وان زدنا اي على تسعة عشر يوما اتمنا الصلاة
 اربعا ﴿ ذكر الاحاديث المختلفة ﴾ في مدة اقامته صلى الله تعالى عليه وسلم بمكة والجمع بينها في
 حديث انس رواه الستة انه اقام بها عشرة ايام وفي حديث ابن عباس المذكور انه اقام بها تسعة عشر

يوما بتقديم التاء المشاة من فوق على السين وفي رواية لابي داود من حديث ابن عباس سبعة عشر
يوما بتقديم السين على الباء الموحدة واسناده صحيح وفي رواية لابي داود والنسائي وابن ماجه
خسة عشر يوما وفي حديث ابن عباس ايضا وفي حديث عمران بن حصين اخرجه ابو داود
ثمانى عشرة ليلة والجمع بينهما ان حديث انس في حجة الوداع ولم يكن اقامته للعشرة بنفس مكة
وانما المراد اقامته بها مع اقامته بمنى الى حين رجوعه فانه دخلها صبح رابعة كما ثبت في الصحيح
في حديث جابر فاقام بها ثلاثة ايام غير يومى الدخول والخروج منها الى منى يوم الثامن فاقام بمنى
ثلاثة ايام الرمي الثلاثة وآخرها الثالث عشر واما حديث ابن عباس وعمران بن حصين فالمراد
بهما دخوله في فتح مكة وقد جمع بينهما البيهقي بأن من روى تسعة عشر عد يومى الدخول
والخروج ومن روى سبعة عشر تركهما ومن روى ثمانية عشر عد احدهما واما رواية خسة
عشر فقال النووى في الخلاصة انها ضعيفة مرسلات قلت ليس كذلك لان روايتها ثقات رواء ابو
داود وابن ماجه من طريق ابن اسحق عن الزهري عن عبدالله بن عبدالله عن ابن عباس فان قال
النووى تضعيفه لاجل ابن اسحق فابن اسحق لم يفرد به بل رواه النسائي من رواية عراك بن
مالك عن عبيدالله بن عبدالله عن ابن عباس وهذا اسناد جيد ومن حفظ زيادة على ذلك قبل منه
لانه زيادة ثقة والله تعالى اعلم **في ذكر الاختلاف عن عكرمة** روى عنه عاصم وحصين عن ابن عباس
تسعة عشر كما في حديث الباب وكذا أخرجه ابن ماجه واخرجه الترمذى بلفظ سافر رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم سفرا فصلى تسعة عشر يوما ركعتين ركعتين ورواه عباد بن منصور
عن عكرمة قال اقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زمن الفتح تسع عشرة ليلة يصلى
ركعتين ركعتين اخرجه البيهقي واختلف على عاصم عن عكرمة فرواه ابن المبارك وابن شهاب
وابو عوانة في احدى الروايتين تسع عشرة ورواه خلف بن هشام وحفص بن غياث فقالا سبع
عشرة واختلف على ابي معاوية عن عاصم واكثر الروايات عنه تسع عشرة رواها عنه ابو خيثمة
وغيره ورواه عثمان بن ابي شيبة عن ابي معاوية فقال سبع عشرة واختلف على ابي عوانة فرواه
جاعات عنه عنهما فقال تسع عشرة ورواه لوين عن ابي عوانة عنهما فقال سبع عشرة ورواه المعلى
ابن اسد عن ابي عوانة عن عاصم فقال سبع عشرة قال البيهقي واصح الروايات عندي تسع عشرة
وهي التي اوردها البخارى وعبدالله بن المبارك احفظ من رواه عن عاصم ورواه عبد الرحمن الاصبهاني
عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقام سبع عشرة بمكة يقصر
في ذكر اختلاف الاقوال في المدة التي اذا نوى المسافر الاقامة فيها لزمه الاتمام وهو على
اثنين وعشرين قولاً **الاول** ذكر ابن حزم عن سعيد بن جبيرة انه قال اذا وضعت رجلك بارض
فأتمم وهو في المصنف عن عائشة وطاوس بسند صحيح قال وحدثنا عبد الاعلى عن داود عن ابي العالية
قال اذا اطمان صلى اربعا يعنى نزل وعن ابن عباس بسند صحيح مثله **الثاني** اقامة يوم وليلة حكاه
ابن عبد البر عن ربيعة **الثالث** ثلاثة ايام قاله ابن المسيب في مثله **الرابع** اربعة ايام روى
عن الشافعى واحمد وروى مالك عن عطاء الخراساني انه سمع سعيد بن المسيب قال من اجتمع على اقامة اربع
ايال وهو مسافر اتم الصلاة قال مالك وذلك احب ما سمعت الى وقال الشافعى لا يحسب يوم ظفنه
ولا يوم نزوله وحكى امام الحرمين عن الشافعى اربعة ايام ولحظة **الخامس** اكثر من اربعة

ايام ذكره ابن رشد في القواعد عن احمد وداود **السادس** ان ينوي اقامة اثنين وعشرين صلاة
قال ابن قدامة في المغني هو مذهب احمد **السابع** عشرة ايام روى عن علي بن ابي طالب
من حديث محمد بن علي بن حسين عنه والحسن بن صالح واحمد بن علي بن حسين رواه ابن ابي
شيبه **الثامن** اثني عشر يوما قال ابو عمر روى مالك عن ابن شهاب عن سالم عن ابيه انه كان يقول
اقل صلاة المسافر ما لم يجمع مكثا اثني عشرة ليلة قال وروى عن الاوزاعي مثله ذكره الترمذي
في جامعه **التاسع** ثلاثة عشر يوما قال ابو عمر روى ذلك عن الاوزاعي **العاشر** خمسة عشر
يوما وهو قول ابي حنيفة واصحابه والثوري والليث بن سعد وحكام ابن ابي شيبه عن ابن المسيب
بسند صحيح قال وحدثنا عمر بن ذر عن مجاهد كان ابن عمر اذا اجتمع على اقامة خمس عشرة صلى اربعا
الحادي عشر ستة عشر يوما وروى عن الليث ايضا **الثاني عشر** سبعة عشر يوما وهو قول
الشافعي ايضا **الثالث عشر** ثمانية عشر يوما وهو قول الشافعي ايضا **الرابع عشر** تسعة
عشر يوما قاله اسحق بن ابراهيم فيما ذكره الطوسي عنه **الخامس عشر** عشرون يوما قاله ابن
حزم **السادس عشر** يقصر حتى يأتي مصرا من الامصار قال ابو عمر قاله الحسن بن ابي الحسن
قال ولا اعلم احدا قاله غيره **السابع عشر** احدى وعشرون صلاة ذكره ابن المنذر عن الامام
احمد **الثامن عشر** يقصر مطلقا ذكره ابو محمد النصري **التاسع عشر** قال ابن ابي شيبه
حدثنا جرير عن مغيرة عن سماك بن سلمة عن ابن عباس قال ان قت في بلد خمسة اشهر فقصر الصلاة
العشرون قال ابو بكر حدثنا مسعر وسفيان عن حبيب بن ابي ثابت عن عبد الرحمن قال اقام
سعد بن مالك شهرين بهمان يقصر الصلاة ونحن تم فقلنا له فقال نحن اعلم **والحادي**
والعشرون قال حدثنا وكيع حدثنا شعبة حدثنا ابو التياح عن ابي المنال رجل من عزة قلت
لابن عباس اني اقيم بالمدينة حولا لا اشد على سفر قال صل ركعتين **الثاني والعشرون**
عند ابي بكر بسند صحيح قال سعيد بن جبيرة اذا اراد ان يقيم اكثر من خمسة عشر يوما
اتم الصلاة **ذكر بيان مشروعية القصر وبيان سببه** ذكر الضحاك في تفسيره ان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في حدة الاسلام الظهر ركعتين والعصر ركعتين والمغرب ثلاثا
والعشاء ركعتين والقداء ركعتين فلما نزلت آية القبلية تحول للكبعة وكان قد صلى هذه الصلوات نحو
بيت المقدس فوجهه جبريل عليه السلام بعدما صلى ركعتين من الظهر نحو الكعبة واومأ اليه بأن
صل ركعتين وامره ان يصلي العصر اربعا والعشاء اربعا والقداء ركعتين وقال يا محمد اما القرينة
الاولى فهي للمسافرين من امتك والغزاة وروى الطبراني حدثنا المثنى حدثنا اسحق حدثنا عبد الله بن
هاشم اخبرنا سيف عن ابي روق عن ابي ايوب عن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه قال سأل قوم
من التجار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا يا رسول الله اننا نضرب في الارض فكيف نصلي
فاتزل الله تعالى (وانا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة) ثم انقطع
الوحي فلما كان بعد ذلك تحول غزا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى الظهر فقال المشركون لقد
امكنكم محمد واصحابه من ظهورهم هلا شددتم عليهم فاتزل الله تعالى بين الصلاتين (ان خيفتم ان يفتنكم
الذين كفروا) وحدثنا ابن بشار حدثنا معاذ بن هشام حدثني ابي عن قتادة عن سليمان اليشكري انه سأل
جابر بن عبد الله عن اقصار الصلاة اى يوم اتزل او اى يوم هو فقال انطلقا تليق غيرا لقريش آية

من الشام حتى اذا كان نخل فزلت آية القصر وفي شرح المسند لابن الاثير كان قصر الصلاة في السنة
الرابعة من الهجرة وفي تفسير الثعلبي قال ابن عباس اول صلاة قصرت صلاة العصر قصرها النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم بعسفان في غزوة ذي انمار ص حدثنا ابو عمر قال حدثنا عبد
الوارث قال حدثنا يحيى بن ابي اسحق قال سمعت انسا رضى الله تعالى عنه يقول خرجنا مع رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة الى مكة فكان يصلي ركعتين ركعتين حتى رجعنا الى المدينة قلت اقم
بمكة شيئا قال اقام بها عشرة اشهر ص مطابقتها للترجمة ظاهرة ص ذكر رجاله ص وهم اربعة
الاول ابو عمر بفتح الميم بن عبد الله بن عمر المقرئ ص الثاني عبد الوارث بن سعيد ابو عبيد
الثالث يحيى بن ابي اسحق الحضرمي مات سنة ست وثلاثين ومائة ص الرابع انس بن مالك ص ذكر
لطائف اسناده ص فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه ان رجاله كلهم بصريون وفيه
انه من رعايات البخاري ص ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ص اخرج البخاري في المغازي
عن ابي نعيم وقيصة كلاهما عن سفيان الثوري واخرجه مسلم في الصلاة عن يحيى بن يحيى وعن
ابي كريب وعن عبيد الله بن معاذ وعن محمد بن عبد الله بن نمير واخرجه ابو داود وفيه عن موسى بن
اسماعيل ومسلم بن ابراهيم كلاهما عن وهيب واخرجه الترمذي فيه عن احمد بن منيع واخرجه النسائي
فيه عن قتية ص وعن جريد بن مسعدة وفي الجمع عن زياد بن ابوب و اخرجه ابن ماجه في الصلاة عن نصر بن
علي الجهضمي وعبد الاعلى بن عبد الاعلى ص ذكر معناه ص قوله خرجنا من المدينة وفي رواية شعبة
عن يحيى بن اسحق عن مسلم الى الحج ص قوله من المدينة الى مكة دخل مكة يوم الاحد صبيحة رابعة ذي الحجة
ومات بالحصب ليلة الاربعاء في تلك الليلة اعترت عائشة رضى الله تعالى عنها وخرج من مكة صبيحتها
وهو الرابع عشر فقرأ يصلي ركعتين ركعتين الى الظهر والعصر والعشاء والفجر الا المغرب فانه يصليها
ثلاثا على حاله وروى البيهقي من طريق علي بن عاصم عن يحيى بن ابي اسحق عن انس المغرب
قوله قلت قاله يحيى قوله اقم بمكة شيئا همزة الاستفهام فيه محذوف اي اقم قوله عشر اي عشرة
ايام وانما حذفت الناء من العشر مع ان اليوم مذكور لان الميم اذا لم يكن مذكورا جاز في العدد
التذكير والتأنيث قالوا معناه انه اقام بمكة وحواليها لا في مكة فقط اذ كان ذلك في حجة الوداع
ولهذا نلنا ان حديث انس لا يعارض حديث ابن عباس لان حديث ابن عباس كان في فتح مكة
وخرج من مكة صبيحة الرابع عشر فتكون مدة اقامته بمكة وحواليها عشرة ايام بلياليها كما قال
انس ويكون مدة اقامته بمكة اربعة ايام سواء لانه خرج منها في اليوم الثامن فصلى الظهر يعني وقال ابن رشيد
اراد البخاري ان يبين ان حديث انس داخل في حديث ابن عباس لان اقامته عشرة ايام داخل في اقامته تسع
عشرة و اراد من ذلك ان لا يخذل ائمة من ولايته وانه ذلك لاختلاف القضيتين وانما يحيى ساقله لو كانت
القضيتان متحدتين ص ذكر ما يستنبط منه ص احتج به الشافعي رحمه الله ان المسافر اذا اقام ببلدة
اربعة ايام قصر لان اقامة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمكة كانت اربعة ايام كما ذكرنا وبه قال
مالك واحمد وابو ثور وقال الرافعي والنووي الاصح ان المراد بالاربعة غير يوم الدخول ويوم
الخروج وعن الشافعي في قوله اذا اقام اكثر من اربعة ايام كان مقاما وان لم ينو الاقامة وقال الطحاوي
ما قاله الشافعي خلاف الاجماع لانه لم ينقل عن احد قبله بان يصير مقاما بنية اربعة ايام وعند اصحابنا
ان نوى اقل من خمسة عشر يوما قصر صلاته لان المدة خمسة عشر يوما كمدة الظهر لما روى عن

وروى المبل ايضا عن ابن عمر روى عنه انه قال لو خرجت ميلا لقصرت وعنه اني لاسافر الساعة
من النوار فاقصر وعند ثلاثة اميال وعن ابن مسعود اربعة اميال وفي المصنف حديثا هشيم عن ابي
سارون عن ابي سعيد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا سافر فرسخا قصر الصلاة وحديثا
هشيم عن جوير عن الضحاك عن النزال ان عليا رضى الله تعالى عنه خرج الى النخيلة فصلى بها الظهر
والعصر ركعتين ثم رجع من يومه قال اردت ان اعلمكم سنة نبيكم وكان حذيفة يصلي ركعتين فيما بين
الكوئنة والمدائن وعن ابن عباس تقصر الصلاة في مسيرة يوم وليلة وعن ابن عمر وسويد بن غفلة
وعمر بن الخطاب ثلاثة اميال وعن انس كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا خرج مسيرة ثلاثة اميال
او ثلاثة فراسخ شعبة الشاك قصر رواء مسلم قال ابو عمر هذا عن يحيى بن يزيد الهنائي قال سألت انس
ابن مالك عن قصر الصلاة فقال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا خرج الى آخره ويحيى شيخ
بصري ليس مثله ان يروى مثل هذا الذي خالف فيه جمهور الصحابة والسابعين ولا هو ممن يوثق
به في مثل ضبط هذا الامر وقد يفتحل ان يكون اراد سفر ابعدا ثم اراد ابتداء قصر الصلاة اذا
خرج ومشي ثلاثة اميال فيفتي حضور صلاة فيقصر وعن الحسن يقصر لمسيرة ليلتين وعند ابي
الشعشاء ستة اميال وعند مسلم عن جبير بن نفير قال خرجت مع شرحبيل بن السمط الى قرية على
رأس سبعة عشر او ثمانية عشر ميلا فصلي ركعتين فقلت له فقال رأيت عمر رضى الله تعالى عنه
صلى بنى الحليفة ركعتين فقلت له فرفعه الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر السبب في اتمام
عثمان الصلاة يعني في ذلك اقوال منها انه اتهمها بنى خاصة قال ابو عمر قال قوم اخذ بالمباح في ذلك
اذ لم سائر ان يقصر ويتركه ان يصوم ويحيط وقال الزهري انما صلى بنى اربعة لان الاغراب كانوا كثيرين
في ذلك العام فأحب ان يشبههم بأن الصلاة اربع وروى ميمر عن الزهري ان عثمان صلى بنى اربعة
لانه اجتمع الاتامة بهد الحج وروى يونس عند لما اتخذ عثمان الاموال بالطائف واراد ان يقم بها
صلى اربعة وروى بشيرة عن ابراهيم قال صلى اربعة لانه كان اتخذها وطنا وقال البيهقي وذلك مدخول
لانه لو كان اتما له هذا المعنى لما خفي ذلك على سائر الصحابة ولما انكروا عليه ترك السنة ولما صلى ابن
مسعود في منزله وقال ابن بطال الوجوه التي ذكرت عن الزهري كلها ليست بشي اما الوجد
الاول فقد قول الطحاوي الاغراب كانوا بأحكام الصلاة اجهل في زمن الشارح فلم يتم بهم تلك الغلة ولم يكن
عثمان يخاف عليهم مالم يحقه الشارع لانه بهم روف رحيم الا ترى ان الجمعة لما كان فرضها ركعتين لم يبدل
عنها وكان يحضرها الغوغاء والوفود وقد يجوزوا ان صلاة الجمعة في كل يوم ركعتان وما
الوجه الثاني فلان المهاجرين فرض عليهم ترك المقام بمكة وصح عن عثمان انه كان لا يودع النساء
الا على ظهر الرواحل ويسرع الخروج من مكة خشية ان يرجع في هجرته التي هاجر لله تعالى وقال
ابن التين لا يمنع ذلك اذا كان له امر أوجب ذلك الضرورة وقد قال مالك في العتبية فيمن يقم
بمنى لينصف الناس يتم في احد قوله واما الوجه الثالث فقمه بعد اذ ينقل احدا من المسافرين اذا مر بما
ملكه من الارض ولم يكن له فيها اهل ان حكمه حكم المقيم وقيل انما كان عثمان اتم لان اهله كانوا معه
بمكة ويرد هذا ان الشارع كان يسافر بزوجاته وكن معه بمكة ومع ذلك كان يقصر فان قلت روى
عبد الله بن الحارث بن ابي ذباب عن أبيه وقد فعل الحارث الصبرين الخطاب قال صلى بنا عثمان اربعة
فلما سلم اقبل على الناس فقال اني تأملت بمكة وقد سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

يقول من تأهل ببلدة فهو من أهلها فليصل أربعا وعزا ابن التين الى رواية ابن شخيران عثمان صلى على
 أربعا فانكروا عليه فقال يا ايها الناس اني لما قدمت تأهلت بها اني سمعت رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يقول اذا تأهل الرجل ببلدة فليصل بها صلاة المقيم قلت هذا منقطع اخرجه البيهقي
 من حديث عكرمة بن ابراهيم وهو ضعيف عن ابن ابي ذباب عن أبيه قال صلى عثمان وقال ابن حزم
 ان عثمان كان امير المؤمنين فحيث كان في بلد فهو عمله وللإمام تأثير في حكم الاتمام كاله تأثير في
 إقامة الجمعة اذا امر بقوم انه يجتمع بهم الجمعة غير ان عثمان سار مع الشارع الى مكة وغيرها وكان مع
 ذلك يقصر ورد بأن الشارع كان اولى بذلك ومع ذلك لم يفعله وصح عنه انه كان يصلي في السفر ركعتين
 الى ان قبضه الله تعالى وقال ابن بطال والوجه الصحيح في ذلك والله اعلم ان عثمان وعائشة رضي الله تعالى
 عنهما انما اتما في السفر لانهما اعتقدا في قصره صلى الله تعالى عليه وسلم انه لما خبر بين القصر والاتمام
 اخبر الايسر من ذلك على أمته وقد قالت عائشة ما خير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في
 امرين الاختار ايسرهما ما لم يكن اثما فأخذت هي وعثمان في انفسهما بالشدة وتركوا الرخصة اذ كان
 ذلك مباحا لهما في حكم التخيير فيما اذن الله تعالى فيه ويدل على ذلك انكار ابن مسعود الاتمام على
 عثمان ثم صلى خلفه واتم فكلم في ذلك فقال الخلف شر **حسن** حدثنا ابو الوليد قال حدثنا
 شعبة قال انبأنا ابواسحق قال سمعت حارثة بن وهب قال صلى بنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 آمن ما كان بمكة ركعتين **حسن** وجه المطابقة بين الترجمة وهذا هو الذي ذكرناه في اول
 الباب **ذكر رجاله** وهم اربعة **الاول** ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وقد تكرر
 ذكره **الثاني** شعبة بن الحجاج **الثالث** ابواسحق عمرو بن عبد الله السبيعي **الرابع** حارثة بالحاء
 المهملة ابن وهب الخزاعي اخو عبيد الله بن عمر بن الخطاب لامدواهما بنت عثمان بن مظعون سمع النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم **ذكر لطائف اسناده** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه
 الانباء في موضع واحد وهو بمعنى الاخبار والتحديث وفيه السماع وفيه القول في اربعة مواضع
 وفيه ان شيخنا مذکور بكنيته وهو بصري وشعبة واسطى وابواسحق كوفي وهو ايضا مذکور
 بكنيته وفيه لفظ الانباء ولم يذكر فيما قبل هذا اللفظ وفيه ان حارثة بن وهب مذکور في موضعين ليس الا
ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره **اخرجه البخاري** ايضا في الحج عن آدم عن شعبة واخرجه
 مسلم في الصلاة عن يحيى بن يحيى وقيس وعن احدة بن يونس واخرجه ابو داود في الحج عن عبد الله بن
 محمد الشيلي واخرجه الترمذي فيه عن قتيبة واخرجه النسائي فيه عن قتيبة وعن عمرو بن علي
ذكر معناه **قولاه** سمعت حارثة بن وهب وفي رواية البرقاني في مسخره رجلان من خزاعة اخرجه من
 طريق ابى الوليد شيخ البخاري فيه **قولاه** آمن افضل التفضيل من الامن **قولاه** ما كان في رواية الكشميهني
 والحموي ما كانت وكلمة ماصدرية ومعناه الجمع لان ما اضيف اليه افعال يكون جمعا والمعنى صلى بنا والحال
 ان اكثر احوالنا في سائر الاوقات امنا ولفظ مسلم عن حارثة بن وهب قال صليت مع رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم بمكة ما كان الناس واكثره ركعتين وفي رواية انه صليت خلف رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم بمكة ما كانوا فضلي ركعتين **قولاه** بمكة الباء فيه ظرفية
 تنطلق بقوله صلى **قولاه** ركعتين مفعول صلى **ذكر ما يستنبط منه** **مذهب الجمهور**
 انه يجوز القصر من غير خوف لدلالة حديث حارثة على ذلك لان معناه انه صلى الله تعالى عليه

بالانتم في الحضر وذلك فظنة تروهم انقصان رفع ذلك عنهم وان اخرجت ارواه مسلم واذا رجع عن
 علي بن ابيبة قال قلت لعمري رضي الله تعالى عنه الحديث وقد مضى عن قريب ووجه التعلق به الله
 خلق القصر بالقبول وسماه صدقة والمتصدق عليه بخبر في قبول الصدقة فلا يلزم من القبول حتما اجتناعه
 بانه دليل لئلا لا امر بالقبول والامر بالوجوب ولان هذه صدقة واجبة في الذمة فليس له حكم المال
 فيكون ايقاعا محضا ولا يرتد بالرد كالصدقة بالقصاص والطلاق والعناق يكون اسقاطا لا يرتد
 بالرد فكذا هذا ولنا احاديث منها حديث عائشة قالت فرضت الصلاة ركعتين ركعتين
 فاقرت صلاة السفر وزيد في صلاة الحضر رواه البخاري ومسلم ومنها حديث ابن عباس قال
 فرض الله الصلاة على لسان نبيكم في الحضر اربع ركعات وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة رواه
 مسلم ورواه الطبراني افترض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ركعتين في السفر كما افترض
 في الحضر اربعاً ومنها حديث عمر قال صلاة السفر ركعتان وصلاة الضحى ركعتان وصلاة
 الفطر ركعتان وصلاة الجمعة ركعتان تمام قصر على لسان محمد صلى الله تعالى عليه وسلم رواه
 النسائي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه ومنها حديث ابن عمر قال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم اتانا ونحن ضلال يعلمنا فكان فيما علمنا ان الله عز وجل امرنا ان نصلي ركعتين في السفر رواه
 النسائي ومنها حديث ابن هزيمة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المقيم الصلاة
 في السفر كالمقصر في الحضر رواه الدارقطني في سننه ص باب كم اقام النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم في حجه ش اي هذا باب يذكر فيه كم من يوم اقام النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم في حجه ص حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا وهيب قال حدثنا
 ايوب عن ابي العالبة البراء عن ابن عباس قال قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه
 اصبح رابسة يلبون بالحج فامرهم ان يخلعوا حيا عمرة الا من كان معه هدى ش مطابقة
 لترجمة غير تامة وانما في الحديث بيان قدومه صلى الله تعالى عليه وسلم برابسة ذي الحجة وليس فيه
 كم يوم اقام النبي ولكنه من المعلوم ان حجه هو حجة الوداع وكان في مكة وحواليها الى الرابع عشر
 من ذي الحجة فهذه الاقامة عشرة ايام كما في حديث انس الذي مضى في اول الابواب وبنينا ذلك
 مستقصى ذكر رجاله وهم خمسة الاول موسى بن اسماعيل ابوسلمة وقد تكرر ذكره
 الثاني وهيب بن خالد ابوبكر وقد مر في باب من اجاب القضا في العلم الثالث ايوب النخعي
 الرابع ابو العالبة اسمه زياد بكسر الزاي وتخفيف اليا آخر الخروف ابن فيروز رقل غير ذلك وهو
 غير ابي العالبة الرياحي واسمه زفيص بضم الراء وفتح الباء ويكون البناء آخر الخروف وفي آخره
 عين مهملة وكلاهما بصريان ثانيان يرويان عن ابن عباس ويخبر ابو العالبة زياد بالبراء بفتح الباء
 الموحدة وتشديد الراء وكان يرى النبل وقيل القصب الخامس عبدالله بن عباس ذكر
 لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العشرة في موضعين وفيه القول
 في ثلاثة مواضع وفيه ان رواه كاهم بصريون وفيه احدثهم مذكور بالتصغير والآخر بلا نسبة والآخر
 بالكنية والنسبة ذكر عن اخرجه غيره اخرجه مسلم في الحج عن نضر بن علي وعن ابراهيم بن دينار
 وعن ابي داود المبارك عن محمد بن الثني وعن هارون بن عبد الله وعن عبد بن جهم عن اخرجه النسائي فيه
 عن محمد بن بشار وعن محمد بن مهران البخاري ذكر بمناه في اي اصبح رابسة اي اليوم الرابع

من ذى الحجة قوله يلبون بالحج حالبة أى محرمين وذكر التلبية وإرادة الاحرام من طريق الكناية
قوله ان يجعلوها أى ان يجعلوا حجهم عمرة وليس هذا باضمار قبل الذكر لان قوله بالحج يدل على الحجة
كأى قوله تعالى (اعدلوا هو اقرب للتقوى) أى العدل قوله هدى بفتح الهاء وسكون الدال وخفة
الياء وبكسر الدال وتشديد الياء هو ما يهدى الى الحرم من النعم تقربا الى الله تعالى وانما استثنى صاحب
الهدى لانه لا يجوز له التحلل حتى يبلغ الهدى محله ﴿ذكر ما يستنبط منه﴾ قدمضى فى حديث
انس رضى الله تعالى عنه ان مقامه بمكة فى حجته كان عشرة ايام وبين فى هذا الحديث انه قدم مكة رابعة
ذى الحجة وكان يوم الاحد فصلى الصبح بذى طوى واستهل ذوالحجة فى ذلك العام ليلة الخميس فأقام بمكة
يوم الاحد الى ليلة الخميس ثم نهض ضحوة يوم الخميس الى منى فأقام بها باقى نهاره وليلة الجمعة ثم نهض
يوم الجمعة الى عرفات أى بعد الزوال وخطب بكرة بقرب عرفات وبقي بها الى الغروب ثم أقاض
ليلة السبت الى المزدلفة فأقام بها الى ان صلى الصبح ثم أقاض منها الى طلوع الشمس يوم السبت
وهو يوم الاضحى والنفر الى منى فرمى جرة العقبة ضحوة ثم نهض الى مكة ذلك اليوم فطاف بالبيت
قبل الزوال ثم رجع فى يومه الى منى فأقام بها باقى يوم السبت والاحد والاثنين والثلاثاء ثم أقاض
بعد ظهر الثلاثاء وهو آخر ايام التشريق الى المحصب فصلى به الظهر وبات فيه ليلة الاربعاء وفى تلك
الليلة امر عائشة من التعميم ثم طاف طواف الوداع سحرا قبل صلاة الصبح من يوم الاربعاء وهو
صبيحة رابع عشرة وأقام عشرة ايام كما ذكر فى حديث انس ثم نهض الى المدينة فكان خروجه من
المدينة الى مكة لاربع بقين من ذى القعدة وصلى الظهر بذى الخليفة واحرم بأثرها وهذا كله مستنبط
من قوله قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه لصبح رابعة من ذى الحجة ومن الحديث الذى
جاء ان يوم عرفة كان يوم جمعة وفيه تزلت (اليوم اكلت لكم دينكم) ﴿ومما يستفاد منه﴾ ان
احمد وداود واصحابه على جواز فسخ الحج فى العمرة وهو مذهب ابن عباس ايضا لانه روى انه
صلى الله تعالى عليه وسلم امرهم ان يجعلوا حجهم عمرة الامن كان ساق الهدى ولا يجوز ذلك
عند جمهور العلماء من الصحابة وغيرهم قال ابن عبد البر ما علم من الصحابة من يجوز ذلك الا ابن عباس
وتابعه احمد وداود واجاب الجمهور ان ذلك خص به اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانه
لا يجوز اليوم والدليل على ان ذلك خاص للصحابة الذين حجوا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم دون غيرهم مارواه ابو داود حدثنا النفلى قال حدثنا عبد العزيز بن محمد قال اخبرنى
ربيع بن ابي عبد الرحمن عن الحارث بن بلال بن الحارث عن ابيه قال قلت يا رسول الله فسخ الحج
لنا خاصة او لمن بعدنا قال بل لكم خاصة وأخرجه ابن ماجه والطحاوى ايضا وروى الطحاوى
ايضا حدثنا ابن ابي عمران قال حدثنا اسحق بن ابي اسرائيل قال حدثنا عيسى بن يونس عن يحيى بن
سعيد الانصارى عن المرقع بن صبيح عن ابي ذر قال انما كان فسخ الحج للركب الذين كانوا مع النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وأخرج الطحاوى هذا من سبع طرق وأخرجه ابن حزم من طريق المرقع
وقال المرقع مجهول وقد خالفه ابن عباس وابو موسى فلم يريا ذلك خاصة ولا يجوز ان يقال فى سنة
ثابتة انها خاصة لقوم دون قوم الابنص قرآن اوسنة صحيحة قلنا هذا مردود بأن سائر الصحابة
ما وافقوه على هذا والمرقع معروف غير مجهول وقد روى عنه مثل يحيى بن سعيد الانصارى ويونس بن
ابى اسحق وموسى بن عقبة وعبد الله بن ذكوان ووثقه ابن حبان واحتج به ابو داود والنسائى وابن

ماجه وعن احمد حديث ابى ذر من ان فسخ الحج في العمرة خاصة للصحابة صحيح والمرقع بضم الميم
وقتح الرء وتشديد القاف المكسورة وفي آخره عين مهملة **ص** تابعه عطاء عن جابر رضى الله عنه
ش **ص** اى تابع ابو العالية عطاء بن ابي رباح في روايته عن جابر بن عبد الله واخرجه البخارى
هذه المتابعة مسندة في باب التمتع والاقران والافراد في كتاب الحج وسأنى بيانه ان شاء الله تعالى
ص باب **ص** في كم يقصر الصلاة ش **ص** اى هذا باب في بيان كم مدة يقصر الانسان
الصلاة فيها اذ قصد الوصول اليها بحيث لا يجوز له القصر اذا كان قصده اقل من تلك المدة ولفظة كم
استفهامية ومبرها هو الذى قدرناه قوله يقصر الصلاة يجوز في يقصر ان يكون على بناء الفاعل
وان يكون على بناء المفعول فعلى الاول لفظ الصلاة منصوب وعلى الثانى مرفوع **ص** وسمى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم السفر يوما وليلة ش **ص** اشار بهذا الى ان اختياره ان اقل المسافة التى
يجوز فيها القصر يوم وليلة حاصلة ان من خرج من منزله وقصد موصلا ان كان بينه وبين مقصده
ذلك مسيرة يوم وليلة يجوز له ان يقصر صلاته الرباعية وان كان اقل من ذلك لا يجوز وهذه العبارة
رواية ابى ذر وفي رواية غيره وسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوما وليلة سفرا واطلاق
السفر على يوم وليلة يجوز وكذا اطلاق يوم وليلة على السفر وهذا انصب يقال سميت فلانا زيدا
وقد ذكر في هذا الباب ثلاثة احاديث اثنان منها عن ابن عمر والآخر عن ابى هريرة وفي حديث
ابى هريرة اقل مدة السفر التى لا يحل للمرأة ان تسافر فيها بدون زوج او محرم يوم وليلة كايأتى
ذكره واشار الى هذا بقوله وسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم السفر يوما وليلة وقال بعضهم وتعقب
بأن في بعض طرقه ثلاثة ايام كافي حديث ابن عمر وفي بعضها يوم وليلة وفي بعضها ليلة وفي
بعضها بريرة قلت ليس فيه تعقب لان المحكى في هذا الباب نحو من عشرين قولا وقد ذكرناها في باب
الصلاة بمعنى واشار بهذا الى ان اقل المسافة التى اختارها من هذه الاقوال يوم وليلة ولا يقال المذكور
في بعضها يوم فقط بدون ليلة لانا نقول اذا ذكر اليوم مطلقا يراد به الكامل وهو اليوم بليته
وكذا اذا اطلقت الليلة بدون ذكر اليوم **ص** وكان ابن عمر وابن عباس رضى الله تعالى عنهم
يقصران ويفطران في اربعة برد وهو ستة عشر فرسخا ش **ص** هذا التعليق اسنده البيهقي
فقال اخبرنا ابن حامد الحافظ اخبرنا زاهر بن احمد حدثنا ابو بكر النيسابورى حدثنا يوسف بن
سعيد بن مسلم حدثنا حجاج حدثني ليث حدثنا يزيد بن ابي حبيب عن عطاء بن ابي رباح ان ابن
عمر وابن عباس كانا بصليلان ركعتين ويفطران في اربعة برد فافوق ذلك قال ابو عمر هذا عن ابن عباس
معروف من نقل الثقات متصل الاسناد عنه من وجوه منها ما رواه عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء
عنه وقال ابن ابي شيبة اخبرنا ابن عيينة عن عمر واخبرني عطاء عنه وحدثنا وكيع حدثنا هشام
ابن الغاز عن ربيعة الجرشي عن عطاء عنه وقد اختلف عن ابن عمر في تحديد ذلك اختلافا
كثيرا فروى عبد الرزاق عن ابن جريج عن نافع ان ابن عمر كان ادنى ما يقصر الصلاة فيه
ماله بخير وبين المدينة الى السويداء وبينهما اثنان وسبعون ميلا وروى عبد الرزاق عن مالك عن ابن
شهاب عن سالم عن أبيه انه سافر الى ريم فقصر الصلاة قال عبد الرزاق وهى على ثلاثين ميلا من المدينة
وروى ابن ابي شيبة عن وكيع عن مسعر عن محارب سمعت ابن عمر يقول انى لاسافر الساعة
من النهار فاقصر وقال الثورى سمعت جبلة بن سحيم سمعت ابن عمر يقول لو خرجت ميلا لقصرت

الصلاة واسناد كل من هذه الآثار صحيح وقد اختلف في ذلك على ابن عمر واصح ما روى عنه
 ما رواه ابنه سالم ونافع انه كان لا يقصر الا في اليوم التام اربعة برد وفي الموطأ عن ابن شهاب عن
 مالك عن سالم عن أبيه انه كان يقصر في مسيرة اليوم التام وقال بعضهم على هذا في تمسك
 الحنفية بحديث ابن عمر على ان اقل مسافة القصر ثلاثة ايام اشكال لاسيما على قاعدتهم بأن
 الاعتبار بما رأى الصحابي لا بما روى قلت ليس فيه اشكال لان هذا لا يشبه ان يكون رأيا انما يشبه
 ان يكون توقفا على ان اصحابنا ايضا اختلفوا في هذا الباب اختلافا كثيرا فالذي ذكره صاحب الهداية
 السفر الذي يتغير به الاحكام ان يقصد الانسان مسيرة ثلاثة ايام ولياليها بسير الابل ومشى الاقدام
 وقدر ابو يوسف يومين واكثر الثالث وهو رواية الحسن عن ابي حنيفة ورواية ابن سماعة عن محمد
 وقال المرغيناني وعامة المشايخ قدروها بالفراسخ فقل واحد وعشرون فرسخا وقل ثمانية عشر
 فرسخا قال المرغيناني وعليه الفتوى وقل خمسة عشر فرسخا وما ذكره صاحب الهداية
 هو مذهب عثمان وابن مسعود وسويد بن غفلة وفي التمهيد وحذيفة بن اليمان وابو قلابة
 وشريك بن عبد الله وابن جبير وابن سيرين والشعبي والنخعي والثوري والحسن بن حي وقد استقصينا
 الكلام فيه في باب الصلاة بمضى قوله وهو ستة عشر فرسخا من كلام البخاري اي البرد ستة عشر فرسخا
 والبرد يضم الباء الموحدة جمع بريد وقال ابن سيدة البريد فرسخان وقل ما بين كل منزلين بريد وقال
 صاحب الجامع البريد اميال معروفة يقال هو اربعة فراسخ ثلاثة اميال وفي الواعى البريد سكة
 من السكك كل اثني عشر ميلا بريد وكذا ذكره في الصحاح وغيره وفي الجمهرة البريد معروف عربي
 والفرسخ قال ابن سيدة هو ثلاثة اميال اوسنة سمي بذلك لان صاحبه اذا مشى قعد واستراح
 كما انه سكن والفرسخ السكون وفي الجامع قيل انما سمي فرسخا من السعة وقل المكان اذا لم يكن فيه فرجة
 فهو فرسخ وقل الفرسخ الطويل وفي مجمع الفرائب فراسخ الليل والنهار ساعا ثم اوقا ثم وفي الصحاح
 هو فارسي معرب والميل من الارض معروف وهو قدر مد البصر وقل ليس له حد معلوم وقل هو ثلاثة
 آلاف ذراع وعن يعقوب منتهى مد البصر ويقال الميل عشر غلوات والغلوة طلق الفرس وهو ما ثا
 ذراع وفي المغرب للطبري الغلوة ثلاثمائة ذراع الى اربع مائة وقل هو قدر رميتهم وقال ابن عبد البر
 اصح ما في الميل انه ثلاثة آلاف ذراع وخمسمائة وقل اربعة آلاف ذراع وقل الف خطوة بخطوة الجمل
 وقل هو ان ينظر الى الشخص فلا يعلم اهوات او ذاهب وارجل هو او امرأة وقال عياض وقل اثني
 عشر الف قدم وعن الجري قال ابو نصر هو قطعة من الارض ما بين العيين ص حدثنا اسحق قال
 قلت لابي اسامة حدثكم عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تسافر المرأة
 ثلاثة ايام الا مع ذي محرم ش مطابقتها للترجمة من حيث انه يبين الابهام الذي في الترجمة ففسره
 او لا بقوله وسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم السفر يومنا ليلة وثانيا بقوله وكان ابن عمر الى آخره
 وثالثا بهذا الحديث الذي رواه عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما لان ابهام الترجمة واطلاقه يتناول
 الكل ح ذكر رجاله ح وهم خمسة ح الاول اسحق قال ابو علي الجبائي حيث قال البخاري حدثنا
 اسحق فهو اما ابن راهويه واما ابن نصر السعدي واما ابن منصور الكوسج لان الثلاثة اخرج عنهم
 البخاري عن ابي اسامة قال الكرمانى اسحق هو الحنظلي قلت هو اسحق بن ابراهيم بن مخلد بن ابراهيم
 يعرف بابن راهويه الحنظلي المروزي والصواب معه لانه ساق هذا الحديث في مسنده بهذه العبارة
 الثاني ابو اسامة خاد من اسامة البتي وقدم غير مرة ح الثالث عبيد الله بن عمر الصمري وقدم

عن قريب * الرابع نافع مولى ابن عمر * الخامس عبد الله بن عمر * ذكر لطائف أسانده * فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه قال وقلت وفيه ان شيخه مروزي وابو اسامة كوفي وعبد الله ونافع مديان وفيه دليل لمن قال انه لا يشترط في صحة الناقل قول الشيخ نعم في جواب من قال له حديثكم فلان بكذا قال بعضهم فيه نظر لان مسندا صحيح في آخره واقربه ابو اسامة وقال نعم قلت فيه نظر لان هذا المستدل انما استدل بظاهر عبارة البخاري التي تساعد فيه على ما لا يخفى وفيه ان شيخه مذكور بغير نسبة ويحتمل وجه ذلك انه روى هذا الحديث من هؤلاء الثلاثة المسمى منهم باصحيح ولم ينسبه لمتناول الثلاثة لانه اخرج عن الثلاثة عن ابي اسامة والحديث اخرجه مسلم ايضا عن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه مسلم ايضا من طريق الضحاك بن عثمان عن نافع مسيرة ثلاث ليل والتوفيق بين الروايتين ان المراد ثلاثة ايام بلياليها وثلاث ايام بياها * ذكر ما يستنبط منه * احتج به ابو حنيفة واصحابه وقهاء اصحاب الحديث على ان المحرم شرط في وجوب الحج على المرأة اذا كانت بينها وبين مكة مسيرة ثلاثة ايام وبلياليها وبه قال النخعي والحسن البصري والثوري والاعمش فان قلت الحج لم يدخل في السفر الذي نهى عنه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانه محمول على الاسفار غير الواجبة والحج فرض فلا يدخل في هذا النهي قلت النهي عام في كل سفر ويؤيده ما رواه البخاري ومسلم فقال مسلم حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب كلاهما عن سفيان قال ابو بكر حدثنا سفيان بن عيينة قال حدثنا عمرو بن دينار عن ابي معبد قال سمعت ابن عباس يقول سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب لا يخلون رجل بامرأة الا ومعها ذو محرم ولا تسافر المرأة الا مع ذي محرم فقام رجل فقال يا رسول الله ان امرأتى حاجة واني اكننت في غزوة كذا وكذا قال انطلق فحج مع امرأتك ولفظ البخاري يحیی في موضعه ان شاء الله تعالى واخرجه ابن ماجه والطحاوي ايضا ولفظ الطحاوي أردت ان احج بامرأتی فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احج مع امرأتك فدل ذلك على انها لا ينبغي لها ان تحج الا به ولو لا ذلك لقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وما حاجتها اليك لانهما تخرج مع المسلمين وانت فامض لوجهك فيما اكننت ففي ترك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يأمره بذلك وأمره ان يحج معها دليل على انها لا يصلح لها الحج الا به وروى ابن حزم حديث ابن عباس هذا في المحلى بسنده كما مر غير ان في لفظه اني نذرت ان اخرج في جيش كذا عوض قوله اني اكننت في غزوة كذا ثم قال ولم يقل صلى الله تعالى عليه وسلم لا تخرج الى الحج الا معك ولانها هاجن الحج بل الزم ترك نذره في الجهاد والزمه الحج معها فالفرض في ذلك عليه لا عليها قلت انما قال ذلك توجهها لمذهبه في ان المرأة تحج من غير زوج ومحرم فان كان لها زوج ففرض عليه ان يحج معها وليس كما فهمه بل الحديث في نفس الامر حجة عليه لانه لما قال له فاخرج معها وامر بالخروج معها فدل على عدم جواز سفرها الا به او يحرم وانما الزم بترك نذره لتعلق جواز سفرها به فان قلت ظاهر الحديث يدل على ان الزوج او المحرم اذا امتنع عن الخروج معها في الحج انه يجبر على ذلك ومع هذا فانه يقولون اذا امتنع الزوج او المحرم لا يجبر عليه قلت فليكن كذلك فلا يضرنا هذا وانما قصدنا اثبات شرطية الزوج او المحرم مع المرأة اذا ارادت الحج على ان هذا الامر ليس بامر الزام وانما به بذلك على ان المرأة لا تسافر الا بزوجها ومذهب الشافعي ومالك ان المرأة تسافر للحج الفرض بلا زوج ولا محرم وان كان بينها وبين مكة سفر اولم يكن وخصا النهي الوارد عن ذلك بالاسفار غير الواجبة ومذهب عطاء وسعيد بن كيسان ومناشة من الظاهرية انه يجوز سفر المرأة فيما دون البريد فاذا كان بريدا فصاعدا فليس لها ان تسافر

الابحرم واحتجوا في ذلك بما رواه الطحاوي قال حدثنا ابو بكر قال حدثنا ابو عمر الضري عن جاد بن
 سلمة قال حدثنا سهيل بن ابي صالح عن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابي هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسافر امرأة بريد الا مع زوج او ذي محرم واخرجه البيهقي ايضا ولفظه
 لا تسافر المرأة بريد الا مع ذي محرم واخرجه ابوداود ونحوه وذهب الشعبي وطاوس وقوم من الظاهرية
 الى ان المرأة لا يجوز لها ان تسافر مطلقا سواء كان السفر قريبا او بعيدا الا ومعها ذو محرم لها واحتجوا
 في ذلك بما رواه الطحاوي قال حدثنا روح بن الفرج قال حدثنا حامد بن يحيى قال حدثنا سفيان بن عيينة
 قال حدثنا ابن عجلان عن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم لا تسافر المرأة الا ومعها ذو محرم قال الطحاوي اتفقت الآثار التي فيها مدة الثلاث كلها عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم في تحريم السفر ثلاثة ايام على المرأة بغير محرم واختلف فيما دون الثلاث
 فنظرنا في ذلك فوجدنا ان النبي عن السفر بلا محرم مسيرة ثلاثة ايام فصاعدا ثابتا بهذه الآثار كلها
 وكان توقيته ثلاثة ايام في ذلك اباحة السفر دون الثلاث لها بغير محرم واو لا ذلك لما كان لذكره
 الثلاث معنى ولنهى نهيا مطلقا ولم يتكلم بكلام يكون فصلا ولكن ذكر الثلاث ليعلم ان مادونها بخلافها
 ثم ما روى عنه في منعها من السفر دون الثلاث من اليوم واليومين والبريد فكل واحد من تلك الآثار ومن
 الآثار المروى في الثلاث متى كان بعد الذي خالفه شيخه ان كان عن سفر اليوم بلا محرم بعد النهي عن سفر
 الثلاث بلا محرم فهو ناسخ وان كان خبر الثلاث هو المتأخر عنه فهو ناسخ فقد ثبت ان احدا المعاني دون الثلاث
 ناسخة للثلاث او الثلاث ناسخة لها فلم يخل خبر الثلاث من احد وجهين اما ان يكون هو المتقدم او يكون هو
 المتأخر فان كان هو المتقدم فقد اباح السفر بأقل من ثلاث بلا محرم ثم جاء بعده النهي عن سفر مادون الثلاث
 بغير محرم فحرم ما حرم الحديث الاول وزاد عليه حرمة اخرى وهى ما بينه وبين الثلاث فوجب استعمال
 الثلاث على ما اوجبه الآثار المذكور فيه وان كان هو المتأخر وغيره المتقدم فهو ناسخ لما تقدمه والذي
 تقدمه غير واجب العمل به فحديث الثلاث واجب استعماله على الاحوال كلها وما خالفه فقد يجب استعماله
 ان كان هو المتأخر ولا يجب ان كان هو المتقدم فالذي قد وجب علينا استعماله والاخذ به في كلا الوجهين اولى
 بما يجب استعماله في حال وتركه في حال انتهى وقال القاضي عياض وقوله في الرواية الواحدة عن ابي سعيد
 ثلاث ليل وفي الاخرى يومين وفي الاخرى اكثر من ثلاث وفي حديث ابن عمر ثلاث وفي حديث ابي هريرة
 مسيرة ليلة وفي الاخرى عنه يوم وليلة وفي الاخرى عنه ثلاث وهذا كله ليس يتنافر ولا يختلف فيكون
 صلى الله تعالى عليه وسلم منع من ثلاث ومن يومين ومن يوم او يوم وليلة وهو اقلها وقد يكون قوله صلى الله
 تعالى عليه وسلم هذا في موطن مختلفة ونوازل متفرقة فحدث كل من سمعها بما بلغه منها وشاهده وان حدث
 بها واحد فحدث بها مرات على اختلاف ما سمعها وبموجب اختلاف هذه الروايات اختلف الفقهاء في تقصير
 المسافر واكل السفر فان قلت حديث الباب الذي رواه عمر الذي فيه تعيين ثلاثة ايام وانه ممنوع الا بذي
 محرم قدروى عنه من قوله خلاف ذلك قال الطحاوي حدثنا علي بن عبد الرحمن قال حدثنا عبد الله
 ابن صالح قال حدثنا بكر بن مضر عن عمرو بن الحارث عن بكر بن ابي نافع حدثه انه كان يسافر مع ابن عمر
 مواليا له ليس معه ذو محرم قلت قد يجوز ان يكون سفرهن بغير محرم هو السفر الذي لم يدخل
 فيها نهى عنه صلى الله تعالى عليه وسلم قوله مواليات بضم الميم اي نساء مواليات من الموالاة وعقد
 الموالاة ان يسلم رجل على يد آخر فيؤاياه فيقول انت مولاي ثرتي اذامت وتعتقل عني اذا جنيت

فهذا عقد صحيح وكذا الواسم على يد رجل ووالى غيره فان قلت روى عن عائشة رضى الله تعالى عنها انها كانت تسافر بغير محرم فاخذ به جاعة وجوزوا سفرها بغير محرم قلت كان الناس لعائشة محرم لانها ام المؤمنين فمع ائمتهم سافرت فقد سافرت بمحرم وليس الناس لغيرها من النساء كذلك وهذا الجواب من ابى حنيفة رضى الله تعالى عنه ص حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال اخبرني نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تسافر المرأة لانا الاممها ذو محرم ش هذا طريق آخر لحديث ابن عمر عن مسدد عن يحيى القطان عن عبيد الله بن عمر العمري عن نافع الى آخره قوله الاممها ذو محرم رواية الاصيلي وابى ذر في رواية غيرهما الامع ذى محرم والمحرم بفتح الميم من لا يحل له نكاحها ووقع في رواية ابى سعيد عند مسلم وابى داود الاممها ابوها واخوها او زوجها او ابنتها او ذو محرم منها واختلف في المحرم فيجوز لها المسافرة مع محرمها بالنسب كائنها واخيها وابن اختها وابن اخيها وخالها وعمها ومع محرمها بالرضاع كائنها من الرضاع وابن اخيها وابن اختها منه ونحوهم ومع محرمها من المصاهرة كائنها زوجها وابن زوجها ولا كراهة في شيء من ذلك الا ان مالكا كره سفرها مع ابن زوجها بعد العصر الاول وكذلك يجوز لهؤلاء الخلوة بها والنظر اليها من غير حاجة ولكن لا يحل النظر بشهوة ص تابعه احمد عن ابن المبارك عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثله ش اى تابع عبيد الله احمد حبيب رواه عن عبيد الله بن المبارك عن عبيد الله العمري عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثله اى مرفوعا نحوه واذكر البخارى متابعتها اياه دفعا لمن قال انه موقوف وفي علل الدار قطنى قال يحيى بن سعيد القطان ما انكرت على عبيد الله بن عمر الا هذا الحديث قال رواه عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر موقوفا وقال صاحب التلويح رواه ابن ابى شيبة في مسنده عن ابن نمير وعن ابى اسامة عن عبيد الله فذكره مرفوعا قال رأيت حاشية بخط قديم جدا هذا الحديث غلط غلط فيه عبيد الله عن نافع ولم ينكر عليه القطان غيره قال وفيه نظر لجلالة عبيد الله ولان يحيى نفسه رواه عنه فلو كان منكرا ما رواه عنه واذا رواه عنه فلا يحدث ثم قال وقد وجدنا لعبيد الله متابعا على رفعه رواه مسلم في صحيحه عن محمد بن رافع حدثنا ابن ابى فديك عن الضحاك بن عثمان عن نافع فذكره بلفظ لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تسافر مسيرة ثلاث ليال او معها ذو محرم واما احمد المذکور فقال الكرماني هو احمد بن محمد بن موسى المروزي يكنى ابا العباس ويلقب بمردويه قلت هكذا ذكر الحاكم ابو عبد الله انه احمد بن محمد بن موسى مردويه وزعم الدار قطنى انه احمد بن محمد بن ثابت شبويه وقال ابو احمد بن عدى لا يعرف قبل انه احمد بن حنبل وهو غير صحيح لانه لم يسمع عن عبد الله بن المبارك ص حدثنا آدم حدثنا ابن ابى ذئب قال حدثنا سعيد المقبرى عن ابيه عن ابى هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تسافر مسيرة يوم وليلة ليس معها حرمة ش مطابقتها للترجمة ما ذكرناه في اول حديث الباب ذكر رجاله وهم خمسة ذكروا غير مرة وآدم ابن اياس من افراد البخارى وابن ابى ذئب هو محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث بن ابى ذئب واسم ابى ذئب هشام العامري المدنى وسعيد ابن ابى سعيد المدنى وكنيته ابو سعيد وابوه ابو سعيد واسمه كيسان المقبرى بضم الباء الموحدة نسبة الى مقبرة بالمدينة كان ابو سعيد مجاور لها و والحديث أخرجه

مسلم في الحج وقال حدثني زهير بن حرب قال حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن أبي ذئب قال حدثنا سعيد بن أبي سعيد عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تسافر مسيرة يوم الا مع ذي محرم **ذكر** الاختلاف فيه في المتن والسند **اما** الاختلاف في المتن فان في رواية البخارى مسيرة يوم وليلة وفي رواية مسلم مسيرة يوم والتوفيق بينهما بأن يقال المراد بيوم في رواية مسلم هو اليوم بليته وفي رواية البخارى ان تسافر وفي رواية مسلم تسافر بدون ذكر ان وهذا ليس باختلاف على الحقيقة لان ان مقدرة في رواية مسلم وفي رواية البخارى ليس معها حرمة وفي رواية مسلم الا مع ذي محرم وهذا الاختلاف في الصورة وفي المعنى كلاهما سواء واما الاختلاف في السند فان البخارى ومسلما اتفقا في هذه الرواية عن سعيد المقبرى عن أبيه وروى مسلم ايضا بدون ذكر أبيه فقال حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ليث عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحل لامرأة مسلة ان تسافر مسيرة ليلة الا ومعها رجل ذو حرمة منها وكذلك اختلف فيه على مالك ففي رواية مسلم عنه ذكر أبيه حيث قال حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن سعيد بن أبي سعيد المقبرى عن أبيه عن ابن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تسافر مسيرة يوم وليلة الا مع ذي محرم منها وقال ابو داود اخبرنا عبد الله بن مسلة والنفيلي عن مالك قال وحدثنا الحسن بن علي قال حدثنا بشر بن عمر قال حدثني مالك عن سعيد بن أبي سعيد قال الحسن في حديثه عن أبيه ثم اتفقوا على أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تسافر يوما وليلة قال ابو داود لم يندكر النفيلي والقعبي عن أبيه وقال ابو داود رواه ابن وهب وعثمان بن عمر عن مالك كما قال القعبي وقال الدارقطني في الغرائب رواه بشر بن عمر واسحق الفروي عن مالك عن سعيد عن أبيه عن أبي هريرة وعند الاسمعيلى من حديث الوليد بن مسلم عن مالك مثل حديث بشر بن عمر وقال ابو عمر روى شيان عن يحيى بن أبي كثير عن سعيد بن أبي سعيد عن أبيه عن أبي هريرة وقال الدارقطني في استدرأكه على الشيخين كونهما اخرجاه من حديث ابن أبي ذئب عن سعيد عن أبيه وقال الصواب سعيد عن أبي هريرة من غير ذكر أبيه واحتج بأن مالكا ويحيى بن أبي كثير وسهلا قالوا عن سعيد عن أبي هريرة فهذا الدارقطني رجع رواية اسحق عن أبيه ولكن في رواية الشيخين عن أبيه زيادة من الثقة وهى مقبولة وقد وافق ابن أبي ذئب على قوله عن أبيه الليث بن سعد في رواية أبي داود عنه قال حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا سعيد قال حدثنا الليث عن سعيد بن أبي سعيد عن أبيه ان ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحل لامرأة مسلة تسافر مسيرة ليلة الا ومعها رجل ذو حرمة منها والليث وابن أبي ذئب من أثبت الناس في سعيد وذكروا عن مسلم عن قريب بعين هذا الاسناد والمتن ولكن ليس فيه عن أبيه كذا رأيته في بعض النسخ وفي بعضها عن أبيه فان صححت الروايتان يكون على الليث ايضا اختلاف ينظر فيه **ذكر** معناه **قوله** لا يحل فعل مضارع وفاعله قوله ان تسافر وان مصدرية تقديره لا يحل لامرأة مسافرتها مسيرة يوم وقال صاحب التلويح الهاء في مسيرة يوم للمرة الواحدة التقدير ان تسافر مرة واحدة سفرة واحدة مخصوصة بيوم وليلة وتبعه على هذا صاحب التوضيح وهذا تصرف عجيب ولفظ مسيرة مصدر ميمي بمعنى السير كالمشيعة بمعنى العيش وليست التاء فيه للمرة وما سلك تاء تدخل المصدر تدل على الوحدة **قوله** تؤمن بالله واليوم

الآخر ظاهره ان هذا قيد يخرج الكافرات كما ذهب اليه البعض وليس كذلك بل هو وصف لنا كيد
التحريم لانه تعريض انها اذا سافرت بغير محرم فانها تخالف شرط الايمان بالله واليوم الآخر
لان التعرض الى وصفها بذلك اشارة الى الزام الوقوف عند ما نهيت عنه وان الايمان بالله واليوم الآخر
يقضى لها بذلك قوله ليس معها حرمة جلة حالية اى ليس معها رجل ذو حرمة منها كافي رواية
مسلم كذلك وقدم عن قريب واستدل بهذا الحديث الاوزاعي واليثار على ان المرأة ليس لها ان تسافر
مسيرة يوم وليلة الا بذى محرم ولها ان تسافر في اقل من ذلك وقدم الكلام فيه مستقصى **ص**
تابعه يحيى بن ابي كثير وسهيل ومالك عن المقبرى عن ابي هريرة **ش** اى تابع ابن ابي ذئب
في روايته عن سعيد المقبرى عن ابي هريرة يحيى وسهيل ومالك فهذه المتابعة في متن الحديث لا
في الاسناد لانهم لم يقولوا عن ابيه وقال المزني يعنى تابعه في قوله مسيرة يوم وليلة قلت اشتهر بهذا
الى ان متابعة هؤلاء ابن ابي ذئب عن سعيد في لفظ المتن لا في ذكر سعيد عن ابيه عن ابي هريرة ولكن
لم يختلف على يحيى في روايته عن ابي سعيد عن ابيه لان الطحاوى روى هذا الحديث من طريق يحيى
وفيه عن ابيه حيث قال حدثنا ابو امية قال حدثنا ابو نعيم قال حدثنا شيان بن عبد الرحمن عن يحيى بن ابي
كثير عن ابي سعيد عن ابيه انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحل لامرأة
ان تسافر يوما فافوقه الاومعها ذو حرمة واخرجه احمد في مسنده حدثنا حسن حدثنا شيان عن
يحيى عن ابي سعيد ان اياه اخبره انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحل لامرأة
ان تسافر يوما فافوقه الاومعها ذو حرمة واختلف في ذلك على سهيل ومالك اما الاختلاف على سهيل فقال
ابوداود حدثنا يوسف بن موسى عن جرير عن سهيل عن سعيد بن ابي سعيد عن ابي هريرة الحديث وفيه
ان تسافر بريدا واخرجه الطحاوى حدثنا ابو بكر قال حدثنا ابو عمر الضمير عن جابر بن سلمة قال حدثنا
سهيل بن ابي صالح عن سعيد بن ابي سعيد المقبرى عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم لا تسافر امرأة بريدا الا مع زوج او ذى محرم واخرجه البيهقي ايضا نحوه فهذه ليس فيه
ذكر عن ابيه وروى مسلم حدثنا ابو كامل الجندري قال حدثنا بشر يعنى ابن الفضل قال حدثنا سهيل
ابن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحل لامرأة ان تسافر
ثلاثا الاومعها ذو محرم عليها فهذا في روايته ابدل سعيدا بآبي صالح وخالف في اللفظ ايضا فقال ان تسافر
ثلاثا ويحتمل ان يكون الحديثان معا عند سهيل ولذلك صحح ابن حبان الطريقين عنه وقال ابن عبد البر
رواية سهيل مضطربة في الاسناد والمتن واما الاختلاف على مالك فقد ذكرناه عن قريب وقد رأيت
الاختلاف الظاهر بين الحفاظ في ذكر ابيه قلعه سمع من ابيه عن ابي هريرة ثم سمع عن ابي هريرة
نفسه فرواه تارة كذا وتارة كذا وسماعه عن ابي هريرة **صحيح** **ص** **باب** ***** يقصر اذا
خرج من موضعه **ش** اى هذا باب يذكر فيه ان الانسان يقصر صلاته الرباعية اذا خرج من
موضعه قاصدا سفرا تقصر في مثله الصلاة **صحيح** **ص** وخرج علي بن ابي طالب رضى الله تعالى
عنه فقصر وهو يرى البيوت فلما رجع قبل له هذه الكوفة قال لا حتى ندخلها **ش** **ص** مطابقة
لترجمة ظاهرة والكلام فيه على انواع ***** الاول في معناه فقوله وخرج على اى من الكوفة لان
قوله هذه الكوفة يدل عليه قوله فقصر اى الصلاة الرباعية قوله وهو يرى البيوت جلة حالية
اى والحال انه يرى بيوت الكوفة قوله فلما رجع اى من سفره هذا قوله هذه الكوفة يعنى

هل يتم الصلاة قال لا اى لا يتم حتى ندخلها النوع الثاني ان هذا التعليق اخر جداولكم من حصوله من رواية
 الثوري عن وقاء ابن اياس عن علي بن ربيعة قال خرجنا مع علي رضي الله تعالى عنه فقصرنا الصلاة
 ونحن نرى البيوت ثم رجعنا فقصرنا الصلاة ونحن نرى البيوت واخرجه البيهقي من طريق يزيد بن
 هارون عن وقاء ابن اياس خرجنا مع علي رضي الله تعالى عنه متوجهين ههنا وأشار بيده الى الشام
 فصلى ركعتين ركعتين حتى اذار رجعا ونظرنا الى الكوفة حضرت الصلاة قالوا يا امير المؤمنين هذه
 الكوفة انتم الصلاة قال لا حتى ندخلها ووقا بكسر الواو وبعدها قاف ثم مداه ابن اياس بكسر
 الهمزة وتخفيف الياء آخر الحروف قال صاحب التلويح فيه كلام وقال ابو عمر روى مثل هذا عن
 علي من وجوه شتى قلت روى ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا عباد بن العوام عن داود بن ابي هند
 عن ابي حرب بن ابي الاسود الدبلي ان عليا رضي الله تعالى عنه خرج من البصرة فصلى الظهر
 اربعاً ثم قال انا لو جاوزنا هذا النخس لصلينا ركعتين ورواه عبد الرزاق في مصنفه اخبرنا سفيان
 الثوري عن داود بن ابي هند عن ابي حرب بن ابي الاسود ان عليا لما خرج من البصرة رأى خصا
 فقال لولا هذا النخس لصلينا ركعتين قبلت وما النخس قال بيت من القصب قلت هو بضم الخاء المعجمة
 وتشديد الصاد المهملة قال ابو عمر روى سفيان بن عيينة وغيره عن ابي اسحق عن عبد الرحمن بن
 يزيد قال خرجت مع علي بن ابي طالب الى صفين فلما كان بين الجسر والقنطرة صلى ركعتين قال وسنده
 صحيح النوع الثالث في اختلاف العلماء في هذا الباب فعندنا اذا فارق المسافر بيوت المصر يقصر
 وفي المبسوط يقصر حين يخلف عمران المصر وفي الذخيرة ان كانت له محلة متباعدة من المصر وكانت
 قبل ذلك متصلة بها فانه لا يقصر ما لم يجاوزها ويخلف دورها بخلاف القرية التي تكون بفناء المصر
 فانه يقصر وان لم يجاوزها وفي التحفة المقيم اذا نوى السفر ومشى او ركب لا يصير مسافرا ما لم يخرج
 من عمران المصر لان بنية العمل لا يصير عاملا ما لم يعمل لان الصائم اذا نوى الفطر لا يصير مفطرا وفي
 المحيط والصحيح انه يعتبر مجاوزة عمران المصر الا اذا كان ثم قرية او قرى متصلة برض المصر فيحيز
 يعتبر مجاوزة القرى وقال الشافعي في البلد بشرط مجاوزة السور لا مجاوزة الابنية المتصلة بالسور
 خارجة وحكى الرافعي وجها ان الاعتبار مجاوزة الدور ورجح الرافعي هذا الوجه في المجرى والاول
 في الشرح وان لم يكن في جهة خروجه سور او كان في قرية بشرط مفارقة عمران وفي المغني لابن
 قدامة ليس لمن نوى السفر القصر حتى يخرج من بيوت مصره او قريته ويخلفها وراء ظهره قال وبه
 قال مالك والاوزاعي واحمد والشافعي واسحق وابو ثور وقال ابن المنذر اجمع كل من يحفظ عنه
 من اهل العلم على هذا وعن عطاء وسليمان بن موسى انهما كانا يبجان القصر في البلد لمن نوى السفر
 وعن الحارث بن ابي ربيعة انه اراد سفرا فصلى بالجماعة في منزله ركعتين وفيهم الاسود بن يزيد وغير
 واحد من اصحاب عبد الله وعن عطاء انه قال اذا دخل عليه وقت صلاة بعد خروجه من منزله
 قبل ان يفارق بيوت المصر يباح له القصر وقال مجاهد اذا ابتداء السفر بالنهار لا يقصر حتى
 يدخل الليل واذا ابتداء بالليل لا يقصر حتى يدخل النهار حدثنا ابو نعيم قال حدثنا
 سفيان عن محمد بن المنكدر وابراهيم بن ميسرة عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال صليت
 الظهر مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالمدينة اربعاً والعصر بنى الخليفة ركعتين
 ش مطابقتها للترجمة ظاهرة لان انساً يخبر في حديثه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

قصر صلاته بعد ما خرج من المدينة والترجة هكذا والمناسبة بينه وبين اثر على رضى الله تعالى عنه
 المذكور من حيث ان اثر على يدل على ان القصر يشرع بفراق الحضر وحديث انس كذلك لانه
 يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم ما قصر حتى فارق المدينة وكان قصره في ذي الحليفة لانه كان
 اول منزل نزله ولم تحضر قبله صلاة ولا يصح استدلال من استدله على استباحة القصر في السفر
 القصير لكون بين المدينة وذي الحليفة ستة اميال لان ذا الحليفة لم يكن منتهى سفر النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وانما خرج اليها يريد مكة فاتفق نزوله بها وكانت صلاة العصر اول صلاة
 حضرت بها فتصبرها واستمر على ذلك الى ان رجع ذكر رجاله * وهم خمسة * الاول ابو نعيم
 بضم النون الفضل بن دكين * الثاني سفيان الثوري نص عليه المزي في الاطراف * الثالث محمد
 ابن المنكدر بلفظ اسم الفاعل من الاتكدار ابن عبد الله القرشي التيمي المدني مات سنة ثلاثين ومائة
 قاله الواقدي * الرابع ابراهيم بن هيسرة ضد المينة الطائفي المكي * الخامس انس بن مالك
 * ذكر لطائف اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في موضعين وفيه
 القول في موضعين وفيه تابعان يرويان عن صحابي وفيه ان شيخه كوفي وشيخ شيخه كذلك والثالث
 مدني والرابع مكي * ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره * اخرجه البخاري ايضا عن محمد
 ابن المنكدر في الحج ايضا عن عبد الله بن محمد بن هشام بن يوسف واخرجه ابو داود في الصلاة عن احمد
 ابن حنبل وهنا اخرجه البخاري عن ابراهيم بن هيسرة عن انس واخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن
 سعيد بن منصور واخرجه ابو داود وفيه عن زهير بن حبيب واخرجه الترمذي وفيه عن ثيبة وكذلك
 اخرجه عنه النسائي لكن ثلاثهم عن سفيان بن عيينة * ذكر معناه * قوله اربع اى اربع ركعات هذا
 الذي على هذه الصورة رواية الكشميهني وفي رواية غيره صليت الظهر مع النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم بالمدينة اربعا وبذي الحليفة ركعتين قال ابن حزم والراد بركعتين هي العصر كما جاء
 مبينا في رواية اخرى قال وكان ذلك يوم الخميس لست لياليتين من ذي القعدة وابن سعيد يقول
 يوم السبت لخمس لياليتين من ذي القعدة وفي صحيح مسلم لخمس بقين من ذي القعدة وذلك لستة عشر
 للحج قوله والعصر بالنصب اى وصليت العصر اى صلاة العصر قوله بذي الحليفة ذو الحليفة
 ماء لبني جشم قال عياض على سبعة اميال من المدينة قال ابن قرقول ستة وقال البكري هي تصغير
 حلقة وهي ميقات اهل المدينة * ذكر ما يستنبط منه * وفي التوضيح اورد الشافعي هذا
 الحديث مستدلا على ان من اراد سفرا وصلى قبل خروجه فانه يتم كافعله الشارع في الظهر بالمدينة
 وقد نوى السفر ثم صلى العصر بذي الحليفة ركعتين والحاصل ان من نوى السفر فلا يقصر حتى
 يفارق بيوت مصره وقد ذكرنا الخلاف فيه عن قريب مستقصى * وفيه حجة على من يقول يقصر
 اذا اراد السفر ولو في بيته وعلى مجاهد في قوله لا يقصر حتى يدخل الليل * من حديثنا
 عبد الله بن محمد قال حدثنا سفيان عن الزهري عن عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت الصلاة
 اول ما فرضت ركعتان فأقرت صلاة السفر وأتمت صلاة الحضر قال الزهري فقلت لمروة فابال
 عائشة ثم قال تأولت ما تأول عثمان رضى الله تعالى عنه * مطابقتها للترجة تأتي بتوجيه
 وان كان فيه بعض التعسف وهو ان ذكر السفر يصدق على المسافر فدل على انه اذا خرج من موضعه
 يقصر عند وجود شرط القصر فانهم * ورجاله ذكرنا غير مرة وعبد الله بن محمد بن عبد الله

ابو جعفر المعروف بالسندی وسفيان هو ابن عيينة والزهرى هو محمد بن مسلم ذكر لطائف اسناده
 فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه القول في خمسة مواضع
 وفيه ان شيخه من افراده وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابة وفيه ان شيخه بخارى وسفيان
 مكي والزهرى وعروة مدنيان يذكرون من اخرجه غيره ~~من~~ اخرجه مسلم ايضا في الصلاة عن علي بن
 حشرم واخرجه النسائي فيه عن امحق بن ابراهيم عن سفيان وقدم هذا الحديث في اول كتاب
 الصلاة اخرجه عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن صالح بن كيسان عن عروة عن عائشة وقدم في
 الكلام فيه مستوفي وتكلم فيه ما لم يذكر هناك قوله اول بالرفع على انه بدل من الصلاة او مبتدأ ثان
 وخبره قوله ركعتان والجملة خبر المبتدأ الاول ويجوز نصب اول على الظرفية اي في اول فان قلت في رواية
 كريمة ركعتين ركعتين فأين الخبر على هذا قلت على هذه الرواية يكون الركعتين منصوبا على الحال
 وقد سدد الخبر قوله فرضت قال ابو عمر كل من رواه عن عائشة قال فيه فرضت الصلاة الا ما حدث به
 ابو اسحق الخري قال حدثنا احمد بن الجراح حدثنا ابن المبارك حدثنا ابن عجلان عن صالح بن كيسان
 عن عروة عن عائشة قالت فرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الصلاة ركعتين ركعتين الحديث
 انتهى كلامه قلت وفي مسند عبد الله بن وهب بسند صحيح عن عروة عنها فرض الله الصلاة حين
 فرضها ركعتين الحديث وعند السراج بسند صحيح فرض الصلاة على رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم اول ما فرضها ركعتين (ح) وفي لفظ كان اول ما افترض على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 من الصلاة ركعتين ركعتين الا المغرب وسنده صحيح وعند البيهقي من حديث داود بن ابي هند عن عامر عن
 عائشة قالت افترض الله الصلاة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمكة ركعتين ركعتين الا المغرب فلما
 هاجر الى المدينة زاد الى كل ركعتين ركعتين الا صلاة الغداة وقال الدوابي نزل اتمام صلاة المقيم في الظهر يوم
 الثلاثاء اثنتي عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الآخر بعد مقدمه صلى الله تعالى عليه وسلم بشهر واقرت صلاة
 السفر ركعتين وقال المهلب الا المغرب فرضت وحدها ثلاثا وما عداها ركعتين ركعتين وقال الاصيلي اول
 ما فرضت الصلاة اربع على هيتئما اليوم وانكر قول من قال فرضت ركعتين وقال لا يقبل في هذا خبر الآحاد
 وانكر حديث عائشة وقال ابو عمر بن عبد البر رواه مالك عن صالح بن كيسان عن عروة عن عائشة وقال حديث
 صحيح الاسناد عند جماعة اهل النقل لا يختلف اهل الحديث في صحة اسناده الا ان الاوزاعي قال فيه عن
 الزهرى عن عروة عن عائشة وهشام بن عروة عن عروة عن عائشة ولم يروه مالك عن ابن شهاب ولا عن
 هشام الا ان شيخنا اسمي محمد بن يحيى بن عباد بن هاني رواه عن مالك وابن اخي الزهرى جميعا عن الزهرى
 عن عروة عن عائشة وهذا لا يصح عن مالك والصحيح في اسناده عن مالك ما في الموطأ وطرقه عن عائشة
 متواترة وهو عنها صحيح ليس في اسناده مقال الا ان اهل العلم اختلفوا في معناه فذهب جماعة منهم الى ظاهره
 وعمومه وما يوجه لفظه فأوجبوا القصر في السفر فرضوا قالوا لا يجوز لاحد ان يصلي في السفر الا ركعتين
 ركعتين في الرباعيات وحديث عائشة واضح في ان الركعتين للمسافر فرض لان الفرض الواجب لا يجوز
 خلافه ولا الزيادة عليه الا ترى ان المصلي في الحضر لا يجوز له ان يزيد في صلاة من الخمس ولو زاد
 فسدت فكذلك المسافر لا يجوز له ان يصلي في السفر اربعا لان فرضه فيه ركعتان ومن ذهب الى هذا امر
 ابن عبد العزيز ان صح عنه وعنه الصلاة في السفر ركعتان لا يصح غيرهما ذكره ابن حزم محتجاً به
 وجاد بن ابي سليمان وهو قول ابي حنيفة واصحابه وقول بعض اصحاب مالك وروى عن مالك

ايضا وهو المشهور عنه انه قال من اتم في السفر اعاد في الوقت واستدأوا بحديث عمر بن الخطاب صلاة السفر ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم صلى الله تعالى عليه وسلم رواه النسائي بسند صحيح وبما رواه ابن عباس عندهم ان الله فرض الصلاة على نبيكم صلى الله تعالى عليه وسلم في الحضر اربعا وفي السفر ركعتين وفي التمهيد من حديث ابي قلابة عن رجل من بني عامر انه اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له ان الله تعالى وضع عن المسافر الصوم وشرط الصلاة وعن انس بن مالك القشيري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثله وعند ابن حزم صحيحا عن ابن عمر قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة السفر ركعتان من ترك السنة كفر وعن ابن عباس من صلى في السفر اربعا كن صلى في الحضر ركعتين وفي مسند السراج بسند جيد عن عمرو بن أمية الضمري برفعه ان الله تعالى وضع عن المسافر الصيام ونصف الصلاة وهو قول عمر وعلي وابن مسعود وجابر وابن عباس وابن عمر والثوري رضى الله تعالى عنهم وقال الاوزاعي ان قام الى الثالثة الغاها وبجحد السهو وقال الحسن بن حي اذا صلى اربعا متعبدا امادها اذا كان ذلك منه الشيء اليسير فان طال ذلك منه وكثر في سفره لم يعد وقال الحسن البصري من صلى اربعا متعبدا بس ما صنع وقضيت عنه ثم قال لا بالك اترى اصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم تركوها لانها ثقلت عليهم وقال الاثرم قلت لاجد الرجل يصلي اربعا في السفر قال لا ما يعجبني وقال البغوي قال الشافعي هذا قول اكثر العلماء وقال الخطابي الاولى القصر ليخرج من الخلاف وقال الترمذي العمل على ما فعله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الكرماني فان قلت هذا الحديث دليل صريح للحقبة في وجوب القصر قلت لادلالة لهم فيه لانه لو كان الحديث مجرى على ظاهره لما جاز لعائشة اتمامها ثم انه خبر واحد لا يمارض لفظ القرآن وهو ان تقصروا من الصلاة الصريح في انها كانت في الاصل زائدة عليه اذا قصر بعناه التقيص ثم ان الحديث عام مخصوص بالغرب وبالصبح وحجة العام المختص مختلف فيها ثم ان رواية الحديث عائشة قد خالفت روايتها واذا خالف الراوي روايته لا يجب العمل بروايته عندهم قلت لانهم انه لادلالة لنا فيه لانه يفي بأن صلاة المسافر التي هي الركعتان فرضت في الاصل هكذا والزيادة عليهما طارئة ولم تستقر الزيادة الا في الحضر وبقيت صلاة المسافر ضاعلى اصلها وهو الركعتان فكما لا يجوز الزيادة في الحضر بالاجماع فكذا المسافر لا يجوز له الزيادة ولفظ فرضت وان كان على صيغة المجهول لكن يدل على ان الله هو الذي فرض كما مر صريحا في الاحاديث المذكورة آنفا وقوله لانه لو كان الحديث مجرى على ظاهره لما جاز لعائشة اتمامها جوابه في نفس الحديث وهو قول عروة تأولت ما تأول عثمان لان الزهري لما روى هذا الحديث عن عروة عن عائشة ظهر له ان الركعتين هذا الفرض في حق المسافر لكن اشكل عليه اتمام عائشة من حيث انها اخبرت بفرضية الركعتين في حق المسافر ثم انها كيف اتممت فقال عروة بقوله ما بال عائشة تتم فأجاب عروة بقوله تأولت ما تأول عثمان رضى الله تعالى عنه وقد ذكرنا الوجوه التي ذكرت في تأول عثمان وقد ذكر بعضهم الوجوه المذكورة ثم قال والمنقول في ذلك ان سبب اتمام عثمان انه كان يرى القصر مختصا بمن كان شاخصا سائرا واما من اقام في مكان في اثناء سفره فله حكم المقيم فتم والجهة فيه ما رواه احمد باسناد حسن عن عباد بن عبد الله بن الزبير قال لما قدم علينا معاوية حاجا صلى بنا الظهر ركعتين بمكة ثم انصرف الى دار الندوة فدخل عليه مروان وعمر بن عثمان فقالا

لقد عبت امر ابن عمك لانه كان قد اتم الصلاة قال وكان عثمان حيث اتم الصلاة اذا قدم مكة
 يصلي بها الظهر والعصر والعشاء اربعا اربعا ثم اذا خرج الى منى وعرفة قصر الصلاة فاذا فرغ
 من الحج واقام بمنى اتم الصلاة انتهى قلت هذا الذي ذكره يؤيد ما ذهبنا اليه من وجوب القصر
 لانه قال كان يرى القصر مختصا بمن كان شاخصا سائرا وظاهره انه كان يرى القصر واجبا
 للمسافر وكان يرى حكم المقيم لمن اقام ونحن ايضا نرى ذلك غير ان المسافر متى يكون مقيما فيه
 فيه خلاف قد ذكرناه فلا يصرفنا هذا الخلاف ودعوا انا في وجوب القصر في حق المسافر
 ثم ان هذا القائل ادعى ان اسناد حديث احمد حسن ولم يذكر رواه حتى ينظر فيهم وقول
 الكرماني ثم انه خبر واحد لا يعارض لفظ القرآن الى آخره قلنا لان سلم ذلك على الوجه الذي ذكرتم
 لان نفى الجراح في القصر انما هو في الزيادة على الركعتين لان الصلاة فرضت بمكة ركعتين
 وزيدت عليهما ركعتان في المدينة والآية مدنية نزلت في اباحة القصر للضاريين في الارض وهم
 المسافرون فدل على ان اباحة القصر في الزيادة لا في الاصل لان الاجماع منعقد على ان المسافر لا يصلي في سفره
 اقل من ركعتين الا ما شهد قول من قال ان المسافر يصلي ركعة عند الخوف فلا يعتد بهذا القول على
 انا نقول ايضا جاء في الحديث المشهور انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الظهر باهل مكة
 في حجة الوداع ركعتين ثم امر مناديا ينادي يا اهل مكة اتموا صلاتكم فانا قوم سفر ولو كان فرض
 المسافر اربعا لم يحرمهم فضيلة الجماعة معه وعند مسلم في رواية صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 بمنى صلاة المسافر وابو بكر وعمر وعثمان ثمانى سنين او قال ست سنين وفي رواية له صلى في السفر
 ولم يقل بمنى وفي رواية له صحبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في السفر فلم يزد على ركعتين
 حتى قبضه الله وصحبت ابا بكر فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله وصحبت عمر فلم يزد على ركعتين
 وصحبت عثمان فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله وهكذا لفظ رواية ابي داود وفي رواية ابن ماجه
 صحبت عثمان فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله تعالى فان قلت روى النسائي من رواية العلاء بن زهير عن
 عبد الرحمن بن الاسود عن عائشة انها اعترت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة
 الى مكة حتى اذا قدمت مكة قلت يا رسول الله ابى انت واهى قصرت فامتمت وافطرت فصمت قال احسنت
 يا عائشة وما عاب على انتهى قال البيهقي وهو اسناد صحيح موصول فهذا يدل على ان القصر غير واجب
 اذ لو كان واجبا لانكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على عائشة في اتمامها قلت قد اختلف فيه
 على العلاء بن زهير فرواه ابو نعيم عنه هكذا ورواه محمد بن يوسف الفريابي عن العلاء بن
 زهير عن عبد الرحمن بن الاسود عن عائشة فعلى هذا الاسناد غير موصول وقال النووي في الخلاصة
 هذه اللفظة مشكلة فان المعروف انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يعتمر الا اربع عمر كلهن في ذى القعدة
 فان قلت روى البرار من رواية المغيرة بن زياد عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 كان يسافر فيتم الصلاة ويقصر ورواه الدارقطني وقال هذا اسناد صحيح ووافقه البيهقي
 على صحة اسناده قلت كيف يحكم بحكمته وقد قال احمد المغيرة بن زياد منكر الحديث احاديثه مناكير
 وقال ابو حاتم وابوزرعة شيخ لا يحتج بحديثه وادخله البخاري في كتاب الضعفاء ومادة البيهقي
 التصحيح عند الاحتجاج لامامه والتضعيف عند الاحتجاج لغيره وقول الكرماني ثم ان الحديث عام
 مخصوص بالمغرب والصبح غير سديد لان المراد من قولها فرضت الصلاة هي الصلاة المعهودة

في الشرح وهي الصلوات الخمس ومساها معلوم فكيف يصدق عليه حد العام وهو ما ينظم جمعا
من المسميات وكيف يقول مخصوص بالمغرب والصبح وهو غير صحيح لان الخصوص اخراج بعض
ما يتناوله العام فكيف يخرج المغرب التي هي ثلاث ركعات من اصل الفرض الذي هو ركعتان واما
الصبح فعلى الاصل فلا يتصور فيه صورة الاخراج وقوله وجبة العام المخصص مختلف فيها غير
وارد علينا لانا لم نقر لا بالعموم ولا بالخصوص فكيف يرد علينا ما قاله ولئن سلمنا العموم فلانسلم
الخصوص على الوجه الذي ذكره ولئن سلمنا العموم والخصوص فلانسلم ترك الاحتجاج بالعام
المخصوص مطلقا وقوله ثم ان راوية الحديث عائشة رضي الله تعالى عنها الى آخره غير وارد علينا
لانا لا نقول ان عائشة خالفت ما روت بل نقول انها اولت كما قال عروة ومما يؤيد ذلك ما رواه
البهقي باسناد صحيح من طريق هشام بن عروة عن أبيه انها كانت تصلي في السفر اربعا فقلت لها
او صليت ركعتين فقالت يا ابن اختي لا تشق على فهذا يدل على انها تأوات القصر ولم تنكره
وتأويلها اياه لا ينافي وجوبه في نفس الامر مع ان الانكار لم يقل عنها صريحا وبعد كل ذلك فيحتمل
ما اكتفينا في الاحتجاج فيما ذهبنا اليه بهذا الحديث وحده ولنا في ذلك دلائل اخرى قد ذكرناها
فيما مضى وقال ابو عمرو وغيره قد اضطربت الآثار عن عائشة رضي الله تعالى عنها في هذا الباب قلت
فلذلك ما كتفي اصحابنا به في الاحتجاج ومما يؤيد ما ذهب اليه اصحابنا ما رواه عبد الرزاق في مصنفه
عن معمر بن قتادة عن مروق العبلي قال سئل ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن الصلاة في السفر فقال
ركعتين ركعتين من خالف السنة كفر ورواه الطحاوي ايضا حدثنا ابو بكر قال حدثنا روح قال حدثنا
شعبة قال حدثنا ابو التياح عن مروق قال سأل صفوان بن محرز ابن عمر عن الصلاة في السفر فقال
اخشى ان تكذب على ركعتان من خالف السنة كفر واخرجه البهقي ايضا نحوه من حديث ابي التياح
واسم ابي التياح يزيد بن حيد الضبي **ص ٥ باب ٥** يصلي المغرب ثلاثا في السفر
ش **٥** اى هذا باب يذكر فيه ان المسافر يصلي صلاة المغرب ثلاث ركعات كما في الحضر وانها
لا يدخل فيها القصر وروى احمد في مسنده من طريق ثمامة بن شراحيل قال خرجت الى ابن عمر
فقلت ما صلاة المسافر قال ركعتين ركعتين الا المغرب **ص ٥** حدثنا ابو اليان قال اخبرنا شعيب عن
الزهري قال اخبرني سالم عن عبد الله بن عمر قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا
اجعله السير في السفر يؤخر المغرب حتى يجمع بينها وبين العشاء قال سالم وكان عبد الله بن عمر يفعلها اذا
اجعله السير وزاد الالبث حدثني يونس عن ابن شهاب قال سالم كان ابن عمر يجمع بين المغرب والعشاء
المزلفة قال سالم وأخرا ابن عمر المغرب وكان استصرخ على امرأته صفية بنت ابي عبيد فقلت له الصلاة
فقال سر نقلت الصلاة فقال سر حتى سار ميلين او ثلاثة ثم نزل فصلى ثم قال هكذا رأيت رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي اذا اجعله السير يقيم المغرب فيصليها ثلاثا ثم يسلم ثم قلما يلبث حتى يقيم
العشاء فيصليها ركعتين ثم يسلم ولا يسبح بعد العشاء حتى يقوم من جوف الليل ش **٥** مطابقتها
لترجمة في قوله يقيم المغرب فيصليها ثلاثا **٥** ذكر رجاله **٥** وهم سبعة **٥** الاول ابو اليان
الحكم بن نافع البهراني **٥** الثاني شعيب بن ابي حزة **٥** الثالث محمد بن مسلم بن شهاب الزهري **٥**
الرابع سالم بن عبد الله بن عمر **٥** الخامس الالبث بن سعد **٥** السادس يونس بن يزيد **٥** السابع
عبد الله بن عمر بن الخطاب **٥** ذكر لطائف اسناده **٥** فيه حدثنا ابو اليان وفي بعض النسخ اخبرنا

وفيه الاخبار ايضا بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه العننة في ثلاثة مواضع وفيه الحديث بصيغة الافراد في موضع وفيه القول في ثمانية مواضع وفيه الرؤية في موضعين وفيه ان شيخه وشيخه حمصيان والزهرى وسالم مديان واليث مصرى ويونس ايلي وهذا الحديث اخرجه البخارى في موضعين في تقصير الصلاة عن ابي اليان واخرجه النسائي في الصلاة عن عمرو بن عثمان بن سعيد بن كثير وعن احمد بن محمد بن مغيرة ﴿ذكر معناه﴾ قوله كان اذا اعجله السير في السفر قيد السفر يخرج ما اذا كان خارج البلد في بستانه او كرمه مثلا قوله يؤخر المغرب الى يؤخر صلاة المغرب الى وقت العشاء قوله يفعله اي يفعل تأخير المغرب الى وقت العشاء اذا كان يعجله السير في السفر قوله وزاد اليث اي اليث بن سعد وقد وصل الاسماعيلى فقال اخبرنى القاسم بن زكريا حدثنا ابن زنجويه وحدثنى ابراهيم بن هانيء حدثنا الرمادى قال حدثنا ابو صالح حدثنا الليث بهذا وقال الاسما عيسى رأى البخارى اول الارسال من الليث اقوى من روايته عن ابي صالح عن الليث ولم يستحضر ان يروى عنه قلت هذا الوجه الذى ذكره فيه نظر لان البخارى روى عن ابي صالح في صحيحه على الصحيح ولكنه يدلسه فيقول حدثنا عبد الله ولا ينسبه وهو هو نعم قد علق البخارى حديثا فقال فيه قال الليث بن سعد حدثنى جعفر بن ربيعة ثم قال في آخر الحديث حدثنى عبد الله بن صالح قال حدثنا الليث فذكره ولكن هذا عند ابن جويه السرخسى دون صاحبيه وقال في تذهيب التهذيب وقد صرح ابن جويه عن الفريرى عن البخارى بروايته عن عبد الله بن صالح عن الليث في حديث رواه البخارى اول تعليقاً فلما فرغ من المتن قال حدثنى عبد الله بن صالح عن الليث به ثم علم ان ظاهر سياق البخارى يدل على ان جميع ما بعد قوله زاد الليث ليس داخلاً في رواية شعيب عن الزهرى وليس كذلك فان رواية شعيب عنه تأتى بعد ثمانية ابواب في باب هل يؤذن او يقيم اذا جمع بين المغرب والعشاء وانما الزيادة في قصة صفية وفعل ابن عمر خاصة وفي التصريح بقوله قال عبد الله رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقط قوله استصرخ بضم التاء على صيغة الجهول اي اخبر بموت زوجته صفية بنت ابي عبيد هي اخت المختار الثقفى وهو من الصراخ بالخاء المعجمة واصله الاستغاثة بصوت مرتفع وكان هذا بطريق مكة بين ذلك في كتاب الجهاد من رواية اسلم مولى عمر رضى الله تعالى عنه على ما يحى في كتاب الجهاد في باب السرعة في السير قوله الصلاة بالنصب على الاغراء ويجوز الرفع على الابتداء اي الصلاة حضرت ويجوز الرفع على الخبرة اي هذه الصلاة اي وقت الصلاة قوله فقال سرى فقال عبد الله لسالم سر وهو امر من ساريسير قوله ميلين قدمضى ان الميل ثلث فرسخ وهو اربعة آلاف خطوة قوله ثم قال اي عبد الله بن عمر قوله يقيم المغرب من الاقامة هكذا في رواية الاكثرين وللحموى ايضا وفي رواية المستملى والكشمينى يعتم بضم الباء وسكون العين وكسر التاء المثناة من فوق اي يدخل في العتمة وفي رواية كريمة يؤخر المغرب قوله فيصلها ثلاثا اي فيصلها المغرب ثلاث ركعات قوله وقلنا يلبث كلمة مامصدرية اي قل لبثه قوله ولا يسبح اي لا يصلى من السجدة وهو صلاة الليل ﴿ذكر ما يستنبط منه﴾ فيه الجمع بين المغرب والعشاء وقال الكرماني وهو حجة للشافعى في جواز الجمع بين المغربين بتأخير الارلى الى الثانية قلنا ليس المراد منه ان يصليهما في وقت العشاء ولكن المراد ان يؤخر المغرب الى آخر وقتها ثم يصليها ثم يصلى العشاء وهو جمع بينهما صورة لا وقتا وسجى لتحقيق الكلام في باب ان شاء الله تعالى قال الكرماني وهو عام في جميع الاسفار الاسفر

المقصية فانهار خصه والرخص لا يابط بالمعاصي قلنا في عموم نص القرآن فلا يجوز وسيجي الكلام فيه
 مستقصى وفيه تأكيديام الليل لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يتركه في السفر فالحضر اولى بذلك وقال
 بعضهم وفي قوله شر جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب قلت لا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة فان
 كان وقت الخطاب وقت الحاجة فلا يجوز وهذا اذا وقع في كلام الشارع ليس في غيره على ما عرف في موضعه
 وفيه ان صلاة المغرب لا تقصر في السفر وترجى الباب عليه وقد روى عن جماعة من الصحابة في ذلك
 احاديث منها ما رواه عبد الله بن عمرو وهو المذكور في الباب ومنها ما رواه البراء عن علي بن ابي طالب رضي
 الله تعالى عنه من رواية الحارث عنه قال صليت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الخوف ركعتين
 الا المغرب ثلاثا وصليت معه في السفر ركعتين الا المغرب ثلاثا ومنها ما رواه احمد عن عمران بن حصين من
 رواية ابي نصره ان فتى من اسلم سأل عمران بن حصين عن صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال
 ما سافر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا صلى ركعتين الا المغرب ومنها ما رواه الطبراني في الاوسط
 من رواية عبد الله بن يزيد عن خزيمة بن ثابت قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يجمع المغرب
 والعشاء ثلاثا واثنين باقامة واحدة وقال ابن بطال لم تقصر المغرب في السفر عما كانت عليه في اصل
 لفريضة لانها وتر صلاة النهار قال وهذا تمام في كل سفر فمن ادعى ان ذلك في بعض الاسفار فعليه الدليل
 وقال شيخنا زين الدين رحمه الله بلغني ان الملك الكامل سأل الحافظ ابا الخطاب بن دحية عن المغرب
 هل تقصر في السفر فأجابها انها تقصر الى ركعتين فأنكر عليه ذلك فروى حديثا بسنده فيه قصر
 المغرب الى ركعتين ونسب الى انه اختلقه فالله اعلم هل يصح وقوعه في ذلك وما ظنه يقع في مثل هذا
 الا انه اتهم قال الضياء المقدسي لم يعجبني حاله كان كثير الوقعة في الأئمة قال ابن واصل قاضي حبان كان
 ابن دحية مع فرط معرفته بالحديث وحفظه الكثير له متما بالمحازفة في النقل وقال ابن نقطة كان
 موصوفا بالمعرفة والفضل الا انه كان يدعي اشياء لاحقيقة لها وذكره الذهبي في الميزان فقال منهم في
 نقله مع انه كان من أوعية العلم دخل فيما لا يعنيه فان قلت ما وجه تسمية صلاة المغرب بوتر النهار وهي
 صلاة ليلية جهريه اتفاقا قلت اجيب بأنها لما كانت عقيب آخر النهار وندب الى تعجيلها عقيب
 الغروب اطلق عليها وتر النهار لقربها منه ليميز عن الوتر المشروع في الليل وهذا كقوله صلى
 صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الصحيح شهر اعيد لا يتقصان رمضان وذو الحجة وعيد الفطر انما هو من
 شوال ولكن لما كان عقيب رمضان سمي رمضان شهر عيد لقربه منه ص باب صلاة
 التطوع على الدابة حيث ما توجهت ش اي هذا باب في بيان حكم صلاة التطوع على
 الدابة ولفظ الدابة بالافراد رواية الاكثرين وفي رواية كريمة واي الوقت على الدواب بصيغة
 الجمع فان قلت في حديثي الباب وهما حديث عامر بن ربيعة وحديث عبد الله بن عمر لفظ الراحلة وفي
 الترجمة لفظ الدابة قلت لفظ الدابة اعم من لفظ الراحلة وفي الباب حديث جابر ايضا ولفظه وهو
 راكب في غير القبله وهذا اللفظ يتناول الدابة والراحلة فاختار في الترجمة لفظا اعم ليتناول اللفظين
 المذكورين وهذا اوجه من الذي قاله ابن رشيد اورده في الصلاة على الراحلة لتكون ترجمته بأعم
 يلحق الحكم بالقياس ص حدثنا علي بن عبد الله حدثنا عبد الاعلى قال حدثنا عمر عن
 الزهري عن عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي على
 راحلته حيث توجهت به ش مطابقته للترجمة من حيث ان الدابة تشمل الراحلة

ذكر رجاله وهم ستة الأول علي بن عبد الله المعروف بابن المدبني وقدم غير مرة الثاني
عبد الأعلى بن عبد الأعلى أبو محمد الشامي مر في باب المسلم من سلم المسلمون الثالث معمر بفتح الميم ابن
راشد وقدم الرابع محمد بن مسلم الزهري الخامس عبد الله بن عامر رأى النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم وهو صغير مات سنة خمس وثلاثين السادس ابوه عامر بن ربيعة العززي بفتح العين المهمة
والنون وبازاي حليف آل عمر بن الخطاب كان من المهاجرين الاولين وشهد بدرامات بعيد مقتل
عثمان رضي الله تعالى عنه ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع
وفيه العنفة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه الرؤية وفيه ان شيخه مدبني وعبد الأعلى
بصري والزهري مدني وفيه رواية التابعي عن الصحابي ورواية الصحابي عن الصحابي قال الذهبي
لعبد الله ولا يه صحبة واستشهد عبد الله يوم الطائف وفيه رواية الابن عن الاب وليس لعامر بن
ربيعة في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في الجنائز وآخر علقه في الصيام واخرجه البخاري
ايضا في تقصير الصلاة عن يحيى بن بكير عن ليث عن عقيل عن الزهري واخرجه مسلم في الصلاة
عن عمرو بن سواد وحرمله بن يحيى كلاهما عن ابن وهب عن يونس عن الزهري ذكر معناه وما
يستنبط منه قوله علي راحلته وهي الناقة التي تصلح لان تحمل وكذلك الرحول ويقال
الراحلة المركب من الابل ذكر اكان اوانثى قاله الجوهري وقال ابن الاثير الراحلة من الابل البعير
القوى على الاسفار والاجال والذكور والاثني فيه سواء والهاء فيه للبالغة قوله حيث توجهت
الدابة يعني الى قبل القبلة او غيرها وقال الترمذي والعمل عليه عندامة اهل العلم لانهم يذهبوا
لا يرون بأسا ان يصلي الرجل على راحلته تطوعا حيث ما كان وجهه الى القبلة او غيرها قلت
هذا بالاجماع في السفر واختلفوا في الحضر فجوزه ابو يوسف وابوسعيد الاصطخري من الشافعية
واهل الظاهر وعن بعض الشافعية يجوز التنفل على الدابة في الحضر لكن مع استقبال القبلة في جميع
الصلاة وفي وجه آخر يجوز للراكب دون الماشي واستدل ابو يوسف ومن ذكرنا معه من جواز
التنفل على الدابة في الحضر بعموم حديث الباب لانه لم يصرح فيه بذكر السفر ومنع ابو حنيفة
ومحمد من ذلك في الحضر واجتبا على ذلك بحديث ابن عمر الآتي في باب الائمة على الدابة عقيب
هذا الباب لان السفر فيه مذكور وفي احدي روايات مسلم كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يصلي وهو مقبل من مكة الى المدينة على راحلته حيث كان وجهه وما يستنبط منه انه يجوز
ذلك للراكب دون الماشي لان ذلك رخصة والرخص لا يقاس عليها وجزم اصحاب الشافعي
بترخيص الماشي في السفر بالتنفل الى جهة مقصده الا ان مذهبهم اشتراط استقبال القبلة في تحرره
وعند الركوع والسجود ويشترط كونهما على الارض ولا يشترط استقباله في السلام على الاصح
وما يستنبط من قوله علي الراحلة على ان ركب السفينة ليس كراكب الدابة لتمكنه من الاستقبال
وسواء كانت السفينة واقفة او سائرة وقال الرافعي وقيل يجوز للملاح وحكاه عن صاحب العدة وزاد
النووي في زيادات الروضة وفي شرح المذهب حكاه عن الماوردي وغيره وفي التحقيق للنووي
الجواز للملاح في حال تسيرها وقال شيخنا زين الدين رحمه الله المعتبر توجه الراكب الى جهة مقصده
لاتوجه الدابة حتى لو كانت الدابة متوجهة الى جهة مقصده وركبها هو معترضا او مقلوبا فانه
لا يصح الا ان يكون ما استقبله هو جهة القبلة فيصح على الصحيح وقيل لا يصح لان قبلته جهة مقصده

ص حديثنا ابو نعيم قال حدثنا شيبان عن يحيى عن محمد بن عبد الرحمن ان جابر بن عبد الله
 اخبره ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي التطوع وهو راكب في غير القبلة ش
 مطابقته للترجمة فاهرة ذكر رجاله وهم خمسة الاول ابو نعيم الفضل بن دكين
 الثاني شيبان بن عبد الرحمن النخعي الثالث يحيى بن ابي كثير وقدمر غير مرة الرابع محمد
 ابن عبد الرحمن بن ثوبان بفتح التاء المثلثة العامري المدني الخامس جابر بن عبد الله ذكر لطائف
 اسناده في الحديث بصيغة اجمع في موضعين وفي الاخبار بصيغة الافراد في موضع وفي الحديث
 في موضعين وفي القول في موضع واحد وفيه ان شيبان كوفي سكن البصرة ويحيى يمانى وفيه رواية
 التابعي عن التابعي عن الصحابي واخرج البخاري ايضا في الصلاة عن مسلم بن ابراهيم وفي تقصير
 الصلاة عن معاذ بن فضال قوله وهو راكب وفي الرواية الآتية على راحلته نحو المشرق وزاد واذا
 اراد ان يصلي المكتوبة نزل فاستقبل القبلة وبين في المفازي من طريق عثمان بن عبد الله بن سراقه
 عن جابر ان ذلك كان في غزوة امار وكانت ارضهم قبل المشرق لمن يخرج من المدينة فتكون القبلة
 على سائر المقاصد اليهم وروى الترمذي عن محمود بن غيلان حديثنا وكيع ويحيى بن آدم قال حدثنا
 سفيان عن ابي الزبير عن جابر قال بعثنى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حاجة فحفت وهو يصلي
 على راحلته نحو المشرق السجود اخفض من الركوع وروى احمد في مسنده من رواية ابن ابي ليلى
 عن عطاء او عطية عن ابي سعيد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي على راحلته في التطوع
 حيث ما توجهت به يومى ايماء يجعل السجود اخفض من الركوع حديثنا عبد الاعلى بن
 جاد قال حدثنا وهيب قال حدثنا موسى بن عقبة عن نافع قال كان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما
 يصلي على راحلته ويوتر عليها ويخبر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يفعله ش
 مطابقته للترجمة في قوله يصلي على راحلته وقد ذكرنا ان لفظ الدابة في الترجمة يتناول الراحلة
 وغيرها وعبد الاعلى بن جاد مر في الفصل في باب الجنب يخرج وهو هيب بضم الواو ابن خالد البصري
 وقدمر في كتاب العلم وموسى بن عقبة مر في اسباغ الوضوء قوله يصلي على راحلته يعني في السفر
 وصرح به في الحديث الذي يأتي في الباب الذي بعده قوله ويوتر على راحلته وقد اخبر عطاء بن
 ابي رباح والحسن البصري وسالم بن عبد الله ونافع مولى ابن عمر بهذا الحديث وامثاله على ان
 المسافر يجوز له ان يصلي الوتر على راحلته وبه قال مالك والشافعي واحمد وابو حنيفة ويروى ذلك
 عن علي وابن عباس رضي الله تعالى عنهم وكان مالك يقول لا يصلي على الراحلة الا في سفر تقصر
 فيه الصلاة وقال الاوزاعي والشافعي قصير السفر وطويلة سواء في ذلك يصلي على راحلته وقال
 ابن حزم يوتر المرء قائما وقاعدا غير حذر ان شاء وعلى دابة وقال اصحابنا لا يجوز الوتر على الراحلة
 ولا يجوز الاعلى الارض كما في الفرائض وبه قال محمد بن سيرين وعروة بن الزبير وابراهيم النخعي
 ويروى ذلك عن عمر بن الخطاب وابنه عبد الله في رواية واحبوا في ذلك بما رواه الطحاوي حديثنا
 يزيد بن سنان قال حدثنا ابو عاصم قال حدثنا حنظلة بن ابي سفيان عن نافع عن ابن عمر انه كان يصلي على
 راحلته ويوتر بالارض ويؤمن ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كذلك كان يفعل واسناده صحيح ويروى
 ابن سنان شيخ النسائي ايضا وابو عاصم النبيل شيخ البخاري وحنظلة يروى له الجماعة فهذا يعارض حديث
 الباب وامثاله ويؤيد هذا ما روى عن ابن عمر من غير هذا الوجه من فعله رواه الطحاوي حديثنا ابوبكر
 قال حدثنا عثمان بن عمر وبكر بن بكار قال حدثنا عمر بن ذر عن مجاهد ان ابن عمر كان يصلي في السفر على

بغير ما يتوجب عليه فاذا كان في السحر نزل فوتر واسناده صحيح واخرجه احدا ايضا في مسنده من
 حديث سعيد بن جبير ان ابن عمر كان يصلي على راحلته تطوعا فاذا اراد ان يوتر نزل فوتر على الارض
 فاذا كان الامر كذلك لا يبق لاهل المقالة الاولى حجة ولا سيما الراوى اذا فعل بخلاف ما روى فانه يدل
 على سقوط ما روى فان قلت صلاة ابن عمر الوتر على الارض لا يستلزم عدم جوازه عنده على الراحلة
 لانه يجوز له ان يفعل ذلك وله ان يوتر على الراحلة قلت يجوز ان يكون ما رواه ابن عمر عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم من وتره على الراحلة قبل ان يحكم امر الوتر ويغلف شانه لانه كان اولا
 كسائر التطوعات ثم اكد بعد ذلك فتسخ قال الطحاوى فمن هذه الجهة ثبت تسخ الوتر على الراحلة
 وكان ما فعله ابن عمر من وتره على الراحلة قبل علمه بالتسخ ثم لما علم رجوع اليه وترك الوتر على الراحلة ويجوز
 ان يكون الوتر عنده كالتطوع فله ان يصلي على الراحلة وعلى الارض فان قلت ما وجه هذا التسخ
 قلت بدلالة التاريخ وهو ان يكون احدا النصين معارض الآخر بأن يكون احدهما موجبا للحظر والآخر
 للإباحة وينتفى هذا التعارض بالمصير الى دلالة التاريخ وهو ان النص الموجب للحظر يكون متأخرا
 عن الموجب للإباحة فكان الاخذ به اولى واحق وقال الكرماني فان قيل فذهبكم انه واجب على
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعني الوتر قلنا وان كان واجبا عليه فقد صح فعله على الراحلة ولو
 كان واجبا على العموم لم يصح على الراحلة كالظاهر فان قالوا الظاهر فرض الوتر واجب وبينهما
 فرق قلنا هذا الفرق اصطلاح لكم لا يسلمه الجمهور ولا يقتضيه الشرع ولا اللغة ولو سلم لم يحصل
 غرضكم ههنا انتهى قلت الحديث رواه ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال سمعت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ثلاث هن على فرائض وهن لكم تطوع الوتر والنحر وركعتا الفجر
 رواه احمد في مسنده والحاكم في مستدركه والدارقطنى والطبرانى والبيهقى ولفظ البيهقى ركعتا الضحى
 بدل ركعتي الفجر وفي اسناده ابو جناب الكلبي واسمه يحيى بن ابي حية وهو ضعيف ولما رواه
 الحاكم سكت عليه ولئن سلمنا صحته وخصوصية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بوجوبه فالواجب لا يؤدى
 على الراحلة ويحتمل ان يكون فعله على الراحلة من باب الخصوصية ايضا وقوله لا يسلمه الجمهور كلام
 لا طائل تحته لان الاصطلاح لا ينازع فيه وقوله ولا يقتضيه الشرع ابعد من ذلك لانه لم يبين
 ما المراد من اقتضاء الشرع وعدم اقتضائه وقوله ولا اللغة كلام واه لان اللغة فرق بين الفرض
 والواجب ففي اى كتاب من كتب اللغة المعتبرة نص على ان الفرض والواجب واحد وهذه مكبرة
 وعناد وقوله ولم سلم لم يحصل غرضكم ههنا فنقول لو اطلع هذا على ما ورد من الاحاديث الدالة على
 وجوب الوتر وما ورد من الصحابة لما حصل له غرضه من هذه المناقشة بلا وجه **باب** **ص**
 الائمة على الدابة **ش** اى هذا باب في بيان حكم الصلاة بالائمة على الدابة مراده ان من
 لم يتمكن من الركوع والسجود يومئذ بهما **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا عبد العزيز
 ابن مسلم قال حدثنا عبد الله بن دينار قال كان عبد الله بن عمر يصلي في السفر على راحلته ايمانا توجهت به
 يومئذ وذكر عبد الله ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يفعله **ش** **ص** مطابقتها للترجمة
 ظاهرة وقد مضى هذا الحديث في ابواب الوتر في باب الوتر في السفر فانه اخرجته هناك عن
 موسى بن اسماعيل عن جويريه بن اسماء عن نافع عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يصلي في السفر على راحلته حيث توجهت به يومئذ ايماء صلاة الليل الا لفرائض ويوتر على راحلته

فنظر الذهوت بينهم في الاسناد والمثني وكان لوسى بن اسمعيل المذكور شيخان هناك جوهرية وههنا
 عبدالعزيز بن مسلم ابوزيد القملي المروزي سكن البصرة مات سنة سبع وستين ومائة قوله كان
 يفعل اي كان يفعل الائمة الذي يدل عليه قوله يومئذ ص ^ص باب ينزل المكتوبة ش ^ش
 اي هذا باب يذكر فيه ان راكب الدابة ينزل منها لاجل صلاة القرض ^ص ص حدثنا يحيى
 ابن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الله بن عامر بن ربيعة ان عامر بن ربيعة
 اخبره قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو على الراحلة يسبح يومئذ برأسه قبل اي وجد
 توجد ولم يكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصنع ذلك في الصلاة المكتوبة وقال الليث
 حدثني يونس عن ابن شهاب قال قال سالم كان عبد الله بن عمر يصلي على دابته من الليل وهو مسافر ما يبالي
 حيث كان وجهه قال ابن عمر وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسبح على الراحلة قبل اي
 وجد توجد ويوتر عليها غير انه لا يصلي عليها المكتوبة ش ^ش مطابقتها للترجمة في قوله
 ولم يكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصنع ذلك في الصلاة المكتوبة وفي قوله غير انه لا
 يصلي عليها المكتوبة وهذا الحديث قد تقدم قبل باين في باب يصلي المغرب ثلاثا في السفر فانظر
 التفاوت بينهما في السند والمثني وعقيل بضم العين هو ابن خالد الايلي وابن شهاب هو محمد بن مسلم
 الزهري ويونس هو ابن يزيد الايلي قوله وهو على الراحلة جملة حالية وكذلك قوله يسبح حال
 من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومعناه يصلي صلاة النفل وقال بعضهم التسبيح حقيقة في قوله
 سبحان الله فاذا اطلق على الصلاة فهو من باب اطلاق اسم البعض على الكل قلت ليس الامر كذلك
 وانما التسبيح في الحقيقة التنزيه من القوائص ثم يطلق على غيره من انواع الذكر مجازا كالتمجيد
 والتعجيد وغيرهما وقد يطلق على صلاة التطوع فيقال سبحه وهو من انواع المجاز من قيل اطلاق
 الجزء على الكل وقال هذا القائل ايضا اولان المصلي منزله لله سبحانه وتعالى باخلاص العبادة
 والتسبيح التنزيه فيكون من باب الملازمة قلت ليت شعري ما مراده من الملازمة فان كانت
 اصطلاحية فهو تستدعي اللازم والمزوم فاللازم هنا وما المزوم وان اراد غير ذلك فعليه
 بيانه وهذا الوجه ايضا يقتضي ان لا يختص بالنافلة والحال ان اطلاق هذا مخصوص بالنافلة
 حيث قال واما اختصاص ذلك بالنافلة فهو عرف شرعي وتحرير ذلك ما قاله ابن الاثير واما
 خصت النافلة بالسجدة وان شاركها الفريضة في معنى التسبيح لان التسبيحات في الفرائض نوافل فقل
 لصلاة النافلة سجدة لانها نافلة كالتسبيحات والاذكار في غيرها واجبة قوله قبل اي وجه بكسر
 القاف وقمع الباء الموحدة اي مقابل اي جهة قوله وقال الليث قد ذكرنا في باب يصلي في السفر ان
 الاسمعيلى وصله ^ص ص حدثنا معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام عن يحيى عن محمد بن
 عبد الرحمن بن ثوبان قال حدثني جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي على
 راحلته نحو المشرق فاذا اراد ان يصلي المكتوبة نزل فاستقبل القبلة ش ^ش مطابقتها للترجمة
 ظاهرة والحديث تقدم في باب صلاة التطوع على الدابة عن قريب فانه اخرجته هناك عن ابي نعيم
 عن شيبان عن يحيى الى آخره وههنا عن معاذ بضم الميم ابن فضالة ابوزيد الزهراني وهو من افراد
 البخاري عن هشام الدستوائي عن يحيى بن ابي كثير الى آخره قوله نحو المشرق وفي رواية جابر السلفي
 وهو راكب في غير القبلة وبهذا اخذ جواهر العلماء فهذا ونحوه من الاحاديث يخص قوله تعالى

(وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره) وبين ان قوله تعالى (فانما تولوا قفم وجد الله) في النافلة لان الله تعالى من اخلفه وكرمه جعل باب الفل اوسع وقد ذكرنا فيما مضى اقوال العلماء في هذا الباب وقال بعضهم واستدل به على ان الوتر غير واجب عليه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يقاخذ اياه على الرحلة قلت قد ذكر عن قريب عن ابن عباس انه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ثلاث هن على فرائض وهن لكم تطوع الوتر والنحرور كعتا الفجر وقد ذكرنا ان للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يصلي ما هو فرض على الرحلة اذا شاء **باب** صلاة التطوع على الحمار **ش** اي هذا باب في بيان حكم صلاة التطوع على حمار انما افرد هذا الباب بالذكروا ان كان داخل في باب صلاة التطوع على الدابة وفي باب الايماء على الدابة اشارة الى انه لا يشترط ان تكون الدابة طاهرة الفضلات لكن يشترط ان لا يماس الراكب ما كان غير طاهر منها وتنبها على طهارة عرق الحمار وكان الاصل ان يكون عرقه كالحمة لانه متولد منه ولكن خص بطهارته لركوب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اياه وعن هذا قال اصحابنا كان ينبغي ان يكون عرق الحمار مشكوكا لان عرق كل شيء يعتبر بسوره لكن لما ركبه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم معروريا والحر حرا الجاز والثقل ثقل النبوة حكم بطهارته **ص** حدثنا احمد بن سعيد قال حدثنا حبان قال حدثنا همام قال حدثنا انس بن سيرين قال استقبلنا انس بن مالك رضي الله تعالى عنه حين قدم من الشام فلقيناه بعين التمر فرأيت يصلي على حمار ووجهه من ذالجانب يعني عن يسار القبلة فقلت رأيتك تصلي لغير القبلة فقال لولائي رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل لم افعله **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة **الاول** احمد ابن سعيد بن صخر بن سليمان بن سعيد بن قيس بن عبد الله ابو جعفر الدارمي المروزي مات نيسابور سنة ثلاث واربعين ومائتين وروى عنه مسلم ايضا وفي شرح الكرماني احمد بن يوسف ابو حفص الدارمي وهذا غلط والظاهر انه من الناسخ وليس في مشايخ البخاري في هذا الكتاب احمد بن يوسف **الثاني** حبان بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة والنون ابو حبيب ضد العدو ابن هلال الباهلي مرفي باب فضل صلاة الفجر **الثالث** همام على وزن فعال بالتشديد ابن يحيى العوادى بفتح العين المهملة وقد تقدم **الرابع** انس بن سيرين اخو محمد بن سيرين **الخامس** انس بن مالك رضي الله تعالى عنه **ذكر لطائف اسناده** فيه التحديث بصيغة الجمع في اربعة مواضع وفيه القول في خمسة مواضع وفيه ان شيخه مروزي والبقية بصريون والحديث **اخرجه** مسلم قال حدثني محمد بن حاتم قال حدثنا عفان بن مسلم قال حدثنا همام قال حدثنا انس بن سيرين قال تلقينا انس بن مالك حين قدم من الشام فتلقيناه بعين التمر فرأيت يصلي على حمار ووجهه ذلك الجانب واوما همام عن يسار القبلة فقلت له تصلي لغير القبلة قال لولائي رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل لم افعله **و** ذكر معناه **قوله** استقبلنا بسكون اللام وهى جملة من الفعل والفاعل وقوله انس بن مالك بالنصب مفعوله **قوله** حين قدم من الشام وكان انس سافر الى الشام يشكو من الحجاج الثقفي الى عبد الملك بن مروان قيل وقع في رواية مسلم حين قدم الشام وغلطوه لان انس بن سيرين انما تلقاه لما رجع من الشام فخرج ابن سيرين من البصرة ليلقاء قلت وجدت في نسخ صحيحة لمسلم من الشام فعلى هذا نقلته آتقاو لنسنا انه وقع حين قدم الشام بدون ذكر كلمة من فلان لم انه غلط لان معناه تلقينا في رجوعه حين قدم الشام وهكذا قاله النووى **قوله** بعين التمر بالتاء المشاة من فوق قال البكرى في

مجمع ما استجيم عين التمر على لفظ جمع تمره موضع مذكور في تحديد العراق وبكنيسة عين التمر وجد خالد
 ابن الوليد رضي الله تعالى عنه الغلة من العرب الذين كانوا رهنا في يدي كسرى وهم متفرقون بالشام
 والعراق منهم جد الكلبي العالم النسابة وجد ابي اسحق الحضرمي النحوي وجد محمد بن اسحق صاحب
 المغازي ومن سبي عين التمر الحسن بن ابي الحسن البصري ومحمد بن سيرين موليا جبيلة بنت ابي قطبة
 الانصارية انتهى قال بعضهم كانت بعين التمر وقعة مشهورة في اول خلافة عمر بن الخطاب رضي
 الله تعالى عنه بين خالد بن الوليد والامام قلت هذا غلط لان وقعة عين التمر كانت في السنة الثانية عشر
 من الهجرة في خلافة ابي بكر الصديق وكانت خلافة عمر رضي الله تعالى عنه يوم مات ابو بكر رضي
 الله تعالى عنه واختلف في وقت وفاته فقيل يوم الجمعة وقيل ليلة الجمعة وقيل ليلة الثلاثاء بين المغرب
 والعشاء الآخرة لثمان ليال بقين من جادى الآخرة من سنة ثلاث عشرة من الهجرة ولما فرغ خالد
 رضي الله عنه من وقعة اليمامة ارسله ابو بكر الى العراق ففتح في العراق فتوحات منها الحيرة والايلة
 والابار وغيرها ولما انتقل خالد بالانبار استناب عليها الزرقان بن بدر وقصد هو عين التمر وبها يومئذ
 مهران بن بهرام في جمع عظيم من العرب وعليهم عفة بن ابي عفة فخلق خالد افكسره خالد وانهرم جيش
 عفة من غير قتال ولما بلغ ذلك مهران نزل من الحصن وهرب وتركه ورجعت قلال نصارى الاعراب
 الى الحصن فدخلوه واحتوا به فجاءهم خالد فاحاط بهم وحاصرهم اشدا لحصار فاخر الامر سألوا الصلح
 فابي خالد الا ان يزولوا على حكمه فنزلوا على حكمه فجعلهم في السلاسل وتسلم الحصن فضرب عنق عفة ومن
 كان اسر معه والذين نزولوا على حكمه ايضا اجمعين وغنم جميع ما كان في الحصن ووجد في الكنيسة
 التي به اربعين غلاما يتعلون الانجيل وعليهم باب مغلق فكسره خالد وفرقهم في الامراء فكان فيهم
 حمران صار الى عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه ومنهم سيرين والد محمد بن سيرين اخذ انس
 بن مالك وجاعة آخرون من الموالي الى آخرين من المشاهير اراد الله بهم وبذراهم خيرا قوله ووجهه
 من الجانب اى من هذا الجانب، ولم يبين في هذه الرواية كيفية صلاة انس وذكره في الموطأ عن
 يحيى بن سعيد قال رأيت انس وهو يصلى على حمار وهو متوجه الى غير القبلة يركع ويسجد ايماء من غير
 ان يضع جبهته على شئ قوله رأيتك تصلى لغير القبلة فيه انه لم ينكر على انس صلاته على الحمار ولا
 غير ذلك من هيئة انس وانما انكر عليه تركه استقبال القبلة فقط واجاب عنه انس بقوله لولا اني
 رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل لم افعله قوله يفعل جلة حالية اى حال كونه يفعل
 من صلاته على الحمار ووجهه من يسار القبلة قوله لم افعله اى لم ادعل ما فعلته من ترك استقبال القبلة وقال
 لاسمعيلى خبر انس انما هو في صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم راكبا تلو غير القبلة فاقراد البخارى
 الترجة في الحمار من جهة السنة لوجهه عندى قلت ليس هذا محل المدفشة بل لوجهه لما قاله لان انس
 يقول لولا اني رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل لم افعله وكانت رؤيته اياه صلى الله تعالى
 عليه وسلم حين كان يفعله راكبا على حمار يشهد بذلك كون انس في هذا الصلاة على حمار
 ويؤيد ذلك ما رواه السراج من طريق يحيى بن سعيد عن انس انه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يصلى على حمار وهو ذاهب الى خيبر واسناده حسن ويشهد لهذا ما رواه مسلم من طريق عمرو بن يحيى
 المازنى عن سعيد بن يسار عن ابن عمر رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى على حمار
 وهو متوجه الى خيبر وقال ابن بطال لافرق بين التنقل في السفر على الحمار والبغل وغيرهما ويجوز له

امساك عنانها وتحريك رجله الا انه لا يتكلم ولا يلتفت ولا يسجد على قبروس سرجه بل يكون السجود اخفض من الركوع وهذا رجة من الله تعالى على عباده ورفق بهم **ص** رواه ابراهيم بن طهمان عن حجاج عن انس بن سيرين عن انس بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى روى الحديث المذكور ابراهيم بن طهمان الهروى ابوسعيد عن حجاج بن حجاج الباهلى البصرى الاحول الاسود الملقب بزق العسل مات سنة احدى وثلاثين ومائة وفى هذا الباب عن جماعة من الصحابة منهم ابوسعيد اخرج حديثه احمد من رواية ابن ابى ليلي عن عطاء او عطية عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلى على راحلته فى التطوع حيث ما توجهت به يومئ ايماء يجعل السجود اخفض من الركوع ومنهم سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه اخرج حديثه البرار من رواية ضرار بن صرد انه قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى السجدة على راحلته حيث ما توجهت به ولا يفعل ذلك فى المكتوبة وضرار ضعيف ومنهم شقران مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخرج حديثه احمد من طريق مسلم بن خالد انه قال رأيت يعنى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم متوجها الى خير على جار يصلى عليه ومسلم بن خالد شيخ الشافعى ضعفه غير واحد ومنهم الهرماس بن زياد اخرج حديثه احمد ايضا قال حدثنا عبد الله بن واقد حدثنا عكرمة بن عمار عن الهرماس بن زياد وقال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى على بعير نحو الشام وعبد الله بن واقد مختلف فيه ومنهم ابو موسى اخرج حديثه احمد ايضا قال حدثنا ابو عاصم حدثنى يونس بن الحارث حدثنى ابو بردة عن ابى موسى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الصلاة على ظهر الدابة فى السفر هكذا وهكذا وهكذا ويونس بن الحارث وثقه ابن معين وضعفه احمد وغيره **ص** باب **من لم يتطوع فى السفر دبر الصلوات** **ش** اى هذا باب فى بيان حكم من لم يتطوع فى السفر عقيب الصلوات والدبر بضمين وباسكان الباء ايضا وفى رواية الجوى دبر الصلوات وقبلها ويروى دبر الصلاة بصيغة الافراد **ص** حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثنا ابن وهب قال حدثنى عمر بن محمد ان حفص بن عاصم حدثه قال سألت ابن عمر فقال صحبت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم اره يسبح فى السفر وقال الله عز وجل لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة **ذكر رجاله** **وهم خمسة** **الاول** يحيى بن سليمان بن يحيى ابوسعيد الجعفى الكوفى سكن مصر ومات بها سنة ثمان ويقال سنة سبع وثلاثين ومائتين وقدم ذكره فى كتاب العلم **الثانى** عبد الله بن وهب وقدم غير مرة **الثالث** عمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب العسقلانى كان ثقة جليلا مرابطا من اطول الرجال مات بعد سنة خمس واربعين ومائة **الرابع** حفص بن عمر بن الخطاب مر فى باب الصلاة بعد الفجر **الخامس** عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما **ذكر لطائف استاده** **فيه** الحديث بصيغة الجمع فى موضعين وبصيغة الافراد فى موضعين وفيه السؤال وفيه القول فى اربعة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وهو كوفى وابن وهب مصرى وعمر بن محمد مدنى نزل عسقلان وحفص بن عاصم ايضا مدنى رجه الله **ذكر تعدد موضعه** ومن اخرج غير **اخرجه البخارى** ايضا عن مسدد عن يحيى بن سعيده واخرجه مسلم فى الصلاة عن القعنبي عن عيسى بن حفص وعن قتيبة عن يزيد بن زريع عن عمر بن محمد به

واخرجه ابو داود فيه عن القضي به واخرجه النسائي فيه عن نوح بن حبيب عن يحيى بن سعيد به واخرجه ابن ماجه عن ابى بكر بن خلاد عن ابى عامر العقدي عن عيسى به يزيد بعضهم على بعض ﴿ ذكر معناه وما يستنبط منه ﴾ قوله فلم أره يسبح اى لم أر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حال كونه يسبح اى يتنفل بالنوافل الرواتب التى قبل الفرائض وبعدها وقال الترمذى اختلف اهل العلم بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فرأى بعض اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان تطوع الرجل في السفر وبه يقول اجدوا سحق ولم يراطقة من اهل العلم ان يصلى قبلها ولا بعدها ومعنى من لم تطوع في السفر قبول الرخصة ومن تطوع فله في ذلك فضل كثير وقول اكثر اهل العلم يختارون التطوع في السفر وقال السرخسى في المبسوط والمرغباني لا قصر في السنن وتكلموا في الافضل قيل الترك ترخصا وقيل الفعل تقريبا وقال الهندواى الفعل افضل في حال النزول والترك في حال السير قال هشام رأيت محمدا كثيرا لا يتطوع في السفر قبل الظهر ولا بعدها ولا يدع ركعتي الفجر والمغرب وما رأيته يتطوع قبل العصر ولا قبل العشاء ويصلى العشاء ثم يوتر ~~سنة~~ ص حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عيسى بن حفص بن عاصم قال حدثني ابى ايه سمع ابن عمر يقول صحبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكان لا يزيد في السفر على ركعتين وابتكر وعمر وعثمان كذلك رضى الله تعالى عنهم ش ~~مطابقته~~ مطابقتها للترجمة ظاهرة ويحيى شيخ مسدد هو القطان وعيسى ابن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب مات سنة خمس اوسبع وخمسين ومائة قوله وايا بكر عطف على قوله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى وصحبت اياك وصحبت عمر وصحبت عثمان كذلك اى كما صحبت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في السفر صحبتهم وكانوا لا يزيدون في السفر على ركعتين فان قلت كان عثمان رضى الله تعالى عنه في آخر امره يتم الصلاة فكيف قال ابن عمر ان عثمان لا يزيد في السفر على ركعتين قلت يحمل قوله على الغالب او كان عثمان لا يتنفل في اول امره ولا في آخره وان كان يتم فان قلت قال الترمذى حدثنا على بن حجر حدثنا حفص بن غياث عن الحاج عن عطية عن ابن عمر قال صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الظهر في السفر ركعتين وبعدها ركعتين وقال هذا حديث حسن وقال حدثنا محمد بن عبيد المحاربى ابو يعلى الكوفي حدثنا على بن هاشم عن ابن ابى لبي عن عطية وعن نافع عن ابن عمر قال صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الحضر والسفر فصليت معه في الحضر الظهر اربعا وبعدها ركعتين وصليت معه الظهر في السفر ركعتين وبعدها ركعتين والعصر ركعتين ولم يصل بعدها شيئا والمغرب في الحضر والسفر سواء ثلاث ركعات لا يتقص في الحضر ولا في السفر وهى وتر النهار وبعدها ركعتين قال ابو عيسى هذا حديث حسن سمعت محمدا يقول ما روى ابن ابى لبي حديثا اعجب الى من هذا قال النوفلى بين هذا وبين حديث الباب قلت هذا ان الحديثان يفر دباخرجهما الترمذى اما وجه التوفيق فقد قال شيخنا زين الدين رحمه الله الجواب ان النفل المطلق وصلاة الليل لم ينعهما ابن عمر ولا غيره فاما السنن الرواتب فيحمل حديثه المتقدم يعنى حديث الباب على الغالب من احواله في انه لا يصلى الرواتب وحديثه في هذا الباب اى الذي رواه الترمذى على انه فعله في بعض الاوقات لبيان استحبابها في السفر وان لم يتأكد قبلها فيه كتأكده في الحضر وانه كان نازلا في وقت الصلاة ولا شغل له يشتغل به عن ذلك او سائرا وهو على راحلته ولفظه في الحديث المتقدم يعنى حديث الباب هو بلفظ كان

وهي لا تقتضي الدوام بل ولا التكرار على الصحيح فلا تعارض بين حديثيه فان قيل الذهاب الى ترجيح
تعارضهما قلنا الترجيح بحديث الباب اصح لكونه في الصحيح فان قلت روى الترمذي ايضا
حدثنا قتيبة حدثنا الليث بن سعد عن صفوان بن سليم عن ابي بشر الغناري عن البراء بن عازب قال صحبت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثمانية عشر سافرا فآرأته ترك الركعتين اذا زاغت الشمس قبل الظهر ورواه
ابوداود ايضا عن قتيبة قلت هذا لا يعارض حديث ابن عمر الذي روى عنه في هذا الباب لانه
لا يلزم من كون البراء ما رآه ترك ان لا يكون ابن عمر ايضا كذلك ما ترك وجواب آخر لان سلم
ان هاتين الركعتين من السنن الرواتب وانما هي سنة الزوال الواردة في حديث ابي ايوب الانصاري
ح^ص باب من تطوع في السفر في غير دبر الصلوات ش^ص اي هذا باب في بيان
حكم من تطوع في السفر في غير عقيب الصلوات والفرق بين هذا الباب والباب الذي قبله ان هذا
اعم من الذي قبله لان ذلك مقيد بالدبر ^ص ورع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في السفر
ركعتي الفجر ش^ص مطابقتها للترجة ظاهرة لان صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ركعتي الفجر صلاة في غير دبر صلاة وهذا في صحيح مسلم من حديث ابي قتادة في قصة النوم عن
صلاة الصبح ففيه صلى ركعتين قبل الصبح ثم صلى الصبح كما كان يصلي وعند ابي داود فصلوا
ركعتي الفجر ثم صلوا الفجر ^ص حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن ابن
ابي ليلى قال ما اخبرنا احدا انه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الضحى غير ام هانئ ذكرت
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم قح مكة اغتسل في بيتها فصلى ثمان ركعات فآرأته صلى
صلاة اخف منها غير انه يتم الركوع والسجود ش^ص مطابقتها للترجة من حيث ان صلاة
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الضحى كانت نافلة في السفر وانه صلاها على الارض
ولم يكن في دبر صلاة من الصلوات فافهم ^ص ورجالهم قد ذكروا وعمر بن مرة بضم الميم وتشديد
الراء قد مر في باب تسوية الصفوف وعبد الرحمن بن ابي ليلى قد مر في باب حدا تمام الركوع وام هانئ
بالنون ثم الهزة قد مر ذكرها في باب التستر في الغسل واسمها فاخته وقيل عند بنت ابي طالب اخت
علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهما ^ص ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره ^ص أخرجه البخاري
ايضا عن آدم وأخرجه في المغازي عن ابي الوليد وأخرجه مسلم في الصلاة عن محمد بن المثنى ومحمد بن
بشار كلاهما عن غندر عن شعبة وأخرجه ابوداود فيه عن حفص بن عمر وأخرجه الترمذي
فيه عن محمد بن المثنى به وأخرجه النسائي فيه عن عمرو بن يزيد عن يزر عن شعبة به وعن ابراهيم
ابن محمد التيمي عن يحيى عن سفيان عن زبيدة عن عبد الرحمن بن ابي ليلى نحوه ^ص ذكر معناه ^ص قوله
ما اخبرنا احد الى آخره قال ابن بطال لاجبة في قول ابن ابي ليلى هذا ويرد عليه ما روى ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الضحى وأمر بصلاتها من طريق بجة ^ص منها حديث ابي هريرة الآتي
في باب صلات الضحى في الحضر قال أوصاني خليلي صلى الله تعالى عليه وسلم بثلاث لا ادعهن حتى اموت
صوم ثلاثة ايام من كل شهر وصلاة الضحى ونوم على وتر ^ص ومنها
حديث ابي الدرداء عند مسلم قال أوصاني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بثلاث فذكر ركعتي
الضحى ^ص ومنها حديث ابي ذر عند مسلم ايضا عنه عن النبي عليه الصلاة والسلام قال يصبح
على كل سلامي من احدكم صدقة بكل تسبيحة صدقة وكل تهليلة صدقة وكل تكبيرة صدقة وامر بالمعروف

صدقة ونهى عن المنكر صدقة ويجزى من ذلك ركعتان يركعهما من الضحى * ومنها حديث ابن عمر عند البخاري ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يصلي من الضحى الا يومين يوم يقدم مكة وسيأتي * ومنها حديث ابن ابي اوفى عند الحاكم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الضحى ركعتين حين بشر برأس ابي جهل وبالفتح * ومنها حديث انس رضى الله تعالى عنه عند الترمذي من حديث ثمامة بن انس ابن مالك عند قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى الضحى ثنتي عشرة ركعة بنى الله له قصرا من ذهب في الجنة واخرجه ابن ماجه ايضا * ومنها حديث عقبة بن عامر عند احمد وابي يعلى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله عز وجل يقول يا ابن ادم اكفني اول النهار باربع ركعات اكفك من آخر يومك هذا لفظ احمد ولفظ ابي يعلى ان يعجز ابن ادم ان يصلي اربع ركعات من اول النهار اكفك آخر يومك وفي التلويح وعن عقبة بن عامر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يصلي ركعتي الضحى بسورتيهما بالشمس وضحاها والضحى * ومنها حديث عائشة عند الحاكم سئلتكم كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الضحى قالت اربعا يزيد ماشاء الله واخرجه مسلم والنسائي في الكبرى وابن ماجه والترمذي في الشمائل من رواية معاذة العدوية قالت قلت لعائشة اكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الضحى قالت نعم اربعا يزيد ماشاء الله وعند احمد من حديث ام ذرة قالت رأيت عائشة تصلي الضحى وتقول ما رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الا اربع ركعات * ومنها حديث نعيم بن همار عند ابي داود من رواية كثير بن مرة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الله عز وجل يا ابن ادم لا تعجزني من اربع ركعات في اول النهار اكفك آخره وعمار بفتح الهماء وتشديد الميم وفي آخره راء ويقال ابن هبار بالباء الموحدة موضع الميم ويقال ابن هدار بالdal المهملة ويقال ابن همام بميم ويقال ابن خمار بالخاء المعجمة ويقال ابن حار بكسر الحاء المهملة وفي آخره راء الغطفاني الشامي قوله لا تعجزني بضم التاء وهذا مجاز كناية عن تسويف العبد عمله لله تعالى والمعنى لا تسوف صلاة اربع ركعات لي من اول نهارك اكفك آخر النهار من كل شيء من الهموم والبلايا ونحوهما قوله اكفك مجزوم لانه جواب النهي * ومنها حديث ابي امامة عند الطبراني في الكبير من رواية القاسم عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله يقول يا ابن ادم اركع لي اربع ركعات من اول النهار اكفك آخره والقاسم بن عبد الرحمن وثقه الجمهور ووضعه بعضه بعضهم * ومنها حديث بريدة عند ابن خزيمة في صحيحه سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول في الانسان ستون وثلاثمائة مفصل فعليه ان يتصدق عن كل مفصل منه بصدقة فذكر حديثا فيه فان لم تجد فركعتا الضحى تكفيك * ومنها حديث جابر رضى الله تعالى عنه عند الطبراني في الاوسط قالت أتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعرض عليه بعيرالي فرأته صلى الضحى ست ركعات * ومنها حديث ابن عباس عند الطبراني في الاسط من رواية قيس بن سعد عن طاوس عن ابن عباس رفع الحديث الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال على كل سلاحي من بني آدم في كل يوم صدقة ويجزى من ذلك كذا ركعتا الضحى * ومنها حديث علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه عند النسائي في سننه الكبرى وعند احمد وابي يعلى من رواية ابي اسحق سمع عاصم بن ضمرة عن علي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي من الضحى واسناده جيد * ومنها حديث زيد بن ارقم عند مسلم ان

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي من الضحى واسناده جيد هـ ومنها حديث زيد بن ارقم عند
 مسلم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خرج على اهل قباء وهم يصلون الضحى بعدما اشرقت
 الشمس فقال ان صلاة الاوابين كانت اذا رمضت الفصال هـ ومنها حديث ام سلمة عند الحاكم قالت
 كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي صلاة الضحى ثنتي عشرة ركعة وفي شرح المذهب هو
 حديث ضعيف * ومنها حديث ابي سعيد الخدري عند الترمذي قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يصلي الضحى حتى يقول انه لا يدعها ويدعها حتى يقول انه لا يصليها قال ابو عيسى هذا حديث حسن
 غريب قلت تفرد به الترمذي * ومنها حديث عتبة بن عبد عند الطبراني في الكبير من رواية الاحوص
 ابن حكيم عن عبد الله بن غابر ان ابا امامة وعتبة بن عبد حدثاه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 من صلى صلاة الصبح في جماعة ثم ثبت حتى يسبح الله سجدة الضحى كان له اجر حاج ومعمّر ورواه
 ابن زنجويه في كتاب الفضائل عن عتبة بن عبد عن ابي امامة وقال عتبة صحابي هـ ومنها حديث
 معاذ بن انس عند ابي داود ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من قعد في مصلاه حين ينصرف
 من صلاة الصبح حتى يسبح ركعتي الضحى لا يقول الا خيرا غفرت له خطايا وان كانت مثل زبد البحر
 قال صاحب التلويح في سنده كلام وقال شيخنا زين الدين اسناده ضعيف قلت لان في اسناده زيان بن فائد
 ضعفه ابن معين وقال احمد احاديه من كبر ولكن ابوداود لما رواه اسكت عليه وسكوته دليل رضاه به وقال
 ابوحاتم زيان صالح هـ ومنها حديث حذيفة عن ابن ابي شبة باسناده عنه قال خرجت مع رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم الى حرة بنى معاوية فصلى الضحى ثمان ركعات طول فبين ومنها حديث ابي مرة الطائي عند
 احمد من رواية مكحول عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ابن آدم لا تعجزني من اربع
 ركعات من اول النهار اكفك آخره قال شيخنا زين الدين رحمه الله هكذا وقع في المسند فاما ان يكون ستة طبعه
 ابي مرة ذكر الصحابي واما ان يكون مكحول لم يسمع من ابي مرة فانه يقال انه لم يسمع من احد من الصحابة الا من
 ابي امامة فاما ابو مرة فذكره ابن عبد البر في الاستيعاب وقال قيل انه ولد على عهد رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم لاصحبة له وابوه عروة بن مسعود الثقفي من كبار الصحابة وقد وقع في المسند سمعت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم كما تقدم والله اعلم * ومنها حديث ابي موسى عند الطبراني في الاوسط من
 رواية عبد الله بن عياش عن ابي بردة عن ابي موسى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من
 صلى الضحى اربعا وقبل الاولى اربعابني له بيت في الجنة وعياش بتمديد الياء آخر الحروف وفي آخره
 شين مهيضة هـ ومنها حديث عتيان بن مالك عند احمد من رواية محمود بن ربيع عن عتيان بن مالك
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في بيته سجدة الضحى وقصة عتيان بن مالك في صلاة النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم في بيته في الصحيح لكن ليس فيها ذكر سجدة الضحى وانما ذكره البخاري
 في الترجمة تعليقا فقال باب صلاة الضحى في الحضر قاله عتيان عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 هـ ومنها حديث النواس بن سمعان عند الطبراني في الكبير من رواية ابي ادريس الخولاني قال سمعت
 النواس بن سمعان سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول قال الله تعالى عز وجل ابن آدم
 لا تعجزني من اربع ركعات في اول النهار اكفك آخره واسناده صحيح * ومنها حديث عبد الله
 ابن عمرو عند احمد من رواية ابي عبد الرحمن الحلي عنه قال بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 سرية فغنموا واسرعوا الرجعة فتحدث الناس بقرب مغزاهم وكثرة غنيتهم وسرعة رجعتهم
 فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا دللكم على اقرب منه مغزى واكثر غنمة واوشك

رجعة من توضع ثم خرج الى المسجد لسمجة الضحى فهو اقرب منهم مغزى واكثر غنمة واوشك
 رجعة رواه الطبراني ايضا في الكبير * ومنها حديث عائذ بن عمرو عند احمد والطبراني في الكبير
 وفيه ثم صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الضحى لفظ احمد وقال الطبراني ثم صلى
 بهم صلاة الضحى * ومنها حديث ابي بكرة عند ابن عدى في الكامل من رواية عمرو بن عبيد
 عن الحسن عن ابي بكرة قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى الضحى فجاء الحسن
 وهو غلام فلما سجد ركب ظهره الحديث وعمرون عبيد مروق * ومنها حديث جابر بن مطعم
 عند الطبراني في الكبير من رواية عثمان بن عاصم قال حدثني نافع بن جابر بن مطعم عن ابيه انه رأى
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى الضحى وفي اسناده يحيى الجاني تكلم فيه * ومنها حديث
 ام حبيبة عند مسلم قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما من عبد مسلم يصلى في كل يوم
 ثنتي عشرة ركعة تطوعا من غير فريضة الا ابني الله له بيتا في الجنة ذكر ضياء الدين المقدسي صلاة
 الضحى باثنتي عشرة ركعة ثم ذكر هذا الحديث وقد وردت احاديث ظاهرها يعارض هذه الاخبار
 وستكلم فيها في باب صلاة الضحى في السفر ان شاء الله تعالى قوله غير ام هاني برفع غير لانه
 بدل من قوله احد قوله يوم فتح مكة

ثمان ركعات هو في الاصل منسوب الى الثمن لانه الجزء الذي صير السبعة ثمانية فهو ثمنها وفتحوا
 اوله لانهم يغيرون في النسب وحذفوا منها احدى يائي النسبة وعوضوا عنها الالف وقد يحذف
 منه الياء ويكتفى بكسرة النون أو تفتح تخفيفا قوله اخف منها اي من هذه الثمان قوله غير انه
 اي غير ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتم الركوع والسجود وهذا لدفع وهم من يظن ان اطلاق
 لفظ اخف ربما يقتضي التقيص في الركوع والسجود فدفعتم ام هاني ذلك بقولها يتم الركوع
 والسجود ص وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب قال حدثني عبدالله بن عامر
 ابن ربيعة ان اياه اخبره انه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى السجدة بالليل في السفر على
 ظهر راحلته حيث توجهت به ش اي قال الليث بن سعيد حدثني يونس اي ابن ابي يزيد
 الايلي عن ابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري حدثني عبدالله بن عامر بن ربيعة ان اياه هو
 عامر بن ربيعة العنزي وهذا تقدم موصولا في اول باب ينزل للكتابة حيث قال حدثنا يحيى
 ابن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب غير ان الليث روى هناك عن عقيل عن ابن
 شهاب وهما روى عن يونس عن ابن شهاب ورواية يونس هذه وصلها الذهلي في الزهريات
 عن ابي صالح عنه ص حدثنا ابو اليان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرنا سالم
 ابن عبدالله عن عبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يسبح على
 ظهر راحلته حيث كان وجهه بوجهي برأسه وكان ابن عمر يفعل ش مطابقتها للترجمة من حيث
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلى على دابته بالاياء وايس فيه انه في دبر صلاة من الصلوات
 و ابو اليان الحكم بن نافع وشعيب ابن حزة وكلهم قد ذكرنا غير مرة ورواية الزهري هذه عن سالم
 عن ابن عمر ذكرها في باب الايلاء على الدابة عن عبدالله بن دينار عن ابن عمر موقوفا ثم ذكر عقبيه
 مرفوعا وهما ذكره مرفوعا ثم ذكر عقبيه موقوفا وهو قوله وكان ابن عمر يفعل فكأنه اشار بذلك
 الى ان العمل به مستمر لم يلحقه معارض ولا ناسخ ولا راجح قوله كان يسبح اي يتفل على ظهر راحلته

بالاياء فان قلت ذكر في باب من لم يتطوع في السفر عن ابن عمر انه قال صحبت النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم فلم أره يسبح في السفر وههنا قال كان يسبح قلت معنى لم أره يسبح في السفر يعني على الارض
 وههنا معناه كان يسبح راكبا ويكون تركه صلى الله تعالى عليه وسلم التنفل في السفر على الارض
 تحريمانه اعلام امته انهم في اسفارهم بالخيار في التنفل وقال ابن بطال وليس قول ابن عمر لم أره يسبح
 حجة على من رآه لان من نفي شيئا فليس بشاهد قوله يوحى برأسه جملة حالية وتفسير لقوله يسبح لان
 السجدة على ظهر الدابة هو الذي يكون بالاياء للرکوع والمجود وقال الكرمانى وفيه دليل على
 جواز التنفل على الارض لانه لما جازله التنفل على الراحة كان في الارض اجوز قلت هذا كلام
 عجيب لان الحكم هنا بالقياس لا يحتاج اليه والارض مسجد لاسائر الصلوات كما في النص ص
 باب ✽ الجمع في السفر بين المغرب والعشاء ✽ ش ✽ اى هذا باب في بيان حكم الجمع في السفر
 بين صلاتي المغرب والعشاء وانما ذكر لفظ الجمع مطلقا ليتناول جميع اقسامه لان في الباب ثلاثة
 احاديث عن ابن عمر وابن عباس وانس رضى الله تعالى عنهم فحديث ابن عمر وابن عباس بصورة التقيد
 وحديث انس بصورة الاطلاق ولا يخفى ذلك على المتأمل ص
 حدثنا سفيان قال سمعت الزهري عن سالم عن أبيه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يجمع بين
 المغرب والعشاء اذا جد به السير ✽ مطابقتها للترجمة ظاهرة وقد ذكرنا وجه اطلاق الترجمة
 مع كون الحديث مقيدا ✽ ورجاله قد ذكروا غير مرة وعلى هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة
 والزهري هو محمد بن مسلم وسالم هو ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب ✽ والحديث اخرجه مسلم في
 الصلاة عن يحيى بن يحيى وقتيبة وابي بكر ابى شيبة وعمرو الناقد واخرجه النسائي فيه عن محمد بن
 منصور والخمسة عن سفيان به قوله اذا جد به السير اى اشتد قال في المحكم وقال ابن الاثير اى اذا
 اهتم به واتسرع فيه يقال جد يجد ويجد بالضم والكسر وجد به الامر واجد وجد فيه اذا اجتهد
 والكلام في هذا الباب على نوعين ✽ الاول فيمن روى الجمع بين الصلاتين من الصحابة رضى الله تعالى
 عنهم ✽ منهم على ابن ابى طالب اخرج حديثه ابو داود بسند لا بأس به كان اذا سافر سار بعد ما تقرب
 الشمس حتى تكاد ان تظلم ثم ينزل فيصل على المغرب ثم يتعشى ثم يصلى العشاء ويقول هكذا رأيت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصنع وروى ابن ابى شيبة في المصنف عن ابى اسامة عن عبد الله
 ابن محمد بن عمر بن علي عن أبيه عن جده ان عليا رضى الله تعالى عنه كان يصلى المغرب في السفر ثم
 يتعشى ثم يصلى العشاء على اثرها ثم يقول هكذا رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصنع
 وطريق آخر رواه الدارقطني قال حدثنا احمد بن محمد بن سعيد حدثنا المنذر بن محمد حدثنا ابى
 الحسن بن الحسين بن علي بن الحسين حدثني أبي عن أبيه عن جده عن علي قال كان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم اذا ارتحل حين تزول الشمس جمع الظهر والعصر فاذا جد به السير آخر العصر وعجل الظهر ثم
 جمع بينهما ولا يصح اسناده شيخ الدارقطني هو ابو العباس بن عقدة احد الحفاظ لكنه شيعي وقد
 تكلم فيه الدارقطني وحزاة السهمي وغيرهما وشيخ المنذر بن محمد بن المنذر ليس بالقوى ايضا
 قاله الدارقطني ايضا وابوه وجده يحتاج الى معرفتهما ✽ ومنهم انس بن مالك اخرج حديثه
 البخاري وسيأتى ان شاء الله تعالى ✽ ومنهم عبد الله بن عمرو اخرج حديثه ابن ابى شيبة في مصنفه
 واحمد في مسنده من رواية حجاج عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال جمع رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم بين الصلاتين في غزوة بني المصطلق وقال احمد يوم غزا بني المصطلق وفي رواية
 جمع بين الصلاتين في السفر وفي اسناده الججاج بن ارطاة مختلف في الاحتجاج به هـ ومنهم عائشة
 رضي الله تعالى عنها اخرج حديثها ابن ابي شيبة في المصنف واحد في مسنده كلاهما عن وكيع حدثنا
 مغيرة بن زياد عن عطاء عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يؤخر الظهر ويعجل العصر
 ويؤخر المغرب ويعجل العشاء في السفر ومغيرة بن زياد ضعفه الجمهور وثقه ابن معين وابوزرعة
 هـ ومنهم ابن عباس اخرج حديثه مسلم من رواية ابي الزبير قال حدثنا سعيد بن جبيرة قال حدثنا ابن
 عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جمع بين الصلاتين في سفرة سافر بها في غزوة تبوك
 فجمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء جميعا قال سعيد فقلت لابن عباس ما حمله على ذلك قال اراد
 ان لا يخرج امته وقد روى مسلم ايضا بهذا الاسناد قال صلى رسول الله تعالى عليه وسلم الظهر والعصر
 جميعا والمغرب والعشاء في غير خوف ولا سفر وفي رواية له صلى الظهر والعصر جميعا بالمدينة من
 غير خوف ولا سفر هـ ومنهم اسامة بن زيد اخرج حديثه الترمذي في كتاب العلل قال حدثنا ابو
 السائب عن الجريري عن ابي عثمان عن اسامة بن زيد قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اذا جده السير جمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء ثم قال سألت محمدا عن هذا الحديث فقال
 الصحيح هو موقوف عن اسامة بن زيد ولا سامة حديث آخر في جمعه بعرفة ومزدلفة اخرجه البخاري
 وسيأتي ان شاء الله تعالى هـ ومنهم جابر اخرج حديثه ابو داود والنسائي من طريق مالك عن ابي الزبير
 عن جابر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غابت له الشمس بمكة فجمع بينهما بسرف وروى احمد في
 مسنده من رواية ابن لهيعة عن ابي الزبير قال سألت جابرا هل جمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 بين المغرب والعشاء قال نعم عام غزونا بني المصطلق وروى مسلم وابو داود وابن ماجه في حديث
 جابر الطويل في صفة حجه صلى الله تعالى عليه وسلم من رواية محمد بن علي بن الحسين عن جابر فوجد
 القبة قد ضربت له بئرة وفيد ثم اذن ثم اقام فصلى الظهر ثم اقام فصلى العصر ولم يصل بينهما شيئا وفيه حتى
 اتى المزدلفة فصلى بها المغرب والعشاء اذان واحد واثنين ولم يسبح بينهما شيئا هـ ومنهم خزيمه بن ثابت
 اخرج حديثه الطبراني عن عدي بن ثابت عن عبدالله بن يزيد عن خزيمه بن ثابت قال صلى النبي صلى الله
 عليه وسلم يجمع المغرب والعشاء ثلاثا واثنين باقامة واحدة هـ ومنهم ابن مسعود اخرج حديثه ابن ابي شيبة
 في مصنفه من رواية ابن ابي ليلى عن هذيل عن عبدالله بن مسعود ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 جمع بين الصلاتين في السفر ورواه الطبراني في الكبير بلفظ كان يجمع بين المغرب والعشاء يؤخر
 هذه في آخر وقتها ويعجل هذه في اول وقتها هـ ومنهم ابو ايوب اخرج حديثه البخاري وسيأتي
 ان شاء الله تعالى هـ ومنهم ابو سعيد الخدري اخرج حديثه الطبراني في الاوسط عن ابي نضرة عنه ان
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجمع بين الصلاتين في السفر هـ ومنهم ابو هريرة اخرج حديثه
 البرار عن عطاء بن يسار عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجمع بين الصلاتين في السفر
 هـ النوع الثاني في بيان مذاهب الأئمة في هذا الباب هـ فذهب قوم الى ظاهر هذه الاحاديث
 واجازوا لجمع بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء في السفر في وقت احدهما وبه قال الشافعي
 واحمد واسحق وقال ابن بطال قال الجمهور المسافر يجوز له الجمع بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء
 مطلقا وقال شيخنا زين الدين وفي المسألة ستة اقوال هـ احدها جواز الجمع مثل ما قاله ابن بطال

وروى ذلك عن جماعة من الصحابة منهم علي بن ابي طالب وسعد بن ابي وقاص وسعيد بن زيد
واسامة بن زيد ومعاذ بن جبل وابو موسى وابن عمر وابن عباس وبه قال جماعة من التابعين منهم عطاء
ابن ابي رباح وطاوس ومجاهد وعكرمة وجابر بن زيد وربيعه الرأي وابو الزناد ومحمد بن المكدر
وصفوان بن سليم وبه قال جماعة من الأئمة منهم سفيان الثوري والشافعي واحمد واسحق وابو
ثور وابن المنذر ومن المالكية اشهب وحكاه ابن قدامة عن مالك ايضا والمشهور عن مالك تخصيص
الجمع بجد السير * والقول الثاني انما يجوز الجمع اذا جده السير روى ذلك عن اسامة بن زيد
وابن عمر وهو قول مالك في المشهور عنه * والقول الثالث انه يجوز اذا اراد قطع الطريق وهو
قول ابن حبيب من المالكية وقال ابن العربي واما قول ابن حبيب فهو قول الشافعي لان السفر نفسه
انما هو لقطع الطريق * والقول الرابع ان الجمع مكروه قال ابن العربي انه رواية المصريين عن
مالك * والقول الخامس انه يجوز جمع التأخير لاجمع التقديم وهو اختيار ابن حزم * والقول
السادس انه لا يجوز مطلقا بسبب السفر وانما يجوز بعرفة والمزدلفة وهو قول الحسن وابن سيرين
وابراهيم النخعي والاسود وابي حنيفة واصحابه وهو رواية ابن القاسم عن مالك واختاره وفي التلويح
وذهب ابو حنيفة واصحابه الى منع الجمع في غير هذين المكانين وهو قول ابن مسعود وسعد بن ابي
وقاص فيما ذكره ابن شداد في كتابه دلائل الاحكام وابن عمر في رواية ابي داود وابن سيرين وجابر
ابن زيد ومكحول وعمر بن دينار والثوري والاسود واصحابه وعمر بن عبد العزيز وسالم واليث بن سعد وقال
ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا وكيع حدثنا ابو هلال عن حنظلة السدوسي عن ابي موسى انه قال الجمع
بين الصلاتين من غير عذر من الكبار قال صاحب التلويح واما قول النووي ان ابا يوسف ومحمدا خالفا
شيخهما وان قولهما كقول الشافعي واحمد فقد رده عليه صاحب الغاية في شرح الهداية بأن هذا الاصل له
عنها قلت الامر كما قاله واصحابنا اعلم بحال ائمتنا الثلاثة رحمهم الله واستدل اصحابنا بما رواه البخاري
ومسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
صلى صلاة لغير وقتها الا يجمع فانه جمع بين المغرب والعشاء يجمع وصلى صلاة الصبح في الغد قبل
وقتها وبما رواه مسلم عن ابي قتادة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ليس في النوم تضييق انما
التفريط في اليقظة ان يؤخر صلاة حتى يدخل وقت صلاة اخرى والجواب عن هذه الاحاديث التي
فيها الجمع في غير عرفة وجمع ما قاله الطحاوي في شرح معاني الآثار انه صلى الاولى في آخر وقتها
والثانية في اول وقتها الا انه صلاهما في وقت واحد ويؤيد هذا المعنى حديث ابن عباس قال صلى رسول الله
تعالى عليه وسلم الظهر والعصر جميعا والمغرب والعشاء جميعا في غير خوف ولا سفر رواه مسلم
وفي لفظ قال جمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمدينة
في غير خوف ولا مطر قبل لابن عباس ما اراد الى ذلك قال اراد ان لا يخرج أمته قال ولم يقل احدنا
ولا منهم يجوز الجمع في الحضر فدل على ان معنى الجمع ما ذكرناه من تأخير الاولى الى آخر وقتها وتقديم
الثانية في اول وقتها فان قلت لفظ مسلم في حديث الباب ان ابن عمر كان اذا جده السير جمع بين المغرب
والعشاء بعد ان يغيب الشفق ويقول ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا جده السير جمع
بين المغرب والعشاء وهذا صريح في الجمع في وقت احدي الصلاتين وقال النووي وفيه ابطال تأويل
الحنفية في قولهم ان المراد بالجمع تأخير الاولى الى آخر وقتها وتقديم الثانية في اول وقتها قلت الشفق

نزيان اجر وايض كما اختلف فيه الصحابة والعلماء فيحمل انه جمع بينهما بعد غياب الاخر فتكون
 المغرب في وقتها على قول من يقول الشفق هو الابيض وكذلك العشاء تكون في وقتها على قول من
 يقول الشفق هو الاخر ويطلق عليه انه جمع بينهما بعد غياب الشفق والحال ان كل واحدة منهما
 وقعت في وقتها على اختلاف القولين في الشفق فهذا يسمى جمعا صورة لا وقتا فان قلت لفظ النسائي
 في حديث ابن عمر جمع بين الظهر والعصر حين كان بين الصلاتين وبين المغرب والعشاء حين اشتكت
 النجوم قلت اول وقت العصر مختلف فيه وهو اما بصيرورة ظل كل شيء مثله او مثليه فيحمل انه آخر
 الظهر الى ان صار ظل كل شيء مثله ثم صلاها وصلى عقبها العصر فيكون قد صلى الظهر في وقتها على
 قول من يرى ان آخر وقت الظهر بصيرورة ظل كل شيء مثله ويكون قد صلى العصر في وقتها على قول
 من يرى ان اول وقتها بصيرورة ظل كل شيء مثليه ويصدق على من فعل هذا انه جمع بينهما والنجوم
 تشتبك بعد غياب الحمرة وهو وقت المغرب على قول من يقول الشفق هو الابيض فان قلت قد ذكر
 البيهقي في باب الجمع بين الصلاتين في السفر عن جاد بن يزيد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر انه سار حتى
 غاب الشفق الى آخره ثم قال ورواه معمر عن ايوب وموسى بن عقبة عن نافع وقال في الحديث آخر المغرب
 بعد ذهاب الشفق حتى ذهب هوى من الليل ثم نزل فضلى المغرب والعشاء قلت لم يذكر سنده لينظر فيه
 وقد اخرج النسائي بخلاف هذا قال اخبرنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن موسى
 بن عقبة عن نافع عن ابن عمر كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا جده امر او جده السير جمع بين
 المغرب والعشاء فان قلت قد قال البيهقي ورواه يزيد بن هارون عن يحيى بن سعيد الانصاري عن نافع
 فذكر انه سار قريبا من ربيع الليل ثم نزل فصلى قلت انه اسنده في الخلافيات من حديث يزيد بن
 هارون بسنده المذكور ولفظه فسرنا اميالا ثم نزل فضلى فلفظه مضطرب كما ترى على وجهين فاقصر
 البيهقي في السنن على ما يوافق مقصوده فان قلت روى الترمذي فقال حدثنا هناد حدثنا عبدة بن سليمان
 عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر انه استغيث على بعض اهله فجذبه السير واخر المغرب حتى
 غاب الشفق ثم نزل فجمع بينهما ثم اخبرهم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يفعل ذلك
 اذا جده السير وقال هذا حديث حسن صحيح وعند ابى داود حتى غربت الشمس وبدت النجوم وفي
 حديث سفيان بن سعيد عن يحيى بن سعيد آخرها الى ربيع الليل وفي لفظ حتى اذا كان في آخر الشفق
 نزل فصلى المغرب ثم اقام العشاء وقد توارى الشفق وفي لفظ حتى اذا كان قبل غيوب الشفق نزل
 فصلى المغرب ثم انتظر حتى غاب الشفق وصلى العشاء وفي لفظ عند ذهاب الشفق نزل فجمع بينهما
 وعند ابن خزيمة فسرنا حتى كان نصف الليل او قريبا من نصفه نزل فصلى قلت الكلام في الشفق قد مر
 واما رواية ابن خزيمة ففيها مخالفة للحفاظ من اصحاب نافع فلا يمكن الجمع بينهما في ترك ما فيها المخالفة
 للحفاظ ويؤخذ برواية الحفاظ وروى ابو داود عن قتية حدثنا عبد الله بن نافع عن ابى داود عن
 سليمان بن ابى يحيى عن ابن عمر قال ما جمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين المغرب والعشاء
 قط في سفر الا مرة وقال ابو داود هذا يروى عن ايوب عن نافع موقوفا على ابن عمر انه لم يرا ابن عمر
 جمع بينهما قط الا تلك الليلة يعني ليلة استصرخ على صفية وروى من حديث مكحول عن نافع انه
 رأى ابن عمر فعل ذلك مرة او مرتين فان قلت روى ابو داود حدثنا يزيد بن خالد بن يزيد بن عبد الله
 الرقلى الهمداني حدثنا المفضل بن فضالة واليث بن سعد عن هشام بن سعد عن ابى الزبير عن ابى الطفيل

عن معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان في غزوة تبوك اذا
 زادت الشمس قبل ان يرتحل جمع بين الظهر والعصر وان رحل قبل ان تزيغ الشمس أخر الظهر حتى
 ينزل العصر وفي المغرب مثل ذلك ان غاب الشفق قبل ان يرتحل جمع بين المغرب والعشاء وان ارتحل
 قبل ان يغيب الشفق أخر المغرب حتى ينزل للعشاء ثم جمع بينهما قال ابو داود رواه هشام بن
 عروة عن حسين بن عبد الله عن كريب عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نحو حديث
 الفضل واليث قلت حكى عن ابي داود انه انكر هذا الحديث وحكى عنه ايضا انه قال ايس في تقديم
 الوقت حديث قائم وحسين بن عبد الله هذا لا يحتج بحديثه قال ابن المديني تركت حديثه وقال ابو جعفر
 العقيلي وله غير حديث لا يتابع عليه وقال احمد بن حنبل له اشياء منكورة وقال ابن معين ضعيف وقال
 ابو حاتم ضعيف بكتب حديثه ولا يحتج به وقال الذهبي متروك الحديث وقال ابن حبان بقلب الامايد
 ويرفع الامايد وقال الخطابي في الرد على تأويل اصحابنا ان الجمع رخصة فلو كان على ما ذكره لكان
 اعظم ضيقا من الايتان بكل صلاة في وقتها لان اوائل الاوقات واواخرها مما لا يدركه اكثر الخاصة فضلا عن
 العامة وقال ابن قدامة ان جل الجمع بين الصلاتين على الجمع الصوري فاسد لوجهين احدهما انه جاء الخبر
 صريحاً في انه كان يحجمهما في وقت احدهما والثاني ان الجمع رخصة فلو كان على ما ذكره لكان اشد
 ضيقاً واعظم حرجاً من الايتان بكل صلاة في وقتها قال ولو كان الجمع هكذا لجاز الجمع بين العصر
 والمغرب وبين العشاء والصبح قال ولا خلاف بين الامة في تحريم ذلك قال والعمل بالخبر على الوجه
 السابق منه الى الفهم اولى من هذا التكلف الذي يسان كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من
 حمله عليه قلت سلمنا ان الجمع رخصة ولكن جعلناه على الجمع الصوري حتى لا يعارض الخبر الواحد
 الآية القطعية وهو قوله تعالى (حافظوا على الصلوات) اي أدوها في اوقاتها وقال الله تعالى (ان الصلاة
 كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً) اي فرضاً موقوتاً وما قلناه هو العمل بالآية والخبر وما قالوه يؤدى الى
 ترك العمل بالآية ويلزمهم على ما قالوا من الجمع المعنوي رخصة ان يحجموا لعذر المطر والخوف في الحضر
 ومع هذا لم يجوزوا ذلك وأولوا حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما جمع رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمدينة من غير خوف ولا مطر الحديث بتأويلات
 مردودة وفيما ذهبنا اليه العمل بالكتاب وبكل حديث جاء في هذا الباب من غير حاجة الى تأويلات
 واما قول الخطابي لان اوائل الاوقات الى آخره غير مسلم لان الصلاة من اعظم امور الدين فالمسلم
 الكامل كيف يخفى عليه امور ما يتعلق باعظم امور دينه ويرد على ابن قدامة ايضا بما ذكرنا وقياسه على
 الجمع بين العصر والمغرب وبين العشاء والصبح باطل لوجه له اصلا لعدم وجود الملازمة وليس
 فيما قلنا تركه صون كلام الرسول بل فيما قلنا صون كلامه صلى الله تعالى عليه وسلم لاجل ما رواه ابن
 مسعود رضى الله تعالى عنه وللتوفيق بين الاحاديث التي ظاهرها يتعارض فافهم ص
 وقال ابراهيم بن طهمان عن الحسين الملقم عن يحيى بن ابي كثير عن عكرمة عن ابن عباس قال كان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يجمع بين صلاة الظهر والعصر اذا كان على ظهر شبر ويجمع بين
 المغرب والعشاء ش هذا التعليق وصله البيهقي اخبرنا ابو عبد الله الحافظ واخبرنا ابو علي الحافظ
 احمد بن محمد بن عبدوس حدثنا احمد بن حفص بن راشد حدثني ابي حدثنا ابراهيم بن طهمان عن حسين
 المعلم فذكره قوله المعلم صفة للحسين بن ذكوان العودى من اهل البصرة مرفى آخر كتاب الغسل

والعلم بلفظ اسم التنازل من التعليم قوله على ظهر . مير باضافة ظهر الى سير في رواية الاكثرين
ولفظ ظهر متحتم كافي قوله الصدقة عن ظهر غنى والظاهر قد زاد في مثله اشباعا للكلام وتوكيدا
كان سيره صلى الله تعالى عليه وسلم مستند الى ظهر قوى من الراحة ونحوها وقيل جعل للسير
ظهر لان الراكب مادام سائرا فكأنه راكب ظهر وفي رواية الكشيهي على ظهر يسير فظهر بالتنوين
و بسير بلفظ المضارع من سار بسير سيرا والمراد من الظهر المركوب وعلى هذا الوجود ان يكون
نحل بسير نصبا على الحال **ص** وعن حسين عن يحيى بن ابي كثير عن حفص بن
عبيد الله بن انس عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
يجمع بين صلاة المغرب والعشاء في السفر **ش** يجوز ان يكون هذا عطفا على
ما قبله والتقدير وقال ابراهيم بن طهمان عن حسين عن يحيى ويجوز ان يكون تعليقا عن حسين
لا يكونه من رواية ابراهيم بن طهمان عنه ووصله الاسمعيلى في كتابه مجموع حديث
يحيى بن ابي كثير اخبرنا ابو يعلى الموصلى حدثنا ابو معمر اسمعيل بن ابراهيم الهذلى حدثنا
عبد الله بن معاذ عن معمر عن يحيى بن ابي كثير عن حفص بن عبد الله عن انس كان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يجمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء في السفر **ص** تابعه على
ابن المبارك وحرب بن شداد عن يحيى عن حفص عن انس جمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ش اى تابع حسينا على بن المبارك الهناتى البصرى وتابعه ايضا حرب بن شداد اليشكرى
القطان البصرى ويحيى هو ابن ابي كثير امام متابعة على بن المبارك فأخرجها الاسمعيلى اخبرنى الحسن
ابن سفيان حدثنا محمد بن المثنى حدثنا عثمان بن عمر حدثنا على بن ابي الماركة عن يحيى عن حفص
عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجمع بين المغرب والعشاء في سفره وقال ابو نعيم
في المستخرج حدثنا ابو احمد حدثنا الحسن بن سفيان فذكره وامام متابعة حرب بن شداد فأخرجها
البخارى في آخر الباب الذى بعده وقد تابعهم معمر بن اجد وابان بن يزيد عند الطحاوى كلاهما عن
يحيى بن ابي كثير عنه **ص** باب هل يؤذن ويقيم اذا جمع بين المغرب والعشاء **ش** اى هذا
باب يذكر فيه هل يؤذن المصلى المسافر اذا جمع بين صلاتي المغرب والعشاء فان كانت ما في حديث ابن
عمر ذكر الاذان ولا في حديث انس ذكر الاذان ولا ذكر الاقامة فكيف وجه هذه الترجمة قال الكرماني
ما حاصله ان من اطلاق لفظ الصلاتين يستفاد ان المراد هما الصلاتان بأركانهما وشروطهما وسننهما
من الاذان والاقامة وغيرهما لان المطلق ينصرف الى الكامل وقال ابن بطال قوله يقيم بمعنى في حديث
ابن عمر يحتمل ان يكون معناه بما تقام به الصلوات في اوقاتها من الاذان والاقامة ويحتمل ان
يريد الاقامة وحدها ويقال لم يرد بقوله يقيم نفس الاداء وانما اراد يقيم للمغرب يعنى يأتي بالاقامة
لها فعلى هذا كان مراده بالترجمة هل يؤذن او يقتصر على الاقامة وقال بعضهم ولعل المصنف اشار
بذلك الى ما ورد في بعض طرق حديث ابن عمر ففي الدار قطنى من طريق عمر بن محمد بن زيد عن
نافع عن ابن عمر في قصة جمعة بين المغرب والعشاء فنزل فأقام الصلاة وكان لا ينادى بشئ من الصلاة
في السفر فقام فجمع بين المغرب والعشاء ثم رفع الحديث قلت هذا كلام بعيد لانه كيف يضع ترجمة
وحديث بابها لا يدل عليه صريحا ويشير بذلك الى حديث ليس في كتابه **ص** حدثنا ابو اليان
قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبر سالم عن عبد الله بن عمر قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم اذا اعجله السير في السفر يؤخر صلاة المغرب حتى يجمع بينهما وبين العشاء قال سالم وكان
عبد الله بن عمر يفعله اذا اعجله السير يقيم المغرب فيصلها ثلاثا ثم يسلم ثم قلما يلبث حتى يقيم العشاء فيصلها
ركعتين ثم يسلم ولا يسبح بينهما بركعة ولا بعد العشاء بسجدة حتى يقوم من جوف الليل ش **ص**
مطابقته للترجمة تستأنس بما ذكرناه آنفا وهذا الاسناد بعينه مع صدر الحديث قد ذكره
في اول باب يصلي المغرب ثلاثا في السفر فانه قال هناك حدثنا ابو اليمان وهو الحكم بن نافع
عن شعيب بن حزمة عن الزهري وهو محمد بن مسلم قال اخبرني سالم الى قوله وزاد الليث نحوه قوله
يؤخر صلاة المغرب لم يبين الى متى يؤخر وقدينه مسلم من طريق عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن
عمر بأنه بعد ان يغيب الشفق وقد ذكرنا اختلاف الالفاظ فيه وبيننا ان الشفق على نوعين وما يترتب
عليهما قوله ثم قلما يلبث كلمة ما المدة اي ثم قل مدة لبثه وذلك اللبث لقضاء بعض حوائجه مما هو
ضروري قوله ولا يسبح بينهما اي ولا يتنفل بين المغرب والعشاء بركعة واراد بها الركعتين من باب
اطلاق الجزء على الكل قوله ولا بعد العشاء اي ولا يسبح ايضا بعد صلاة العشاء بسجدة اي بركعتين
من باب اطلاق الجزء على الكل كما في قوله بركعة قوله حتى يقوم اي الى ان يقوم من جوف الليل
ففيه كان يسبح اي يتنفل والحاصل ان ابن عمر ما كان يتطوع في السفر لاقبل الصلاة ولا بعدها
وكان يصلي في جوف الليل كما رواه ابن ابي شيبة في مصنفه عن هشيم عن عبيد الله بن عمر عن نافع
عن ابن عمر انه كان لا يتطوع في السفر قبل الصلاة ولا بعدها وكان يصلي من الليل وقال الترمذي وروى
عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يتطوع في السفر قبل الصلاة ولا بعدها وروى عنه
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يتطوع في السفر ثم اختلف اهل العلم بعد النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فرأى بعض اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يتطوع الرجل في السفر
وبه يقول احمد واسحق ولم يربطاشة من اهل العلم ان يصلي قبلها ولا بعدها ومعنى من لم يتطوع قبول
الرخصة ومن تطوع فله في ذلك فضل كثير وهو قول اكثر اهل العلم يختارون التطوع في السفر
ص حديثنا اسحق قال اخبرنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال حدثنا حرب قال حدثنا يحيى
قال حدثنا حفص بن عبيد الله بن انس ان انس حدثه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان
يجمع بين هاتين الصلاتين في السفر يعني المغرب والعشاء ش **ص** مطابقته للترجمة من حيث
انه مفسر بحديث ابن عمر السابق لان في حديث انس اجالا كما تراه والمفسر بالفتح تابع للمفسر
بالكسر وقد ذكرنا وجه التطابق في حديث ابن عمر فحصل في حديث انس ايضا من حيث التبعية
لا غير وهذا القدر كاف في ذلك ذكر رجاله **ص** وهم ستة **ص** الاول اسحق ذكره غير منسوب
ويحتمل ان يكون اسحق بن منصور الكوسج لانه قال في باب مقدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة
وفي كتاب الديات حدثنا اسحق بن منصور قال حدثنا عبد الصمد ويحتمل ان يكون اسحق بن راهويه
لان كلا من الاسحاقين يرويان عن عبد الصمد والبخاري يروى عن كل منهما وقيل جزم ابو نعيم في
المستخرج انه اسحق بن راهويه **ص** الثاني عبد الصمد بن عبد الوارث التنوري وقدم **ص** الثالث
حرب صد الصلح ابن شداد ابو الخطاب الليثي كرى وقدمه عن قريب **ص** الرابع يحيى بن ابي كثير
وقدمه غير مرة **ص** الخامس حفص بن عبيد الله بن انس **ص** السادس انس بن مالك رضي الله تعالى عنه
ص ذكر لطائف اسناده **ص** فيه الحديث بصيغة الجمع في اربعة مواضع وبصيغة الافراد في موضع واحد

وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع وفيه القول في اربعة مواضع وفيه اثنان بصريان وهما عبد الصمد
وحرب ويحيى بن يحيى وحفص بن غفص بصرى واسحق مروزي سواء كان ابن راهويه او ابن منصور
الكوبي وفيه ثلاثة مذكورون بغير نسبة والحديث قد مر في الباب الذي قبله عن حسين بن يحيى
ابن ابي كثير عن حفص بن عبيد الله الى آخره والله تعالى اعلم **باب** * يؤخر الظهر
الى العصر اذا ارتحل قبل ان تزيغ الشمس **ش** * اي هذا باب يذكر فيه ان المسافر اذا اراد
الجمع بين الظهر والعصر يؤخر الظهر اذا ارتحل قبل ان تزيغ الشمس اي قبل ان تميل وذلك اذا قام
النبي يقال زاغ عن الطريق يزيغ اذا عدل عنه **ش** * فيه ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم **ش** * اي في تأخير الظهر الى العصر اذا ارتحل قبل ان تزيغ الشمس روى ابن عباس
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رواه احمد حدثنا عبدالرزاق اخبرنا ابن جريح اخبرني حسين
ابن عبدالله بن عبيد الله بن عباس عن عكرمة وكريب عن ابن عباس قال الا اخبركم عن صلاة رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم في السفر قلنا بلى قال كان اذا زاغت الشمس في منزله جمع بين الظهر والعصر
قبل ان يركب واذا لم ترخ له في منزله سار حتى اذا كانت العصر نزل فجمع بين الظهر والعصر
وأخرجه الترمذي ايضا من رواية احمد بن عبدالله بن داود التاجر المروزي عنه من رواية حسين
ابن عبدالله نحوه وقال هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث ابن عباس ذكره في الاطراف
ولم يذكر ابن عساکر وقد ذكرنا ما قاله ائمة الشان في حسين هذا قبل هذا الباب **ش** * حدثنا
حسان الواسطي قال حدثنا الفضل بن فضالة عن عقيل عن ابن شهاب عن انس بن مالك قال كان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا ارتحل قبل ان تزيغ الشمس أخر الظهر الى وقت العصر ثم نزل
فجمع بينهما فاذا زاغت صلى الظهر ثم ركب **ش** * مطابقتها للترجمة ظاهرة **ش** * ذكر رجاله
وهم خمسة * الاول حسان بن علي وزن فعال بالتشديد ابن عبدالله بن سهل الكندي المصري
كان ابوه واسطيا فقدم مصر فولد بها حسان المذكور واستمر بها الى ان مات سنة ثنتين وعشرين
ومائتين * الثاني الفضل بلفظ اسم المفعول من التفضيل بالقاء والضاد المعجمة ابن فضالة بفتح الفاء
وتخفيف الضاد المعجمة ابو معاوية القصباني بكسر القاف وسكون التاء المثناة من فوق وبالباء الموحدة
وبالنون قاضي مصر امام مجاب الدعوة مات سنة احدى وثمانين ومائة * الثالث عقيل بضم العين ابن خالد
وقدمه غير مرة * الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري * الخامس انس بن مالك رضي الله
تعالى عنه **ش** * ذكر لطائف اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنينة في ثلاثة
مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه من افراده وفي الرواة حسان الواسطي آخر روى
عن شعبة وغيره ضعفه الدارقطني ومن زعم ان البخاري روى عنه عن المصريين فقد وهم لانه لا روى عنه
عن المصريين وفيه ان شيخه وشيخ شيخه مصريان وعقيل ابلي وابن شهاب مدني **ش** * ذكر من أخرجه
غيره * أخرجه مسلم في الصلاة عن قتيبة عن الفضل وعن عمرو السائد وعن ابي الطاهر
ابن السرح وعن عمرو بن سواد وأخرجه ابو داود وفيه عن قتيبة ويزيد بن خالد كلاهما عن الفضل
به وعن سليمان بن داود عن ابن وهب به وأخرجه النسائي فيه عن قتيبة به وعن عمرو بن مراد به
ش * ذكر معناه **ش** * قوله قبل ان تزيغ اي قبل ان تميل قوله فاذا زاغت اي الشمس قبل ان يرتحل لا يبدل
من تقييده بهذا القيد كما في الرواية التي تأتي قال الكرماني فاذا زاغت بالقاء النعنية فيكون الزيف

بعد الارتحال ضرورة قلت الفاء قد تكون لتعقيب الاخبار بهذه الجملة على الجملة التي قبلها او الفاء بمعنى الواو واستدل من يرى الجمع بهذا الحديث على ان من كان نازلا في وقت الاولى فالأفضل ان يجمع بينهما بضم العصر الى الظهر وانه اذا كان سائرا فالأفضل تأخير الاولى بنية جمعها مع العصر اذا وثق بنزوله ووقت العصر باق واما اذا كان سائرا في وقتها جميعاً فله ان يجمع على ما يراه من التقديم او التأخير ولكن الأفضل ان يؤخر الاولى الى الثانية للخروج من خلاف من خالف في التقديم من الأئمة وقال ابن بطال اختلفوا في وقت الجمع فقال الجمهور ان شاء جمع بينهما في وقت الاولى وان شاء جمع في وقت الآخرة ثم نقل قول ابي حنيفة ثم قال وهذا قول بخلاف الآثار قلنا قد ذكرنا ان في هذا الباب ستة اقوال قديناها وابو حنيفة قط ما خالف الاثنا فانه احتج فيما ذهب اليه بالكتاب والسنة والقياس وحل احاديث الجمع على الجمع المعنوي فقيا قاله عمل بجميع الآثار وفيما قاله ابن بطال ومن رأى الجمع الصوري اهمال لبعض مع انه فيما نقل عن الجمهور مخالفة للحديث المذكور وهو ظاهر **ص ٥ باب ٥** اذا ارتحل بعد ما زاغت الشمس صلى الظهر ثم ركب ش **ص ٥** اني هذا باب يذكر فيه اذا ارتحل المسافر بعدما مالت الشمس وقام النبي صلى صلاة الظهر ثم ركب ولم يذكر فيه العصر لان في حديث الباب كذلك والآن نذكر وجه ذلك ويفهم من هذه الترجمة ومن التي قبلها ان البخاري يذهب الى ان جمع التأخير يختص بمن ارتحل قبل ان يدخل وقت الظهر **ص ٥** حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا الفضل بن فضالة عن عقيل عن ابن شهاب عن انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا ارتحل قبل ان تربع الشمس أخر الظهر الى وقت العصر ثم نزل فجمع بينهما فان زاغت الشمس قبل ان يرتحل صلى الظهر ثم ركب ش **ص ٥** مطابقتها للترجمة ظاهرة وهو بعينه الحديث المذكور فيما قبل هذا الباب غير انه اخرج هناك عن حسان الواسطي عن الفضل بن فضالة وها عن قتيبة بن سعيد عن الفضل الى آخره نحوه ولم يذكر في الطريقتين العصر والمحفوظ عن عقيل الراوي في الكتب المشهورة هكذا بدون ذكر العصر وقال بعضهم ومقتضاه انه كان لا يجمع بين الصلاتين الا في وقت الثانية منهما وبه احتج من منع جمع التقديم انتهى قلت لانسليم ان مقتضى الحديث ما ذكره بل مقتضاه الذي يقتضيه التركيب انه لا يجمع اذا ارتحل بعد ما زاغت الشمس بل يصلي الظهر في وقته ثم يركب ولا يصلي العصر عقب الظهر بل يصلي العصر بعد ذلك في وقته لان الاصول تقتضي ذلك كذلك ومن هذا حكى عن ابي داود انه قال ليس في تقديم الوقت حديث قائم فان قلت روى اسحق بن راهويه هذا الحديث عن شبابة بن سوار عن الليث عن عقيل عن الزهري عن انس قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كان في سفر فزالَت الشمس صلى الظهر والعصر جميعا ثم ارتحل قال النووي واسناده صحيح قلت ابو داود انكره على اسحق واخرجه الاسعيلي واعله بتفرد اسحق عن شبابة وشبابة وان كان من رجال الجماعة ولكنه يدعو الى الارجاء قاله زكريا ابن يحيى الساجي وقال محمد بن سعد كان ثقة صالح الامر في الحديث وكان مرجئا وقال بعضهم وهذا ليس بقادح يعني تفرد اسحق عن شبابة فادامام حافظ وقد وقع نظيره في الاربعين للحاكم عن ابي العباس محمد بن يعقوب عن محمد بن اسحق الصفاقني عن حسان بن عبد الله عن الفضل بن فضالة عن عقيل عن ابن شهاب عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا ارتحل قبل ان تربع

الشمس آخر الظهور الى وقت العصر ثم نزل فجمع بينهما فان زاعت الشمس قبل ان يرتحل صلى
الظهر والعصر ثم ركب قلت في ثبوت هذه الزيادة نظر الا ترى ان الحاكم لم يورده في مستدركه مع
شهريته في تسامه في التصحيح والبخاري مع تتبعه في اشياء على الحنفية لم يذكر هذه الزيادة فان قلت له
طريق آخر رواه الطبري في الاوسط حدثنا محمد بن ابراهيم بن نصر بن سندر الاصبهاني حدثنا هارون
ابن عبدالله الجمال حدثنا يعقوب بن محمد الزهري حدثنا محمد بن سعدان حدثنا ابن عجلان عن عبدالله
ابن الفضل عن انس بن مالك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا كان في سفر فراغت الشمس
قبل ان يرتحل صلى الظهر والعصر جميعا وان ارتحل قبل ان ترين الشمس جمع بينهما في اول العصر
وكان يفعل ذلك في المغرب والعشاء وقال تفرد به يعقوب بن محمد قلت قال احمد يعقوب بن محمد ليس بسوى
شيئا وقال ابو زرعة واهي الحديث وقال صالح حرزوه عن ابن معين احاديثه تشبه احاديث الواقدي
فان قلت في الباب عن ابن عباس اخرجه احمد ولفظه كان اذا زاعت الشمس في منزله جمع بين الظهر
والعصر قبل ان يرتحل الحديث ورواه الشافعي والبيهقي ايضا قلت في سنده حسين بن عبدالله وهو
ضعيف جدا وقد ذكرناه وقال بعضهم و المشهور في جمع التقديم ماخرجه ابوداود والترمذي
واحمد وابن حبان من طريق الليث عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي الطفيل عن معاذ بن جبل رضى الله
تعالى عنه قلت لفظ ابى داود حدثنا يزيد بن خالد بن يزيد بن عبدالله الرهطى الهمداني حدثنا
المفضل بن فضالة والليث بن سعد عن هشام بن سعد عن ابي الزبير عن ابي الطفيل عن معاذ بن جبل
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان في غزوة تبوك اذا زاعت الشمس قبل ان يرتحل جمع بين
الظهر والعصر وان ارتحل قبل ان ترين الشمس آخر الظهر حتى ينزل للعصر وفي المغرب مثل ذلك
ان غاب الشفق قبل ان يرتحل جمع بين المغرب والعشاء وان ارتحل قبل ان تغيب الشمس آخر المغرب
حتى ينزل للعشاء ثم جمع بينهما قلت انكر ابوداود هذا الحديث وهشام بن سعد ضعفه يحيى بن
معين وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وقال احمد لم يكن بالحافظ وابو الزبير اسمه محمد بن مسلم
ابن تدرس وابو الطفيل اسمه عامر بن واثلة فان قلت روى ابوداود ايضا قال حدثنا قتيبة بن سعيد
حدثنا الليث عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي الطفيل عامر بن واثلة عن معاذ بن جبل ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم كان في غزوة تبوك اذا ارتحل بعد ترين الشمس آخر الظهر حتى يجمعها الى العصر
فصل بينهما جميعا واذا ارتحل بعد ترين الشمس صلى الظهر والعصر جميعا ثم سار وكان اذا ارتحل قبل المغرب
آخر المغرب حتى يصلها مع العشاء واذا ارتحل بعد المغرب عجل العشاء فصلاها مع المغرب قلت قال
ابوداود لم يرو هذا الحديث الا قتيبة وحده يعنى تفرد به ولهذا قال الترمذي حديث حسن غريب
تفرد به قتيبة لا يعرف احد رواه عن الليث غيره وذكر ان المعروف عند أهل العلم حديث معاذ
من حديث ابي الزبير وقال ابو سعيد بن يونس الحافظ لم يحدث به الا قتيبة ويقال انه غلط وان موضع
يزيد بن ابي حبيب ابو الزبير وذكر الحاكم ان الحديث موضوع وقتيبة بن سعيد ثقة مأمون وحكى
عن البخاري انه قال قلت لقتيبة بن سعد مع من كتبت عن الليث بن سعد حديث يزيد بن ابي حبيب
عن ابي الطفيل فقال كتبه مع خالد المدائني قال البخاري وكان خالد المدائني يدخل الاحاديث على
الشيوخ انتهى وخالد المدائني هذا هو ابوالهيثم خالد بن القاسم المدائني متروك الحديث وقال ابن
عدي له عن الليث بن سعد غير حديث منكر والليث يرى من رواية خالد عنه تلك الاحاديث

ص ٥ باب ٥ صلاة القاعد ش ٥ اى هذا باب في بيان حكم صلاة القاعد وانما اطلق الترجمة ليتناول صلاة المتنفل قاعدا لعذر ولغير عذر وصلاة المفترض عند العجز وسواء كان المصلى اماما او مأموما او منفردا ص ٥ حديثا قتيبة بن سعيد عن مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة انها قالت صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بيته وهو شاك فصلى جالسا وصلى وراه قوم قياما فأشار اليهم ان اجلسوا فلما انصرف قال انما جعل الامام ليؤتم به فاذا ركع فاركعوا واذا رفع فارفعوا ش ٥ مطابقتها للترجمة ظاهرة والحديث بهذا الاسناد قد مر في باب انما جعل الامام ليؤتم به غير انه أخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك وههنا عن قتيبة بن سعيد عن مالك وهناك بعد قوله فارفعوا واذا قال سمع الله لمن حده فقولوا ربنا ولك الحمد واذا صلى جالسا فصلوا جلوسا اجمعون قوله وهو شاك جلة حاله اى وهو مريض كأنه يشكو عن مزاجه انحرف عن الاعتدال ولفظ شك بالتوين اصله شاكى فأعل اعلان قاض وقد استوفينا الكلام هناك ص ٥ حديثا ابونعيم قال حدثنا ابن عيينة عن الزهري عن انس بن مالك قال سقط رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من فرس فخدش او فحش شقه الايمن فدخلنا عليه نعوده فحضرت الصلاة فصلى قاعدا فصلينا قعودا وقال انما جعل الامام ليؤتم به فاذا كبر فكبروا واذا ركع فاركعوا واذا رفع فارفعوا واذا قال سمع الله لمن حده فقولوا ربنا ولك الحمد ش ٥ مطابقتها للترجمة ظاهرة وابونعيم الفضل بن دكين وابن عيينة هوسفيان والزهري هو محمد بن مسلم واخرج البخارى هذا الحديث ايضا في باب انما جعل الامام ليؤتم به عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب عن انس وقد مر الكلام فيه مستقصى قواله فخدش بضم الخاء المعجمة وفي آخره شين قوله او فحش شك من الراوى بضم الجيم وكسر الخاء المهملة وفي آخره شين معجمة ومعناها واحد قال ابن الاثير فحش اى انحش جلده والسحج وخدش الجلد قشره بعود خدشه بخدشه خدشا وخدوشا ص ٥ حديثا اسحق بن منصور حدثنا روح بن عبادة قال اخبرنا حسين عن عبد الله بن بريدة عن عمران بن حصين رضى الله تعالى عنه انه سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثنا اسحق اخبرنا عبد الصمد قال سمعت ابي قال حدثنا الحسين عن ابن بريدة قال حدثنا عمران بن حصين وكان مبسورا انه سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن صلاة الرجل قاعدا فقال ان صلى قائما فهو افضل ومن صلى قاعدا فله نصف اجر القائم ومن صلى قائما فله نصف اجر القاعد ش ٥ مطابقتها للترجمة ظاهرة ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم ثمانية ٥ الاول اسحق بن منصور بن بهرام الكوسج ابو يعقوب ٥ الثانى روح بن فتح الراى ابن عبادة بضم العين وتخفيف الباء الموحدة مرفى باب اتباع الجائر من الإيمان ٥ الثالث حسين بن ذكوان المعلم ٥ الرابع عبد الله بن بريدة بضم الباء الموحدة ابن حصيب مرفى آخر كتاب الحيز ٥ الخامس اسحق بن ابراهيم نص عليه الكلابى والمزى في الاطراف وليس هذا باسحق بن منصور الذى مرفى اول الاسناد كما زعم بعضهم ٥ السادس عبد الصمد بن عبد الوارث ٥ السابع ابو عبد الوارث بن سعيد التنورى ٥ الثامن عمران بن حصين ٥ ذكر لطائف اسناده في طريق الحديث ٥ فيه التحديث بصيغة الجمع في خمسة مواضع والاخبار كذلك في موضعين وفيه العنونة في موضعين وفيه القول في اربعة مواضع وفيه السؤال في موضعين وفيه السماع وفيه ان شيخه مروزي ثم انتقل الى نيسابور

وابن بريدة ايضا مروى وهو قاضى مرو وفيه البقرة بصريون وفيه احمقان احدهما مذكور
ينسبته الى ابيه والاخر بلانسية وفيه حسين بلانسية في الموضوعين ذكر الاول بدون الالف واللام
والثاني بالالف واللام وهما للصح الوصفية كافي العباس لان الاعلام لا يدخل فيها الالف واللام وفيه رواية
الابن عن الاب وفي الطريق الثاني وحدثنا اسحق اخبرنا عبد الصمد هكذا هو رواية الاكثرين وفي رواية
الكشميهني وزاد اسحق اخبرنا عبد الصمد وفيه حدثنا عمران بن حصين وفيه التصريح بسماع
عبد الله بن بريدة عن عمران وفيه استغناء عن تكلف ابن حبان فيه حيث قال في صحيحه هذا اسناد
قد توهم من لم يحكم صناعة الاخبار ولا تنقحه في صحيح الآثار انه منفصل غير متصل وليس كذلك
فان عبد الله بن بريدة وادى السنة الثالثة من خلافة عمر رضي الله تعالى عنه فلما وقعت فتنة عثمان
رضي الله تعالى عنه خرج بريدة بابنه وهما عبد الله وسليمان وسكن البصرة وبها اذا ذلك عمران
ابن حصين ومرة بن جندب فسمع منها **﴿** ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره **﴾** اخرج
البخارى هذا الحديث في هذا الباب عن اسحق بن منصور وفي الباب الذي يليه عن ابي معمر
وفي الباب الذي يلي الباب الثاني عن عبد ان واخرجه ابوداود حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن
حسين المعلم عن عبد الله بن بريدة عن عمران بن حصين انه سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن
صلاة الرجل قاعدا فقال صلاته قائما افضل من صلاته قاعدا وصلاته قاعدا على النصف من صلاته
قائما وصلاته قائما على النصف من صلاته قاعدا حدثنا محمد بن سليمان الانباري حدثنا وكيع عن
ابراهيم بن طهمان عن حسين المعلم عن ابن بريدة عن عمران بن حصين قال كان بي الباسور فسألت
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال صل قائما فان لم تستطع فقاعدا فان لم تستطع فعلى الجنب واخرجه
الترمذي حدثنا علي بن حجر اخبرنا عيسى بن يونس حدثنا الحسين المعلم عن عبد الله بن بريدة عن
عمران بن حصين قال سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن صلاة الرجل وهو قاعدا قال من صلاها
قائما فهو افضل ومن صلاها قاعدا فله نصف اجر القائم ومن صلى قائما فله نصف اجر القاعدا قال الترمذي وقد
روى هذا الحديث عن ابراهيم بن طهمان بهذا الاسناد الا انه يقول عن عمران بن حصين رضي الله تعالى
عنه سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن صلاة المريض فقال صل قائما فان لم تستطع فقاعدا فان
لم تستطع فعلى جنب حدثنا بذلك هناد حدثنا وكيع عن ابراهيم بن طهمان عن حسين بن علي بهذا الحديث
واخرجه النسائي حدثنا حديد بن مسعدة عن سفيان وهو ابن حبيب عن حسين بن ذكوان المعلم عن عبد الله
ابن بريدة عن عمران بن حصين قال سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الذي يصلي قاعدا فقال من صلى
قائما فهو افضل ومن صلى قاعدا فله نصف اجر القائم ومن صلى قائما فله نصف اجر القاعدا واخرجه ابن
ماجه حدثنا علي بن محمد قال حدثنا وكيع عن ابراهيم بن طهمان عن حسين المعلم عن ابن بريدة عن عمران بن
الحصين قال كان بي الباسور فسألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الصلاة فقال صل قائما فان لم تستطع
فقاعدا فان لم تستطع فعلى الجنب **﴿** ذكر معناه **﴾** قوله وحدثنا اسحق هكذا هو في رواية
الاكثرين وفي رواية الكشميهني وزاد اسحق اخبرنا عبد الصمد قوله حدثنا عمران يصريح بسماع
عبد الله بن بريدة عن عمران وفيه اكتفاء عن تكلف ابن حبان في اقامة الدليل على ان عبد الله بن بريدة عاصم
عمران كما ذكرناه عن قريب قوله وكان يبسورا يسكون الباء الموحدة بعدها سين مهذلة اي كان
معلولا بالباسور وهو علة تحدث في القعدة وفي التلويح الباسور بالياء الموحدة مثل الباسور

بالنوم وهو الجرح الناذع يجمي يقال تنسر الجرح تنفض وانتشرت مدته ويقال ناسور وناسور
 جريحان وهو القرحة الفاسدة الباطن التي لا تقبل البر ما دام فيها ذلك الفساد حيث كانت من البدن
 فاما الباسور بالباء الموحدة فهو ورم المقعدة وباطن الانف قلت الباسور واحد البواسير وهو
 في عرف الاطباء نفاطات تحدث على نفس المقعدة ينزل منها كل وقت مادة قوله قاعدا في الموضعين
 وقائما وناثما احوال قوله ومن صلى ناثما بالنوم من النوم اي مضطجعا على هيئة النائم يدل عليه قوله صلى
 الله تعالى عليه وسلم فان لم تستطع فعلى جنب وترجم له النسائي باب صلاة النائم ويدل عليه ايضا ما رواه
 احمد في مسنده حدثنا عبد الوهاب الخفاف عن سعيد عن حسين المعلم قال وقد سمعته عن حسين
 عن عبد الله بن بريدة عن عمران بن حصين قال كنت رجلا ذا اسقام كثيرة فسألت رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم عن صلاتي قاعدا فقال صلاتك قاعدا على النصف من صلاتك قائما وصلاة
 الرجل مضطجعا على النصف من صلاته قاعدا انتهى هذا يفسر ان معنى قوله ناثما بالنوم يعني مضطجعا وانه
 في حق من به سقم بدلالة قوله كنت رجلا ذا اسقام كثيرة وأن ثواب من يصلي قاعدا نصف ثواب من يصلي
 قائما وثواب من يصلي مضطجعا نصف ثواب من يصلي قاعدا وقال الخطابي واما قوله ومن صلى ناثما فله
 نصف اجر القاعد فاني لا اعلم اني سمعته الا في هذا الحديث ولا احفظ من احده من اهل العلم انه رخص
 في صلاة التطوع ناثما كما رخصوا فيها قاعدا فان صححت هذه اللفظة عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم ولم يكن من كلام بعض الرواة ادرجه في الحديث وقاسه على صلاة القاعدا واعتبره بصلاة
 المريض ناثما اذا لم يقدر على القعود فان التطوع مضطجعا للقادر على القعود جائز كما يجوز ايضا
 للمسافر اذا تطوع على راحلته فاما من جهة القياس فلا يجوز له ان يصلي مضطجعا كما يجوز له ان يصلي
 قاعدا لان القعود شكل من اشكال الصلاة وليس الاضطجاع في شيء من اشكال الصلاة وادعى ابن
 بطلان الرواية من صلى بآيماء على انه جار ومجور وان المجور مصدر او مأ قال وقد غلط
 النسائي في حديث عمران بن حصين و صحفه وترجم له باب صلاة النائم فظن ان قوله صلى الله
 تعالى عليه وسلم من صلى بآيماء ناثما قال والغلط فيه ظاهر لانه قد ثبت عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم انه امر المصلي اذا غلبه النوم ان يقطع الصلاة ثم بين صلى الله تعالى عليه وسلم
 معنى ذلك فقال لعله يستغفر فيسب نفسه فكيف يأمره بقطع الصلاة وهي مباحة وله عليها
 نصف اجر القاعدا قال والصلاة لها ثلاثة احوال اولها القيام فان عجز عنه فالقعود ثم ان عجز عنه فالآيماء
 وليس النوم من احوال الصلاة انتهى وقال شيخنا زين الدين امانتي الخطابي وابن بطلان للخلاف في
 صحة التطوع مضطجعا للقادر فردود فان في مذهبا وجهين الاصح منهما الصحة وعند المالكية فيه
 ثلاثة اوجه حكاهما القاضي عياض في الاكمال احدها الجواز مطلقا في الاضرار والاختيار للصحيح
 والمريض لظاهر الحديث وهو الذي صدر به القاضي كلامه والثاني منعه مطلقا لهما اذ ليس في هيئة
 الصلاة والثالث اجازته لعدم قوة المريض فقط وقد روى الترمذي باسناده عن الحسن البصري جوازه
 حيث قال حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن ابي عدي عن اشعث بن عبد الملك عن الحسن قال ان شاء الرجل
 صلى صلاة التطوع قائما وجالسا ومضطجعا فكيف يدعى مع هذا الخلاف القديم والحديث الاتفاق
 واما ماداه ابن بطلان عن النسائي من انه صحفه فقال ناثما واما الرواية بآيماء على الجار والمجور فلعل
 التحكيك من ابن بطلان واما الجأه الى ذلك حل قوله ناثما على النوم حقيقة الذي امر المصلي اذا وجده
 ان يقطع الصلاة وليس المراد ههنا الا الاضطجاع لمشايقته لهيئة النائم وحكي القاضي عياض في الاكمال

ان في بعض الروايات مضطجعا مكان نائما وبه فسرہ احمد بن خالد الوهبي فقال نائما يعني مضطجعا
وقال شيخنا وبه فسرہ البخاري في صحيحه فقال بعد ايراده للحديث قال ابو عبد الله نائما عندي مضطجعا
وقال ايضا وقديوب عليله النسائي فضل صلاة القاعد على النائم ولم ارفه باب صلاة النائم كما نقله
ابن بطال يذکر ما يستنبط منه في الترمذي هذا الحديث يحول عند بعض اهل العلم على صلاة التطوع
قلت كذلك حمله اصحابنا على صلاة النفل حتى استدلو به في جواز صلاة النفل قاعدا مع القدرة على
القيام وقال صاحب الهداية وتصلى النافلة قاعدا مع القدرة على القيام لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة
القاعد على النصف من صلاة القائم وحكى عن البايعي من ائمة المالكية انه حمله على المصلي فريضة لعذر
او نافلة لعذر او لغير عذر وقيل في حديث عمران حجة على ابي حنيفة من انه اذا عجز عن القعود سقط الصلاة
حكاها الفزالي عن ابي حنيفة في الوسيط قلت هذا لا يصح ولم ينقل هذا احد من اصحابنا عن ابي حنيفة
ولهذا قال الرافعي لكن هذا النقل لا يكاد يلقى في كتبهم ولا في كتب اصحابنا واتما الثابت عن ابي
حنيفة اسقاط الصلاة اذا عجز عن الائمة بالرأس واستدل بحديث عمر ان من قال لا ينقل المريض بعد
العجز عن الصلاة على الجنب والائمة بالرأس الى فرض آخر من الائمة بالطرف وحكى ذلك عن ابي
حنيفة ومالك الا انهما اختلفا فابو حنيفة يقول يقضى بعد البرء ومالك يقول لا قضاء عليه وحكى
صاحب البيان عن بعض الشافعية وجهها مثل مذهب ابي حنيفة وقال جمهور الشافعية ان عجز عن
الاشارة بالرأس او ما بطرفه فان لم يقدر على تحريك الاجفان اجرى افعال الصلاة على لسانه فان
اعتقل لسانه اجرى القرآن والاذكار على قلبه وما دام قاعدا لا تسقط عنه الصلاة وقال الترمذي وقال
سفيان الثوري في هذا الحديث من صلى جالسا فله نصف اجر القائم قال هذا للحجج ولمن ليس له عذر
فاما من كان له عذر من مرض او غيره فصلى جالسا فله مثل اجر القائم وقال النووي اذا صلى قاعدا صلاة
النفل مع القدرة على القيام فهذا له نصف ثواب القائم واما اذا صلى النفل قاعدا لعجزه عن القيام
فلا يتقص ثوابه بل يكون كثوابه ثوابه قائما واما الفرض فان صلاته قاعدا مع القدرة على القيام لا تصح
فضلا عن الثواب وان صلى قاعدا لعجزه عن القيام او مضطجعا لعجزه عن القعود فثوابه كثوابه قائما
لا ينقص وفي شرح الترمذي اذا صلى الفرض قاعدا مع قدرته على القيام لا يصح وقال اصحابنا
وان استحلله يكفر وجرت عليه احكام المرتدين كما لو استحل الزنا او الربا او غيره من المحرمات الشائعة
التحريم والله المتعال واليه المآل **باب** صلاة القاعد بالائمة **باب** صلاة القاعد بالائمة
في بيان حكم صلاة القاعد بالائمة **باب** حديثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا حسين
المعلم عن عبد الله بن يريدة ان عمران بن حصين قال سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن صلاة
الرجل وهو قاعد فقال من صلى قائما فهو افضل ومن صلى قاعدا فله نصف اجر القائم ومن صلى
نائما فله نصف اجر القاعد **باب** مطابقتها للترجمة من حيث ان النائم لا يقدر على الاتيان
بالافعال فلا بد فيها من الاشارة اليها فالنوم بمعنى الاضطجاع كناية عنها وقال الاسمعيلى ترجم البخاري
بصلاة القاعد بالائمة ولم يقع في الحديث الا ذكر النوم فكأنه صحف نائما من النوم فظننه بائعا
الذي هو مصدر او ما ورد عليه بأنه لم يصحف لانه وقع في رواية كريمة وغيره اعقب حديث الباب
قال ابو عبد الله يعني البخاري نفسه قوله نائما عندي اي مضطجعا وزعم ابن التين ان في رواية
الاصيلي ومن صلى بائعا فلذلك بوب البخاري باب صلاة القاعد بالائمة قلت ان صحت هذه الرواية
نالمطابقة بين الحديث والترجمة ظاهرة جدا فلا يحتاج الى التكلف المذكور والكلام

فيه قدم قوله وهو قاعد جلة اسمية وقعت حالا وقائما وقاعدا ونائما احوال **ح**ص
باب * اذا لم يطق قاعدا صلى على جنب **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا
لم يطق المصلي ان يصلي قاعدا صلى على جنب **ح**ص وقال عطاء اذا لم يقدر على ان يتحول الى
القبلة صلى حيث كان وجهه **ش** مطابقة هذا الاثر للترجمة من حيث ان العاجز عن
اداء فرض ينتقل الى فرض دونه ولا يترك بيان ذلك ان الترجمة تدل على ان المصلي اذا عجز عن
الصلاة قاعدا يصلي على جنبه والاثر يدل على انه اذا عجز عن التحول الى القبلة يصلي الى اي جهة
كان وجهه واثر عطاء بن ابي رباح هذا وصلة عبدالرزاق عن ابي جريح عنه بمعناه وقال بعضهم
فيه حجة على من زعم ان العاجز عن القعود في الصلاة سقط عنه الصلاة وقد حكاه الغزالي عن ابي
حنيفة قلت ليس هذا بأول ما قال الغزالي في ابي حنيفة وهو غير صحيح ولا هو منقول عن ابي حنيفة
وقدم هذا عن قريب **ح**ص حدثنا عبدان عن عبدالله بن المبارك عن ابراهيم بن طهمان قال
حدثني الحسين المكتوب عن ابن بريدة عن عمران بن حصين قال كانت بي بواسير فسألت النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم عن الصلاة فقال صل قائما فان لم تستطع فقاعدا فان لم تستطع فعلى جنب **ش**
مطابقته للترجمة ظاهرة وهو الطريق الثالث لحديث عمران كما ذكرنا وهو من افراد البخاري وعبدان
لقب عبدالله بن عثمان المروزي قوله عن عبدالله بن المبارك قدم غير مرة وليس في رواية ابن زيد
المروزي ذكر ابن المبارك والمذكور هو عبدالله بلانسبة قوله المكتوب اسم فاعل من التكتيب وهو
صفة الحسين بن ذكوان وقدم ذكره في الباب الذي قبله ولكن المذكور هناك حسين المعلم لانه
مشهور بالمكتب والمعلم وابن بريدة هو عبدالله وقدم قوله عن الصلاة اي عن صلاة الذي به
علة وفي رواية وكيع عن ابراهيم بن طهمان سألت عن صلاة المريض اخرجته الترمذي وغيره قوله
فعلى جنب اي فعلى جنبك لانه صلى الله تعالى عليه وسلم يخاطب لعمران بقوله فان لم تستطع وقال
اولا في جوابه صل قائما ولكن لم يبين فيه على اي جنب وهو بظاهره يناول الجنب الايمن واليسر وبه
جزم الرافعي وقال الا انه لو اضطلع على جنبه اليسر ترك السنة وكأني اشار بهذا الى ما رواه الدارقطني
من حديث علي رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فان لم يستطع فعلى جنبه
الايمن مستقبل القبلة بوجهه الحديث واستدل بعضهم على استحباب كونه على الجنب الايمن بالحديث
الصحيح المتفق عليه من حديث البراء بن عازب رضي الله تعالى عنه قال قال لي رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم اذا اتيت مضجعا فتوضأ وضوءك للصلاة ثم اضطجع على شقك الايمن وقل اللهم
اسلمت نفسي اليك الحديث وقال شيخنا زين الدين رحمه الله وفي قوله فان لم يستطع فعلى جنبه حجة
لاصح الوجهين لاصحابنا او القولين للشافعي انه يضطلع على جنبه الايمن مستقبل القبلة وهو قول
احد بن حنبل كما بوجه الميت في اللحد لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في اثناء حديث البيت الحرام قبلتكم
احياء وامواتا والوجه الثاني انه يستلق على ظهره ويجعل رجله الى القبلة ويومئ بالركوع والسجود الى
القبلة وهو قول ابي حنيفة وفي المسألة وجه ثالث حكاهما رافعي وضعفه وصفته انه يضطلع على جنبه الايمن
واخصاه الى القبلة قلت اختلفت الروايات عن اصحابنا في القعود اذا عجز عن القيام كيف يقعد فروى محمد عن
ابي حنيفة انه اذا افتح الصلاة يجلس كيف ما شاء وروى الحسن عن ابي حنيفة انه يتربع واذ ركع يفتش رجله
اليمنى ويجلس عليها وعن ابي يوسف انه يتربع في جميع صلاته وعن زفر انه يفتش رجله اليسرى في جميع

صلاته والصحيح رواية محمد لان عذر المرض يسقط الاركان عنه فلان يسقط عنه الهيئات اولى ويجعل سجودا خفص من ركوعه ولا يرفع الى وجهه شيئا يسجد عليه وان فعل ذلك وهو يخفض رأسه اجزاء ويكون متينا وفي السباغ ان وجد منه تحريك رأسه يجوز والا ثم اختلفوا هل يعد هذا سجودا او ايماء قيل هو ايماء وهو الاصح وان لم يستطع القعود استلقى على ظهره وجعل رجله الى القبلة واوأمأ بالركوع والسجود وقال الشيخ جيد الدين الضريرى رحمه الله توضع وسادة تحت رأسه حتى يكون شبه القاعد ليتكمن من الايماء بالركوع والسجود اذ حقيقة الاستلقاء تمنع الاصحاء عن الايماء فكيف المرضى واختلفت الروايات عن اصحابنا في كيفية الاستلقاء ففي ظاهر الرواية يصلى مستلقيا على قفاه ورجلاه الى القبلة وروى ابن كاس عنهم انه يصلى على جنبه الايمن ووجهه الى القبلة فان عجز عن ذلك استلقى على قفاه وهو قول الشافعى وقول مالك واجد كظاهر الرواية المذكورة

ص باب اذا صلى قاعدا ثم صح او وجد خفة ثم مابق ش **ص** اى هذا باب يذكر فيه اذا صلى شخص قاعدا لاجل عجزه عن القيام ثم صح في اثناء صلاته بأن حصلت له طافية او وجد خفة في مرضه بحيث انه قدر على القيام ثم صح صلاته ولا يستأنف في الوجهين وهذه الترجمة بهذين الوجهين اعم من ان يكون في الفريضة او النفل لا كما قاله البعض ان قوله ثم صح يتعلق بالفريضة وقوله او وجد خفة يتعلق بالنافلة لان هذه دعوى بلا برهان لان الذى حمله على هذا لا يخلو اما ان يكون لبيان ان حكم الفرض في هذا خلاف حكم النفل واما لاجل المطابقة بين الترجمة وبين حديثي الباب فان كان الوجه الاول فليس فيه خلاف عند الجمهور منهم ابو حنيفة ومالك والشافعى وابو يوسف ان المريض اذا صلى قاعدا ثم صح او وجد قوة مقدار ما يقوم بها على القيام فانه يتم صلاته قائما خلافا لمحمد بن الحسن فانه قال يستأنف صلاته فان قلت اليس هذا بناء القوى على الضعيف قلت لان تحريره لم تنعقد للقيام لعدم القدرة عليه وقت الشروع في الصلاة وان كان الوجه الثاني فلا يحتاج فيه الى التفرقة لبيان وجه المطابقة بأن يقال ان الشق الثاني من الترجمة يطابق حديث الباب لانه في النفل ويؤخذ ما يتعلق بالشق الاول بالقياس عليه وهذا كله تصف وما وقع الثمراح في هذه التسعغات الا قول ابن بطال ان هذه الترجمة تتعلق بالفريضة وحديث عائشة يتعلق بالنافلة وتقيد ابن بطال المطلق بلا دليل تحكم بل الترجمة على عمومها وان كان حديث الباب في النفل لانا قد ذكرنا غير مرة ان ادنى شيء يلايم بين الترجمة والحديث كاف بآن ذلك ان القيام في حق المنفل غير متأكد وله ان يتركه من غير عذر والدليل عليه ما رويته عائشة رضي الله تعالى عنهما انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلى ليلا طويلا قائما و ليلة طويلة قاعدا رواه مسلم والاربعة وفي حق المريض العاجز عن القيام يكون كذلك لان تحريره لا تنعقد لذلك كاذكرنا فيكون المنفل والمفترض العاجز سواء في ذلك فيتناولها الترجمة من هذه الحيثية **ص** وقال الحسن ان شاء المريض صلى ركعتين قاعدا وركعتين قائما **ش** الحسن هو البصري قال بعضهم وهذا الاثر وصله ابن ابي شيبة بمعناه قلت الذى ذكره ابن ابي شيبة ليس بمعناه ولا قريباً منه لانه قال حدثنا هشيم عن مغيرة وعن يونس عن الحسن انهما قال يصلى المريض على الحالة التى هو عليها انتهى ومعناه ان كان عاجزا عن القيام يصلى قاعدا وان كان عاجزا عن القعود يصلى على جنبه كما في الحديث الذى روى عن عمران وحالته لا يخلو عن ذلك والذى ذكره البخارى عنه هو ان يصلى

المريض ان شاء ركعتين قاعدا وركعتين قائما فالذي يظهر منه انه اذا صلى ركعتين قاعدا لعجزه عن
 القيام ثم قدر على القيام يصلى الركعتين الاتين بقيتا قائما ولا يستأنف صلاته فحينئذ تظهر المطابقة
 بين الترجمة وبين هذا الاثر وقال صاحب التلويح هذا التعليق يعنى الذى ذكره عن الحسن رواه
 الترمذى فى جامعه عن محمد بن بشار حدثنا ابن ابي عدى عن اشعث بن عبد الملك عن الحسن ان شاء الرجل
 صلى صلاة التطوع قائما وجالسا ومضطجعا انتهى قلت هذا ايضا غير قريب عما ذكره البخارى ولا يخفى
 ذلك على المتأمل **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن ابيه
 عن عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها انها اخبرته انها لم تر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى
 صلاة الليل قاعدا قط حتى أسن فكان يقرأ قاعدا حتى اذا اراد ان يركع قام فقرأ نحواً من ثلاثين
 أو أربعين آية ثم ركع **ش** **و** وجد المطابقة بين الترجمة والحديث قد ذكرناه والحديث
 اخرجه ابوداود حدثنا احمد بن عبد الله بن يونس حدثنا زهير حدثنا هشام بن عروة عن عروة عائشة
 قالت ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ فى شيء من صلاة الليل جالسا قط حتى دخل
 فى السن فكان يجلس فيقرأ حتى اذا بقى اربعون او ثلاثون آية قام فقرأها ثم سجد وقدرى عن
 عائشة صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جالسا فى التطوع جماعة آخرون من التابعين منهم
 الاسود بن يزيد أخرج حديثه النسائى من رواية عمر بن ابي زائدة عن ابي اسحق عن الاسود عن
 عائشة قالت ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يمتنع من وجهى وهو صائم ومأمت حتى
 كان اكثر صلاته قاعدا وروى مسلم من رواية عبد الله بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت لما بدن
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وثقل كان اكثر صلاته جالسا **و** منهم علقمة بن وقاص أخرج
 حديثه مسلم بلفظ قلت لعائشة كيف كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصنع فى الركعتين وهو
 جالس قالت كان يقرأ فيهما فاذا اراد ان يركع قام فركع وهو منهم عمرة أخرج حديثها مسلم والنسائى
 وابن ماجه من رواية ابي بكر بن محمد عن عمرة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم يقرأ وهو قاعد فاذا اراد ان يركع قام قدر ما يقرأ الانسان اربعين آية قوله صلاة
 الليل قيدت عائشة بها لتخرج الفريضة قوله حتى أسن اى حتى دخل فى السن وقال ابن
 التين انما قيدت بقولها حتى أسن ليعلم انه انما فعل ذلك ابقاء على نفسه ليستديم الصلاة وافادت انه
 كان يديم القيام وانه كان لا يجلس عما يطيقه من ذلك قوله او اربعين يحتمل ان يكون هذا شكا
 من الراوى وان عائشة قالت احدا الامرين ويحتمل ان عائشة ذكرت الامرين معانى الثلاثين والاربعين
 بحسب وقوع ذلك منه مرة كذا ومرة كذا او بحسب طول الآيات وقصرها **و** ومن فوائد
 هذا الحديث **و** جواز الركعة الواحدة بعضها من قيام وبعضها من قعود وهو مذهب ابي حنيفة
 ومالك والشافعى وعامة العلماء وسواء فى ذلك قام ثم قعد او قعد ثم قام ومنعه بعض السلف وهو
 غلط ولو نوى القيام ثم اراد ان يجلس جاز عند الجمهور وجوزه من المالكية ابن القاسم ومنعه اشهب
و منها تطويل القراءة فى صلاة الليل والاصح عند الشافعية ان تطويل القيام افضل من تكثير
 الركوع والسجود مع تقصير القراءة وكذا عندنا تطويل القراءة افضل من كثرة الركوع والسجود وقال
 ابو يوسف ان كان له ورد من الليل فالأفضل ان يكثّر عدد الركعات والافطول القيام افضل وقال محمد كثر
 الركوع والسجود افضل لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم عليك بكثرة السجود **و** منها جواز

صلاة النافلة قاعدا مع القدرة على القيام وهو يجمع عليه ص حديثا عن عبد الله بن يوسف قال
 اخبرنا مالك عن عبد الله بن يزيد وابي النضر مولى عمر بن عبد الله عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن
 عائشة ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي جالسا فيقرأ
 وهو جالس فاذا بقي من قرأته نحو من ثلاثين آية او اربعين آية قام فقرأها وهو قائم ثم ركع ثم سجد
 يفعل في الركعة الثانية مثل ذلك فاذا قضى صلاته نظر فان كنت يقضى تحدث معي وان كنت نائمة
 اضطجع ش ص هذا طريق آخر من حديث عائشة وعبد الله بن يزيد من الزيادة الخروحي
 المدني الاور وابو النضر بفتح النون وسكون الصاد المجمة اسمه سالم بن ابي امية القرشي التيمي
 المدني مولى عمر بن عبد الله بن مهران التيمي مرفى باب المسح على الخفين والحديث اخرجه مسلم في
 الصلاة عن يحيى بن يحيى وأخرجه ابوداود فيه عن القعني كلاهما عن مالك وأخرجه الترمذي
 فيه عن اسحق بن موسى الانصاري عن معن عن مالك عن ابي النضر وحده به وقال حسين صحيح
 وأخرجه النسائي فيه عن محمد بن سلمة المرادي المصري عن عبد الرحمن بن القاسم عن مالك به وقال
 الترمذي عن احمد واسحق من ان حديث عائشة معمول بهما وهو قول الجمهور وبقيت الاثمة الاربعة
 وغيرهم خلافا لمن منع الانتقال من القيام الى القعود عند عدم الضرورة لذلك وهو غلط. كان تقدم
 وروى الترمذي ايضا وقال حديثا احديث منيع اخبرنا خالد وهو الخذاء عن عبد الله بن شقيق عن عائشة
 رضي الله تعالى عنها قال سألتها عن صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن تطوعه قالت كان يصلي
 ليلا طويلا قائما وليلا طويلا قاعدا فاذا قرأ وهو قائم ركع وسجد وهو قائم واذا قرأ وهو جالس ركع
 وسجد وهو جالس قال هذا حديث حسين صحيح وأخرجه بقية الستة خلا البخاري فرواه مسلم
 عن يحيى بن يحيى وابوداود عن احمد بن حنبل وفي بعض النسخ عن احمد بن منيع كلاهما عن هشيم
 ورواه ابوداود عن مسدد والنسائي عن ابي الاشعث كلاهما عن يزيد بن زريع عن خالد الخذاء ورواه
 ابن ماجه من رواية حميد الطويل وروى الترمذي ايضا من حديث حفصة رضي الله تعالى عنها قال
 حديثا الانصاري حديثا مع حديثا مالك بن انس عن ابن شهاب عن السائب بن يزيد عن المطلب بن
 ابي وداعة السهمي عن حفصة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انها قالت ما رأيت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في سجته قاعدا حتى كان قبل وفاته بعام فانه كان يصلي في سجته
 قاعدا ويقرأ بالسورة ويرتلها حتى تكون اطول من اطول منها وقال حديث حسن صحيح فان قلت
 بين حديثي حفصة وعائشة منافاة ظاهرا قلت لا لان قول عائشة كان يصلي جالسا لا يلزم منه ان يكون
 صلى جالسا قبل وفاته بأكثر من عام فان كان لا يقتضي الدوام بل ولا التكرار على احد قولي الاصوليين
 وعلى تقدير ان يكون صلى في تطوعه جالسا قبل وفاته بأكثر من عام فلا ينافي في حديث حفصة لانها انما
 نفت رؤيتها لا وقوع ذلك جلة وفي الباب عن ام سلمة رضي الله تعالى عنها اخرج حديثها النسائي
 وابن ماجه من رواية ابي اسحق السبيعي عن ابي سلمة عن ام سلمة قالت والذي نفسي بيده ما مات رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم حتى كان اكثر صلاته قاعدا الا المكتوبة وعن انس اخرج حديثه ابو
 يعلى قال حديثا محمد بن بكر حديثا حفص بن عمر قاضي حلب حديثا مختار بن قافل عن انس بن مالك
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على الارض في المكتوبة قاعدا وقعد في التسبيح في
 الارض فامأ ايماء وحفص بن عمر ضعيف وعن جابر بن سمرة اخرج حديثه مسلم من رواية حسن

ابن صالح عن سمالك بن حرب عن جابر بن سمره ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يمت حتى صلى قاعدا قال شيخنا زين الدين هكذا ادخله غير واحد من المصنفين في باب الرخصة في صلاة التطوع جالسا وليس صريحا في ذلك فلعل جابرا اخبر عن صلاته وهو قاعد للمرض وعن عبد الله بن الشخير اخرج حديثه الطبراني في الكبير من رواية زيد بن الحباب عن شداد بن سعيد عن غيلان بن جرير عن مطرف ابن عبد الله بن الشخير عن أبيه قال أتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يصلي قائما وقاعدا وهو يقرأ الهيكم التكاثر حتى ختمها

ص بسم الله الرحمن الرحيم ش

ليست البسمة مذكورة في رواية أبي ذر ص باب التهجيد بالليل ش اي هذا باب في بيان التهجيد بالليل وفي رواية النكشيميني من الليل وهو اوفق للفظ القرآن وفي بعض النسخ كتاب التهجيد بالليل ص وقوله تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك ش وقوله بالجرح عطف على ما قبله داخل في الترجمة وزاد ابو ذر في رواية اسهر به وحكاه الطبري كذلك وفي كتاب المجاز لابن عبيدة فتهجد به اي اسهر بصلاة يقال تهجدت اي سهرت وهجدت اي نمت وفي المواعظ لابن التياتي عن صاحب العين هجد القوم هجدوا ناموا وتهجدوا اي استيقظوا للصلاة او لامر قال تعالى فتهجد به اي انتبه بعد النوم وقرأ القرآن وقال قطرب التهجيد القيام وقال كراع التهجيد صلاة الليل خاصة وعن الاصمعي هجد بهجد هجدوا نام ويات متهجدا اي ساهرا وفي معاني القرآن للزجاج هجدته اذا نومه وفي المحكم هجد بهجد هجدوا واهجد نام والهاجد والمهجد المصلي بالليل والجمع هجد وهجد وفي الجامع الهاجد النائم وقد يكون الساهر من الاضداد فاما التهجيد فاكثر ما يكون يستعمل في السهر واكثر الناس على ان هجدنا م قوله نافلة لك النافلة الزيادة وذكر ابن بطال عن البعض انما خص سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانها كانت فريضة عليه واغيره تطوع ومنهم من قال بأن صلاة الليل كانت واجبة ثم فسخت فصارت نافلة اي تطوعا واذكر في كونها نافلة ان الله تعالى غفر له من ذنوبه ما تقدم واما تأخر فكل طاعة يأتي بها سوى المكتوبة تكون زيادة في كثرة الثواب فلهاذا سمي نافلة بخلاف الامة فان لهم ذنوبا محتاجة الى الكفارات فثبت ان هذه الطاعات انما تكون زوائد ونوافل في حق سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا في حق غيره واما الذين قالوا ان صلاة الليل كانت واجبة عليه قالوا معنى كونها نافلة على التخصيص اي انها فريضة لك زائدة على الصلوات الخمس خصصت بها من بين امتك واذكر بعض السلف انه يجب على الامة قيام الليل ما يقع عليه الاسم ولو قدر حلب شاة وقال النووي وهذا غلط ومردود وقيام الليل امر مندوب اليه وسنة متأكدة قال ابوهريرة في صحيح مسلم افضل الصلاة بعد المكتوبة صلاة الليل فان قسمت الليل نصفين فالتنصف الآخر افضل وان قسمته اثلاثا فالأوسط افضلها وافضل منه صلاة السدس الرابع والخامس لحديث ابن عمرو في صلاة داود صلى الله تعالى عليه وسلم ويكره ان يقوم كل الليل لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لعبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما بلغني انك تقوم الليل قلت نعم قال لكنني اصلي وانام فمن رغب عن سنتي فليس مني فان قيل ما الفرق بينه وبين صوم الدهر غير ايام النهي فانه لا يكره عند الشافعية قيل له صلاة

كل الليل تضرب العين وماتر البدن بخلاف الصوم فانه يستوفي في الليل ما فاتته من اكل النهار ولا يمكنه
نوم النهار اذا صلى الليل كله لما فيه من تقوية مصلح دينه وعياله وامام بعض الياي فلا يكره
احياؤا مثل العشر الاواخر من رمضان وليكن العيد **ص** حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان
قال حدثنا سليمان بن ابي مسلم عن طاوس سمع ابن عباس قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قام من
الليل يتعبد قال اللهم لك الحمد انت قيم السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد انت نور السموات والارض
ومن فيهن ولك الحمد انت ملك السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد انت الحق ووعدك الحق ولقاؤك
حق وقولك حق والجنة حق والنار حق والنيون حق ومحمد حق والساعة حق اللهم لك اسلمت
وبك آمنت وعليك توكلت واليك انبت وبك خاصمت واليك حاكت فاغفر لي ما قدمت وما أخرت
وما أسررت وما اعلمت انت المقدم وانت المؤخر لا اله الا انت اولا اله غيرك **ش** مطابقة للترجمة
ظاهرة لانه من جملة التمجيد بالليل **ذ** ذكر رجاله **و** هم خمسة **الاول** علي بن عبد الله المعروف بابن المديني
الثاني سفيان بن عيينة **الثالث** سليمان بن ابي مسلم المكي الاحول عبد الله خال ابن ابي نجيح وابو مسلم
يقال اسمه عبد الله **الرابع** طاوس بن كيسان اليماني **الخامس** عبد الله بن عباس **ذكر** لطائف اسناده **في**
فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه النعنة في موضع واحد وفيه السماع وفيه القول
في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه بصري وسفيان وسليمان مكيان وطاوس يماني **ذكر** تعدد موضعه
ومن اخرجه غيره **اخرجه** البخاري ايضا في الدعوات عن عبد الله بن محمد وفي التوحيد عن ثابت
ابن محمد مرتين وعن قبيصة بن عقبة كلاهما عن سفيان الثوري وعن محمود عن عبد الرزاق كلاهما
عن ابن جريج عنه به واخرجه مسلم في الصلاة عن عمرو الناقد ومحمد بن عبد الله بن نعيم وابن ابي عمر
ثلاثهم عن ابن عيينة به وعن محمد بن رافع عن عبد الرزاق به واخرجه النسائي فيه عن قتيبة وفي النعوت
عن محمد بن منصور كلاهما عن ابن عيينة به وفي النعوت ايضا عن محمود بن غيلان وعبد الاعلى بن
واصل بن عبد الاعلى كلاهما عن يحيى بن آدم عن الثوري به واخرجه ابن ماجه في الصلاة عن هشام
ابن عمار وابي بكر بن خلاد فرفهما كلاهما عن ابن عيينة به **ذكر** مقناه **قوله** اذا قام من الليل يتعبد
وفي رواية مالك عن ابي الزبير عن طاوس اذا قام الى الصلاة من جوف الليل يتعبد وظاهر الكلام
انه كان يدعو بهذا الدعاء اول ما يقوم الى الصلاة ويخلص الشاء على الله تعالى بما هو اهله والافرار
بوعده ووعيده وفي رواية ابن عباس حين بات غنديمونة انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما استيقظ
تلا العشر الايات من آخر آل عمران فبلغ ماشده او بلغه وقد يكون كله في وقت واحد وسكت
هو عنه أو نفسه الناقل **قوله** اللهم اصله يا الله **قوله** انت قيم السموات والارض وفي بعض النسخ
اللهم لك الحمد قيم السموات والارض بدون لفظة انت ولكنه مقدر في صورة الحذف لان قيم
السموات والارض مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف وهوانت وفي رواية ابي الزبير المذكور
انت قيام السموات والارض والقيم والقيام والقيوم بمعنى واحد وهو الدائم القيام بتدبير الخلق
المعطى له ماله قوامه والقائم بنفسه المقيم لغيره وقال الزجشري وقرئ الصام والقيم وقيل قرأ
بهما عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وقال ابن عباس القيوم هو الذي لا يزول وقيل هو القائم
على كل نفس ومعناه مدير امرها وقيل قيام على المبالغة من قام بالشئ اذا هبأه جميع ما يحتاج اليه
وقيل قيم السموات والارض خالقهما وممسكهما ان تزولا وقرأ علقمة الحلي القيم واصله قويم

على وزن فيعل مثل صيَّب اصله صيوب اجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالسكون فقلبت
 الواو ياء وادغمت الياء في الياء وقال ابن الانباري اصل القيوم القيوم فلما اجتمعت الياء والواو
 والسابق سا كن جعلنا ياء مشددة واصل القيام القوام قال الفراء واهل الحجاز يصرفون الفعل
 الى القيام يقولون للصواغ صياغ قاله الانباري في الكتاب الزاهر وقال قتادة معنى القيم القائم
 على خلقه بأجلهم وازاقهم وقال الكلبي هو الذي لا بدليل له وقال ابو عبيدة القيوم القائم على الاشياء
 قوله انت نور السموات والارض اى منورهما وقرئ الله نور السموات والارض على صيغة الماضى
 من التنوير وقال ابن عباس هادى اهلهم وقيل منزله في السموات والارض من كل عيب
 ومبرؤ من كل ريبة وقيل هو اسم مدح يقال فلان نور البلد وشمس الزمان وقال ابو العالية مزين
 السموات بالشمس والقمر والنجوم ومزين الارض بالانبياء والعلماء والاولياء وقال ابن بطال انت نور
 السموات والارض ومن فيهن اى بنورك يهتدى من في السموات والارض وقيل معناه ذو نور السموات
 والارض قوله انت ملك السموات والارض كذا في رواية الاكثرين وفي رواية الكشيميه لك
 ملك السموات والارض قوله انت الحق معناه التحقق وجوده وكل شيء صحيح وجوده وتحقيق
 فهو حق ومنه قوله تعالى (الحاقه) اى الكاشفة حقا بغير شك وهذا الوصف لله تعالى بالحققة
 والخصوصية ولا ينبغي لغيره وقال ابن التين يحتمل ان يكون معناه انت الحق بالنسبة الى من يدعى
 فيه انه الله او بمعنى ان من سمالك الهافقد قال الحق وانما عرف الحق في الموضعين وهما انت الحق ووعدك
 الحق ونكر في البواقى لان المسافة بين المعرف باللام الجنسية والنكرة قريبة بل صرحوا بأن مؤداهما
 واحد لافرق الابان في المعرفة اشارة الى ان الماهية التى دخل عليها اللام معلومة للسامع وفى النكرة
 لاشارة اليه وقال الطيبي عرفهما للحصر لان الله هو الحق الثابت الباقي وما سواه في معرض الزوال وكذا
 وعده مختص بالانجاز دون وعده غيره والتكثير في البواقى للتعظيم قوله ووعدك الحق الوعد
 بطلق ويراد به الخير والشر كلاهما والخير والشر خاصة قال الله تعالى (الشيطان يعدكم الفقر وليس فى
 وعد الله خلف فلا يخلف الميعاد ويجزى الذين اساؤا بما عملوا الا ما تجاوز عنه ويجزى الذين احسنوا
 بالحسن وقيل فى قوله ان الله وعدكم وعد الحق اى وعد الجنة من اطاعه ووعد النار من كفر به
 ويحتمل ان يريد ان وعده حق بمعنى اثبات انه قد وعد بالحق بالبعث والحشر والثواب والعقاب انكارا
 لقول من انكر وعده بذلك وكذب الرسل فيما بلغوه من وعده ووعدته قوله ولقاؤك حق اللقاء
 البعث او رؤية الله تعالى وقيل الموت وفيد ضعف ورده النووى قوله وقولك حق اى صدق وعدل وقال
 الكرماني فان قلت القول بوصف بالصدق والكذب يقال قول صدق او كذب ولهذا قيل الصدق هو
 بالنظر الى القول المطابق للواقع والحق بالنظر الى الواقع المطابق للقول قلت قد يقال ايضا قول ثابت
 ثم انهما متلازمان قوله والجنة حق والنار حق فيه الاقرار بهما وبالا نبياء وقال ابن التين فيه ثلاثة اوجه
 احدها ان خبره بذلك لا يدخله كذب ولا تغيير ثانيها ان خبر من اخبر عنه بذلك وبلغه حق ثالثها انهما
 قد خلقنا قوله والنيبون حق بانهم من عند الله قوله ومحمد حق انما خص محمد من النبيين وان كان
 داخل فيهم وعطفه عليهم ايدانا بالتغاير وانه فائق عليهم باوصاف مختصة به فان تغير الوصف ينزل منزلة
 تغير الذات ثم جرده عن ذاته كانه غيره فوجب عليه الايمان به وتصديقه وهذا ما بلغه فى اثبات نبوته
 كفى التشهد قوله والساعة حق اى يوم القيامة واصل الساعة القطعة من الزمان ثم اطلق على

يوم القيامة فصار اسمائها وتأتى الوجوه المذكورة فيها ووجه ذلك انه لما لم يكن هناك شمس ولا قمر ولا كواكب يقدر بها الزمان سميت بالساعة فان قلت ما وجد اطلاق اسم الحق على ما ذكر من الاقوال وما وجه تكرار لفظ الحق قلت اما وجه الاطلاق فللايدان بانه لا بد من كونها وانما يجب ان يصدق بها واما وجه التكرار فللمبالغة في التأكيد والتكرير يستدعي التقرير قوله اللهم لك اسلمت اى انقذت وخضعت لامرك ونبيك واستسلمت لجميع ما امرت به ونهيت عنه قوله وبك آمنت اى صدقت بك وبما انزلت من اخبار وامروني فظاهر ان الايمان ليس بحقيقة الاسلام وانما الايمان التصديق وقال القاضي ابو بكر الايمان المعرفة بالله والاول اشهر في كلام العرب قال الله تعالى (وما انت بمؤمن لنا) اى بمصدق الان الاسلام اذا كان بمعنى الانقياد والطاعة فدينقاد المكلف بالايمان فيكون مؤمنا مسلما وقد يكون مصدقا في بعض الاحوال دون بعض فيكون مسلما لا مؤمنا وقال الخطابي المسلم قد يكون مؤمنا في بعض الاحوال دون بعض والمؤمن مسلم في جميع الاحوال فكل مؤمن مسلم وليس كل مسلم مؤمنا قلت البحث فيه دقيق وقد استوفينا في كتاب الايمان قوله وعليك توكلت اى فوضت الامر اليك قاطعا لا نظرا عن الاسباب العادية ويقال اى تراءت من الحول والقوة وصرفت امرى اليك وايقتت انه لن يصيبني الا ما كتب لي وعلى ففوضت امرى اليك ونعم المفوض اليه قال الفراء الوكيل الكافي قوله واليك انبت اى رجعت اليك في تدبير امرى والالابة الرجوع اى رجعت اليك مقبلا بالقلب عليك ومعناه رجعت الى عبادتك قوله وبك خاصمت اى وبما اعطيتني من البرهان والسنان خاصمت المعاند بوقته بالحجة والسيف قوله واليك جاكت اى كل من جحد الحق جاكته اليك وجعلت الحاكم بيني وبينه لا غيرك مما كانت تحاكم اليه الجاهلية من صنم وكاهن وثار ونحو ذلك والمحكمة رفع القضية الى الحاكم وقيل ظاهره ان لا يحاكمهم الا الله ولا يرضى الا بحكمه قال الله تعالى (ربنا افصح بيننا وبين قومنا بالحق وانت خير الفاتحين) وقال (افقر الله ابغى حكما) ثم من قوله لك اسلمت اى قوله واليك جاكت قديم صلوات الافعال المذكورة فيه للاشعار بالتخصيص وافادة الحصر وكذلك في قوله ولك الحمد في اربعة مواضع فانهم قوله فاغفر لي ما قدمت وما آخرت انما قال ذلك صلى الله تعالى عليه وسلم مع انه مغفوره بوجهين احدهما للتواضع وهضم النفس والاجلال لله تعالى والتعظيم له عز وجل الثاني للتعليم لامتد ليقتدوا به في اصل الدماء والخضوع وحسن التضرع والارغبة والارهبه والمغفرة تغطية الذنب وكل ما غطى فقد غفر ومنه المغفر قوله وما قدمت اى قبل هذا الوقت وما آخرت عنه امر الانبياء عليهم الصلاة والسلام بالاشفاق والدعاء الى الله تعالى والرغبة اليه ان يغفر ما يكون من غفلة تعترى البشر وما قدم ماضى وما آخرا ما يستقبل وذلك مثل قوله تعالى (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) وقال اهل التفسير القرآن في حقه يتناول من افعاله الماضي والمستقبل قوله وما أسررت اى وما اخفيت وما اعلنت اى وما اظهرت والمعنى ما حدثت به نفسي وما تحرك به لساني وفي التوحيد زاد من طريق ابن جريج عن سلمان وما انت اعلم به منى وهو من عطف العام بعد الخاص قوله انت المقدم وانت المؤخر قال ابن التين انت الاول وانت الآخر وقال ابن بطال يعنى انه قدم في البعث الى الناس على غيره صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله نحن الآخرون السابقون ثم قدمه عليهم يوم القيامة بالشفاعة بما فصله به على سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام فسبق بذلك الرسل وقال الكرماني هذا الحديث من جوامع

الكلم اذ لفظ التيم اشاراة الى ان وجود الجوهر وقوامه منه والنور الى ان الاعراض منه والملك
لانه حاكم فيها ايجادا واعداما يفعل ما يشاء وكل هذه نعم من الله تعالى على عباده فلهذا قرن كلامها
بالحمد وخص الحمد به ثم قوله انت الحق اشاراة الى المبدأ والقول ونحوه الى المعاش والساعة الى المعاد
وفي اشاراة الى النبوة والى الجزاء ثوابا وعقابا وفيه وجوب الايمان والاسلام والتوكل
والانابة والتضرع الى الله تعالى والاستغفار وغيره انتهى ويقال وفيه زيادة معرفة النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم بعظمته وبه وعظم قدرته ومواظبته على الذكر والدعاء والشاء على ربه والاعتراف لله
بحقوقه والاقرار بصدق وعده ووعيده وفيه استحباب تقديم الشاء على المسألة عند كل مطلوب
اقتداء به صلى الله تعالى عليه وسلم ص قال سفيان وزاد عبد الكريم ابوامية ولا حول ولا قوة
الا بالله قال سفيان قال سليمان بن ابي مسلم سمعه من طاوس عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم ش سفيان هو ابن عيينة المذكور في سند الحديث وقيل هذا موصول بالاسناد الاول
ووضع المزى على هذا علامة التعليق وابوامية كنية عبد الكريم بن ابي الخارق البصري وابو الخارق
اسمه قيس وقال الحافظ المنذرى قد استشهد البخارى بابن ابي الخارق هذا في باب التمجيد بالليل فقال
وقال سفيان يعنى ابن عيينة وزاد عبد الكريم ابوامية ولا حول ولا قوة الا بالله وقال المقدسى في كتاب
رجال الصحابين فيمن اسمه عبد الكريم بن ابي الخارق سمع مجاهدا في الحج روى عن سفيان بن عيينة
وهو حديث واحد عندهما عن مجاهد عن ابن ابي ليلى عن علي رضى الله تعالى عنه قال امرنى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان اقوم على بدنه وان اقسم جلودها وجلالها وامرنى
ان لا اعطى الجاز رهنها وقال نحن نعطيها من عندنا فهذا كما رأيت كلام المنذرى يقوى ما مال اليه
المزى من انه معلق وان عبد الكريم استشهد به البخارى وكلام المقدسى يصرح بانه من رجال البخارى
وبهذا يرد ما قاله بعضهم وليس لعبد الكريم هذا في صحيح البخارى الا هذا الموضع ولم يقصد
البخارى التخرج له فلاجل ذلك لا يعدونه من رجاله وانما وقعت عنه زيادة في الخبر غير مقصودة
بدانها قلت بين كلامه هذا وبين قوله فيما مضى هذا موصول بالاسناد الاول تناقض لا يخفى قوله
قال سفيان هو ابن عيينة ايضا قال سليمان بن ابي مسلم الى آخره واراد سفيان بذلك بيان سماع سليمان له
من طاوس لانه اولا أورده بالنعنة وصرح بذلك ايضا الحميدى في مسنده عن سفيان قال حدثنا
سليمان الاحول خال ابن ابي نجيع سمعت طاوسا فذكر الحديث وقال في آخره قال سفيان وزاد
في آخره عبد الكريم ولا حول ولا قوة الا بك فيه لم يقلها سليمان وفي التلويح وفي نسخة سمعته
من طاوس وعلى بن حشر لم يذكره احد من رجال البخارى وانما ذكر في رجال مسلم والله اعلم
ص باب فضل قيام الليل ش اى هذا باب في بيان قيام الليل وهو الصلاة
في الليل ص حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام قال اخبرنا معمر (ح) وحدثني محمود قال حدثنا
عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن الزهري عن سالم عن ابيه قال كان الرجل في حياة النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم اذا رأى رؤيا قصها على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتمت ان رأى رؤيا فأقصها
على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكنت غلاما شابا وكنت انا في المسجد على عهد النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فرأيت في النوم كأن ملكين اخذاني فذهباى الى النار فاذا هى مطوية
كطي البئر واذا لها قرنان واذا فيها اناس قد صرقتهم فجعلت اقول اعدو بالله من النار قال فلقينا ملك

آخر فقال الى لم ترع قصصتها على حفصة رضى الله عنها فقصة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال نعم الرجل عبد الله لو كان يصلى من الليل وكان بعد لا ينام من الليل الا قليلا شئ مطابقة للترجمة في قوله نعم الرجل عبد الله لو كان يصلى من الليل وذلك ان الرجل اذا كان يصلى بالليل يستحق ان يوصف بنعم الرجل هذا واستحقاقه لذلك بسبب مباشرة صلاة الليل ولو لم يكن لصلاة الليل فضل لما استحق فاعلمها انشاء الجليل وفي رواية نافع عن ابن عمر في التعبير ان عبد الله رجل صالح لو كان يصلى من الليل وهذا اصرح في المدح واين في المقصود ذكر رجاله وهم ثمانية الاول عبد الله بن محمد الجمعي المسندي الثاني هشام بن يوسف الصنعاني الثالث معمر بفتح الميم ابن راشد الرابع محمود بن غيلان بفتح الغين المججمة المروزي الخامس عبدالرزاق بن همام السادس محمد بن مسلم الزهري السابع سالم بن عبد الله الثامن ابو عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهم ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في موضع وفي الاخبار بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنونة في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وجعل خلف هذا الحديث في مسند ابن عمر وجعل بعضه في مسند حفصة واورده ابن عساكر في مسند ابن عمر والجميدى في مسند حفصة وذكر في رواية نافع عن ابن عمر انها من مسند ابن عمر وقال اذ لا ذكر فيها لحفصة فحاصله انهم جعلوا رواية سالم من مسند حفصة ورواية نافع من مسند ابن عمر ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره أخرجه البخارى ايضا في باب نوم الرجال في المسجد فيامضى واخرجه فيما يأتى في باب فضل من تعار من الليل في مناقب ابن عمر واخرجه مسلم في فضائل عبد الله بن عمر حدثنا اسحق بن ابراهيم وعبد بن حميد واللفظ لعمد قالوا اخبرنا عبدالرزاق حدثنا معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر قال كان الرجل في حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا رأى رؤيا قصها على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتمت ان أرى رؤيا اقصها على النبی صلى الله تعالى عليه وسلم قال وكنت غلاما شابا عزبا وكنت انام في المسجد على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرأيت في النوم كأن ملكين اخذاي فذهبا بي الى النار الحديث ذكر معناه قوله كان الرجل الالف واللام فيه لا تصلح ان يكون للعهد على ما لا يخفى بل هي للجنس قوله رؤيا على وزن فعلى بالضم بلا تنوين وهو يختص بالنام كما ان الرأى يختص بالقلب والرؤية تختص بالعين قوله قصها من قصصت الرؤيا على فلان اذا خبرته بما واقصها قصصا والقص البيان قوله فتمت ان أرى وفي رواية الكشميهني انى ارى وزاد في التعبير من وجه آخر فقلت في تقمى لو كان فيك خير رأيت مثل ما يرى هؤلاء ويؤخذ منه ان الرؤيا الصالحة تدل على خير رائها قوله فاذا هي مطوية كلة اذا للمفاجأة ومعنى مطوية منية الجوانب فان لم تبين فهي القلب قوله فاذا لها قرنان اى جانبان وقرنا الرأس جانباه ويقال القرنان منارتان عن جانبى البئر يجعل عليهما الخشبة التى تعلق عليهما البكرة قال الكرمانى او صفيرتان وفي بعضها قرنين فان قلت فا وجهه اذ هو مشكل قلت اما ان يقال تقديره فاذا لها مثل قرنين فيحذف المضاف وترك المضاف اليه على اعرابه وهو كقراءة (والله يريد الآخرة) يجر الآخرة اى عرض الآخرة واما ان يقال اذا المفاجأة تتضمن معنى الوجدان فكأنه قال فاذا وجدت لها قرنين كما يقول الكوفيون في قولهم كنت اظن العقب اسد لسعامن الزبور فاذا هو اياها ان معناه فاذا وجدته هو اياها قوله

لم ترع بضم التاء المثناة من فوق وفتح الراء وسكون العين المهملة معناه لم تحف قال الجوهري يقال لا ترع
معناه لا تخف ولا يلحقك خوف وفي رواية الكشميهني ان ترع وزاد فيه انك رجل صالح وقال القرطبي
انما افسر الشارع من رؤيا عبدالله بما هو مدوح لانه عرض على النار ثم عوفي منها وقيل له لا روع
عليك وذلك لصلاحه غير انه لم يكن يقوم من الليل لفصل لعبدالله من ذلك تنبيه على ان قيام الليل
بما ينقي به النار والدنومنها فاذلك لم يترك قيام الليل بعد ذلك وقال المهلب السرف في ذلك كون عبدالله
كان ينام في المسجد ومن حق المسجد ان يتعبد فيه فبه على ذلك بالتخويف بالنار قوله او كان
يصلى كلمة لولم تنل لالشرط ولذلك لم يذكر لها جواب ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيد قصة الرؤيا
على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانها من الوحي وهي جزء من ستة واربعين جزءا من النبوة كما
نطق به صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه تنمي الرؤيا الصالحة ليعرف صاحبها ماله عند الله وتمني
الخير والعلم والحرص عليه وفيه جواز النوم في المسجد ولا كراهة فيه عند الشافعي وقال الترمذي
وقدر خص قوم من اهل العلم فيد وقال ابن عباس لا يتخذة ميثا ومقبلا وذهب اليه قوم من اهل العلم
وقال ابن العربي وذلك لمن كان له مأوى فاما الغريب فيوداره والمعتكف فهو بيته ويجوز للمريض ان
يجعله الامام في المسجد اذا اراد اقتفاده كما كانت المرأة صاحبة الوشاح ساكنة في المسجد وكما ضرب
الشارع قبة لسعد رضي الله تعالى عنه في المسجد حين سال الدم من جرحه ومالك وابن القاسم يكرهان
المبيت فيد للحاضر القوي وجوزه ابن القاسم للضعيف الحاضر وفيه رؤية الملائكة في المنام
وتحذيرهم للرائي لقوله فرأيت ملكين اخذاني وفيه الانطلاق بالصالح اليها في المنام تخويفا وفيه
الستر على مسلم وترك غيبته وذلك قوله واذا فيها اناس قد عرقهم انما اخبرهم على الاجال ليردجروا
وسكت عن بيانهم اثلا بفتانهم ان كانوا مسلمين وليس ذلك بما يحتكم عليهم بالنار واما ان يكون ذلك تحذيرا
كما حذر ابن عمر رضي الله تعالى عنهما وفيه القصص على المرأة وفيه تبليغ حفصة وفيه قبول خبر
المرأة وفيه استحيا ابن عمر عن قصه على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نفسه وفيه فضيلة قيام الليل وعليه
بواب البخاري هذا الباب وفيه ان قيام الليل من النار وفيه فضل عبادة الشاب وفيه مدح لابن عمر
وفيه تنبيه على اصلاحه وفيه كراهة كثرة النوم بالليل وروى سعيد عن يوسف بن محمد بن المنكدر
عن ابيه عن جابر مرفوعا قالت ام سليمان لسليمان يابني لا تكثر النوم بالليل فان كثرة النوم بالليل تدع
الرجل فقيرا يوم القيامة والله اعلم بحقيقة الحال ص باب طول السجود في قيام
الليل ش اي هذا باب في بيان فضل طول السجود في صلاة الليل ص حدثنا ابو
اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عروة ان عائشة اخبرته ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم كان يصلي احدى عشرة ركعة كانت تلك صلاته يسجد السجدة من ذلك قدر ما يقرأ
احدكم خمسين آية قبل ان يرفع رأسه ويركع ركعتين قبل صلاة الفجر ثم يضطجع على شقه الايمن
حتى يأتيه المنادى للصلاة ش مطابقتها للترجمة في قوله يسجد السجدة من ذلك قدر ما يقرأ احـ
خمسين آية قبل ان يرفع رأسه فان هذا المقدار من القراءة في السجدة يدل على طول السجدة والحديث
اخرجه في باب ما جاء في الوتر يعين هذا الاستناد عن ابي اليمان الحكم بن نافع عن شعيب بن ابي
جزرة عن محمد بن مسلم الزهري الى آخره نحوه غير ان لفظه هناك حتى يأتيه المؤذن وقدم الكلام
فيه مستوفي قوله تلك احدى عشرة والتعريف في السجدة للجنس فتحتمل تناوله لكل سجدة

تلك الصلاة والتاء التي فيها لاتانها قوله قدر منصوب بنزع الخافض أي بقدر قوله للصلاة أي
لصلاة الصبح وقال ابن بطال اما طول سجوده صلى الله تعالى عليه وسلم في قيام الليل فذلك
لاجهاده فيه بالدعاء والتضرع الى الله تعالى فان ذلك ابلغ احوال التواضع والتذلل اليه وكان
ذلك شكرا على ما انعم الله به عليه وقد كان غفرله ما تقدم من ذنبه وما تأخر فيه الاسوة الحسنة
وكان السلف يفعلون ذلك وقال يحيى بن وثاب كان ابن الزبير يسجد حتى تنزل العصافير على ظهره
كأنه حائط **ص** باب ترك القيام للمريض **ش** أي هذا باب في بيان ترك قيام
الليل للمريض **ص** حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفيان عن الاسود قال سمعت جندبا يقول
اشتكى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يبق ليلة اوليتين **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة
مذكر رجاله وهم اربعة الاول الفضل بن دكين الثاني سفيان الثوري وكذلك في استناد
الحديث الاثنى سفيان هو الثوري نص عليه المزي في الاطراف وصرح في رواية الترمذي سفيان
ابن عيينة الثالث الاسود بن قيس الرابع جندب بضم الجيم وسكون النون وقبح الدال وضمها
وبالباء الموحدة ابن عبد الله وقد تقدم في باب التحر في المصلي في كتاب العيد ووقع في رواية البخاري في
كتاب التفسير في والضحى جندب بن ابي سفيان وهو جندب بن عبد الله بن ابي سفيان الا انه نارة ينسب الى
أبيه ونارة الى جده ولا يظن ان جندب بن ابي سفيان غير جندب بن عبد الله فافهم **ش** ذكر لطائف اسناده فيه
الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغنة في موضع وفيه السماع وفيه القول في ثلاثة مواضع
وفيه ان رجاله كوفيون والحديث من الرباعيات **ش** ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره
أخرجه البخاري ايضا في قيام الليل عن محمد بن كثير وفي فضائل القرآن عن ابي نعيم ايضا وفي
التفسير عن احمد بن يونس وعن بنار عن غندر وأخرجه مسلم في المغازي عن اسحق عن سفيان
ابن عيينة وعن اسحق ومحمد بن رافع وعن ابي بكر وابي موسى وبنار ثلاثتهم عن غندر وعن اسحق
عن الملائي وأخرجه الترمذي في التفسير عن ابن ابي عمر عن سفيان بن عيينة وأخرجه النسائي فيه عن
اسماعيل بن مسعود **ش** ذكر معناه **قوله** اشتكى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أي مرض وكذلك
تشكى قال الجوهرى اشتكى عضوا من أعضائه وتشكى بمعنى وأصله من الشكو قال ابن الاثير
الشكو والشكوى والشكاية والمرض وفي الصحاح شكوت فلانا الشكره شكوى وشكاية وشكاية
وشكاة اذا أخبرت عنه بسوء فعله بك فهو مشكو ومشكى والاسم الشكوى قوله فلم يبق من القيام
وانتصاب ليلة على الظرفية وهكذا وقع مختصرا ههنا وقد ساقه في فضائل القرآن تاما من شيخه
ابي نعيم ايضا فقال حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن الاسود بن قيس قال سمعت جندبا يقول اشتكى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يبق ليلة اوليتين فأثمه امرأة فقالت يا محمد ما رى شيطانك الا قد تركك
فانزل الله عز وجل (والضحى والليل اذا سجى ما ودعك ربك وما قلى) ورواه ايضا في كتاب
التفسير في والضحى حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا الاسود بن قيس قال سمعت جندب بن سفيان
قال اشتكى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يبق ليتم ليلتين او ثلاثا فجاءت امرأة فقالت يا محمد اني
لا رجو ان يكون شيطانك قد تركك لم أره قربك منذ ليلتين او ثلاثا فانزل الله عز وجل (والضحى
والليل اذا سجى ما ودعك ربك وما قلى) ورواه ايضا في والضحى حدثنا محمد بن بشير حدثنا محمد
ابن جعفر حدثنا غندر حدثنا شعبة عن الاسود بن قيس قال سمعت جندبا الجعفي قالت امرأة يا رسول الله

ما رى صاحبك الا باطاعتك فنزلت (ماودعك ربك وما قل) ورواه ايضا عن محمد بن كثير ويأتي
 عن قريب في هذا الباب وروى مسلم حدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا سفيان عن الاسود بن قيس انه سمع
 جندبا يقول ابطأ جبريل عليه الصلاة والسلام عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فقال المشركون قد ودع محمد فانزل الله تعالى (والضحى والليل اذا سجى ما ودعك ربك
 وما قلى) وروى مسلم ايضا من رواية زهير عن الاسود بن قيس قال سمعت جندب بن سفيان
 يقول اشكى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلتين او ثلاثا الحديث مثل رواية البخارى عن
 احمد بن يونس وروى الترمذى وقال حدثنا ابن ابي عمر قال حدثنا سفيان بن عيينة عن الاسود بن قيس
 عن جندب اليملى قال كنت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في انمار فدميت اصبعه فقال هل
 انت الا اصبع دميت وفي سبيل الله ما لقيت قال وابطأ جبريل عليه الصلاة والسلام فقال المشركون قد ودع
 محمد فانزل الله تبارك وتعالى (ماودعك ربك وما قلى) وروى الواحدى من حديث هشام
 ابن عروة عن ابيه ابطأ جبريل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فجزع جزما شديدا فقالت خديجة
 رضى الله تعالى عنها قد قلاك ربك لما يرى من جزعك فنزلت السورة وروى الحاكم من حديث عبد الله
 ابن موسى اخبرنا اسرائيل عن ابي اسحق عن زيد بن ارقم لما نزلت تبث جاءت امرأة ابي لهب فقالت
 يا محمد على ما تنجوني فقال ما هجوتك ما هجأك الا الله ومكت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اما لا ينزل عليه وحى فأتته فقالت يا محمد ما رى صاحبك الا قد قلاك فنزلت السورة وفي
 تفسير ابن عباس رواية اسمعيل بن ابي زياد الشامى ابطأ الوحي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 اربعين يوما فقال كعب بن الاشرف قد اطفأ الله نور محمد وانقطع الوحي عنه فهبط جبريل عليه الصلاة
 والسلام بعد اربعين يوما فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما ابطأك عنى فنزلت (وما تنزل الا بأمر
 ربك) وانزل سورة الضحى وتكذبا لكعب (يريدون ليطفأ نور الله بافواههم) وفي المعاني للقراء
 والابضاح تفسير القرآن لابي القاسم اسمعيل بن محمد الجوزى قيل سبب نزولها ان الوحي كان تأخر
 خمسة عشر يوما فتكلم الكفار الحديث وزعم ابن اسحق ان سبب تأخير جبريل عليه الصلاة والسلام ان
 المشركين لما سألوه عن ذى القرنين والروح وعدهم بالجواب الى غد ولم يستن فنزل عليه بعد بطنه
 سورة الضحى وبجواب سؤاله قوله (ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله) قال الواحدى
 وعن خولة خادمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان جرأ دخل تحت السرير فكث النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم اياما لا ينزل عليه الوحي فقال يا خولة ما حدث في بيتي جبريل لا يأتى قالت
 خولة فقلت لو هيأت البيت وكنته قالت فاهويت بالكنيسة تحت السرير فاذا شئ ثقيل فاذا هو
 جروميت فالحقته خلف الجدار قالت فجاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يرعد فقال يا خولة
 دثرتى فانزل الله تعالى والضحى زاد ابن اسحق فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لجبريل عليه
 الصلاة والسلام ما اخرك فقال اما علمت ان لا تدخل بيتا فيه كلب ولا صورة وفي تفسير النسفى قال ابن
 جرير قال المشركون ان محمد اودعه ربه وقلاه ولو كان امره من الله لتابع عليه كما كان يفعل بمن كان
 قبله من الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقال المسلمون يا رسول الله اما ينزل عليك الوحي فقال وكيف ينزل على
 الوحي وانتم لا تقرن براجكم ولا تقولون اظفاركم فانزل الله تعالى جبريل عليه الصلاة والسلام بهذه السيرة
 فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا جبريل ما جئت منى اشتت اليك فقال جبريل عليه الصلاة والسلام

وانا كنت اليك اشد شوقاً ولكنني عندما مور وما تنزل الابرار ربك ثم الكلام في هذا الباب على
 انواع * الاول ان اشتكاه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يبين في شيء من طرق هذا الحديث قيل
 وظن بعض الشراح ان الذي وقع في رواية الترمذي من طريق ابن عيينة من الحديث وقد ذكرناه عن قريب
 هو بيان لشكايه المجمل في الصحيح وليس كما ظن فان في طريق عبدالله بن شداد التي يأتي التنبيه عليها
 ان نزول هذه السورة كان في اوائل البعثة وجندب لم يصحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا متأخراً
 حكاه البغوي في معجم الصحابة عن الامام احمد ويقال بحتم ان يكون سبب الشكايه بطء الوحى
 الثاني ان هذه المرأة المذكورة في الاحاديث المذكورة مختلف فيها ففي رواية الحاكم امرأة ابي
 لهب وهى ام جيل العوراء بنت حرب بن امية بن عبد شمس بن عبد مناف وهى اخت ابي سفيان
 ابن حرب وقيل امرأة من اهله او من قومه قلت لاشك ان ام جيلة من قومه لانها من بني عبد مناف وفي
 رواية سنيد بن داود انها عائشة وقد غلط سنيد فيه وفي رواية الطبري عن ابي كريب عن وكيع فقال فيه
 قالت خديجة وكذلك اخرجته ابن ابي خاتم وقد انكر ذلك لان خديجة قوية الايمان فلا
 يلحق نسبة هذا القول لها وان كان رواه اسمعيل القاضي في احكامه باسناد صحيح وكذلك رواه الطبري
 في تفسيره وابوداود في اعلام النبوة كله من طريق عبدالله بن شداد بن الهاد ومع هذا ليس في رواية
 واحد منهم انها عبرت بقولها شيطانك وهذا اللفظة مستنكرة جداً وزعم ابو عبدالله محمد بن علي بن عسكر
 ان القائلة ذلك احدى عماته صلى الله تعالى عليه وسلم ثم الظاهر ان المرأة التي قالت يا محمد ما اري
 شيطانك الا قد تركت غير المرأة التي قالت ما اري صاحبك الا قد ابتأ عنك لان هذه قالت يا رسول الله
 وتلك قالت يا محمد والتي قالت شيطانك قالت تهكمنا وشمتنا والتي قالت صاحبك قالت تأسفاً
 وتوجعاً * الثالث ان مدة بطء الوحى اختلف فيها فقيل اربعون يوماً كما ذكر في رواية اسمعيل بن
 ابي زياد وقيل خمسة عشر يوماً كما ذكر في كتاب المعاني للفراء وقيل خمسة وعشرون يوماً ومن
 ابن جرير اثني عشر يوماً ص حدثنا محمد بن كثير قال اخبرنا سفيان عن الاسود عن
 جندب بن عبدالله قال احتبس جبريل عليه الصلاة والسلام عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت
 امرأة من قريش ابطاء عليه شيطانه فنزلت (والضحى والليل اذا سجى فادعك ربك وما قل)
 ش * مطابقته للترجمة من حيث ان هذا من نمة الحديث السابق ويدفع بهذا ما قاله ابن التين
 ذكر احتباس جبريل عليه الصلاة والسلام في هذا الباب ليس في موضعه وذلك لان الحديث واحد
 لاتحاد مخرجه وان كان السبب مختلفاً وسفيان فيه هو الثوري كما في الحديث الاول وقد ذكرنا ان
 في رواية الترمذي سفيان بن عيينة وكذلك في رواية مسلم ولا يضر هذا لان الظاهر ان الاسود
 حدث به على الوجهين فحمل عنه كل واحد ما لم يحمله الآخر وجل عنه الثوري الامر من فحدث به
 مرة كما في الحديث الاول ومرة كما في هذا الحديث قوله شيطانه برفع النون لانه فاعل ابطاء قوله
 فنزلت والضحى اى نزلت سورة والضحى الى آخرها وفي تفسير النسفي والضحى قبل اراد النهار كله
 ودليله قوله تعالى والليل اذا سجي فقال به بالليل وقال قتادة ومقاتل اراد وقت الضحى وهو صدر النهار
 حين ترتفع الشمس ويعتدل النهار من الحرو والبرد في الشتاء والصيف وقيل هى الساعة التي كله الله تعالى
 فيها موسى عليه الصلاة والسلام والساعة التي فيها السحرة سجدوا بيانه (وان يحشر الناس ضحى) وقيل
 فيه وفي امثاله اضمار رب اى وزب الضحى قوله والليل اذا سجي اى اقبل بظلامه وقال الضحاك

غطى كل شيء وقال مجاهد وقتادة سكن بالخلق واستقر ظلامه يقال ليل ساج وبحر ساج اذا كان ساكنا وقال الطبري اولى الاقوال عندي هذا وقال الرازي * يا حبذا القمراء والليل الساج وطرق مثل ملاء الساج * وعن الحسن سجي جاء وعن علي بن ابي طلحة عن ابن عباس سجي بمعنى ذهب قوله ما ودعك جواب القسم اي ما قطعك ربك قطع المودع وقال ابن التين معنى التشديد ما هو آخر عهدك بالوحي ومعنى التخفيف مترك والمعنى واحد وقال الاسمعيلى خبر ابي نعيم عن سفيان وجه القراءة فيه بالتخفيف ووجه القراءة في رواية وكيع عن سفيان ودعك بالتشديد وقال الزمخشري التوديع مبالغة في الودع لان من ودعك مفارقا فقد بالغ في تركك قلت قراءة التخفيف شاذة والعرب امانوا ما ضئ يدع ويورد قراءة التخفيف ويحجب بالشذوذ قوله وما قل اي وما قلاك اي وما بغضك من القلى بكسر القاف وتخفيف اللام وهو بغض فان فتح القاف مددت تقول قلا يغلبه قلى وقلاء ويقلاء لغة طى وتقل اي بغض وانما حذف المفعول حيث لم يقل وما قلاك رعاية للفواصل **ص** **باب** تحريض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على قيام الليل والنوافل من غير ايجاب **ش** اي هذا باب في بيان تحريض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ائمه او المؤمنين على قيام الليل اي على صلاة الليل وكذا في رواية الاصيلي وكريمة على صلاة الليل هذا الباب يشتمل على اربعة احاديث الاول لام مسلمة * والثاني لعلي بن ابي طالب والثالث والرابع لام المؤمنين عائشة قيل اشتملت الترجمة على امرين التحريض ونفي الايجاب فحديث ام سلمة وعلى الاول وحديث عائشة الثاني وقال بعضهم بل يؤخذ من الاحاديث الاربعة نفي الايجاب ويؤخذ التحريض من حديث عائشة من قولها كان يدع العمل وهو يحبه لان كل شيء احبه استلزام التحريض عليه لولا ما عارضه من خشية الافتراض انتهى قلت لانسلم ان حديث ام سلمة يدل على نفي الايجاب بل ظاهره يوهم الايجاب على ما لا يخفى على التأمل ولكنه ساكت عنه وظاهره التحريض ولا نسلم ايضا استلزام التحريض في شيء احبه وكذلك ظاهر حديث علي يوهم الايجاب بدليل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم تحين ولى وكان الانسان اكثر شيء جدلا ولكن ظاهره التحريض **قوله** والنوافل جمع نافلة عطف على قيام الليل اي التحريض على النوافل فان كان المراد من قيام الليل الصلاة فقط يكون من عطف العام على الخاص وان كان المراد من قيام الليل اعم من الصلاة والقرآن والذكر والتفكير في الملكوت العلوية والسفلية وغير ذلك يكون من عطف الخاص على العام **ص** وطرق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة وعليهما رضي الله تعالى عنهما ليلا للصلاة **ش** هذا التعليق ذكره عقيب هذا بقوله حدثنا ابو الهيثم الى آخره **قوله** طرق من الطروق وهو الايتان بالليل يعني اتاهما بالليل للتحريض على القيام للصلاة **ص** حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر عن الزهري عن هذيل عن الحارث عن ام سلمة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استيقظ ليلة فقال سبحان الله ماذا انزل اليلة من الفتنة ماذا انزل من الخزان من يوقظ صواحب الحجرات يا رب كاسية في الدنيا عارية في الآخرة **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه تحريضا على قيام الليل والحديث قدم في كتاب العلم في باب العلم والعظة بالليل قال حدثنا صدقة قال اخبرنا ابن عينية عن معمر عن الزهري الى آخره وقدم الكلام هناك مستقصى وعبد الله ههنا هو ابن المبارك **قوله** يا رب المنادي محذوف اي يا قوم رب كاسية **قوله** عارية بالجر صفة كاسية والحديث وان صدر

في حق ازواجه صلى الله تعالى عليه وسلم لكن العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب والتقدير
 رب نفس كاسية وفيه انه اعلمه الله انه يفتح على امته من الخزائن وان الفتن مقرونة بها ولذلك اتركثير
 من السلف القلة على الغنى خوف فتنة المال وقد استعاذ صلى الله تعالى عليه وسلم من فتنة الغنى كما استعاذ
 من فتنة الفقر **ص** حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني علي بن
 الحسين ان الحسين بن علي اخبره ان علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه اخبره ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم طرقه وفاطمة بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة فقال الاتصليان فقلت يا رسول الله
 انفسنا بيد الله فاذا شاء ان يعثنا بعثنا فانصرف حين قلت ذلك ولم يرجع الى شيئا ثم سمعته وهو يقول يضرب
 فخذه وهو يقول وكان الانسان اكثر شئ جدلا شئ **ص** مطابقته لترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه
 وسلم طرق عليا وفاطمة ليلة وحرضهما على قيام الليل بقوله الاتصليان **ص** ذكر رجاله **ص** وهم ستة
 الاول ابو اليمان الحكم بن نافع **ص** الثاني شعيب بن ابي حجرة **ص** الثالث محمد بن مسلم الزهري **ص** الرابع
 علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب المشهور بزين العابدين تقدم في باب من قال في الخطبة اما بعد في
 الجمعة **ص** الخامس ابو الحسين بن علي **ص** السادس جده علي بن ابي طالب **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه
 التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الاخبار بصيغة الجمع كذلك في موضع وبصيغة الافراد
 في ثلاثة مواضع وفيه العنونة في موضع واحد وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخة وشيخ شيخة حصيان
 والبقية مدنيون وفيه ان اسناد زين العابدين من اصحاب الاسانيد واشرفها الواردة فيمن روى عن ابيه عن
 جده وقال الدارقطني رواه الالبث عن عقيل عن الزهري عن علي بن الحسين عن الحسن بن علي وكذا
 وقع في رواية حجاج بن ابي منيع عن جده عن الزهري في تفسير ابن مردويه وليس كذلك والضواب عن
 الحسين تصغير اللفظ وفيه رواية التابعي عن الصحابي ورواية الصحابي عن الصحابي **ص** ذكر تعدد موضعه
 ومن اخرجه غيره **ص** اخرجه البخاري ايضا عن ابي اليمان في الاعتصام وفي التوحيد ايضا عن اسمعيل بن
 ابي اويس واخرجه ايضا في التفسير عن علي بن عبد الله وفي الاعتصام ايضا عن محمد بن سلام واخرجه
 مسلم في الصلاة عن قتيبة عن ليث واخرجه النسائي ايضا فيه عن قتيبة به وعن عبد الله بن سعد
 واعاده في التفسير عن قتيبة **ص** ذكر معناه **ص** قوله طرقه اي اتاه ليلا قوله وفاطمة بالنصب عطف
 على الضمير المنصوب في طرقه قوله ليلة اي ليلة من الليالي فان قلت ما فائدة ذكر ليلة والظروق هو الايمان
 بالليل قلت يكون للتأكيد وذكر ابن فارس ان معنى طرق اتى من غير تفيد بشئ فعلى هذا يكون ليلة
 لبيان وقت المجيء وقال بعضهم يحتمل ان يكون المراد بقوله ليلة اي مرة واحدة قلت هذا غير
 موجه لان احدا لم يقل ان التثنية فيه للمرة فظن ان كون ليلة على وزن فعلة يدل على المرة وليس
 كذلك والمعنى ما ذكرناه قوله الاتصليان كلمة الالحت والتحريض والخطاب لعلي وفاطمة رضى الله
 تعالى عنهما قوله انفسنا بيد الله اقتباس من قوله تعالى (الله يتوفى الانفس حين موتها) كذا قيل وفيه
 نظر قوله بعثا بفتح التاء الثلاثة جملة من الفعل والفاعل والمفعول اي لو شاء الله ان يوقظنا ايظطنا
 واصل البعث اثاره الشئ من موضعه قوله فانصرف اي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قوله حين قلت وفي رواية كريمة حين قلنا قوله ذلك اشارة الى قوله انفسنا بيد الله قوله ولم يرجع
 الى شيئا بفتح الياء معناه لم يحسن ورجع يأتي لازما ومتعديا قوله وهو مول جملة اسمية وقعت
 حالا اي معرض عنا مدبرا وكذا قوله يضرب فخذه جملة حالية ويفعل ذلك عند التوقيع

والتأسف قوله وهو يقول كذلك جلة حاله وانما قال ذلك تعجبا من سرعة جوابه وقبل انما قاله
تسليما لعذره وانه لا عتب عليه في ذكر ما يستفاد منه في ان السكوت يكون جوابا في وفيه
جواز ضرب الفخذ عند التأسف وفيه جواز الانتزاع من القرآن وفيه ترجيح قول من قال
ان اللام في قوله وكان الانسان للعموم لا لخصوص الكفار وفيه منقبة لعلي رضي الله تعالى عنه
حيث نقل ما فيه عليه ادنى غضاضة فقدم مصلحة نشر العلم وتبليغه على كتمه وفيه ما نقل ابن بطال
عن المهلب انه ليس الامام ان يشدد في النوافل حيث قنع صلى الله تعالى عليه وسلم بقول علي رضي الله
تعالى عنه انفسنا بيد الله لانه كلام صحيح في العذر عن التنفل ولو كان فرضا ما عذره وفيه اشارة الى ان
نفس التائب مسكة بيد الله تعالى في حديثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن
عروة عن عائشة قالت ان كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يلدع العمل وهو يحب ان يعمل به خشية ان يعمل
به الناس فيفرض عليهم وما سيج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سجدة الضحى قط واني لاسبجها
ش مطابقة للترجمة من حيث ان العمل الذي كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحب ان يعمل به لا يخلو
عن تحريض امته عليه غير انه كان يترك خشية ان يعمل به الناس فيفرض عليهم ويحتمل ان يكون
المطابقة للجزء الثاني للترجمة وهو قوله والنوافل فانما اعم من ان يكون بالليل او بالنهار فيكون محل
المطابقة للترجمة في قوله واني لاسبجها وفيه تحريض على ذلك وقد تكرر ذكر رجاله وخرجه مسلم
في الصلاة عن يحيى بن يحيى وخرجه ابو داود فيه عن القعنبى وخرجه النسائي فيه عن قتيبة اربعتهم
عن مالك عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري قوله ان كان بكسر الهمزة مخففة عن الثقلية
واصله انه كان فحذف ضمير الشأن وخففت النون قوله ليدع يقض اللام التي للتأكيد اي لترك قوله
خشية بالنصب اي لاجل خشية ان يعمل به الناس وهو يتعلق بقوله ليدع قوله فيفرض بالنصب
عطف على ان يعمل قوله وما سيج اي وما تنفل واراد بسجدة الضحى صلاة الضحى قوله واني
لاسبجها اي اصلها ويروى لاستحبها من الاستحباب وقال الخطابي هذا من عائشة اخبار عما علمت دون
ما لم تعلم وقد ثبت انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى صلاة الضحى يوم الفتح واوصى اباذر وابا هريرة
وقال ابن عبد البر اما قولها ما سيج سجدة الضحى قط فهو ان من علم من السنن علما خاصا يأخذ
عنه بعض اهل العلم دون بعض فليس لاحد من الصحابة الا وقد فاته من الحديث ما احصاه غيره
والاحاطة بمنفعة وانما حصل المتأخرون علم ذلك منذ صار العلم في الكتب والنبي صلى الله تعالى
عليه وسلم ما كان يكون عند عائشة في وقت الضحى الا في نادر من الاوقات فاما مسافر او حاضر
في المسجد او غيره او عند بعض نساءه ومتى يأتي يومها بعد تسعة فيصح قولها ما رأيت يصليها وتكون
قد علمت بخبره او بخبر غيره انه صلاها او المراد بما يصليها ما يدوم عليها فيكون نقيا للداومة لا لاصلها
وقال ابن الجوزي رحمه الله قوله فيفرض عليهم يحتمل على وجهين احدهما فيفرضه الله تعالى
والثاني فيعملوا به احتقادا انه مفروض وقال ابن بطال يحتمل حديث عائشة رضي الله تعالى عنها
معنيين احدهما انه يمكن ان يكون هذا القول منه في وقت فرض عليه قيسام الليل دون امته
لقوله في الحديث الآخر لم يمنعني من الخروج اليكم الا اني خشيت ان تفرض عليكم فدل على
انه كان فرضا عليه وحده فيكون معنى قول عائشة ان كان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم ليدع العمل انه كان يدع عمله لامته ودعائهم الى فعلهم معه لانها ارادت انه كان يدع العمل
اصلا وقد فرضه الله عليه او ندبه اليه لانه كان اتقى امته واشدهم اجتهادا الا ترى انه لما اجتمع للناس من

الليلة الثالثة او الرابعة لم يخرج اليهم ولا شك انه صلى حزية تلك الليلة في بيته فخشى ان يخرج اليهم
والترزوا معه صلاة الليل ان يسوى الله عز وجل بينه وبينهم في حكمها فيفرضها عليهم من اجل
انها فرض عليه اذالمعهود في الشريعة مساواة حال الامام والمأموم في الصلاة فاكأن منها فريضة
فالامام والمأموم فيسواء وكذلك ما كان مناسبة او نافلة به الثاني ان يكون خشى من مواظبتهم على
صلاة الليل معه ان يضعفوا عنها فيكون من تركها عاصيا لله في مخالفته لنبيه وترك اتباعه متوعدا
بالعقاب على ذلك لان الله تعالى فرض اتباعه فقال (واتبعوه لعلكم تهتدون) وقال في ترك اتباعه
(فليحذر الذين يخالفون عن امره) فخشى على تاركها ان يكون كتارك ما فرض الله عليه لان طاعة
الرسول كطاعته وكان صلى الله تعالى عليه وسلم رفيقا بالمؤمنين رحيا بهم فان قيل كيف يجوز ان
يكتب عليهم صلاة الليل وقد اكلت الفرائض قيل له صلاة الليل كانت مكتونة على النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وافعله التي تتصل بالشريعة واجب على امته الاقتداء به فيها وكان اصحابه اذا
راوه يواظب على فعل في وقت معلوم يقتدون به وبرونه واجبا فالزيادة انما يتصل وجوبها عليهم
من جهة وجوب الاقتداء بفعله لا من جهة ابتداء فرض زائد على الخمس او يكون ان الله تعالى لما
فرض الخمسين وحطها بشفاعته صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا عادت الامة فيما استوهبت والتمت
متبعة ما كانت استعفت منه لم يستكر ثبوته فرضا عليهم وقد ذكر الله تعالى فريقا من النصاري
وانهم ابتدعوا رهبانية ما كتبها عليهم ثم لامهم لما قصروا فيها بقوله تعالى (فارعوها حق رعايتها)
فخشى صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكونوا مثلهم فقطع العمل شفقة على امته ص حدثنا
عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن عمرو بن ابيزير عن عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى ذات ليلة في المسجد فصلى بصلاته ناس ثم صلى من
القبالة فكثرت الناس ثم اجتمعوا من الليلة الثالثة او الرابعة فلم يخرج اليهم رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فلما أصبح قال قد رأيت الذي صنعتم فلم يمنعني من الخروج اليكم الا اني خشيت ان تقرض عليكم
وذلك في رمضان ش هذا الاسناد بعينه مثل اسناد الحديث الاول قوله صلى ذات ليلة في
المسجد اي صلى صلاة الليل في ليلة من ليالي رمضان قوله ثم صلى من القبالة اي من الليلة الثانية وفي
رواية المستملى ثم صلى من القابل اي من الوقت القابل من الليلة القبالة قوله من الليلة الثالثة او الرابعة
كذا رواه مالك بالشك وفي رواية عقيل عن ابن شهاب فصلى الناس بصلاته فاصبح الناس فتحدثوا وفي
رواية مسلم عن بنس عن ابن شهاب يتحدثون بذلك وفي رواية احمد عن ابن جريج عن ابن شهاب فلما أصبح
تحدثوا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في المسجد من جوف الليل فاجتمع اكثر منهم وزاد بنس فخرج
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الليلة الثانية فصلوا معه فاصبح الناس يذكرون ذلك فكثرت
اهل المسجد في الليلة الثالثة فخرج فصلوا بصلاته فلما كانت الرابعة عجز المسجد عن اهله وفي رواية
ابن جريج ايضا حتى كاد المسجد يعجز عن اهله ولا جد في رواية عن معمر عن ابن شهاب امتلا المسجد
حتى اغتص باهله وله من رواية سفيان بن حسين عنه فلما كانت الليلة الرابعة غص المسجد باهله
قوله فلم يخرج اليهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية احمد عن ابن جريج حتى سمعت
ناسا منهم يقولون الصلاة وفي رواية سفيان بن حسين فقالوا اما شأنه وفي حديث زيد بن ثابت رضى الله
تعالى عنه كما سأتى في الاعتصام حدثنا اسحق اخبرنا عفان حدثنا وهيب حدثنا موسى بن عقبة سمعت
ابا نصر يحدث عن يسرين سعيد عن زيد بن ثابت ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتخذ جرة في

المسجدين من حصر فصلي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيها ليالي حتى اجتمع اليه ناس ثم فقدوا صوته
 ليلة فظنوا انه قد نام فجعل بعضهم يتخنج ليخرج اليهم فقال مازال بكم الذي رأيت من صنعكم حتى خشيت
 ان يكتب عليكم ولو كتب ماقيم به فصلوا ايها الناس في بيوتكم فان افضل صلاة المرء في بيته الا المكتوبة
 واخرجه ايضا في الادب ولفظه احتج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بحجارة مخضفة او جحيرا
 فخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي فيها فتبع اليه رجال فجاءوا يصلون بصلاتهم
 ثم جاءوا ليلة فحضروا وابطأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عنهم فلم يخرج اليهم فرفعوا
 اصواتهم وحصبوا الباب فخرج اليهم مغضبا فقال لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مازال
 بكم صنعكم حتى ظننت انه سيكتب عليكم فعليكم بالصلاة في بيوتكم فان خير صلاة المرء في بيته الا
 المكتوبة واخرجه مسلم ايضا وفيه فابطأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عنهم فلم يخرج اليهم
 فرفعوا اصواتهم وحصبوا الباب الحديث واخرجه ابوداود ايضا وفيه حتى اذا كان ليلة من الليالي
 لم يخرج اليهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتخنجوا ورفعوا اصواتهم وحصبوا بابه الحديث
 واخرجه الطحاوي ايضا نحو رواية البخاري قوله فلما اصبح قال قد رأيت الذي صنعتهم وفي رواية عقيل
 فلما قضى صلاة الفجر اقبل على الناس وتشهد ثم قال اما بعد فانه لم يخف على مكانكم وفي رواية يونس
 وابن جريج لم يخف على شانكم وفي رواية ابى سلمة اكفوا من العمل ما تطيقون وفي رواية معمر ان
 الذي سألته عن ذلك بعد ان اصبح عمر بن الخطاب قوله ان يفرض عليكم اي بأن يفرض عليكم صلاة الليل
 يدل عليه رواية يونس ولكني خشيت ان يفرض عليكم صلاة الليل فتجوزوا عنها وكذا في رواية ابى سلمة
 المذكور قبيل صفة الصلاة خشيت ان تكتب عليكم صلاة الليل فدل هذه الروايات على ان عدم
 خروجه صلى الله تعالى عليه وسلم اليهم كان للخشية عن فرضية هذه الصلاة لالعة اخرى قوله
 وذلك في رمضان كلام عائشة رضى الله تعالى عنها ذكرته ادراجا لتبين ان هذه القضية كانت في
 شهر رمضان فان قلت لم يبين في الروايات المذكورة عدد هذه الصلاة التي صلاحها رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم في تلك الليالي قلت روى ابن خزيمة وابن حبان من حديث جابر رضى الله تعالى عنه قال
 صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في رمضان ثمان ركعات ثم اوتر وذكر ما يستفاد منه في جواز
 النافلة جماعة ولكن الافضل فيها الانفراد وفي التراويح اختلاف العلماء فذهب الليث بن سعد وعبد الله
 ابن المبارك واحد واسحق الى ان قيام التراويح مع الامام في شهر رمضان افضل منه في المنازل وقال
 به قوم من المتأخرين من اصحاب ابى حنيفة واصحاب الشافعي فن اصحاب ابى حنيفة عيسى بن
 ابان وبكار بن قتيبة واحمد بن ابى عمران احد مشايخ الطحاوي ومن اصحاب الشافعي اسمعيل بن يحيى
 المزني ومحمد بن عبد الله بن الحكم واحتجوا بحديث ابى ذر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال صمت
 مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رمضان فلم يقم بنا حتى بقي سبع من الشهر فلما كانت الليلة السابعة
 خرج فصلى بنا حتى مضى ثلث الليل ثم لم يصل بنا السادسة ثم خرج ليلة الخامسة فصلى بنا حتى مضى
 شطر الليل فقلنا يا رسول الله لو نقلنا فقال ان القوم اذا صلوا مع الامام حتى ينصرف كتب لهم قيام تلك
 الليلة ثم لم يصل بنا الرابعة حتى اذا كانت ليلة الثالثة خرج وخرج باهله فصلى بنا حتى خشينا ان يفوتنا
 الفلاح فقلنا وما الفلاح قال السجود واخرجه الطحاوي واخرجه الترمذي نحوه غير ان في لفظه من قام مع
 الامام حتى ينصرف كتب له قيام ليلة واخرجه النسائي وابن ماجه ايضا ويحكي ذلك عن عمر بن

الخطاب وشهد بن سيرين وطائوس قلت هو مذهب اصحابنا الحنفية وقال صاحب الهداية يستحب ان يجتمع
 الناس في شهر رمضان بعد العشاء فيصلون بهم امامهم خمس ترويعات ثم قال والسنة فيها الجماعة لكن
 على وجه الكفاية حتى لو امتنع اهل المسجد من اقامتها كانوا مسيئين ولو اقامها البعض فالمختلف عن
 الجماعة تارك للفضيلة لان افراد الصحابة يروى عنهم التحليف قلت روى الطحاوي عن اذافع عن ابن
 عمر انه كان لا يصلي خلف الامام في شهر رمضان واخرج ابن ابي شيبة ايضا في مصنفه عن ابن عمر
 انه كان لا يقوم مع الناس في شهر رمضان قال وكان القاسم وسالم لا يقومان مع الناس وذهب مالك
 والشافعي وربيعة الى ان صلاته في بيته افضل من صلاته مع الامام وهو قول ابراهيم بن الحسن البصري
 والاسود وعلقمة وقال ابو عمر اختلفوا في الافضل من القيام مع الناس او الانفراد في شهر رمضان
 فقال مالك والشافعي صلاة المنفرد في بيته افضل وقال مالك وكان ربيعة وغير واحد من علمائنا
 ينصرفون ولا يقومون مع الناس وقال مالك وانا افضل ذلك ومقام رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم الا في بيته واليه مال الطحاوي وروى ذلك عن ابن عمر وسالم والقاسم ونافع انهم كانوا
 ينصرفون ولا يقومون مع الناس وقال الترمذي واختار الشافعي ان يصلي الرجل وحده اذا كان
 قارئا وفي الكلام في التراويح على انواع في الاول ان العلماء اختلفوا فيها هل هي سنة او تطوع
 مبتدأ فقال الامام جيد الدين الضريري رحمه الله نفس التراويح سنة واما ادائها بالجماعة فمستحب
 وروى الحسن بن ابي حنيفة ان نفس التراويح سنة لا يجوز تركها وقال الصدر الشهيد هو الصحيح
 وفي جوامع الفقه التراويح سنة مؤكدة والجماعة فيها واجبة وفي روضة الحنفية والجماعة فضيلة
 وفي الذخيرة لنا عن اكثر المشايخ ان اقامتها بالجماعة سنة على الكفاية في الثاني ان عددها عشرون
 ركعة وبه قال الشافعي واحد ونقله القاضي عن جمهور العلماء وحكي ان الاسود بن يزيد كان
 يقوم بأربعين ركعة ويوتر بسبع وعندما مائة ستة وثلاثون ركعة غير الوتر واحتج على ذلك بعمل
 اهل المدينة واحتج اصحابنا والشافعية والحنابلة بما رواه البيهقي باسناد صحيح عن السائب
 ابن يزيد الصحابي قال كانوا يقومون على عهد عمر رضي الله تعالى عنه بعشرين ركعة وعلى عهد
 عثمان وعلى رضي الله تعالى عنهما مثله وفي المغني عن علي انه امر رجلا ان يصلي بهم في رمضان
 بعشرين ركعة قال وهذا كالاجماع فان قلت قال في الموطأ عن يزيد بن رومان قال كان الناس في زمن
 عمر يقومون في رمضان بثلاث وعشرين ركعة قلت قال البيهقي والثلاث هو الوتر ويزيد لم
 يدرك عمر فيكون منقطعا والجواب عما قاله مالك ان اهل مكة كانوا يطوفون بين كل ترويحتين ويصلون
 ركعتي الطواف ولا يظفون بعد الترويحة الخامسة فاراد اهل المدينة مساواتهم فجمعوا مكان
 كل طواف اربع ركعات فزادوا ست عشرة ركعة وما كان عليه اصحاب رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم احق واولى ان يتبع الثالث في وقتها وهو بعد العشاء وقبل الوتر عندنا وهو قول
 عامة مشايخ بخاري والاصح ان وقتها بعد العشاء الى آخر الليل قبل الوتر وبعده وفي المبسوط المستحب
 فعلها الى نصف الليل او ثلثه كما في العشاء وفي المحيط لا يجوز قبل العشاء ويجوز بعد الوتر ولم يحك
 فيه خلافا الرابع ان اكثر المشايخ على ان السنة فيها الختم فلا يترك لكسل القوم وقيل يقرأ مقدار
 ما يقرأ في المغرب تحققة التخفيف قال شمس الائمة هذا غير مستحسن وقيل يقرأ من عشرين آية الى ثلاثين آية
 كما امر عمر بن الخطاب احد الائمة الثلاثة على ما رواه البيهقي باسناد عن ابي عثمان الهدي قال دما

عمر رضى الله تعالى عنه ثلاثة من القراء فاستقرأهم فامراً سرعهم قراءة ان يقرأ الناس بتلاثين آية
 في كل ركعة واوسطهم بخمسة وعشرين آية وابطأهم بعشرين آية **ش** ومن فوائده الحديث المذكور
 جواز الاقضاء بمن لم يتوامتد وهو مذهب الجمهور الارواية من الشافعي **ش** وفيه اذا تعارضت
 مصلحة وخوف فسد او مصالحة اعتبراهما لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان رأى الصلاة
 في المسجد مصلحة ايسر الجواز اوانه كان معتكفا فلما عارضه خوف الافتراض عليهم تركه لعظم
 الفسدة التي يخاف من عجزهم وتركهم الفرض **ش** وفيه ان الامام او كبير القوم اذا فعل شيئاً خلاف ما يتوقع
 تباعه وكان له عذره فيه تركه لهم تطييباً لقلوبهم واصلاحاً لذات البين لئلا يطنوا خلاف هذا وربما
 ظنوا ظن السوء **ش** وفيه جواز القرار من قدر الله الى قدر الله قاله المهلب **ش** وفيه ما كان عليه النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم من الزهادة في الدنيا والاكتفاء بما قل منها والشفقة على امتدوا الرأفة بهم **ش** وفيه
 ترك الاذان والاقامة للنوافل اذا صليت جماعة قاله ابن بطال **ش** وفيه ان قيام رمضان سنة بالجماعة وايسر
 كما زعم بعضهم انه سنة عمر رضى الله تعالى عنه وقال اجعوا على انه لا يجوز تعطيل المساجد عن قيام
 رمضان فهو واجب على الكفاية **ش** ص **ش** باب **ش** قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى
 ترم قدماء **ش** اى هذا باب في بيان قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعني صلاة الليل
 هذه الترجمة على هذا الوجه رواية كريمة وفي رواية الكشميني باب قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وسلم الليل قوله حتى ترم كلمة حتى للغاية ومعناها الى ان ترم ولم يلفظة ترم منصوبة بأن المقدرة وهو
 بفتح التاء المثناة من فوق فعل مضارع للمؤنث وما ضيدورم وهو من باب فعل يفعل بالكسر فيهما
 تقول ورم يرم ورم ما ومعنى ورم انتفخ واصل ترم تورم فحذفت الواو منه كما حذفت من بعدوين ونحوهما
 في كل ما جاء في هذا الباب قبل هذا شاذ وقيل نادر وليس كذلك وانما هو قليل لانه لا يدخل في دعائم
 الابواب وقوله قدماء مرفوع لانه فاعل ترم **ش** ص وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها قام النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم حتى تقطر قدماء **ش** ويروى قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية
 الكشميني قالت عائشة رضى الله تعالى عنها كان يقوم وهذا التعليق اخر جده البخارى في التفسير مسندا
 في سورة الفتح قوله حتى تقطر على وزن تفعل بالتشديد بناء واحدة وهو على صيغة الماضي
 فتكون الراء مفتوحة وفي رواية الاصيلي تنفطر بتاين وقد يأتى فيما كان بتاين حذف احدهما كما في
 قوله نارا تلظى اصله تلظى بتاين فلم تحذف ههنا فعلى هذا تكون الراء مضمومة وعلى الاصل رواية
 الاصيلي وقوله قدماء مرفوع لانه فاعل تنفطر **ش** ص الفطور الشقوق انفطرت انشقت
ش **ش** **ش** حدثنا ابو نعيم قال حدثنا مسعر عن زياد
 قال سمعت المغيرة يقول ان كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقوم او يصلي حتى ترم قدماء او ساقاه فيقال له
 فيقول افلا اكون عبدا شكورا **ش** **ش** مطابقا لدرجة ظاهرة في ذكر رجاله **ش** وهم اربعة **ش** الاول
 ابو نعيم الفضل بن دكين **ش** الثاني مسعر بكسر الميم ابن كدام العامري الهلالي مر في باب الموضوعات
ش الثالث زياد بكسر الزاى وتخفيف الباء آخر الحروف ابن علاقة الثعلبي مر في آخر كتاب الايمان
ش الرابع المغيرة بن شعبه **ش** ذكر لطائف اسناده **ش** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه
 الغنة في موضع وفيه السماع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان رجال اسناده كوفيون وهو
 من الرباعيات وفيه مسعر عن زياد وقال البخارى في الرقاق عن خلاد بن يحيى عن مسعر حدثنا زياد

ابن علاقة والحفاظ من اصحاب مسعر روى عنه عن زياد وخالفهم محمد بن بشر وحده فرواه عن مسعر عن قتادة عن انس اخرججه البرار وقال الصواب عن مسعر عن زياد واخرججه الطبراني في الكبير من رواية ابى قتادة الحراني عن مسعر عن علي بن الاقر عن ابى جحيفة قيل اخطأ فيه ايضا والصواب مسعر عن زياد بن علاقة قلت مسعر كما روى عن زياد روى ايضا عن علي بن الاقر فاوجه الخطأ ولم يبين مدعيها **م** ذكر تعدد موضعه ومن اخرججه غيره **ك** اخرججه البخاري ايضا في الرقاق عن خلاد بن يحيى وفي التفسير عن صدقة بن الفضل عن سفيان بن عيينة واخرججه مسلم في اواخر الكتاب عن قتيبة وعن ابن ابى شيبة ومحمد بن عبدالله بن نمير واخرججه الترمذي في الصلاة عن قتيبة وبشر بن معاذ واخرججه النسائي فيه عن قتيبة وعمر بن منصور وفي التفسير عن قتيبة ايضا عن ابى عوانة به وفي الرقاق عن سويد بن نصر واخرججه ابن ماجه في الصلاة عن هشام بن عمار **ك** ذكر معناه **ق** قوله ان كان يقوم كلمة ان مخففة من مثقلة وهي بكسر الهمزة وضمير الشان فيه مخدوف والتقدير انه كان واللام في يقوم مفتوحة للتأكيد وفي رواية كريمة ليقوم يصلي وفي حديث عائشة كان يقوم من الليل قوله اول يصلي شك من الراوى قوله حتى ترم قدم تفسيره عن قريب وفي رواية خلاد ابن يحيى حتى ترم او تنفخ وعند الترمذي حتى انتفخت قدماء وفي رواية للبخاري في تفسير الفتح حتى تورمت وفي رواية النسائي عن ابى هريرة حتى ترلع ولا اختلاف في الحقيقة في هذه الروايات لان كلهما ترجع الى معنى واحد وروى البرار من حديث محمد بن عبدالرحمن بن سفيان عن أبيه عن جده ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تعبد قبل ان يموت واعتزل النساء حتى صار كائنه شن وفي سنده محمد بن الحجاج قال ابن معين ليس بثقة قوله اوساهاه شك من الراوى وفي رواية خلاد قد نام من غير شك قوله فيقال له لم يذكر المقول ولا بين القائل من هو اما المقول فيقدر تقديره فيقال له غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر وفي حديث ابى هريرة اخرججه البرار فقيل له يا رسول الله اتفعل هذا وقبجاهك من الله ان قد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر وفي حديث انس اخرججه انك اخرججه البرار ايضا وابو يعلى والطبراني في الاوسط فقيل له اليس قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر وفي حديث ابن مسعود اخرججه الطبراني في الصغير فقيل له يا رسول الله اوليس الله قد غفر لك وفي حديث النعمان بن بشير اخرججه الطبراني فقيل يا رسول الله اوليس الله قد غفر لك وفي حديث ابى جحيفة اخرججه الطبراني في الكبير فقيل يا رسول الله قد غفر الله لك واما بيان القائل ففي حديث عائشة لم تصنع هذا يا رسول الله وقد غفر الله لك وفي رواية ابى عوانة فقيل له اتكلف هذا قوله افلا اكون عبدا شكورا الفاء فيه للسببية يانه ان الشكر سبب المغفرة والتعبد هو الشكر فلا يتركه **ك** ذكر ما يستفاد منه **ك** قال ابن بطال فيه اخذ الانسان على نفسه بالشدة في العبادة وان اضرب ذلك بدنه وله ان يأخذ بالرخصة ويكلف نفسه بما سمحت الا ان لاخذ بالشدة افضل لانه اذا فعل صلى الله تعالى عليه وسلم وقد غفر له فكيف من لم يعلم انه استحق النار ام لا وانما الزم الانبياء عليهم الصلاة والسلام انفسهم شدة الخوف لعظم نعم الله عليهم وانه ابتدأهم بها قبل استحقاقها فبدلوا مجهودهم في شكره مع ان حقوق الله تعالى اعظم من ان يقوم بها العباد وقال بعض العلماء ما ورد في القرآن والسنة من ذكر ذنب لبعض الانبياء عليهم الصلاة والسلام كقوله وعصى آدم ربه فغوى ذلك فليس لنا ان نقول ذلك في غير القرآن والسنة

حيث ورد ويؤول ذلك على ترك الاولى وسميت ذنوباً لعظم مقدارهم كما قال بعضهم حسنات
 الابرار سيئات المقربين وعلى هذا فواجه قول من سألته من الصحابة بقوله اشكف هذا وقد غفرك
 ما تقدم من ذنبك وما تأخر والجواب ان من سألته عن ذلك انما اراد به ما وقع في سورة الفتح ولعل
 بعض الرواة اختصر عن ذلك الى الله لما جاء في حديث ابي هريرة تفعل ذلك وقد جاءك من الله ان قد غفر
 لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ولك ان تقول دل قوله وما تأخر على انتفاء الذنب لان ما لم
 يقع الى الآن لا يسمى ذنباً في الخارج واراد الله تأمينه بذلك لشدة خوفه حيث قال النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم اني لاعلمكم بالله واشدكم له خشية فاراد لو وقع منك ذنب لكان مغفورا
 ولا يلزم من فرض ذلك وقوعه والله تعالى اعلم وفي افلاكون عبدا شكورا ان الشكر يكون بالعمل
 كما يكون باللسان ومنه قوله تعالى (اعملوا آل داود شكرا) فاذا وفقه الله تعالى لعمل صالح شكر ذلك
 بعمل آخر ثم يكون شكر ذلك العمل الثاني بعمل آخر ثالث فيتسلسل ذلك الى غير نهاية **باب** من نام عند السحر ش **ش** اى هذا باب في بيان حكم من نام عند السحر وفي رواية
 الاصيلي والكشميني عند السحور السحر بفحنتين قبيل الصبح تقول لقيته سحرنا هذا اذا اردت به
 سحر ليلتك لم تصرفه لانه معدول عن الالف واللام وهو معرفة وقد غلب عليه التعريف بغير
 اضافة ولا الف ولا لام واذا اردت بسحر بكرة صرفته كما في قوله تعالى (الآل لوط نجيناهم بسحر)
 والسحور ما يتسحر به وهو ايضا لا يكون الا قبل الصبح ولكل واحد من الروايتين وجه ولكن
 عند السحور اوجه واقر **ص** حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال حدثنا عمرو بن
 دينار ان عمرو بن اوس اخبره ان عبد الله بن عمرو بن العاص اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال له احب الصلاة الى الله صلاة داود واحب الصيام الى الله صيام داود وكان ينام نصف الليل
 ويقوم ثلثه وينام سدسه ويصوم يوما ويفطر يوما **ش** مطابقته للترجمة في قوله وينام سدسه
 وهو النوم عند السحر كما سئله عن قريب **ذكر رجاله** وهم خمسة **الاول** علي بن عبد الله
 المعروف بابن المديني **الثاني** سفيان بن عيينة **الثالث** عمرو بن دينار **الرابع** عمرو بن اوس الثقفي المكي مات
 سنة اربع وتسعين وفي تهذيب التهذيب عمرو بن اوس الثقفي الطائفي ذكره ابن حبان في الثقات وقال
 بعضهم هو تابعي كبير ووجه من ذكره في الصحابة وانما الصحبة لايه وذكر الذهبي عمرو بن اوس في تجريد
 الصحابة وقال عمرو بن اوس الثقفي الطائفي له وفادة ورواية روى عنه ابنه عثمان **الخامس** عبد الله بن
 عمرو بن العاص **ذكر لطائف اسناده** فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه
 الاخبار بصيغة الافراد في موضعين وفيه ان شيخه مدني والبقية مكيون وفيه رواية التابعي عن
 التابعي عن الصحابي وعلى قول من يقول ان عمرو بن اوس من الصحابة يكون فيه رواية الصحابي عن
 الصحابي **ذكر تعدد موضعه** ومن اخرجه غيره **اخرجه البخاري** ايضا في احاديث الانبياء
 عن قتبية **اخرجه مسلم** في الصوم عن ابي بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب كلاهما عن سفيان
 وعن محمد بن رافع عن عبد الرزاق **اخرجه ابو داود** وفيه عن احدين حنبل ومحمد بن عيسى ومسدد
ثلاثهم عن سفيان به **اخرجه النسائي** وفيه وفي الصلاة عن قتبية به **اخرجه ابن ماجه** في الصوم
 عن ابراهيم بن محمد الشافعي المكي عن سفيان به **ذكر معناه** قوله لداي لعبد الله بن عمرو قوله
 احب الصلاة الى الله لفظه احب بمعنى المحبوب وهو قليل اذا غالب افعل التفضيل ان يكون بمعنى

النافع واطلاق الحجة على الله تعالى كناية عن ارادة الخير قوله صلاة داود عليه السلام وقال المهلب كان
 داود عليه الصلاة والسلام يحج نفسه بنوم اول الليل ثم يقوم في الوقت الذي بناه في فيه الرب هل من سائل
 فاعطيه سؤله هل من مستغفر فاعفله ثم يستدرك من النوم ما يستريح به من نصب القيام في بقية الليل
 وانما صار ذلك احب الى الله من اجل الاخذ بالرفق على النفوس التي يخشى منها السكامة التي هي سبب
 ترك العبادة والله يحب ان يديم فضله وبوالى احسانه وقيل يراذ بقوله احب الصلاة الى الله صلاة
 داود من عدا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لقوله تعالى (يا أيها المزمل قم الليل الا قليلا) الآيات وفيه نظر لان
 هذا الامر قد نسخ وفي كتاب المحاملى وان صلى بعض الليل فاقى وقت افضل فيه قولان احدهما ان يصلى
 جوف الليل والثاني وقت السحر يصلى به صلاة الفجر قوله واحب الصيام الى الله صيام داود
 ظاهره انه افضل من صوم الدهر عند عدم الضرر ولا شك ان المكلف لم يتعد بالصيام خاصة بل به
 وبالجم والجهاد وغير ذلك فاذا استفرغ جهده في الصوم خاصة انقطعت قوته وبطلت سائر
 العبادات فامر ان يستبقى قوته لها قوله وكان اى داود عليه الصلاة والسلام وهذا بيان صلاته وقوله
 ويصوم يوما ويفطر يوما بيان صيامه ص حدثنا عبدان قال اخبرني ابي عن شعبة عن اشعث
 قال سمعت ابي قال سألت مبروكة قال سمعت عائشة رضي الله تعالى عنها اى العمل كان احب الى
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالت الدائم قلت متى كان يقوم قالت اذا سمع الصارخ ش ثم
 مطابقتها للترجمة في قوله اذا سمع الصارخ والصارخ هو الديك وانما كان بصرخ في حدود الثلث
 الاخير وقت السحر فيه ذكر رجاله وهم سبعة الاول عبدان بفح العين المهملة وسكون
 الباء الموحدة واسمه عبد الله وعبدان لقب عليه وقدم في كتاب الوحي الثاني ابو عثمان بن
 جبلة بفح الجيم والباء الموحدة مرفى باب تضيق الصلاة عن وقتها الثالث شعبة بن الحجاج وقد
 تكرر ذكره الرابع اشعث بسكون الشين المهملة وفح العين المهملة وفي آخره ثاء مثناة الخامس
 ابو الشعث واسمه سليم بن اسود المحاربي السادس مسروق بن الاجرع السابع عائشة
ذكر لطائف اساده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الاخبار بصيغة الافراد
 في موضع واحد وفيه العنقة في موضعين وفيه السماع في موضعين وفيه القول في اربعة مواضع
 وفيه السؤال في موضع واحد وفيه ان شيخه مروزي سكن البصرة وابوه كذلك وشعبة واسطى واشعث
 وابوه ومسروق كوفيون وفيه ان شيخه مذكور بلقبه وفيه رواية الابن عن الاب في موضعين وفيه رواية
 التابعي عن الصحابة ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره اخرجه البخاري ايضا هذا الباب عن
 محمد عن ابي الاحوص واخرجه في الرقاق ايضا عن عبدان عن ابيه واخرجه مسلم في الصلاة عن هناد عن
 ابي الاحوص به واخرجه ابو داود فيه عن ابراهيم بن موسى الرازي وهناد بن السري كلاهما عن ابي
 الاحوص واخرجه النسائي فيه عن محمد بن ابراهيم بن صدران ذكر معناه قوله الدائم
 مرفوع لانه خبر مبتدأ محذوف وهو من الدوام وهو الملازمة العرفية لاشمول الازمنة لانه متغذر
 وما ذاك الا التكليف بما لا يطاق ويقال الدوام على العمل القليل يكون اكثر واذا تكلف المشقة في
 العمل انقطع عنه فيكون اقل قوله الصارخ اى الديك والصارخة الصيحة الشديدة قال محمد بن
 ناصر جرت العادة بأن الديك يصبح عند نصف الليل غالباً وقال ابن التين هو موافق لقول ابن
 عباس نصف الليل او قبله بقليل او بعده بقليل وقال ابن بطال الصارخ يصرخ عند ثلث الليل

فكان داود عليه الصلاة والسلام يجرى الوقت الذي ينادى الله فيه هل من سائل كذا والمراد من الدوام
 قيامه كل ليلة في ذلك الوقت لا الدوام المطلق قلت وبهذا يحجب عما يقال الصارخ يدل على
 عدم الدوام فيكون مناقضا لقوله الدائم ذكر ما استفاد منه فيدالحث على المداومة على العمل
 وان قليله الدائم خير من كثير ينقطع وذلك لان ما يدوم عليه بلا مشقة وملل يكون النفس به انشط
 والقلب منشرح بخلاف ما يعطاه من الاعمال الشاقة فانه يصدد ان يتركه كله او يعضد او يفعله بغير
 الانشراح فيقوته خير كثير وفيه الاقتصاد في العبادة والهوى عن التعمق فيها حسين ص حدثنا
 محمد قال اخبرنا ابو الاحوص عن الاشعث قال اذا سمع الصارخ قام فصلى ش هذا طريق
 آخر في الحديث السابق رواه عن محمد وهو ابن سلام وكذا هو في رواية ابي ذر محمد بن سلام وكذا نسبه
 ابو علي بن السكن قال الجبائي في نسخة ابي ذر عن ابي احمد الجموي حدثنا محمد بن سالم وقال ابو الوليد
 الباجي محمد بن سالم وساق الحديث حدثنا محمد بن سالم وعلي سالم علامة الجموي قال وسألت عنه
 ابا ذر فقال اراه ابن سلام وسهافيه ابو محمد الجموي ولا اعلم في طبقة البخاري محمد بن سالم ورواه الاسمعيلى
 عن محمد بن يحيى المروزي حدثنا خلف بن هشام حدثنا ابو الاحوص عن اشعث عن أبيه عن مسروق
 او الاسود قال سألت عائشة الحديث ثم قال ولم يذكر البخاري بعد اشعث في هذا احدا و ابو
 الاحوص اسمه سلام بن سليم الكوفي مر في باب النحر بالمصلى وأخرجه مسلم من طريقه فقال
 حدثني هناد بن السرى قال حدثنا ابو الاحوص عن اشعث عن أبيه عن مسروق قال سألت عائشة
 رضى الله تعالى عنها عن عمل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت كان يحب الدائم قال قلت اى
 حين كان يصلى فقالت كان اذا سمع الصارخ قام فصلى ورواه ابو داود ايضا حدثنا ابراهيم اخبرنا
 ابو الاحوص وحدثنا هناد عن ابي الاحوص وهذا حديث ابراهيم عن اشعث عن أبيه عن مسروق
 قال سألت عائشة عن صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت لها اى حين كان يصلى قالت كان
 اذا سمع الصارخ قام فصلى قوله اذا سمع الصارخ اى صياح الديك وهذا يدل على ان قيامه
 صلى الله تعالى عليه وسلم كان يكون في الثلث الاخير من الليل لان الديك ما يكثر الصياح الا في ذلك
 الوقت وانما اختار صلى الله تعالى عليه وسلم هذا الوقت لانه وقت نزول الرحة ووقت السكون
 وهدو الاصوات ص حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابراهيم بن سعد قال ذكر ابي عن ابي
 سلمة عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت ما لافاه السحر عندي الا نائما تعنى النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم س مطابقتها للترجمة ظاهرة لان نومه صلى الله تعالى عليه وسلم كان عند السحر ذكر
 رجاله وهم خمسة الاول موسى بن اسمعيل المنقرى الذي يقال له التبوذكى الثاني ابراهيم
 ابن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ابو اسحق الزهرى كان على قضاء بغداد الثالث ابو
 سعد بن ابراهيم الرابع ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الخامس ام المؤمنين عائشة ذكر
 لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الرواية بطريق الذكر وقدرناه
 ابو داود عن ابي توبة فقال حدثنا ابراهيم بن سعد عن أبيه واخرجه الاسمعيلى عن الحسن بن سفيان
 عن جمعة بن عبد الله عن ابراهيم بن سعد عن أبيه عن عمه ابي سلمة بن عبد الرحمن به وفيه العنعنة في
 موضعين وفيه القول في موضعين وفيه رواية الابن عن الاب وفيه رواية الرجل عن عمه وهو سعد

ابن ابراهيم يروى عن عمه كما صرح به في رواية الاسمعيلى وفيه رواية التابعى عن التابعى فان سعد
ابن ابراهيم من اجلة التابعين وقتها ثم وصلحهم وفيه رواية التابعى عن الصحابة وذكر من اخرجه
غيره **✽** اخرجه مسلم في الصلاة عن ابى كريب عن محمد بن بشر واخرجه ابو داود فيه عن ابى توبة
الربيع بن نافع عن ابراهيم بن سعد واخرجه ابن ماجه فيه عن على بن محمد **✽** ذكر معناه **✽** قوله
ما الفاء بالفاء اى ما وجدته يقال القيت الشئ اى وجدته وتلافيته اى تداركته قال تعالى (والفاء
سيدها لدى الباب اى وجدته قوله السحر بالرفع لانه فاعل الفاء والضمير المنصوب فى الفاء
راجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يقال انه اضمار قبل الذكر لان ايا سألته كان سألت عائشة
عن نوم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقت السحر بعد ركعتي الفجر وكانت فى ذكر النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وايضا فسرت عائشة الضمير بقولها تعنى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فان قلت وقت
السحر يطلق على قبيل الصبح عند اهل اللغة وايضا اشتقاق السحور منه لانه لا يجوز الا قبل
انفجار الصبح فهل كان نومه فى هذا الوقت او فى غيره قلت قال بعضهم المراد نومه بعد القيام
الذى مبدؤه عند سماع الصارخ انتهى والذى يظهر لى انه اضطجاعه بعد ركعتي الفجر ثم روى
الحديث المذكور فقال حدثنا ابو كريب قال حدثنا ابن بشر عن مسعر عن سعد بن ابى سلمة عن عائشة
ما فى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم السحر على فراشى او عندى الانائم ويؤيد ما ذكرناه
ترجمة الباب الذى عقيب الباب المذكور يظهر ذلك بالتأمل وذكر بعض من يعنى بشرح الاحاديث
فى شرح سنن ابى داود فى تفسير هذا الحديث قوله ما الفاء السحر عندى الانائم يعنى ما فى عليه
السحر عندى الا وهو نائم فعلى هذا كانت صلاته بالليل وفعله فيه الى السحر ويقال هذا النوم
هو النوم الذى كان داود عليه الصلاة والسلام ينام وهو انه كان ينام اول الليلة ثم يقوم فى الوقت الذى
ينادى فيه الله عز وجل هل من سائل ثم يستدرك من النوم ما يستريح به من نصب القيام فى الليل وهذا هو
النوم عند السحر على ما بوب له البخارى وقال ابن التين قولها الانائم اى مضطجعا على جنبه لانها قالت
فى حديث آخر فان كنت بقطانة فاجدنى والا اضطجع حتى ياتى المنادى للصلاة فيحصل بالضعفة الراحة
من نصب القيام ولما يستقبله من طول صلاة الصبح فلما كان ينام عند السحر وقال ابن بطال النوم وقت السحر
كان يفعله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى الليالى الطوال وفى غير شهر رمضان لانه قد ثبت عنه تأخير
السحور على ما يأتى فى الباب الذى بعده **✽** ص **✽** باب **✽** من تسحر ثم قام الى الصلاة فلم يمت
حتى صلى الصبح **✽** ش **✽** اى هذا باب فى بيان حال من تسحر ثم قام الى الصلاة اى صلاة
الصبح فلم يمت بعد التسحر حتى صلى الصبح هذه الترجمة على هذا الوجه فى رواية الجوى والمستغنى
وفى رواية الاكثرين باب من تسحر فلم يمت حتى صلى الصبح **✽** ص **✽** حدثنا يعقوب بن ابراهيم
قال اخبرنا روح قال حدثنا سعيد بن ابى عروبة عن قتادة عن انس بن مالك ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وزيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه تسحرا فلما فرغا من سحورهما قام نبي الله صلى الله تعالى عليه
وسلم الى الصلاة فصلى فقلنا لانس بن مالك كم كان بعد فراغهما من سحورهما ودخولهما فى الصلاة
قال كقدر ما يقرب الرجل خمسين آية **✽** ش **✽** مطابقته للترجمة ظاهرة وقدمضى الحديث فى
باب وقت الفجر فى كتاب مواقيت الصلاة فانه اخرجه هناك عن عرو بن عاصم عن همام عن قتادة
عن انس واخرجه ايضا هناك عن الحسن بن الصباح سمع روح بن عبادة قال حدثنا سعيد عن قتادة

عن انس وهنا اخرجه عن يعقوب بن ابراهيم الدورقي عن روح بفتح الراء ابن عباد و قد مضى الكلام فيه مستوفى **ص ٤ باب ٥** طول الصلاة في قيام الليل **ش ١** اي هذا باب في بيان طول الصلاة في قيام الليل هذه الترجمة على هذا الوجه للحموى والمستمل وفي رواية الاكثرين باب طول القيام في صلاة الليل قال بعضهم وحديث الباب موافق لرواية الحموى لانه دال على طول الصلاة لاعلى طول القيام بخصوصه الا ان طول الصلاة يستلزم طول القيام لان غير القيام كالركوع مثلا لا يكون اطول من القيام قلت لانسلم ان طول الصلاة يستلزم طول القيام فمن اين الملازمة فربما يطول المصلي ركوعه وسجوده اطول من قيامه وهو غير ممنوع لاشرا ولا عقلا وقوله كالركوع مثلا لا يكون اطول من القيام غير مسلم لان عدم كون الركوع اطول من القيام ممنوع كما ذكرنا **ص ٥** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن الاعمش عن ابى وائل عن عبد الله قال صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة فلم يزل قائما حتى هممت بأمر سوء فلما وما هممت قال هممت ان اقعد واذا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش ٢** مطابقتها للترجمة ظاهرة الدلالة **ذكر رجاله** وهم خمسة **١** الاول سليمان بن حرب ابو ايوب الواشحي حكى البرقاني عن الدارقطني ان سليمان بن حرب قد روى رواية هذا الحديث عن شعبة **٢** الثاني شعبة بن الحجاج **٣** الثالث سليمان الاعمش **٤** الرابع ابو وائل اسمه شقيق بن سلمة الاسدي **٥** الخامس عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه **ذكر لطائف اسناده** **١** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغنة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه بصرى وشعبة واسطى واعمش وابو وائل كوفيان وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي **٢** ذكر من اخرجه غيره **٣** اخرجه مسلم في الصلاة عن عثمان بن ابى شيبة واسحق بن ابراهيم كلاهما عن جرير وعن اسمعيل بن الخليل وسويد بن سعيد كلاهما عن علي بن مسهر واخرجه الترمذي في الثمائل عن سفيان بن وكيع وعن محمود بن غيلان عن سليمان بن حرب به واخرجه ابن ماجه في الصلاة عن عبد الله بن عامر وسويد بن سعيد **٤** ذكر معناه **٥** قوله حتى هممت اي قصدت قوله بأمر سوء يجوز فيه اضافة امرالى سوء ويجوز ان يكون سوء صفة لامر وهذا سوء من جهة ترك الادب وصورة المخالفة وان كان القعود جائزا في النفل مع القدرة على القيام **٦** قوله واذا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي اتركه اراد انه يقعد لانه يخرج عن الصلاة وهذه اللفظة امات العرب ماضيها كما في يدع **٧** ذكر ما استفاد منه **٨** قال ابن بطال رحمه الله فيه دليل على طول القيام في صلاة الليل لان ابن مسعود رضى الله تعالى عنه كان جليدا قويا محافظا على الاقتداء بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وماهم بالقعود الا عن طول كثير وقد اختلف العلماء هل الافضل في صلاة التطوع طول القيام او كثرة الركوع والسجود فذهب بعضهم الى ان كثرة الركوع والسجود افضل واحتجوا في ذلك بما رواه مسلم عن ثوبان افضل الاعمال كثرة الركوع والسجود قاله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولما سأله ربيعة بن كعب مرافقته في الجنة قال اعني على نفسك بكثرة السجود واحتجوا ايضا بما رواه ابن ماجه من حديث عباد بن صامت انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ما من عبد يسجد لله سجدة الا كتب الله عز وجل له بها حسنة ومحا عنه بها سيئة ورفع له بها درجة فاستكثروا من السجود وروى ابن ماجه ايضا من حديث كثير بن مرة ان اباة طمة حدثه قال قلت يا رسول الله اخبرني بعمل استقيم عليه واعمله

قال عليك بالسجود ذلك لا تسجد لله سجدة الا رفعك الله بها درجة وحط عنك بها خطيئة وباروى
الطحاوي قال حدثنا محمد بن يحيى بن عبد الحميد قال حدثنا ابو الاحوص وخديج عن ابي اسحق عن
المخارق قال خرجنا سحاجا فررنا بالزبد فوجدنا ابا ذر قائما يصلي فرأيت لا يبطل القيام ويكثر الركوع
والسجود فقلت له في ذلك فقال ما لوت ان احسن اني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من
ركع ركعة وسجد سجدة رفعه الله بها درجة وحط عنه بها خطيئة واخرجه احد ايضا في مسنده والبيهقي
في مسنده قلت ابو الاحوص سلام ابن سليم وخديج بن معاوية ضعفه النسائي وقال احد لا اعلم الاخيرا
واسم ابي اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي والمخارق بضم الميم غير منسوب قال الذهبي مجهول وفي
التكميل وثقه ابن حبان والزبد قرية من قرى المدينة بها قبر ابي ذر رضى الله تعالى عنه واسم ابي ذر
جندب بن جنادة الغفاري قوله ما لوت اي ما قصرت وروى الطحاوي ايضا من حديث عبد الله
ابن عمر رضى الله تعالى عنهما انه رأى قتي وهو يصلي وقد اطال صلاته فلما انصرف منها قال من يعرف
هذا قال رجل انا فقال عبد الله لو كنت اعرفه لامرته ان يبطل الركوع والسجود فاني سمعت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا قام العبد يصلي اتي بذنوبه فجعلت على رأسه وعاتقه
فكلما ركع او سجد تساقطت عنه واخرجه البيهقي ايضا ويقول اهل هذه المقالة قال الاوزاعي
والشافعي في قول واحد في رواية ومحمد بن الحسن ويحكي ذلك عن ابن عمر وذهب قوم الى ان
طول القيام افضل وبه قال الجمهور من التابعين وغيرهم ومنهم مسروق وابراهيم النخعي والحسن
البصري وابو حنيفة ومن قال به ابو يوسف والشافعي في قول واحد في رواية وقال اشهب هو
احب الى لكثرة القراءة واحتجوا في ذلك بحديث الباب وبارواه مسلم من حديث جابر سئل
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي الصلاة افضل قال طول القنوت واراد به طول القيام وبما
رواه ابو داود من حديث عبد الله بن حيش الخثعمي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سئل
اي الصلاة افضل فقال طول القيام وهذا يفسر قوله صلى الله تعالى عليه وسلم طول القنوت وان كان
القنوت يأتي بمعنى الخشوع وغيره وما يستفاد من الحديث المذكور انه ينبغي الادب مع الائمة
الكبار وان مخالفة الامام امر سوء قال تعالى (فليحذر الذين يخالفون عن امره) الآية حج
حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا خالد بن عبد الله عن حصين عن ابي وائل عن حذيفة رضى الله تعالى عنه
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا قام للتشهد يشوص فاه بالسواك ش قال ابن
بطلان هذا الحديث لادخله في هذا الباب لان شوص الفم لا يدل على طول الصلاة قال ويمكن ان يكون
ذلك من غلط النا سخر فكلمته في غير موضعه وان البخاري اعجمته المنية عن تهذيب كتابه وتصفحه وله
فيه مواضع مثل هذا تدل على انه مات قبل تحرير الكتاب وقال ابن المنير يحتمل ان يكون اراد ان
حذيفة روى قال صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذات ليلة فافتح البقرة فقلت يركع عند
المائة فغضى فقلت يصلي بها في ركعة فغضى الحديث فكأنه لما قال يتشهد وذكر حديثه في السواك
وكان يتسوك حين يقوم من النوم ولكل صلاة فقيه اشارة الى طول القيام او يحتمل على ان في الحديث
اشارة من جهة ان استعمال السواك حينئذ يدل على ما يناسبه من اكل الهيئة والتأهب للعبادة وذلك
دليل على طول القيام اذ النافلة المحففة لا يتهيؤها هذا التهيأ الكامل انتهى وقيل اراد بهذا الحديث
استحضار حديث حذيفة المذكور الذي اخرجه مسلم وانما لم يخرج له لكونه على غير شرطه وقال بعضهم

يحتمل ان يكون بعض الترجمة بحديث حذيفة فضم الحديث الذي بعده الى الحديث الذي قبله انتهى
 قلت هذه كلها تعسفات لا طائل تحتها اما ابن بطال فانه لم يذكر شيئا مافى توجيه وضع هذا الحديث
 في هذا الباب واتخاذ بروجهين احدهما نسبة هذا الى الغلط من الناسخ وهذا بعيد لان الناسخ لم يأت
 بهذا الحديث من عنده وكتبه هنا والثاني انه اعتذر من جهة البخارى انه لم يدرك تحريره وفيه نوع نسبة الى
 التفسير واما كلام ابن الميرقانه لا يجدى شيئا فى توجيه هذا الموضع لان حاصل ما ذكره من الطول
 هو الخارج عن ماهية الصلاة وليس المراد من الترجمة مطلق الطول وانما المراد هو الطول الكائن
 فى هيئة الصلاة واما القائل الذى وجه بقوله اراد بهذا الحديث استحضار حديث حذيفة فانه
 توجيه بعيد لان استحضار حديث اجنى بالوجه الذى ذكره لا يدل على المطابقة واما كلام بعضهم
 فاحتمال بعيد لان تبييض الترجمة لحديث حذيفة لا وجه له اصلا لعدم المناسبة ولكن يمكن ان يعتذر
 عن البخارى فى وضعه هذا الحديث هنا بوجه مما يستأنس به وهو ان الترجمة فى طول القيام فى صلاة
 الليل وحديث حذيفة فيه القيام للتهجد والتمجد فى الليل غالبا يكون بطول الصلاة وطول الصلاة
 غالبا يكون بطول القيام فيها وان كان يقع ايضا بطول الركوع والسجود وذكر رجاله * وهم خمسة
 * الاول حفص بن عمر بن الحارث ابو عمر الحوضي * الثاني خالد بن عبد الله بن عبد الرحمن الطحان
 * الثالث حصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملين وسكون الياء آخر الحروف وفى آخره نون ابن
 عبد الرحمن السلمي ابو الهذيل مرفى فى باب الاذان بعد ذهاب الوقت * الرابع ابو وائل شقيق بن سلمة
 * الخامس حذيفة بن اليمان * ذكر لطائف اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع فى موضعين
 وفيه الضمعة فى ثلاثة مواضع وفيه القول فى موضع واحد وفيه ان شيخه من افراده وانه بصرى
 وخالد واسطى وحصين وابو وائل كوفيان * والحديث اخرجه ايضا فى باب السواك فى كتاب
 الوضوء عن عثمان بن ابي شيبة عن جرير عن منصور عن ابي وائل عن حذيفة ومعنى الكلام فيه هناك
 مستوفى قوله بشوص اى بذلك او يغسل * ص * باب * كيف صلاة الليل وكيف
 كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى بالليل ش * اى هذا فى بيان كيفية صلاة الليل
 وفى بعض النسخ باب كيف كان صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وكيف كان الى
 صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى بالليل وفى بعض النسخ وكما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى بالليل
 وفى بعضها من الليل * ص * حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سالم بن
 عبد الله ان عبد الله بن عمر قال ان رجلا قال يا رسول الله كيف صلاة اليل قال مثني مثني فاذا خفت الصبح
 فاوتر بواحدة ش * مطابقتها للجزء الاول للترجمة ظاهرة والحديث قد مر ذكره فى باب ما جاء فى الوتر
 اخرجه عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع وعبد الله بن دينار عن ابن عمر ان رجلا سأل
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن صلاة الليل الحديث وابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب ابن ابي حزة
 والزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب الزهري وقدم الكلام فيه هناك مستقصى * ص * حدثنا مسدد قال
 حدثنا يحيى عن شعبة قال حدثنا ابو جرة عن ابن عباس قال كانت صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث
 عشرة ركعة يعنى بالليل ش * مطابقتها للجزء الثاني للترجمة ظاهرة وقدمضى الكلام فيه ايضا
 فى اول ابواب الوتر ويحيى هو القطان وابو جرة بالجيم والراء المهملة واسمه نصر بن عمر ان الضبيعي
 * ص * حدثني اسحق قال اخبرنا عبد الله بن موسى قال اخبرنا اسرائيل عن ابي خصين عن يحيى بن
 وثاب عن مسروق قال سألت عائشة رضى الله تعالى عنها عن صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

بالليل فقلت سبع وتسع واحدى عشرة سوى ركعتي الفجر ش مطابقة للجزء الثاني للترجمة
كما في الحديث السابق ذكر رجاله وهم سبعة الاول اسحق قال الجاني لم اجد منسوبا لاحد
من رواة الكتاب وذكر ابو نصران اسحق الحنظلي يروي عن عبد الله بن موسى في الجامع ويريد ذلك
ان ابانعم اخرجته كذلك ثم قال في آخره رواد يعنى البخارى عن اسحق عن عبد الله وكذا ذكره الديلمى
انه هو ابن راهوبه لكن الاسمعى رواه في كتابه عن اسحق بن سيار النسيدي عن عبد الله واسحق
هذا صدوق ثقة قاله ابن ابي حاتم لكن ليس له رواية في الكتب الستة ولا ذكره البخارى في تاريخه
الكبير فتمين انه الاول الثاني عبد الله بن موسى بن بازام ابو محمد الثالث اسرايل بن يونس
ابن ابي اسحق السبيعي الرابع ابو حصين بفتح الحاء وكسر الصاد المهملين واسمه عثمان بن حاصم
الاسدي الخامس يحيى بن وثاب بفتح الواو وتشديد التاء المثلثة وبعد الالف باء موحدة مات سنة
ثلاث ومائة السادس مسروق بن الاجدع السابع عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها
ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الافراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضعين وفيه
الغنية في ثلاثة مواضع وفيه السؤال وفيه القول في اربعة مواضع وفيه شيخه مروزي والقبلة كاهن
كوفيون وفيه ان البخارى روى عن عبد الله بن موسى في هذا الحديث بواسطة وهو من كبار مشايخه
وقد روى عنه في الحديث الذى يأتى بلا واسطة وكأنه لم يقع له سماع منه في هذا الحديث وفيه انه ليس في
الصحيح من هو مكى بأبي الحصين غيره وفيه ثلاثة من التابعين يروي بعضهم عن بعض وهم ابو حصين ويحيى
ومسروق وفيه ثلاثة ذكرهم ابانسة مطلقا وواحد بالكنية ذكر ما يستفاد منه دل هذا الحديث انه
صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلى من الليل سبع ركعات وروى النسائي من حديث يحيى بن الحزار
عن عائشة انه يصلى من الليل تسعا فلما اسن صلى سبعا ودل ايضا انه كان يصلى احدى عشرة ركعة
سوى ركعتي الفجر وهما سنة فيكون الجملة ثلاث عشرة ركعة فان قلت في الموطأ من حديث هشام عنها انه
كان يصلى ثلاث عشرة ركعة ثم يصلى اذا سمع نداء الصبح ركعتين وسيأتي في باب ما يقرأ في ركعتي الفجر عن
عبد الله بن يوسف عن مالك به فتكون الجملة خمس عشرة ركعة قلت لعل ثلاث عشرة باثبات سنة
العشاء التى بعدها او انه عدل ركعتين الخفيفتين عند الافتتاح او الركعتين بعد الوتر رجالنا فان قلت روى
في باب قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في رمضان عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن سعد بن ابى سلة
انه سأل عائشة فقالت ما كان يزيد في رمضان ولا غيره على احدى عشرة ركعة يصلى اربعا لتسأل عن
حسن وطولهن ثم يصلى اربعا فلا تسأل عن حسن وطولهن ثم يصلى ثلاثا واخرجه مسلم ايضا قلت يحتمل
انها لتسب ركعتي الفجر او ما عدا تهما منها فان قلت في رواية القاسم عنها كما يأتى عقب حديث مسروق عنها
كان يصلى من الليل ثلاث عشرة منها الوتر وركعتا الفجر وفي رواية مسلم ايضا من هذا الوجه كانت صلاته
عشر ركعات ويوتر بسجدة ويركع ركعتي الفجر فلك ثلاث عشرة قلت حديث القاسم عنها
محمول على ان ذلك كان غالب حاله واما حديث مسروق عنها فزادها ان ذلك وقع منه في اوقات
مختلفة فتارة كان يصلى سبعا وتارة تسعا وتارة احدى عشرة وقال القرطبي اشكلت روايات عائشة
على كثير من اهل العلم حتى نسب بعضهم حديثها الى الاضطراب وقال انما يأتى الاضطراب لو انما
اخرت عن وقت مخصوص او كان الراوى عنها واحدا وقال عياض يحتمل ان اخبارها باحدى
عشرة منهن الوتر في الاغلب وباقي رواياتها اخبار منها ما كان يقع نادرا في بعض الاوقات بحسب

تساع الوقت وضيقه بطول قراءة او نوم او بعذر مرض او غيره او عند كبر السن او تارة تعد
الركعتين الخفيتين في اول القيام وتارة لاتعدهما وقال ابن عبد البر واهل العلم يقولون ان الاضطراب
عنها في الحج والرضاع وصلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالليل وقصر صلاة المسافرين بات ذلك
الامنها لان الرواة عنها حفاظ وكأنها اخبرت بذلك في اوقات متعددة واحوال مختلفة ص وما يستفاد
من هذه الاحاديث ان قيام الليل سنة مسنونة ص حدثنا عبيد الله بن موسى قال اخبرنا حنظلة
عن القاسم بن محمد عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي من الليل
ثلاث عشرة ركعة منها الوتر وركعتا الفجر ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وقد قلنا عن قريب
ان البخاري روى حديث عائشة عن عبيد الله بن موسى فيما قبل عن اسحق عن عبيد الله هذا وهما
روى عنه بلا واسطة وهو يروى عن حنظلة بن ابي سفيان الجمعي القرشي من اهل مكة واسم ابي
سفيان الاسود بن عبد الرحمن مات سنة احدى وخسين ومائة وقدم في اول كتاب الايمان
واخرجه مسلم في الصلاة عن محمد بن عبد الله بن نمير عن أبيه واخرجه ابوداود فيه عن محمد بن
المتنى عن ابن ابي عدي وأخرجه النسائي فيه عن محمد بن سلمة المرادي عن عبد الله بن وهب ثلاثهم
عن حنظلة به قوله ثلاث عشرة مبني على الفتح واجاز القراءة سكون الشين من عشرة قوله
منها اى من ثلاث عشرة ص باب ٤ قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالليل
من نومه وما نسخ من قيام الليل ش اى هذا باب في بيان قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اى صلاته بالليل قوله من نومه وفي بعض النسخ ونومه بواو العطف قوله وما نسخ اى ما بياضا
في بيان ما نسخ من قيام الليل ص وقوله عز وجل يا ايها المزمّل قم الليل الا قليلا نصفه او انقص
منه الا قليلا اوزد عليه ورتل القرآن ترتيلا انا سنلقى عليك قولا ثقبلا ان ناشئة الليل هي اشد وطأ
واقوم قليلا ان لك في النهار سبحا طويلا وقوله علم ان لن تحصوه فتاب عليكم فاقروا ما تبسر من
القرآن علم ان سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون في الارض يبتغون من فضل الله وآخرون
يقانلون في سبيل الله فاقروا ما تبسر منه واقموا الصلاة وآتوا الزكاة واقضوا الله قرضا حسنا وما
تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيرا واعظم اجرا واستغفروا والله ان الله غفور رحيم ش
وقوله بالجر عطف على قوله وما نسخ من قيام الليل وهو الى آخره داخل في الترجمة قوله عز وجل
يا ايها المزمّل يعنى الملتف في ثيابه واصله المزمّل وهو الذي يترمل في الثياب وكل من التفت ثوبه فقد
ترمل قلبت التاء زايوا دغمت الزاي في الزاي وروى ابن ابي حاتم عن عكرمة عن ابن عباس قال يا ايها المزمّل
اى يا محمد قد زملت القرآن وقرئ المزمّل على الاصل والمزمّل بتخفيف الزاي وفتح الميم وكسرها على
انه اسم فاعل او اسم مفعول من زمه وهو الذي زمه غيره او زمّل نفسه وكان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم نائما بالليل مترملا في قطيفة فبه ونودى بها وعن عائشة رضى الله تعالى عنها انها سالت
ما كان ترميله قالت كان مرطاطوله اربع عشرة ذراعا ونصفه على وانا نائمة ونصفه عليه وهو
يصلي فسلّمت ما كان فقالت والله ما كان خزا ولا قرأ ولا مرعزا ولا ابرسيا ولا عسيفا وكان سداه
شعرا ولحمته وبرأ قاله الزمخشري ثم قال وقيل دخل على خديجة رضى الله تعالى عنها وقد جنّت
فرقا اول ما أتاه جبريل عليه السلام وبوادره ترعد فقال زمّلوني وحسبت انه عرض له فينا هو كذلك
اذ ناداه جبريل عليه السلام يا ايها المزمّل وعن عكرمة ان المعنى يا ايها الذي زمّل امرا عظيما
اى جلّه والزمّل الجمل وازدمله احتمله انتهى وفي تفسير النسفي اشار الى ان القول الاول نداء بالهجن اليه

الحالة التي كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليها من التزميل في طبقة واستعداده الاشتغال في النوم كما يفعل من لا يهجمه امر ولا يعنيه شأن فأمران يختار على العبادة والتجبد وعلى التزميل التثمر والتخفيف للعبادة والمجاهدة في الله عز وجل فلا جرم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد تثمر لذلك مع صحابه حتى التثمر واقبلوا على احياء لياهم ورفضوا له الرقاد والدعة وجاهدوا فيه حتى انتفخت اقدامهم واصفرت الوانهم وظهرت اسبياء في وجوههم وترقى امرهم الى حد رحيمهم له ربهم فتخفف عنهم و اشار الى ان القول الثاني وهو قوله وعن عائشة ليس يتنجس بل هو ثناء عليه وتحسين لحالته التي كان فيها وامره ان يدوم على ذلك قوله قم الليل الا قليلا اي منه قال ابو بكر الادفوى للعلماء فيه اقوال الاول ان ليس يفرض يدل على ذلك ان بعده نصفه او انقص منه الا قليلا او زد عليه وليس كذلك يكون الفرض وانما هو نذير والثاني انه هو حتم والثالث انه فرض على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحده وروى ذلك عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال وقال الحسن وابن سيرين صلاة الليل فريضة على كل مسلم واوقدر حلب شاء وقال اسمعيل بن اسحق قال ذلك لقوله تعالى (فاقروا ما تيسر منه) وقال الشافعي رحمه الله سمعت بعض العلماء يقول ان الله تعالى انزل فرضا في الصلاة قبل فرض الصلوات الخمس فقال (يا ايها المزدمل قم الليل الا قليلا نصفه) الآية ثم نسخ هذا بقوله فاقروا ما تيسر منه ثم احتمل قوله فاقروا ما تيسر منه ان يكون فرضا ثانيا لقوله تعالى ومن الليل قم فمجدبه فانما لك فوجب طاب الدليل من السنة على احد المعنيين فوجدنا سنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا واجب من الصلوات الا الخمس قال ابو عمر قول بعض التابعين قيام الليل فرض واوتد رحاب شاء قول شاذ متروك لاجماع العلماء ان قيام الليل نسخ بقوله علم ان لن تحصوه الآية وروى النسائي من حديث عائشة ان فرض القيام في اول هذه السورة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى اصحابه حول حتى انتفخت اقدامهم وامسك الله خاتمتها اثني عشر شهرا ثم نزل التخفيف في آخرها فصار قيام الليل تطوعا بعد ان كان فريضة وهو قول ابن عباس ومجاهد وزيد بن اسلم وآخرين فيما حكى عنهم النحاس وفي تفسير ابن عباس قم الليل يعني قم الليل كله الا قليلا منه فاشتد ذلك على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى اصحابه وقاموا الليل كله ولم يعرفوا ما حد القليل فانزل الله تعالى نصفه او انقص منه قليلا فاشتد ذلك ايضا على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى اصحابه فقاموا الليل كله حتى انتفخت اقدامهم وذلك قبل الصلوات الخمس ففعلوا ذلك سنة فانزل الله تعالى ناسختها فقال علم ان لن تحصوه يعني قيام الليل من الثلث والنصف وكان هذا قبل ان فرض الصلوات الخمس فلما فرضت الخمس نسخت هذه كما نسخت الزكاة كل صدقة وصوم رمضان كل صوم وفي تفسير الجوزي كان الرجل يسهر طول الليل مخافة ان يقصر فيما امر به من قيام ثلثي الليل او نصفه ثلثه فشق عليهم ذلك فتخفف الله عنهم بعد سنة ونسخ وجوب التقدير بقوله علم ان لن تحصوه فتاب عليكم فاقروا ما تيسر منه اي صلوا ما تيسر من الصلاة واوقدر حلب شاء ثم نسخ وجوب قيام الليل بالصلوات الخمس بعد سنة اخرى فكان بين الوجوب والتخفيف سنة وبين الوجوب والنسخ بالكلية سنتان ثم اعراب قوله تعالى قم الليل الا قليلا على ما قاله الزمخشري نصفه بدل من الليل والا قليلا استثناء من النصف كائنه قال قم اقل من نصف الليل والضمير في منه وعليه للنصف والمعنى التحجير بين امرين بين ان يقوم اقل من نصف الليل على البت

وبين ان يختار احدا المرين وهما النقصان من النصف والزيادة عليه وان شئت جعلت نصفه بدلا
من قليلا وكان تخيرا بين ثلاث بين قيام النصف بتمامه وبين الناقص وبين قيام الزائد عليه وانما
وصفت النصف بالقلّة بالنسبة الى الكل قوله رتل القرآن ترتيلا يعني ترسل فيه وقال الحسن بيته
اذا قرأته وقال الضحاك اقرأ حرفا حرا وروى مسلم من حديث حفصة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
كان يرتل السورة حتى يكون اطول من اطول منها وعن مجاهد رتل بعضه على اثربعض على ثؤدة وعن ابن
عباس بيته ياناو عنه اقرأه على هينك ثلاث آيات واربعما وخسا وقال قتادة ثبت فيه ثبنا وقبل فصله
تفصيلا ولا تعجل في قراءته وقال ابو بكر بن طاهر تدبر في لطائف خطابه وطالب نفسك بالقيام باحكامه
وقلبك بفهم معانيه وسرك الاقبال عليه قوله ان اسلق عليك قولنا تفصيلا اي القرآن يشغل الله فرائضه
وحدوده ويقال هو ثقيل على من خالفه ويقال هو ثقيل في الميزان خفيف على اللسان ويقال نزوله
ثقل كقال (لوا نزلنا هذا القرآن على جبل) الآية وقال الزمخشري يعني بالقول الثقيل القرآن وما فيه
من الاوامر والنواهي التي هي تكاليف شاقة ثقيلة على المكلفين خاصة على رسول الله صلى الله
عليه وسلم لانه متحملها بنفسه وحملها لامته فهي اثقل عليه وانهض له قوله ان ناشئة الليل قال
السمري قندي يعني ساعات الليل وهو مأخوذة من نشأت اي ابتدأت شيئا بعد شيء فكأنه قال ان ساعات
الليل الناشئة فاكتفى بالوصف عن الاسم وقال الزمخشري ناشئة الليل النفس الناشئة بالليل التي تنشأ
من مضجعه الى العبادة اي تنهض وترفع من نشأت المحراب اذا ارتفعت ونشأ من مكانه ونشأ اذا
نهض او قيام الليل على ان الناشئة مصدر من نشأ اذا قام ونهض على فاعلة كالعاقبة قوله هي اشد
وطأ قال السمري قندي يعني اثقل من المصلي من ساعات النهار فاخبر ان الثواب على قدر الشدة قرأ
ابو عمرو وابن عامر اشد وطأ بكسر الواو ومد الالف والباقون بنصب الواو وبغير مدفن قرأ بالكسر
يعني اشد مواطأة اي موافقة بالقلب والسمع يعني ان القراءة في الليل يتواطأ فيها قلب المصلي ولسانه
وسمعه على التفهم ومن قرأ بالنصب ابلغ في القيام واين في القول قوله واقوم قتيلا يعني اثبت
للقراءة وعن الحسن ابلغ في الخبر وامنع من هذا العدو وقال الزمخشري اقوم قتيلا اشد مقالا واثبت
قراءة الهدوا لاصوات وعن انس انه قرأ واصوب قتيلا قليله ياباحزة انما هي اقوم قتيلا فقال ان اقوم
واصوب واهيا واحدا وفي تفسير النسفي اقوم قتيلا اصح قولنا واشد استقامة وصوابا لقراخ
القلب وقيل اعجل اجابة للدعاء قوله ان لك في النهار سبحا طويلا قال الزمخشري سبحا تصرفا
وتقلبا في مهماتك وشواغلك وقال السمري قندي سبحا فراغا طويلا تقضى حوائجك فيه ففرغ نفسك
لصلاة الليل وعن السدي سبحا طويلا اي تطوعا كثيرا كأنه جعله من العبادة وهي الساقطة وقال
الزمخشري اما القراءة بالخاء فاستعاره من سبح الصوف وهو نفسه ونشر اجزائه لانتشار الهم وتفرق
القلب بالشواغل كلفه بقيام الليل ثم ذكر الحكمة فيما كلفه منه وهو ان الليل اهون على المواطأة
واشد للقراءة لهدو ارجل وخفوت الصوت وانه اجمع للقلب واهم لنشر الهم من النهار لانه وقت
تفرق الهموم وتوزع الخواطر والتقلب في حوائج المعاش والمعاد قوله علم ان لن تحصوه هذا
مرتبط بما قبله وهو قوله تعالى (ان ربك يعلم انك تقوم ادنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وطائفة
من الذين معك والله يقدر الليل والنهار علم ان لن تحصوه) اي علم الله ان لن تطيقوا قيام الليل وقيل
الضمير المنصوب فيه يرجع الى مصدر مقدر اي علم ان لا يصح منكم ضبط الاوقات ولا ينأى حسابها

بالتعديل والتسوية الا ان تأخذوا بالوسع الاحتياط وذلك شاق عليكم بالغ منكم قولهم فتاب
 عليكم عبارة عن الترخيص في ترك القيام المقدر قوله فافروا ما تيسر قال الزمخشري عبر عن الص
 بالقراءة لانها بعض اركانها كما عبر عنها بالقيام والركوع والسجود يريد فصلوا ما تيسر عليكم من صلاة
 الليل وهذا نسخ الاول ثم نسخا جميعا بالصلوات الخمس وقيل هي قراءة القرآن بعينها قيل يقرأ مائة
 آية ومن قرأ مائة آية في ليله لم يحساجه القرآن وقيل من قرأ مائة آية كتب من القانتين وقيل
 خمسين آية وقد بين الحكمة في النسخ بقوله علم ان سيكون منكم مرضى لا يقدر على قيام الليل
 وآخرون يضربون في الارض يعني يسافرون في الارض يتبعون من فضل الله يعني في طلب المعيشة يطلبون
 الرزق من الله تعالى وآخرون يقتلون في سبيل الله يعني يجاهدون في طاعة الله تعالى قوله فافروا ما تيسر
 منه اي من القرآن قيل في صلاة المغرب والعشاء قوله واقبوا الصلاة اي الصلاة المفروضة وآتوا الزكاة
 الواجبة وقيل زكاة الفطر لانه لم يكن بمكة زكاة وانما وجبت بعد ذلك ومن فسرهما بالزكاة
 الواجبة جعل آخر السورة مدنيا قوله واقضوا الله قرضا حسنا قيل يريد سائر الصدقات
 المستحبة وسماء قرضا تأكيدا للجزاء وقيل تصدقوا من اموالكم بنية خالصة من مال حلال قوله
 وما تقدموا لانفسكم من خير يعني ما تعملون من الاعمال الصالحة وتصدقون بنية خالصة تجوده
 عند الله يعني تجدون ثوابه في الآخرة قوله هو خيرا ثاني مفعولي وجده وهو فصل وجاز وان لم يقع
 بين معرفتين لان اقل من اشبه في امتناعه من حروف التعريف بالمعرفة قوله واستغفروا الله يعني
 اطلبوا من الله لذنوبكم المغفرة وقيل استغفروا الله من تقصير وذنوب وقع منكم ان الله غفور لمن تاب
 رحيم لمن استغفر **ص** قال ابن عباس نشأ قام بالخشبة ش **ش** هذا التعليق روي
 عبد بن حيد الكجى في تفسيره بسند صحيح عن عبيد الله بن موسى عن اسرائيل عن ابى اسحق
 عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس ان ناشئة الليل قال هو بكلام الخشبة نشأ قام وانبأنا عبد الملك
 ابن عمر وعن رافع بن عمر وعن ابن ابى مليكة سئل ابن عباس عن قوله تعالى ان ناشئة الليل فقل
 اي الليل قت فقد انشأت وفي تفسير عبد ابيضا عن ابى ميسرة قال هو كلام الخشبة نشأ قام وعن ابى مالك
 قيام الليل بلسان الخشبة ناشئة وعن قتادة والحسن وابى مجلز كل شىء بعد العشاء ناشئة وقال مجاهد اذا قمت
 من الليل تصلى فهي ناشئة وفي رواية اي ساعدت تهجد فيها وقال معاوية بن قرة هي قيام الليل وعن عاصم ناشئة
 الليل موهوزة الباء وفي الجواز لابي عبيدة ناشئة الليل ناشئة بعد ناشئة وفي المنتهى لابي المعالى ناشئة
 الليل اول ساعاته ويقال اول ما ينشئ من الليل من الطاعات هي الناشئة وفي المحكم الناشئة اول النهار
 والليل وقيل الناشئة اذا نمت من اول الليل نومة ثم قمت وفي كتاب الهروى كل ما حدث بالليل
 وبدافهو ناشئ وقد نشأ والجمع ناشئة واختلف العلماء هل في القرآن شىء بغير العربية فذهب
 بعضهم الى ان غير العربية موجودة في القرآن كسجيل وفردوس وناشئة وذهب الجمهور الى انه ليس
 في القرآن شىء بغير العربية وقالوا ما ورد من ذلك فهو من توافق اللغتين فعلى هذا لفظ ناشئة امام صدر
 على ورن فاعلة كعاقبة من نشأ اذا قام او هو اسم فاعل صفة لمخدوف تقديره النفس الناشئة كما نقلنا عن
 الزمخشري عن قريب **ص** وطاء مواطاة للقرآن اشد موافقة لسمعه وبصره وقلبه لبواطوا
 ليوافقوا شىء **ش** وفي بعض النسخ وطاء قال مواطاة اي قال البخارى معنى وطأ مواطاة
 للقرآن وفي بعض النسخ مواطاة للقرآن يعني ان ناشئة الليل هو اشد مواطاة للقرآن وهذا التعليق

ايضا وصله عبد بن حديد من طريق مجاهد وقال اشد وطاء اي يوافق سمعك وبصيرك وقلبك
بعضه بعضا وقدمر الكلام فيه عن قريب قوله ليواطؤا لبوا فقوا هذا من تفسير براءة من
قوله تعالى يحلونهم ماما يحرمونه ماما لبوا طوا عدة ما حرم الله الآية وذكر ان معناه لبوا فقوا
وانما ذكره ههنا تأكيدا لتفسيره وطاء وقد وصله الطبري عن ابن عباس ملكن بلفظ ليسا بهوا
ص حديثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا محمد بن جعفر عن حيد انه سمع انس بن مالك
يقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفطر من الشهر حتى نطق ان لا يصوم منه شيئا ويصوم
حتى نطق ان لا يفطر منه شيئا وكان لا تشاء ان تراه من الليل مصليا الارأته ولا تأمنا الارأته
ش مطابقتة للترجمة في قوله وكان لا تشاء ان تراه من الليل مصليا الارأته وهو قيام الليل ذكر
رجاله وهم اربعة الاول عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى ابو القاسم القرشي العامري
الثاني محمد بن جعفر بن ابي كثير ضد القليل مر في كتاب الحيض الثالث حيد بضم الحاء ابن ابي حيد
الطويل الرابع انس بن مالك ذكر اطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين
وفيه الغنة في موضع واحد وفيه السماع وفيه القول في موضعين ماضيا ومضارعا وفيه ان شيئا من
افرادهم وهو محمد بن جعفر مديان وحيد بصري واخرجه البخاري ايضا في الصوم عن عبد العزيز بن
محمد بن حيد ذكر معناه قوله ان لا يصوم منه كلمة ان مصدرية في محل النصب على انه مفعول يظن
قوله منه شيئا اي من الشهر شيئا من الصوم ولفظة شيئا في رواية الاصيلي وابي ذر وفي رواية غيرهما
ليس فيه هذا اللفظ قوله وكان اي رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله ولا تأمنا اي ولا تشاء ان تراه من
الليل تأمنا الارأته تأمنا والذي يستفاد من هذا الحديث ان صلاته ونومه صلى الله عليه وسلم
كان يختلف بالليل ولا يترتب وقتا معينا بل بحسب ما يتيسر له القيام فان قلت يعارضه حديث عائشة
كان اذا سمع الصارخ قام قلت عائشة رضي الله تعالى عنها اخبرت بحسب ما اطلمت عليه لان صلاة
الليل غالباً كانت تقع منه في البيت وخبر انس محمول على ما وراء ذلك ص تابعه سليمان
وابوخالد الاخر عن حيد ش اي تابع محمد بن جعفر عن حيد سليمان ذكر خلف انه ابن
بلال ابو ايوب ويقال ابو محمد القرشي التيمي ولاء قوله وابوخالد عطف عليه اي وتابع محمد بن
جعفر عن حيد ابو خالد سليمان بن حبان المنقب بالاجر وهكذا وقع في جميع النسخ بو او العطف
وقال بعضهم يحتمل ان يكون سليمان هو ابن بلال ويحتمل ان يكون الواو زائدة فان ابوخالد
الاجر اسمه سليمان قلت هذا كلام غير موجد لان زيادة واو العطف نادرة بخلاف الاصل سيما
الحكم بذلك بالاحتمال فلا يلزم من كون اسم ابى خالد سليمان ان يكون سليمان المعطوف عليه اياه
وقال الكرماني وفي بعض النسخ وابوخالد بالواو فلا بد ان يقال سليمان المذكور غير سليمان المكنى بابي
خالد ولولاه لكان شخصا واحدا مذكورا بالاسم والكنية والصفة اما متابعة سليمان فقوال
البخاري في كتاب الصوم في باب ما يذكر من صوم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حديثي عبد العزيز
ابن عبد الله قال حدثني محمد بن جعفر عن حيد عن انس ان انسا يقول كان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يفطر من الشهر الحديث وفي آخره قال سليمان عن حيد انه سأل انسا في الصوم وامامنا بعد ابي
خالد فقيد ذكره البخاري في كتاب الصيام ونذكر ما فيه ان شاء الله تعالى ص باب عقد الشيطان
على قافية الرأس اذا لم يصل بالليل ش اي هذا باب في بيان عقد الشيطان على قافية رأس النائم اذا

نام ولم يصل وقافية الرأس قفاه وقافية كل شيء آخره قاله الأزهرى وغيره **ص** حدشاعبدالله
 ابن يوسف قال أخبرنا مالك عن ابى الزناد عن الأعرج عن ابى هريرة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم إذا هو نام ثلاث عقد يضرب على كل عقدة عليك ليل طويل
 فارقد فان استيقظ فذكر الله انحلت عقدة فان توضأ انحلت عقدة فان صلى انحلت عقدة فاصبح نشيطا طيب
 النفس والأصبع خيبت النفس كسلان **ش** اعترض بانه لا مطابقة بين الحديث والترجمة لان الحديث
 مطلق والترجمة مقيدة واجيب بأن مراده ان استدامة العقد انما يكون على ترك الصلاة وجعل
 من صلى وانحلت عقدة كمن لم يعقد عليه لزوال اثره وقال بعضهم يحتمل ان تكون الصلاة
 المنفية في الترجمة صلاة العشاء فيكون التقدير اذا لم يصل العشاء فكأنه يرى ان الشيطان انما يفعل
 ذلك لمن نام قبل صلاة العشاء بخلاف من صلاها ولا سيما في الجماعة انتهى قلت قوله اذا لم يصل
 اعم من ان لا يصلى العشاء او غيرها من صلاة الليل ولا قرينة لتقيدها بالعشاء وظاهر الحديث يدل
 على ان العقد يكون عند النوم سواء صلى قبله او لم يصل ويؤيد هذا ما رواه ابن زنجويه في كتاب
 الفضائل من حديث ابى الهيثم عن ابى عشانة سمع عقبة بن عامر يقول عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم لا يقوم أحدكم من الليل يعالج طهورة وعليه عقد فاذا وضأ يده انحلت عقدة فاذا وضأ
 وجهه انحلت عقدة فاذا مسح برأسه انحلت عقدة فاذا وضأ رجله انحلت عقدة ومن حديث
 ابن الهيثم ايضا عن ابى الزبير عن جابر رضى الله تعالى عنه سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول ليس في الارض نفس من ذكر واثني الاوعلى رأسه جبرير معقدة فان استيقظ فتوضأ انحلت
 عقدة وان استيقظ وصلى حلت العقد كلها وان لم يصل ولم توضأ أصبحت العقد كما هي والجرير
 بفتح الجيم الحبل وفي كتاب الثواب لادم بن ابى اياس العسقلاني من حديث الربيع بن صبيح عن الحسن
 قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما من عبد نام الاوعلى رأسه ثلاث عقد فان هو نهار
 من الليل فسبح الله وحده وهله وكبره حلت عقدة وان عزم لله فقام وتوضأ وصلى ركعتين
 حلت العقد كلها وان لم يفعل شيئا من ذلك حتى يصبح اصبح والعقد كلها كما هي ذكر ربه
 وهم خمسة كلهم قد ذكروا غير مرة ابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والأعرج عبد الرحمن
 ابن هرمز والحديث اخرجه ابوداود ايضا **ذكر معناه** قوله يعقد الشيطان الكلام في
 العقد والشيطان اما العقد فقد اختلفوا فيه فقال بعضهم هو على الحقيقة بمعنى السحر للانسان
 ومنعه من القيام كما يعقد الساحر من سحره واكثر ما يفعله النساء تأخذ احداهن الخيط فتعقد منه
 عقدا وتسكن عليهما بالكلمات فيتأثر المسحور عند ذلك كما اخبر الله تعالى في كتابه الكريم ومن شر
 النعنائات في العقد فالذى خذل يعمل فيه والذي وفق يصرف عنه والدليل على كونه على الحقيقة
 ما رواه ابن ماجه ومحمد بن نصر من طريق صالح عن ابى هريرة مرفوعا على قافية رأس أحدكم
 حبل فيه ثلاث عقد وروى احمد من طريق الحسن عن ابى هريرة بلفظ اذا نام أحدكم عقد على رأسه
 بحرير وروى ابن خزيمة وابن حبان من حديث جابر مرفوعا ما من ذكر ولا اثني الا على رأسه جبرير
 معقود حين يرقد وقال بعضهم هو على المجاز كأنه شبه فعل الشيطان بالنائم بفعل الساحر
 بالمسحور وقيل هو من عقد القلب ونصممه فكأنه يوسوس بأن عليك ليل طويلا فيأخر عن القيام
 بالليل وقال صاحب النهاية المراد منه تقيله في النوم واطالته فكأنه قد سد عليه سدا وعقد عليه عقدا

وقال ابن بطال قد فسر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم معنى العقد بقوله عليك ليل طويل فكأنه
يقولها اذا اراد النائم الاستيقاظ وقال ابن بطال ايضا ورأيت لبعض من فسر هذا الحديث العقد
الثلاث هي الاكل والشرب والنوم وقال الا يرى انه من اكثر الاكل والشرب انه يكثر النوم
لذلك واستبعد بعضهم هذا القول لقوله في الحديث اذا هو نام فجعل العقد حينئذ وقال ابن قرقول هو مثل
واستعارة من عقد بنى آدم وليس المراد العقد تنفسها ولكن لما كان بنو آدم يمنعون بعقدهم ذلك تصرف من
يحاول فيما عقده كان هذا مثله من الشيطان للنائم الذي لا يقوم من نومه الى ما يجب من ذكر الله تعالى والصلاة
وما الشيطان فيجوز ان يراد به الجففس ويكون فاعل ذلك القرين او غيره من اعوان الشيطان وقال
بعضهم يحتمل ان يراد به رأس الشياطين وهو ابليس لعنه الله قلت يعكر عليه شيان احدهما ان النائم عن
قيام الليل كثير لا يحصى فابليس لا يلحقهم بذلك الا ان يكون جواز نسبة ذلك لكونه اليه أمرا الا عوانه بذلك
وهو الداعي اليه والآخر ان مردة الشياطين يصفدون في شهر رمضان واكثرهم ابليس عليه لعنة فقوله على
قافية رأس احدكم اى مؤخر عنقه وقد ذكرنا ان قافية كل شئ مؤخره ومنه قافية القصيدة وفي المحكم القافية
هي القفا وقيل هي وسط الرأس قولها اذا هو نام اى حين نام ورواية الاكثرين هكذا اذا هو نام وفي رواية
الجوى والمستمل اذا هو نام على وزن اسم الفاعل وقال بعضهم والاول اصوب وهو الذى فى
الموطأ قلت رواية الموطأ لا تدل على ان ذلك اصوب بل الظاهر ان رواية المستمل اصوب لانها
جولة اسمية والخبر فيها اسم قولها ثلاث عقد كلام اضافى منصوب لانه مفعول اقوله بعقد والعقد
بضم العين وقبح القاف جمع عقدة قولها يضرب على كل عقدة وفي رواية المستمل على مكان كل
عقد وفي رواية الكشميهنى عند مكان كل عقدة ومعنى يضرب يضرب يده على كل عقدة ذكره انا كيدا
واحكاما لما يفعله وقيل يضرب بالرقاد ومنه قوله تعالى (فضربنا على آذانهم فى الكهف) ومعناه
حجب الحس عن النائم حتى لا يستيقظ قولها عليك ليل طويل اى يضرب قائلا عليك ليل طويل
ووقع فى جميع روايات البخارى هكذا ليل طويل بالرفع فهما فارتقاع ليل بالابتداء وعلبك خبره
مقدم او ارتفاع طويل بالوصفية ويجوز ان يكون ارتفاع ليل بفعل محذوف وتقديره بقى عليك ليل طويل
والجملة مقول القول المحذوف اى يضرب كل عقدة قائلا هذا الكلام ووقع فى رواية ابى مصعب
فى الموطأ عن مالك عليك ليل طويلا وهى رواية سفيان بن عيينة عن ابى الزناد فى رواية مسلم قال
عياض رواية الاكثرين عن مسلم بالنصب على الاغراء وقال القرطبي الرفع اولى من جهة المعنى لانه
الامكن فى الغرور من حيث انه يخبره عن طول الليل ثم يأمره بالرقاد بقوله فارقد واذا نصب على
الاغراء لم يكن فيه الا الامر بملازمة طول الرقاد وحينئذ يكون قوله فارقد ضايعا قلت لانسلم انه
يكون ضائعا بل يكون تأكيذا ثم ان مقصود الشيطان بذلك تسويفه بالقيام واللباس عليه قولها
فذكر الله انحلت عقدة بالافراد وكذلك قوله فان توشأ انحلت عقدة بالافراد وقوله فان صلى
انحلت عقدة بضم العين بلفظ الجمع هذا لاختلاف فيه فى رواية البخارى ووقع البعض رواية
الموطأ بالافراد وذكر ابن قرقول انه اختلف فى الاخيرة فمنها فوقع فى رواية الموطأ لابن وضاح
انحلت عقد على الجمع وكذا ضبطناه فى البخارى وفى غيرهما عقدة وكلاهما صحيح والجمع اولى
لا سيما وقد جاء فى مسلم فى الاولى عقدة وفى الثانية عقدان وفى الثالثة انحلت ألبعد قولها اصبح
نشيطا اى امروره بما وفقه الله تعالى من الطاعة وطيب النفس لمبارك الله له فى نفسه وتصرفه

في كل اموره وما زال عنه من عقد الشيطان قوله والا اصبح خيث النفس يعني تركه ما كان اعتماده
 او نواه من فعل الخير قوله كسلان يعني بقاء اثر تلبط الشيطان عليه قال الكرماني واعلم ان مقتضى
 والا اصبح ان من لم يجمع الامور الثلاثة الذكر والوضوء والصلاة فهو داخل تحت من يصح تحييتا
 كسلان وان اتى ببعضها قلت فعلى هذا تقدير الكلام وان لم يذكر ولم يتوضأ ولم يصل بصبح خيث
 النفس كسلان ﴿الاسئلة والاجوبة﴾ منها ما قيل ان اياكروا ياهر برضى الله تعالى عنهما كانا يوتران
 اول الليل وينامان آخره واجيب بأن المراد الذي ينام ولا ية له في القيام وامان صلى من النافلة ما
 قدر له ونام بنية القيام فلا يدخل في ذلك وقال صاحب التوضيح بدليل قوله صلى الله تعالى عليه
 وسلم ما من امرئ يكون له صلاة ليل فقلبه عليها نوم الا كتب له اجر صلاته وكان نومه صلاة ذكره
 ابن التين قلت روى ابن حبان في صحيحه في باب من نوى ان يصل من الليل من حديث شعبة قال ابوذر
 او ابو الدرداء شك شعبة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما من عبد يحدث نفسه بقيام ساعة من
 الليل فينام عنها الا كان نومه صدقة تصدق الله بها عليه وكتب له اجر مانوى ﴿ومنها ما قيل
 ان في هذا الحديث ما يعارض قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يقولن احدكم خبثت نفسي واجيب بان
 النهي انما ورد عن اضافة المرء ذلك الى نفسه كراهة لتلك الكلمة وهذا الحديث وقع ذما لفعله ولكل
 من الخبرين وجه وقال الباجي ليس بين الحديثين اختلاف لانه نهي عن اضافة ذلك الى النفس
 ليكون الخبث بمعنى فساد الدين ووصف بعض الافعال بذلك تحذيرا منها وتفيرا ﴿ومنها ما قيل
 ما فائدة تقييد القعد بالثلاث واجيب بأنه امانة كيد واما لان ما يخل به القعد ثلاثة اشياء الذكر
 والوضوء والصلاة فكان الشيطان منع عن كل واحد منها بعقدة عقدها على قافيته ﴿ومنها
 ما قيل ما وجه تخصيص قافية الرأس بضرب العقد عليها واجيب بانها محل الواهمة ومحل تبصرتها
 وهى اطوع القوى للشيطان واسرعها اجابة لدعوته ﴿ومنها ما قيل انه قديظن ان بين هذا الحديث
 وبين ما رواه ان قارئ آية الكرسي عند نومه لا يقر به
 شيطان تعارض واجيب بأن المراد من العقد ان كان امرا معنويا ومن القرب امرا حسيا او بالعكس
 فلا اشكال وان كان كلاهما معنويا او بالعكس فيكون احدهما مخصوصا والا قرب ان يكون حديث
 الباب مخصوصا بمن لم يقرأ آية الكرسي لطر الشيطان ﴿ذكر ما ينافي منه﴾ فيه ان الذكر يطرد
 الشيطان وكذا الوضوء والصلاة ولا يتعين للذكر شيء مخصوص لا يجزئ غير ذلك كل ما يصدق عليه
 ذكر الله تعالى اجزاء ويدخل فيه تلاوة القرآن وأولى ما ذكر فيه ماسيحي في باب فصل من تعارض
 من الليل ان شاء الله تعالى فان قلت كيف حكم الخبث فهل تجل عقده بالوضوء قلت لا تجل الا
 بالاعتسال وتخصيص الوضوء بالذكر لكونه الغالب والتميم يقوم مقامهما عند حوازة والله اعلم
 ص حدثنا مؤمل بن هشام قال حدثنا اسمعيل بن عتبة قال حدثنا عون قال حدثنا ابو رجاء
 قال حدثنا سمرة بن جندب رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الرؤيا قال اما
 الذي يثلغ رأسه بالحجر فانه يأخذ القرآن فيرفضه وينام عن الصلاة المكتوبة ش ﴿ومنها
 الاسمعيلي ان حديث سمرة هذا لا يدخل في هذا الباب لان رفض القرآن ليس ترك الصلاة بالليل قلت
 حفظ شيئا وغاب عنه ما هو اعظم منه في الحديث وينام عن الصلاة المكتوبة والمراد منها العشاء
 الآخرة فاي مناسبة تطلب باكثر من هذا ﴿ذكر رجاله﴾ وهم خمسة ﴿الاول مؤمل بلفظ

اسم المفعول ابن هشام البصري ختن شيخه اسمعيل بن علية مات سنة ثلاث وخمسين ومائتين. * الثاني
اسمعيل بن علية بضم العين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وقبح اللام وعلية اسم امه وهو اسمعيل
ابن ابراهيم بن سهم الاسدي البصري مات سنة ثلاث او اربع وتسعين ومائة ببغداد * الثالث
عوف الاعرابي مر في باب اتباع الجنائز من الايمان * الرابع ابو رجاء بخفة الجيم وبالمد اسمه
عمران بن ملحان العطاردي بالخامس سمرة بن جندب بفتح الدال وضمهم امر في آخر كتاب الحيز
* ذكر لطائف اسناده * فيه الاسناد كله بصيغة التحديث في صورة الجمع وفيه ان رجاله كلهم بصريون
وفيه سمرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعنة وفيه القول في اربعة مواضع وفيه اسمعيل مذكور باسم
امه وفيه عوف مذكور بغير نسبة وفيه ابو رجاء مذكور بكنته * ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره *
اخرجه البخاري مقطعا في مواضع وتامه يأتي في او اخر كتاب الجنائز واخرجه في البيوع والجهاد وبدء
الخلق والادب واحاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام وفي التفسير وفي التعبير واخرجه مسلم في الرؤيا عن
محمد بن بشار وبتدار مختصرا كما هي واهرجه الترمذي فيه عن بدار به مختصرا واخرجه النسائي
فيه عن محمد بن عبد الاعلى عن معتمر عن عوف بتامه وفي التفسير عن جماعة عن عوف باكثر الحديث
* ذكر معناه * قوله يبلغ بضم الياء آخر الحروف وسكون التاء الثلاثة وفتح اللام وبالفين المعجمة
اي يكسر قال الجوهرى اي ثلغ رأسه يثلغه بفتح اللام فيهما ثلغا اي شذخه والشذخ كسر الشى
الاجوف فان قلت كلمة اما لا بد لها من قسم فاهو ه ناقلت قد قلت لك ان البخاري قد قطع هذا الحديث
وسياتى تمامه في باب الجنائز كما ذكرنا قوله فيرفضه بضم الفاء وكسرها اي يترك حفظه والعمل به
واما الذى يترك حفظ حرفه ويعمل بمعانيه فليس برافض له وامالذى يرفض كليهما فذلك لعقد
الشیطان فيه فوقت العقوبة في موضع المعصية قوله وينام عن الصلاة يعني ذاهلا عنها حتى يخرج
وقتها وتفتوت منه قوله المكتوبة اي المفروضة واراد بها صلاة العشاء وقيل اراد بها صلاة الصبح
لانها التي تبطل بالنوم * ص باب اذا نام ولم يصل بال الشيطان في اذنه شى * اي هذا باب
يذكر فيه اذا نام الى آخره ووقع هذه الترجمة للمستمل وحده والباقي باب فقط من غير ذكر شى فكا أنه
بمثلة فصل الباب السابق وتعلقه به ظاهر وهو في قوله في الحديث السابق وينام عن الصلاة المكتوبة
وهنا في قوله مازال نائما حتى اصبح * ص حدثنا مسدد قال حدثنا ابو الاحوص اخبرنا منصور
عن ابى وائل عن عبد الله قال ذكر عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجل قليل مازال نائما حتى اصبح
ما قام الى الصلاة فقال بال الشيطان في اذنه شى * مطابقة للباب في رواية الاكثرين ظاهرة وفي رواية
المستمل اظهر * ذكر رجاله * وهم خمسة قد ذكروا غير مرة وابو الاحوص سلام بن سليم
ومنصور ابن المعتمر وابو وائل شقيق بن سلمة وعبد الله ابن مسعود رضى الله تعالى عنه * ذكر لطائف
اسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار كذلك في موضع واحد وفيه العنقة
في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه بصري وابو الاحوص ومنصور وابو وائل
كوفيون * ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره * اخرجه البخاري ايضا في صفة ابليس
عن عثمان بن ابى شيبة واخرجه مسلم في الصلاة عن عثمان واسحق كلاهما عن جرير به واخرجه
النسائي فيه عن اسحق وعن عمرو بن على عن عبد العزيز بن عبد الصمد عنه به واخرجه ابن ماجه فيه
عن محمد بن الصباح عن جرير به * ذكر معناه * قوله قليل مازال نائما اي قال رجل ممن كان في

الجلس مازال هذا الرجل نائماً حتى أصبح وفي رواية جبر عن منصور في بدء الخلق رجل نام ليلة حتى أصبح قوله ما قام الى الصلاة الا لام فيه الجنس. ويجوز ان يكون للعهد ويراد بها المكتوبة وهو الظاهر كما قال سفيان الثوري حيث قال هذا عندنا نام عن الفريضة واخرج ابن حبان من طريق سفيان قال حدثنا محمد بن عبد الرحمن حدثنا علي بن خزيب اخبرنا الهاشم بن يزيد الحرابي عن سفيان الثوري عن سلمة بن كهيل عن ابي الاحوص عن عبد الله قال سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن رجل نام حتى أصبح قال بال الشيطان في اذنه قوله في اذنه بضم الذال وسكونها وفي رواية جبر في اذنه بالثنية واختلفوا في معنى قوله بال الشيطان فقيل هو على حقيقة قال القرطبي لا مانع من حقيقة لعدم الاحالة فيه لانه ثبت انه يأكل ويشرب وينكح فلا مانع من ان يقول وقال الخطابي هو تمثيل شبه شافل نومه واغفاله عن الصلاة بحال من بال في اذنه فيثقل سمعه ويفسد حسه قال وان كان المراد حقيقة عين البول من الشيطان نفسه فلا ينكر ذلك ان كانت له هذه الصفة وقال الطحاوي هو استعارة عن تحكمه فيه واتقياده له وقال الثوري يثنى يحتمل ان يقال ان الشيطان ملائمة بال باطل فحدث في اذنه وقرا عن استماع دعوة الحق وقيل هو كناية عن استهانة الشيطان والاستخفاف به فان من عادة المستخف بالشيء ان يقول عليه لانه من شدة استخفافه به يتخذ كالكنيف المبدل بالبول وقال ابن قتيبة معناه افسد يقال بال في كذا اي افسد والعرب تكني عن الفساد بالبول قال الزايزي * بال سهيل في الفضيخ ففسده ووقع في رواية الحسن عن ابي هريرة في هذا الحديث عند احمد قال الحسن ان بوله والله لثقل وروى محمد بن نصر من طريق قيس بن ابي حازم عن ابن مسعود حسب رجل من الخبيثة والشر ان ينام حتى يصبح وقد بال الشيطان في اذنه وهو موقوف صحيح الاستاد قال قلت لم خص الاذن بالذكر والعين انصب بالنوم قلت اشار الى ثقل النوم فان المسمع هي موارد الانتباه وخص البول من الاخشين لانه اسهل مدخلا في الجاويف واوسع نفوذا في العروق فيورث الكسل في جميع الاعضاء **ص** باب الدماء في الصلاة من آخر الليل **ش** اي هذا باب في بيان الدماء في الصلاة من آخر الليل وهو الثلث الاخير منه قوله في الصلاة بكلمة في رواية ابي ذر وفي رواية غيره باب الدماء والصلاة بحرف واو العطف **ص** وقال الله عز وجل كانوا قليلا من الليل ما يهجعون **ش** وفي رواية الاصيلي وقول الله عز وجل فعلي هذه تكون هذه الآية الكريمة من جملة الترجمة على ما لا يخفى وزاد الاصيلي ايضا بعد قوله ما يهجعون اي ما ينامون يقال هجع يهجع وهو عا وهو النوم بالليل دون النهار ورجل هاجع من قوم هجع وهجوع وامرأة هاجعة من نسوة هجع وهواجع وهاجمات وفي المحكم قد يكون الهجوع بين نوم وقوم هجع وهجوع ونساء هجع وهجوع وهواجع وهاجمات جمع الجمع وقال ابو عمرو الهاجع كل نائم وفي الكامل التهاجع النومة الخفيفة **ص** حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابن شهاب عن ابي سلمة وابي عبد الله الاغر عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ينزل ربنا عز وجل كل ليلة الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول من يدعوني فاستجب له من يسألني فاعطيه من يستغفرني فاعف عنه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وهي ان الترجمة في الدماء في آخر الليل والحديث يخبر ان دما في ذلك الوقت يستجيب الله تعالى دعاءه **ذكر رجاله** وهم ستة **الاول** عبد الله بن مسleme القعنبى **الثاني** مالك بن انس **الثالث** محمد بن مسلم بن شهاب الزهري **الرابع** ابو سلمة

ابن عبدالرجان هـ الخامس ابو عبدالله الاخر بالغين المجبة وتشديد الراء واسمه سلمان الثقفي والاخر
لقبه هـ السادس ابو هريرة رضى الله تعالى عنه ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه الحديث بصيغة الجمع
في موضع واحد وفيه المنعنة في اربعة مواضع وفيه ان رجاله كلهم مدنيون غير ان ابن سلمة سكن
البصرة وفيه ابن شهاب مذكور بنسبته الى جده وفيه ثلاثة مذكورون بالكنية وواحد منهم باللقب
ايضا وفيه اختلاف على ابن شهاب فرواه عنه مالك وحفاظ اصحابه كما هو المذكور ههنا واقتصر
بعضهم في الرواية عنه على احد الرجلين وقال بعض اصحاب مالك عن سعيد بن المسيب بدل ابى سلمة وابى
عبدالله الاخر ورواه ابو داود الطيالسي عن ابراهيم بن سعد عن الزهري فقال الاعرج بدل الاخر قبل
هذا تصحيف وقال الترمذي حديث ابى هريرة حديث صحيح وقد روى هذا الحديث من اوجه كثيرة عن
ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ينزل الله تعالى حين يبق ثلث الليل الآخر
وهذا اصح الروايات هـ وقال شيخنا زين الدين رحمه الله وقد روى في ذلك خمس روايات هـ
اصحها ما صححه الترمذي وقد اتفق عليها مالك بن انس و ابراهيم بن سعد وشعيب بن ابى حمزة ومعم
ابن راشد وبونسن بن يزيد ومعاذ بن يحيى الصدفي وعبدالله بن ابى زياد وعبدالله بن زياد بن سمعان
وصالح بن ابى الاخضر كلهم عن ابن شهاب عن ابى سلمة وابى عبدالله الا ان ابن سمعان وابى
الاخضر لم يذكرنا اباسلمة في الاسناد وزاد ابن ابى الاخضر بدله عطاء بن يزيد اللبشي كلهم عن ابى
هريرة وهكذا رواه الاعمش عن ابى صالح ومحمد بن عمرو عن ابى سلمة عن ابى هريرة ويحيى بن ابى كثير
عن ابى جعفر عن ابى هريرة وقد قيل ان اباجعفر هذا هو محمد بن علي بن الحسين * الرواية الثانية
هى ما رواه الترمذي حدثنا قتيبة حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن الاسكندراني عن سهيل بن ابى
صالح عن ابيه عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ينزل الله الى سماء الدنيا كل
ليلة حين يمضى ثلث الليل الاول الحديث وهكذا في رواية منصور وشعبة عن ابى اسحق عن ابى مسلم
الاخر عن ابى هريرة وابى سعيد عند مسلم * الرواية الثالثة حين يبق نصف الليل الاخر وهى رواية اسمعيل
ابن جعفر عن محمد بن عمرو عن ابى سلمة عن ابى هريرة وهكذا رواية حجاج بن سلمة عن محمد بن عمرو عن ابى سلمة
عنه بلفظ اذا كان شطر الليل الحديث وكذا في رواية ابن اسحق عن سعيد المقبرى عن عطاء عن ابى
هريرة اذا مضى شطر الليل * الرواية الرابعة التقييد بالشرط او الثلث الاخير اما على الشك
او وقوع هذا مرة وهذا مرة وهى رواية سعيد بن مرجانة عن ابى هريرة ينزل الله تعالى شطر الليل او ثلث
الليل الآخر وهكذا في رواية الاوزاعي عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة عن ابى هريرة او ثلث الليل
الاخر * الرواية الخامسة التقييد بمضى نصف الليل او ثلثه وهى رواية عبدالله بن عمر عن سعيد
المقبرى عن ابى هريرة اذا مضى نصف الليل او ثلث الليل وكذا في رواية محمد بن جعفر بن ابى كثير
عن سهيل بن ابى صالح عن ابيه عن ابى هريرة اذا ذهب ثلث الليل او نصفه فان قلت كيف طريق
الجمع بين هذه الروايات التى ظاهرها الاختلاف قلت امارواية من لم يعين الوقت فلا تعارض بينها
وبين من عين واما من عين الوقت واختلفت ظواهر رواياتهم فقد صار بعض العلماء الى الترجيح
كالترمذي على ما ذكرنا الا انه عبر بالاصح فلا يقتضى تضعيف غير تلك الرواية لما يقتضيه صيغة
افعل من الاشتراك واما القاضي عياض فغير في الترجيح بالصحيح فاقتضى ضعف الرواية الاخرى
ورده النووي بان مسلما رواها في صحيحه باسناد لا يطعن فيه عن صحابين فكيف يضعفها واذا

امكن الجمع واوعلى وجه فلا يصار الى التضعيف وقال النووى ويحتمل ان يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعلم باحد الامرين في وقت فاخبر به ثم اعلم بالآخر في وقت آخر فاعلم به وسمع ابو هريرة الخبرين فقلعهما جميعا وسمع ابو سعيد الخدرى خبر الثالث الاول فقط فاخبر به مع ابى هريرة كما رواه مسلم في الرواية الاخيرة وهذا ظاهر **ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره** **خرج البخارى ايضا** في التوحيد عن اسمعيل بن عبد الله وفي الدعوات عن عبد العزيز بن عبد الله واخرجه مسلم في الصلاة عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود فيه وفي السنة عن القعنبي واخرجه الترمذى فيه من قتيبة واخرجه النسائى في التعمود عن محمد بن سلمة عن ابن القاسم عن مالك بن وهبان عن ابى داود الخزاز واخرجه ابن ماجه في الصلاة عن ابى مروان محمد بن عثمان العتاتى **ذكر من اخرجه من غير ابى هريرة** قال الترمذى بعد ان اخرج هذا الحديث عن ابى هريرة وفي الباب عن علي بن ابى طالب وابى سعيد ورفاعة الجهمى ونجير بن مطعم وابن مسعود وابى الدرداء وعثمان بن ابى العاص قلت وفي الباب عن جابر بن عبد الله وعبادة بن الصامت وعقبة بن عامر وعمر بن عيسى وابى الخطاب وابى بكر الصديق وانس بن مالك وابى موسى الاشعري ومعاذ جبل وابى ثعلبة الخشنى وعائشة وابن عباس ونواس ابن سمعان واهل سلمة وجد عبد الحميد بن سلمة **اما حديث** على رضى الله تعالى عنه فاخرجه الدار قطنى في كتاب السنة من طريق محمد بن اسحق عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اول ما انشق على انتى لامرهم بالسواك عند كل صلاة ولا تخرت العشاء الاخرة الى ثلث الليل فانه اذا مضى ثلث الليل الاول هبط الله الى السماء الدنيا فلم يزل هناك حتى يطالع الفجر فيقول القائل الاسائل يعطى سؤله الاداع يحجاب ورواه احمد في مسنده ورواه الدار قطنى ايضا من طريق اهل البيت من رواية الحسين بن موسى بن جعفر عن ابيه عن جده جعفر بن محمد عن ابيه عن علي بن الحسين عن ابيه عن علي بن ابي رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله ينزل في كل ليلة جمعة من اول الليل الى آخره الى السماء الدنيا وفي سائر الايام من الثالث الاخير من الليل فيأمر ملكا ينادى هل من سائل فاعطيه هل من تائب فاقبض عليه هل من مستغفر فاغفر له يا طالب الخير اقبل ويا طالب الشر انصبر وفي استناده من يجهل **واما حديث** ابى سعيد فاخرجه مسلم والنسائى في اليوم واليلة من رواية الاخرى ابى مسلم عن ابى سعيد وابى هريرة ان الله يمهل حتى اذا ذهب ثلث الليل الاول ينزل الى السماء الدنيا الحديث **واما حديث** رفاعة الجهمى فرواه ابن ماجه من رواية عطاء بن يسار عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله يمهل حتى اذا ذهب من الليل نصفه او ثلثاه قال لا يسأل عن عبادى غيرى الحديث ورواه النسائى في اليوم واليلة عنه **واما حديث** جبير بن مطعم فرواه النسائى في اليوم واليلة عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله ينزل كل ليلة الى السماء الدنيا فيقول هل من سائل فاعطيه هل من مستغفر فاغفر له ورواه احمد في مسنده من هذا الوجه وزاد حتى يطلع الفجر **واما حديث** ابن مسعود فاخرجه احمد من رواية ابى اسحق الهمدانى عن ابى الاحوص عن ابن مسعود ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا كان ثلث الليل الباقي يهبط الله عز وجل الى السماء الدنيا ثم يفتح ابواب السماء ثم يسطيه فيقول هل من سائل يعطى سؤله ولا يزال كذلك حتى يسطع الفجر **واما حديث** ابى الدرداء فرواه الطبرانى في معجمه الكبير والوسط من رواية زياد بن محمد الانصارى عن محمد بن كعب القرظى عن فضالة بن عبد عن ابى الدرداء قال قال صلى الله تعالى عليه وسلم ينزل الله تعالى في آخر ثلث ساعات بيقين من الليل

فينظر في الساعة الاولى منهن في الكتاب الذي لا ينظر فيه غيره فيمحو ما يشاء ويثبت وينظر
 في الساعة الثانية في جنة عدن وهي مسكنه الذي يسكن لا يكون معه فيها الا الانبياء والشهداء
 والصديقون وفيها ما لم يره احد ولا خطر على قلب بشر ثم يهبط آخر ساعة من الليل فيقول الامستغفر
 يستغفرني فاغفر له الاسائل يسألني فأعطيه الاداع يدعوني فاستجيب له حتى يطلع الفجر قال الله تعالى
 (وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان شهودا) فيشهد الله وملائكته قال الطبراني وهو حديث منكر
 * واما حديث عثمان بن ابي العاص فرواه احد والزار من رواية علي بن زيد عن الحسن عن عثمان بن
 ابي العاص قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينادى مناد كل ليلة هل من داع فيستجاب له
 هل من سائل فيعطى هل من مستغفر فيغفر له حتى يطلع الفجر ورواه الطبراني في الكبير بلفظ يفتح
 ابواب السماء نصف الليل فينادى من مناد فذكره * واما حديث جابر فرواه الدارقطني في كتاب
 السنة وابو الشيخ ابن حبان ايضا في كتاب السنة من رواية عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن جابر بن
 عبد الله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله ينزل كل ليلة الى السماء الدنيا ثلث الليل
 فيقول الاعبد من عبادي يدعوني فاستجيب له الا ظلم لنفسه يدعوني فاغفر له الا مقرر عليه فارزقه
 الا مظلوم يستغفرني فانصره الا مان يدعوني فاؤك عنه فيكون ذلك مكانه حتى يضي الفجر ثم يعلو
 ربنا عز وجل الى السماء العليا على كرسيه وهو حديث منكر في اسناده محمد بن اسمعيل الجعفي يرويه
 عن عبد الله بن سلمة بن اسلم بضم اللام والجعفي منكر الحديث قاله ابو حاتم وعبد الله بن سلمة ضعفه
 الدارقطني وقال ابو نعيم متروك * واما حديث عبادة بن الصامت فرواه الطبراني في المعجم الكبير
 والاوسط من رواية يحيى بن اسحق عن عبادة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينزل ربنا تبارك
 وتعالى الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل فيقول الاعبد من عبادي الحديث نحو حديث جابر نحوه وفي
 آخره حتى يصبح الضبح ثم يعلو عز وجل على كرسيه وفي اسناده فضيل بن سليمان الثمري وهو وان اخرج
 له الشيخان فقد قال فيه ابن معين ليس بثقة * واما حديث عقبة بن عامر فرواه الدارقطني من رواية
 يحيى بن ابي كثير عنه قال اقبلنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اذا مضى ثلث الليل او قال نصف
 الليل ينزل الله عز وجل الى السماء الدنيا فيقول لا سأل عن عبادي احدا غيري قال الدارقطني وفيه نظر
 * واما حديث عمرو بن عتبة فرواه الدارقطني ايضا في كتاب السنة من رواية جرير بن عثمان قال حدثنا
 سليم بن عامر بن عمرو بن عتبة قال أتيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت يا رسول الله الحديث
 وفيه ان الرب عز وجل يتدلى من جوف الليل زاد في رواية الآخر فيغفر الا ما كان من الشرك زاد في رواية
 والبخي والصلاة مشهودة حتى تطامع الشمس * واما حديث ابي الخطاب فرواه عبد الله بن اجد في كتاب
 السنة باسناده عن رجل من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقال له ابو الخطاب انه سأل النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن الوتر فقال احب الى ان اوتر نصف الليل ان الله يهبط من السماء العليا الى السماء
 الدنيا فيقول هل من مذنّب هل من مستغفر هل من داع حتى اذا طلع الفجر ارتفع قال ابو اجد الحاكم وابن
 عبد البر ابو الخطاب له صحبة ولا يعرف اسمه * ذكر معناه * قوله ينزل بفتح الياء فعل مضارع والله
 مرفوع به وقال ابن فورك ضبط لنا بعض اهل لقل هذا الخبر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بضم الياء
 من ينزل يعني من الانزال وذكر انه ضبط عن سمع منه من الثقات الضابطين وكذا قال القرطبي قد قده
 بعض الناس بذلك فيكون معدي الى مفعول محذوف اي ينزل الله ملكا قال والدليل على صحة هذا ما رواه

النسائي من حديث الآخر عن أبي هريرة وأبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إن الله عز وجل يهمل حتى يرضى شطر الليل الأول ثم يأمر مناديا بقول هل من داع فيستجاب له الحديث وصححه عبدالحق وحسن صاحب المفهم الحديث على النزول المعنوي على رواية مالك عنه عند مسلم فإنه قال فيها ينزل ربنا زيادة ثم بعد ذلك المضارعة فقال كذا صحت الرواية هنا وهي ظاهرة في النزول المعنوي واليهما يرد ينزل على أحد التأويلات ومعنى ذلك أن مقتضى عظمة الله وجلاله واستغناؤه أن لا يعبد بغير دليل فقير لكن ينزل بمقتضى كرمه وولفه لأن يقول من يرض غير عبود ولا ظنوم ويكون قوله إلى السماء الدنيا عبارة عن الحالة القريبة إلى الدنيا بمعنى القربى والله أعلم ثم الكلام على أنواعه الأول اجتمع بدوهم على إثبات الجهة لله تعالى وقالوا هي جهة العلو ومن قال بذلك ابن قتيبة وابن عبد البر وحكى أيضا عن أبي محمد بن أبي زيد القيرواني وانكر ذلك جمهور العلماء لأن القول بالجهة يؤدي إلى تحيز واحاطة وقد تعالى الله عن ذلك الثاني أن المعتزلة أو أكثرهم كجهم بن صفوان وإبراهيم بن صالح ومنصور بن طحمة والخوارج أنكروا صحة تلك الأحاديث الواردة في هذا الباب وهو مكابرة والعجب أنهم أولوا ما ورد من ذلك في القرآن وأنكروا ما ورد في الحديث أما جهلا وأما عنادا وذكر البيهقي في كتاب الاسماء والصفات عن موسى بن داود قال قال لي عباد ابن عوام قدم علينا شريك بن عبد الله منذ نحو من خمسين سنة قال فقلت يا أبا عبد الله إن عندنا قوما من المعتزلة ينكرون هذه الأحاديث قال فحدثني نحو عشرة أحاديث في هذا وقال أما نحن فقد أخذنا ديننا هذا عن التابعين عن أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فهم عن أخذوا وقد وقع بين اسحق بن راهويه وبين إبراهيم بن صالح المعتزلي وبينه وبين منصور بن طحمة أيضا منهم كلام بعضه عن عبد الله بن طاهر بن عبد الله المعتزلي وبعضه عند أبيه طاهر بن عبد الله قال اسحق بن راهويه جعني وهذا المتدع يعني إبراهيم بن صالح مجلس الأمير عبد الله بن طاهر فسألني الأمير عن أخبار النزول فنردتها فقال إبراهيم كفرت برب ينزل من السماء إلى السماء فقلت آمنت برب يفعل ما يشاء قال فرضى عبد الله كلامي وانكر على إبراهيم وقد أخذ اسحق كلامه هذا من الفضيل بن عياض رجا الله فإنه قال إذا قال الجهمي أنا كافر برب ينزل ويصعد فقلت آمنت برب يفعل ما يشاء ذكره أبو الشيخ ابن حبان في كتاب السنة وذكر فيه عن أبي زرعة قال هذه الأحاديث المتواترة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن الله ينزل كل ليلة إلى السماء الدنيا فدرواه عدة من أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهي عندنا صحاح قوية قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينزل ولم يقل كيف ينزل فلا نقول كيف ينزل نقول كما قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وروى البيهقي في كتاب الاسماء والصفات أخبرنا أبو عبد الله الحافظ قال سمعت أبا محمد بن أحمد بن عبد الله المزني يقول حديث النزول قد ثبت عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من وجوه صحيحة وورد في التنزيل ما يصدقه وهو قوله (وجاء ربك والملك صفا صفا) الثالث أن قوما أفرطوا في تأويل هذه الأحاديث حتى كاد أن يخرج إلى نوع من التحريف ومنهم من فصل بين ما يكون تأويله قريبا مستعملا في كلام العرب وبين ما يكون بعيدا محجورا وأولوا في بعض وفوضوا في بعض ونقل ذلك عن مالك الرابع أن الجمهور وسلكوا في هذا الباب الطريق الواضحة السالفة وأجروا على ما ورد مؤمنين بمنزلة الله تعالى عن التشديد والكيفية وهم الزهري والأوزاعي وابن المبارك ومكحول وسفيان الثوري وسفيان بن عيينة والليث بن سعد وسجاد

ابن زيد وجاد بن سلمة وغيرهم من أئمة الدين ومنهم الأئمة الأربعة مالك وأبو حنيفة والشافعي وأحمد قال
 البيهقي في كتاب الاسماء والصفات قرأت بخط الإمام أبي عثمان الصابوني عقيب حديث النزول قال الاستاذ
 أبو منصور يعني الجمشاذي وقد اختلف العلماء في قوله ينزل الله فمثل أبو حنيفة فقال بلا كيف وقال
 جاد بن زيد نزوله اقباله وروى البيهقي في كتاب الاعتقاد بإسناده إلى يونس بن عبد الأعلى قال
 قال لي محمد بن إدريس الشافعي لا يقال للأصل لم ولا كيف وروى بإسناده إلى الربيع بن سليمان قال
 قال الشافعي الأصل كتاب أوسنة أو قول بعض أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 أو إجماع الناس قلت لاشك أن النزول انتقال الجسم من فوق إلى تحت والله منزله عن ذلك فأورد
 من ذلك فهو من التشابهات فالعلماء فيه على قسمين الأول المفوضة يؤمنون بها ويفوضون تأويلها إلى
 الله عز وجل مع الجزم بتزيهه عن صفات نقصان * والثاني المأولة يأولونها على ما يليق به بحسب
 المواطن فأولوا بأن معنى ينزل الله ينزل أمره أو ملائكته وبأنه استعارة ومعناه التلطف بالداعين والاجابة
 لهم ونحو ذلك وقال الخطابي هذا الحديث من احاديث الصفات مذهب السلف فيه الايمان بها
 وأجرؤها على ظاهرها وفي الكيفية عنه ليس كمثله شيء وهو السميع البصير وقال القاضي البيضاوي
 لما ثبت بالقواطع العقلية أنه منزله عن الجسمية والتحيز امتنع عليه النزول على معنى الانتقال من موضع
 أعلى إلى ما هو أخفض منه فالمراد دنورجته وقدره يهبط الله من السماء العليا إلى السماء الدنيا
 أي ينزل من مقتضى صفات الجلال التي تقتضي الانه من الاراذل وقهر الاعداء والانتقام من
 العصاة إلى مقتضى صفات الاكرام للرافة والرحمة والعفو ويقال لافرق بين المجيء والايان
 والنزول إذا اضيف إلى جسم يحوز عليه الحركة والسكون والقلعة التي هي تفرغ مكان وشغل
 غيره فإذا اضيف ذلك إلى من لا يليق به الانتقال والحركة كان تأويل ذلك على حسب ما يليق ببعته
 وصفته تعالى * فالنزول لغة يستعمل لمعان خمسة مختلفة بمعنى الانتقال (وانزلنا من السماء ماء طهورا)
 والاعلام (نزل به الروح الامين) أي أعلم به الروح الامين محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم وبمعنى
 القول (سأنزل مثل ما أنزل الله) أي سأقول مثل ما قال والاقبال على الشيء وذلك مستعمل في كلامهم
 جار في عرفهم يقولون نزل فلان من مكارم الاخلاق إلى دينها ونزل قدر فلان عند فلان إذا انخفض
 وبمعنى نزول الحكم من ذلك قولهم كنا في خير وعدل حتى نزل بنا بنو فلان أي حكم وذلك كله
 متعارف عند أهل اللغة وإذا كانت مشتركة في المعنى وجب حل ما وصف به الرب جل جلاله
 من النزول على ما يليق به من بعض هذه المعاني وهو اقباله على أهل الأرض بالرحمة واستيقاظ
 بالتذكير والتنبيه الذي يليق في القلوب والزواجر التي ترعجهم إلى الاقبال على الطاعة ووجدناه
 تعالى خص بالمدح المستغفرين بالسحار قال (وبالسحارهم يستغفرون) قوله عز وجل وفي بعض
 النسخ تبارك وتعالى وهما جملتان معترضان بين الفعل والفاعل وظرفه لما اسند ما يليق بإسناده
 بالحقيقة إلى الله تعالى أي بما يدل على التنزيه على سبيل الاعتراض فقوله حين بقي ثلث الليل الآخر وعند
 مسلم ثلث الليل الأول وفي لفظ شطر الليل أو ثلث الليل الأخير وههنا ست روايات * الأولى هي التي
 ههنا وهي ثلث الليل الأول * الثانية إذا مضى الثلث الأول * الثالثة الثلث الأول والنصف * الرابعة
 النصف * الخامسة النصف أو الثلث الأخير * السادسة الاطلاق والمطلقة منها تحمل على المقيدة
 والتي بحرف الشك فالجزوم به مقدم على المشكوك فيه فان قلت إذا كانت كلمة أول لزيد بين حالين
 كيف يجمع بذلك بين الروايات قلت يجمع بان ذلك يقع بحسب اختلاف الاحوال لكون اوقات الليل تختلف

في الزمان وفي الاتفاق باختلاف تقدم دخول الليل عندقوم وتأخره عندآخرين وقد مر الكلام فيه من وجه آخر من قريب فان قلت ما وجه التخصيص بالثلث الاخير الذي رجحه جماعة على غيره من الروايات المذكورة قلت لانه وقت التعرض لنفحات رحمة الله تعالى لانه زمان عبادة اهل الاخلاص وروى ان آخر الليل افضل للدعاء والاستغفار وروى بخارب بن دثار عن عمه انه كان يأتي المسجدين في السحر ويمر بدار ابن مسعود فسمعه يقول اللهم انك امرتني فاطعت ودعوتني فأجبت وهذا سحر غافقري فسئل ابن مسعود عن ذلك فقال ان يعقوب عليه الصلاة والسلام آخر الدعاء لبنيه الى السحر فقال سوف استغفر لكم وروى ان داود عليه الصلاة والسلام سأل جبريل عليه الصلاة والسلام اي الليل اسمع فقال لا ادري غير ان العرش بهتر في السحر قوله الآخر بكسر الحاء المجمة وارتفاعه على انه صفة للثلث قوله من يدعو في المذكور ههنا الدعاء والسؤال والاستغفار والفرق بين هذه الثلاثة ان المطلوب اما لدفع المضرة واما جلب الخير والثاني اما ديني او دنيائي وفي لفظ الاستغفار اشارة الى الاول وفي السؤال اشارة الى الثاني وفي الدعاء اشارة الى الثالث وقال الكرماني فان قلت ما الفرق بين الدعاء والسؤال قلت المطلوب اما لدفع غير الملائم واما جلب الملائم وذلك اما دنيوي واما ديني فالاستغفار وهو طلب ستر الذنوب اشارة الى الاول والسؤال الى الثاني والدعاء الى الثالث والدعاء ما لا يطلب فيه نحو قولنا يا الله يا رحمن والسؤال هو الطلب والمقصود واحد واختلاف العبارات لتحقيق القضية وتأكيدها قوله فاستجيب له يجوز فيه التصب والرفع اما التصب فعلى جواب الاستفهام واما الرفع فعلى انه خبر مبتدأ محذوف تقديره فانا استجيب له وكذا الكلام في قوله فاعطيه فاعطيه واعلم ان السنين في فاستجيب ليس للطلب بل هو بمعنى اجيب وذلك لتحول الفاعل الى اصل الفعل نحو استجبر الطين فان قلت ليس في وعده الله خلاف وكثير من الداعين لا يستجاب لهم قلت انما ذلك لوقوع الخلل في شرط من شروط الدعاء مثل الاحتراز في المطعم والمشرب والملبس ولا يستجيب الداعي او يكون الدعاء باثم او قطعياً رجم او تحصل الاجابة وتأخر المطلوب الى وقت آخر يريد الله وقوع الاجابة فيه اما في الدنيا واما في الآخرة **ص** **باب** من نام اول الليل واحي آخره **ش** اي هذا باب في بيان شان من نام اول الليل واحي آخره بالصلاة او بقراءة القرآن او بالذكر **ص** قال سلمان لابي الدرداء رضي الله تعالى عنهم انهم قالوا كان آخر الليل قال قم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صدق سلمان **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة لان سلمان الفارسي امر لابي الدرداء بالنوم في اول الليل وبالقيام في آخره وهذا التعليق يختصر من حديث طويل اوردته البخاري في كتاب الادب من حديث ابي جحيفة قال اخي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين سلمان وابي الدرداء اقرى سلمان ابا الدرداء فرأى ام الدرداء مبتذلة فقال لها ما شانك قالت اخوك ابو الدرداء ليس له حاجة في الدنيا فجاء ابو الدرداء فصنع له طعاما فقال كل فاني صائم قال ما مانا بأكل حتى تأكل فاكل فلما كان الليل ذهب ابو الدرداء يقوم فقال قم فذهب يقوم فقال قم فلما كان آخر الليل قال سلمان قم الآن قال فصليا فقال له سلمان ان لربك عليك حقاً ولنفسك عليك حقاً ولا هلك عليك حقاً فاعط كل ذي حق حقه فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر ذلك له فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صدق سلمان **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة (ح) وحدثني سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن ابي اسحق عن الاسود قال سألت عائشة رضي الله تعالى عنها كيف كان صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالليل قالت كان ينام اوله ويقوم آخره فيصلي ثم يرجع الى فراشه فاذا أذن المؤذن

وثبت فان كانت له حاجة اغتسل والا توضأ وخرج من البيت مطابقتها للترجمة في قوله كان ينام
اوله ويقوم آخره ذكر رجاله وهم ستة الاول ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي
الثاني شعبة بن الحجاج الثالث سليمان بن حرب الواسطي الرابع ابو اسحق السبيعي عمرو بن
عبد الله الخامس الاسود بن يزيد السادس عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها ذكر لطائف
اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنقة
في موضعين وفيه السؤال وفيه القول في موضعين وفيه شيخان للخاري كلاهما بصريان وشعبة
واسطى وابواسحق والاسود كوفيان وفيه حديثا ابو الوليد وفي رواية ابي ذر قال ابو الوليد وهذا
يدل على شيئين احدهما انه معلق والثاني ان سياق الخاري الحديث على لفظ سليمان بن حرب
والتعليق وصله الاسمعيلى عن ابي خليفة عن ابي الوليد ذكر من اخرجه غيره اخرجه الترمذى
في الشمائل عن بندار واخرجه النسائي في الصلاة عن محمد بن المنى كلاهما عن غندر عن شعبة
واخرجه مسلم حديثا احمد بن يونس قال حديثا زهير قال حديثا ابو اسحق (ح) وحديثا يحيى بن يحيى
قال اخبرنا ابو خيثمة عن ابي اسحق قال سألت الاسود بن يزيد عما حدثته عائشة عن صلاة رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قالت كان ينام اول الليل ويحيى آخره ثم ان كانت له حاجة الى اهله قضى
حاجته ثم ينام فاذا كان عند النداء الاول قالت وثب ولا والله ما قالت قام فأفاض عليه الماء ولا والله
ما قالت اغتسل وانا اعلم ما تريد وان لم يكن جنباً توضأ وضوء الرجل للصلاة ثم صلى ركعتين
ذكر معناه قوله فان كانت له حاجة يعنى الجماع وجواب ان الذى هو جزاء الشرط
محذوف تقديره فان كانت له حاجة قضى حاجته وقوله اغتسل ليس بجواب وانما هو يدل على
المحذوف وفي رواية مسلم الجواب مذکور كما تراه وقال الاسمعيلى هذا حديث يغلط في معناه الاسود
فان الاخبار الجباد كان اذا اراد ان ينام وهو جنب توضأ وامر بذلك من سأل به قيل لم يرد الاسمعيلى بهذا
ان حديث الباب غلط وانما اراد ان ابواسحق حدث به عن الاسود بلفظ آخر غلط فيه والذى انكره
الحفاظ على ابي اسحق في هذا الحديث هو ما رواه الثوري عنه بلفظ كان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ينام وهو جنب من غير ان يمس ماء وقال الترمذى يرون هذا غلطاً من ابي اسحق ومما استفاد
منه انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان ينام جنباً قبل ان يغتسل وفيه الاهتمام في العبادة والاقبال
عليها بالنشاط ولفظة الوثوب تدل عليه قال الكرماني وكلمة الغاء تدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم
كان يقضى حاجته من نساءه بعد احياه الليل وهو الجدير به صلى الله تعالى عليه وسلم اذ العبادة
مقدمة على غيرها ص باب قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالليل في رمضان
وغيره ش اي هذا باب في بيان قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى صلاته بالليل في
رمضان اى في ليالى رمضان وغيره ص حديثا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك
عن سعيد بن ابى سعيد المقبري عن ابى سلمة بن عبد الرحمن انه اخبره انه سأل عائشة رضى الله
تعالى عنها كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في رمضان قالت ما كان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يزد في رمضان ولا في غيره على احدى عشرة ركعة
يصلي اربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي اربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي
ثلاثاً قالت عائشة رضى الله تعالى عنها فقلت يا رسول الله اتنام قبل ان توتر فقال يا عائشة ان عني

ثمانين ولا يناسم قلبي شئ **باب** مطابقتهم لترجمة ظاهرة **باب** ورجاله قد ذكرنا غير مرة **باب** واخرجه
 البخاري ايضا في الصوم عن اسمعيل وفي صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن القعبي واخرجه مسلم
 في الصلاة عن يحيى بن يحيى واخرجه ابوداود وفيه عن القعبي واخرجه الترمذي فيه عن اسحق بن
 موسى عن معن بن عيسى واخرجه النسائي عن قتيبة بن سعيد وعن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين
 ذكر من اخرجه من غير عائشة وفي هذا الباب عن انس وجابر بن عبد الله وججاج بن عمرو وحذيفة
 وزيد بن خالد وصفوان بن المعطل وحماد بن عيسى وعبد الله بن عمر وعلي بن ابي طالب والفضل
 ابن عباس ومعاوية بن الحكم السلمي وابي ايوب وخباب وام سلمة وصحابي لم يسم **باب** اما حديث انس
 فرواه الطبراني في الاوسط من رواية جنادة بن مروان قال حدثنا الحارث بن النعمان قال سمعت
 انس بن مالك يقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحيى الليل بثمانى ركعات ركوعهن
 كقراءتهن وسجودهن كقراءتهن ويسلم بين ركعتين وجنادة التمدد ابو حاتم **باب** واما حديث جابر فرواه
 احمد والبخاري وابو يعلى من رواية شرحبيل بن سعد انه سمع جابر بن عبد الله قال اقبلنا مع رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم زمن الحديبية وفيه ثم صلى بعدها اى بعد العتمة ثلاث عشرة سجدة وشرحبيل وثقه ابن
 حبان وضعفه غير واحد **باب** واما حديث ججاج بن عمرو فرواه الطبراني في الكبير والايوسط من رواية
 كثير بن العباس عنه قال يحسب احدكم اذا قام من الليل يصلى حتى يصبح ان قد تمجد انما التمجيد الصلاة
 بعد رقة ثم الصلاة بعد رقة ثم الصلاة بعد رقة تلك كانت صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
باب واما حديث حذيفة فرواه محمد بن نصر في كتاب قيام الليل من رواية عبد الملك بن عمير عن ابن
 عمر حذيفة عن حذيفة قال قلت الى جنب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقرأ السبع الطوال في سبع
 ركعات الحديث **باب** واما حديث زيد بن خالد فرواه مسلم وابوداود والنسائي وابن ماجه والترمذي في الشمائل
 من رواية عبد الله بن قيس بن مخزوم عن زيد بن خالد الجهني انه قال لا رمة من صلاة رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم فصلى ركعتين خفيفتين ثم صلى ركعتين طويلتين طويلتين ثم صلى ركعتين وهما دون الاثنين
 قبلهما ثم صلى ركعتين وهما دون الاثنين قبلهما ثم صلى ركعتين وهما دون الاثنين قبلهما ثم صلى ركعتين وهما
 دون الاثنين قبلهما ثم اوتر فذلك ثلاث عشرة ركعة **باب** واما حديث صفوان بن المعطل فرواه احمد في زيادته
 على المسند والطبراني في الكبير من رواية ابى بكر بن عبد الرحمن بن الحارث عن صفوان بن المعطل
 السلمي قال كنت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر الحديث وفي آخره حتى صلى احدى
 عشرة ركعة **باب** واما حديث عبد الله بن عباس فرواه الاثمة الستة البخاري ذكره في باب كيف صلاة
باب واما حديث عبد الله بن عمر فرواه النسائي في سننه وابن ماجه من رواية عامر الشعبي قال سألت عبد الله
 ابن عباس وعبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهم عن صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالليل
 فقال ثلاث عشرة منها ثمان بالليل وبوتر ثلاث وركعتين بعد الفجر **باب** واما حديث علي بن ابي طالب
 فرواه احمد في زيادته على المسند من رواية ابى اسحق عن عاصم بن ضمرة عن علي قال كان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى من الليل ست عشرة ركعة سوى المكتوبة واسناده حسن **باب** واما
 حديث الفضل بن عباس فرواه ابوداود من رواية شريك بن عبد الله بن ابي عمر عن كريب عن الفضل
 ابن عباس قال بت ليلة عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا نأظر كيف يصلى فقام فتوضأ وصلى
 ركعتين قيامه مثل ركوعه وركوعه مثل سجوده ثم نام فذكره وفيه فلم يزل يفعل هذا حتى صلى
 عشر ركعات ثم قام فصلى سجدة واحدة فأوتر بها **باب** واما حديث معاوية بن الحكم فرواه الطبراني

في الكبير من حديث ابي سلمة بن عبد الرحمن عن معاوية بن الحكم قال مثل حديث مالك في صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احدى عشرة ركعة واضطجاعه على شقه الايمن * واما حديث ابي ايوب فرواه احمد والطبراني في الكبير من رواية واصل بن السائب عن ابي سورة عن ابي ايوب ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا قام يصلي من الليل صلى اربع ركعات فلا يتكلم ولا يأمر بشئ * ويسلم من كل ركعتين * واما حديث خباب بن الارت فرواه النسائي من رواية عبد الله بن خباب عن أبيه وكان شهد بدرا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه راقب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الليلة كلها حتى كان مع الفجر فسلم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلاته جاءه خباب فقال يا رسول الله باني انت وامى لقد صليت الليلة صلاة مارأيتك صليت نحوها قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اجل انها صلاة رغب ورهب * واما حديث ام سلمة فرواه ابو داود والترمذي في فضائل القرآن والنسائي من رواية ابن ابي مليكة عن يعلى بن مالك انه سأل ام سلمة رضى الله عنها عن قراءة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت وما لكم وصلاته كان يصلي ويثام قدر ما صلى ثم يصلي قدر ما ثام ثم ينام قدر ما صلى حتى يصبح ولا م سلمة حديث آخر رواه البخاري وسيأتى في ابواب الوتر * واما حديث الرجل الذي لم يسم فرواه النسائي من رواية جيد بن عبد الرحمن ان رجلا من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال قلت وانا في سفر مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والله لا رمقن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للصلاة حتى ارى فعله الحديث ثم قام فصلى حتى قلت صلى قدر ما ثام ثم اضطجع حتى قلت قد نام قدر ما صلى ثم استيقظ ففعل كالفعل اول مرة وقال مثل ما قال ففعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث مرار قبل الفجر * ذكر معناه * قوله في رمضان اى في ليالى رمضان قوله فلا تسأل عن حسنهن معناه هن في نهاية من كمال الحسن والطول مستغنيات لظهور حسنهن وطولهن عن السؤال عنه والوصف قوله اربعا اى اربع ركعات قوله اتمام الهزمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار والاستعلام قوله ولا ينام قلبي ايس فيه معارضة لما مضى في باب الصعيد الطيب وضوء المسلم انه صلى الله تعالى عليه وسلم نام حتى فانت صلاة الصبح وطلعت الشمس لان طلوع الشمس متعلق بالعين لا بالقلب اذ هو من المحسوسات لا من المعقولات * ذكر ما يستفاد منه * فيه ان عمله صلى الله تعالى عليه وسلم كان ديمة في شهر رمضان وغيره وانه كان اذا عمل عملا ثبته وداوم عليه * وفيه تعميم الجواب عند السؤال عن شئ * لان اباسلمة انما سأل عن عائشة رضى الله عنها عن صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في رمضان خاصة فأجبت عائشة بأعم من ذلك وذلك لئلا يتوهم السائل ان الجواب مختص بمحل السؤال دون غيره فهو كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم هو الطهور مأوؤه والحل ميتة لما سأل السائل عن حالة ركوب البحر ومع راكمه ماء قليل يخاف العطش ان توضحاً فأجاب بطهورية ماء البحر حتى لا يختص الحكم بمن هذه حاله وفي قولها يصلي اربعا حجة لابي حنيفة رضى الله عنه في ان الافضل في التنقل بالليل اربع ركعات بتسليمة واحدة * وفيه حجة على من منع ذلك كمالك رحمه الله وفي قولها ثم يصلي ثلاثا حجة لاصحابنا في ان الوتر ثلاث ركعات بتسليمة واحدة لان ظاهر الكلام يقتضى ذلك فلا يعدل عن الظاهر الا بدليل فان قلت قد ثبت ايتار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بركعة واحدة وثبت ايضا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ومن شاء اوتر بواحدة قلت سلنا ذلك

ولكنه ان تلك الركعة الواحدة توتر الشفع المتقدم لها والدليل على ذلك ما رواه البخاري حديثنا
عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن نافع وعبد الله بن دينار عن ابن عمر ان رجلا سأل النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم عن صلاة الليل فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الليل مثنى مثنى فاذا
خشى احدكم الصبح صلى ركعة واحدة توتر له ما قد صلى وسجى الكلام في موضعه مستقصى ان شاء الله
تعالى وفيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يترك وضوءه بالنوم لكون قلبه لا ينام وهذا من خصائص
الانبياء عليهم الصلاة والسلام كاثبت في الصحيح من قوله وكذلك الانبياء تمام اعينهم ولا تمام قلوبهم
وفيه ان النوم ناقض للطهارة وفيه تفصيل قدمر بانه وفيه ان صلاته صلى الله تعالى عليه
وسلم كانت متساوية في جميع السنة بين ما يستفتح به الصلاة وما بعد ذلك فان قلت في صحيح مسلم من
حديث عائشة وزيد بن خالد وابي هريرة استفتاح صلاة الليل بركتين خفيفتين وثبت ايضا في الصحيح
من حديث حذيفة صلاته في اول قيامه من الليل بسورة البقرة وآل عمران قلت يجمع بينهما بانه
صلى الله تعالى عليه وسلم كان يفعل كلاما من الامر بالتسوية بين الركعات في الاسئلة والاجوبة
منها انه ثبت في الصحيح من حديث عائشة انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا دخل العشر الاواخر
يحتهد فيه ما لا يحتهد في غيره وفي الصحيح ايضا من حديثها كان اذا دخل العشر احيى الليل وابقظ اهله
وجدوشد المبرر وهذا يدل على انه كان يزيد في العشر الاخير على عادته فكيف يجمع بينه وبين
حديث الباب فالجواب ان الزيادة في العشر الاخير يحمل على التطويل دون الزيادة في العدد ومنها ان
الروايات اختلفت عن عائشة في عدد ركعات صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالليل وفي مقدار
ما يجمعه منها بتسليم ففي حديث الباب احدى عشرة ركعة وفي رواية هشام بن عروة عن ابيه كان
يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة يوتر من ذلك بخمس لا يجلس في شيء الا في آخرها وفي رواية
مسروق انه سألها عن صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال سبع وتسع واحدى عشرة سوى
ركعتي الفجر وفي رواية ابراهيم عن الاسود عن عائشة انه كان يصلي بالليل تسع ركعات رواه البخاري
والنسائي وابن ماجه والجواب ان من عددها ثلاث عشرة اراد بركعتي الفجر وصرح بذلك
في رواية القاسم عن عائشة كانت صلاته من الليل عشر ركعات ويوتر بسجدة ويترك ركعتي الفجر
فذلك ثلاث عشرة ركعة واما رواية سبع وتسع فهي في حالة كبره كما سيأتي ان شاء الله تعالى واما ما رواه
ما يجمع من الركعات بتسليم ففي رواية كان يسلم بين ركعتين ويوتر بواحدة وفي رواية يوتر من ذلك
بخمس لا يجلس في شيء الا في آخرها وفي رواية يصلي تسع ركعات لا يجلس فيها الا في الثامنة والجمع
بين هذا الاختلاف انه صلى الله تعالى عليه وسلم فعل جميع ذلك في اوقات مختلفة ومنها انه اختلف ايضا
الا حديث الواردة في هذا الباب في عدد صلاته في حديث زيد بن خالد وابن عباس وجابر وام
سلمة ثلاث عشرة ركعة وفي حديث الفضل وصفوان بن المعطل ومعاوية بن الحكم وان عمر
واحدى الروايتين عن ابن عباس احدى عشرة وفي حديث انس ثمان ركعات وفي حديث حذيفة
سبع ركعات وفي حديث ابى ايوب اربع ركعات وكذلك في بعض طرق حديث حذيفة واكثر ما
فيها حديث علي رضي الله تعالى عنه ست عشرة ركعة الجواب بان ذلك بحسب ما شاهد الرواة كذلك
فر بما زاد وربما نقص او بما فرق قيام الليل مرتين او ثلاثا ومن عد ذلك تسعا اسقط ركعة الوتر
ومن زاد على ثلاث عشرة ركعة فيكون قد عد سنة العشاء او ركعتي الفجر او عدتها جميعا وعليه

يحمل مارواه ابن المبارك في الزهد والرقائق في حديث مرسل انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان
 يصلي من الليل سبع عشرة ركعة **ص** حدثنا محمد بن المني قال حدثنا يحيى بن سعيد عن هشام
 قال اخبرني ابي عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت ما رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ
 في شيء من صلاة الليل جالسا حتى اذا كبر قرأ جالسا فاذا بقى عليه شيء من السورة ثلاثون او اربعون
 آية فقرأهن ثم ركع **ش** مطابقتها للترجمة في قوله من صلاة الليل وهي قيام الليل الذي سماه
 في الترجمة **ذكر رجاله** وهم خمسة **١** الاول محمد بن المني بن عبيد يعرف بالزمن **٢** الثاني
 يحيى بن سعيد القطان الاحول **٣** الثالث هشام بن عروة **٤** الرابع ابو عروة بن الزبير بن العوام
٥ الخامس عائشة ام المؤمنين **٦** ذكر لطائف اسناده **٧** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين
 وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضع وفيه العنونة في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه
 ان شيخه وشيخ شيخه بصريان وهشام وابوه مديان والحديث اخرجه مسلم ايضا عن زهير بن
 حرب عن يحيى بن سعيد **٨** **ذكر معناه** قوله جالسا نصب على الحال في موضعين قوله كبر
 بكسر الباء الموحدة اي اسن وكان ذلك قبل موته صلى الله تعالى عليه وسلم بعام واما بضم الباء فهو بمعنى عظم
 قوله او اربعون شك من الراوي **٩** ذكر ما يستفاد منه **١٠** فيه في قوله حتى اذا بقى عليه الى آخره رد على
 من اشترط على من افتتح النفل قاعدا ان يركع قاعدا واذا افتتح قائما ان يركع قائما وهو محكي عن اشهب المالكى
١١ وفيه جواز النافلة جالسا واختلف في كيفية فعن ابي حنيفة يقعد في حال القراءة كما يقعد في سائر
 الصلاة وان شاء تربيع وان شاء احتجب وعن ابي يوسف يحتجب وعنه يتربع ان شاء وعن محمد يتربع
 وعن زفر يقعد كما في التشهد وعن ابي حنيفة في صلاة الليل يتربع من اول الصلاة الى آخرها وعن
 ابي يوسف اذا جاء وقت الركوع والسجود يقعد كما يقعد في تشهد المكتوبة وعنه يركع مترعا قال
 في المغنى الامران جائزان **١٢** عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ماروته عائشة رضي الله تعالى
 عنها والاقعاء مكروه والافتراش عند الشافعية افضل من التربع على اظهار الاقوال وفي رواية
 ينصب ركبته اليمنى كالقارئ بين يدي المقرئ وعند مالك يتربع **١٣** ذكره القرافي في الذخيرة وفي
 المغنى عند احمد يقعد مترعا في حال القيام وينبئ رجله في الركوع والسجود وقال القعود في
 حق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كالقيام في حالة القدرة تشريفا له وتخصيصا **ص**
باب **١٤** فضل الطهور بالليل والنهار **ش** **١٥** اي هذا باب في بيان فضيلة الطهور وهو
 الوضوء بالليل والنهار وفي رواية الكشميهني باب فضل الطهور بالليل والنهار وفضل الصلاة
 عند الطهور بالليل والنهار وفي بعض النسخ بعد الوضوء موضع عند الطهور وفي بعضها باب فضل
 الصلاة عند الطهور بالليل والنهار وهو الشق الثاني من رواية الكشميهني وعليه اقتصر الاسماعيلى
 واكثر الشراح **ص** حدثنا اسحق بن نصر قال حدثنا ابو اسامة عن ابي حيان عن ابي زرعة
 عن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ليلال عند صلاة الفجر يابلل حدننى بارحى عمل علمته
 في الاسلام فاني سمعت دف نعليك بين يدي في الجنة قال ما علمت عملا رجى عندي اني لم اظهر طهورا
 في ساعة ليل او نهار الا صليت بذلك الطهور ما كتبلى ان اصلى **ش** مطابقتها للترجمة لاتأتى
 الا في الشق الثاني من رواية الكشميهني وهو قوله وفضل الصلاة عندا لطور بالليل والنهار
١٦ **ذكر رجاله** وهم خمسة **١٧** الاول اسحق بن نصر وهو اسحق بن ابراهيم بن نصر البخارى

يروى عنه في الجامع في غير موضع لكنه نارة يقول حدثنا اسحق بن ابراهيم بن نصر ونارة يقول
 حدثنا اسحق بن نصر فينسبه الى جده * الثاني ابواسامة جاد بن اسامة * الثالث ابوحيان
 بن شريد الياء آخر الحروف واسمه يحيى بن سعيد ووقع في التوضيح يحيى بن حيان وهو غلط * الرابع
 ابو زرعة اسمه هرم بن جرير بن عبد الله البجلي * الخامس ابو هريرة رضى الله تعالى عنه * ذكر
 لطائف اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنفة في ثلاثة مواضع وفيه القول
 في موضع واحد وفيه ذكر الراوى باسم جده وفيه ثلاثة من الزواة المذكورون بالكنية وآخر من
 الصحابة وفيه ان شيخه بخارى وابواسامة وابو حيان وابو زرعة كوفيون وقال المزى في الاطراف
 اخرجه مسلم في الفضائل عن عبيد بن يعش وابي كريب محمد بن العلاء كلاهما عن ابي اسامة وعن
 محمد بن عبد الله بن ثمر عن ابيه عن ابي حيان به واخرجه التلثاني في المناقب عن محمد بن عبد الله
 المخزومي عن ابي اسامة به * ذكر معناه * قوله قال لبلال هو ان رباح المؤذن قوله في صلاة
 الفجر اشارة الى ان ذلك وقع في المنام لان عادته صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يقص ما رآه ويعبر
 ما رآه غيره من اصحابه بعد صلاة الفجر على ما يأتي في كتاب التعبير قوله بأرجى عمل ارجى على وزن افع
 التفضيل بمعنى المفعول لا بمعنى الفاعل واضيف الى العمل لانه الداعي اليه وهو السبب فيه قوله
 في الاسلام وفي رواية مسلم حدثني بأرجى عمل عملته عندك في الاسلام منفعة قوله فاني سمعت دوف
 نعليك بين يدي في الجنة وفي رواية مسلم فاني سمعت الاميلة خشف نعليك بين يدي قوله في الجنة
 وفي رواية الاسمعيلى خفيف نعليك وفي رواية الحاكم على شرط الشيخين يابلال بم سبقتني الى الجنة
 دخلت البارحة فسمعت خشخشتك امامي وعند احمد والترمذي فاني سمعت خشخشة نعليك
 واخشخشة الحركة التي لها صوت كصوت السلاح وفي رواية ابن السكن دوى نعليك بضم الدال
 المهملة يعني صوتهما واما الدف فهو بفتح الدال المهملة وتشديد الفاء قال ابن سيدة الدفيف سيرلين دوف
 يدف دفيقا ودف الماشي على وجه الارض اذا جدودف الطائر وادف ضرب جنبيه بخناخه
 وقيل هو اذا حرك جناحيه ورجلاه في الارض وزعم ابو موسى المديني في المغت ان حديث بلال
 هذا سمعت دوف نعليك اى خفيفهما وما يحسن من صوتهما عند وطئهما وذكر صاحب التتمة بالدال المعجمة
 واصله السير السريع وقد يقال دوف نعليك بالدال المهملة ومعناها قريب قوله اني بفتح الهمزة
 وكلمة من مقدرة قبلها ليكون صلة افعال التفضيل وجاز الفاصلة بالظرف بين افعال وصلته هذا ما قد
 الكرماني وتحريره ان افعال التفضيل لا يستعمل في الكلام الا باحد الاشياء الثلاثة وهى الالف واللام
 والاضافة وكلمة من وههنا لفظ ارجى افعال التفضيل كما قلنا وهي خالية عن هذه الاشياء فتقدر
 كلمة من تقديره ما عملت عملا ارجى من اني لم اظهر ظهورا اى لم اوضأ وضوا وهو يتناول
 الغسل ايضا قوله وجاز الفاصلة بالظرف اراد بالفاصلة هنا قوله عندي فانه ظرف فصل به بين كلمة
 ارجى وبين كلمة من المقدرة فافهم قوله ظهورا بضم الطاء وفي رواية مسلم ظهورا تاما ويجتزأ
 بالتام عن الوضوء اللغوى وهو غسل اليدين لانه قد يفعل ذلك لطرد النوم قوله في ساعة بالتوين
 وقوله ليل بالجر بدل من ساعة وفي رواية مسلم من ليل أو نهار قوله ما كتب لي على صيغة المجهول
 وهو جملة في محل النصب وفي رواية ما كتب الله لي اى ما قدر وهو اعم من الفرض والنفل قوله
 ان أصلى في محل الرفع على رواية البخارى وعلى رواية مسلم في محل النصب * ذكر ما يستفاد منه *

فيه ان الصلاة افضل الاعمال بعد الايمان لقول بلال انه ما عمل عملا ارجى منه * وفيه دليل على ان الله تعالى يعظم المجازاة على ما يسره العبد بينه وبين ربه مما لا يطلع عليه احد وقد استحب ذلك العلماء ليدخرها وليعدها عن الرياء * وفيه فضيلة الوضوء وفضيلة الصلاة عقيبها ليلابى الوضوء خاليا عن مقصوده * وفيه فضيلة بلال رضي الله تعالى عنه فلذلك بوب عليه مسلم حيث قال باب فضائل بلال بن رباح مولى ابي بكر رضي الله تعالى عنهما ثم روى الحديث المذكور * وفيه سؤال الصالحين عن عمل تليذه يخضه عليه ويرغبه فيه ان كان حسنا والافينها * وفيه ان الجنة مخلوقة موجودة الآن خلافا لمن انكر ذلك من المعتزلة * وفيه ما استدله البعض على جواز هذه الصلاة في الاوقات المكروهة وهو عموم قوله في ساعة بالتكثير اى في كل ساعة ورد بان الاخذ بعموم هذا ليس باولى من الاخذ بعموم النهى عن الصلاة في الاوقات المكروهة وقال ابن التين ليس فيه ما يقتضى الفورية فيحمل على تأخير الصلاة قليلا ليخرج وقت الكراهة او انه كان يؤخر الطهور الى خروج وقت الكراهة فتقع صلاته في غير وقت الكراهة واعترض بعضهم بقوله لكن عند الترمذى وابن خزيمة من حديث بريدة في نحو هذه القضية ما صابني حدث قط اتوضأت عنده ولا جدم حديثه ما حدثت اتوضأت وصليت ركعتين فدل على انه كان يعقب الحدث بالوضوء والوضوء بالصلاة في اى وقت كان انتهى قلت حديث بريدة الذى رواه الترمذى ذكره الترمذى في مناقب عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال حدثنا الحسين بن حرب ابو عمار المروزي قال حدثنا علي بن الحسين بن واقد قال حدثني ابي قال حدثني عبد الله بن بريدة قال حدثني ابو بريدة قال اصبح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قدما بلا لاقال بابلال سمعني الى الجنة ما دخلت الجنة قط الا سمعت خشخشتك امامي قال دخلت البارحة الجنة فسمعت خشخشتك امامي فأتيت على قصر مربع مشرف من ذهب فقلت لمن هذا القصر قالوا لرجل من العرب فقلت انا عربى لمن هذا القصر قالوا لرجل من قريش فقلت انا قرشى لمن هذا القصر قالوا لرجل من امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت انا محمد لمن هذا القصر قالوا لعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فقال بلال بلال يا رسول الله ما أذنت قط الا صليت ركعتين وما صابني حدث قط اتوضأت عندها ورأيت ان الله على ركعتين فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بهما واما جواب هذا المعترض فامر ذكره الآن وهو قولنا ورد بان الاخذ بعموم هذا الى آخره ويجوز ان يكون اخبار النهى عن الصلاة في الاوقات المكروهة بعد هذا الحديث * الاسئلة والاجوبة * منها ما قاله الكرماني فان قلت هذا السماع لا بد ان يكون في النوم اذ لا يدخل احد الجنة الا بعد الموت قلت يحتمل كونه في حال اليقظة وقد صرح في اول كتاب الصلاة انه دخل فيها ليلة المعراج انتهى قلت في كلاميه تناقض لا يخفى لانه ذكر اولا ان دخوله صلى الله تعالى عليه وسلم الجنة في حال اليقظة محتمل ثم قال تأييدا لتحقيق انه دخلها ليلة المعراج والوجه ان يقال ان قوله لا يدخل احد الجنة الا بعد الموت ليس على عمومه او نقول هذا على عمومه ولكنه في حق من كان من عالم الكون والفساد والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما جاوز السموات السبع وبلغ الى سدرة المنتهى خرج من ان يكون من اهل هذا العالم فلا يمنع بعد هذا دخوله الجنة قبل الموت وقد تقدمت بهذا الجواب * ومنها ما قيل كيف يسبق بلال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في دخول الجنة والجنة مخرمة على من يدخل فيها قبل دخوله صلى الله تعالى عليه وسلم والجواب فيما ذكره الكرماني بقوله واما بلال فلم يلزم منه انه دخل فيها

اذفى الجنة طرقى السماع والذف بين يديه وقد يكون خارجا عنها واستبعد بعضهم هذا الجواب
بقوله لان السياق يشعر بآيات فضيلة بلال لكونه جعل السبب الذى بلغه الى ذلك ما ذكره من ملازمة
التطهر والصلاة وانما تثبت له الفضيلة بان يكون رؤى داخل الجنة لا خارجا عنها ثم اكد كلامه
بحديث بريرة المذكور قلت التحقيق فيه ان رؤبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اياه فى الجنة حق
لان رؤيا الانبياء حق وقال الترمذى وروى ان رؤيا الانبياء عليهم الصلاة والسلام وحى واماسق
بلال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى الدخول فى هذه الصورة فليس هو من حيث الحقيقة وانما
هو بطريق التمثيل لانه عادته فى اللحظة انه كان عشي امامه فلذلك تمثله فى المنام ولا يلزم من ذلك
السبق الحقيقى فى الدخول ومنها ما قيل ان دخول بلال الجنة وحصول هذه المنفعة له انما كان
بسبب تطهره عند كل حدث وصلاته عند كل وضوء بركتين كما صرح به فى آخر حديث بريرة
بقوله بهما اى بالتطهر عند كل حدث والصلاة بركتين عند كل وضوء وقد جاء ان احداكم لا يدخل
الجنة بعمله قلت اصل الدخول برحمة الله تعالى وزيادة الدرجات والفوات فيها بحسب الاعمال
وكذا يقال فى قوله تعالى (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) **ص** باب ما يكره من التشديد فى
العبادة **ش** اى هذا باب فى بيان كراهة التشديد وهو تحمل المشقة الزائدة فى العبادة
وذلك لخفاة الفتور والاملال ولئلا يتقطع المرء عنها فيكون كأنه رجع فيما بذله من نفسه وتطوع به
ص حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا عبد العزيز بن صهيب عن انس بن
مالك رضى الله تعالى عنه قال دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا حل بمدود بين السارين
فقال ما هذا الحبل قالوا حل لزينب فاذا نزلت تعلقت فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا حلوه
ليصل احداكم نشاطه فاذا نزل فليقع **ش** مطابقتها للترجمة وهو انكاره صلى الله تعالى عليه
وسلم على فعل زينب فى شد الحبل لتعلق به عند الفتور **و** ذكر رجاله **و** هم اربعة **و** الاول
ابو معمر بفتح الميم واسمه عبدالله بن عمرو المنقرى المقعد **و** الثانى عبد الوارث بن سعيد التنورى
ابو عبيدة **و** الثالث عبد العزيز بن صهيب الباقى الاعمى **و** الرابع انس بن مالك **و** ذكر لطائف
اسناده **و** فيه التحديث بصيغة الجمع فى ثلاثة مواضع وفيه الغنة فى موضع واحد وفيه القول
فى ثلاثة مواضع وفيه ان رجاله كلهم بضمير يون وفيه ان شيخه مذكور بكينته وشيخه مذكور
بلانسية **و** ذكر من أخرجه غيره **و** أخرجه مسلم فى الصلاة ايضا عن شيبان بن فروخ واخرجه
النسائى وابن ماجه كلاهما فى عن عمر ابن موسى وذكر الحميدى هذا الحديث من افراد البخارى
وليس كذلك فان مسلما ايضا أخرجه كما ذكرنا **و** ذكر معناه **و** قوله دخل النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم اى المسجد وكذا فى رواية مسلم قوله فاذا حل كلمة اذا للمفاجأة قوله بين السارين اى
الاسطوانتين وكانهما كاتماعهودتين فلذلك ذكرهما بالالف واللام التى العهد وفى رواية مسلم بين سارين
بالالف ولا م قوله زينب ذكر الخطيب فى منبهاته ان زينب هذه هى زينب بنت جحش الاسدية المكنية
زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهى التى انزل الله تعالى فى شأنها (فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكمها)
ماتت سنة عشرين وبعه الكرماني وذكره هكذا وقال صاحب التوضيح ان ابن ابي شيبة رواه
كذلك وليس فى مسنده ولا فى مصنفه غير ذكر زينب مجردة وروى ابو داود هذا الحديث عن
شيخين له عن اسمعيل بن علية فقال احدهما زينب ولم ينسبها وقال الآخر حنة بنت جحش

وهي اخت زينب بنت جحش زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وروى احمد بن طريق جاد عن جابر
عن انس انها جنة بنت جحش ووقع في صحيح ابن خزيمة عن طريق شعبة عن عبد العزيز فقالوا ميمونة
بنت الحارث وهي رواية شاذة قلت لا مانع من تعدد القضية قوله فاذا فترت بفتح الفاء والهاء المشاة من
فوق اى اذا كسلت عن القيام تعلقت اى بالجل وفي رواية مسلم فاذا فترت أو كسلت بالشك قوله فقال
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحتمل ان تكون كلمة لاهذه لاننى اى لا يكون هذا الجل أو لا يمد ويحتمل
ان يكون للنهى اى لا تفعلوه وسقطت هذه الكلمة في رواية مسلم قوله حلوه بضم الحاء واللام المشددة
امر للجماعة من الحل قوله ليصل بكسر اللام قوله نشاطه بفتح النون اى ليصل احدكم مدة
نشاطه فيكون اتصاه بزع الخافض ويروى بنشاطه اى لتناسبه قوله فاذا فتر فليقعد وفي
رواية ابى داود فاذا كسل او فتر فليقعد ظاهر السياق يدل على ان المعنى انه اذا عي عن القيام وهو
يصلى فليقعد فيستفاد منه جواز القعود في اثناء الصلاة بعد افتتاحها قائماً وقال بعضهم ويحتمل
ان يكون امر بالقعود من الصلاة يعنى ترك ما عزم عليه من التقل قلت هذا احتمال بعيد غير ناش عن
دليل وظاهر الكلام بنافيه **ذكر ما يستفاد منه** فيه الحث على الاقتصاد في العبادة والنهى عن
التعمق والامر بالاقبال عليها بنشاطه **وفيه** انه اذا فتر في الصلاة يقعد حتى يذهب عنه الفتور
وفيه ازالة المنكر باليدن يتمكن منه **وفيه** جواز تنقل النساء في المسجد فان زينب كانت تصلى فيه
فلم ينكر عليها **وفيه** كراهة التعلق بالجل في الصلاة **وفيه** دليل على ان الصلاة جميع الليل مكروهة
وهو مذهب الجمهور وروى عن جماعة من السلف انه لا بأس به وهو رواية عن مالك اذا لم ينم عن الصبح
ص وقال عبد الله بن مسلمة عن مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها
قالت كانت عندي امرأة من بنى اسد فدخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من
هذه قلت فلانة لانام من الليل فذكر من صلاتها فقال له عليكم ما يطبقون من الاعمال فان الله لا يمل حتى
تملوا شئ **مطابقة** للترجمة ظاهرة وهو زجره صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله له الى آخره
فان خاضل معناه النهى عن التشديد في العبادة **ورجالة** على هذا الوجه قد مروا غير مرة وهذا تعليق رواه
في كتاب الايمان في باب احب الدين الى الله ادوموه وقال حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا يحيى عن هشام
قال اخبرني ابى عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل عليها وعندها
امرأة الحديث قوله قال عبدالله هكذا رواية الاكثرين وفي رواية الجوى والمستمل حدثنا
عبدالله وهكذا في الموطأ رواية القعني وقال ابن عسدر البر تقرر القعني بروايته عن مالك
في الموطأ دون بقية روايته فانهم اقتصرُوا منه على طرف مختصر ورواه ابو نعيم من حديث
محمد بن غالب عن عبدالله بن مسلمة عن مالك ووقع في آخره رواه البخارى قال قال عبد الله
ابن مسلمة واسنده الاسمعيلى من طريق يونس عن ابن وهب عن مالك ورواه مسلم
من حديث ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة قوله فلانة غير منصرف
واسمها حولا بفتح الحاء المهملة وبالمد وكانت عطارة قوله الليل نصب على الظرفية ويروى
بالليل اى في الليل قوله قد كرفاء العطف وذكروا على صيغة المجهول من الماضى وهو رواية الكشميهنى
وفي رواية المستمل بصيغة المعلوم من المضارع وفي رواية الجوى على صيغة المجهول للمذكر
من المضارع ولكل واحد منها وجه فرواية المستمل من قول عروة او من دونه وفي رواية الاخرين

يَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ مِنْ كَلَامِ عَائِشَةَ وَعَلَى كُلِّ حَالٍ هُوَ تَقْسِيرُ لِقَوْلِهَا لَا تَنَامُ اللَّيْلَ قَوْلُهُ هُوَ يَفْتَحُ الْمِمْ وَتَكُونُ
 إِلَهُاءُ وَمَعْنَاهُ أَكْفَفْ قَوْلُهُ عَلَيْكُمْ اسْمُ فَعْلٍ مَعْنَاهُ الزَّمُوا قَوْلُهُ مَا نَطِيقُونَ مَرْفُوعٌ أَوْ مَصْنُوعٌ قَوْلُهُ
 الْأَعْمَالُ عَامٌ فِي الصَّلَاةِ وَغَيْرِهَا وَحِجْلُ الْبَابِ وَغَيْرِهِ عَلَى الصَّلَاةِ خَاصَّةً لِأَنَّ الْحَدِيثَ وَرَدَّ فِيهَا وَحِجْلُهُ
 عَلَى الْعُمُومِ أَوَّلَى لِأَنَّ الْعِبْرَةَ لِعُمُومِ الْفِظِ قَوْلُهُ لَا يَمَلُّ يَفْتَحُ الْمِمْ أَيْ لَا يَتْرُكُ الثَّوَابَ حَتَّى تَبْزُكَو الْعَمَلُ بِالْمَلَلِ
 وَهُوَ مِنْ بَابِ الْمَشَاكَلَةِ وَقَدْ مَرَّ الْكَلَامُ فِيهِ فِي الْبَابِ الْمَذْكُورِ مُتَوَفًى فِي ذِكْرِ مَا يَسْتَفَادُ مِنْهُ فِيهِ
 الْاِقْتِصَادُ فِي الْعِبَادَةِ وَالْحَثُّ عَلَيْهِ وَفِيهِ النَّهْيُ عَنِ التَّعَمُّقِ وَقَالَ تَعَالَى (لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ) وَاللَّهُ أَرْحَمُ
 بِالْعَبْدِ مِنْ نَفْسِهِ وَأَمَّا كَرَاهُ التَّشَدُّدَ فِي الْعِبَادَةِ خَشْيَةَ الْفُتُورِ وَالْمَلَالَةِ وَقَالَ تَعَالَى (لَا يَكُفُّ اللَّهُ نَفْسًا
 الْأَوْسَعُهَا) وَقَالَ (وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ) وَفِيهِ مَدْحُ الشَّخْصِ بِالْعَمَلِ الصَّالِحِ
 ص * بَاب * مَا يَكْرَهُ مِنْ تَرْكِ قِيَامِ اللَّيْلِ لِمَنْ كَانَ يَقُومُهُ شَيْءٌ * أَيْ هَذَا بَابٌ فِي بَيَانِ كَرَاهَةِ
 تَرْكِ قِيَامِ اللَّيْلِ وَهُوَ الصَّلَاةُ فَيَدُلُّ مَنْ كَانَ لَهُ عَادَةٌ بِالْقِيَامِ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ يَشْعُرُ بِالْأَعْرَاضِ عَنِ الْعِبَادَةِ ص * ص *
 حَدَّثَنَا عَبَّاسُ بْنُ الْحُسَيْنِ قَالَ حَدَّثَنَا مِثْرُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ (ح) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ أَبُو الْحَسَنِ
 قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
 حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَبْدُ اللَّهِ لَا تَكُنْ مِثْلَ
 فَلَانٍ كَانَ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ فَتَرَكَ قِيَامَ اللَّيْلِ شَيْءٌ * * * مُطَابَقَتُهُ لِلتَّرْجُومَةِ ظَاهِرَةٌ فِي قَوْلِهِ يَا عَبْدُ اللَّهِ لَا تَكُنْ
 مِثْلَ فَلَانٍ إِلَى آخِرِهِ * * * ذَكَرَ رَجَالَهُ * * * وَهُمْ ثَمَانِيَةٌ * * * الْأَوَّلُ عَبَّاسُ بْنُ الْوَحِيدَةِ الْمَشْدُودَةِ وَبِالْحُسَيْنِ
 الْمَهْمَلَةِ ابْنِ الْحُسَيْنِ بِالتَّصْغِيرِ أَبُو الْفَضْلِ الْبَغْدَادِيُّ الْقَطْرِيُّ مَاتَ سَنَةَ اَرْبَعِينَ وَمِائَتَيْنِ * * * الثَّانِي مِثْرُ بْنُ
 إِسْمَاعِيلَ الْفَاعِلُ ضِدَّ الْمُنْذَرِ ابْنِ إِسْمَاعِيلَ الْخَلِّي مَاتَ سَنَةَ مِائَتَيْنِ * * * الثَّلَاثُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَمْرٍو الْأَوْزَاعِيُّ * * * الرَّابِعُ
 مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ أَبُو الْحَسَنِ الرَّوْزِيُّ الْمَجَاورُ بِمَكَّةَ * * * الْخَامِسُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ * * * السَّادِسُ يَحْيَى بْنُ
 أَبِي كَثِيرٍ * * * السَّابِعُ أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ * * * ذَكَرَ لَطَائِفَ
 إِسْنَادِهِ * * * فِيهِ إِسْنَادَانِ أَحَدُهُمَا عَنْ عَبَّاسٍ وَالْآخَرُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مِقَاتٍ وَفِيهِ التَّحْدِيثُ بِصِغَةِ الْجَمْعِ فِي مَوْضِعٍ
 وَاحِدٍ وَفِيهِ الْعِنْفَةُ فِي مَوْضِعٍ وَاحِدٍ وَفِيهِ فِي سِيَاقِ عَبْدِ اللَّهِ التَّصْرِيحُ بِالتَّحْدِيثِ فِي جَمِيعِ الْإِسْنَادِ فَحُصِّلَ
 الْأَمْنُ مِنْ تَدْلِيسِ الْأَوْزَاعِيِّ وَشَيْخِهِ وَفِيهِ الْقَوْلُ فِي سِتَّةِ مَوَاضِعٍ وَفِيهِ أَنْ شَيْخَهُ عَبَّاسُ بْنُ بَغْدَادٍ وَمِثْرُ
 حَلْبِي وَالْأَوْزَاعِيُّ شَامِيٌّ وَمُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ وَشَيْخُهُ عَبْدُ اللَّهِ مَرْوَزِيٌّ وَيَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ بِمَدْيَنَةٍ طَائِفِيٌّ وَاسْمُ
 أَبِي كَثِيرٍ صَالِحٌ وَقَبْلَ دِينَارٍ وَقَبْلَ ذَلِكَ وَقَبْلَ وَابُوسَلَمَةَ مَدَنِيٌّ وَفِيهِ أَنَّ الْبَخَّارِيَّ أَخْرَجَ عَنْ عَبَّاسٍ
 ابْنَ الْحُسَيْنِ هَذَا فِي الْجِهَادِ فَقَطْ وَفِيهِ أَنَّ شَيْخَهُ مُحَمَّدَ بْنَ مِقَاتٍ مِنْ أَفْرَادِ الْبَخَّارِيِّ * * * (ذَكَرَ مِنْ أَخْرَجَهُ عَنْهُ) * * *
 أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي الصَّوْمِ عَنْ أَحَدِ بْنِ يُونُسَ الْإِزْدِيِّ عَنْ عَمْرٍو بْنِ أَبِي سَلَمَةَ بِهِ وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي الصَّلَاةِ
 عَنْ سُوَيْدِ بْنِ نَصْرِ عَنْ ابْنِ الْمُبَارَكِ بِهِ وَعَنْ الْحَسَارِثِ بْنِ إِسْدَعٍ عَنْ بَشَرَ بْنِ بَكْرِ عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ
 وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الصَّبَّاحِ عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ * * * ذَكَرَ مَعْنَاهُ * * *
 قَوْلُهُ مِثْلَ فَلَانٍ لَمْ يَدْرُ مَنْ هُوَ وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْأَبْهَامَ مِنْ أَحَدِ الرِّوَاةِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ وَكَانَ ابْنُ إِسْمَاعِيلَ
 مِثْلَ هَذَا الْقَصْدِ السَّرْعَ عَلَيْهِ وَيَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَقْصِدْ شَخْصًا مَعْنَاهُ وَأَمَّا
 ارَادَ تَفْهِيمَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو مِنَ الصَّنِيعِ الْمَذْكُورِ فَلَنْتَ كُلَّ ذَلِكَ غَيْرَ مَوْجُودًا مَقُولُهُ السَّرْعَ عَلَيْهِ فَتَفْهِيمُ سَبْدِهِ
 لِأَنَّ قِيَامَ اللَّيْلِ لَمْ يَكُنْ فَرَضًا عَلَى فَلَانٍ الْمَذْكُورِ فَلَا يَكُونُ يَتْرُكُهُ طَائِفًا حَتَّى يَسْتَرْ عَلَيْهِ وَأَمَّا قَوْلُهُ
 وَيَحْتَمَلُ إِلَى آخِرِهِ فَأَبْعَدُ مِنَ الْأَوَّلِ عَلَى مَا لَا يَخْفَى لِأَنَّ الشَّخْصَ إِذَا لَمْ يَكُنْ مَعْنَاهُ كَيْفَ يَشْرُفُ غَيْرُهُ عَنْ

صنيعه وامأقوله اراد تفسير عبد الله فكان الاحسن فيه ان يقال اراد ترغيب عبد الله في قيام الليل حتى لا يكون مثل من كان قائماً منذ ثم تركه **قوله** من الليل وليس في رواية الاكثرين لفظ من موجوداً بل اللفظ كان يقوم الليل اى في الليل والمراد في جزء من اجزائه فتكون من بمعنى في نحو قوله تعالى (اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة) اى في يوم الجمعة **في ذكر ما يستفاد منه** قال ابن العربي في هذا الحديث دليل على ان قيام الليل ليس بواجب اذ لو كان واجباً لم يكتف لتاركه بهذا القدر بل كان يذمه ابلغ الذم وقال ابن حبان فيه جواز ذكر الشخص بما فيه من عيب اذا قصد بذلك التحذير من صنيعة **في** وفيد استحباب السوا على ما اعتاده المرء من الخير من غير تقريظ **في** وفيه الاشارة الى كراهة قطع العبادة وان لم تكن واجبة **ص** وقال هشام حدثنا ابن ابي العشرين حدثنا الازاعي حدثنا يحيى عن عمر بن الحكم بن ثوبان حدثني ابوسلمة بهذا مثله **ش** **في** هشام هو ابن عمار الدمشقي الحافظ خطيب دمشق مات سنة خمس واربعين ومائتين وهو من افراد البخاري واسم ابن ابي العشرين عبد الحميد ابن حبيب ضد العدو كاتب الازاعي كنيته ابوسعيد الدمشقي ثم البيروقي وقد تكلم فيه غير واحد ويحيى هو ابن ابي كثير المذکور في السند الاول وعمر بن الحكم بفتح الكاف ابن ثوبان بفتح التاء المثلثة وسكون الواو وبالباء الموحدة وبالنون الجازي المدني مات سنة سبع عشرة ومائة وهذا التعليق رواه الاسمعيلى عن ابن ابي حسان ومحمد بن محمد قالوا حدثنا هشام بن عمار حدثنا عبد الحميد بن ابي العشرين حدثنا الازاعي فذكره وقال صاحب النوّضيج ومتابعة هشام اسندها الاسمعيلى قلت ليس هذا بمتابعة وانما هو تعليق كما ذكرناه وفائدة التنبيه على ان زيادة عمر بن الحكم بن ثوبان بين يحيى وابى سلمة من المزيّد في متصل الاسانيد لان يحيى قد صرح بسماعه من ابى سلمة ولو كان بينهما واسطة لم يصرح بالتحديث **قوله** بهذا مثله هذا رواية كريمة والاصبلى وفي رواية غيرهما بهذا فقط **ص** تابعه عمرو بن ابي سلمة عن الازاعي **ش** اى تابع ابن ابي العشرين على زيادة عمر بن الحكم عمرو بن ابي سلمة بفتح اللام ابو حفص الشامي توفي سنة ثلثي عشرة ومائتين ووصل هذه المتابعة مسلم عن احمد بن يوسف الازدي قال حدثنا عمرو بن ابي سلمة عن الازاعي قراءة قال حدثنا يحيى بن ابي كثير عن ابن الحكم بن ثوبان قال حدثني ابوسلمة بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا عبد الله لا تكن مثل فلان كان يقوم الليل فترك قيام الليل **ص** **باب** **ش** **في** هكذا وقع لفظ باب بغير ترجمة وهو بمنزلة الفصل من الباب الذي قبله وقد جرت عادة المصنفين ان يكتبوا باباً في حكم من الاحكام ثم يكتبوا عقبيه فصل فيريدوا به انفصال هذا الحكم عما قبله ولكنه متعلق به في نفس الامر **ص** **في** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو بن ابي العباس قال سمعت عبد الله بن عمرو قال قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الم اخبرائك تقوم الليل وتصوم النهار قلت اني افعل ذلك قال فانك اذا فعلت هجمت عينك ونفقت نفسك وان لنفسك حقاً ولا هلاك حقاً فصم وافطر وقرء ونم **ش** **في** مطابقته للترجمة ظاهرة وهو امره صلى الله تعالى عليه وسلم بالصوم والافطار والقيام والنوم ولا شك انه يقتضى ترك التشديد في ذلك **في** ذكر رجاله **في** وهم خمسة **في** الاول علي بن عبد الله المعروف بابن المدبني **في** الثاني سفيان بن عيينة **في** الثالث عمرو بن دينار **في** الرابع ابو العباس اسمه السائب بالسین المهمة ابن فرخ بفتح الحاء وضم الراء المشددة وبالحاء المعجمة الشاعر الاعشى **في** الخامس عبد الله بن عمرو بن العاص **في** ذكر

انما ثبت استناده في الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه السماع وفيه القول في
 ثلاثة مواضع وفيه ان شيخة من افراده وفيه ان سفيان وعمرا واما العباس مكيون وفيه عن عمرو بن ابي
 العباس وفي رواية الحميدي في مسنده عن سفيان حدثنا عمرو سمعت ابا العباس ذكر تعدد موضعه
 ومن اخرجه غيره في اخرجه البخاري ايضا في الصوم عن عمرو بن علي وفي احاديث الانبياء عليهم
 الصلاة والسلام عن خلاد بن يحيى واخرجه مسلم في الصوم عن ابي بكر بن ابي شيبة عن سفيان نحو حديث
 علي وعن محمد بن رافع عن عبد الرزاق وعن محمد بن حاتم وعن عبيد الله بن معاذ وعن ابي كريب واخرجه
 الترمذي فيه عن هناد عن وكيع وفي بعض النسخ عن قتيبة بدل هناد واخرجه النسائي فيه عن علي بن الحسن
 الدرهمي وعن محمد بن عبد الاعلى وعن ابراهيم بن الحسن وعن محمد بن عبيد الله وعن محمد بن بشار وعن
 احمد بن ابراهيم واخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد بالقصة ذكر معناه قوله الم اخبر الهمة
 للاستفهام ولكنه خرج عن الاستفهام الحقيقي فعناه هنا محل الخطاب على الاقرار بما قد استقر عنده بثبوته
 وقوله اخبر على صيغة المجهول لنفس المتكلم وحده قوله انك بفتح الهمة لانه مفعول ثان للاخبار قوله
 الابل منصوب على الظرفية وكذلك النهار قوله هجمت بفتح اى غارت او ضعف بصرها لكثرة السهر
 قوله ونفدت بفتح النون وكسر الفاء اى كلت واعيت وفيه الشيخ قطب الدين بفتح الفاء وحكى
 الاسماعيلى ان ابا علي رواه بالثاء المثناة من فوق بدل النون وقال انه ضعيف وزاد الداودي بعد قوله
 هجمت عينك ونحل جسمك ونفدت نفسك قوله وان لنفسك حقا يعنى ما يحتاج اليه من الضرورات
 البشرية مما اباحه الله الى الانسان من الاكل والشرب والراحة التى يقوم بها بدنه لتكون اعون على
 عبادة ربه قوله ولا هلك حقا يعنى من النظر لهم فيما لا بد لهم منه من امور الدنيا والآخرة والمراد
 من الاهل الزوجة او اعم من ذلك ممن تلزمه نفقته وسأى في الصيام زيادة فيه من وجه آخر نحو
 قوله وان لعينك عليك حقا وفي رواية فان لزورك عليك حقا المراد من الزور ا لضيف قوله حقا
 في الموضوعين بالنصب لانه اسم ان وخبره مقدم عليه وهو رواية الاكثرين وفي رواية كريمة بالرفع
 فيهما ووجهه ان يكون حق مرفوعا على الابتداء وقوله لنفسك مقدما خبره والجملة خبر ان واسم
 ان ضمير الشأن محذوف تقديره ان الشأن لنفسك حق ونظيره قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان من
 اشد الناس عذابا يوم القيامة المصورون الاصل انه اى ان الشأن قوله فصم وافطر اى اذا كان
 الامر كذلك فصم في بعض الايام وافطر في بعضها وكان هذا اشارة الى صوم داود عليه الصلاة
 والسلام قوله وقم بضم القاف امر من قام بالليل لاجل العبادة اى في بعض الليل او في بعض الليالي
 قوله ونم بفتح النون امر من النوم اى في بعض الليل وهذا كله امر ندب وارشاد ذكر ما يستفاد
 منه في جواز تحديث المرم بما عزم عليه من فعل الخير وفيه تفقد الامام امور رعيته كليتها
 وجزئياتها وتعليمهم ما يصلحهم وفيه تعليل الحكم لمن فيه اهلية ذلك وفيه ان الاولى
 في العبادة تقسيم الواجبات على المندوبات وفيه ان من تكلف الزيادة وتحمل المشقة على
 ما طبع عليه يقع له الخلل في الغالب وربما يغلب ويهجز وفيه الحض على ملازمة العبادة
 من غير تحمل المشقة المؤدية الى الترك لانه صلى الله تعالى عليه وسلم مع كراهيته التشديد
 لعبد الله بن عمرو على نفسه حض على الاقتصاد في العبادة كانه قال له اجع بين المصلحين
 فلا تترك حق العبادة ولا المندوب بالكلية ولا تضع حق نفسك واهلك وزورك

ص باب فضل من تعار من الليل فصلى ش اي هذا باب في بيان فضل
 من تعار وتعار بفتح التاء المثناة من فوق والعين المهملة وبعد الالفراء مشددة واصله تعارر لانه
 على وزن تفاعل ولما اجتمعت الراء ادغمت احدهما في الاخرى وقال ابن سيدة عرا الظليم يعرعارا
 وعار معارة وعرا راصح والتعار السهر والتقلب على الفراش ليلا مع كلامه في المواعظ يقال منه تعار
 يعار ويقال لا يكون ذلك الامع كلام وصوت وقال ابن التين ظاهر الحديث ان تعار استيقظ لانه قال
 من تعار فقال فمطف القول بالفاء على تعار وقيل تعار تقلب في فراشه ولا يكون الا يقظة مع كلام
 يرفع به صوته عند اتبهاه وتمطيه وقيل الاين عند التمطي بأثر الانتباه وعن ثعلب اختلف
 الناس في تعار فقال قوم اتبه وقال قوم تكلم وقال قوم علم وقال بعضهم تمطي وأن ص
 حدثنا صدقة قال اخبرنا الوليد هو ابن مسلم حدثنا الاوزاعي قال حدثنا عمير بن هاني قال حدثني
 جنادة بن ابي امية قال حدثني عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من تعار
 من الليل فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير الحمد لله وسبحان
 الله ولا اله الا الله والله كبير ولا حول ولا قوة الا بالله ثم قال اللهم اغفر لي اودما استجب له فان
 توضحاً قبلت صلاته ش مطابقتها للترجمة ظاهرة لانها جزء منه فان قلت ليس في الحديث
 الا القبول والترجمة في فضل الصلاة قلت اذا قبلت ثبت لها الفضل ذكر رجاله وهم ستة
 الاول صدقة بن الفضل ابو الفضل المروزي مر في كتاب العلم الثاني الوليد بن مسلم
 ابو العباس القرشي الدمشقي مر في الصلاة الثالث عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعي
 الرابع عمير بن حنبل بن هاني بالنون بين الالف والهمزة الدمشقي العباسي قال الترمذي حدثنا علي بن
 حجر قال حدثنا مسلم بن عمرو قال كان عمير بن هاني يصلي كل يوم الف سجدة ويسبح كل يوم مائة
 الف تسبيحة قتل سنة سبع وعشرين ومائة الخامس جنادة بن ابي الجهم وتخفيف النون بن ابي
 امية الازدي ثم الزهراني ويقال الدوسي ابو عبد الله الشامي واسم ابي امية كثير وقال خليفة
 اسمه مالك له ولانيه صحبة ويقال لاصحبه له وقال الجلي شامي تابعي ثقة من كبار التابعين سكن
 الاردن قال الواحدى مات سنة ثمانين وكذا قال خليفة السادس عبادة بن الصامت رضى الله
 تعالى عنه ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد
 في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان
 رجاله كلهم شاميون غير ان شيخه مروزي وفيه رواية العكابي عن العكابي على قول من يقول
 بحجة جنادة وفيه رواية التابعي عن العكابي على قول من يقول لاصحبة جنادة وفيه ان شيخه
 من افراده ذكر من اخرجه غيره اخرجه ابو داود في الادب عن عبد الرحمن بن ابراهيم
 الدمشقي واخرجه النسائي في اليوم واليلة عن محمد بن مصفى واخرجه الترمذي في الدعوات عن محمد
 ابن عبد العزيز بن ابي رزمة واخرجه ابن ماجه في الدعاء عن عبد الرحمن بن ابراهيم المذكور
 ذكر معناه قوله لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير روى عنه
 صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال فيه انه خير ما قلت انا والنيون من قبلي وروى عنه ابو هريرة رضى الله
 تعالى عنه انه قال ذلك في يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب وكتبت له مائة حسنة ومحبت عنه
 مائة سينة وكانت له حوزا من الشيطان يومه ذلك حتى يمضي ولم يأت احد بافضل مما جاء الا احد عمل اكثر

من عمله ذلك قوله الحمد لله وسبحان الله زاد في رواية كريمة ولا اله الا الله وكذا عند الاسمعيلى ولم يختلف
الروايات في البخارى على تقديم الحمد على التسبيح وعند الاسمعيلى على الفكس والظاهر انه من تصرف
الرواة واخرج مالك عن سعيد بن المسيب انه قال الباقيات الصالحات قول العبد ذلك بزيادة لا اله
الا الله وروى عن ابن عباس عن سحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر جعلها اربعا قوله ثم
قال اللهم اغفرلى اودعا كذا فيه بالشك ويحتمل ان يكون كلمة اول التنويع ولكن يعضد الوجه الاول
ما عند الاسمعيلى بلفظ ثم قال رب اغفرلى غفرله او قال فدعا استجيب له شك الوليد بن مسلم قوله
استجيب له كذا في رواية الاصيلي بزيادته وليس في رواية غيره لفظ له قوله فان توضحاً قبلت صلاته
تقديره فان توضحاً وصلى قبلت صلاته وكذا هو في رواية ابى ذر وابى الوقت فان توضحاً وصلى
وكذا عند الاسمعيلى وزاد في اوله فان هو عزم فقام فتوضأ وصلى وقال ابن بطلان وعد الله تعالى على
لسان نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم ان من استيقظ من نومه للحج لسانه بتوحيد الله والاذعان له
بالملاك والاعتراف بعمته يحمد به عليها وينزهه عما يليق به بتسبيحه والخضوع له بالكسبر والتسليم
له بالعجز عن القدرة الابعة انه اذا دعاه اجابه واذا صلى قبلت صلاته فينحى لمن بلغه هذا الحديث
ان يغتنم به العمل ويخلص نيته لربه تعالى **ص** حدثنا يحيى بن بكير قال اخبرنا الليث عن يونس
عن ابن شهاب قال حدثنا الهيثم بن ابى سنان انه سمع ابا هريرة وهو يقص في قصصه وهو يذكر رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ان اخالكم لا يقول الرفث يعنى بذلك عبد الله بن رواحة **و** وفيما
رسول الله يتلو كتابه **ا** اذا انشق معروف من الفجر ساطع **ا** انا الهدي بعد العمى فقلوبنا
به موفقات ان ما قال واقع **ي** بيت يحافى جنبه عن فراشه اذا استقلت بالمشركين المضاجع **ش**
مطابقته للترجمة في قوله بيت يحافى جنبه عن فراشه لان مجافاة جنبه عن الفراش وهو
ابعاده عنه بسبب التعار وكان ذلك اما للصلاة واما للذكر وقراءة القرآن **ز** ذكر رجاله **و** هم
سته **الاول** يحيى بن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير ابو زكريا **الثاني** الليث بن سعد **الثالث**
يونس بن يزيد **الرابع** محمد بن مسلم بن شهاب الزهري **الخامس** الهيثم بن قيس الهذلي **السادس**
الحروف **وفتح** الثاء المثناة وفي آخره ميم ابن ابى سنان بكسر السين المهملة وبالنونين يثنيهما الف **السادس**
ابو هريرة رضى الله تعالى عنه **ز** ذكر لطائف اسناده **ف** فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع
وفيه العنونة في موضعين وفيه السماع وفيه القول في موضعين وفيه ان يحيى والليث مصريان ويونس
ابلى وابن شهاب والهيثم مدينان وفيه ان شيخه مذكور بن سبته الى جده وفيه ان الهيثم من افراده وفيه
رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي والحديث اخرجه البخاري ايضا في الادب عن اصيبغ بن
الفرج **ز** ذكر معناه **قوله** وهو يقص جملة اسمية وقعت حالا الى الهيثم سمع ابا هريرة حال كونه
يقص من قص يقص قصا وقصصا بفتح القاف والقص في اللغة البيان والقاص هو الذي يذكر الاخبار
والحكايات قوله في قصصه بكسر القاف جمع قصة ويجوز الفتح والمعنى سمع الهيثم ابا هريرة وهو
يقص في جملة قصصه اى مواعظه التي كان يذكر بها اصحابه ويتعلق الجار والمجرور بقوله سمع قوله وهو
يذكر جملة حالية ايضا اى والحال ان ابا هريرة يذكر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ان
اخالكم القائل لهذا هو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والمعنى ان الهيثم سمع ابا هريرة يقول
وهو يعطى وانحر كلامه الى ان ذكر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر ما قاله من قوله صلى الله

تعالى عليه وسلم ان اخلاكم لايقول الرفت اى الباطل من القول والفحش انما قال ذلك حين انشد
 عبدالرحمن بن رواحة الايات المذكورة فدل ذلك ان حسن الشعر محمود كحسن الكلام فظهر من
 ذلك ان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لان يمتلىء جوف احدكم قبحا حتى يربه خير له من ان يمتلىء شعرا انما
 يراد به الشعر الذى فيه الباطل والهجوى من القول لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قد نفي عن ابن
 رواحة بقوله هذه الايات قول الرفت فاذا لم يكن من الرفت فهو فى حيز الحق والحق مرغوب
 فيه مأجور عليه صاحبه وقال بعضهم ليس فى سياق الحديث ما يشعر بأن ذلك من قوله صلى الله تعالى
 عليه وسلم بل هو ظاهر انه كلام ابن هريرة قلت الذى يستخرج المراد من معنى التركيب على وفق
 ما يقتضيه من حيث الاعراب يعلم ان القائل هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابو هريرة ناقل له
 وانه مدح من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لابن رواحة وبيان ان من الشعر ما هو حسن وان كل الشعر
 ليس بمذموم قوله يعنى بذلك يعنى يريد بقوله ان اخلاكم عبدالله بن رواحة وقائل هذا التفسير
 يحتمل ان يكون الهيثم ويحتمل ان يكون الزهرى والاول واجه وعبدالله بن رواحة بفتح الراء وتخفيف
 الواو وفتح الحاء الملهمة ابن ثعلبة بن امرئ القيس بن عمرو الانصارى الخزرجى من بنى الحارث
 يكنى ابا محمد ويقال ابا رواحة ويقال ابا عمرو وكان بقية بنى الحارث من الخزرج شهد بدر او احدا
 وسائر المشاهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا الفتح وما بعده لانه قتل قبله وهو احد الامراء
 فى غزوة موتة وكان سنة ثمان من الهجرة واستشهد فيها قوله وفينا رسول الله الى آخره بيان
 لما قاله عبد الله بن رواحة والمذكور هنا ثلاثة ابيات وهى من الطويل واجزاءه
 ثمانية وهى فعولان مفاعيلان الى آخره قوله وفينا اى بيننا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله
 يتلو كتابه اراد به القرآن والجملة حالية قوله اذا انشق كذا هو فى رواية الاكثرين وفى رواية
 ابى الوقت كما انشق قوله معروف فاعل انشق قوله ساطع صفة لمعروف ومن الفجر بيان له
 وهو من ساطع الصبح اذا ارتفع وكذا سطعت الرايحة والغبار واراد به انه يتلو كتاب الله
 وقت انشقاق الوقت الساطع من الفجر قوله الهدى مفعول ثان لارانا قوله بعد العمى
 اى بعد الضلالة ولفظ العمى مستعار منها قوله به اى بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله يحافى اى
 يبعد وهى جملة حالية ومجافاته جنبه عن الفراش كناية عن صلاته بالليل قوله اذا استنقلت
 اى حين استنقلت بالمشرىكين المضاجع جمع مضجع وكأنه لمح به الى قوله تعالى (تجافى جنوبهم عن
 المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا ومما رزقناهم ينفقون) قوله تجافى اى ترتفع وتتخفى عن المضاجع
 عن الفرش ومواضع النوم يدعون ربهم اى داعين ربهم جابدين له لاجل خوفهم من سخطه وطعمهم
 فى رحته وقال ابن عباس تجافى جنوبهم لذكر الله كلما استميتوا ذكروا الله اما فى الصلاة
 واما فى قيام او قعود وعلى جنوبهم فهم لا يزالون يذكرون الله وعن مالك بن دينار سألت انس
 عن قوله تعالى تجافى جنوبهم فقال انس كان انس من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم يصلون من صلاة المغرب الى صلاة العشاء الآخرة فأتى الله تعالى تجافى جنوبهم عن المضاجع
 وعن ابى الدرداء والضحاك انها صلاة العشاء والصبح فى جماعة قوله ينفقون اى يتصدقون
 وقبل يزكون سمى ص تابعة عقيل ش اى تابع يونس عقيل بضم العين ابن خالد الا بلى
 وفى رواية ابن شهاب عن الهيثم ورواية عقيل هذه اخرجها الطبرانى فى الكبير من طريق سلامة بن

روح عن عمه عقيل بن خالد عن ابن شهاب فذكر مثل رواية يونس ص وقال الزبيدي اخبرني
 الزهري عن سعيد والاعمش عن ابي هريرة ش الزبيدي بضم الزاي وفتح الباء الموحدة
 وسكون الباء آخر الحروف وكسر الدال المهملة هو محمد بن الوليد الحمصي والزهري هو محمد بن
 مسلم وسعيد هو ابن المسيب والاعمش هو عبدالرحمن بن هرم واشار البخاري بهذا الى ان في الاسناد
 المذكور اختلافا على الزهري فان يونس وعقيل اتفقا على ان شيخ الزهري فيه هو الهيثم ابن ابي
 سنان وخالفهما الزبيدي حيث جعل شيخ الزهري فيه سعيد بن المسيب وعبدالرحمن بن هرم
 فالطريقان صحيحان لان كلهم حفاظ ثقات ولكن الطريق الاول ارجح لثابتة عقيل ليونس بخلاف
 طريق الزبيدي قوله وقال الزبيدي معلق وصله البخاري في التاريخ الصغير والطبراني في الكبير
 ايضا من طريق عبد الله بن سالم الحمصي عنده ولفظه ان ابا هريرة كان يقول في قصصه ان احاكم كان يقول
 شهر اليس بالرفث وهو عبد الله بن رواحة فذكر الايات قال بعضهم هو بين ان قوله في الرواية الاولى
 من كلام ابي هريرة موقوفا بخلاف ما جزم به ابن بطال فليتأمل ان ابا هريرة لما كان في الشام وعظمه
 اجري ذكر ما قاله صلى الله تعالى عليه وسلم في مدح عبد الله بن رواحة ولكنه طوى اسناده الى
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكثيرا ما كانت الصحابة يفعلون هكذا فمثل هذا وان كان موقوفا
 في الصورة ففي الحقيقة هو موصول ص حدثنا ابو النعمان حدثنا جاد بن زيد عن ايوب عن
 نافع عن ابن عمر قال رأيت علي عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كأن يدي قطعة استبرق فكأنني
 لا اريد مكانا من الجنة الا طارت اليه ورأيت كأن اثنين آتيا ان ارادا ان يذهبا بي الى النار فلقاهما ملك
 فقال لم ترع خليا عند فقصة حفصة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احدي رؤياي فقال النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل فكان عبد الله يصلي من الليل وكانوا
 لا يزالون يقصون على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الرؤيا انها في الليل السابعة من العشر الاواخر
 فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اري رؤياكم قد تواطت في العشر الاواخر فن كان يخرجها
 فليخرجها في العشر الاواخر ش مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فكان عبد الله يصلي
 من الليل وكانت صلاته غالباً بعد ان تعار من الليل فهذا عين الترجمة و ورجاله قد ذكروا غير مرة
 وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي وايوب هو السخيتاني و والحديث اخرجه البخاري ايضا في
 التعبير عن معلى بن اسد عن وهيب واخرجه مسلم في الفضائل من خلف بن هشام وابي الربيع الزهراني
 وابي كامل الجندري ثلاثهم عن جاد واخرجه الترمذي في المناقب عن احمد بن منيع عن اسمعيل بن
 عليه واخرجه النسائي فيه وفي الرؤيا عن محمد بن يحيى بن محمد عن احمد بن عبد الله وعن الجارث بن
 عمير اربعتهم عنده قوله استبرق بفنح الهمة وهو الديباج القليظ فارسي معرب قوله طارت اليه وفي
 التعبير بلفظ الاطارت بي اليه قوله كأن اثنين بكسر الهمة وسكون الاء المثناة وفتح التون وروي كأن
 آتين على صيغة اسم الفاعل للتثنية من الايتان قوله يذهبا بي من الازهاب من باب الافعال وروي من الازهاب
 متعد بحرف الجر والفرق بينهما انه لا بد في الثاني من المصاحبة قوله لم ترع مجهول مضارع الروع اي
 لا يكون بك خوف قوله رؤياي اسم جنس مضاف الى ياء المتكلم وروي متني مضاف اليه مدغم قوله
 فكان عبد الله يصلي من الليل كلام نافع قوله وكانوا اي الصحابة رضي الله تعالى عنهم قوله انها اي ليلة القدر
 قوله قد تواطت هكذا في جميع النسخ واصله مهوراي توأطأت على وزن تفاعلت لكنه سئل وفي اصل

الدمياطى تواطأت بالسهم ومعناه توافقت قوله فليتحرها في العشر الاواخر هكذا رواية الكشميني
وفي رواية غيره من العشر الاواخر ص باب ه المداومة في ركعتي الفجر ش
اي هذا باب في بيان المداومة في ركعتي صلاة الفجر سفرا وحضرا ص حدثنا عبد الله
ابن يزيد قال حدثنا سعيد هو ابن ابي ابوب قال حدثني جعفر بن ربيعة عن عراك بن مالك عن ابي
سلمة عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم العشاء ثم صلى
ثمان ركعات وركعتين جالسا وركعتين بين الندائين ولم يكن يدهما ابدا ش مطابقتة في قوله
ولم يكن يدهما ابدا فافهم ذكر رجاله وهم ستة * الاول عبد الله بن يزيد من الزيادة
ابو عبد الرحمن مرفى باب بين كل اذنين صلاة * الثاني سعيد بن ابي ابوب واسم ابي ابوب مقلص
بكسر الميم وسكون القاف وبالصاد المهملة مات سنة تسع واربعين ومائة * الثالث جعفر بن ربيعة
ابن شرحبيل القرشي مات سنة خمس اوست وثلاثين ومائة * الرابع عراك بكسر العين المهملة وتخفيف
الراء وبالكاف ابن مالك مرفى باب الصلاة على الفراش * الخامس ابو سلمة بن عبد الرحمن *
السادس ام المؤمنين عائشة ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة
الافراد في موضع وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه من ناحية
البصرة سكن مكة وسعيد مصرى وجعفر من اهل مصر وعراك وابوسلمة مديان قوله عن
عراك بن مالك عن ابي سلمة خالفه الليث عن يزيد بن ابي حبيب فهو اه عن جعفر بن ربيعة عن ابي
سلمة لم يذكر بينهما احدا اخرجه احد والنسائي وكان جعفر اخذه عن ابي سلمة بواسطة ثم حله
عنه وليزيد شيخ البخارى اسناد آخر فيه رواه عن عراك بن مالك عن عروة عن عائشة اخرجه مسلم
فكان لعراك فيه شيخان والذي رواه مسلم من طريق عراك فقال حدثني قتيبة بن سعيد قال حدثنا
ليث عن يزيد بن ابي حبيب عن عراك عن عروة ان عائشة اخبرته ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم كان يصلي ثلاث عشرة ركعة بركعتي الفجر ذكر من أخرجه غيره * اخرجه ابو داود
في الصلاة عن نصر بن علي الجهضمي وجعفر بن مسافر التميمي كلاهما عن ابي عبد الرحمن المقرئ به
واخرجه النسائي فيه عن محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ عن أبيه به ذكر معناه * قوله ثم
صلى هذه رواية الكشميني وفي رواية غيره وصلى بواو العطف قوله ثمان ركعات بفتح النون
وهو شاذ وفي اكثر النسخ ثمان ركعات على الاصل قوله جالسا نصب على الحال قوله بين النداءين
اي الاذان للصبح والاقامة وفي رواية الليث ثم يهل حتى يؤذن بالاولى من الصبح فيركع ركعتين ولمسلم
من رواية يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة يصلي ركعتين خفيفتين بين النداء والاقامة من صلاة الصبح
قوله ولم يكن يدهما اي لم يكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يترك ركعتي الصبح اللتين بين النداءين
قوله ابدا اي دائما قيل انتصابه على الظرفية بمعنى دهرها وقيل هو موضوع على النصب كافي طرا وقاطبة
* ذكر ما يستفاد منه * فيه تأكيد ركعتي الفجر وانهما من اشرف التطوع لما ظبته صلى الله تعالى
عليه وسلم عليهما وملازمته لهما وعند المالكية خلاف هل هي سنة او من الرغائب فالصحيح
عندهم انها سنة وهو قول جماعة من العلماء وذهب الحسن البصري الى وجوبها وهو شاذ
لا اصل له نقله صاحب التوضيح فان قلت الذي ذكرته يدل على الوجوب كما قاله الحسن
ولهذا ذكر المرغيناني عن ابي حنيفة انها واجبة وفي جامع المحبوبي روى الحسن عن ابي حنيفة

انه قال لو صلى سنة الفجر فاعدا بلا عذر لا يجوز قلت انما لم يقل بوجوبها لانه صلى الله تعالى عليه وسلم
ساقها مع سائر السنن في حديث المثارة هكذا قال اصحابنا وليس فيه ما يشفي العليل وقد روى احاديث
كثيرة في ركعتي الفجر منها ما رواه ابو داود من حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال لا تدعوا ركعتي الفجر ولو طردتكم الخيل اى الفرسان وهذا كناية عن المبالغة وحث عظيم
على مواظبتها وما به استدلال اصحابنا ان الرجل اذا انتهى الى الامام في صلاة الفجر وهو لم يصل الفجر ان خشى
ان تقوته ركعة ويدرك الاخرى يصلى ركعتي الفجر عند باب المسجد ثم يدخل ولا يتركهما وانا اذا خشى فوت
الفرض حينئذ يدخل مع الامام ولا يصلى ثم اختلف العلماء في الوقت الذى يقضيه ما فيه فظاهر اقوال
الشافعى يقضى مؤبدا ولو بعد الصبح وهو قول عطاء وطاوس ورواية عن ابن عمر وابى ذك مالك ونقله
ابن بطال عن اكثر العلماء وقالت طائفة يقضيهما بعد طلوع الشمس روى ذلك عن ابن عمر والقاسم
ابن محمد وهو قول الاوزاعي واحمد واسحق وابى ثور ورواية البويطى عن الشافعى وقال مالك
ومحمد بن الحسن يقضيهما بعد الطلوع ان احب وقال ابو خنيفة وابو يوسف لا يقضيهما * ومنها
ما رواه مسلم من حديث سعيد بن هشام عن عائشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ركعتا الفجر خير
من الدنيا وما فيها ورواه الترمذى نحوه وقال حديث حسن صحيح وروى مسلم ايضا من حديث سعيد بن
هشام عن عائشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال في شان الركعتين عند طلوع الفجر لهما احب
من الدنيا جميعا * ومنها ما رواه ابو داود من حديث ابي زيادة الكندى عن بلال رضى الله تعالى عنه
انه حدثه انه اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليؤذنه بصلاة الغداة الحديث وفيه ان بلالا قال له أصبحت
جدا قال أصبحت جدا قال لو أصبحت اكثر مما أصبحت لركعتيها واحسنتهما واجملتاهما * ومنها ما رواه
الترمذى من حديث يسار مولى ابن عمر عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا صلاة
بعد الفجر الا سجدتين وقال الترمذى معنى هذا الحديث لا صلاة بعد طلوع الفجر الا ركعتي الفجر
* ومنها ما رواه الطبرانى رحمه الله من رواية مطر الوراق عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا صلاة اذا طلع الفجر الا ركعتين * ومنها ما رواه مسلم والنسائى
من رواية زيد بن محمد عن نافع عن ابن عمر عن حفصة قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا طلع
الفجر لا يصلى الا ركعتين خفيفتين * ومنها ما رواه ابن عدى في الكامل من رواية رشيد بن كريب عن
أبيه عن جده عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في قوله سبحانه وتعالى (ومن الليل فسجد
واذ بار النجوم) قال ركعتين قبل الفجر * ومنها ما رواه
صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى بعد صلاة الصبح ركعتين فقال يا رسول الله انى لم اكن صليت الركعتين
التي قبلهما فاصليهما الان فسكت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الترمذى هذا الحديث ليس بم متصل
واخرجه ابن ابى خزيمة في صحيحه ولفظه ما هاتان الركعتان قال يا رسول الله ركعتا الفجر لم اكن
اصليهما فهما هاتان قال فسكت عنه * ومنها حديث عائشة وسياق ان شاء الله تعالى
باب * الضجعة على الشق الايمن بعد ركعتي الفجر * ش * اى هذا باب في بيان الضجعة
الى آخره والضجعة بفتح الصاد المعجمة وكسر هاء والفرق بينهما ان الكسري يدل على الهيئة والفتح على المرة
من ضجع بضجع ضجعا وضجوعا اذا وضع جنبه بالارض * من حديث عبد الله بن يزيد حدثنا سعيد بن
ابى ايوب قال حدثني ابو الاسود عن عروة بن الزبير عن عائشة قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صلى

ركعتي الفجر اضطجع على شقه الايمن ثم مضى مطابقتا لترجمة ظاهرة وشجبه وشيخ شخيد قد ذكروا
 في الباب السابق وابو الاسود ضد الابيض اسم محمد بن عبد الرحمن المشهور ببيتهم عروة مرفى باب الجنب
 يتوضؤ وعروة بن الزبير ابن العوام هـ الكلام في هذا الباب على أنواع هـ الاول ان هذا الحديث يدل
 على ان الاضطجاع بعد ركعتي الفجر وفي رواية مسلم عنها كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صلى
 ركعتي الفجر فان كنت مستيقظة حدثني والا اضطجع فهذا يدل على انه تارة يضطجع قبل وتارة
 بعد وتارة لا يضطجع وحديث ابن عباس الذي مضى في باب ما جاء في الوتر يدل على انه قبلهما
 لانه قال فيه ثم صلى ركعتين فذكره مكررا ثم قال ثم اوتر ثم اضطجع حتى جاءه المأذن فقام
 فصلى ركعتين ثم خرج فصلى الصبح وهذا يصرح بأن اضطجاعه كان قبل ركعتي الفجر وروى
 عن ابن عباس ايضا انه كان اذا صلى ركعتي الفجر اضطجع والتوفيق بين هذه الروايات ان الرواية
 التي تدل على انه قبل ركعتي الفجر لا تستلزم نفيه بعدهما وكذلك الرواية التي تدل على انه
 بعدهما لا تستلزم نفيه قبلهما او يحتمل تركها به قبلهما او بعدهما على بيان الجواز اذا ثبت الترك واذا
 امكن الجمع بين الاحاديث المخالف بعضها بعضا في الظاهر تحتمل على وجه التوفيق بينها لان
 العمل بالكل مع الامكان اولى من اهمال بعضها هـ النوع الثاني في ان هذه الضجعة سنة او مستحبة
 او واجبة او غير ذلك ففيه اختلاف العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم على ستة اقوال
 هـ احدها انه سنة واليه ذهب الشافعي واصحابه وقال النووي في شرح مسلم والصحيح
 او الصواب ان الاضطجاع بعد سنة الفجر سنة وقال البيهقي في السنن وقد اشار الشافعي الى ان الاضطجاع
 المنقول في الاحاديث للفصل بين النافلة والفريضة وسواء كان ذلك الفصل بالاضطجاع او التحدث
 او التحول من ذلك المكان الى غيره او غيره والاضطجاع غير متعين في ذلك وقال النووي في شرح
 المذهب المختار الاضطجاع هـ القول الثاني انه مستحب وروى ذلك عن جماعة من الصحابة وهم
 ابو موسى الاشعري ورافع بن خديج وانس بن مالك وابو هريرة واليه ذهب جماعة من التابعين
 وهم محمد بن سيرين وعروة وسعيد بن المسيب والقاسم بن محمد وعروة بن الزبير وابوبكر بن
 عبد الرحمن وخارجة بن زيد بن ثابت وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة وسليمان بن يسار وكانوا يضطجعون
 على ايمانهم بين ركعتي الفجر وصلاة الصبح هـ القول الثالث انه واجب مفترض لا بد من الاتيان به
 وهو قول ابى محمد بن حزم فقال ومن ركع ركعتي الفجر لم تجزه صلاة الصبح الا بان يضطجع على جنبه
 الايمن بين سلامه من ركعتي الفجر وبين تكبيره لصلاة الصبح وسواء ترك الضجعة عدا او نسيانا
 وسواء صلاها في وقتها او صلاها قاضيا لها من نسيان او نوم وان لم يصل ركعتي الفجر لم يلزمه ان
 يضطجع واستدل فيه بما رواه ابو داود حدثنا مسدد وابو كامل وعبيد الله بن عمرو بن ميسرة قالوا حدثنا
 عبد الواحد حدثنا الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اذا صلى احدكم الركعتين قبل الصبح فليضطجع على يمينه ورواه الترمذي ايضا وقال حديث حسن
 صحيح غريب وروى ابن ماجه من حديث سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة رضى الله تعالى
 عنه كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صلى ركعتي الفجر اضطجع فا رواه ابو داود
 يخبر عن امره وما رواه ابن ماجه يخبر عن فعله واجابوا عن هذا بأجوبة هـ الاول ان عبد الواحد
 الراوى عن الاعمش قد تكلم فيه فعن يحيى انه ليس بشيء وعن عمرو بن علي الفلاس سمعت ابا داود
 قال عبد الواحد الى احاديث كان يرسلها الاعمش فوصلها يقول حدثنا الاعمش حدثنا مجاهد

في كذا وكذا * الثاني ان الاعمش قد عتق وهو مدلس * الثالث انه لما بلغ ذلك ابن عمر قال اكثر
 ابو هريرة على نفسه حتى يحدث بهذا الحديث * الرابع ان الائمة جملوا الامر الوارد فيه على الاستحباب
 وقيل في رواية الترمذي عن ابي صالح عن ابي هريرة انه معاول لم يسمعه ابو صالح عن ابي هريرة وبين
 الاعمش وبين ابي صالح كلام ونسب هذا القول الى ابن العربي وقال الاثرم سمعت احديس قال عن
 الاضطجاع قال ما فعله انا قلت فان فعله رجل ثم سكت كما نهلم بعينه ان فعله قيل له لم لا تأخذ به قال ليس فيه
 حديث يثبت قلت له حديث الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة قال رواد بعضهم مرسلان قلت عبيد
 الواحد بن زياد اخرج به الائمة الستة ووثقه احمد وابوزرعة وابو حاتم ومحمد بن سعد والنسائي وابن حبان
 قلت سلمنا ذلك ولكن الاجوبة الباقية تكفي لدفع الوجوب بحديث ابي هريرة * القول الرابع انه بدعة
 ومن قال به من الصحابة عبد الله بن مسعود وابن عمر على اختلاف عنه فروى ابن ابي شيبة في مصنفه
 من رواية ابراهيم قال قال عبد الله مابال الرجل اذا صلى الركعتين يتبعك كاتمة الدابة والحمار اذا سلم
 فقد فصل وروى ايضا ابن ابي شيبة من رواية مجاهد قال صحبت ابن عمر في السفر والخضر فلما رأته
 اضطجع بعد الركعتين ومن رواية سعيد بن المسيب قال رأى ابن عمر رجلا يضطجع بين الركعتين فقال
 احصبوه ومن رواية ابي مجاز قال سألت ابن عمر عن ضجعة الرجل على يمينه بعد الركعتين قبل صلاة
 الفجر قال تلعب بكم الشيطان ومن رواية زيد النخعي عن ابي الصديق النخعي قال رأى ابن عمر قوما
 اضطجعوا بعد ركعتي الفجر فارسل اليهم فهاهم فقالوا تريد بذلك السنة فقال ابن عمر ارجع اليهم
 فاخبرهم انها بدعة ومن كره ذلك من التابعين الاسود بن زيد وابراهيم النخعي وقال هي ضجعة الشيطان
 وسعيد بن المسيب وسعيد بن جبير ومن الائمة مالك بن انس وحكام القاضي عياض عنه وعن جمهور
 العلماء * القول الخامس انه خلاف الاولى روى ابن ابي شيبة في مصنفه عن الحسن انه كان لا يحبه
 الاضطجاع بعد ركعتي الفجر * القول السادس انه ليس مقصودا لذاته وانما المقصود الفصل بين ركعتي
 الفجر وبين الفريضة اما اضطجاع او حديث او غير ذلك وهو محكى عن الشافعي كما ذكرنا * النوع
 الثالث انه على قول من يراه مستحبا او سنة ان يكون على يمينه او رودة الحديث به كذلك وهل نحصل
 سنة الاضطجاع بكونه على شقه الايسر امام القدرة على ذلك فالظاهر انه لا تحصل به السنة لعدم
 موافقته للامر واما اذا كان به ضرر في الشق الايمن لا يمكن معه الاضطجاع او يمكن لكن مع مشقة فهل
 يضطجع على اليسار او يشير الى الاضطجاع على الجانب الايمن لعجزه عن كماله كما يفعل من عجز
 عن الركوع والسجود في الصلاة قال شيخنا زين الدين لم أر لصحابنا فيه نصا وجزم ابن حزم بانه يشير
 الى الاضطجاع على الجانب الايمن ولا يضطجع على الايسر * النوع الرابع في الحكمة على الجانب الايمن
 وهي ان القلب في جهة اليسار فاذا نام على اليسار استغرق في النوم لاسراحتة بذلك واذا نام على جهة
 الايمن تعلق في نومه فلا يستغرق * ص باب * من تحدث بعد الركعتين ولم يضطجع ش *
 اي هذا باب في بيان من تحدث بعد ركعتي الفجر والحال انه لم يضطجع وأشار البخاري بهذا الى ان
 الاضطجاع لم يكن الا لفصل بين ركعتي الفجر وبين الفريضة وان الفصل اعم من ان يكون بالاضطجاع
 او بالحديث او بالتحول من مكانه * ص حدثنا بشر بن الحكم قال حدثنا سفيان قال حدثني
 سالم ابو النضر عن ابي سلمة عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان
 اذا صلى فان كنت مستيقظة حدثني والاضطجع حتى نودي بالصلاة ش * مطابقتها لالترجمة

من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا صلى ركعتي الفجر وكانت رابعة مستقبلة كان يحدت
 معها ولا يضطجع فدل ذلك ان الاضطجاع لا يتعين انفصال كما ذكرنا في ذكر رجائه ، وهم خمسة
 الاول بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن الحكم بالهاء المهملة والكاف المعطوحتين
 العبدى بسكون الباء الموحدة النيسابوري مات سنة ثمان وثلاثين ومائتين في الثاني سفيان بن عيينة
 الثالث ابو النضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة واسمه سالم بن ابي امية بولي عمر بن عبد الله
 ابن معمر القرشي التيمي الرابع ابوسلمة بن عبد الرحمن بن عوف الخامس عائشة في ذكر لطائف
 اسناده في حديث بضيفة الجمع في موضعين وبضيفة الافراد في موضع وفيه العتقة في موضعين
 وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه نيسابوري كما ذكرنا وسفيان مكي وسالم وابوسلمة مديان
 في ذكر تعدد موضع ومن أخرجه غيره ، أخرجه البخاري ايضا عن علي بن عبد الله وأخرجه
 مسلم فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة وابن ابي عمر ونضر بن علي عن سفيان وأخرجه الترمذي فيه عن
 يوسف بن عيسى عن عبد الله بن ادريس كلاهما عن مالك عن ابي النضر نحوه ولعله ذلك كان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صلى ركعتي الفجر كان كانت له الى حاجة كلتي والاخرج الى الصلاة وأخرجه
 ابوداود عن يحيى بن حكيم عن بشر بن عمر عن مالك بن انس بلفظ كان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم اذا قضى صلاته من آخر الليل فان كنت مستقبلة حدثني وان كنت نائمة ايقظني وصلى
 الركعتين ثم اضطجع حتى يأتيه المؤذن فيؤذنه بصلاة الصبح فيصلي ركعتين خفيفتين ثم يخرج الى
 الصلاة في ذكر معناه قوله اذا صلى اي ركعتي الفجر قوله والاى وان لم اكن مستقبلة
 اضطجع قوله حتى نودي من النداء صلى ضيفة المجهول هذا في رواية الكشيحي وفي رواية
 غيره حتى يؤذن بضم الباء آخر الحروف وتشديد الذال المعجمة المفتوحة على ضيفة المجهول
 في ذكر ما يستفاد منه في الجملة لمن ثني وجوب الاضطجاع ومنه استدل بعضهم على عدم استحبابه
 ورد بانه لا يلزم من تركه صلى الله تعالى عليه وسلم حين كون عائشة مستقبلة عدم الاستحباب وانما
 تركه في ذلك يدل على عدم الوجوب فان قلت في رواية ابي داود من طريق مالك ان كلامه صلى الله
 تعالى عليه وسلم لعائشة كان بعد فراغه من صلاة الليل وقبل ان يصلي ركعتي الفجر قلت لمانع
 من ان يكلمها قبل ركعتي الفجر وبعدهما وان بعض الرواة عن مالك اقتصر على هذا واقتصر بعضهم
 على الآخر وفيه انه لا بأس بالكلام بعد ركعتي الفجر مع اهله وغيرهم من الكلام المباح وهو قول
 الجمهور وهو قول مالك والشافعي وقيدوا في غرائب مالك باسناده الى الوليد بن
 مسلم قال كنت مع مالك بن انس تحدث بعد طلوع الفجر وبعد ركعتي الفجر وفتي به انه لا بأس
 بذلك وقال ابو بكر بن العربي وليس في السكوت في ذلك الوقت فضل ما ثور انما ذلك بعد صلاة الصبح
 الى طلوع الشمس وفي التوضيح اختلاف السلف في الكلام بعد ركعتي الفجر فقال نافع كان ابن عمر
 ربما يتكلم بعدهما وعن الحسن وابن سيرين مثله وكره الكوفيون الكلام قبل صلاة الفجر الا
 بخير وكان مالك يتكلم في العلم بعد ركعتي الفجر فاذا سلم من الصبح لم يتكلم مع احد حتى تطلع
 الشمس وقال بجاهد رأى ابن مسعود رجلا يكلم آخر بعد ركعتي الفجر فقال اما ان تذكر الله واما ان
 تسكت وعن سعيد بن جبير مثله وقال ابراهيم كانوا يكلمون الكلام بعدها وهو قول عطاء وسئل
 جابر بن زيد هل يفرق بين صلاة الفجر وبين الركعتين قبلها بكلام قال لا الا ان يتكلم بمحاجة

ان شاء ذكر هذه الآثار ابن أبي شيبة والقول الاول اولى بشهادة السنة الثابتة له ولا قول لاحد مع
 السنة وذكر بعض العلماء ان الحكمة في كلامه صلى الله تعالى عليه وسلم لعائشة وغيرها من فسائه
 بعد ركعتي الفجر ان يقع الفصل بين صلاة الفرض وصلاة النفل بكلام او اضطجاع ولذلك نهى
 الذي وصل بين صلاة الصبح وغيرها بقوله آ الصبح اربعا وكما جاء في الحديث الصحيح اذا صلى
 احكم الجمعة فلا يصلها بصلاة حتى يتكلم او يخرج وكأنه عن تقدم رمضان بصوم وعن تشييعه
 بصوم بتحريم صوم يوم العيد ليقير الفرض من النفل فان قلت الفصل حاصل بخروجه من حجر نساءه
 الى المسجد فانه كان يصلي ركعتي الفجر في بيته وقد اكتفى في الفصل في سنة الجمعة بخروجه من
 المسجد فينبغي ان يكتفى في الفصل بخروجه من بيته الى المسجد قلت لما كانت حجر ازواجه شاردة
 في المسجد لم ير الفصل بالخروج منها بل فصل بالاضطجاع او بالكلام او بهما جميعا **باب**
ما جاء في التطوع مثنى مثنى ش **باب** ما جاء في بيان ما جاء في النفل انه يصلي
 مثنى مثنى يعني ركعتين ركعتين كل ركعتين بتسليم ومثنى الثاني تأكيد لانه داخل في حده اذ معناه اثنتين اثنتين
 وعن هذا قالوا ان مثنى معدول عن اثنتين اثنتين ففقد العذل والصفة ثم اطلاق قوله ما جاء في التطوع مثنى
 مثنى يتناول تطوع الليل وتطوع النهار وقد وقع في اكثر النسخ هذا الباب بعد باب ما يقرأ في ركعتي
 الفجر لان الابواب المتعلقة بركعتي الفجر ستة ابواب اولها باب المداومة على ركعتي الفجر وآخرها
 باب ما يقرأ في ركعتي الفجر وذكر هذه الستة متوالية هو الانسب ولكن وقع هذا الباب اعني باب
 ما جاء في التطوع مثنى مثنى بين هذه الابواب الستة في بعض النسخ قيل الظاهر ان ذلك وقع من
 بعض الرواة قلت لم يراع البخاري الترتيب بين اكثر الابواب في غير هذا الموضع وهذا ايضا من
 ذلك وليس يتعلق بمراعات ترتيب الابواب جل المقصود **باب** ما قال محمد ويذكر ذلك عن
 عمار وابي ذر وانس وجابر بن زيد وعكرمة والزهري ش **باب** قوله قال محمد هو البخاري
 نفسه قوله ذلك اشارة الى ما ذكره من قوله ما جاء في التطوع مثنى مثنى وقد ذكرنا ستة انفس
 ثلاثة من الصحابة وهم عمار وابو ذر وانس وثلاثة من التابعين وهم جابر بن زيد وعكرمة والزهري
 وكل ذلك بتعليق **باب** ما عمار فقد روى عنه الطبراني في الكبير قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم اوتر قبل ان تنام وصلاة الليل مثنى مثنى وفي استاده الربيع بن بدر وهو ضعيف وامان فعله
 هو فقد رواه ابن ابي شيبة من طريق عبد الرحمن بن الحارث بن همام عن عمار بن ياسر انه دخل
 المسجد فصلى ركعتين خفيفتين **باب** ما ابو ذر فقد روى عنه ابن ابي شيبة من فعله من طريق مالك بن
 اوس عنه انه دخل المسجد فأتى سارية فصلى عندها ركعتين ولم اقتب على شيء روى عنه من قوله
 مرفوعا او موقوف **باب** ما انس فقد روى عنه البخاري فيما مضى في باب هل يصلي الامام من حضر
 حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا انس بن سيرين قال سمعت انس يقول قال رجل من الانصار
 اني لا استطيع الصلاة معك وكان رجلا ضخما فصنع للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم طعاما
 فدعاه الى منزله فبسط له حصيرا ونضح طرف الحصى فصلى عليه ركعتين الحديث وفي هذا
 الباب عن عمرو بن عتبة اخبرني عن عبد الله بن عيسى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلاة الليل مثنى
 مثنى وعن ابن عباس روى عنه الطبراني في الكبير قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة
 الليل مثنى مثنى **باب** ما الثلاثة من التابعين وهم جابر بن زيد ابو الشعثاء البصري وعكرمة مولى ابن

عباس ومحمد بن مسلم الزهري فقد علق البخاري عنهم بقوله ويذكر ولم اقف الاعلى مارواه
ابن ابي شيبة في مصنفه عن حرمي بن عمار عن ابي خلدة قال رأيت عكرمة دخل المسجد فصلى
فيه ركعتين **ص** وقال يحيى بن سعيد الانصاري ما ادركت فقهاء ارضنا الا يسلمون
في كل اثنين من النهار **ش** يحيى بن سعيد بن قيس ابو سعيد الانصاري البخاري المدني
قاضى المدينة سمع انس بن مالك وروى من كبار التابعين اقدمه ابو جعفر المنصور العراق وولاه القضاء
بالحاشمية وقبل انه تولى القضاء ببغداد مات سنة ثلاث واربعين ومائة **قوله** ارضنا اراد بها المدينة ومن فقهاء
ارضه الزهري ونافع وسعيد بن المسيب وعبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق وجعفر بن
محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنهم الصادق وربعة بن ابي عبد الرحمن
وعبد الرحمن بن هرمز وآخرون وروى عن هؤلاء وغيرهم قوله في كل اثنين اى في كل ركعتين
ص حدثنا قتيبة قال حدثنا عبد الرحمن بن ابي الموالي عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال
كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الامور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن
يقول اذاهم احكم بالامر **فليركع** ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل اللهم انى استخبرك بعملك
واستقدرك بقدرتك واسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغيوب
اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر خير لى فى دينى ومعاشى وعاقبة امرى او قال عاجل امرى وآجله
فاقدر لى ويسره لى ثم بارك لى فيه وان كنت تعلم ان هذا الامر شر لى فى دينى ومعاشى وعاقبة امرى
او قال عاجل امرى وآجله فاصرفه عنى واصرفنى عنه فاقدرد لى الخير حيث كان ثم ارضنى به
قال ويسمى حاجته **ش** مطابقته للترجمة فى قوله فليركع ركعتين من غير الفريضة وقدم امره
صلى الله تعالى عليه وسلم بركعتين وهو باطلاقة يتناول كونها بالليل او بالنهار **ذكر رجاله**
وهم اربعة **الاول** قتيبة بن سعيد **الثانى** عبد الرحمن بن ابي الموالي بفتح الميم ابو محمد مولى
علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه وفى تهذيب الكمال ان ابى الموالي اسمه زيد **الثالث** محمد بن المنكدر
بلفظ اسم الفاعل من الانكدار ابن عبد الله ابو بكر مات سنة ثلاثين ومائة **الرابع** جابر بن عبد الله
رضى الله تعالى عنه **ذكر لطائف اسناده** فيه الحديث بصيغة الجمع فى موضعين وفيه
اللعنة فى موضعين وفيه القول فى موضعين وفيه ان عبد الرحمن بن ابي الموالي ما انفرد بحديث
الاستخارة وان البخاري تفرد به وفيه ان شيخه بلخي وعبد الرحمن ومحمد مديان **ذكر تعدد**
موضعه ومن اخرجه غيره **اخرجه البخاري** ايضا فى الدعوات عن ابي مصعب مطرف بن
عبد الله وفى التوحيد عن ابراهيم بن المنذر واخرجه ابوداود فى الصلاة عن القعنبى وعبد الرحمن
ابن مقاتل خال القعنبى ومحمد بن عيسى بن الطباع واخرجه الترمذى فى والنسائى فى النكاح
وفى النعوت وفى اليوم واليلة جميعا عن قتيبة واخرجه ابن ماجه فى الصلاة عن احمد بن يوسف السلمى
وقال الترمذى حديث جابر حديث حسن صحيح غريب لانعرفه الا من حديث عبد الرحمن بن ابي الموالي
وهو شيخ مدينى ثقة روى عنه سفيان حديثا وروى عن عبد الرحمن وغير واحد من الأئمة انتهى قلت حكم
الترمذى على حديث جابر بالصحة تبعا للبخاري فى اخرجه فى الصحيح وصححه ايضا ابن حبان ومع ذلك
فقد ضعفه احمد بن حنبل فقال ان حديث عبد الرحمن بن ابي الموالي فى الاستخارة منكر وقال ابن عدنى
فى الكامل فى ترجمته والذى انكر عليه حديث الاستخارة وقد رواه غير واحد من الصحابة وقال

شيخنا زين الدين كان ابن عدي اراد بذلك ان حديثه هذا شاهدا من حديث غير واحد من الصحابة
 فخرج بذلك ان يكون فردا مطلقا وقد وثقه جمهور اهل العلم وقال الترمذي ويحيى بن معين وابو
 دارد والنسائي ثقة وقال احمد وابوزرعة وابو حاتم لاباس به وزاد ابوزرعة صدوق وقال الترمذي
 عقيب ذكره هذا الحديث وفي الباب عن ابن مسعود وابي ايوب وقال شيخنا وفي الباب ايضا عن
 ابى بكر الصديق وابى سعيد الخدرى وسعد بن ابى وقاص وعبد الله بن عباس وعبد الله بن عمرو وابى
 هريرة وانس رضى الله تعالى عنهم * اما حديث ابن مسعود فاخرجه الطبراني في الكبير من رواية
 صالح بن موسى الطحفي عن الاعشى عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال علنا رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم الاستخارة قال اذا اراد احدكم امرا فليقل اللهم انى استخيرك بعلمك فذكره ولم يقل العظيم
 وقدم قوله وتعلم على قوله وتقدر وقال فان كان هذا الذى اريد خيرا فى ديني وعاقبة امرى فيسره لى
 وان كان غير ذلك خيرا لى فاقدر لى الخير حيث كان يقول ثم يعزم ورواه الطبراني ايضا من طريق
 اخرى * واما حديث ابى ايوب فاخرجه ابن حبان فى صحيحه والطبراني فى الكبير من رواية
 الوليد بن ابى الوليد ان ايوب بن خالد بن ابى ايوب حدثه عن أبيه عن جده ابى ايوب الانصارى ان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اكنتم الخطبة ثم توضأ فاحسن الوضوء ثم صل ما كتب الله
 لك ثم اجد ربك ومجده ثم قل اللهم انك تقدر ولا قدر الحديث الى قوله الغيوب وبعده فان رأيت لى
 فى فلانة نعمها باسمها خيرا فى دنياى وآخرى فاقض لى بها او قال فاقدرها لى لفظ رواية الطبراني
 وقال ابن حبان خيرا لى فى ديني ودنياى وآخرى فاقدرها لى وان كان غيرها خيرا لى منها فى ديني ودنياى
 وآخرى فاقض لى ذلك وايوب وخالد ذكرهما ابن حبان فى الثقات * واما حديث ابى بكر فاخرجه
 الترمذي فى الدعوات من رواية زنفل بن عبد الله عن ابن ابى مليكة عن عائشة عن ابى بكر الصديق
 رضى الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا اراد امرا قال اللهم خرنى واختر لى
 وقال غريب لا تعرفه الامن حديث زنفل وهو ضعيف عند اهل الحديث * واما حديث ابى سعيد
 فاخرجه ابو يعلى الموصلى من طريق ابن اسحق حدثنى عيسى بن عبد الله بن مالك عن محمد بن عمرو
 ابن عطاء بن يسار عن ابى سعيد الخدرى قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا
 اراد احدكم امرا فليقل اللهم انى استخيرك بعلمك الحديث على نحو حديث جابر وقال فى آخره ثم قدر لى
 الخير اياها كان لاحول ولا قوة الا بالله اسناده صحيح ورواه ابن حبان ايضا فى صحيحه من هذا الوجه
 * واما حديث سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه فرواه احمد والبرار وابو يعلى فى مسانيدهم
 من رواية اسمعيل بن محمد بن سعد بن ابى وقاص عن أبيه عن جده سعد بن ابى وقاص قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم من سعادة ابن آدم استخارته الله تعالى الحديث ولا يصح اسناده * واما
 حديث ابن عباس وابن عمر رضى الله تعالى عنهم فاخرجهما الطبراني فى الكبير باسناده عنهما قال كان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعلمنا الاستخارة كما يعلمنا السورة من القرآن اللهم انى استخيرك
 الحديث الى آخر قوله علام الغيوب وزاد بعده اللهم ما قضيت على من قضاء فاجعل عاقبته الى خير
 واسناده ضعيف وفيه عبد الله بن هانى متهم بالكذب * واما حديث ابى هريرة فرواه ابن حبان فى صحيحه
 من رواية ابى الفضل بن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن جده عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم اذا اراد احدكم امرا فليقل اللهم انى استخيرك فذكره ولم يقل العظيم وفى آخره ورضى

بقدرك قال ابن حبان الوافضل اسمه شبل بن العلاء بن عبد الرحمن مستقيم الامر في الحديث وقد ضعفه
 ابن عدي فقال حدث بأحاديث له غير محفوظة منا كبر واورده هذا الحديث وقال انه منكر لا يحدث
 به غير شبل * واما حديث انس فرواه الطبراني في معجمه الصغير والوسط من رواية عبد القدوس
 ابن حبيب عن الحسن بن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما خاب
 من استخار ولا ندم من استشار ولا مال من اقتصد وقال لم يروى عن الحسن الا عبد القدوس تفرد به
 ولده عبد السلام انتهى وعبد القدوس اجمعوا على تركه وكذبه الفلاس وقال ابو حاتم عبد السلام
 وابوه ضعيفان * ذكر اختلاف الفاظ حديث جابر وغيره اسنادا ومثبا * ففي رواية البخاري
 في التوحيد ورواية لابي داود ايضا التصريح بسماع عبد الرحمن بن ابى الموالى عن ابن المنكر
 وسماع ابن المنكر له عن جابر وقال البخاري في الدعوات في الامور كلها كالسورة من القرآن
 ولم يقل فيه من غير الفريضة وقال فيه ثم رضيت به وقال في كتاب التوحيد كان يعلم اصحابه الاستخارة
 اى صلاة الاستخارة في الامور كلها وفي رواية النسائي في النكاح واستعنيك بقدرتك ولم يقل
 ابو داود وابن ماجه في الامور كلها وزاد ابو داود بعد قوله ومعاشي ومعادي ولطبراني في الاوسط
 في حديث ابن مسعود واسألك من فضلك الواسع * ذكر معناه * قوله يعلمنا الاستخارة اى
 صلاة الاستخارة ودعاها وهى طلب الخيرة على وزن العنبة اسم من قولك اختار الله وفي النهاية
 خار الله لك اى اعطاك ما هو خير لك قال والخيرة بسكون الياء الاسم منه واما بالفتح فهو الاسم
 من قولك اختار الله ومحمد صلى الله تعالى عليه وسلم خيرة الله من خلقه يقال بالفتح والسكون
 وهو من باب الاستفعال وهو في لسان العرب على معان منها سؤال الفعل والتقدير اطلب منك
 الخير فيما هممت به والخير هو كل منى زاد نفعه على ضرره قوله في الامور كلها دليل على العموم
 وان المرء لا يحتقر امر الصغره وعدم الاهتمام به فيترك الاستخارة فيدرب امر يستخف بأمره فيكون
 في الاقدام عليه ضرر عظيم او في تركه ولذلك قال صلى الله تعالى عليه وسلم ليسأل احدكم ربه
 حتى يشع نعله قوله كما يعلمنا السورة من القرآن دليل على الاهتمام بامر الاستخارة وانه متأكد
 مرغب فيه فان قلت كان ينبغي ان تجب الاستخارة استدلالا بنشيد ذلك بتعليم السورة من القرآن
 كما استدل بعضهم على وجوب التشهد في الصلاة بقول ابن مسعود كان يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة
 من القرآن قلت الذى دل على وجوب التشهد الامر في قوله فليقل التحيات لله الحديث فان قلت
 هذا ايضا فيه امر وهو قوله فليركع ركعتين ثم ليقل قلت الامر في هذا معلق بالشروط وهو
 قوله اذا هم احدكم بالامر فان قلت انما يؤمر به عند ارادة ذلك لا مطلقا كما قال في التشهد واذا
 صلى احدكم فليقل التحيات لله قلت التشهد جزء من الصلاة المفروضة فيؤخذ الوجوب من قوله صلوا
 كما أتموني أصلي فاما الاستخارة فتدل على عدم وجوبها الاحاديث الصحيحة الدالة على انحصار فرض
 الصلاة في الخمس فان قلت فعلى هذا ينبغي ان لا يكون التروا واجبا ومع هذا هو واجب بل المنقول عن ابى
 حنيفة انه فرض قلت قد قامت الأدلة من الخارج على وجوب الترك عرفت في موضع قوله اذا هم اى
 اذا قصد قوله فليركع ركعتين اى فليصل ركعتين وهو ذكر الجزء و ارادة الكل لان الركوع جزء من اجزاء
 الصلاة قوله في غير الفريضة دليل على انه لا تحصل سنة صلاة الاستخارة بوقوع الدعاء بعد صلاة
 الفريضة لتقسيد ذلك في النص بغير الفريضة قوله ثم ليقل اللهم الى آخره دليل على انه لا يضر تأخير

دنياه الاستخارة عن الصلاة ما لم يطل الفضل قوله بعلمك الباء فيه وفي قوله بقدرتك للتسليم أي
 بانك اعلم واقدر قاله شيخنا زين الدين وقال النكر مائي يحتمل ان تكون للاستعانة وان تكون للاستعطاف
 كما في قوله (رب بما نعمت علي) أي بحق علمك وقدرتك الشاملين قوله واستقدرك أي اطلب منك ان
 تجعل لي قدرة عليه قوله واسألك من فضلك العظيم كل عطاء الرب جل جلاله فضل فإنه ليس
 لاحد عليه حق في نعمة ولا في شيء فكل ما هو زيادة مبتدأة من عنده لم يقابلها عنا عرض فيما مضى
 ولا يقابلها فيما يستقبل فان وفق للشكر والحمد فهو نعمة منه وفضل يقتدر الى حمد وشكر وهكذا الى
 غير نهاية خلاف ما تعتقده المتدعة التي تقول انه واجب على الله تعالى ان يتدبى العبد بالنعمة وقد
 خلق له القدرة وهي باقية فيه دائمة له ابدا يعصى ويطيع قوله وانت علام الغيوب المعنى انما اطلب
 مستأنفا لا بعلمه الا انت فهب لي منه ما ترى انه خير لي في ديني ومعيشتي وعاجل امري وآجله وهذه اربعة
 اقسام خير يكون له في دينه ودون دينه وخير له في دنياه خاصة ولا تعرض في دينه وخير في العاجل
 وذلك يحصل في الدنيا ولكن في الآخرة اولى وخير في الآجل وهو افضل ولكن اذا اجتمعت الاربعة
 فذلك الذي ينبغي للعبد ان يسأل ربه ومن دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم اصلح ديني
 الذي هو عصمة امرى واصلح لي دنياي التي فيها معاشي واصلح لي آخري التي اليها معادى واجعل
 الحياة زيادة لي في كل خير والموت راحة لي من كل شر انك على كل شيء قدير قوله ومعاشي المعاش والمعيشة
 واحدا يستعملان مصدرا واسما وفي المحكم العيش الحياة عاش عيشا وعيشة ومعيشا ومعاشا وعيشوشة
 ثم قال المعيش والمعاش والمعيشة ما يعاش به قوله أو قال هو شك من بعض الرواة قوله فاقدرة لي أي فقدرته
 يقال قدرت الشيء اقدره بالضم والكسر قدرا من التقدير قال شهاب الدين القرافي في كتاب انوار البروق
 يتعين ان يراد بالتقدير هنا التيسير فمعناه فيمنه قوله وبارك لي فيه أي أدمه وصناعته قوله
 واصرفه عني واصرفني عنه أي لاتعلق بالي به وتطلبه ومن دعاء بعض اهل الطريق اللهم لاتعيب بدني
 في طلب ما لم يقدر لي ويقال معناه طلب الاكل من وجوه انصراف ما ليس فيه خيرة عنه ولم تكلف
 بسؤال صرف احد الامرين لانه قد يصرف الله خيره عن المستخير ذلك الامر بأن ينقطع طلبه له وذلك
 الامر الذي ليس فيه خيرة بطلبه فرما ادركه وقد يصرف الله عن المستخير ذلك الامر ولا يصرف
 قلب العبد عنه بل يبقى متطلبا لمشوقا الى حصوله فلا يطيع له خاطره فاذا صرف كل منهما عن الآخر
 كان ذلك اكل ولذلك قال في آخره فاقدر لي الخير حيث كان ثم رضني به لانه اذا قدر له الخير ولم
 يرض به كان منكدر العيش آتيا بعدم رضاه بما قدره الله له مع كونه خيرا له والرضى
 سكون النفس الى القدر والقضاء قوله ويسمى حاجته أي في انشاء الدعاء عند ذكرها بالكناية
 عنها في قوله ان كان هذا الامر ذكر ما يستفاد منه * فيه استحباب صلاة الاستخارة
 والدعاء المأثور بعدها في الأمور التي لا يدري العبد وجه الصواب فيها اما ما هو معروف بحره
 كالعبادات وصنابع المعروف فلا حاجة للاستخارة فيها نعم قد يستحار في الاتيان بالعبادة في وقت
 مخصوص كالخمس مثلا في هذه السنة لاحتمال عدوا وقتة او حصر عن الحج وكذلك يحسن ان يستحار
 في النهي عن المنكر كشخص متمرعات يخشى به حصول ضرر عظيم عام او خاص وان كان جاء
 في الحديث ان افضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر لكن ان خشي ضررا عاما للمسلمين فلا يكره ان يخشى
 على نفسه فله الانكار ولكن يسقط الوجوب * وفيه في قوله فليركع ركعتين دليل على ان السنة

للاستخارة كونه ركعتين فإنه لا تجزئ الركعة الواحدة في الاتين بسنة الاستخارة وهل يجزئ في ذلك
 ان يصلى اربعاً او اكثر بتسليمة يحتمل ان يقال يجزئ ذلك لقوله في حديث ابي ايوب ثم صل ما كتب
 الله لك فهو دال على ان الزيادة على الركعتين لا تنضم وفيه ما كان من شفقتة صلى الله تعالى عليه وسلم
 بأمنه وارشادهم الى مصالحهم ديناً ودنياً وفيه في قوله فليركع ركعتين استحباب ذلك في كل وقت
 الا وقت الكراهة وكذلك عند الشافعية في الاصح وفيه دلالة على ان العبد لا يكون قادراً الا بالفعل
 لا قبله كما يقول القدريه وقال ابن بطال القوة والقدرة من صفات الذات والقدرة والقوة بمعنى
 واحد مترادفان فالبارئ تعالى لم يزل قادراً قوياً ذا قدرة وقوة قال وذكر الاشعري ان القدرة والقوة
 والاستطاعة اسم ولا يجوز ان يوصف بأنه مستطيع لعدم التوقيف بذلك وان كان قد جاء القرآن
 بالاستطاعة فقال هل يستطيع ربك واما هو خبر عنهم ولا يقتضي اثبات صفة له وفيه تصريح بعقيدة
 اهل السنة فإنه نفى العلم عن العبد والقدرة وهم موجودان وذلك تناقض في بادى الرأي والحق فيه
 الاعتراف بان العلم لله تعالى والقدرة له وليس للعبد من ذلك شيء الا ما خلق له يقول يارب تقدر قبل
 ان تخلق القدرة وتقدر مع خلقها وتقدر بعدها وانت على الحقيقة في الامور كلها تصرف وتخل
 لمقدوراتك وكذلك في العلم وفيه انه يجب على المؤمن رد الامور كلها الى الله تعالى وصرف ازمتهما
 والتبوء من الحول والقوة اليه وان لا يروم شيئاً من دقيق الامور ولا جليلها حتى يسأل الله فيه ويسأله
 ان يحمله فيه على الخير ويصرف عنه الشر اذا ما بالافتقار اليه في كل امره والتزام لذاته العبودية وتبركا
 لاتباع سنة سيد المرسلين في الاستخارة وربما قدر ما هو خير ويراه مشراً نحو قوله تعالى (وعسى ان تكرهوا
 شيئاً وهو خير لكم) وفيه في قوله وان كنت تعلم ان هذا الامر شر لي هجته على القدريه الذين زعموا ان الله
 لا يخلق الشر تعالى الله عما يفترون فقد بان في هذا الحديث ان الله تعالى هو المالك للشر والخالق له وهو
 المدعو لصرفه عن العبد من نفسه وما يقدر على اختراعه دون ان يقدر الله عليه فان قلت هل يستحب
 تكرار الاستخارة في الامر الواحد اذا لم يظهر له وجه الصواب في الفعل او الترك ما لم ينشرح صدره لما يفعل
 قلت بلى يستحب تكرار الصلاة والدعاء لذلك وقد ورد في حديث تكرار الاستخارة سبعاً في عمل اليوم واليلة
 لابن السني من روايد ابراهيم بن البراء قال حدثني ابي عن جده قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يا انس اذا هممت بأمر فاستخر ربك فيه سبع مرات ثم انظر الى الذي يسبق الى قلبك فان الخير فيه قال
 النووي في الاذكار اسناده غريب وفيه من لا يعرفهم قال شيخنا زين الدين كلهم معروفون ولكن
 بعضهم معروف بالضعف الشديد وهو ابراهيم بن البراء والبراء هو ابن النضر بن انس بن مالك
 وقد ذكره في الضعفاء العقيلي وابن حبان وابن عدى والازدي قال العقيلي يحدث عن الثقات
 بالبواطيل وقال ابن حبان شيخ كان يدور بالشام يحدث عن الثقات بالموضوعات لا يجوز ذكره
 الاعلى مثل القدح فيه وقال ابن عدى ضعيف جدا حدث بالبواطيل فعلى هذا فالحديث ساقط
 لاجبة فيدفع قد يستدل للتكرار بأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا دعا دعاء ثلاثاً وقال النووي
 انه يستحب ان يقرأ في ركعتي الاستخارة في الاولى بعد الفاتحة قل يا ايها الكافرون وفي الثانية قل
 هو الله احد وقد سبقه الى ذلك الغزالي فإنه ذكره في الاحياء كما ذكره النووي وقال شيخنا زين الدين
 رحمه الله لم اجد في شيء من طرق احاديث الاستخارة تعيين ما يقرأ وفيها ما لا يصح حديثا المكي بن ابراهيم
 عن عبد الله بن سعيد عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن عمرو بن سليم الزرقي سمع ابا قتادة بن ربعي الانصاري
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دخل احدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلى ركعتين

ش مطابقتها لترجمة ظاهرة في قوله حتى يصلي ركعتين وقد تقدم هذا الحديث في أوائل كتاب الصلاة في باب إذا دخل المسجد فليركع ركعتين فإنه رواه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن عمرو بن سليم الزرقى عن أبي قتادة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس فانظر إلى التفاوت بينهما في المتن والأسناد والمكي بن إبراهيم ابن بشر بن فرقد البرجعي التميمي الخططي البلخي تقدم في باب أثم من كذب على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعبد الله بن سعيد ابن أبي هند المدني مات سنة سبع وأربعين ومائة وعمره وفتح العين ابن سليم بضم السين وفتح اللام الزرقى بضم الزاي وفتح الراء وباللقاف وأبو قتادة الخارث ابن ربيعة بكسر الراء وسكون الياء الموحدة وبالنسبة ص حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك قال صلى لنا صلى الله تعالى عليه وسلم ركعتين ثم انصرف ش مطابقتها لترجمة في قوله ركعتين وهذا الأسناد بعينه وبعض المتن قد تقدم في باب الصلاة على الحصى وفي التوضيح هذا الحديث ثابت في بعض النسخ وفي أصل الديباجي أيضا وهو مختصر من حديث تقدم في باب الصلاة على الحصى ص حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني سالم عن عبد الله بن عمر قال صليت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ركعتين قبل الظهر وركعتين بعد الظهر وركعتين بعد الجمعة وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء ش مطابقتها لترجمة ظاهرة وقد تقدم حديث ابن عمر في باب الصلاة قبل الجمعة وبعدها قال حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي قبل الظهر ركعتين وبعدها ركعتين وبعدها ركعتين في بيته وبعده العشاء ركعتين وكان لا يصلي بعد الجمعة حتى ينصرف فيصلي ركعتين فانظر التفاوت بينهما في المتن والأسناد ويحيى بن بكير بضم الباء الموحدة جر في كتاب الوحي وعقيل بضم العين ابن خالد وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري ص حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا عمرو بن دينار قال سمعت جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يخطب إذا جاء أحدكم والامام يخطب أو قد خرج فليصلي ركعتين ش مطابقتها لترجمة ظاهرة وقد تقدم حديث جابر هذا في كتاب الجمعة في باب من جاء والامام يخطب فإنه أخرجه هناك عن علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو بن سميع جابر قال دخل رجل يوم الجمعة والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب فقال أصليت قال لا قال قم فصل ركعتين وأخرج أيضا في الباب الذي قبله عن أبي العثمان عن جاد بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله الحديث ص حدثنا أبو نعيم حدثنا سيف بن سليمان المكي قال سمعت مجاهدا يقول اتى ابن عمر في منزله فقيل له هذا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد دخل الكعبة قال فاقبلت فأجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد خرج وأجد بالاعند الباب قائما فقلت يا بلال أصلي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الكعبة قال نعم قلت فأين قال بين هاتين الأسطوانتين ثم خرج فصلي ركعتين في وجه الكعبة ش مطابقتها لترجمة ظاهرة وقد تقدم هذا الحديث في باب قول الله عز وجل (واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى) في أوئل كتاب الصلاة فإنه أخرجه هناك وقال حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن سيف قال سمعت مجاهدا اتى ابن عمر فقيل له الحديث فاعتبر التفاوت بينهما في المتن والأسناد قواهم فأجد كان القياس أن يقول فوجدت لكن عبد الله

لاستحضاره صورة الوجدان وحكاية عنها قوله ثم خرج يحتمل ان يكون من تمة كلام بلال زيادة على الجواب وان يكون كلام ابن عمر قوله في وجه الكعبة اى بابها ص وقال ابو هريرة او صانى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بركة الضحى ش هذا قطعة من حديث ذكره في باب صلاة الضحى في الحضر قال حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا شعبة قال حدثنا عباس هو الجريري عن ابى عثمان النهدي عن ابى هريرة قال او صانى خليلي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث اذعهن حتى اموت صوم ثلاثة ايام من كل شهر وصلاة الضحى ونوم على وتر و ذكره ايضا في باب صيام ايام البيض قال حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا ابو التياح قال حدثني ابو عثمان عن ابى هريرة قال او صانى خليلي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث صيام ثلاثة ايام من كل شهر وركعتي الضحى وان او تر قبل ان انام واخرجه مسلم في الصلاة عن شيبان ابن فروخ عن عبد الوارث عن ابى التياح وعن محمد بن المثني ومحمد بن بشار كلاهما عن غندر عن شعبة واخرجه النسائي فيه عن محمد بن بشار عن غندر وعن محمد بن علي وعن بشر بن هلال وسجيء الكلام فيه في باب صلاة الضحى في الحضر عن قريب ص وقال عتبان بن مالك غدا على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر وعمر رضى الله تعالى عنهما بعدما امتد النهار وصفقنا وراه فركع ركعتين ش هذا ايضا قطعة من حديث تقدم في باب المساجد في البيوت مطولا قال حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني محمود بن الربيع الانصاري ان عتبان ابن مالك وهو من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ممن شهد بدرًا من الانصار انه اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله قد انكرت بصرى الحديث الى آخره بطوله وذكره ايضا مطولا في باب صلاة النوافل بجاعة وسيأتى الكلام فيه مستقصى ان شاء الله تعالى عن قريب ص باب الحديث بعد ركعتي الفجر ش اى هذا باب في بيان اباحة الحديث بعد صلاة ركعتي الفجر يعنى السنة ش حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال ابو النضر حدثني ابى عن ابى سلمة عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي ركعتين فان كنت مستيقظة حدثني والا اضطجع قلت لسفيان قال بعضهم يرويه ركعتي الفجر قال سفيان هو ذاك ش مطابقته للترجمة في قوله فان كنت مستيقظة حدثني وذكر هذا الحديث عن قريب بقوله باب من تحدث بعد الركعتين ولم يضطجع وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة واسم ابو النضر سالم وقدم الكلام فيه مستقصى هناك قوله قلت لسفيان القائل هو علي بن عبد الله وسفيان هو ابن عيينة قوله قال بعضهم اراد بالبعض هذا مالك بن انس اخرجه الدارقطني من طريق بشر بن عمر عن مالك انه سأل عن الرجل يتكلم بعد طلوع الفجر فحدثني عن سالم فذكره قوله هو ذاك اى الامر ذاك ص باب تعاهد ركعتي الفجر ومن سماها تطوعا ش اى هذا باب في بيان تعاهد ركعتي الفجر وهما سنة الفجر والتعاهد التمهيد لان التفاعل لا يكون الا بين القوم والتمهيد بالشئ التحفظ به وتجديد العهد به قوله ومن سماها بافراد الضمير رواية الجوى والمستملى اى ومن سمي سنة الفجر وفي رواية غيرهما ومن سماها بضمير التثنية يرجع الى ركعتي الفجر قوله تطوعا منصوب لانه مفعول ثان لسماها فان قلت اطلق على سنة الفجر تطوعا وفي حديث الباب المذكور النوافل قلت المراد من النوافل التطوعات وقال بعضهم اورده في الباب بلفظ النوافل وفي الترجمة ذكر تطوعا اشارة الى ما ورد في

بعض طرقه يعني بلفظ التطوع قلت قد ذكرنا الآن وجه ذلك فلا حاجة الى ما ذكره من الخارج
 من حديثنا بيان بن عمرو قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا ابن جريج عن عطاء عن عبيد بن
 عمر عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت لم يكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على شيء من النوافل
 اشد تعاهدا منه على ركعتي الفجر **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة **ذكر رجاله** وهم سبعة
الاول بيان بفتح الباء الموحدة وتخفيف الباء آخر الحروف وبعد الالف نون ابن عمر وفتح العين
 العابد ابو محمد مات سنة ثنتين وعشرين ومائتين **الثاني** يحيى بن سعيد القطان **الثالث** عبد الملك
 ابن عبد العزيز بن جريج **الرابع** عطاء بن ابي رباح **الخامس** عبيد بن عمر بالتصغير فيهما ابو عاصم النبتي
السادس ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها **ذكر لطائف اسناده** في الحديث بصيغة الجمع
 في ثلاثة مواضع وفيه الضعفة في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه بخاري وانه
 من افراده ويحيى بصرى وابن جريج وعطاء وعبيد مكيون وفيه رواية التايبي عن التايبي عن
 الصحابي قوله عن عطاء وفي رواية مسلم عن زهير بن حرب عن يحيى عن ابن جريج حديث عطاء قوله
 عن عبيد بن عمر في رواية ابن خزيمة عن يحيى بن حكيم عن يحيى بن سعيد بسنده اخبرني عبيد بن عمر
 ذكر من اخرجه غيره **آخرجه** مسلم في الصلاة عن الزهير بن حرب عن يحيى وعن ابي بكر
 ابن ابي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نير واخرجه ابو داود فيه عن مسدد واخرجه النسائي فيه عن يعقوب
 الدورقي وقدم الكلام فيه مستقصى في باب الدوام في ركعتي الفجر عن قريب **ش**
باب ما يقرأ في ركعتي الفجر **ش** اي هذا باب في بيان ما يقرأ في سنة الفجر ويقرأ على
 صيغة المجهول ويجوز ان يكون على صيغة المعلوم ايضا اي ما يقرأ المصلي وليس باضمار قيل الذكر
 لان القرينة دالة عليه **ش** من حديثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن هشام بن عروة
 عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي بالليل
 ثلاث عشرة ركعة ثم يصلي اذا سمع النداء بالصبح ركعتين خفيفتين **ش** قيل لا مطابقة بين هذا
 الحديث وبين الترجمة حتى قال الاسمعيلى كان حق هذه الترجمة ان تكون تخفيف ركعتي الفجر
 وقال بعضهم ولما ترجم به المصنف وجهه هو انه اشار الى خلاف من زعم انه لا يقرأ في ركعتي الفجر
 اصلا فنه على انه لا بد من القراءة ولو وصفت عائشة الصلاة بكونها خفيفة فكأنها ارادت قراء
 الفاتحة فقط او قراءتها مع شيء يسير غيرها ولم يثبت عنده على شرطه تعيين ما يقرأ به فيها انتهى قلت هذا
 كلام ليس له وجه اصلا من وجوه **الاول** ان قوله اشار الى خلاف من زعم انه لا يقرأ في ركعتي
 الفجر اصلا ترجم بالغيب فليت شمرى بماذا اشار بما يدل عليه متن الحديث او من الخارج فالاول
 لا يصح لان الكلام ما سبق له والثاني لا وجه له لانه لا يقدم مقصوده **الثاني** ان قوله فنه على انه لا بد
 من القراءة غير صحيح لان الذي دل على انه لا بد من القراءة ما هو وكون عائشة وصفت الركعتين المذكورتين
 بالخفة لا يستلزم ان يقرأ فيهما لا بدبل هو محتمل للقراءة وعدمها الثالث ان قوله فكأنها ارادت قراءة
 الفاتحة فقط كلامواه لانه اى دليل يدل بوجه من وجوه الدلالات على انها ارادت قراءة الفاتحة فقط
 او قراءتها مع شيء يسير غيرها **الرابع** قوله ولم يثبت عنده على شرطه تعيين ما يقرأ به فيها لم يثبت
 ذلك لما كان ينبغي ان تكون الترجمة بقوله ما يقرأ في ركعتي الفجر لان السؤال بكلمة ما يكون عن الماهية
 وماهية القراءة في ركعتي الفجر تعيينها وليس في الحديث ما يعين ذلك وتعسف الكرماني في هذا

الموضع حيث قال قوله خفيتين هو محل ما يدل على الترجمة اذ يعلم من لفظ الخفة انه لم يقرأ الا الفاتحة فقط او مع اقصر قصار الفصل انتهى قلت سبحان الله ليت شعري من اين يعلم من لفظ الخفة انه صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ فيها واذا سلمنا انه قرأ فيها فن اين يعلم انه قرأ الفاتحة وحدها او مع شيء من قصار الفصل فان قلت اليهود شرعا ومادة ان لا صلاة الا بالقراءة قلت ذهب جماعة منهم ابو بكر بن الاصم وابن علية وطائفة من الظاهرية ان لا قراءة في ركعتي الفجر واحتجوا في ذلك بحديث عائشة الذي يأتي عن قريب وفيه حتى اني لا قول هل قرأ بام القرآن قلنا سلمنا ان لا صلاة الا بالقراءة وما اعتبرنا خلاف هؤلاء ولكن تعيين قراءة الفاتحة فيهما من اين فان قالوا بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا صلاة الا بفاتحة الكتاب قلنا يعارضه ما روى في صلاة المي في حيث قال له فكبر ثم اقرأ ما يسر معك من القرآن فهذا يناقض تعيين قراءة الفاتحة في الصلاة مطلقا اذ لو كانت قراءتها متعينة لامره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك بل هو صريح في الدلالة على ان الفرض مطلق القراءة كما ذهب اليه ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه ويمكن ان يوجه وجه المطابقة بين حديث الباب وبين الترجمة بأن يقال ان كلمة ما في الاصل للاستفهام عن ماهية الشيء مثلا اذا قلت ما الانسان معناه ماذا هو وحقيقته فجوابه حيوان ناطق وقد يستفهم بهما عن صفة الشيء نحو قوله تعالى (ومثلك بينك يا موسى) وما لونها وههنا ايضا قوله ما يقرؤ استفهام عن صفة القراءة في ركعتي الفجر هل هي قصيرة او طويلة فقوله خفيتين يدل على انها كانت قصيرة اذ لو كانت طويلة لما وصفت عائشة رضي الله تعالى عنها بقولها خفيتين هـ واما تعيين هذه القراءة فيهما فقد علم باحاديث اخرى منها ما رواه ابن عمر اخرجهم الترمذي فقال حدثنا محمود بن غيلان وابو عمار قالا حدثنا ابو احمد الزيري حدثنا سفيان عن ابي اسحق عن مجاهد عن ابن عمر قال رقت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شهرا فكان يقرؤ في ركعتي الفجر قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد وقال حديث ابن عمر حديث حسن وابو احمد الزيري ثقة حافظ واسمه محمد بن عبد الله بن الزبير الاسدي الكوفي واخرجه ابن ماجه عن احمد بن سنان ومحمد بن عباد كلاهما عن ابي احمد الزيري ورواه النسائي من رواية عمار ابن زريق عن ابي اسحق فزاد في اسناده ابراهيم بن مهاجر بن ابي اسحق وبين مجاهد هـ ومنها ما رواه ابن مسعود رضي الله تعالى عنه اخرجه الترمذي ايضا من رواية حاصم بن بهدلة عن ذروابي وائل عن عبد الله قال ما احصى ما سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرؤ في الركعتين بعد المغرب وفي الركعتين قبل صلاة الفجر بقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد هـ ومنها ما رواه انس رضي الله تعالى عنه اخرجه البرار من رواية موسى بن خلف عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقرؤ في ركعتي الفجر قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد ورجال اسناده ثقات هـ وانها ما رواه ابو هريرة اخرجهم مسلم وابوداود والنسائي وابن ماجه من رواية يزيد بن كيسان عن ابي حازم عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ في ركعتي الفجر قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد ولا في هريرة حديث آخر رواه ابوداود من رواية ابي القيب واسمه سالم عن ابي هريرة انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرؤ في ركعتي الفجر قل آمنا بالله وما نزل اليانا في الركعة الاولى وبهذه الآية (ربنا آمنا بما انزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين) او انا ارسلناك بالحق بشيرا ونذيرا ولا تسأل عن اصحاب الجحيم شك من الراوي هـ ومنها ما رواه ابن عباس اخرجهم مسلم وابوداود والنسائي

من رواية سعيد بن يسار عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في ركعتي
 الفجر (قولوا آمنا بالله وما اتزل لنا) والتي في آل عمران (تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم) لفظ مسلم وفي
 رواية أبي داود ان كثيرا مما كان يقرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ركعتي الفجر قولوا آمنا بالله
 وما اتزل لنا الآية قال هذه في الركعة الاولى وفي الركعة الآخرة آمنا بالله واشهد باننا مسلمون
 وقال النسائي كان يقرأ في ركعتي الفجر في الاولى منهما الآية التي في البقرة قولوا آمنا بالله
 وما اتزل لنا والباقي نحوه * ومنها ما رواه عبد الله بن جعفر اخراجه الطبراني في الاوسط عن رواية
 اصم بن حوشب عن اسحق بن واصل عن أبي جعفر محمد بن علي عن عبد الله بن جعفر قال
 كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في الركعتين قبل الفجر والركعتين بعد المغرب
 قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد * ومنها ما رواه جابر بن عبد الله اخراجه ابن حبان في صحيحه
 من رواية طلحة بن خداس عن جابر بن عبد الله ان رجلا قام فركع ركعتي الفجر فقرأ في الاولى
 قل يا ايها الكافرون حتى انتقضت السورة فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذا عبد صرف به
 وقرأ في الآخرة قل هو الله احد حتى انتقضت السورة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 هذا عبد آمن بربه قال طلحة فانا أحب اقرؤ بهاتين السورتين في هاتين الركعتين * واما رجال حديث
 مائشة المذكور فقد ذكروا غير مرة واخرجه ابو داود في الصلاة عن القعني والنسائي فيه عن
 فتية كلاهما عن مالك به قوله ثلاث عشرة ركعة الى آخره يدل على ان ركعتي الفجر خارجة من
 الثلاث عشرة وقد تقدم في اول صلاة الليل انها داخلة فيها وذكر في باب قيام النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم انه ما كان يزيد في رمضان ولا غيره على احدى عشرة ركعة وقد مر التوفيق بين هذه
 الروايات فيما مضى ص حديثنا محمد بن بشار قال حدثنا غندر محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة
 عن محمد بن عبد الرحمن عن عمته عمرة عن عائشة قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح)
 وحديثنا احمد بن يونس قال حدثنا زهير قال حدثنا يحيى هو ابن سعيد عن محمد بن عبد الرحمن عن عمرة
 عن عائشة قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخفف الركعتين اللتين قبل صلاة الصبح حتى
 اني لا قول هل قرأ بام القرآن ش * مطابقتها للترجمة توجه بالوجه الذي ذكرناه للحديث
 السابق * ذكر رجاله * وهم تسعة لانه رواه من طريقين * الاول محمد بن بشار بفتح الباء الموحدة
 وتشديد الشين المحجمة وقد تكرر ذكره * الثاني غندر بضم الغين المحجمة وسكون النون وفتح الدال وضمة هاء وفي
 آخره راء وهو لقب محمد بن جعفر اني عبد الله الهذلي صاحب الكرابيس * الثالث شعبة بن الحجاج
 * الرابع محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة ويقال ابن أبي زرارة الانصاري البخاري ويقال
 محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة قال كاتب الواقدي توفي سنة
 اربع و عشرين ومائة * الخامس عمرة بنت عبد الرحمن بن سعد بن زرارة * السادس احمد
 ابن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس بن عبد الله بن قيس ابو عبد الله التميمي اليربوعي * السابع
 زهير بن معاوية الجعفي * الثامن يحيى بن سعيد الانصاري * التاسع ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى
 عنها * ذكر لطائف اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع في ستة مواضع وفيه العنقة في ستة
 مواضع وفيه القول في ستة مواضع وفيه ان محمد بن بشار وغندر بصريان وشعبة واسطى ومحمد
 ابن عبد الرحمن ويحيى بن سعيد مديان واحمد بن يونس وزهير كوفيان وفيه عن عمته عمرة اي عن عبد

محمد بن عبد الرحمن لكن اذا كان محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن بن سعد وعمره بنت عبد الرحمن
 بن سعد يكنى عمة أبيه لامة نفسه وفيه حدثنا احمد بن يونس وفي رواية ابي ذر قال وحدثنا ابي قال
 البخاري وحدثنا احمد وفيه احد الرواة مذكور بلقبه وراويان مذكوران بلانسية وراوي مذكور
 بنسبة مفسرة وفيه في الطريق الثاني عن محمد بن عبد الرحمن بن يونس عن عمرة الظاهران محمد بن
 عبد الرحمن المذكور في الطريق الاول وذكر ابو مسعود ان محمد بن عبد الرحمن المذكور في اسناد هذا
 الحديث هو ابو الرجال محمد بن عبد الرحمن بن حارثة بن النعمان ويقال ابن عبد الله بن حارثة الانصاري
 البخاري لقب بأبي الرجال لان له عشرة اولاد رجال وجمعه حارثة بدرى وسبب اشتباه ذلك على ابي
 مسعود انه روى عن عمرة وامة لكنه لم يرو عنها هذا الحديث ولانه روى عنه يحيى بن سعيد وشعبة
 وقد نبه على ذلك الخطيب فقال في حديث محمد بن عبد الرحمن عن عمدة عمرة عن عائشة في الركعتين بعد
 الفجر ومن قال في هذا الحديث عن شعبة عن ابي الرجال محمد بن عبد الرحمن فقد وهم لان شعبة لم يرو عن ابي
 الرجال شيئا وكذلك من قال عن شعبة عن محمد بن عبد الرحمن عن أمه عمرة وذكر الجاني ان محمد بن
 عبد الرحمن اربعة من تابعي اهل المدينة اسماءهم مقاربة وطبقهم واحدة وحديثهم مخرج في الكتابين
 الاول محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن جابر وابي سلمة روى عنه يحيى بن ابي كثير والثاني محمد
 بن عبد الرحمن بن نوفل ابو الاسود يقيم عروة والثالث محمد بن عبد الرحمن يعني ابن زرارة والرابع
 محمد بن عبد الرحمن ابو الرجال وفيه رواية التابعي عن التابعية عن الصحابة ذكر معناه قوله
 الركعتين التين قبل الصبح اي قبل صلاة الصبح وهما سنة صلاة الصبح قوله اني يكسر الهزة
 قوله لاقول الام فيه للتأكيد قوله بأمر القرآن هذا في رواية الحموي وفي رواية غيره بأمر الكتاب
 وفي رواية مالك قرأ بأمر القرآن ام لاوام القرآن الفاتحة سميت به لان ام الشيء اصله وهي مشتقة
 على كليات معاني القرآن الثلاث ما يتعلق بالمبدأ وهو الشاء على الله تعالى وبالعباد وهو العباد
 وبالاعداد وهو الجزاء وقال القرطبي ليس معنى قول عائشة اني لاقول هل قرأ بأمر القرآن انها شكت
 في قراءته صلى الله تعالى عليه وسلم الفاتحة وانما معناه انه كان يطيل في النوافل فباخفف في قراءة ركعتي
 الفجر صار كأنه لم يقرأ بالنسبة الى غيرهما من الصلوات قلت كلمة هل حرف موضوع لطلب التصديق
 الايجابي دون التصوري ودون التصديق السلبي فدل هذا على انها ما شكت في قراءته مطلقا وتقيدها
 بالفاتحة من اين وقد مر الكلام في مستوفي عن قريب ذكر ما استفاد منه في المبالغة في تخفيف
 ركعتي الصبح ولكنها بالنسبة الى عادته صلى الله تعالى عليه وسلم من اطالته صلاة الليل واختلف
 العلماء في القراءة في ركعتي الفجر على اربعة مذاهب حكها الطحاوي في احدها لا قراءة فيها كما ذكرناه
 في اول الباب عن جماعة في الثاني يخفف القراءة فيهما بأمر القرآن خاصة روى ذلك عن عبد الله بن عمرو
 ابن العاص وهو مشهور مذهب مالك الثالث يخفف بقراءة ام القرآن وسورة قصيرة رواه ابن
 القاسم عن مالك وهو قول الشافعي الرابع لا بأس بتطويل القراءة فيهما روى ذلك عن ابراهيم النخعي
 ومجاهد وعن ابي حنيفة ربما قرأت فيهما حزين من القرآن وهو قول اصحابنا وقال شيخنا زين الدين
 المستحب قراءة سورة الاخلاص في ركعتي الفجر ومن روى عنه ذلك من الصحابة عبد الله بن مسعود
 ومن التابعين سعيد بن جبير ومحمد بن سيرين وعبد الرحمن بن يزيد النخعي وسويد بن غفلة وغيرهم
 ابن قيس ومن الائمة الشافعي فانه نص عليه في البوطي وقال مالك اما اننا فلا يزيد فيهما على ام القرآن
 في كل ركعة رواه عنه ابن القاسم وروى ابن وهب عنه انه قال لا يقرأ فيهما الا بأمر القرآن وحكي

ابن عبد البر عن الشافعي انه قال لا بأس ان يقرأ مع ام القرآن سورة قصيرة قال روى ابن القاسم عن مالك ايضا مثله ثم الحكمة في تخفيفه صلى الله تعالى عليه وسلم ركعتي الفجر المبادرة الى صلاة الصبح في اول الوقت وبه جزم صاحب المفهم ويحتمل ان يراد به افتتاح صلاة النهار بركعتين خفيفتين كما كان يستفتح قيام الليل بركعتين خفيفتين ليأهب ويستعد للتفرغ للفرض او لقيام الليل الذي هو افضل الصلوات بعد المكتوبات كما ثبت في صحيح مسلم وخص بعض العلماء استحباب التخفيف في ركعتي الفجر من لم يتأخر عليه بعض حزه الذي اعتاد القيام به في الليل فان بقي عليه شيء قرأ في ركعتي الفجر فروى ابن ابي شبة في مصنفه عن الحسن البصري قال لا بأس ان يطيل ركعتي الفجر يقرأ وفيهما من حزه اذا فاته وعن مجاهد ايضا قال لا بأس ان يطيل ركعتي الفجر وقال الثوري ان فاته شيء من حزه بالليل فلا بأس ان يقرأ فيهما ويطول وقال ابو حنيفة ربما قرأت في ركعتي الفجر حزبي من الليل وقد ذكرناه عن قريب وروى ابن ابي شبة في مصنفه مرسلا من رواية سعيد بن جبير قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ربما اطال ركعتي الفجر ورواه البيهقي ايضا وفي استنباه رجل من الانصار لم يسم فائدة في التطويل في الصلاة مرغب فيه لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الصحيح افضل الصلاة طول القنوت ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ايضا في الصحيح ان طول صلاة الرجل سمه من فقهه اى علامة ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الصحيح ايضا اذا صلى احكم لنفسه فليطول ما شاء الا انه قد استثنى من ذلك مواضع استحباب الشارع فيها التخفيف منها ركعتا الفجر لما ذكرنا ومنها تحية المسجد اذا دخل يوم الجمعة والامام يخطف ليتفرغ لسماع الخطبة وهذه تختلف فيها ومنها افتتاح صلاة الليل بركعتين خفيفتين وذلك لتسهيل محل عقد الشيطان فان العقدة الثالثة تدخل بصلاة ركعتين فلذلك امر به واما فعله صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك فالتشريع ليقبدي به والا فهو معصوم محفوظ من الشيطان واما تخفيف الامام فقد علله صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله فان وراءه السقيم والضعيف وذو الحاجة والله تعالى اعلم بحقيقة الحال والبه المرجع والمآب

باب في ابواب التطوع

اي هذه ابواب في بيان احكام التطوع من الصلوات ولا توجد هذه الترجمة في غالب نسخ البخاري وهي تنفع ولا تنضر **باب** التطوع بعد المكتوبة **ش** اي هذا باب في بيان التطوع من الصلوات بعد الصلاة المكتوبة اى الفريضة واكتفى بقيد البعدي مع ان في الحديث هذه الابواب بيان التطوع قبل الفريضة ايضا نظرا الى شدة احتياج الاشتمال في اداء التطوعات بعد الفرائض او هو من باب الاكتفاء كما في قوله تعالى (يبرأيل تفيكم الحر) **ص** حدثنا سعيد قال حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله قال اخبرني نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سجدتين قبل الظهر وسجدتين بعد الظهر وسجدتين بعد المغرب وسجدتين بعد العشاء وسجدتين بعد الجمعة فاما المغرب والعشاء ففي بيته وحدثني اختي حفصة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي سجدتين خفيفتين بعد ما يطلع الفجر وكانت ساعة لا تدخل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيها **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة لان البعدية مذكورة فيه في خمسة مواضع **ذكر** رجاله وهم خمسة ذكروا غير مرة ويحيى بن سعيد القطان وعبيد الله بن عمر بن حفص بن غاصم بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهم واخر جوفهم عن زهير بن حرب وعبيد الله بن سعيد قال حدثنا يحيى وهو ابن سعيد عن عبيد الله قال اخبرني نافع عن ابن عمر وحدثني

ابو بكر بن ابي شيبة قال حدثنا ابو اسامة قال حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل الظهر سجدين وبعدها سجدين وبعده المغرب سجدين وبعده العشاء سجدين وبعده الجمعة سجدين فاما المغرب والعشاء والجمعة فصليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بيته وقدم حديث ابن عمر ايضا في باب ماجاء في التطوع مني ثم رواه عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم عن عبد الله بن عمر قال صليت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وسيأتي بعد اربعة ابواب في باب الركعتين قبل الظهر فانه رواه هناك عن سليمان بن حرب عن جابر بن زيد عن ابوب عن نافع عن ابن عمر قال حفظت من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عشر ركعات الحديث وقدم حديث ابن عمر ايضا في كتاب الجمعة في باب الصلاة بعد الجمعة وقبلها فانه رواه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي قبل الظهر ركعتين الحديث وقدم الكلام فيه **ذكر معناه** قوله صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المراد من المعية هذه مجرد المتابعة في العدد وهو ان ابن عمر صلى ركعتين وحده كما صلى صلى الله تعالى عليه وسلم ركعتين لانه اقتدى به عليه الصلاة والسلام فيهما قوله سجدين اي ركعتين عبر عن الركوع بالسجود قوله فاما المغرب اي فاما سنة المغرب وكلمة اما للتفصيل وقسمها مخدوف يدل عليه السياق اي واما الباقية ففي المسجد فان قلت في روايته عن ابن عمر في باب الصلاة بعد الجمعة وكان لا يصلي بعد الجمعة حتى ينصرف فيصل ركعتين وهما وسجدين بعد الجمعة يعني ويصلي ركعتين بعد صلاة الجمعة فبين الروايتين تناف ظاهرا قلت قوله حتى ينصرف من الانصراف عن الشيء وهو اعم من الانصراف الى البيت ولئن سلمنا فلا خلاف اما كان لبيان جواز الامرين قوله وحدثني اختي حفصة اي قال ابن عمر حدثني اختي حفصة بنت عمر بن الخطاب زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله سجدين في رواية الكشمي ركعتين قوله وكانت ساعة اي كانت الساعة التي بعد طلوع الفجر ساعة لا يدخل احد على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيها وقائل ذلك هو ابن عمر ايضا وانما كان كذلك لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن يشغل فيها بالخلات **ذكر ما يستفاد منه** فيه ان السنة قبل الظهر ركعتان ولكن روى البخاري وابوداود والنسائي من رواية محمد بن المنثري عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يدع اربع قبل الظهر وروى مسلم وابوداود والنسائي والترمذي من رواية خالد الخذاء عن عبد الله بن شقيق قال سألت عائشة عن صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن تطوعه فقالت كان يصلي في بيتي قبل الظهر اربعاً وروى الترمذي من رواية عاصم بن حزمة عن علي رضي الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي قبل الظهر اربعاً وبعدها ركعتين وقال الترمذي حديث علي حديث حسن وقال ايضا والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن بعده يختارون ان يصلي الرجل قبل الظهر اربع ركعات وهو قول سفیان الثوري وابن المبارك واسحق وروى مسلم وابوداود والترمذي والنسائي وابن ماجه حديث ام حبيبة رضي الله تعالى عنها قالت قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى في يوم ثلث عشرة ركعة تطوعا بني الله بيتا في الجنة وزاد الترمذي والنسائي اربعاً قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل صلاة الغداة والنسائي في رواية وركعتين قبل العصر يدل وركعتين بعد العشاء وكذلك عند ابن حبان في صحيحه ورواه عن ابن خزيمة بسنده وكذلك رواه

الحاكم في مستدركه وقال صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وجع الحاكم في لفظين الروايتين فقال فيه وركتين قبل العصر وركتين بعد العشاء وكذلك عند الطبراني في مجمعها واحجج اصحابنا بهذا الحديث ان السنن المؤكدة في الصلوات الخمس اثنا عشرة ركعتان قبل الفجر واربع قبل الظهر وبعدها ركعتان وركتان بعد المغرب وركتان بعد العشاء وقال الرافعي ذهب الاكثر من يعني من اصحاب الشافعي الى ان الرواتب عشر ركعات وهي ركعتان قبل الصبح وركتان قبل الظهر وركتان بعدها وركتان بعد المغرب وركتان بعد العشاء قال ومنهم من زاد على العشر ركعتين اخريين قبل الظهر بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من ثابر على اثني عشرة ركعة من السنة بنى الله له بيتا في الجنة وفيه مسجدتين بعد الظهر يعني ركعتين وقد روى ابو داود من رواية عنبة بن ابي سفيان قال قالت ام حبيبة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من حافظ على اربع ركعات قبل الظهر واربع بعدها حرم على النار واخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه ايضا وقال الترمذي حديث حسن صحيح غريب والتوفيق بين الحديثين ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بعد الظهر ركعتين مرة وصلى بعد الظهر اربعا مرة بيانا للجواز واختلاف الاحاديث في الاعداد محمول على توسعة الامر فيها وان لها اقل واكثر فيحصل اقل السنة بالاقل ولكن الاختيار فعل الاكثر الاكمل وقد عدي جمع من الشافعية الاربع قبل الظهر من الرواتب وحكى عن الرافعي انه حكى عن الاكثر ان رتبة الظهر ركعتان قبلها وركتان بعدها ومنهم من قال ركعتان من الاربع بعدها رتبة وركتان مستحبة باتفاق الاصحاب ومذهب الشافعي في هذا الباب ان السنن عند الصلوات الخمس عشرة ركعات قبل الظهر ركعتان وقدم عن قريب وبه قال احمد ومن الشافعية من قال ادنى الكمال ثمان فاسقط سنة العشاء وقال النووي نص عليه في البويطي ومنهم من قال اثنا عشرة ركعة فجعل قبل الظهر اربعا والاكل عند الشافعية ثمان عشرة ركعة زادوا قبل المغرب ركعتين وبعدها ركعتين واربع قبل العصر وفي المذهب ادنى الكمال عشر ركعات واتم الكمال ثمان عشرة وفي استحباب الركعتين قبل المغرب وجهان قيل باستحبابهما وقيل لاستحباب واحدة وبه قال اصحابنا نعم الاربع قبل الظهر بتسليمية واحدة عند الماروي ابو داود والترمذي في الشمائل عن ابي ايوب الانصاري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اربع قبل الظهر ليس فيها تسليم فتفتح لهن ابواب السماء وعند الشافعي ومالك واحمد يصلونها بتسليميتين واحتجوا بحديث ابي هريرة رضى الله تعالى عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلين بتسليميتين والجواب عنه ان معنى قوله بتسليميتين يعني بتشهدين فسمى التشهد تسليما لما فيه من السلام كما سمي التشهد لما فيه من الشهادة وقد روى هذا التأويل عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه وفيه وسجدتين بعد المغرب اى وركتين بعد صلاة المغرب وروى ابو داود من رواية عبد الله بن بريدة عن عبد الله المزني قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلوا قبل المغرب ركعتين الحديث واختلف السلف في النقل قبل المغرب فاجازه طائفة من الصحابة والتابعين والفقهاء وجمتهم هذا الحديث وروى عن جماعة من الصحابة وغيرهم انهم كانوا لا يصلونها وقال ابراهيم النخعي هي بدعة والحديث محمول على انه كان في اول الاسلام ليتبين خروج الوقت المنهي عن الصلاة فيه بمحبت الشمس وفيه وسجدتين بعد العشاء اى وركتين بعد صلاة العشاء وروى سعيد بن منصور في سننه من حديث ابراهيم بن عازب قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى قبل الظهر اربعا كان كائنا تمجد من ليلته ومن صلاه بعد العشاء كان كمثل من من ليلة القدر ورواه البيهقي من قول عائشة قالت من صلى اربعا بعد العشاء كان كمثل من من ليلة القدر وفي المبسوط لو صلى اربعا بعد العشاء فهو افضل الحديث

ابن تيمر مرفوعاً ومرفوعاً انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال من صلى بعد العشاء اربع ركعات كن
كاملهن من ليلة القدر . وفيه وسجدة بعد الجمعة اى وركتين بعد صلاة الجمعة وروى
الترمذى من حديث سهل بن ابى صالح عن ابيد عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم من كان منكم مصلياً بعد الجمعة فليصل اربعاً قال هذا حديث حسن صحيح ورواه مسلم ايضا
وبقية الاربعة وقال الترمذى والاعمل على هذا عند بعض اهل العلم وروى عن عبد الله بن مسعود انه
كان يصلى قبل الجمعة اربعاً وبعدها اربعاً وقد روى عن علي بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه انه
امر ان يصلى بعد الجمعة ركعتين ثم اربعاً وذهب سفيان الثورى وابن المبارك الى قول ابن مسعود
وقال اسحق ان صلى فى المسجد يوم الجمعة صلى اربعاً وان صلى فى بيته صلى ركعتين ومن فعل من
الحجامة ركعتين بعد الجمعة عمران بن حصين وحكاه الترمذى عن الشافعى واحد قال شيخنا
ولم يرد الشافعى واحد بذلك الا بيان اقل ما يستحب والاقداستحبها اكثر من ذلك فنص الشافعى
فى الام على انه يصلى بعد الجمعة اربع ركعات ذكره فى باب صلاة الجمعة والعديد من اختلاف على وابن
مسعود وليس ذلك اختلاف قول عنه وانما هو بيان الاولى والاكمل كافى سنة الظاهر وقد صرح به صاحب
المهذب والنووى فى شرح مسلم وفى التحقيق واما احد فنقل عنه ابن قدامة فى المغنى انه قال ان شاء
صلى بعد الجمعة ركعتين وان شاء صلى اربعاً وفى رواية عنه وان شاء ستاً وكان ابن مسعود والنخعى
واصحاب الراى يرون ان يصلى بعدها اربعاً الحديث ابن هريرة وعن علي وابن موسى وعطاء ومجاهد
وحسين بن عبد الرحمن والثورى انه يصلى ستاً وفيه قول ابن عمر قاما المغرب والعشاء فى بيته اربعاً وقد
اختلف فى ذلك فروى قوم من السلف منهم زيد بن ثابت وعبد الرحمن بن عوف انهما كانا يركعان
ركعتين بعد المغرب فى بيوتهما وقال العباس بن سهل بن سعد لقد ادركت زمن عثمان رضى الله
تعالى عنه وانا نسلم من المغرب فلا يرى رجلاً واحداً يصليهما فى المسجد كانوا يتدرون ابواب المسجد
فيصاونهما فى بيوتهم وقال ميمون بن مهران انهم كانوا يؤخرون الركعتين بعد المغرب الى بيوتهم وكانوا
يؤخرونها حتى يشترك النجوم وروى عن طائفة انهم كانوا يتنفلون النوافل كلها فى بيوتهم دون المسجد
وروى عن عبيدة انه كان لا يصلى بعد الفريضة شيئاً حتى يأتى اهله وقال ابن بطال قيل انما كره الصلاة
فى المسجد لئلا يرى جاهل عالماً يصليها فيه فيراها فريضة او لا يخلى منزله من الصلاة فيه
او حذرا على نفسه من الرياء فاذا سلم من ذلك فالصلاة فى المسجد حسنة وقديين بعضهم علة كراهة
من كرهه من ذلك ما قاله مسروق قال **كنا** نقرأ فى المسجد فتقوم نصلى فى الصنف قال
عبد الله صلوا فى بيوتكم لا يرونكم الناس فيرون انها سنة **م** فائدة **م** ليس فى حديث ابن
عمر رضى الله تعالى عنهما المذكور النقل قبل العصر وروى ابو داود عن ابن عمر قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم رحم الله امراً صلى قبل العصر اربعاً ورواه الترمذى ايضا وقال هذا
حديث غريب حسن ورواه ابن حبان فى صحيحه وروى الترمذى ايضا من حديث علي رضى الله
تعالى عنه قال كان يصلى قبل العصر اربع ركعات يفصل بينهما بالتسليم على الملائكة المقربين ومن
تبعهم من المسلمين والمؤمنين وقال حديث على حديث حسن واخرجه بقية اصحاب السنن مع اختلاف
وروى الطبرانى من حديث مجاهد عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال جئت ورسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قاعد فى الناس من اصحابه منهم عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فأدركت آخر
الحديث ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من صلى اربع ركعات قبل العصر لم تمسه

الحاكم في مستدركه وقال صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وجمع الحاكم في لفظه بين الروايتين فقال فيه وركتين قبل العصر وركتين بعد العشاء وكذلك عند الطبراني في مجمعهِ واحجج اصحابنا بهذا الحديث ان السنن المؤكدة في الصلوات الخمس اثنتا عشرة ركعتان قبل الفجر واربع قبل الظهر وبعدها ركعتان وركتان بعد المغرب وركتان بعد العشاء وقال الرافعي ذهب الاكثر من يعني من اصحاب الشافعي الى ان الرواتب عشرة ركعات وهي ركعتان قبل الصبح وركتان قبل الظهر وركتان بعدها وركتان بعد المغرب وركتان بعد العشاء قال ومنهم من زاد على العشرين ركعتين اخرتين قبل الظهر بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من ثابر على اثني عشرة ركعة من السنة بين الله بيتا في الجنة وفيه مسجدان بعد الظهر يعني ركعتين وقد روى ابو داود من رواية عنبسة بن ابي سفيان قال قالت ام حبيبة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من حافظ على اربع ركعات قبل الظهر واربع بعدها حرم على النار واخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه ايضا وقال الترمذي حديث حسن صحيح غريب والتوفيق بين الحديثين ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بعد الظهر ركعتين مرة وصلى بعد الظهر اربعا مرة بيانا للجواز واختلاف الاحاديث في الاعداد محمول على توسعة الامر فيها وان لها اقل واكثر فيحصل اقل السنة بالاقل ولكن الاختيار فعل الاكثر الاكل وقد عُدَّ جمع من الشافعية الاربع قبل الظهر من الرواتب وحكى عن الرافعي انه حكى عن الاكثرين ان رتبة الظهر ركعتان قبلها وركتان بعدها ومنهم من قال ركعتان من الاربع بعدها رتبة وركتان مستحبة باتفاق الاصحاب ومذهب الشافعي في هذا الباب ان السنن عند الصلوات الخمس عشرة ركعات قبل الظهر ركعتان وقد مر عن قريب وبه قال احمد ومن الشافعية من قال ادنى الكمال ثمان فاسقط سنة العشاء وقال الثوري نص عليه في البويطي ومنهم من قال اثنتا عشرة ركعة فجعل قبل الظهر اربعا والاكل عند الشافعية ثمانى عشرة ركعة زاد واقبل المغرب ركعتين وبعدها ركعتين واربع قبل العصر وفي المذهب ادنى الكمال عشرة ركعات واتم الكمال ثمانى عشرة وفي استحباب الركعتين قبل المغرب وجهان قيل باستحبابهما وقيل لاستحباب واحدة قال اصحابنا ثم الاربع قبل الظهر بتسليمية واحدة عند الماروي ابو داود والترمذي في الشمائل عن ابي ايوب الانصاري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اربع قبل الظهر ليس فيهن تسليم فتفتح لهن ابواب السماء وعند الشافعي ومالك واحمد يصليهن بتسليميتين واحتجوا بحديث ابي هريرة رضى الله تعالى عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصليهن بتسليميتين والجواب عنه ان معنى قوله بتسليميتين يعني بتشهدتين فسمى التشهد تسليما لما فيه من السلام كما سمي التشهد لما فيه من الشهادة وقد روى هذا التأويل عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه وفيه وسجدتين بعد المغرب اى وركتين بعد صلاة المغرب وروى ابو داود من رواية عبد الله بن بريدة عن عبد الله المزني قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلوا قبل المغرب ركعتين الحديث واختلف السلف في النقل قبل المغرب فاجازه طائفة من الصحابة والتابعين والفقهاء وحججهم هذا الحديث وروى عن جماعة من الصحابة وغيرهم انهم كانوا لا يصلونها وقال ابراهيم النخعي هي بدعة والحديث محمول على انه كان في اول الاسلام ليتبين خروج الوقت المنهي عن الصلاة فيه بمغيب الشمس وفيه وسجدتين بعد العشاء اى وركتين بعد صلاة العشاء وروى سعيد بن منصور في سننه من حديث البراء بن جازب قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى قبل الظهر اربعا كان كائنا تمجد من ليلته ومن صلاه بعد العشاء كان كمثلهم من ليلة القدر ورواه التيهقي من قول عائشة قالت من صلى اربعا بعد العشاء كان كمثلهم من ليلة القدر وفي المبسوط لو صلى اربعا بعد العشاء فهو افضل الحديث

ابن عمر مرفوعاً وموقوفاً انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال من صلى بعد العشاء أربع ركعات كن
 كسليم من ليلة القدر ☞ وفيه وسجدتين بعد الجمعة أي وركعتين بعد صلاة الجمعة وروى
 الترمذي من حديث سهل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم من كان منكم مضطرباً بعد الجمعة فليصل أربعاً قال هذا حديث حسن صحيح ورواه مسلم أيضاً
 وفيه الأربعة وقال الترمذي والعمل على هذا عند بعض أهل العلم وروى عن عبد الله بن مسعود انه
 كان يصلي قبل الجمعة أربعاً وبعد أربعاً وقد روى عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه انه
 أمر أن يصلي بعد الجمعة ركعتين ثم أربعاً وذهب سفيان الثوري وابن المبارك إلى قول ابن مسعود
 وقال السحق أن صلى في المسجد يوم الجمعة صلى أربعاً وان صلى في بيته صلى ركعتين ومن فعل من
 الصحابة ركعتين بعد الجمعة عمران بن حصين وحكاه الترمذي عن الشافعي واحد قال شيخنا
 ولم يرد الشافعي واحد بذلك إلا بيان أقل ما يستحب والاقداستحبها أكثر من ذلك فنص الشافعي
 في الام على انه يصلي بعد الجمعة أربع ركعات ذكره في باب صلاة الجمعة والعديد من اختلاف علي وابن
 مسعود وليس ذلك اختلاف قول عنه وإنما هو بيان الأولى والاكمل كافي سنة الظاهر وقد صرح به صاحب
 المذهب والنووي في شرح مسلم وفي التحقيق وأما الحد فنقل عنه ابن قدامة في المغني انه قال ان شاء
 صلى بعد الجمعة ركعتين وان شاء صلى أربعاً وفي رواية عنه وان شاء ستاً وكان ابن مسعود والنخعي
 وأصحاب الرأي يرون أن يصلي بعدها أربعاً حديث أبي هريرة وعن علي وابن موسى وعطاء ومجاهد
 وحيد بن عبد الرحمن والثوري انه يصلي ستاً ☞ وفيه قول ابن عمر فاما المغرب والعشاء ففي بيته أربعاً وقد
 اختلف في ذلك فروي قوم من السلف منهم زيد بن ثابت وعبد الرحمن بن عوف انهما كانا يركعان
 ركعتين بعد المغرب في بيوتهما وقال العباس بن سهل بن سعد لقد ادركت زمن عثمان رضي الله
 تعالى عنه وأنا نسلم من المغرب فلا يرى رجلاً واحداً يصليهما في المسجد كانوا يبتدرون ابواب المسجد
 فيصلون في بيوتهم وقال يمون بن مهران انهم كانوا يؤخرون الركعتين بعد المغرب إلى بيوتهم وكانوا
 يؤخرونها حتى يشتبك النجوم وروى عن طائفة انهم كانوا يشغلون النوافل كلها في بيوتهم دون المسجد
 وروى عن عبيدة انه كان لا يصلي بعد الفريضة شيئاً حتى يأتي أهله وقال ابن بطال قيل انما كره الصلاة
 في المسجد لئلا يرى جاهل عالماً يصليهما فيه فيراها فريضة أو ثلثاً يخلى منزله من الصلاة فيه
 أو حذراً على نفسه من الرياء فاذا سلم من ذلك فالصلاة في المسجد حسنة وقديين بعضهم علة كراهة
 من كرهه من ذلك ما قاله مسروق قال كنا نقرأ في المسجد فقوم نصلي في الصفا قال
 عبد الله صلوا في بيوتكم لا يرونكم الناس فيرون انما سنة ☞ فائدة ☞ ليس في حديث ابن
 عمر رضي الله تعالى عنهما المذكور النقل قبل العصر وروى ابو داود عن ابن عمر قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم رحم الله اسراً صلى قبل العصر أربعاً ورواه الترمذي أيضاً وقال هذا
 حديث غريب حسن ورواه ابن خبان في صحيحه وروى الترمذي أيضاً من حديث علي رضي الله
 تعالى عنه قال كان يصلي قبل العصر أربع ركعات يفصل بينهما بالتسليم على الملائكة المقربين ومن
 تبعهم من المسلمين والمؤمنين وقال حديث علي حديث حسن واخرجه بقية أصحاب السنن مع اختلاف
 وروى الطبراني من حديث مجاهد عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال جئت ورسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قاعد في الناس من أصحابه منهم عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فأدركت آخر
 الحديث ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من صلى أربع ركعات قبل العصر لم تمسه

النار وفيه عبد الكريم بن أبي الحيارق ضعيف وروى ابو نعيم من حديث الحسن عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى قبل العصر اربع ركعات غفر الله عز وجل له مقفرة عز ما الحسن لم يسمع من ابي هريرة على الصحيح وروى ابو يعلى من حديث عبد الله بن عتبة يقول سمعت ام حبيبة بنت ابي سفيان تقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من حافظ على اربع ركعات قبل العصر نبي الله له بيتا في الجنة وروى الطبراني في الكبير من رواية عطاء بن ابي رباح عن ام سلمة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من صلى اربع ركعات قبل العصر حرم الله بدنه على النار وقال شيخنا وفيه استحباب اربع ركعات قبل العصر وهو كذلك وقال صاحب المذهب ان الافضل ان يصلي قبلها اربعا قال النووي في شرحه انها سنة وانما الخلاف في المؤكد منه وقال في شرح مسلم انه لا خلاف في استحبابها عند اصحابنا وجرم الشيخ في التنبية بان من الرواتب قبل العصر اربع ركعات ومن كان يصليها اربعا من الصحابة على بن ابي طالب وقال ابراهيم النخعي كانوا يصلون اربعا قبل العصر ولا يروونها من السنة ومن كان لا يصلي قبل العصر شيئا سعيد بن المسيب والحسن البصري وسعيد بن منصور وقيس بن ابي حازم وابو الاحوص وسئل الشعبي عن الركعتين قبل العصر فقال ان كنت تعلم انك تصلهما قبل ان يقيم فصل وكلام الشعبي يدل على انهم كانوا يجملون صلاة العصر وان من ترك الصلاة قبلها انما كان خشية ان تقام الصلاة وهو في النافلة وقال محمد بن جرير الطبري والصواب عندنا ان الافضل في التنفل قبل العصر بأربع ركعات لصحة الخبر بذلك عن علي بن ابي رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** تابعه كثير بن فرقد وابوب عن نافع بن شيبان **ش** اي تابع عبيد الله المذكور كثير بن فرقد وكثير ضد قليل وفرقد بفتح الفاء وسكون الراء وفتح القاف وقدم في باب النحر بالمصلي قوله وابوب اي تابعه ايضا ابوب السخثاني وسأني هذه المتابعة بعد اربعة ابواب فانه رواه عن سليمان ابن حرب عن جادين زيد عن ابوب عن نافع عن ابن عمر قال حفظت من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث **ص** وقال ابن ابي الزناد عن موسى بن عقبة عن نافع بعد العشاء في اهله **ش** ابن ابي الزناد بكسر الزاي وتخفيف النون وهو عبد الرحمن بن ابي الزناد وابو الزناد اسمه عبد الله بن ذكوان وموسى بن عقبة بضم العين وسكون القاف مر في باب اسباغ الوضوء قوله عن نافع اي عن ابن عمه قال بعد العشاء في اهله بدل قوله في بيته في حديث الباب وقوله تابعه كثير الى آخره قوله وقال ابن ابي الزناد هكذا وقع في عدة نسخ وكذا ذكره ابو نعيم في مستخرجه ووقع في بعض النسخ بعد قوله فاما المغرب والعشاء ففي بيته قال ابن ابي الزناد الى آخره وبعد قوله تابعه كثير بن فرقد وابوب عن نافع فانهم **ص** باب **من لم يتطوع بعد المكتوبة** **ش** اي هذا باب في بيان حكم من لم يتنفل بعد صلاة المكتوبة اي المفروضة لاجل الاعلام لامته صلى الله تعالى عليه وسلم ان التطوع ليس بلام **ص** حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان عن عمرو قال سمعت ابا الشعثاء جابرا قال سمعت ابن عباس قال صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثمانيا جميعا وسمعا جميعا قلت يا ابا الشعثاء اظنه آخر الظهر وعجل العصر وعجل العشاء وأخر المغرب قال وانا اظنه **ش** مطابقته للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما صلى ثمانيا جميعا اي الظهر والعصر ففهم من ذلك انه لم يفصل بينهما بتطوع اذ لو فصل لزم عدم الجمع بينهما فصدق انه صلى الظهر الذي هي المكتوبة ولم يتطوع بعدها وكذلك الكلام في قوله وسبع جميعا اي المغرب والعشاء ولم

يتطوع بعد المغرب والام تكونا مجتمعتين واما التطوع بعد الثانية فمكوت عنه وعدم ذكره يدل على عدمه ظاهرا **فرد** كرجالهم وهم خمسة قد ذكروا كلهم وعلى بن عبدالله ابن المديني وسفيان ابن عيينة وعمر وابن دينار وابوالشعثاء بفتح الشين المعجمة وسكون العين المهملة وبالثاء المثناة وبالمد وهو كنية جابر بن زيد وقد مر في باب الغسل بالصاع **هـ** والحديث اخرجه في باب المواقيت في باب تأخير الظهر الى العصر عن ابي النعمان عن جادين زيد عن عمرو بن دينار عن جابر بن زيد عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بالمدينة سبعا وثمانيا الظهر والعصر والمغرب والعشاء فقال ايوب لعله في ليلة مطيرة قال عسى وقد مر الكلام فيه مستقصى هناك **ح** باب **ص** صلاة الضحى في السفر **ش** اي هذا باب في بيان صلاة الضحى حال كون الذي يصلي في السفر والضحى بالضم والقصر فوق الضحوة وهي ارتفاع اول النهار والضحاء بالفتح والمد وهو اذا علت الشمس الى ربع السماء فابعده **ح** حديثنا مسدد قال حدثنا يحيى بن سعيد عن شعبة عن توبة الغنبري عن موريق قال قلت لابن عمر تصلي الضحى قال لا قلت فمهر قال لا قلت فابوبكر قال لا قلت فالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا خاله **ش** قال ابن بطال ليس هذا الحديث من هذا الباب وانما يصلح في باب من لم يصل الضحى واظنه من غلط الناسخ وقال الكرماني هذا الحديث انما يليق بالباب الذي بعده لا بهذا الباب وقال غيرهما في توجيه ذلك ما فيه من التعسف التي لا تنفي العليل ولا يروى الظليل حتى قال بعضهم يظهر لي ان البخاري اشار بالترجمة المذكورة الى ما رواه احمد من طريق الضحاك بن عبدالله القرشي عن انس بن مالك قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في السفر سجدة الضحى ثمان ركعات فأراد ان تردد ابن عمر في كونه صلاها او لا لا يقتضي ردما جزم به انس بل يؤيده حديث ام هانئ في ذلك انتهى قلت لو ظهر له توجيه هذه الترجمة على وجه يقبله السامع لما قال قولا يتفر عنه سجيحة ذوى الافهام فليت شعري كيف يقول ان البخاري اشار بهذه الترجمة الى حديث انس الذي فيه الاثبات المقيد وحديث الباب الذي فيه النفي المطلق ثم يقول فأراد ان تردد ابن عمر الى آخره فكيف يقول انه تردد بل جزم بالنفي فيقتضي ظاهرا ردما جزم به انس بالاثبات فنله نظر ومعرفة بهيئة التركيب كيف يقول بأن ابن عمر تردد في هذا والتردد لا يكون الا بين النفي والاثبات وهو قد جزم بالنفي مع تكرار حرف النفي اربع مرات ويمكن ان يوجه وجه بالاستيناس بين الترجمة وحديثي الباب اللذين احدهما عن ابن عمر والاخر عن ام هانئ رضى الله تعالى عنهم بأن يقال معنى الترجمة باب صلاة الضحى في السفر هل يصلي او لا فذكر حديث ابن عمر اشارة الى النفي مطلقا وحديث ام هانئ اشارة الى الاثبات مطلقا ثم يبقى طلب التوفيق بين الحديثين فيقال عدم رؤية ابن عمر من الشيخين ومن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الضحى لا يستلزم عدم الوقوع منهم في نفس الامر او يكون المراد من نفي ابن عمر نفي المداومة لا نفي الوقوع اصلا ونظير ذلك ما قالت عائشة في حديثها المتفق عليه ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسبح سجدة الضحى وانى لاسجحها وفي رواية لاسجحها ومع هذا ثبت عنها في صحيح مسلم انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي الضحى اربعا فرادها من النفي عدم المداومة وحكى النووي في الخلاصة عن العلماء ان معنى قول عائشة رضى الله تعالى عنها ما رأيت يسبح سجدة الضحى اي لم يداوم عليها وكان يصليها في بعض الاوقات فتركها في بعضها خشية ان تفرض قال وبهذا يجمع بين الاحاديث فان قلت يعكر على

هذا ما روى عن ابن الحزم بكونها محدثة وكونها بدعة اما الاول فارواه سعيد بن منصور باسناد صحيح عن مجاهد عن ابن عمر انه قال انها محدثة وانها لمن احسن ما اخذوا واما الثاني فارواه ابن ابي شيبة باسناد صحيح عن الحكم بن الاعرج قال سألت ابن عمر عن صلاة الضحى فقال بدعة نعمت البدعة قلت اجاب القاضي عنه انها بدعة اي ملازمها واطهارها في المساجد مما لم يكن يعهد لاسيما وقد قال ونعمت البدعة قال وروى عنه ما ابتدع المسلمون بدعة افضل من صلاة الضحى كما قال عمر في صلاة التراويح لانها بدعة مخالفة للسنة قال وكذلك روى عن ابن مسعود لما انكرها على هذا الوجه وقال ان كان ولا بد في بيوتكم لم تحملون عباد الله ما لم يحملهم الله كل ذلك خيفة ان يحسبها الجهال من الفرائض ذكر رجاله وهم ستة * الاول مسدد وقد تكرر ذكره * الثاني يحيى بن سعيد القطان الاحول * الثالث شعبة بن الجراح * الرابع توبة بفتح التاء المثناة من فوق وسكون الواو وفتح الباء الموحدة ابن كيسان ابو المورع بفتح الواو وكسر الراء المشددة العنبري مات سنة احدى وثلاثين ومائة * الخامس موريق بضم الميم وفتح الواو وتشديد الراء المكسورة ابن المشعرج بضم الميم وفتح الشين المعجمة وسكون الميم وفتح الراء وبالجمجمة كذا ضبطه الكرماني بفتح الراء وضبط غيره بكسرهما * السادس عبد الله بن عمر بن الخطاب * ذكر لطائف اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغنعة في ثلاثة مواضع وفيه القول في عشرة مواضع وفيه ان رواه كلهم بصريون ما خلا الجراح فانه واسطي وقيل موريق كوفي وفيه انه ليس للخجاري عن توبة الا هذا الحديث وحديث آخر وفيه انه ليس للخجاري عن موريق عن ابن عمر غير هذا الحديث وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي لان توبة من التابعين الصغار وفيه ان شيخه من افراده وفيه ان هذا الحديث ايضا من افراده * ذكر معناه * قوله تصلي الضحى اي اتصلي صلاة الضحى قوله قال لا اي قال ابن عمر لا اصلي قوله فعمر اي افصلي عمر قال لا اي لم يكن يصلي قوله فأبو بكر اي افصلي أبو بكر الصديق قال لا اي لم يكن يصلي قوله فالتبني اي افصلي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا اخاله اي لا اظنه انه صلى وهو بكسر الهمزة وهو الاصح وجاز في جميع حروف المضارعة الكسرة الا الياء فانه اختلف فيه وينوأمند بقولون اخال بالفتح وهو القياس وهو من خلت الشيء خيلا وخيلة وخيلة وخيلولة اي ظنته وهو من باب ظننت واخواتها التي تدخل على الابتداء والخبر فان ابتدأت بها اعملت وان وسطتها أو آخرت فانت بالخيار بين الاعمال والألفاء والضمير المنصوب فيه يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومفعوله الثاني محذوف تقديره لا اظنه مصليا ولا اظنه صلى * ص حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا عمرو بن مرة قال سمعت عبد الرحمن بن ابي ليلى يقول ما حدثنا احد انه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الضحى غيرامهاني فانهما قالت ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل بيتها يوم فتح مكة فاعسل وصلى ثماني ركعات فلم أر صلاة قط اخف منها غيراته ثم الركوع والسجود ثم * قد ذكرنا وجه مطابقته لترجمة * ورجاله قد ذكرنا وآدم ابن اياس وعمرو بن مرة بضم الميم وتشديد الراء وامهاني بنت ابي طالب اخت علي شقيقته واسمها فأخته * ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره * قد ذكرنا في باب من تطوع في السفر هذا الفصل وغيره مستوفى فانه أخرجه هشام عن حفص بن عمر عن شعبة الحديث وأخرجه بقية الستة قوله وفي قول عبد الرحمن ابن ابي ليلى ما أخرجه

أحد أنه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الضحى الام هاتى دليل على أنه اراد به صلاة الضحى المشهورة ولم يرد بقوله الضحى الظرفية كما احتل ذلك في حديث انس الذى مضى ذكره وكذلك قول عبدالله بن حارث بن نوفل عندهم سلم سألت وحرصت على ان اجدا حدا من الناس يخبرنى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى سبعة الضحى فلم أجد غير ام هاتى الحديث على ان بعض العلماء كما حكى القاضى عياض انكر ان يكون في حديث ام هاتى اثبات لصلاة الضحى قال وانما هي سنة الفتح يوم فتح مكة قال وقيل انما كانت قضاء لما شغل عنه تلك الليلة بالفتح عن حربه فيها قال النووي هذا الذى قالوه فاسد بل الصواب صحة الاستدلال به فقد ثبتت عن ام هاتى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الفتح صلى صلاة الضحى ثمانى ركعات يسلم من كل ركعتين رواه ابو داود في سننه بهذا اللفظ باسناد صحيح على شرط البخارى وفيه العمل بخبر الواحد لان عبد الرحمن بن ابى ليلي وعبدالله بن الحارث بن نوفل ذكر انهما لم يخبرهما احد بذلك الام هاتى وهذا مذهب اهل السنة فلا يعتد بخلاف من خالف ذلك قوله دخل بيتها يوم فتح مكة فاغتسل ظاهره ان الاغتسال والصلاة كانا في بيت ام هاتى بعد دخول مكة للتعبير بالفاء المقتضية للترتيب والتعقيب فان قلت روى مالك في موطئه ان ام هاتى ذهبت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فوجدته يغتسل الحديث قال عياض وهذا اصح لان نزول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نكاحا بالابطح وقد وقع مفسرا في حديث سعيد بن ابى هند عن ابى مرة بمثل حديث مالك وفيه وهو في قتبه بالابطح قلت لامانع ان يكون صلى بالابطح ثمانى ركعات وصلى في بيتها ثمانى ركعات وان يكون اغتسل مرتين فلعله بعد ان نزول بالابطح دخل بيتها فاغتسل وصلى وخرج الى منزله بالابطح فاغتسل وصلى الصلاتين صلاة الضحى والاخرى اما شكراً لله تعالى على الفتح او استذكراً لما فاتته من قيامه بالليل فانه قد صحح انه كان اذا لم يبق من الليل صلى بالنهار ثنتى عشرة ركعة فلعله كان تلك الليلة صلى الوتر فقط ثلاثا ثم صلى بالنهار ثمانيا والله تعالى اعلم فان قلت في حديث ابن ابى اوفى الآتى ذكره ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى يوم الفتح ركعتين فكيف اجمع بينه وبين حديث ام هاتى قلت من صلى ثمانيا فقد صلى ركعتين ولعل ابن ابى اوفى رأى من صلاته ركعتين فأخبر بما شاهدته واخبرت ام هاتى بما شاهدته وفي هذا الباب عن جماعة من الصحابة وهم انس وابو هريرة ونعيم بن همار وقيل هبار وقيل همام والصحيح ابن همار وابو نعيم وهم فيه وقال نعيم بن حاد ثم رجع عنه وابوذر وعائشة وابوامامة وعتبة بن عبد السلى وابن ابى اوفى وابو سعيد وزيد بن ارقم وابن عباس وجابر بن عبدالله وجبير بن مطعم وحذيفة بن اليمان وعائذ بن عمرو وعبدالله بن عمرو وعبدالله بن عمرو وابو موسى وعثمان بن مالك وعقبة بن عامر وعلي بن ابى طالب ومعاذ بن انس والنواس بن سمعان وابو بكر واومر الطائفي في حديث انس عند الترمذى انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى الضحى ثنتى عشرة ركعة بنى الله له قصرا من ذهب في الجنة وأخرجه ابن ماجه وحديث ابى هريرة عندهم سلم من رواية ابى عثمان النهدي عن ابى هريرة قال اوصانى خليلي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث بصيام ثلاثة ايام من كل شهر وركعتي الضحى وان او تر قبل ان ارقد وحديث نعيم بن همار عن ابى داود والنسائي في الكبرى من رواية كثير بن مرة عن نعيم قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول قال الله عز وجل يا ابن آدم لا تعجزنى من اربع ركعات في اول النهار أكفك آخره وحديث ابى ذر عندهم سلم من رواية ابى الاسود الدبلي عن

ابن ذر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يصح على كل سلامي صدقة الحديث وفي آخره ويجزى من ذلك ركعتان يركعهما من الضحى * وحديث عائشة عندهم سلم ايضا من حديث معاذة انها سألت عائشة كم كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي صلاة الضحى قالت اربع ركعات ويزيد ماشاء * وحديث ابى امامة عند الطبراني من رواية القاسم عن ابى امامة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله يقول اركع لى اربع ركعات من اول النهار اكفك آخره * وحديث عتبة بن عبد الله الطبراني ايضا من حديث عبد الله بن عامر ان ابى امامة وعتبة بن عبد الله عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من صلى صلاة الصبح في جماعة ثم ثبت حتى يسبح الله سجدة الضحى كان له كاجر حاج ومهتمر * وحديث ابن ابى اوفى عند الطبراني في الكبير ايضا من رواية سلمة ابن رجاء عن شعثة الكوفية ان عبد الله بن ابى اوفى صلى الضحى ركعتين قالت له امرأته انما صليتها ركعتين فقال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى يوم الفتح ركعتين * وحديث ابى سعيد عند الترمذى وانفرد به من حديث عطية العوفى عن ابى سعيد الخدرى قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الضحى حتى نقول لا يدعها ويدعها حتى نقول لا يصليها * وحديث زيد بن ارقم عندهم سلم من رواية القاسم بن عوف الشيباني ان زيد بن ارقم رأى قوما يصلون من الضحى فقال اما لقد هبلوا ان الصلاة في غير هذه الساعة افضل ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلاة الاوابين حين ترمض الفصال * وحديث ابن عباس عند الطبراني في الاوسط من رواية طاوس عن ابن عباس يرفع الحديث الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال على كل سلامي من بنى آدم في كل يوم صدقة ويجزى من ذلك كله ركعتا الضحى * وحديث جابر بن عبد الله عند الطبراني ايضا في الاوسط من رواية محمد بن قيس عن جابر بن عبد الله قال أتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعرض عليه بغير الى فرأته صلى الضحى ست ركعات * وحديث جابر بن مطعم عند الطبراني في الكبير من رواية نافع بن جابر ابن مطعم عن أبيه انه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الضحى * وحديث حذيفة عند ابن ابى شيبة في مصنفه من رواية علي بن عبد الرحمن عن حذيفة قال خرجت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى حرة بنى معاوية فصلى الضحى ثمانى ركعات طول فيهن * وحديث جابر بن عمرو عند احمد والطبراني في الكبير فيه حديث شيوخ عن جابر بن عمرو قال كان في الماء فتوضأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث قال ثم صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الضحى * وحديث عبد الله بن عمر عند الطبراني في الكبير من رواية مجاهد عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الله ابن آدم اضمن لى ركعتين من اول النهار اكفك آخره * وحديث عبد الله بن عمرو عند احمد من رواية ابى عبد الرحمن الحبلى عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سرية الحديث وفيه ثم خرج اى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لسجدة الضحى * وحديث ابى موسى عند الطبراني في الاوسط من رواية ابى بردة عن ابى موسى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى الضحى اربعاً نى له بيت في الجنة * وحديث عتيان بن مالك عند احمد من رواية محمود بن الزبيع عن عتيان بن مالك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في بيته سجدة الضحى * وحديث عتبة بن عامر عند احمد وابى يعلى في مسندهما من رواية نعيم بن هارون عن عتبة بن عامر الجهني ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

قال ان الله عز وجل يقول يا ابن آدم اكفني اول النهار بأربع ركعات أكفك بهن يومك * حديث
علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه عند النسائي في سننه الكبرى من رواية حاصم بن ضمرة عن علي
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي من الضحى * وحديث معاذ بن انس من رواية زبانه
ابن فائد عن سهل بن معاذ بن انس الجهني عن أبيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من قعد
في مصلاه حتى ينصرف من صلاة الصبح حتى يسبح ركعتي الضحى لا يقول الا خيرا غفر له خطاياه
وان كانت اكثر من زبد البحر واستاده ضعيف * وحديث النواس بن سميان عند الطبراني في الكبير
من رواية ابني ادريس الخولاني قال سمعت النواس بن سميان يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يقول قال الله عز وجل ابن آدم لا تجزني من اربع ركعات في اول النهار أكفك آخره
* وحديث ابني مرة الطائي عند احمد من رواية مكحول عن ابني مرة الطائي قال سمعت رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ابن آدم لا تجزني من اربع ركعات من اول النهار أكفك آخره
* وبقى الكلام ههنا في فصول * الاول في عدد صلاة الضحى وقد ورد فيها ركعتان واربع وست
وثمان وعشر وثنتي عشرة فالكل مضي في الاحاديث المذكورة غير متر ركعات فان ابن
مسعود روى عنه مرفوعا من صلى الضحى عشر ركعات بنى الله له بيتا في الجنة وليس منها
حديث برفع صاحبه وذلك ان من صلى الضحى اربعا جاز ان يكون رآه في حاله فعله ذلك ورأى
غيره في حاله اخرى صلى ركعتين ورآه آخر في حاله اخرى صلاها ثمانيا وسمعه آخر يحثه على ان يصلي
سنا وآخر يحث على ركعتين وآخر على عشر وآخر على ثنتي عشرة فاخبر كل واحد منهم عمار آي
او سمع ومن الدليل على صحة قلناه ما رواه البزار عن زيد بن اسلم قال سمعت عبد الله بن عمرو
يقول لابي ذر او صني قال سألتني عما سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من صلى الضحى
ركعتين لم يكتب من الغافلين ومن صلى اربعا كتب من العابدين ومن صلى سنا لم يلحقه ذلك اليوم
ذنوب ومن صلى ثمانيا كتب من الفائزين ومن صلى ثنتي عشرة ركعة بنى الله له بيتا في الجنة و
صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوما الضحى ركعتين ثم يوما سنا ثم يوما ثمانيا ثم تركه فان قلت هل
تزداد على ثنتي عشرة ركعة قلت مفهوم العدد وان لم يكن حجة عند الجمهور الا انه لم يرد في عدد
صلاة الضحى اكثر من ذلك وعدم الورود بأكثر من ذلك لا يستلزم منع الزيادة وقد روى عن
ابراهيم انه قال قال سأل رجل الاسود فقال كم اصلي الضحى قال كم شئت وقال الطبري * الصواب
ان يصلي على غير عدد وذهب قوم الى ان يصلي اربعا لما روى في قوله تعالى (وابراهيم الذي وفى)
قال صلى الله تعالى عليه وسلم هل تدرون ما وفى وفى في عمل يومه بأربع ركعات الضحى وماكم
صحبت جماعة من ائمة الحديث الحفاظ الانساب فوجدتهم يختارون هذا العدد ويصلون هذه
الصلاة اربعا لتواتر الاخبار الصحيحة فيه واليه اذهب وذكر الطبري ان سعد بن ابني وقاص
وابني سلمة كانا يصليان الضحى ثمانيا وكان علقمة والنخعي وسعيد بن المسيب يختارون الاربع
وعن الضحاك انه كان يختار ركعتين وقال الروائي اكثرها ثنتا عشرة حكاها الراعي عند وجزم به
في المحرز وتبعه النووي في المنهاج وخالف ذلك في شرح الميهذب فحكي عن الاكثرين ان اكثرها ثمان
ركعات وقال في الروضة افضلها ثمان واكثرها ثنتا عشرة ففرق بين الافضل والاكثر وفيه نظر
من حيث ان من صلى ثمان ركعات فقد فعل الافضل فكونه يصلي بعد ذلك ركعتين او اربعا
يكون ذلك مفضولا ويقص من اجره المتقدم وهذا في غاية البعد * الفصل الثاني في ان صلاة

الضحى مستحبة وقيل كانت واجبة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبرده حديث عائشة رضي الله تعالى عنها ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسبح سحرة الضحى وقيل كانت من خصائصه صلى الله تعالى عليه وسلم ورد بأن ذلك لم يثبت بخبر صحيح واختلف العلماء هل الأفضل المواظبة عليها او فعلها في وقت وتركها في وقت والظاهر الاول المأموم الأحاديث الصحيحة من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم احب العمل الى الله تعالى ما داوم صاحبه عليه وان قل ونحو ذلك وروى الطبراني في الاوسط من حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ان في الجنة باب يقال له الضحى فاذا كان يوم القيمة نادى مناد ابن الذين كانوا يدعون صلاة الضحى هذا بابكم فادخلوه برحمة الله وروى ابن خزيمة في صحيحه عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحافظ على صلاة الضحى الا اواب قال وهى صلاة الاوابين وذهب بعضهم الى ان الأفضل ان لا يواظب عليها لحديث ابي سعيد الخدري الذي مضى وحكاه صاحب الاكمال عن جماعة ورد بانه صلى الله تعالى عليه وسلم يحب العمل ويتركه مخافة ان يضر على امته وقد روى البراز من حديث ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يترك صلاة الضحى في سفر ولا غيره لكنه ضعيف الفصل الثالث استدل بحديث ام هانئ على استحباب التخفيف في صلاة الضحى لقولها ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يترك صلاة الضحى في صلاة التيمم فيها كان لاجل اشتغاله صلى الله تعالى عليه وسلم بمهمات الفتح من مجيئه الى المسجد وخطبته وامره بقتل من امر بقتله وقد روى ابن ابي شيبة في مصنفه من حديث حديثه انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الضحى ثمان ركعات طول فيهن الفصل الرابع فيما يقرؤ فيها روى الحاكم من حديث ابي الخير عن عقبة بن عامر قال امرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان نصلي الضحى بالشمس وضحاها والضحى الفصل الخامس في وقتها بدخل وقتها من اول النهار بطولج الشمس لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يعجزني من اربع ركعات من اول النهار وحكى النووي في الروضة ان وقت الضحى يدخل بطلوع الشمس ولكنه يستحب تأخيرها الى ارتفاع الشمس وخالف ذلك في شرح المذهب وحكى فيه عن الماوردي ان وقتها الختار اذا مضى ربع النهار وجزم به في التحقيق وروى الطبراني من حديث زيد بن ارقم انه صلى الله تعالى عليه وسلم مزبأهل قباء وهم يصلون الضحى حين اشرفت الشمس فقال صلاة الاوابين اذا رمضت الفصال وهذا يدل على جواز صلاة الضحى عند الاشراق لانه لم ينههم عن ذلك ولكن اعلمهم ان التأخير الى شدة الحر صلاة الاوابين قوله اذا رمضت الفصال هو ان تحمي الرضاء وهى الزمل فتترك الفصال من شدة حرها واحراقها احتقائها

باب من لم يصل الضحى ورآه واسعا شمس اي هذا باب في بيان حكم من ترك صلاة الضحى ورآه اي ورأى الضحى اي صلاة الضحى قوله واسعا اي غير لازم واتصافه على انه مقول ثان رأى ص حديثنا آدم قال حدثنا ابن ابي ذئب عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسبح سحرة الضحى واني لا سبحها شس مطابقته للترجمة ظاهرة وآدم هو ابن ابي اياس واسمه عبد الرحمن وقيل غير ذلك وابن ابي ذئب بكسر الهمزة والمججمة هو محمد بن القيرة بن الجارث بن ابي ذئب واسم ابي ذئب هشام القرشي العامري ابو الحارث المدني والزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب وقد تقدم هذا في باب تحريض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على قيام الليل وما سجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سحرة الضحى قط واني لا سبحها وقد مر الكلام فيه من

ان السجدة بضم السين المهملة الناقلة وان فيه رواية مالك عن ابن شهاب لاستحبابها من الاستحباب والفرق بين الروايتين ان لفظ اسجها يقتضى الفعل ولفظ استحبا لا يقتضيه * واعلم انه قد روى في ذلك اشياء مختلفة عن عائشة فهذا يدل على نفي السجدة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجاء عنها ما رواه مسلم من رواية عبد الله بن شقيق قال قلت لعائشة رضى الله تعالى عنها هل كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى الضحى قالت لا الا ان يحجى من مغيبه وجاء عنها ايضا ما رواه مسلم من رواية معاذة انها سألت عائشة كم كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى صلاة الضحى قالت اربع ركعات ويزيد ماشاء * وهذا كما رأيت يدل الاول على النفي مطلقا * والثاني على النفي المقيد * والثالث الاثبات المطلق وتكلموا فى التوفيق بينها قال ابن عبد البر وآخرون الى ترجيح ما اتفق الشيخان عليه دون ما انفرد به مسلم وقالوا ان عدم رؤيتها لذلك لا يستلزم عدم الوقوع فيقدم من روى عنه من الصحابة الاثبات وقيل عدم رؤيتها انه صلى الله تعالى عليه وسلم ما كان يكون عند عائشة في وقت الضحى الا في النادر لكونه اكثر النهار في المسجد او في موضع آخر واذا كان عند نسائه فانها كان لها يوم من تسعة ايام او ثمانية وقال البيهقي عندي ان المراد بقولها ما رأته سجدها اى داوم عليها وقولها واني لاسجدها اى لادوم عليها وقيل جمع بين قولها ما كان يصلى الان يحجى من مغيبه وقولها كان يصلى اربع او يزيد ماشاء بان الاول محمول على صلاته اياها في المسجد والثاني على البيت وقال عياض قوله ما صلاها معناه ما رأته يصلها والجمع بينه وبين قولها كان يصلها انها اخبرت في الانكار عن مشاهدتها وفي الاثبات عن غيرها وقيل يحتمل ان يكون نفي صلاة الضحى اليهودية حينئذ من هيئة مخصوصة بعدد مخصوص في وقت مخصوص وانه صلى الله تعالى عليه وسلم انما كان يصلها اذا قدم من سفره لاعدد مخصوص ولا بغيره كما قالت يصلى اربع او يزيد ماشاء الله تعالى وذهب قوم الى ظاهر الحديث المذكور واخذوا به ولم يروا صلاة الضحى حتى قال بعضهم انها بدعة وقد ذكرنا ان ابن عمر قال ذلك ايضا وقال مرة ونعمت البدعة وقال مرة ما استبدع المسلمون بدعة افضل منها وروى الشعبي عن قيس بن عباد قال كنت اختلف الى ابن مسعود السنة كلها فافارأته مصليا الضحى وقال ابراهيم النخعي حدثني من رأى ابن مسعود صلى الفجر ثم لم يقم لصلاة حتى اذن لصلاة الظهر فقام فصلى اربعاً وكان ابن عوف لا يصلها وقال انس رضى الله تعالى عنه صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الفتح كانت سنة الفتح لاسنة الضحى ولما فتح خالد ابن الوليد رضى الله تعالى عنه الحيرة صلى صلاة الفتح ثمان ركعات لم يسلم فيهن وقد ذكرنا الجواب عن ذلك فيما مضى والله تعالى اعلم **باب** * صلاة الضحى في الحضر **ش** * اى هذا باب في بيان صلاة الضحى في الحضر **ش** * قاله عتبان بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** * وفي بعض النسخ قال عتبان عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد ذكره البخارى في باب اذا زار الامام قوما فأمهم حدثنا معاذ بن اسد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر عن الزهري قال اخبرني محمود بن الزبيع قال عتبان بن مالك الانصارى قال استأذن على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأذنت له فقال ان يحب ان اصلى في بيتك فأشرت له الى المكان الذى احب فقام وصفنا خلفه ثم سلم فسلمنا انتهى وليس فيه ذكر السجدة ورواه احمد من طريق الزهري عن محمود بن الزبيع عن عتبان بن مالك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في بيته سجدة الضحى

فقاموا وراه فصلوا بصلاته واخرجه مسلم من رواية ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب ان محمود
ابن الربيع الانصاري حدثه ان عتب بن مالك وهو من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ممن
شهد بدر من الانصار اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله انى قد انكرت بصرى
الحديث بطوله وليس فيه ذكر السجدة وسيد كره البخارى ايضا بعد باين في باب صلاة النوافل
جاعة **ص** حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا شعبة قال حدثنا عباس هو الجري عن ابى
عثمان النهدي عن ابى هريرة قال اوصانى خليلي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث لا ادعهن حتى اموت
صوم ثلاثة ايام من كل شهر وصلاة الضحى ونوم على وتر **ش** قيل لا مطابقة بينه وبين
الترجمة لان الحديث مطلق ليس فيه ذكر سفر ولا حضر والترجمة مقيدة بالحضر قلت الحديث باطلاقة
بتناول حالة السفر والحضر يدل عليه قوله لا ادعهن حتى اموت فيحصل التطابق من هذا الوجه وفيه
كفاية **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة **الاول** مسلم بن ابراهيم الازدي القصاب وقد تكرر ذكره **الثاني**
شعبة بن الحجاج **الثالث** عباس بن قحط العيني الميملي ونشيد الباء الموحدة ابن فروخ بالحاء المعجمة
الجري بضم الجيم وقحط الراء الاولى وهو نسبة الى جري بن عباد بضم العين وتخفيف الباء الموحدة
الرابع ابو عثمان عبد الرحمن بن مل النهدي بفتح النون وسكون الهاء وبالذال الميملي نسبة الى نهدي بن
زيد بن ليث بن سود بن الحاف بن قضاة **الخامس** ابو هريرة **و** ذكر لطائف استاده **في** فيه الحديث
بصفة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنبة في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه اثنان مذكوران
بالنسبة احدهما باسمه والاخر بكنيته وفيه ان رواه بصريون ما خلا شعبة فانه واسطى
و ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **و** اخرجه البخارى ايضا في الصوم عن ابى معمر عن
عبد الوارث عن ابى التياح واخرجه مسلم في الصلاة عن شيان بن فروخ وعن محمد بن المنثري ومحمد
ابن بشار واخرجه النسائي **في** عن محمد بن بشار عن غندر عن شعبة وعن محمد بن علي وعن بشر بن هلال
و ذكر معناه **قوله** خليلي اراد به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا لا يخالف ما قاله صلى الله
تعالى عليه وسلم لو كنت متخذا خليلا لاتخذت ابا بكر لان الممنوع ان يتخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
غيره خليلا لا العكس والخليل هو الصديق الخالص الذي تحللت بحبته القلب فصارت في خلاله اى في
باطنه وفي رواية النسائي من حديث ابى الدرداء اوصانى حبيبي علي ما ذكره عن قريب ان شاء الله تعالى
ثم هل الفرق بينهما ام لا قال بعضهم لا يقال ان المخالفة تكون من الجانبين لاننا نقول انما نظر الصحابي
الى احد الجانبين فاطلق ذلك اوله لانه اراد مجرد الصحة او المحبة قلت هذا الكلام في غاية الوهم
وليت شعري فابن صيغة المفاعلة ههنا حتى يحى هذا السؤال والجواب او هي من السؤال لان احدا من اهل
الادبية لم يقل ذلك بهذا الوجه **قوله** ثلاث اى ثلاثة اشياء **قوله** لا ادعهن اى لا اتركهن والصحيح
يرجع الى الثلاث وقال بعضهم لا ادعهن الى آخره من جملة الوصية اى اوصانى ان لا ادعهن ويحتمل
ان يكون من اخبار الصحابي بذلك عن نفسه قلت هو اخبار عن نفسه تلك الوصية بان لا يتركها
الى ان يموت بعد اخباره بها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والدليل عليه ان قوله
لا ادعهن حتى اموت غير مذكور في رواية مسلم مع انه اخرجه من رواية ابى عثمان
النهدى عنه قال اوصانى خليلي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث يصام ثلاثة ايام من كل
شهر وركعتي الضحى وان اوتر قبل ان ارقد ورواه ايضا من رواية ابى رافع الصائغ عنه كذلك

ورواه النسائي من رواية أبي عثمان النهدي عنه كذلك فالحديث واحد ومخرجه واحد فلا يحتاج في تفسير قوله لادعهم الى التردد واقوى الدليل على ما قلنا رواية النسائي ولفظه اوصاني خليلي بثلاث لادعهم ان شاء الله ابدا اوصاني بصلاة الضحى الحديث على ما ذكره عن قريب ان شاء الله تعالى فان قلت ما حمل هذه الجملة من الاعراب قلت يجوز في الوجهان الجر لكونها صفة لقوله بثلاث لانه يشبه النكرة في الابهام وان كان موضوعا في الاصل لعدد معين والنصب على ان يكون حالا بالنظر الى الاصل فافهم قوله حتى اموت كلمة حتى للغاية واموت منصوب بأن المقدرة والمعنى الى ان اموت اي الى موت قوله صوم ثلاثة ايام يجوز في صوم الجر على ان يكون بدلا من قوله بثلاث ويكون صلاة الضحى ويوم يجوز ان عطفا عليه ويجوز فيه الرفع على ان يكون خبر مبتدأ محذوف اي هي صوم ثلاثة ايام وصلاة الضحى ونوم على وتر بالرفع في الكل والمراد من ثلاثة ايام ظاهرها هي ايام البيض وان كان يحتمل ان يكون سرد الشهر قوله وصلاة الضحى لم يتعرض فيه الى العدد ويظهر في رواية مسلم بقوله وركعتي الضحى كما مر الآن وفي رواية احمد زيادة وهي قوله وصلاة الضحى كل يوم قوله ونوم على وتر وفي رواية البخاري من طريق ابن التياح على ما يجي في الصوم وان اوتر قبل ان اتم ويمثل وصية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لابن هريرة اوصى بها صلى الله تعالى عليه وسلم لابن الدرداء فيما رواه مسلم حدثنا هارون بن عبد الله ومحمد بن رافع قال حدثنا ابن فديك عن الضحاك ابن عثمان عن ابراهيم بن عبد الله بن حنين عن ابي مرة مولى ام هانئ عن ابي الدرداء رضي الله تعالى عنه قال اوصاني حبيبي صلى الله تعالى عليه وسلم بثلاث لادعهم ماعشت بصيام ثلاثة ايام من كل شهر وبصلاة الضحى وبأن لا انام حتى اوتر ويمثل ذلك ايضا اوصى لابن ذر رضي الله تعالى عنه فيما رواه النسائي قال اخبرنا علي بن حجر قال اخبرنا اسمعيل قال حدثنا محمد بن ابي حرملة عن عطاء بن يسار عن ابي ذر قال اوصاني خليلي بثلاث لادعهم ان شاء الله تعالى ابدا اوصاني بصلاة الضحى وبالوتر قبل النوم وبصيام ثلاثة ايام من كل شهر فان قلت ما الحكمة في الوصية بالمحافظة على هذه الثلاث قلت اما في صوم ثلاثة ايام من كل شهر اشارة الى تمرين النفس على جنس الصيام وفي صلاة الضحى اشارة الى ذلك في جنس الصلاة واما في الوتر قبل النوم اشارة الى ذلك في المواظبة عليه وفيه اماراة الوجوب ووقته في الليل وهو وقت الغفلة والنوم والكسل ووقت طلب النفس الراحة فان قلت ما وجه تخصيص ابي هريرة وابي ذر بهذه الوصية قلت لانهما كانا من الفقراء ولم يكونا من اصحاب الاموال فالصوم والصلاة من اشرف العبادات البدنية فوصاهما بما يليق بهما والوتر من جنس الصلاة ومن فوائد الحديث المذكور الاشارة الى فضيلة صلاة الضحى وفضيلة صوم ثلاثة ايام من كل شهر فالحسنة بعشر امثالها فاذا صام في كل شهر ثلاثة ايام وصيام شهر رمضان فكأنما صام سنته تلك كلها وقبل اما الوتر فانه محمول على من لا يستيقظ آخر الليل فان أمن فالتأخير افضل للحديث الصحيح فانه يوتر الى العصر ص حدثنا علي بن الجعد اخبرنا شعبة عن انس بن سيرين قال سمعت انس بن مالك قال قال رجل من الانصار وكان ضخما للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتى لاستطيع الصلاة معك فصنع للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم طعاما فدعاه الى بيته ونضح له طرف حصير بماء فصلى عليه ركعتين وقال فلان بن فلان بن الجارود لانس بن مالك اكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الضحى قال ما رأيتته صلى غير ذلك اليوم ش مطابقتها للتريجة في قوله فدعاه الى بيته الى

آخره فانه صلى الله تعالى عليه وسلم في بيته فاقع في الحضر ﴿ذكر رجاله﴾ وهم اربعة على
ابن الجعد يفتح الجيم مرقى باب اداء الخمس من الايمان وشعبة بن الجراح قد تكرر ذكره وانس بن
سير بن اخو محمد بن سيرين مولى انس بن مالك ويقال انه لما ولد ذهب به الى انس بن مالك فسماه انسا
وكناه اباجزة باسمه وكنته ومات بعد اخيه محمد ومات محمد سنة عشرين ومائة وقدم هذا الحديث
في باب هل يصلي الامام بمن حضر فانه اخرج هذا عن ادم عن شعبة عن انس بن سيرين قال سمعت
انسا الحديث وقدم الكلام في مستقصى قوله قال رجل من الانصار قيل هو عتيان بن مالك قوله وقال
فلان بن فلان قال الكرمانى قيل هو عبد الحميد بن المنذر بن جارود بالجيم وبضم الراء وباهمال الدال
يرفع الحديث في باب هل يصلي الامام بمن حضر ﴿ص﴾ باب ﴿الركعتين قبل الظهر
ش﴾ اى هذا باب في بيان الركعتين اللتين قبل صلاة الظهر وقد ذكر اولاً بالرواتب التى
بعد المكتوبات ثم ذكر ما يتعلق بما قبلها فبدأ اولاً بما قبل الظهر وفي بعض النسخ باب الركعتين قبل
الظهر ووجهه ان يقال هذا باب يذكر فيه الركعتان قبل الظهر ﴿ص﴾ حديثنا سليمان بن
حرب قال حدثنا جاد هو ابن زيد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال حفظت من النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم عشر ركعات ركعتين قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب في بيته وركعتين
بعد العشاء في بيته وركعتين قبل صلاة الصبح وكانت ساعة لا يدخل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فيها حدثني حفصة انه كان اذا اذن المؤذن وطلع الفجر صلى ركعتين ﴿ش﴾ مطابقته للترجمة
ظاهرة في قوله ركعتين قبل الظهر ورجاله قد ذكروا غير مرة وايوب هو السخنياني واخرجه في باب
ما جاء في التطوع مثني عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم عن عبد الله بن عمر وقد
مر الكلام فيه مستوفى هناك ﴿ص﴾ حديثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة عن ابراهيم بن محمد بن المنذر
عن ابيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يدع اربعاً قبل الظهر
وركعتين قبل النداء ﴿ش﴾ طرق هذا الحديث الصحاح اربع وكذا رواه ابو داود والنسائي
من رواية محمد بن المنذر وكذا رواه مسلم من رواية عبد الله بن شقيق عنها اربع غير ان الترمذي
روى من حديث عبد الله بن شقيق عنها كان يصلي قبل الظهر ركعتين وصححه قبل حديث عائشة
هذا لا يطابق الترجمة واجيب بأنه يحتمل ان ابن عمر قد نسي ركعتين من الاربع ورديان هذا الاحتمال
بعيد والاولى ان يحمل على حالين فكان يصلي تارة ثنتين وتارة يصلي اربعاً قلت الجمل على النسيان اقرب
الى الترجمة من الذى قاله لان النسيان غير مرفوع فاذا حل على ما قاله لا يتم المطابقة اصلاً وقيل انه محمول
على أنه كان في المسجد يقتصر على ركعتين وفي بيته يصلي اربعاً وعلى كل حال لا يترك الاربع والركعتان
موجودتان في الاربع وقيل كان ابن عمر رأى ما في المسجد وعائشة اطلعت على الامرين جميعاً ولما كان
الاربع من الرواتب للظهر ذكره استطراداً لحديث ابن عمر حيث اقتصر على ركعتين فأخبر كل منهما بما
شاهده والدليل عليه ما قاله الطبري الاربع كانت في كثير من احواله والركعتان في قليلها ﴿ذكر رجاله﴾
وهم ستة ﴿الاول مسدد تكرر ذكره﴾ الثاني يحيى بن سعيد القطان ﴿الثالث شعبة بن الجراح﴾ الرابع
ابراهيم بن محمد بن المنذر ابن اخي مسروق الهذلي ﴿الخامس ابو محمد بن المنذر بن الاجدع﴾ والمنتشر
بضم الميم وسكون النون وفتح التاء المثناة من فوق وكسر الشين الموحدة وفي آخره راء بلفظ الفاعل
من الانتشار ضد الانقباض ﴿السادس ام المؤمنين عائشة رضى الله تعالى عنها﴾ ذكرها لتمام

استاده ﴿ فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنينة في أربعة مواضع وفيه ان شيخه بصري وكذا شيخ شيخه وشعبة واسطى و ابراهيم وابوه كوفيان وفيه عن أبيه عن عائشة وفي رواية وكيع عن شعبة عن ابراهيم عن أبيه سمعت عائشة أخرجه الاسمعيلى وحكى عن شيخه ابى القاسم البغوى انه حدثه به من طريق عثمان ابن عمر عن شعبة فأدخل بين محمد بن المنتشر وعائشة مسروقاً واخبره ان حديث وكيع وهم ورد ذلك الاسمعيلى بأن محمد بن جعفر قد وافق وكيعاً على التصريح بسماع محمد عن عائشة ثم ساقه بسنده الى شعبة عن ابراهيم بن محمد انه سمع اياه انه سمع عائشة ولما أخرجه النسائى أدخل بين محمد وعائشة مسروقاً كما في رواية البغوى فقال حدثنا ابن المنثى حدثنا عثمان بن عمر بن فارس حدثنا شعبة عن ابراهيم بن محمد عن أبيه عن مسروق عن عائشة بلفظ كان لا يدع اربع ركعات قبل الظهر وركعتين قبل الفجر وقال النسائى هذا الحديث لم يتابع احد على قوله عن مسروق وخالفه محمد بن جعفر وعامة اصحاب شعبة وقال الاسمعيلى قد ذكر سماع ابن المنتشر من عائشة غير واحد فان وكيعاً رواه عن شعبة فقال فيه سمعت من رواية عثمان وابى كريب وكذا قال غندر عن شعبة وقال صاحب التلويح فالجمل في ذلك على عثمان بن عرفان يحيى بن سعيد لم يكن يحمل هكذا ان شاء الله تعالى ثم قال ولقائل ان يقول تصریح اولئك بسماعه عن عائشة لا ينفى دخول مسروق بينهما لاحتمال ان يكون اولاً رواه بواسطة ثم سمعه بغير واسطة فأدى ما سمعه عنه شعبة في الحالين لان الطريق في كل منهما صحيحة ﴿ ذكر من أخرجه غيره ﴾ أخرجه ابوداود دايعاً عن مسدد نحو البخارى وأخرجه النسائى في الصلاة عن احمد بن عبد الله عن غندرو عن عبد الله بن سعيد عن يحيى وعن محمد بن عبد الاعلى عن خالد بن الحارث ثلاثهم عن شعبة ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله لا يدع اى لا يترك وامات العرب ماضيه قوله قبل الغداة اى قبل صلاة الصبح واختلاف الاحاديث في التثقل قبل الظهر وبعدها وقد ذكرناه مستقصى وقال القرطبي واختلف العلماء هل للفرائض رواتب مبنوثة او ليست لها فذهب الجمهور وقالوا هي سنة مع الفرائض وذهب مالك في المشهور عنه الى انه لا رواتب في ذلك ولا توقيت حابة للفرائض ولا يمنع من تطوع بما شاء اذا أمن ذلك ﴿ من تابعه ابن ابى عدى وعمر عن شعبة ﴾ شى ﴿ اى تابع يحيى بن سعيد ابن ابى عدى وعمر على روايته عن شعبة وابن ابى عدى هو محمد بن ابراهيم وابو عدى هو كنية ابراهيم مولى بنى سليم من القسامة البصري مكى ابا عمرو مات سنة اربع وتسعين ومائة وعمر وفتح العين هو ابن مرزوق ابو عثمان مولى باهلة من مضر البصري زوى عنه البخارى في اول الديات وفي مناقب عائشة وقال مات سنة اربع وعشرين ومائتين وهو من افراد البخارى وقال الاسمعيلى وتابعه ايضا ابن المبارك ومعاذ بن معاذ وهب بن جرير كلهم عن شعبة بسند ليس فيه مسروق وقال المزى قال النسائى هذا الصواب وحديث عثمان بن عمر خطأ يعنى عن شعبة عن ابراهيم بن محمد بن المنتشر عن أبيه عن مسروق عن عائشة قلت قدمران دخول مسروق بين محمد بن المنتشر وعائشة غير متمتع وقد ذكرناه على ان البخارى قد اراد بهذه المتابعة السلامة من هذه الشائبة ﴿ ص ﴾ باب ﴿ الصلاة قبل المغرب ﴾ شى ﴿ اى هذا باب في بيان حكم الصلاة قبل صلاة المغرب ﴾ ص ﴿ حدثنا ابو عمر حدثنا عبد الوارث عن الحسين وهو المعلم عن عبد الله بن بريدة قال حدثني عبد الله بن الغفل المزنى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلوا قبل صلاة المغرب قال في الثالثة لمن شاء كراهية ان يتخذها الناس سنة ﴾ شى ﴿ مطابقته للترجمة ظاهرة ولم يذكر الصلاة قبل العصر مع ان ابا داود والترمذى وانجد زوى عن ابى

هريرة مرفوعا رحم الله امراً صلى قبل العصر ربها واخرجه ابن حبان وصححه لكونه على غير
 شرطه وقد ذكرنا هذا الباب فيما مضى مستوفى ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم خمسة * الاول ابو ميمون
 بفتح الميمين عبد الله بن عمرو بن الجراح ابى المقرئ * الثانى عبد الوارث بن سعيد يكنى باني عبدة *
 الثالث حسين بن ذكوان المعلم * الرابع عبد الله بن بريدة بضم الباء الموحدة وفتح الزاء وسكون
 الياء آخر الحروف وبالذال المهملة * الخامس عبد الله بن المغفل بضم الميم وفتح الفين المججمة وتشديد
 الفاء المفتوحة المزني بضم الميم وفتح الزاي وبالنون ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه الحديث بصيغة
 الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنونة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع واحد
 وفيه ان رواته كلهم بصريون غير ابن بريدة فانه مروزي ﴿ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ﴾
 اخرجه البخارى ايضا في الاعتصام عن ابى ميمون ايضا واخرجه ابو داود في الصلاة عن عبد الله بن عمر
 القواريري ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله صلوا قبل صلاة المغرب وفي رواية ابى داود عن القواريري
 بالاسناد المذكور صلوا قبل المغرب ركعتين ثم قال صلوا قبل المغرب ركعتين قوله قال في الثالثة
 لمن شاء هذا يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلوا قبل صلاة المغرب ثلاث مرات وكذا
 وقع في رواية الاسماعيلى من هذا الوجه ثلاث مرات وقال في الثالثة لمن شاء وفي رواية ابى نعيم
 في المستخرج صلوا قبل المغرب ركعتين قالها ثلاثا ثم قال لمن شاء قوله كراهية ان يتخذها الناس سنة
 وفي رواية ابى داود خشية ان يتخذها الناس سنة واتصاب كراهية وخشية على التعليل ومعنى
 سنة طريقة لازمة يواظبون عليها ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ اختلف السلف في التنفل قبل
 المغرب فاجازه طائفة من الصحابة والتابعين والفقهاء وجمتهم هذا الحديث وامثاله وروى عن
 جماعة من الصحابة وغيرهم انهم كانوا لا يصلونها وقال ابن العربى اختلف الصحابة فهما ولم يعلم
 احد بعدهم وقال سعيد بن المسيب ما رأيت قبيها يصليهما الاسعدين ابى وقاص وذكر ابن حزم
 ان عبد الرحمن بن عوف كان يصليهما وكذا ابى بن كعب وانس بن مالك وجابر وجندب
 آخرون من اصحاب الشجرة وعبد الرحمن بن ابى ليلي وقال حبيب بن سلمة رأيت الصحابة يهجون
 اليها كما يهجون الى صلاة الفريضة وسئل عنهما الحسن فقال حسنتان لمن ارادهما وجهه الله
 تعالى وقال ابن بطلان وهو قول احدوا سمحاق وفي المعنى ظاهر كلام احدهما جازتان وايضا
 سنة قال الاثرم قلت لاحد الركعتين قبل المغرب قال ما فعلته قط الامرة حين سمعت الحديث قال
 وفيهما احاديث جيا داود قال صحاح عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه والتابعين الا انه قال لمن
 شاء فن شاء صلى وعند البيهقي عن معمر عن الزهري عن ابن المسيب قال كان المهاجرون لا يركعونهما
 وكانت الانصار تركعهما ومن حديث مكحول عن ابى امامة كنا لانزع الركعتين قبل المغرب في زمان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن بطلان قال النخعي ان يصلهما ابو بكر ولا عمر ولا عثمان رضى
 الله تعالى عنهم قال ابراهيم وهى بدعة قال وكان خيار الصحابة بالكوفة على وابن مسعود وحذيفة
 وعمار وابو مسعود اخبرني من رفقهم كلهم فارأى احدا منهم يصلي قبل المغرب قال وهو قول
 مالك وابى حنيفة والشافعي وفي شرح المهذب لاصحابنا فيها وجهان اشهر هما لا يستحب
 واحكي عند المحققين استحبابهما وقال بعض اصحابنا ان حديث عبد الله المزني محمول على انه كان
 في اول الاسلام ليتبين خروج الوقت للنهي عن الصلاة فيه بحيث الشمس وحل قبل السائلة

والفريضة ثم الترم النامس المبادرة لفريضة الوقت لئلا يتباطأ الناس بالصلاة عن وقتها الفاضل
 وادعى ابن شاهين ان هذا الحديث منسوخ بحديث عبد الله بن بريدة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ان عندك اذنين ركعتين ما خلا المغرب وزيده وضوحا ما رواه ابو داود في سننه
 حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن ابي شعيب عن طاوس قال سئل ابن عمر
 عن الركعتين قبل المغرب فقال ما رأيت احدا على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلحها
 ورخص في الركعتين بعد العصر قال ابو داود سمعت يحيى بن معين يقول هو شعيب يعني وهم
 شعبة في اسمه قلت يعني وهم في ذكره بالكسبة وليس كذلك بل هو شعيب وسنده صحيح وقال ابن
 حزم لا يصح لانه عن ابي شعيب او شعيب ولا يدرى من هو ورد عليه بان وكيعا وابن ابي غنية رويانه
 وقال ابو زرعة لا بأس به وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن خلفون روى عنه عمر بن عبد
 الطنافسي وموسى بن اسمعيل التبوذكي **ص** حدثنا عبد الله بن يزيد هو المقرئ قال
 حدثنا سعيد بن ابي ايوب قال حدثني يزيد بن ابي حبيب قال سمعت مرثد بن عبد الله اليربوعي قال
 اتيت عقبة بن عامر الجهني فقلت الا عجبك من ابي تميم بركع ركعتين قبل صلاة المغرب فقال عقبة انا كنا
 نفعله على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت فامنعك الآن قال الشغل **ش**
 مطابقته للترجمة ظاهرة من قوله انا كنا نفعله على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **و** ذكر
 رجاله **و** هم خمسة **الاول** عبد الله بن يزيد من الزيادة المقرئ ابو عبد الرحمن مرفى باب بين
 كل اذنين صلاة **الثاني** سعيد بن ابي ايوب الخزازي واسم ابي ايوب مقلص يكنى ابا يحيى
الثالث يزيد بن ابي حبيب يزيد من الزيادة ويكنى بابي رجا واسم ابي حبيب سويد وحبيب ضمه
الرابع مرثد بن فضال الميم وسكون الراء وقبح الناء الثلاثة وبالمدال المهملة ابن عبد الله اليربوعي
 بفتح الياء آخر الحروف والزاى وبالتون وهو نسبة الى زن بطن من حير مرفى باب اطعام
 الطعام من الايمان **الخامس** عقبة بن عامر الجهني بضم الجيم وقبح الهاء وبالتون والى مصر
 مرفى باب من صلى في فروج الحرير **و** ذكر لطائف اسناده **فيه** حدثنا بصيغة الجمع
 في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه السماع والاتيان وفيه القول في اربعة مواضع وفيه
 ان رواه مصريون غير ان شيخه من ناحية البصرة وسكن مكة **و** ذكر معناه **قوله** الا عجبك
 قال بعضهم بضم اوله وتشديد الجيم من التعجب قلت التعجب من باب التفضل ولا ياتي الفعل منه على ما قاله
 وما غيره الا قول الكرماني لا عجبك من التعجب وليس هذا الامن باب الاعجاب بكسر الهزة
 ومعناه ان مرثد بن عبد الله يخبر عقبة من ابي تميم شيئا يتعجب منه حاصله انه يستغربه ابو تميم بفتح
 الناء المشددة من فوق عبد الله بن مالك الجليشاني بفتح الجيم وسكون الياء آخر الحروف بعد هاشين معجمة
 نسبتها الى جيشان بن عبدان بن حجر بن ذي رعين وهو تابعي كبير مخضرم اسلم في عهد النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وقرأ القرآن على معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه ثم قدم في زمن عمر رضى الله تعالى
 عنه فشهد فتح مصر وسكنها قاله ابن يونس وقدمه جماعة في الصحابة لهذا الابرار وذكره الذهبي
 في بحر برد الصحابة **قوله** بركع ركعتين وفي رواية اسمعيلي حين يسمع اذان المغرب وفيه فقلت
 لعقبة وانا اريد ان اغصه بعين معجمة وصاد مهملة اى اعينه **قوله** على عهد النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم اى على زمنه **قوله** الشغل بضم الشين وضم الغين وسكونها **و** ذكر ما استفاد منه **فيه**

دلالة على استحباب الركعتين قبل المغرب لمن كان متأهبا بشروط الصلاة ثلاثا أخر المغرب عن أول وقتها
 كذا قاله قوم وقدم بيان الخلاف فيه ورد على من استدله على امتداد وقت المغرب وقال بعضهم
 وفيه رد على قول القاضي أبي بكر بن العربي لم يفعلها أحد من الصحابة لأن أبا أيوب تابعي وقد فعلها قلت قول
 القاضي على قول من عدل أبا أيوب من الصحابة فلا وجه للرد عليه **ص** باب **ص** صلاة النوافل
 جماعة ش **ص** أي هذا باب في بيان صلاة النوافل جماعة وانتصاب جماعة يجوز أن يكون
 بزعم الخافض أي بجماعة **ص** ذكره انس وعائشة
 رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش **ص** أي ذكر حكم صلاة النوافل
 بالجماعة انس بن مالك وعائشة الصديقه وحديث انس ذكره البخاري في باب الصلاة على الخصر
 حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك بن انس عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن انس بن مالك
 رضي الله تعالى عنه أن جدته ملكية الخديث وفيه فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصفقت
 أنا واليتيم وراءه والعجوز من ورائنا فصلي لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ركعتين ثم
 انصرف وحديث عائشة ذكره في صلاة الكسوف في باب الصدقة في الكسوف حدثنا عبد الله
 ابن مسلمة عن مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها قالت خسفت الشمس في عهد رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالناس وذكره أيضا في باب
 تحريض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على قيام الليل حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك بن
 ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم صلى ذات ليلة في المسجد فصلى بصلاته انس الخديث **ص** حدثنا اسحق
 قال أخبرنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا أبي عن ابن شهاب قال أخبرني محمود بن الربيع الانصاري رضي الله
 تعالى عنه أنه عقل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعقل بحجة مجها في وجهه من بئر كانت في دارهم
 فزعم محمود أنه سمع عتيان بن مالك الانصاري وكان من شهد بدرا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول اني كنت اصلي لقومي بني سالم وكان يحول بيني وبينهم واداء جات الامطار فيشق على
 اجتيازه قبل مسجدهم فحث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت له اني انكرت بصري وان
 الوادي الذي بيني وبين قومي يسيل اذا جات الامطار فيشق على اجتيازه فوددت انك تأتي فتصلي في
 بيتي مكانا اتخذه مصلي فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سأفعل فعاد على رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم وابوبكر رضي الله تعالى عنه بعدما اشتد النهار فاستأذن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فأذنت له فلم يجلس حتى قال ابن حنبل ان أعلی من بيتك فأشرفت له الى المكان الذي احب ان يصلي فيه
 فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصفقنا وراءه فصلي ركعتين ثم سلم وسلمنا حين سلم فحسبته
 على خيزر يصنع له فسمع اهل الدار ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بيتي فتاب رجال منهم
 حتى كثرا رجال في البيت فقال رجل منهم ما فعل مالك لا اراه فقال رجل منهم ذاك منافق لا يحب الله
 ورسوله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقل ذاك الا تراه قال لا اله الا الله يتبعني بذلك
 وجه الله فقال الله ورسوله اعلم انا نحن قواله لا يرى وده ولا حديثه الا الى المنافقين فقال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فان الله قد حرم على النار من قال لا اله الا الله يتبعني بذلك وجه الله قال
 محمود بن الربيع فحدثها قوم ما فهم ابواب الانصاري صاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

في غزوته التي توفي فيها ويزيد بن معاوية عليهم بأرض الروم فانكرها على ابويوب وقال والله
 ما ظن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما قلت قط فكبر ذلك على فجعلت لله ان سلني حتى
 اقل من غزوتي ان اسأل عنها عتيان بن مالك ان وجدته حيا في مسجد قومه فقلت فاهللت بحجة
 او بعمره ثم سرت حتى قدمت المدينة فأتيت بني سالم فاذا عتيان شيخ اعشى يصلي لقومه فلما سلم من الصلاة
 سلمت عليه واخبرته من ان انا ثم سألته عن ذلك الحديث فحدثني كاحديثه اول مرة **ش**
 مطابقة للترجمة في قوله فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ووقفنا وراءه فصلى ركعتين
 ثم سلم وسلمنا حين سلم **ذكر رجاله** وهم خمسة * الاول اسحق ذكره غير منسوب لكن يحتمل
 ان يكون اسحق بن راهويه او اسحق بن منصور لان كليهما يرويان عن يعقوب الزهري والبخاري
 يروى عنهما لكن الاظهر ان يكون اسحق بن راهويه فانه روى هذا الحديث في مسنده بهذا الاسناد
 لكن في لفظه بعض المخالفة * الثاني يعقوب بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن
 ابن عوف الزهري * الثالث ابوه ابراهيم المذكور * الرابع محمد بن مسلم بن شهاب
 الزهري * الخامس محمود بن الربيع ابو محمد الانصاري الحارثي توفي سنة تسع وتسعين وقدم
 هذا الحديث في كتاب الصلاة في باب المساجد في البيوت فانه اخرجه هناك عن سعيد بن عفير قال حدثني
 الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني محمود بن الربيع الانصاري ان عتيان بن مالك
 رضى الله تعالى عنه الحديث وقدم الكلام فيه مستقصى ولذا ذكر الآن بعض شئ زيادة للبيان
 قوله وعقل حجة وقدم الكلام فيه في كتاب العلم في باب متى يصح سماع الصغير روى هناك
 قال حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا ابوسهر قال حدثني محمد بن حرب قال حدثني الزبيدي عن
 الزهري عن محمود بن الربيع قال عقلت من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حجة مجها في وجهي
 وانا ابن خمس سنين من دلواتي وههنا قال من بشر كانت في دارهم هذه رواية الكشيهي وفي
 رواية غيره كان في دارهم اى كان الدلو قوله فزعم محمود اى اخبر او قال وبطلق الزعم ورايه
 القول قوله اذ جاءت اى حين جاءت ويجوز ان يكون اذ لتعليل اى لاجل مجي الامطار قوله
 فيشق على هذه رواية الكشيهي وفي رواية غيره فشق بصيغة الماضي قوله قبل بكسر القاف
 وقح الباء الموحدة اى جهة مسجدهم قوله سأفعل ففدا على وهناك سأفعل ان شاء الله تعالى قال
 عتيان ففدا قوله بعد ما اشتد النهار وهناك ففدا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر
 حين ارتفع النهار قوله اين نحب ان اصلى من بيتك هذه رواية الكشيهي وفي رواية غيره نصلي بنون
 الجمع قوله على خزير بفتح الخاء المعجمة وكسر الزاى وسكون الباء آخر الحروف وبالراء وهناك
 على خزير صنفها له وهو طعام من اللحم والدقيق الغليظ قوله ما فعل مائك وهناك فقال قائل
 منهم ابن مالك بن الدخيشن او ابن الدخشن الدخيشن بضم الدال المهملة وفتح الخاء المعجمة وسكون
 الباء آخر الحروف وفتح الشين المعجمة وفي آخره نون والدخشن بضم الدال وسكون الخاء وضم
 الشين وبالنون قوله لأراه بفتح الهمزة من الرؤية قوله فوالله لا ترى وده ولا حديثه الا الى المنافقين
 وهناك فان ترى وجهه ونصيحته للمنافقين ويروى الى المنافقين قوله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وهناك قال بدون الفاء ويروى هناك ايضا بالفاء قوله قال محمود بن الربيع اى بالاسناد الماضي
 قوله ابويوب الانصاري هو خالد بن زيد الانصاري الذي نزل عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم لما قدم المدينة قولا له صاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وروى صاحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله في غزوته وكانت في سنة حسين وقيل بعدها في خلافة معاوية ووصلوا في تلك الغزوة الى القسطنطينية وحاصروها قولا وبزيد بن معاوية عليهم اى والخال ان يزيد بن معاوية بن ابي سفيان كان اميرا عليهم من جهة ابيه معاوية قولا بأرض الروم وهى ما وراء البحر الملح التى فيها مدينة القسطنطينية قولا فانكرها اى القصة أو الحكاية قولا فكبر بضم الباء الموحدة اى عظم قولا حتى اقبل بضم الفاء قال الكرمانى فان قلت ما سبب الانكار من اى ائوب عليه قلت اماماته يستلزم ان لا يدخل عصاة الأمة النار وقال تعالى (ومن يعص الله ورسوله فان له نارجهم) واماماته حكم باطن الامر وقال نحن نحكم بالظاهر واماماته كان بين اظهريهم ومن اكارهم ولو وقع مثل هذه القصة لاشتهر ولنقلت اليه واما غير ذلك والله اعلم ذكر ما استفاد منه وهو خمسة وخسون فائدة * الاولى ان من عقل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او من عقل منه فعلا يعد صحابيا * الثانية ما كان عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الرخصة لاولاد المؤمنين وفعل ذلك لعقل عند الغلمان ويعد لهم به الصحبة لئلا يواضلوا فضلها ونافعتها بها * الثالثة استيفادهم لا بائهم بمزجه مع بنهم * الرابعة مزجه ليكرم به من عازحه * الخامسة استراحته في بعض الاوقات ليستعين على العبادة في وقتها * السادسة اعطاء النفس حقه ولا يشق عايتها في كل الاوقات * السابعة اتخاذ الدواعى الثمانية اخذ الماء منه بالقم * الثامنة القاء الماء في وجه الطفل * العاشرة صلاة القبائل الذين حول المدينة في مساجدهم المكتوبة وغيرها * الحادية عشر امامة الضعيف والخلف عن المسجد في الطين والظلمة * الثانية عشر صلاة المرة المكتوبة وغيرها في بيته * الثالثة عشر سؤال الكبير اتيانه الى بيته ليتخذ مكان صلاته مصلى * الرابعة عشر ذكر المرة ما فيه من العلل معتذرا ولا يكون شكوى فيه * الخامسة عشر اجابة الشارع من سأل * السادسة عشر سير الامام مع التابع * السابعة عشر صحة افضل الصحابة اياه * الثامنة عشر تسميته لابن بكر وجده لفضله * التاسعة عشر صاحب البيت اعلم بما كن بيته وهو ادري به * العشرون التبرك بأثار الصالحين * الحادية والعشرون طلب اليقين تقديم على الاجتهاد فان ذلك موضع صلى فيه الشارع فهو من لا يجهد فيه * الثانية والعشرون طلب الصلاة في موضع معين لتقوم صلاته فيه مقام الجماعة يركع من صلى فيه * الثالثة والعشرون ترك التطلع في نواحي البيت * الرابعة والعشرون صلاة النافلة جماعة في البيوت * الخامسة والعشرون فضل موضع صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم * السادسة والعشرون نوافل النهار تصلى ركعتين كالليل * السابعة والعشرون المكان المتخذ مسجدا مملوكا باق عليه * الثامنة والعشرون ان النهى عن ان يوطن الرجل مكانا للصلاة انما هو في المساجد دون البيوت * التاسعة والعشرون صلاة الضحى مستحبة * الثلاثون صنع الطعام الكبير عند اتيانه لهم وان لم يعلم بذلك * الحادية والثلاثون عدم التكلف فيما يصنع * الثانية والثلاثون كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يغيب طعاما * الثالثة والثلاثون كان صلى الله تعالى عليه وسلم ادم على فعل الخيرات * الرابعة والثلاثون الاكتفاء بالاشارة * الخامسة والثلاثون يجوز ان تكون بلفظ معها * السادسة والثلاثون يعبر بالذمار عن المحلة التى فيها الدور كما في الحديث خير دور الانصار دور بنى الحار ثم عدد دجاجة وفي آخره وفي كل دور الانصار خير * السابعة والثلاثون اجتماع القبيل الى الموضع الذى ياتىه الكبير

ليؤدوا حقدو يأخذوا حظهم منه ٥ الثامنة والثلاثون عيب من حضر على من تخلف ونسبته
الى امر متهم به وهو مالك بن الدخشن وانه قد شهد بدرا واختلف في شهوده العقبة فظهر من حسن
اسلامه ما ينفى عنه تهمة الفاق ٥ التاسعة والثلاثون كراهة من عيل الى المفاقي في حديث ومجالس
الاربعون من روى مسلما بالفاق لمجالسته لهم لا يعاقب ولا يقال له اثمت ٥ الحادية والاربعون
الشارع كان يأتيه الوحى ولا شك فيه ٥ الثانية والاربعون الكبير اذا علم بحجة اعتقاد من نسب
الى غيره يقول له لا تقل ذلك ٥ الثالثة والاربعون من عيب غيره بما ظهر منه لم يكن غيبة ٥ الرابعة
والاربعون من تلفظ بالشهادتين واعتقد حقية ما جاء به ومات على ذلك فاز ودخل الجنة ٥ الخامسة
والاربعون اختيار من سمع الحديث من صاحب صاحب مثله او غيره ليثبت ما سمع ويشهد ما عند الذي
يخبره من ذلك ٥ السادسة والاربعون انكار من روى حديثا من غير ان يقطع به ٥ السابعة والاربعون
المراجعة فيه الى غيره فان محمود بن الربيع اوجب على نفسه ان سلم ان يأتى عتب بن مالك فيسأله وكان محمود
في الشام ٥ الثامنة والاربعون الرحلة في العلم ٥ التاسعة والاربعون ذكر ما في الانسان على وجه
التعريف ليس غيبة كذكره عتب بن ٥ الخسون امامة الاعمى ٥ الحادية والخسون الاسرار بالنوافل
٥ الثانية والخسون فيه له طلب عين القبلة ٥ الثالثة والخسون الاستبذان من صاحب الدار اذا
اتى الى صاحبها لامر عرض ٥ الرابعة والخسون تولية الامام احد السرية اميرا اذ بعثهم لغزو
٥ الخامسة والخسون الجمع بين الحجمة وطلب العلم في سفرة واحدة ٥ ص ٥ باب ٥ التطوع
في البيت ش ٥ اى هذا باب في بيان صلاة التطوع في البيت ٥ ص حدثنا عبد الاعلى
ابن حاد قال حدثنا وهيب عن ايوب وعبد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اجعلوا في بيوتكم من صلاتكم ولا تتخذوها قبورا ش ٥
مطابقته لترجمة ظاهرة والحديث بعينه قد سلف في باب كراهية الصلاة في المقابر لكن هناك رواه
عن مسدد عن يحيى عن عبد الله عن نافع وهنا عن عبد الاعلى بن حاد بن نصر ابى يحيى قال البخارى
مات سنة سبع وثلاثين ومائتين وهو يروى عن وهيب بن خالد عن ايوب السخني وعبد الله بن
عمر كلاهما عن نافع قوله وعبد الله بالجر عطا على ايوب قوله من صلاتكم قال الكرماني كلمة من
زائدة كانه قال اجعلوا صلاتكم النافلة في بيوتكم قلت فيه نظر لا يخفى بل كلمة من ههنا للتبعض
ومفعول اجعلوا محذوف والتقدير اجعلوا شيئا من صلاتكم في بيوتكم ولا تجعلوها قبورا اى مثل
القبور بأن لا يصلى فيها ٥ ص تابعه عبد الوهاب عن ايوب ش ٥ اى تابع وهيب عبد الوهاب
الثقة في ايوب السخني وهذه المتابعة اخرجها مسلم حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا عبد الوهاب قال
اخبرنا ايوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلوا في بيوتكم ولا تتخذوا
قبورا وعند الطبري من حديث عبد الرحمن بن سابط عن أبيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال نوروا
بيوتكم بذكر الله تعالى واكثروا فيها تلاوة القرآن ولا تتخذوها قبورا كما تتخذها اليهود والنصارى

٥ ص بسم الله الرحمن الرحيم ٥ باب ٥ فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة ش ٥

في بعض النسخ قبل ذكر الباب ذكر التسمية اى هذا باب في بيان فضل الصلاة في مسجد مكة ومسجد
المدينة على ساكنهما افضل الصلوات والسلام وانما لم يذكر في الترجمة بيت المقدس وان كان مذكورا معهما
لكونه افرده بعد ذلك ترجمة اخرى فان قلت ليس في الحديث لفظ الصلاة قلت المراد من الرحلة

الى المساجد قصد الصلاة فيها فان قلت ذكر الصلاة مطلقة قلت المراد صلاة النافلة ظاهرا وان كان
يحتمل اعم من ذلك وفيه خلاف يأتي بيانه **ص** حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة
قال اخبرني عبد الملك بن عمير عن قرعة قال سمعت اباسعيد اربعا قال سمعت عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وكان غزا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلث عشرة غزوة (ح) وحدثنا علي قال حدثنا
سفيان عن الزهري عن سعيد عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
لا تشدوا الرحال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجد الرسول ومسجد الاقصى **ش**
هذان اسنادان الاول لحديث ابى سعيد الخدرى * والثاني لحديث ابى هريرة ولكنه لم يتم
حديث ابى سعيد واقتصر على قوله وكان غزا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلث عشرة غزوة
وسيدكر تمامه بعد اربعة ابواب في باب مسجد بيت المقدس وتامه مشتمل على اربعة احكام الاول
في منع المرأة عن السفر بدون الزوج او المحرم * والثاني في منع صوم يومى القيدى * والثالث
في منع الصلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب * والرابع في منع شد الرحال
الا الى ثلاثة مساجد وحديث ابى هريرة مشتمل على الحكم الرابع فقط ولما كان الحديثان مشتركين
في هذا اقتصر في حديث ابى سعيد على ما ذكره طلبا للاختصار وقيل كانه قصد بذلك الانغاض لئلا
غير الحافظ على قاعدة الحفظ وظن الداودى انه ساق الاسنادين لمن حديث ابى هريرة وليس كذلك
لاشتمال حديث ابى سعيد على الاشياء المذكورة ثم وجه مطابقة حديث ابى هريرة للترجمة ظاهرة
لا يقال ليس فيه لفظ الصلاة لانا قد ذكرنا عن قريب ان المراد من الرحلة الى المساجد المذكورة قصد
الصلاة واما وجه مطابقة حديث ابى سعيد للترجمة من حيث انه مشترك لحديث ابى هريرة في
الحكم الرابع كما ذكرناه وان لم يذكره ههنا مع انه ما اخلاه عن الذكر على ما سأتى ان شاء الله تعالى
و ذكر رجال الاسنادين **و** هم عشرة **الاول** حفص بن عمر بن الحارث الثمري **الثاني** شعبة بن
الحجاج **الثالث** عبد الملك بن عمير بضم العين مصغر عمر المعروف بالقبطى مرفى باب اهل العلم الاولى بالامامة
وانما قيل له القبطى لانه كان له فرس سابق يعرف بالقبطى فنسب اليه وكان على قضاء الكوفة بعد الشعبي
مات سنة ست وثلاثين ومائة وله من العمر يوم مات مائة وثلاث سنين **الرابع** قرعة بالقاف والزاي
والعين المهملة كلها مفتوحة وقيل بسكون الزاي ابن يحيى وقيل ابن الاسود مولى زياد يكنى ابا العادبة
الخامس ابوسعيد الخدرى واسمه سعيد بن مالك الانصاري **السادس** علي بن المديني وقد تكرر
ذكره **السابع** سفيان بن عيينة **الثامن** محمد بن مسلم بن شهاب الزهري **التاسع** سعيد بن السيب **العاشر**
ابو هريرة **و** ذكر لطائف الاسناد الاول **في** الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار بصيغة
الافراد في موضع واحد وفيه السماع في موضعين وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان شيخة بصرية
وهو من افراده وشعبة واسطى وعبد الملك كوفي وروايته عن قرعة من رواية الاقران لانهما من
طبقة واحدة وقرعة بصرية وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي **و** ذكر لطائف الاسناد
الثاني **في** الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغنة في اربعة مواضع وفيه القول في موضعين
وفي ان السفيان مكي والزهري وسعيد بن السيب مدنيان وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي
و ذكر تعدد موضع الحديث الاول ومن أخرجه غيره **و** أخرجه البخاري ايضا في الصلاة ببيت المقدس
عن ابى الوليد وفي الحج عن سليمان بن حرب وفي الصوم عن حجاج بن سفيان بن سفيان عن شعبة عن عبد الملك

واخرجه مسلم في المسالك عن ابي غسان ومحمد بن بشار كلاهما عن معاذ بن هشام وعن محمد بن المثني وعن عثمان بن ابي شيبة وعن قتيبة وعثمان كلاهما عن جرير واخرجه الترمذي في الصلاة عن ابن ابي عمير واخرجه النسائي في الصوم عن محمد بن المنني وعن عبيد الله بن سعيد وعن عمران بن موسى وعن محمد بن قدامة واخرجه ابن ماجه عن ابي بكر بن ابي شيبة في الصوم بالقصة الثانية وفي الصلاة بالقصة الثالثة واخرج القصة الرابعة عن ابي سعيد وعبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنهم ذكر من اخرج الحديث الثاني غيره ✽ اخرج مسلم في الحج عن عمر والناقد وزهير بن حرب واخرجه ابوداود فيه عن مسدد واخرجه النسائي في الصلاة عن محمد بن منصور المكي ✽ ذكر من روى عنه في هذا الباب ✽ فيه عن بصرة بن ابي بصرة رواه ابن حبان عنه سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا يعمل المطي الا الى ثلاثة مساجد الى المسجد الحرام ومسجدي هذا والى مسجد ابياء اوبيت المقدس بشك ايها قال وعن ابي بصرة ايضا رواه احمد والبرار في مسنديهما والطبراني في الكبير والاوسط من رواية عمر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام انه قال لقي ابوبصرة الغفاري ابا هريرة وهو جاء من الطور فقال من اين اقبلت قال من الطور صليت فيه قال لو ادر كنتك قل ان ترتحل ما ارتحلت اني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا تشدوا الرحال الا الى ثلاثة مساجد الحديث ورجال اسناده ثقات قال الذهبي بصرة بن ابي بصرة الغفاري هو وابوه صحابيان نزلامصر واسم ابي بصرة جيل وقيل جيل بن بصرة قلت جيل بضم الحاء المهملة وقيل بفتحها والاول هو الاصح وعن عبد الله بن عمرو بن وهب رواه ابن ماجه وعن ابي هريرة ايضا رواه الطبراني في الاوسط عنه يرفعه لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد مسجد الخيف ومسجد الحرام ومسجدي هذا وقال له كرم مسجد الخيف في شد الرحال الا في هذا الحديث قال صاحب التلويح وهو لعمرى سنن جديد لولا قول البخاري لا يتابع خبيث في ذكر مسجد الخيف ولا يعرف له سماع من هريرة قلت خبيث هو ابن مروان ذكره ابن حبان في الثقات وهو الذي روى هذا الحديث عن ابي هريرة وعن جابر رضي الله تعالى عنه رواه احمد عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال خير ما ركبت اليه الرواحل مسجدى هذا والبيت العتيق وعن ابي الجعد الضمري روى حديثه البرار والطيبراني في الكبير والاوسط من رواية ابي عبيدة بن سفيان عن ابي الجعد الضمري قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد الحديث واسناده صحيح وقال الذهبي ابوالجعد الضمري اسمه الاذرع ويقال عمرو وعن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه اخرج حديثه البرار من رواية ابي العالية عن ابن عمر عن عمران النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد الحديث وفي كتاب العلم المشهور لابي الخطاب روى حديث موضوع رواه محمد بن خالد الجندي عن المثني بن الصباح مجهول عن متروك عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده يرفعه لا تعمل الرحال الا الى اربعة مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الاقصى والى مسجد الجند ✽ ذكر معنى حديث ابي هريرة ✽ قوله لا تشد الرحال على صيغة المجهول بلفظ النفي بمعنى النهي بمعنى لا تشدوا الرحال ونكتة العدول عن النهي الى النفي لظهور الرغبة في وقوعه او لجل السامع على الترك ابلغ حل بالطف وجهه وقال الطبري النفي ابلغ من صريح النهي كما انه قال لا يستقيم ان يقصد بالزيارة الا هذه البقاع لاختصاصها بما اختصت به ووقع في رواية لمسلم تشد الرحال الى ثلاثة مساجد فذكره من غير حصر وليس في هذه الرواية منع شد الرحل لغيرها الاعلى القول بحجية مفهوم

العدد والجمهور على انه ليس بحجة ثم التغير بشد الرخا لخرج مخرج القالب في ركوب المسافر وكذلك قوله
 في بعض الروايات لا يعمل المني والا فلا فرق بين ركوب الرواحل والخيول والبقا والجمل والشي
 في هذا المعنى وبدل عايمه قوله في بعض طرقه في الصحيح مما يسا فرالى ثلاثة مساجد والرخا بالخاء
 المهملة جمع رخل وهو البعير كالسرج للفرس وهو اصغر من القتب وشد الرجل كناية عن السفر لانه
 لازم للسفر والاستثناء مفرغ فقدير الكلام لانشد الرحا الى موضع او مكان فان قبل فملي بهذا يلزم
 ان لا يجوز السفر الى مكان غير المستثنى حتى لا يجوز السفر لزيارة ابراهيم الخليل صلوات الله تعالى
 وسلامه عليه ونحوه لان المستثنى منه في المفرغ لابد ان يقدر اعم العام واجيب بان المراد باعم العام
 ما يناسب المستثنى نوعا ووصفا كما اذا قلت ما رأيت الا زيدا كان تقديره ما رأيت رجلا او احدا الا زيدا
 لما رأيت شيئا او حيوانا الا زيدا فهنا تقديره لانشد الى مسجد الا الى ثلاثة قوله المسجد الحرام
 اي الحرم وقال بعضهم هو كقولهم الكتاب بمعنى المكتوب قلت هذا القياس غير صحيح لان البكتات
 على وزن فعال بكسر الفاء والحرام فعال بالقح فكيف يقاس عليه وانما الحرام اسم للشيء المحرم وفي اعراب
 المسجد وجهان الاول بالجر على انه بدل من الثلاثة والثاني الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هي
 المسجد الحرام ومسجد الرسول ومسجد الأقصى وقال بعضهم ويجوز الرفع على الاستيناف قلت الاستيناف
 في الحقيقة جواب سؤال مقدر ولئن سلنا له ذلك فيؤول الامر في الحقيقة الى ان يكون الرفع فيه
 على انه خبر مبتدأ محذوف كما ذكرناه قوله ومسجد الرسول الالف واللام فيه لا عهد عن سيدنا محمد
 صلى الله تعالى عليه وسلم فان قلت ما نكتة العدول عن قوله ومسجدي بالاضافة اليه قلت الاشارة الى
 التعظيم على انه يجوز ان يكون هذا من تصرف بعض الرواة والدليل عليه قوله في حديث ابي سعيد
 ومسجدي وسيأتي عن قريب قوله ومسجد الأقصى باضافة الموصوف الى الصفة وفيه خلاف فحوزه
 الكوفيون كما في قوله تعالى (وما كنت بجانب المكان) راو له البصريون باضمار المكان اي بجانب المكان
 الغربي ومسجد البلد الحرام ومسجد المكان الأقصى وسمى المسجد الأقصى لبعده عن المسجد الحرام
 اما في المسافة او في الزمان وقد ورد في الحديث انه كان بينهما اربعون سنة وقد استشكل من حيث ان
 بين آدم وداود عليهما الصلاة والسلام اضعاف ذلك من الزمن واجيب بأن الملائكة وضعتهما اولاً
 وبينهما في الوضع اربعون سنة وان داود وسليمان عليهما الصلاة والسلام جددان بينان المسجد الأقصى
 كما جدد ابراهيم عليه الصلاة والسلام بناء البيت الحرام وقال الزمخشري المسجد الأقصى بيت المقدس
 لانه لم يكن حينئذ وراءه مسجد وقيل هو أقصى بالنسبة الى مسجد المدينة لانه بعيد من مكة وبيت المقدس
 ابعده منه وقيل لانه أقصى موضع من الارض ارتفاعا وقربا الى السماء يقال قصي المكان يقصو قصوا
 بعد فهو قصي ويقال فلان بالمكان الأقصى والناحية القصوى (ذكر ما يستفاد منه) فيه فضيلة هذه
 المساجد ومنزيتها على غيرها لكونها مساجد الانبياء عليهم الصلاة والسلام لان المسجد الحرام قبله
 الناس واليه جهم ومسجد الرسول اسس على التقوى والمسجد الأقصى كان قبله الامم السالفة (وفيه)
 ان الرخا لانشد الى غير هذه الثلاثة لكن اختلفوا على أي وجه فقال النووي معنى لافضيلة في شد الرخا
 الى مسجد ما غير هذه الثلاثة ونقله عن جمهور العلماء وقال ابن بطال هذا الحديث اعماه عند العلماء فمن
 نذر على نفسه الصلاة في مسجد من سائر المساجد غير الثلاثة المذكورة قال مالك رحمه الله من نذر
 صلاة في مسجد لا يصل اليه الا براحلة فانه يصلي في بلده الا ان ينذر ذلك في مسجد مكنا والمدينة او بيت

المقدس فعليه السير اليه اوقال ابن بطال واما من اراد الصلاة في مساجد الصالحين وانتبرك بهامطوطا
 بذلك فباح ان قصدها باعمال المولى وغيره ولا يتوجد اليه الذي في هذا الحديث وقيل من نذر اتيان غير
 هذه المساجد الثلاثة للصلاة او غيرها لم يلزمه ذلك لانها لا فضل لبعضها على بعض فيكون صلاته في اى مسجد
 كان قال النووي لا اختلاف في ذلك الا ما روى عن الليث انه قال يحب الوفاء به وعن الحنابلة رواية يلزمه
 كنفار يمين ولا ينعقد نذره وعن المالكية رواية ان تعلقت به عبادة تختص به كرياضة لزم والا فلا وذكر
 عن محمد بن مسلمة المالكي انه في مسجد بقاء لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يأتيه كل سبت واستدل قوم
 بهذا الحديث اعني حديث الباب على ان من نذر اتيان احد هذه المساجد لزمه ذلك وبه قال مالك
 واحمد والشافعي في البويطي واختاره ابو اسحق المروزي وقال ابو حنيفة لا يجب مطلقا وقال الشافعي
 في الام يجب في المسجد الحرام لتعلق النسك به بخلاف المسجدين الآخرين وقال ابن المنذر يجب الى الحرمين
 واما الاقصى فلا واستأنس بحديث جابر ان رجلا قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اني نذرت ان قح الله
 عليك مكة ان اصلي في بيت المقدس قال صل ههنا وقال ابن التين الحجة على الشافعي ان اعمال المولى الى مسجد
 المدينة والمسجد الاقصى والصلاة فيه ما قربة فوجب ان يلزم بالنذر كل المسجد الحرام وقال الغزالي عند ذكر
 اتيان المساجد فلو قال آتى مسجد الخيف فهو كمسجد الحرام لانه من الحرم وكذلك اجزاء سائر الحرم
 قال ولو قال آتى مكة لم يلزمه شيء الا اذا قصد الحج وقال شيخنا زين الدين لا وجه لتفرقه بين مكة وسائر
 اجزاء الحرم فانها من اجزاء الحرم لا جرم ان ارفعني تعقبه فقال ولو قال امشي الى الحرم او الى المسجد الحرام
 او الى مكة او ذكر بقعة اخرى من بقاع الحرم كالصفاء والمروة ومسجد الخيف ومنى والمزدلفة ومقام ابراهيم
 عليه الصلاة والسلام وقبة زمزم وغيره فهو كما لو قال الى بيت الله الحرام حتى لو قال آتى دار
 ابي جهل او دار الخيزران كان الحكم كذلك لشمول حرمة الحرم به بتنفيذ الصيد وغيره وعن ابي
 حنيفة انه لا يلزم المشي الا ان يقول الى بيت الله الحرام او قال مكة او الى الكعبة او الى مقام ابراهيم عليه
 الصلاة والسلام وحكى الرافعي عن القاضي ابن كج انه قال اذا نذر ان يزور قبر غيره فقيه وجهان عندي وقال القاضي
 عياض وابو محمد الجوين من الشافعية انه يحرم شد الرحال الى غير المساجد الثلاثة لمقتضى النهي
 وقال النووي وهو غلط والصحيح عند اصحابنا وهو الذي اختاره امام الحرمين والمحققون انه لا يحرم
 ولا يكره وقال الخطابي لا تشد لفظه خبر ومعناه الايجاب فيما نذره الانسان من الصلاة في البقاع التي
 يتركها اي لا يلزم الوفاء بشيء من ذلك حتى يشد الرحل له ويقطع المسافة اليه غير هذه الثلاثة
 التي هي مساجد الانبياء عليهم الصلاة والسلام فاما اذا نذر الصلاة في غير هاهن البقاع فان له الخيار في ان
 يأتيها او يصلحها في موضعه لا يرحل اليها قال والشدة الى المسجد الحرام فرض للحج والعمرة وكان
 تشد الرحال الى مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في حياته للهجرة وكانت واجبة على
 الكفاية واما الى بيت المقدس فانما هو فضيلة واستحباب واول بعضهم معنى الحديث على وجه
 آخر وهو ان لا يرحل في الاعتكاف الا الى هذه الثلاثة فقد ذهب بعض السلف الى ان الاعتكاف
 لا يصح الا في هادون سائر المساجد وقال شيخنا زين الدين من احسن محامل هذا الحديث ان المراد
 منه حكم المساجد فقط وانه لا يشد الرحل الى مسجد من المساجد غير هذه الثلاثة فاما قصد غير
 المساجد من الرحلة في طلب العلم وفي التجارة والتزهد وزيارة الصالحين والمشاهد وزيارة الاخوان

ونحو ذلك فليس داخلًا في التهيؤ وقد ورد ذلك مصرحًا به في بعض طرق الحديث في مسند أحمد حدثنا هاشم حدثنا عبد الحميد حدثني شهر سمعت ابا سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه وذكر عنده صلاة في الطور فقال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا ينبغي للمطى ان يشد رحاله الى مسجد يبتغي فيه الصلاة غير المسجد الحرام والمسجد الاقصي ومسجدي هذا واسناده حسن وشهر بن حوشب وثقه جماعة من الأئمة وفيه المذكور المسجد الحرام ولكن المراد جميع الحرم وقبل يختص بالموضع الذي يصلي فيه دون البيوت وغيرها من اجزاء الحرم وقال الطبري وتأييد بقوله مسجدي هذا لان الإشارة فيه الى مسجد الجماعة فينبغي ان يكون المستثنى كذلك وقيل المراد به الكعبة وتأييد بما رواه النسائي بلفظ الا لكعبة ورد بأن الذي عند النسائي الا مسجد الكعبة حتى لو كانت لفظة مسجد غير مذكورة لكانت مرادة ص حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن زيد بن رباح وعبيد الله بن ابي عبد الله الاخر عن ابي عبد الله الاخر عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلاة في مسجد هذا خير من الف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام ش مطابقة للترجمة تظهر من بين الحديث ذكر رجاله وهم ستة الاول عبد الله بن يوسف ابو محمد التميمي قد ذكر غير مرة الثاني مالك بن انس الثالث زيد بن رباح بفتح الراء وتخفيف الباء الموحدة وبالحاء المهملة مات سنة احدى وثلاثين ومائة الرابع عبيد الله بن عبد الله بتصغير الابن الخامس ابو عبد الله واسمه سلمان الاخر بفتح الهمزة وقح العين المعجمة وتشديد الراء وكنيته ابو عبد الله كان قاصا من اهل المدينة وكان رضي السادس ابو هريرة ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع والاخبار كذلك في موضع وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه من افراده واصله من دمشق والبقية مدينون وفيه رواية مالك عن شيخين روى عنهما جميعا مقرونين وهما زيد وعبيد الله وفيه رواية الابن عن الاب وهو عبيد الله يروي عن ابيه ابي عبد الله سلمان وان عبيد الله الذي يروي عنه مالك من افراده وقد روى هذا الحديث عن ابي هريرة غير الاخر رواه عنه سعيد وابوصالح وعبد الله بن ابراهيم بن فارط وابوسلمة وعطاء وقال ابو عمر لم يختلف على مالك في اسناد هذا الحديث في الموطأ وزواه محمد بن سلمة الخزرجي عن مالك عن ابن شهاب عن انس وهو غلط فاحش واسناده مقلوب ولا يصح فيه عن مالك الحديث في الموطأ يعني المذكور آنفا قال وقد روى عن ابي هريرة من طرق متواترة كلها صحاح ثابتة ذكر من اخرجه غيره اخرجه مسلم في المناسك عن اسحق بن منصور واخرجه الترمذي في الصلاة عن اسحق الانصاري عن معن عن مالك وعن قتيبة عن مالك واخرجه النسائي في الحج عن عمرو بن علي عن غندر واخرجه ابن ماجه في الصلاة عن ابي مصعب الزهري عن مالك ولما اخرجه الترمذي قال وفي الباب عن علي وميمونة وابي سعيد وجبير بن مطعم وعبد الله بن الزبير وابن عمر وابي ذر وحديث علي رضي الله تعالى عنه رواه البرزاني في مسنده من رواية سلمة بن وردان عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه وابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما بين قري ومبرى روضة من رياض الجنة وصلاة في مسجدي افضل من الف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام وسلمة بن وردان ضعيف ولم يسمع من علي وحديث ميمونة رواه مسلم والنسائي من رواية ابن عباس عن ميمونة قالت سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول صلاة فيه افضل من الف صلاة

فما سواه من المساجد الا المسجد الكعبة وفي اول الحديث قصته وحديث ابي سعيد رواه ابو يعلى الموصلى في مسنده من رواية سم بن مجاب عن قزعة عن ابي سعيد قال ودع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رجلا فقال له اين تريد قال اريد بيت المقدس فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة في مسجدى هذا افضل من مائة صلاة في غيره الا المسجد الحرام واسناده صحيح وحديث جبير ابن مطعم رواه احمد والبرار وابو يعلى في مسانيدهم والطبرانى في الكبير من رواية محمد بن طلحة بن ركانة عن جبير بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة في مسجدى هذا فذكره ومحمد بن طلحة لم يسمع من جبير وحديث عبد الله بن الزبير رواه احمد والطبرانى وابن حبان في صحيحه من رواية عطاء بن ابي رباح عن عبد الله بن الزبير قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة في مسجدى هذا افضل من الف صلاة فيما سواه من المساجد الا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام افضل من مائة صلاة في هذا وحديث ابن عمر اخرجه مسلم وابن ماجه من رواية عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال صلاة في مسجدى هذا الحديث وحديث ابي ذر رواه الطبرانى في الاوسط من رواية قتادة عن ابي الخليل عن عبد الله بن الصامت عن ابي ذر قال ندا كرنا ونحن عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ايها افضل مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اوبيت المقدس فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة في مسجدى افضل من اربع صلوات فيه ولعم المصلى قلت وفي الباب عن الارقم بن ابي الارقم روى حديثه احمد والطبرانى من رواية عثمان بن عثمان بن عبد الله بن الارقم عن جده الارقم زاد الطبرانى وكان يدريا انه جاء الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسلم عليه فقال اين تريد فقال اردت يا رسول الله ههنا واوما بيده الى حين بيت المقدس قال ما يخرجك اليه انجارة فقال قلت لاولكن اردت الصلاة فيه قال فالصلاة ههنا واوما بيده الى مكة خير من الف صلاة واوما بيده الى الشام لفظ احمد وقال الطبرانى صلاة ههنا خير من الف صلاة ثم ورجال اسناده عنده ثقات وفي اسناد احمد يحيى بن عمران جهله ابو حاتم وفيه عن انس روى حديثه البرار والطبرانى في الاوسط من رواية ابي بجر البكر اوى عن عبد الله بن ابي زياد القداح عن حفص بن عبد الله بن انس عن انس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة في مسجدى هذا افضل من الف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام واوبجر وثقه احمد وابوداود وتكلم فيه غيرهما ولا نس حديث آخر مخالف لما تقدم في الثواب في الصلاة فيه رواه ابن ماجه من رواية زريق الالهاني عن انس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الرجل في بيته بصلاة وصلاته في مسجد القبائل بخمس وعشرين صلاة وصلاته في المسجد الذى يجمع فيه بخمس مائة صلاة وصلاته في المسجد الاقصى بخمسين الف صلاة وصلاته في مسجدى بخمسين الف صلاة وصلاته في المسجد الحرام بمائة الف صلاة وفيه ابو الخطاب الدمشقي يحتاج الى الكشف وفيه عن جابر روى حديثه ابن ماجه من رواية عبد الكريم الجزرى عن عطاء بن جابر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلاة في مسجدى افضل من الف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام افضل من مائة الف صلاة فيما سواه واسناده جيد وفيه عن سعد بن ابي وقاص روى حديثه احمد والبرار وابو يعلى في مسانيدهم من رواية عبد الرحمن بن ابي الزناد عن موسى بن عقبة عن ابي عبد الله القراط عن سعد بن ابي وقاص ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلاة في مسجدى هذا خير من الف صلاة فيما سواه الا

المسجد الحرام . وقد عن ابى الدرداء اخرج حديثه الطبراني من روايته ام الدرداء عن ابى الدرداء قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الصلاة في المسجد الحرام بمائة الف صلاة والصلاة في مسجدى بالف صلاة والصلاة في بيت المقدس بمئتين الف صلاة واسناده حسن وفيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها روى حديثه الترمذى في المعلى الكبير قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة في مسجدى افضل من الف صلاة فيما سواه فانهم ذكر معناه قوله في مسجدى هذا بالاشارة يدل على ان تضعيف الصلاة في مسجد المدينة يختص بمسجده عليه الصلاة والسلام الذى كان في زمانه مسجدا دون ما احدث فيه بعده من الزيادة في زمن الخلفاء الراشدين وبعدهم تغليباً للاسم بالاشارة وبه صرح النووى فخص التضعيف بذلك بخلاف المسجد الحرام فانه لا يختص بما كان لظاهر المسجد دون باقية لان الكل يعمد اسم المسجد الحرام قلت اذا اجتمع الاسم والاشارة هل تغلب الاشارة او الاسم فيه خلاف قال النووى الى تغليب الاشارة فعلى هذا قال اذا قال المأموم نويت الاقداء بزيد فاذا هو عمرو يصح اقتداؤه تغليباً للاشارة وجزم ابن الرفعة بعدم الصحة وقال لان ما لا يجب تعيينه اذا عينه واخطأ في التعيين افسد العبادة وامام ذهبنا في هذا فالذى يظهر من قولهم اذا اقتدى بفلان بغية ثم ظهر انه غيره لا يجوز ان يكون من غير الاشارة قوله الا المسجد الحرام قال الكرماني الاستثناء يحتمل امورا ثلاثة ان يكون مساويا لمسجد الرسول وافضل منه وادون منه بان يراد ان مسجد المدينة ليس خيرا منه بالف صلاة بل خير منه بتسميته مثلا ونحوه وقال ابن بطال يجوز في هذا الاستثناء ان يكون المراد فانه مساو لمسجد المدينة او فاضلا او مفضولا والاول ارجح لانه لو كان فاضلا او مفضولا لم يعلم مقدار ذلك الا بدليل بخلاف المساواة قيل يجوز ان يكون حديث عبدالله بن الزبير الذي تقدم ذكره دليلا على الثاني وقال ابن عبد البر اختلفوا في تأويله ومعناه فقال ابو بكر عبدالله بن نافع صاحب مالك معناه ان الصلاة في مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افضل من الصلاة في الكعبة بدون الف درجة وافضل من الصلاة في سائر المساجد بالف صلاة وقال بذلك جماعة من المالكيين ورواه بعضهم عن مالك وقال عامة اهل الفقه والاثار ان الصلاة في المسجد الحرام افضل من الصلاة فيه لظاهر الاحاديث المذكورة فيه على ان امير المؤمنين عمر بن الخطاب وعبدالله بن الزبير رضى الله تعالى عنهم قالوا على المنبر ما رواه ابو عمر حدثنا احمد بن قاسم حدثنا ابن ابى دلهم حدثنا ابن وضاح حدثنا حامد بن يحيى حدثنا سفيان بن زياد بن سعد ابو عبد الرحمن الخراساني وكان يثاب في الحديث املاء اخبرني سليمان بن عتيق سمعت ابن الزبير على المنبر يقول سمعت عمر بن الخطاب يقول صلاة في المسجد الحرام افضل من مائة الف صلاة فيما سواه من المساجد ولم يرد احد قولهما وهم القوم لا يستكون على ما لا يعرفون وعند بعضهم يكون هذا كالايجاع وعلى قول ابن نافع يلزم ان يقال ان الصلاة في مسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم افضل من الصلاة في المسجد الحرام بتسميته ضعيف وتسعة وتسعين ضعفا واذا كان كذلك لم يكن للمسجد الحرام فضل على سائر المساجد الا بالخرق الطفيف ولا دليل لقول ابن نافع وكل قول لا تعضده حجة فهو ساقط وقال القرطبي اختلف في استثناء المسجد الحرام هل ذلك انه افضل من مسجده او هو لان المسجد الحرام افضل من غير مسجده صلى الله تعالى عليه وسلم فانه افضل المساجد كلها وهذا الخلاف في اهل البلد افضل فذهب عمر وبعض الصحابة ومالك واكثر المدنيين الى تفضيل المدينة وجعلوا الاستثناء في مسجد المدينة بالف صلاة على المساجد كلها الا

المسجد الحرام فأقل من الألف واحجوا بما قال عمر رضي الله تعالى عنه ولا يقول عمر هذا من تلقاء نفسه فملى هذا كون فضيلة مسجد المدينة على المسجد الحرام بتسعمائة وعلى غيره بالف وذهب الكوفيون والكيون وابن وهب وابن حبيب إلى تفضيل مكة ولا شك أن المسجد الحرام مستثنى من قوله من الساجد وهي بالاتفاق مفضولة والمستثنى من المفضول مفضول إذا سكنت عليه فالمسجد الحرام مفضول لكنه يقال مفضول بالف لأنه قد استثناه منها فلا بد أن يكون له منزلة على غيره من المساجد ولم يعينها الشارع فيتوقف فيها أو يعتمد على قول عمر رضي الله تعالى عنه ويدل على صحة ما قلناه قوله فاني آخر الأنبياء ومسجدى آخر المساجد فربط الكلام بقاء التعليل مشعر بأن مسجده انما يفضل على المساجد كلها لأنه متأخر عنها ومتسوب إلى نبي متأخر عن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام في الزمان وقال عياض اجمعوا على أن موضع قبره صلى الله تعالى عليه وسلم أفضل بقاع الأرض واختلفوا في أفضل ما عدا موضع القبر فن ذهب إلى تفضيل مكة احتج بحديث عبد الله بن عدي بن الجراء سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول وهو واقف على راحلته بمكة والله انك خير الأرض وأحب أرض الله إلى الله وأولاً أني أخرجت منك ما خرجت صححه ابن حبان والحاكم والترمذي والطوسي في آخرين وعند أحمد عن أبي هريرة بسند جيد قال وقف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالحرورية فقال علمت أنك خير أرض وأحب أرض الله إلى الله عز وجل وعن ابن عباس قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لمكة ما طيبك من بلد وأحبك إلى الحديث قال الترمذي صحيح قريب وعند أبي داود حدثنا أحمد بن صالح حدثنا عنبسة حدثني يونس وابن سمعان عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال بالمدينة ورفع يديه حتى رأى بياض إبطيه اللهم أنت بلي وبين فلان وفلان لرجال سماهم فانهم أخرجوني من مكة وهي أحب أرض الله إلى قال أبو عمرو قد روى عن مالك ما يدل على أن مكة أفضل الأرض كلها لكن المشهور عن أصحابه في مذهبه تفضيل المدينة واختلفوا هل يراد بالصلاة هنا الفرض أو هو عام في النفل والفرض وإلى الأول ذهب الطحاوي وإلى الثاني ذهب مطرف المالكى وقال النووي مذهبنا بعم الفرض والنفل جميعاً إن فضل هذه الصلاة في هذه المساجد يرجع إلى الثواب ولا يتعدى ذلك إلى الأجزاء عن الفوائت حتى لو كان عليه صلاتان فصلتي في مسجد المدينة صلاة لم تجزه عنهما وهذا الخلاف فيه فإن قلت سبب التفضيل هل يخص في كثرة الثواب على العمل أم لا قلت قبل لا ينحصر كتفضيل جلد المحف على سائر الجلود فإن قلت ما سبب تفضيل البقعة التي ضمت أعضاء الشريفة قلت قيل إن المرء يدفن في البقعة التي أخذ منها ترابه عند ما خلق رواء ابن عبد البر من طريق عطاء الخراساني موقوفاً في كتابه التمهيد قلت روى الزبير بن بكار أن جبريل عليه الصلاة والسلام أخذ التراب الذي خلق منه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من تراب الكعبة فعلى هذا فذلك البقعة من تراب الكعبة فيرجع الفضل المذكور إلى مكة أن ضح ذلك فإن قلت هل يخص تضعيف الصلاة بنفس المسجد الحرام أو يعم جميع مكة من المنازل والشعاب وغير ذلك أم يعم جميع الحرم الذي يحرم صيده قلت فيه خلاف والصحيح عند الشافعية أنه يعم جميع مكة وصحح النووي أنه جميع الحرم ^{حرم} ص باب مسجد قباء ^ش أي هذا باب في بيان فضل مسجد قباء بضم القاف ذكره ابن سيدة في المحكم والمخصص أن قباء بالمد ولم يحك غيره يصرف ولا يصرف وقال البكري من العرب من يذكره ويصرفه ومنهم من يؤثنه

ولا يصرفه وقال ابن الأثيرى وقاسم في كتاب الدلائل وقد جاءت قبا مقصورة وانشدا * ولا يعينكم
قبا وعوارضا * ولا قبل الخيل لابة صرغدا * وهذا وهم منهما لأن الذى فى البيت إنما هو قبانون
بعد القاف وهو جبل فى ديار بنى ذبيان كذا انشده الرواة الموثوق بروايتهم ونقلهم فى هذا البيت قلت
ولئن سلمنا انه قبا بلباء الموحدة فيحوز ان يكون القصريف للضرورة وانكر السكرى القصريفه ولم
يحك فيه ابو على سوى المد وذكر فى الموعب عن صاحب العين قصره قال يا قوت هو قرية على ميلين
من المدينة على يسار القاصد الى مكة بئر بانيان وهناك مسجد التقوى وقال الرشاطى بينها وبين المدينة سنة
اميال ولما نزل بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانتقل الى المدينة اختط الناس بها الخطط
واتصل البنيان بعضها ببعض حتى صارت مدينة وقال ابن قرقول على ثلاثة اميال من المدينة وقال الجوهري
يذكروا بؤنت وجزم صاحب المفهم بالتذكير لانه من قوت او قيت فليست ههنا للتأنيث بل لللاحاق
ص حدثنا يعقوب بن ابراهيم هو الدورق قال حدثنا ابن عليه قال حدثنا ايوب عن نافع ان
ابن عمر كان لا يصلى من الضحى الا يومين يوم يقدم مكة فانه كان يقدمها ضحى فيطوف بالبيت ثم يصلى
ركعتين خلف المقام ويوم يأتى مسجدا بقاءه كان يأتىه كل سبت فاذا دخل المسجد كره ان يخرج منه حتى
يصلى فيه قال وكان يحدث ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يزوره راكبوا ومشيا وكان يقول ائمتا
اصنع كما رأيت اصحابي يصنعون ولا تمنع احدا ان يصلى فى أى ساعة شاء من ليل او نهار غير ان لا يتحروا
طلوع الشمس ولا غروبها ش مطابقتها للترجمة ظاهرة فانه يدل على فضل مسجد قبا
والترجمة فيه ذكر رجاله * وهم خمسة * الاول يعقوب بن ابراهيم بن كثير يكنى ابا
يوسف ونسب الى دورق وليس هو ولا اهله من بلد دورق وانما كانوا يلبسون قلابا
يسمى الدورقية فنسبوا اليها * الثانى ابن عليه بضم العين المهملة وقع اللام وتشديد الياء
آخر الحروف واسمه اسماعيل بن ابراهيم بن سهم المعروف بابن عليه وهى امه * الثالث ايوب بن
كيسان السخني * الرابع نافع مولى ابن عمر * الخامس عبد الله بن عمر * ذكر لطائف اسناده * فيه
التحديث بصيغة الجمع فى ثلاثة مواضع وفيه العنقة فى موضع واحد وفيه القول فى ثلاثة مواضع
وفيه ان الستة مشاركون فى الرواية عن يعقوب شيخه وفيه ان اصل ابن عليه من الكوفة وان ايوب
بصرى ونافع مدنى وفيه ان ايوب رأى انس بن مالك فعلى قول من يحمله من التابعين يكون فيه
رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي * ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره * أخرجه البخارى
ايضا فى الصلاة عن ابي النعمان عن جادعته وبعضه وأخرجه مسلم فى الحج عن احمد بن منيع عن اسمعيل
بعضه ورواه مسلم وابوداود متصلا والبخارى تعليقا من رواية عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر
عن نافع عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأتى مسجد قبا راكبوا ومشيا
فيصلى فيه ركعتين واتفق عليه الشيخان وابوداود ايضا من رواية يحيى بن سعيد عن عبد الله بن عمر
فذكره دون قوله فيصلى فيه ركعتين وروى البخارى ومسلم والنسائي من رواية عبد الله بن دينار عن
ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يأتى قبا راكبوا ومشيا زاد ابن عينة وعبد العزيز
ابن مسلم كل سبت وروى الترمذى وابن ماجه من حديث اسيد بن ظهير الانصارى وكان من اصحاب
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحدث قال الصلاة فى مسجد قبا كهرة وروى النسائي وابن ماجه
من حديث امامة بن سهيل بن عتيق عن أبيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من خرج حتى

يأتي المسجد مسجداً قباء فيصلّي فيه كأنه عدل عمرة وروى الطبراني من رواية يزيد بن عبد الملك
 النوفلي عن سعيد بن اسحق بن كعب بن عجرة عن أبيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال من توضأ فأسبغ الوضوء ثم عمد الى مسجد قباء لا يريد غيره ولا يحمله على الغدو الا
 الصلاة في مسجد قباء فصلّي فيه أربع ركعات يقرأ في كل ركعة بأمر القرآن كان له كأجر
 المعتمر الى بيت الله ويزيد بن عبد الملك ضعيف وروى الطبراني من رواية يحيى بن يعلى حدثنا
 ناصح عن سماك عن جابر بن سمرة قال لما سأل اهل قباء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يبني
 لهم مسجداً قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليقيم بعضكم فيركب الناقة فقام ابو بكر
 رضي الله تعالى عنه فركبها فركبها فلم تنبت فرجع فقام عمر فركبها فلم
 تنبت فرجع فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليقيم بعضكم فيركب الناقة فقام علي
 رضي الله تعالى عنه فلما وضع رجله في غرز الركاب انبعث به قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم يا علي ارخ زمامها فبنوا على مدارها فانها مأمورة ويحيى بن يعلى ضعيف وروى الطبراني
 ايضا من رواية سويد بن عامر بن يزيد بن جارية عن الثمر بن النعمان قالت نظرت الى رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم حين قدم وتزل واسس هذا المسجد مسجد قباء فرأيت به يأخذ الحجر او الصخرة حتى
 بهصره الحجر فانظر الى بياض التراب على بطنه او سرته فيأتي الرجل من اصحابه ويقول بأبي وأمي
 يا رسول الله اعطني اكفك فيقول لاخذ مثله حتى اسسه ويقول ان جبريل عليه الصلاة والسلام هو
 يؤم الكعبة قالت فكان يقال انه اقدم مسجد قبله وسويد بن عامر ذكره ابن حبان في الثقات وباقي
 رجاله ايضا ثقات ذكر معناه قوله هو الدورقي رواية يحيى بن زكريا عن غيره بعقوب بن ابراهيم
 فقط قوله من الضحى اى في الضحى او من جهة الضحى قوله يوم يقدم يجوز في يوم الرفع
 والجراما الرفع فلي انه خبر مبتدأ محذوف اى احدهما يوم يقدم فيه مكة واما الجر فلي انه بدل
 من يومين ويقدم بضم الدال قوله فانه كان اى فان ابن عمر كان يقدم مكة ضحى اى في ضحوة النهار
 قوله خلف المقام اى مقام ابراهيم عليه الصلاة والسلام قوله ويوم عطف على يوم الاول
 ويجوز فيه الوجهان ايضا قوله كان يزوره اى يزور مسجد قباء قوله وكان يقول اى ابن عمر
 قوله ولا امنع احدا ان صلى بفتح الهزة لانها مصدرية والتقدير ولا امنع احدا الصلاة قوله
 لا يتحروا اى لا يفتقدوا طلوع الشمس معناه لا يصلوا وقت طلوع الشمس ولا وقت غروبها ويصلوا
 في غير هذين الوقتين في اى ساعة شاؤا ذكر ما استفاد منه فيه دلالة على فضل قباء وفضل المسجد
 الذي بها وفضل الصلاة فيه وفيه استحباب زيارة مسجد قباء والصلاة فيه اقتداء بالنبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وكذلك يستحب ان يكون يوم السبت فان قلت ما الحكمة في تخصيص زيارته يوم
 السبت قلت قبل يحتمل ان يقال لما كان هو اول مسجد اسسه في اول الهجرة ثم اسس مسجد المدينة
 بعده وصار مسجد المدينة هو الذي يجمع فيه يوم الجمعة وتنزل اهل قباء واهل العوالي الى المدينة
 لصلاة الجمعة ويتعطل مسجد قباء عن الصلاة فيه وقت الجمعة فاسب ان يعقب يوم الجمعة بآتيان مسجد
 قباء يوم السبت والصلاة فيه لما فاته من الصلاة فيه يوم الجمعة وكان صلى الله تعالى عليه وسلم حسن
 العهد وقال حسن العهد من الايمان ويحتمل انه لما كان اهل مسجد قباء يتزلون الى المدينة يوم الجمعة
 ويحضررون الصلاة معه صلى الله تعالى عليه وسلم اراد مكافئتهم بأن يذهب الى مسجدهم في اليوم

الذي يليه وكان يحب مكافاة أصحابه حتى كان يخدمهم بنفسه ويقول انهم كانوا الاصحابي مكرمين
فانا احب ان اكون فيهم ويحتمل انه كان يوم السبت قارفا للنفس فكان يشتغل في بقية الجمعة بمصالح الخلق من
اول يوم الاحد على القول بان اول ايام الاسبوع يشتغل يوم الجمعة بالتجمع بالناس ويفترغ يوم السبت لزيارة
اصحابه والمجاهدة الشريفة ويحتمل انه لما كان ينزل الى الجمعة بعض اهل قباء ويختلف بعضهم من لا يجب
عليه او يعذر فيفوت من لم يحضر منهم يوم الجمعة رؤيته ومشاهدته تدارك ذلك باتيانهم مسجد قباء ليحتملوا
البهناك فيحصل ائمة من الغاشين يوم الجمعة نصيبهم منه يوم السبت وفيه دليل على جواز تخصيص
بعض الايام بنوع من القرب وهو كذلك الا في الاوقات المنهى عنها كالتنهي عن تخصيص ليلة الجمعة بقيام
من بين الليالي وتخصيص يوم الجمعة بصيام من بين الايام وقد روى عمر بن شبة في اخبار المدينة تأليفه من
رواية ابن المنكر عن جابر كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يأتي قباء صبيحة سبع عشرة من رمضان
وروى من رواية الدر او زدي عن شريك بن عبد الله كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأتي قباء يوم
الاثنين وقال صاحب المفهم واصل مذهب مالك كراهية تخصيص شيء من الاوقات بشيء من القرب الا
ما ثبت بدتوقيف وفيه حجة على من كره تخصيص زيارة قباء يوم السبت وقد حكاه عياض عن
محمد بن مسلمة من المالكية مخافة ان يظن ان ذلك سنة في ذلك اليوم قال عياض واعلم لم يبلغه هذا
الحديث وقد احتج ابن حبيب من المالكية بزيارته صلى الله تعالى عليه وسلم مسجد قباء راكباً ومشياً
على ان المدني اذا نذر الصلاة في مسجد قباء ربه ذلك وحكاه عن ابن عباس فان قلت ما الجمع بين قوله
صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الصحيح لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد وبين كونه كان يأتي مسجد
قباء راكباً قلت قباء ليس مما تشد اليه الرحال فلا يتناول الحديث المذكور قال الواقدي عن مجمع بن
يعقوب عن سعيد بن عبد الرحمن ابن رقيش قال كان مسجد قباء في موضع الاسطوانة المحلقة الخارجية
في رحبة المسجد قال عبد الرحمن حدثني نافع ان ابن عمر كان اذا جاء قباء صلى الى الاسطوانة المحلقة يقصد
بذلك مسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاول وقال ابو سلمة بن عبد الرحمن ان ما بين الصومعة
الى القبلة والجانب الايمن عند دار القاضي زيادة زادها عثمان رضى الله تعالى عنه وقال مروءة كان موضع
مسجد قباء لامراً يقال له الهابة وكانت تربط حمار الهابة فابنتاه سعد بن خيثمة رضى الله تعالى عنه مسجد
فأتم ابو غسان طوله وعرضه سواء وهو ست وستون ذراعاً وطول ذرعه في السماء تسع عشرة ذراعاً وطول
رحبته التي في جوفه خمسون ذراعاً وعرضها ست وعشرون ذراعاً وطول منارته خمسون ذراعاً وعرضها
تسع اذرع وشبر في تسع اذرع وفيه ثلاثة ابواب وثلاثة وثلاثون اسطوانة مواضع فتاديله لاربعة عشر
قنديلًا قال واخبرني من اثنى به من الانصار من اهل قباء ان مصلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
في مسجدهم بعد صرف القبلة كان الى حرف الاسطوان الخلق **ح** **ص** **باب** من يأتي مسجد
قباء كل سبت **ش** اي هذا باب في بيان فضل من يأتي مسجد قباء كل يوم سبت ولما كان الباب
السابق مشتملاً على الموقوف والمرفوع وكان الموقوف مقيداً بخلاف المرفوع ذكر هذا الباب لبيان
تقييد اطلاق ذلك المرفوع لان المرفوع في الباب السابق يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم
كان يزور مسجد قباء راكباً ومشياً ولم يتعرض فيه في أي يوم كان ذلك فيين في هذا الباب ان
زيارته مسجد قباء كان كل يوم سبت وهذا يدل على فضيلة مسجد قباء وكيف لا وقد روى سهل بن
حنيف عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الذي يدخل في مسجد قباء ويصلي كان ذلك كعدل رقة

وقد ذكرناه في الباب السابق وروى عمر بن شبة في اخبار المدينة باسناد صحيح عن سعد بن ابى وقاص
رضي الله تعالى عنه قال لان اصلي في مسجد قباء ركعتين احب الى من آتى بيت المقدس مرتين لو يعلمون
ما في قباء لصروا اليها كباد الابل قلت ومع هذا لم يثبت فيه تضعيف ما في المساجد الثلاثة **ص**
حدثني موسى بن اسماعيل قال حدثنا عبدالعزيز بن مسلم عن عبدالله بن دينار عن ابن عمر قال كان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يأتي مسجد قباء كل سبت ماشيا وراكبا وكان عبدالله بن عمر يفعله
ش **ص** مطابقة للترجمة في قوله كل سبت * ورجاله قد ذكروا وعبد العزيز بن مسلم بلفظ
الفاعل من الاسلام القسلى مرفى باب كيف يقبض العلم ورواه مسلم والنسائي ايضا وقدم الكلام
فيه مستقصى قوله ماشيا وراكبا حالان مترادفان قال الكرمانى والواو فيه بمعنى او قلت لا حاجة
الى هذا ولكن معناه بحسب ما تيسر له قوله يفعله اى يفعل اتيان مسجد قباء كل سبت ماشيا وراكبا
ص **ه** باب **ه** اتيان مسجد قباء راكبا وماشيا **ش** **ص** اى هذا باب في بيان فضل اتيان
مسجد قباء حال كونه راكبا وماشيا قال بعضهم انما افرد هذه الترجمة لاشتمال الحديث على حكم
آخر غير ما تقدم قلت ليس في صدر الحديث حكم آخر وانما هو في زيادة ابن نمير فافهم ولو قلنا افراد
هذه الترجمة لبيان تعدد سنده لكان فيه الكفاية **ص** حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن
عبيد الله قال حدثني نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يأتي
مسجد قباء راكبا وماشيا زاد ابن نمير حدثنا عبيد الله عن نافع فيصلي فيه ركعتين **ش** **ص** مطابقتها
لترجمة ظاهرة **ه** ورجاله قد ذكروا غير مرة ويحيى هو ابن سعيد القطان وهكذا هو غير منسوب
في رواية الاكثرين وفي رواية الاصيلي يحيى بن سعيد وعبيد الله هو ابن عمر العمري وابن نمير بضم النون
وقح الميم هو عبدالله بن نمير مرفى اوائل التميم وطريق ابن نمير وصلها مسلم وابو يعلى قال حدثنا
محمد بن عبدالله بن نمير حدثنا ابي قال حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم يأتي مسجد قباء راكبا وماشيا فيصلي فيه ركعتين وقال ابو بكر بن ابي شيبة في مسنده
حدثنا عبدالله بن نمير وابو اسامة عن عبيد الله فذكره بالزيادة وقال الطحاوى هذه الزيادة مدرجة
وان احدا من الرواة قاله من عنده لعله ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان من عادته ان لا يجلس حتى
يصلي وقال الكرمانى فيه ان صلاة النهار ركعتان كصلاة الليل قلت قد ذكرنا في حديث كعب بن عجرة
اربع ركعات فلاحظه في انتصاره لمذهبه ههنا والله اعلم **ص** **ه** باب **ه** فضل ما بين القبر
والمنبر **ش** **ص** اى هذا باب في بيان فضل ما بين قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومنبره
واشار بهذه الترجمة بعد ذكر فضل الصلاة في مسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى ان بعض بقاع
المسجد افضل من بعض **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن عبدالله بن ابي
بكر عن عباد بن تميم عن عبدالله بن زيد المازنى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما بين
بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة **ش** **ص** قبل المطابقة بين الترجمة والحديث غير تامة لان
المذكور في الترجمة القبر وفي الحديث البيت واجيب بأن القبر في البيت لان المراد بيت سكنه والنبي
صلى الله تعالى عليه وسلم دفن في بيت سكنه **ه** ذكر رجاله **ه** وهم خمسة قد ذكروا اما شيخه
ومالك فقد تكررا واما عبدالله بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصارى فقد تقدم في باب
الوضوء مرتين وعباد بفتح العين وتشديد الباء الموحدة ابن تميم بن زيد بن ماصم الانصارى وعبدالله

ابن زيد ابن عاصم المازني بكسر الزاي بعدها نون الانصاري وكلاهما قد تقدمتا هناك ذكر
لثالث اسناده في الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الاخبار كذلك في موضع
واحد وفيه العتقة في ثلاثة مواضع وفيه ان رواه مديون غير شيوخه وهو من افراد
وفيه رواية الرجل عن عمه وهو عباد يروي عن عمه عبدالله بن زيد ذكر من أخرجه غيره
أخرجه مسلم في المناسك عن قتيبة عن مالك بن انس فيما قرأ عليه عن عبدالله بن ابي بكر عن
عباد بن تميم عن عبدالله بن زيد المازني ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما بين بيتي ومنبري
روضة من رياض الجنة وأخرجه النسائي فيه وفي الصلاة عن قتيبة به ذكر معناه قوله ما بين
بيتي كلمة ماموصولة مرفوع محلا بالابتداء وخبره هو قوله روضة روضة في كلام العرب المطمئن
من الارض فيه التبت والعشب قوله بيتي هو الصحيح من الرواية وروى مكانه قبري وجعله بعضهم
تفسير البيت قاله زيد بن اسلم وحل كثير من العلماء الحديث على ظاهره فقالوا ينقل ذلك الموضع بعينه
الى الجنة كما قال تعالى (واورثنا الارض نبيؤ من الجنة حيث نشاء) ذكر ان الجنة تكون في الاض
يوم القيامة ويحتمل ان يريد به ان العمل الصالح في ذلك الموضع يؤدي صاحبه الى الجنة كما قال صلى الله
تعالى عليه وسلم ارتعوا في رياض الجنة يعني حلق الذكر والعلم لما كانت مؤدية الى الجنة فيكون
معناه التريض على زيارة قبره صلى الله تعالى عليه وسلم والصلاة في مسجده وكذا الجنة تحت ظلال
السيوف واستبعده ابن التين وقال يؤدي الى الشنطة والشك في العلوم الضرورية وقبل انها من
رياض الجنة الآن حكاه ابن التين وانكره والحمل على التأويل الثاني يحتمل وجهين احدهما ان
اتباع ما تلى فيه من القرآن والسنة يؤدي الى رياض الجنة فلا يكون للبقعة فيها فضيلة الالهي
اختصاص هذه المعاني بهادون غيرها والثاني ان يريد ان ملازمة ذلك الموضع بالطاعة يؤدي اليها
لفضيلة الصلاة فيه على غيره قال وهو اين لان الكلام خرج على تفضيل ذلك الموضع انتهى قلت على
هذا الوجه ايضا لا تكون للبقعة فضيلة الا لاجل اختصاص ذلك المعنى بها والتحقيق فيه ان هذا
الكلام يحتمل ان يكون حقيقة اذ انقل هذا الموضع الى الجنة ويحتمل ان يكون مجازا باعتبار المآل
كافي قوله الجنة تحت ظلال السيوف اي الجهاد مآله الى الجنة او هو تشبيه اي هو كروضة وسميت تلك
البقعة المباركة روضة لان زوار قبره من الملائكة والانس والجن لم يزوا ما يكون فيها على ذكر الله تعالى
وعبادته وقال الخطابي معنى الحديث تفضيل المدينة وخصوصا البقعة التي بين البيت والمنبر يقول
من لزم طاعة الله في هذه البقعة آلت به الطاعة الى روضة من رياض الجنة ومن لزم عبادة الله
عند المنبر سقى في الجنة من الحوض وقال عياض في تفسير قوله ومنبري على حوضي ذكر اكثر العلماء
ان المراد ان هذا المنبر بعينه بعينه الله تعالى على حوضه قال وهذا هو الاظهر وقيل ان له هناك منبرا على
حوضه **مسند** عن حماد بن عيسى عن عبيد الله بن عمر قال حدثني خبيب بن عبد الرحمن عن حفص
ابن عاصم عن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض
الجنة ومنبري على حوضي **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة **ذكر رجاله** وهم ستة
الاول مسدد **الثاني** يحيى بن سعيد القطان **الثالث** عبيد الله بن عمر العمري **الرابع** خبيب
بضم الخاء المعجمة وقم الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف بعدها باء اخرى مرفوعة في باب الصلاة
بعد الفجر **الخامس** حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه **السادس**

ابو هريرة في ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وبصيغة الافراد
 في موضع واحد وفيه العنينة في اربعة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه عبد الله في رواية
 ابي ذر والاصلي عبيد الله هو ابن عمر العمري وفيه ان شيخه بصري وهو من افراده وبحي ايضا
 بصري والبقية مديون وفيه اثنان مذكوران من غير نسبة واثنان مصغران ذكر تعدد موضع ومن
 اخرجه غيره في اخرجه البخاري ايضا في آخر الحج عن مسدد وفي الحوض عن ابراهيم بن المنذر
 وفي الاعتصام عن عمرو بن علي واخرجه مسلم في الحج عن زهير بن حرب ومحمد بن المثنى كلاهما عن
 يحيى القطان به وعن محمد بن عبد الله بن نمير وروى هذا الحديث مالك عن خبيب عن حفص عن
 ابي هريرة او ابي سعيد قال ابو عمر رحمه الله كذا رواه عن مالك رواية الموطأ كلهم فيما علمت على الشك
 الامعن بن عيسى وروح بن عباد فانهما قالا عن ابي هريرة وابي سعيد جميعا على الجمع لاعلى الشك
 ورواه ابن مهدي عن مالك فجعله عن ابي هريرة وحده لم يذكر اباسعيد قال والحديث محفوظ
 لابي هريرة بهذا الاسناد ورواه عبيد الله بن عمر عن خبيب بهذا قال ابو العباس احمد بن عمر الداني في كتابه
 اطراف الموطأ تابع العمري في ذلك جماعة وهكذا قاله البخاري قال ابو عمر ذكر محمد بن سنجر حدثنا محمد بن
 سليمان القرشي البصري عن مالك عن ربيعة عن سعيد بن المسيب عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال
 اخبرني ابي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال وضعت منبري على ترعة من ترع الجنة
 وما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة قال ابو محمد لم يتابع محمد بن سليمان احد على هذا الاسناد
 عن مالك ومحمد هذا ضعيف وزاد الدارقطني في الفرائد وقوا ثم منبري رواتب في الجنة وقال تفرد به
 محمد بن سليمان قال ابو عمر وفي هذا الباب حديث منكر ورواه عبد الملك بن زيد الطائي عن عطاء بن زيد مولى
 سعيد بن المسيب عن سعيد بن المسيب عن عمر بن الخطاب قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما بين قبري
 ومنبري واسطوانة التربة روضة من رياض الجنة قال ابو عمر هذا حديث موضوع وضعه عبد الملك وروى
 احمد بن يحيى الكوفي اخبرنا مالك بن انس عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة قال ابو عمر هذا اسناد خطأ وعند النسائي عن
 سهيل بن سعد مرفوعا منبري على ترعة من ترع الجنة وعند الطبراني عن سعد بن ابي وقاص رضي الله
 تعالى عنه ما بين بيتي ومصلاي روضة من رياض الجنة وعند الضياء المقدسي عن ابي بكر الصديق
 رضي الله تعالى عنه من رواية ابن ابي سبرة برفعه ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على
 ترعة من ترع الجنة وفي مسند الهيثم بن كليب الشامي عن جابر وابن عمر نحوه ذكر معناه في قوله
 ومنبري على حوضي ليست هذه الجملة في رواية ابي ذر والحوض هو الكثر والواو فيه زائدة كما
 في الجوهر وقال ابو عمر قد استدلت اصحابنا على ان المدينة افضل من مكة وركبوا عليه قوله صلى الله
 تعالى عليه وسلم لموضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها وقال ابو عمر لادليل فيه لانه صلى الله
 تعالى عليه وسلم اراد الدنيا والترغيب في الآخرة فاخبر ان اليسير من الجنة خير من الدنيا كلها
 وقال القرطبي واللباطنية في هذا الحديث من الغلو والتحريف ما لا ينبغي ان يلتفت اليه وقال ابو عمر
 الايمان بالحوض عند جماعة العلماء واجب الاقرار به وقد نفاه اهل البدع من الخوارج والمعتزلة
 لانهم لا يصدقون بالشفاعة ولا بالحوض ولا بالرجال نعوذ بالله تعالى من بدعهم وسيأتى ان شاء الله
 تعالى احاديث الحوض في موضعها الذي ذكرها البخاري ص باب في مسجد بيت

المقدس ش **اي** هذا باب في بيان فضل بيت المقدس **ص** حدثنا ابو الوليد قال حدثنا شعبة عن عبد
 الملك قال سمعت قزعة مولى زياد قال سمعت ابا سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه يحدث باربع عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم فاعجبني وآتقني قال لا تسافر المرأة يومين الا ومعها زوجها او ذو محرم ولا صوم
 في يومين الفطر والاضحى ولا صلاة بعد صلاتين بعد الصبح حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب
 ولا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد مسجد الحرام ومسجد الاقصى ومسجدى ش **مطابقته** الترجمة
 في قوله ومسجد الاقصى **ذكر رجاله** وهم خمسة ذكر واغبر مرة واسم ابى الوليد هشام بن عبد الملك
 الطيالسي وعبد الملك بن عمير وقزعة بالقاف والراى والعين المهملات المفتوحات مضى في باب فضل الصلاة في
 مسجد مكة والمدينة وزياد بكسر الراء وتخفيف الياء آخر الحروف هو زياد بن ابى سفيان وقيل هو مولى
 عبد الملك بن مروان وقيل بل هو من بنى الحريش **ذكر لطائف اسناده** فيه الحديث بصيغة
 الجمع في موضعين وفيه الغنة في موضع واحد وفيه السماع في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع
 وفيه ان شيخه بصري وشعبة واسطى وعبد الملك كوفي وقزعة بصرى **وقد ذكرنا** في باب
 فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة من اخرج غيره وتعددا خراج البخارى اياه وقد اقتصر البخارى
 هناك في هذا الحديث على قطعة منه وذكر ههنا تمامه واخرج هناك ايضا عن ابى هريرة اخر
 حديث ابى سعيد الذى ذكره ههنا وهو قوله لا تشد الرحال وقد تكلمنا فيه هناك مستقصى وبقي
 الكلام في بقية الحديث فتقول قوله يحدث باربع جلة وقعت حالا من ابى سعيد اى يحدث باربع
 كلمات كلها حكم **الاولى** قوله لا تسافر المرأة **والثانية** قوله لا صوم **والثالثة** قوله لا صلاة **والرابعة**
 قوله لا تشد الرحال قوله فاعجبني بافظ صيغة الجمع للوثى وروى فاعجبني بصيغة الافراد والضمير
 الذى فيه يرجع الى قوله باربع قوله وآتقني كذلك بلفظ الجمع والافراد وهو بمد الهزة وفتح
 النون وسكون القاف يقال آتقه اذا عجمه وشئ موثق اى معجب وقال ابن الاثير الاينى بالفتح
 الفرح والسرور والشئ الاينى المعجب والمحدثون يروونه ايتقني وليس بشئ وقد جاء في صحيح
 مسلم لاينى بحديثه اى لا اعجب وهى كذا تروى وضبطه الاصيلى اتقنى بناء مشاة من فوق
 من التوق وليس كذلك انما الصواب ان يقال من التوق توقنى كما يقال شوقنى من الشوق وقال بعضهم
 واعجبني تأكيد لفظى لا يعجبني قلت ليس كذلك لان تأكيد اللفظ ان يكرر عين اللفظ الواحد قوله اردو
 محرم قال النووى المحرم من النساء من حرم نكاحها على التأيد بسبب مباح حرمتها فقولنا على التأيد
 احتراز من اخذ المرأة وبسبب مباح احتراز من أم الموطوءة بالشبهة لان وطأ الشهوة لا يوصف
 بالاباحة لانه ليس بفعل مكث وحرمتها احتراز من الملاعة فان تحرمتها ليس لحرمتها بل عقوبة
 وتغليظا قال اصحابنا المحرم كل من لا يحل له نكاحها على التأيد لقراءة اورضاع او صهرية والعبد
 والحر والمسلم والذى سواء الا المجوسى الذى يعتقد اباحة نكاحها والناسق لانه لا يحصل به المقصود
 ولا بد فيه من العقل والبلوغ لعجز الصبي والمجنون عن الحفظ **ذكر ما يستفاد منه** قد ذكرنا
 ان هذا الحديث مشتمل على اربعة احكام **الاول** في حكم المرأة التى تسافر وفيه خمسة مذاهب **الاول**
 مذهب الحسن البصرى والزهري وقادة فانهم قالوا لا يجوز للمرأة ان تسافر ليلتين بلا زوج او محرم
 فاذا كان اقل من ذلك يجوز واحتجوا في ذلك بالحديث المذكور **الثانى** مذهب ابراهيم الحنبل والشعبي
 وطاوس والظاهرية فانهم قالوا لا يجوز للمرأة ان تسافر مطلقا سواء كان السفر قريبا او بعيدا الا اذا

كان معها زوج او ذو محرم لها واحتجوا في ذلك بما رواه الطحاوي حديثنا عبد الاعلى قال حدثنا سفيان بن
 عيينة عن عمرو سمع ابا عبد مولى ابن عباس يقول قال ابن عباس خطب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 الناس فقال لا تسافر امرأة الا ومعها ذو محرم ولا يدخل عليها رجل الا ومعها ذو محرم فقام رجل
 فقال يا رسول الله اني قد اكتبست في غزوة كذا وكذا وقدرت ان احجج بامرأتى فقال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم احجج مع امرأتك ورواه البخاري ومسلم وابن ماجة بنحوه قالوا بعموم الحديث واشتماله
 على حكم السفر مطلقا وروى الطحاوي ايضا من حديث سعيد المقبري عن ابي هريرة رضي الله تعالى
 عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تسافر المرأة الا ومعها ذو محرم واخرج البزار عنه نحوه
 * الثالث مذهب عطاء وسعيد بن كيسان وقوم من الطائفة الظاهرية فانهم قالوا يجوز سفر المرأة
 فيما دون البريد فاذا كان بريدا فصاعدا فليس لها ان تسافر الا بمحرم واحتجوا في ذلك بما رواه
 الطحاوي ثم البيهقي من حديث سعيد المقبري عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم لا تسافر امرأة بريدا الا مع زوج او ذي محرم واخرجه ابوداود ايضا والبريد فرسخان وقيل
 اربعة فراسخ والفرسخ ثلاثة اميال والميل اربعة آلاف ذراع * الرابع مذهب الاوزاعي
 والليث ومالك والشافعي فانهم قالوا للمرأة ان تسافر فيما دون اليوم بلا محرم وفيما زاد على ذلك لا الا
 بزواج او محرم لكن عند مالك والشافعي لها ان تسافر للحج الفرض بلا زوج ومحرم وان كان
 بينها وبين مكة سفر اولم يكن فانهما خصا النهي عن ذلك بالسفر الغير الواجبة واحتجوا في
 ذلك بما رواه مسلم من حديث ابي سعيد ان اباة اخبره انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تسافر مسيرة يوم الا مع ذي محرم * الخامس
 مذهب الثوري والاعمش وابي حنيفة وابي يوسف ومحمد فانهم قالوا ليس للمرأة ان تسافر مسافة
 ثلاثة ايام فصاعدا الا مع زوج او ذي محرم فاذا كان اقل من ذلك فلها ان تسافر بغير محرم واحتجوا
 في ذلك بما رواه ابوداود حدثنا احمد بن حنبل قال حدثني يحيى بن سعيد عن عبيد الله عن نافع عن ابن
 عمر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تسافر المرأة ثلاثا الا ومعها ذو محرم واخرجه
 الطحاوي ايضا ثم التوفيق بينه وبين هذه الروايات وبين العمل بحديث الثلاث هو ان هذه الاحاديث
 كلها متفقة على حرمة السفر عليها بغير محرم مسافة ثلاثة ايام فافوقها وفي تقييدهم بالثلاث اباحة لما
 دونها اذ لو لم يكن كذلك لما كان لتعيين الثلاث فائدة ولكان نهى مطلقا وكلام الحكيم بسان عن
 اللغو وعملا لفائدة فيه فاذا ثبت بذكر الثلاث وتعيينه اباحة مادونه يحتاج الى التوفيق بينه وبين
 ما روى من اليوم واليومين والبريد فيقال ان خبر الثلاث ان كان متأخرا فهو ناسخ وان كان متقدما
 فقد جاءت الاباحة باقل منه ثم جاء النهي بعده عن سفر مادون الثلاث فحرم ما حرم الحديث الاول
 وزاد عليه حرمة اخرى وهي ما بينه وبين الثلاث فوجب استعمال الثلاث على ما الوجه في الاحوال
 كلها فحينئذ اخذ به اولي من الذي يجب في حال دون حال وقال القاضي عياض عن ابي سعيد
 في رواية ثلاث ليال وفي رواية اخرى عنه يومين وفي الاخرى اكثر من ثلاث وفي حديث
 ابن عمر ثلاث وفي حديث ابي هريرة مسيرة ليلة وفي الاخرى عنه يوما وليلة وفي الاخرى عنه
 ثلاث وهذا كله لا يتنافر ولا يختلف فيكون صلى الله تعالى عليه وسلم منع من ثلاث ومن يومين
 ومن يوم او يوم وليلة وهو اقلها وقديكون هذا منه صلى الله تعالى عليه وسلم في مواطن مختلفة

رتوازل متفرقة فحدث كل من سمعها بما بلغه منها وشاهده وان حدث بها واحد فحدث مرات
 بها على اختلاف ما سمعها **الحكم الثاني** في صوم يومى العيدين اما صوم يوم عيد الفطر فحرم
 لكونه عيداً للمسلمين واما صوم يوم عيد الاضحى فحرم لانه يوم القرايين وهو يوم ضيافة الله تعالى
 والصوم فيه اعراض عن ضيافة الله تعالى وقد روى الزهري عن ابى عبيد مولى عبد الرحمن بن
 عوف قال شهدت عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه في يوم نحر بدأ بالصلاة قبل الخطبة ثم قال
 سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يتهى عن صوم هذين اليومين اما يوم الفطر ففطركم
 من صومكم وعيد المسلمين واما يوم الاضحى فكلوا من لحم نسككم رواء الترمذى بهذا اللفظ ورواه
 ايضا بقية السنة من طرق عن الزهري قوله اما يوم الفطر ففطركم اى فهو يوم فطركم ووصفه
 بذلك لبيان العلة وهو الفصل بين الصوم والفطر ليعلم انتهاء الصوم ودخول الفطر وقوله
 وعيد للمسلمين علة ثانية وكأني كان من المعلوم انه لا يصام يوم عيد وقوله واما يوم الاضحى
 فكلوا من لحم نسككم وأشار به الى العلة ايضا لانه لو كان يوم صوم لم يؤكل من النسك ذلك
 اليوم فلم يكن ليحرها فيه معنى وقبل العلة في الفطر يوم النحر ان فيه دعوة الله التي دعا عباده اليها
 من تضييفه واكرامه لاهل منى وغيرهم لما شرع لهم من ذبح النسك والاكل منها فن صام هذا
 اليوم فكأنه رد على الله كرامته وحكى صاحب المفهم عن الجمهور ان فطرهما شرع غير معلل
 وفي امر عمر رضى الله تعالى عنه بالاكل من لحم النسك اشارة الى مشروعية الاكل من الاضحية وهو
 متفق على استحبابه واختلف في وجوبه **وتحريم صوم هذين اليومين امر مجمع عليه بين اهل العلم وكل**
منها غير قابل للصوم عندهم الا ان الرافعى حكى عن ابى حنيفة انه لو نذر صومها لكان له ان يصوم
 فيها قلت ليس كذلك مذهب ابى حنيفة وانما مذهبه انه لو نذر صوم يوم النحر افطر وقضى يوما
 مكانه اما المفطر فلان الصوم فيه معصية واما القضاء فلانه نذر بصوم مشروع بأصله والنهي
 لا ينافي المشروعية كما تقرر في الاصول وسيأتى البحث فيه مستقصى في كتاب الصوم **الحكم الثالث**
في الصلاة بعد الصبح وقدم في كتاب الصلاة **الحكم الرابع** في شد الحال وقدم في الباب السابق
مستقصى **ص** باب **استعانة اليد في الصلاة** اذا كان من امر الصلاة **ش**
 وفي بعض النسخ ابواب العمل في الصلاة باب استعانة اليد الى آخره وفي بعض النسخ صدر الباب
 بالبسملة وفي غالب النسخ مثل المذكور ههنا اى باب في بيان حكم استعانة اليد اراد به وضع اليد على شئ
 في الصلاة اذا كان ذلك في امر الصلاة كما وضع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يده على رأس ابن
 عباس وقتل اذنه وادارته الى عيئه فترجم البخارى بما ذكره مستنبطاً منه في استعانة المصلي بما يتقوى به
 على صلاته وقيد بقوله اذا كان من امر الصلاة لانه اذا استعان بها في غير امر الصلاة يكون عبثاً
 والعبث في الصلاة مكروه **ص** وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يستعين الرجل
 في صلاته بما شاء من جسده **ش** قيل لا لمطابقته بين هذا الاثر والاثرين الذين بعده وبين
 الترجمة لانه قيد الترجمة بقوله اذا كان من امر الصلاة والآثار مطلقة واجيب بانه وان كانت الآثار
 مطلقة فهي مقيدة في نفس الامر معلوم ذلك من الخارج لان العمل باطلاقها يؤدي الى جواز
 العبث وهو غير مراد لاحد فان قلت الترجمة مقيدة باليد واثار ابن عباس بالجلسد واليد جزء منه قلت
 اذا جازت الاستعانة باليد لاجل امر الصلاة فكذلك جازت بما شاء من جسده قياساً عليها **ص**

ووضع ابو اسحق قلنسوته في الصلاة ورفعها ش  ابو اسحق هو عمرو بن عبد الله السبيعي
 الكوفي من كبار التابعين قال العجلي كوفي تابعي ثقة سمع ثمانية وثلاثين من اصحاب النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم مات سنة ست وعشرين ومائة وهو ابن ست وتسعين سنة وهو معدود من جلة
 مشايخ ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه ووضع القلنسوة ورفعها لا يكون الا باليد وهكذا هو في نسخة
 وفي نسخة أخرى اورفعها بكلمة أو قال ابن قرقول اورفعها لعبدوس والقاسبي على الشك
 وعند النسفي وابي ذر والاصيلي ورفعها من غير شك وهو الصواب  ص ووضع على
 رضى الله تعالى عنه كفه على رصعه الايسر الا ان يحك جلدا او يصلح ثوبا ش  قال
 ابن التين كذا وقع في البخارى بالصاد يعني لفظ رصعه وقال خليل هو لغة في الرسغ وقال غيره
 صوابه بالسين وهو حد مفصل الكف في الذراع والقدم في الساق وفي المحكم الرسغ مجتمع
 الساقين والقدمين وقيل هو مفصل ما بين الساعد والكف والساق والقدم وكذلك هو من كل دابة
 والجمع ارساغ فقولنا الان يحك الى آخره من كلام علي رضي الله تعالى عنه لامن كلام البخارى من الترجة
 للبعد بينهما وقال الاسماعيلي في مستخرجه هو من الترجة وليس كذلك لان ابن ابي شيبة اخرجه في مصنفه
 عنه بهذا اللفظ الا ان يصلح ثوبه او يحك جسده وقال بعضهم وصرح بكونه من كلام البخارى لامن كلام علي
 رضى الله تعالى عنه العلامة علاء الدين مغطاي في شرحه وتبعه من اخذ ذلك عنه ممن ادر كناه وهو وهم
 قلت هذا القائل هو الذي وهم فان مغطاي ما قال ذلك من عنده وانما نقله عن الاسماعيلي فانظر في شرحه
 تراه قال قاله الاسماعيلي وقال ابن بطال اختلف السلف في الاعتماد في الصلاة والتوكي على الشيء
 فقالت طائفة لا بأس ان يستعين في الصلاة بما شاء من جسده وغيره وذكره ابن ابي شيبة عن ابي سعيد الخدري
 انه كان يتوكى على عصي وعن ابي ذر مثله وقال عطاء كان اصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم يتوكؤن
 على العصى في الصلاة واوتد عمرو بن ميمون وتدا الى الحائط فكان اذا سمع القيام في الصلاة اوشق عليه
 امسك بالوتد يعتمد عليه وقال الشعبي لا بأس ان يعتمد على الحائط وكره ذلك غيرهم وعن الحسن
 انه كره ان يعتمد على الحائط في المكتوبة الا من علة ولم يره بأسا في السافلة وقال مالك وكره ابن سيرين
 في الفريضة والتطوع وقال مجاهد اذا تكأ على الحائط ينقص من صلاته قدر ذلك قال والعمل في الصلاة
 على ثلاثة اضرب بسير جدا كالقمز وحك الجسد والاشارة فهذا لا ينقص عمده ولا سهوه وكذلك التخطي
 الى الفرجة القريبة  الثاني اكثر من هذا يبطل عمده دون سهوه كالانصراف من الصلاة في الثالث
 المشي الكثير والخروج من المسجد فهذا يبطل الصلاة عمده وسهوه وفي مسند احمد عن ابن عمر نهى
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يجلس الرجل في الصلاة وهو معتمد على يده وعند ابي داود
 رأى رجلا يتكى على يده اليسرى وهو قاعد في الصلاة فقال لا تجلس هكذا فان هكذا يجلس الذين
 يعذبون وفي رواية تلك صلاة المغضوب عليهم وقال ابو داود حدثنا عبد السلام بن عبد الرحمن الوابصي
 حدثنا ابي عن شيبان عن حصين عن هلال بن يساف قال قدمت الرقة فقال لي بعض اصحابي هل
 لك من رجل من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال قلت عتمة فدفعنا الى وابصة فقلت لصاحبي
 نبذوا فنظر الى دله فاذا عليه قلنسوة لاطلية ذات اذنين وبرنس خزاغير واذا هو معتمد على عصي
 في صلاته فقلنا بعد ان سلما فقال حدثني ام قيس بنت مخضن ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 لما سئل عن رجل اللحم اتخذ عمودا في مصلاه يعتمد عليه قلت وابصة بن معبد بن عتبة بن الحارث قوله الى دله

بفتح الدال الموحدة وتشديد اللام وهو السمت والهيئة التي يكون عليها الانسان من السكينة والوقار وحسن السيرة والطريقة واستقامة المنظر وبهذا الحديث قال اصحابنا ان الضعيف او الشيخ الكبير اذا كان قادرا على القيام متكئا على شيء يصلي قائما متكئا ولا يقعد وفي الخلاصة ولا يجوز غير ذلك وكذا او قدر على ان يعتمد على عصي او كان له خادم لو اتكأ عليه قدر على القيام فانه يقوم ويتكىء ولو صلى معتمدا على العصي من غير علة هل تتركه ام لا تقبل تتركه مطلقا وقيل لا تتركه في التطوع

ص حدثنا عبدالله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن مخزومة بن سليمان عن كريب مولى ابن عباس انه اخبره عن عبدالله بن عباس انه بات عندهم ليلة ام المؤمنين وهي خالته قال فاضطجعت على عرض الوسادة واضطجع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واهله في طوافهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى انتصف الليل او قبله بقليل او بعده بقليل ثم استيقظ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجلس بمسح النوم عن وجهه بيده ثم قرأ العشر الايات خواتم سورة آل عمران ثم قام الى شن معلقة فتوضأ منها فاحسن وضوءه ثم قام يصلي قال عبدالله بن عباس فصنعت مثل ما صنع ثم ذهبت فقميت الى جنبه فوضع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يده اليمنى على رأسي واخذ باذني اليمنى يفتلها بيده فصلى ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم اوتر ثم اضطجع حتى جاءه المؤذن فقام فصلى ركعتين خفيفتين ثم خرج فصلى الصبح ش ^ص مطابقتها للترجمة في قوله واحذباذني اليمنى وذلك لادارته من الجانب الايسر الى الجانب الايمن وذلك من مصلحة الصلاة وقد ذكر البخاري هذا الحديث في اثني عشر موضعا والاعان اسماعيل بن ابي اويس في باب قراءة القرآن بعد الحدث وغيره في كتاب الوضوء وقد تكلمنا هناك على جميع ما يتعلق به ^ص باب ما ينهى من الكلام في الصلاة ش ^ص اي هذا

باب في بيان ما ينهى من الكلام في الصلاة وفي رواية الاصيلي والكشميني باب ما ينهى عنه من الكلام ^ص حدثنا ابن نمير قال حدثنا ابن فضيل قال حدثنا الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبدالله رضي الله تعالى عنه قال كنا نسلم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في الصلاة فيرد علينا فلما رجعنا من عند النجاشي سلمنا عليه فلم يرد علينا وقال ان في الصلاة شغلا ش ^ص مطابقتها للترجمة في قوله فلم يرد علينا الى آخره ذكر رجاله ^ص وهم ستة ^ص الاول محمد بن عبدالله بن نمير بضم النون وسكون الباء آخر الحروف وباراء ابو عبد الرحمن الهمداني ربحانة العراق مات سنة اربع وثلاثين ومائتين ^ص الثاني محمد بن فضيل بضم الفاء وفتح الصاد المجمة مر في باب صوم رمضان من كتاب الايمان ^ص الثالث سليمان الاعمش وقد تكرر ذكره ^ص الرابع ابراهيم النخعي ^ص الخامس علقمة بن قيس ^ص السادس عبدالله بن مسعود ^ص ذكر لطائف اسناده ^ص فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان رجال اسناده كلهم كوفيون وفيه انه ذكر شيخه بنسبته الى جده لان اسم ابيه عبدالله كما ذكرنا الآن وقد تكلف الكرماني في هذا فقال ما حاصله انه ذكره في باب اتيان مسجد قباء انه عبدالله لا محمد فكيف يفرق بينهما ثم قال يحصل الفرق بذلك ^ص وشيوخهما ومعرفة طبقتيهما وتاريخ وفاتيهما واعل غرض البخاري في مثل هذا الابهام الترغيب في معرفة طبقات الرجال وامتحان استحصارهم ونحو ذلك انتهى قلت المذكور في باب اتيان مسجد قباء ابن نمير فقط وكذلك في هذا الباب المذكور ابن نمير في مواضعين والكل واحد غير المتتارة ينسب الى ابيه وتارة الى جده وفيه ان المذكور من الرجال اثنان بآب فلان احدهما منسوب

الى جده والاخر منسوب الى ابيه وفيه واحد مذكور بلقبه وثلاثة مذكورون بلانسية **﴿**ذكر
تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **﴾** اخرجه البخاري ايضا في هجرة الحبشة عن يحيى بن جاد عن ابي
عوانة وفي الصلاة عن عبدالله بن ابي شيبة وعن ابن نمير عن اسحق بن منصور عن هريم بن سفيان
واخرجه مسلم في الصلاة عن ابي بكر بن ابي شيبة وزهير بن نمير وابي سعيد الاشج اربعة عن ابن
فضيل **٤** وعن ابن نمير عن اسحاق بن منصور به واخرجه ابو داود فيه عن ابن نمير عن فضيل به واخرجه
النسائي فيه عن حميد بن مسعدة عن بشر بن المفضل عن شعبة عنه به **﴿**ذكر كرمناه **﴾** قوله كنا نسلم على النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في الصلاة وفي رواية ابي وائل كنا نسلم في الصلاة ونأمر بحاجتنا
وفي رواية ابي الاحوص خرجت في حاجة ونحن يسلم بعضنا على بعض في الصلاة قوله وهو
في الصلاة جملة حاله قوله فيرد علينا اي يرد السلام علينا وهو في الصلاة قوله فلما رجعنا
من عند النجاشي بفتح النون وقيل بكسر هاوكل من ملك الحبشة يسمى النجاشي كما يسمى كل من ملك الروم
قيصر و كل ملك الفرس يسمى كسرى وكل من ملك الترك يسمى خاقان وكل من ملك الهند يسمى بطليوس
وكل من ملك اليمن يسمى تبعاً وقال ابن اسحاق لما احتمل المسلمون من اذى الكفار واستد ذلك عليهم قصد
بعضهم الهجرة فرارا بدينهم من الفتنة قال ولما رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما يصيب
اصحابه من البلاء وما هو فيه من العافية بمكانه من الله تعالى ومن معه ابي طالب وانه لا يقدر على ان
يمنعهم مما هم فيه من البلاء قال لهم لو خرجتم الى ارض الحبشة فان بها ملكا لا يظلم عنده احد و هي
ارض صدق حتى يجعل الله لكم فرجا مما انتم فيه فخرج عند ذلك المسلمون من اصحاب رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم الى ارض الحبشة مخافة الفتنة و فرارا الى الله تعالى بدينهم فكانت
اول هجرة في الاسلام وقال الواقدي كانت هجرتهم الى الحبشة في رجب سنة خمس من النبوة وان
اول من هاجر منهم احد عشر رجلا واربع نسوة وانهم اتوها الى البحر ما بين ماش وراكب
فاستأجروا سفينة بنصف دينار الى الحبشة وهم عثمان بن عفان وامراته رقية بنت رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وابو حذيفة بن عتبة وامراته سهلة بنت سهيل والزبير بن العوام ومصعب بن
عبير وعبد الرحمن بن عوف وابوسلمة بن عبد الاسد وامراته ام سلمة بنت ابي امية وعثمان بن مظعون
وعامر بن ربيعة العنزي وامراته ليلى بنت ابي حنمة وابوسبرة بن ابي رهم وحاطب بن عمرو وسهيل
ابن بيضاء وعبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنهم وقال ابن جرير وقال الآخرون كانوا اثنين
وثمانين رجلا سوى نساءهم وابنائهم وعمار بن ياسر يشك فيه فان كان فيهم فقد كانوا ثلاثة وثمانين رجلا
ولما رجعوا من عند النجاشي كان رجوعهم من عنده الى مكة وذلك ان المسلمين الذين ذكروا هم انهم
هاجروا الى الحبشة بلغهم ان المشركين اسلموا فرجعوا الى مكة فوجدوا الامر بخلاف ذلك واشتد
الاذى عليهم فخرجوا اليها ايضا فكانوا في المرة الثانية اضعاف الاولى وكان ابن مسعود مع الفريقين
واختلف في مراده بقوله فلما رجعنا هل اراد الرجوع الاول او الثاني قالت جماعة منهم ابو الطيب
الطبري الى الاول وقالوا تحريم الكلام كان بمكة وحلوا حديث زيد بن ارقم على انه وقومه لم
يلفهم النسخ وقالوا لا مانع من ان يتقدم الحكم ثم تنزل الآية بوقفه ومالت طائفة الى الترجيح فقالوا
بترجيح حديث ابن مسعود فانه حكى لفظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بخلاف زيد فلم يحكه وقالت
طائفة انما اراد ابن مسعود رجوعه الثاني وقد ورد انه قدم المدينة والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم

يخبرني إلى بدر وروى الحاكم في مستدركه من طريق أبي اسحاق عن عبد الله بن عتبة بن مسعود قال
بعثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إلى النجاشي ثمانين رجلا فذكر الحديث بطوله وفي آخره
فتعجل عبد الله بن مسعود فشهد بدرا وقال ابن اسحاق ان المؤمنين وهم بالحبشة لما بلغهم ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم هاجر إلى المدينة رجع منهم إلى مكة ثلاثة وثلاثون رجلا فأت منهم رجلان بمكة
وحبس بها منهم سبعة وتوجه إلى المدينة أربعة وعشرون رجلا فشهدوا بدرا فإن من ذلك ان
ابن مسعود كان من هؤلاء وان اجتماعهم بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان بالمدينة قوله شغلا بضم
الشين والغين وبسكون الغين والتنوين فيه للتنويع أي نوعا من الشغل لا يليق معه الاشتغال بغيره
قاله الكرماني ويجوز ان يكون للتعظيم أي شغلا عظيما وهو اشتغال بالله تعالى دون غيره في مثل هذه الحالة
ذكر ما استفاد منه في ذلالة على ان الكلام كان مباحا في الصلاة ثم حرم. وكذلك في حديث زيد
ابن ارقم الآتي ذكره واختلفوا متى حرم فقال قوم بمكة واستدلوا بحديث ابن مسعود ورجوعه
من عند النجاشي إلى مكة وقال آخرون بالمدينة بدليل حديث زيد بن ارقم فانه من الانصار اسلم بالمدينة
وسورة البقرة مدينة وقالوا ابن مسعود لما عاد إلى مكة من الحبشة رجع إلى النجاشي إلى الحبشة في
الهجرة الثانية ثم ورد على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالمدينة وهو يجهز لبدر وقال الخطابي
انما نسخ الكلام بعد الهجرة بمدة يسيرة وأجاب الأولون بأنه قال فلما رجعا من عند النجاشي ولم يقل في المرة
الثانية وجعلوا حديث زيد على انه اخبار عن الصحابة المتقدمين كما يقول القائل قلنا كم وهزمناكم يعنون
الآباء والاجداد ورد قول الخطابي بمعد التاريخ وفيه نظر لان في حديث جابر الذي رواه مسلم يعني
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في حاجة ثم ادر كنه وهو يصلي فسلمت عليه فاشار إلى فلفا فرغ قال
انك سلمت آتفا وأنا صلي فهو الذي معنى ان اكلمك رواه ابوداود والترمذي والنسائي وابن ماجه
وفي لفظ كان ذلك وهو مطلق إلى بنى المصطلق وهذا يرد ايضا ما قاله ابن حبان من قوله توهم من لم يحكم
صناعة العلم ان نسخ الكلام في الصلاة كان بالمدينة لحديث زيد بن ارقم وليس كذلك لان الكلام في الصلاة
كان مباحا إلى ان رجع ابن مسعود واصحابه من عند النجاشي فوجدوا اباحة الكلام قد نسخت وكان بالمدينة
مصعب بن عمير يقرى المسلمين ويفقههم وكان الكلام بالمدينة مباحا كما كان في مكة فلا نسخ ذلك فلما نسخ ذلك
بمكة تركه الناس بالمدينة فخبر زيد ذلك الفعل لان نسخ الكلام كان بالمدينة وقال ابن حبان في موضع آخر
بان زيد بن ارقم اراد بقوله كننا نكلم من كان يصلي خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمكة من المسلمين
ورد هذا ايضا بانهم ما كانوا بمكة يجتمعون الا نادرا وبما رواه الطبراني من حديث أبي امامة رضي الله
تعالى عنهم اجمعين كان الرجل اذا دخل المسجد فوجدهم يصلون سأل الذي إلى جنبه فيخبره بمقامه
فيقتضى ثم يدخل معهم حتى جاء معاذ يوما فدخل في الصلاة فذكر الحديث وهذا كان بالمدينة قطعنا
لان ابا امامة ومعاذ بن جبل انما اسما بالمدينة فان قلت في حديث جابر المذكور اشكال على قول أبي
حنيفة حيث قال المصلي اذا سلم عليه لا يرد بلفظ ولا بإشارة قلت حديث جابر روى بوجه مختلف منها
ما رواه الطحاوي حدثنا احمد بن داود قال حدثنا مسدد قال حدثنا اسماعيل بن ابراهيم قال حدثنا
هشام بن أبي عبد الله قال حدثنا ابو الزبير عن جابر قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر
فبعثني في حاجة فانطلقت إليها ثم رجعت إليه وهو على راحلته فسلمت عليه فلم يرد علي ورايته
يركع ويسجد فلما سلم رد علي فهذا جابر بن عبد الله يخبر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يرد عليه

وانه لما فرغ من صلاته رد عليه وروى ايضا مرة عن ابي بكرة عن ابي داود عن هشام فذكر باسناده مثله غير انه لم يقل فلم يرد على وقال فلما فرغ من صلاته قال امانه لم يعنى ان ارد عليك الا انى كنت اصلى فاخبرني هذا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرد عليه في الصلاة فدل ذلك على ان تلك الاشارة التي كانت منه في الصلاة لم تكن ردًا وانما كانت نهيا فان قلت روى الطحاوي ايضا عن جابر من رواية الاعمش عن ابي سفيان قال سمعت جابرا يقول ما احب ان اسلم على الرجل وهو يصلى ولو سلم على لرددت عليه قلت هو كره ان يسلم على المصلى وقد كان سلم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يصلى فأشار اليه فلو كانت الاشارة التي كانت من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ردًا لكان عليه اذا لما كره ذلك لان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم ينه عنه ولكنه انما كره ذلك لان اشارة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تلك كانت عنده نهيا له عن السلام عليه وهو يصلى فان قلت قد قال ولو سلم على لرددت قلت له افعال جابر لرددت في الصلاة قديحوز ان يكون اراد بقوله لرددت اى بعد فراغى من الصلاة قال الطحاوي وقد دل على ذلك من مذهبه ما حدثنا على بن زيد قال حدثنا موسى بن داود قال حدثنا همام قال سأل سليمان بن موسى عطاء أسألت جابرا عن الرجل يسلم عليك وانت تصلى فقال لا ترد عليه حتى تقضى صلاتك فقال نعم ثم الائمة اختلفوا في هذا الباب فقال قوم منهم يرد السلام نطقا وهو المروى عن ابي هريرة وجابر والحسن وسعيد بن المسيب وقتادة واسحاق ومنهم من قال يستحب رده بالاشارة وبه قال الشافعي ومالك واحمد وابو ثور وقيل يرد في نفسه روى ذلك عن ابي حنيفة ايضا وقال قوم يرد بعد السلام وهو قول عطاء والثوري والنخعي وهو المروى عن ابي ذر وابي العالية وبه قال محمد بن الحسن وقال ابو يوسف لا يرد لاني الحال ولا بعد الفراغ وقالت طائفة من الظاهرية اذا كانت الاشارة مفهومة قطعت عليه صلاته لما روى عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم التسبيح للرجال والتصفيق للنساء ومن اشار في صلاته اشارة تفهم منه فليعدها رواء الطحاوي ورواه ابو داود ايضا ولفظه فليعدها ثم قال وهذا الحديث وهم وقال اسحق بن ابراهيم ابن هاني سئل احمد عن هذا الحديث فقال لا يثبت اسناده ليس بشيء واعله ابن الجوزي بابن اسحق في سنده وقال ابو غطفان مجهول وهو في اسناده ايضا قال صاحب التحقيق ابو غطفان هو ابن طريف ويقال ابن مالك المرى قال عباس الدوري سمعت ابن معين يقول فيه ثقة وقال النسائي في الكنى ابو غطفان ثقة قيل اسمه سعد وذكره ابن حبان في الثقات واخرج له مسلم في صحيحه فحينئذ يكون اسناد الحديث صحيحا وابدوا ولم يبين كيفية الوهم فلا يبنى عليه شيء فان كان قول ابي داود من جهة ابي غطفان فقد بينا حاله وتعليل ابن الجوزي بابن اسحق ليس بشيء لان ابن اسحاق من الثقات الكبار عند الجمهور

ص حدثنا ابن نمير قال حدثنا اسحق بن منصور السلولى قال حدثنا هريم بن سفيان عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبدالله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نحوه ش

هذا طريق آخر للحديث المذكور وابن نمير هو محمد بن عبدالله بن نمير المذكور في الحديث الاول واسحق بن منصور السلولى يفتح السين المهملة وضم اللام الاولى نسبة الى سلول قبيلة من هوازن وهريم بضم الهاء وفتح الراء مصغر هريم بن سفيان البخلى ابو محمد والاعمش هو سليمان بن مهران وابراهيم ابن يزيد النخعي وعلقمة ابن قيس ورجال الاسناد كلهم كوفيون فقول له نحوه اى نحو طريق محمد بن فضيل عن الاعمش الى آخره واخرجه مسلم ايضا بالطريقين احدهما من طريق ابن فضيل عن

الاعمش والآخر عن ابن عمر عن اسحق بن منصور السلولى واخرجه ابوداود والنسائى من طريق ابى وائل عن ابن مسعود فقال ابوداود حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا ابان حدثنا عاصم عن ابى وائل عن عبد الله قال كنا نسلم فى الصلاة ونأمر بحاجتنا فقدمت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يصلى فسأت عليه فلم يرد على السلام فاخذنى ما قدم وحدث فلما قضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله تعالى يحدث من امره ما يشاء وان الله قد احدث من امره ان لا تكلموا فى الصلاة فرد على السلام واخرجه الطحاوى وابن ماجه من طريق ابى الاحوص عند فقال الطحاوى حدثنا على بن شيبه قال حدثنا عبد الله بن موسى قال حدثنا اسرائيل عن ابى اسحق عن ابى الاحوص عن عبد الله قال خرجت فى حاجة ونحن نسلم بعضنا على بعض فى الصلاة فلما رجعت فسلمت فلم يرد على وقال ان فى الصلاة شغلا وقال ابن ماجه حدثنا احمد بن سعيد الدارمى حدثنا النضر بن شميل حدثنا يونس بن ابى اسحق عن ابى اسحق عن ابى الاحوص عن عبد الله قال كنا نسلم فى الصلاة فقبل لنا ان فى الصلاة شغلا وابو وائل شقيق ابن سلمة وابو اسحاق عمرو بن عبد الله السبيعي وابو الاحوص عوف بن مالك **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى قال اخبرنا عيسى هو ابن يونس عن اسمعيل عن الحارث بن شميل عن ابى عمرو الشيبانى قال قال لى زيد بن ارقم ان كنا نلتكلم فى الصلاة على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يكلم احدا منا صاحبه بحاجته حتى نزلت حافظوا على الصلوات والصلوة الواسطى وقوموا لله قانتين فامرنا بالسكوت **ش** مطابقتها لترجمة فى قوله فامرنا بالسكوت والامر بالسكوت نهى عن الكلام **ذكر رجاله** وهم ستة **الاول** ابراهيم بن موسى بن يزيد بن زاذان التميمى الفراء ابو اسحق مر فى الخيض **الثانى** عيسى بن يونس بن ابى اسحق السبيعي مر فى باب من صلى بالناس وذكر حاجة **الثالث** اسماعيل بن ابى خالد الاحسى البجلي واسم ابى خالد سعد ويقال هرمن مر فى الايمان **الرابع** الحارث بن شميل بضم الشين المججمة وقبح الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف وباللام البجلي وليس له فى البخارى الا هذا الحديث **الخامس** ابو عمر وبفتح العين الشيبانى واسمه سعد بن ياس مر فى باب فضل الصلاة لوقتها **السادس** زيد بن ارقم بفتح الهمة والقاف وسكون الراء **الانصارى** الخزر جى مات سنة ثمان وستين **ذكر لطائف اسناده** فيه التحديث بصيغة الجمع فى موضع وبصيغة الاخبار كذلك فى موضع وفيه العنقة فى ثلاثة مواضع وفيه القول فى ثلاثة مواضع وفيه اسناده رازى والبقية كوفيون وفيه احد الرواة مفسر بسببه الى آية والآخر مذكور بلانسية والآخر مذكور بالكناية **ذكر تعدد موضعه** ومن اخرجه غيره **اخرجه البخارى** ايضا فى التفسير عن مسدد عن يحيى بن سعيد واخرجه مسلم فى الصلاة عن يحيى بن يحيى وعن ابى بكر ابن ابى شيبه وعن اسحق بن ابراهيم واخرجه ابوداود وفيه عن محمد بن عيسى واخرجه الترمذى فيه عن احمد بن منيع وفى التفسير ايضا كذلك واخرجه النسائى فى الصلاة عن اسمعيل بن مسعود وفى التفسير عن سويد بن نصر **ذكر معناه** **قول** **له** عن ابى عمرو الشيبانى ليس له فى الصحيحين عن زيد بن ارقم غير هذا الحديث **قول** **له** ان كنا نلتكلم كلمة ان مخففة من الثقلة واللام فى نلتكلم لتأكيد **قول** **له** يكلم احدا منا صاحبه باستيفائية كأنها جواب عن قول القائل كيف كنتم تتكلمون فقال يكلم احدا منا صاحبه بحاجته وفى لفظ ويسلم بعضنا على بعض وعند مسلم ونهيا عن الكلام ولفظ الترمذى كنا نلتكلم خلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى الصلاة يكلم الرجل منا صاحبه الى جنبه حتى نزلت (وقوموا لله

قائنين) قال فأمرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام قوله حافظوا اي واطبوا وادوموا قوله الوسطى
اي الفضلى من قولهم الافضل الاوسط ولذلك افردت وعطفت على الصلوات لانفرادها بالفضل
فالصفة بالوسطى اي الفضلى واردة للاستعار بعملية الحكم قوله قاتنين نصب على الحال من الضمير الذي
في قوموا واشتقاقه من القنوت وهو يرد لمعان كثيرة بمعنى الطاعة والخشوع والصلاة والدعاء والعبادة
والقيام وطول القيام وقال ابن بطل القنوت في هذه الآية بمعنى الطاعة والخشوع لله تعالى ولفظ الراوى
يشعر بأن المراد به السكوت لان حله على ما يشعر به كلام الراوى اولى وارجح لان المشاهدين
لوحى والتنزيل يعملون سبب النزول وقول الصحابي في الآية نزلت في كذا يتنزل منزلة المسند وقال
عكرمة كانوا يتكلمون قهوا عنها قوله فأمرنا على صيغة المجهول والفاء فيه يشعر بتعليل ما سبق
وايضا كلمة حتى التي في قوله حتى نزلت تشعر بذلك لانها للغاية ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ وهو على
وجوه * فيه الدلالة على ان الكلام في الصلاة كان مباحا في اول الاسلام ثم نسخ لان المصلحة منادربه
عز وجل فالواجب عليه ان لا يقطع مناجاته بكلام مخلوق وان يقبل على ربه ويلتزم الخشوع ويعرض
عما سوى ذلك وقد ذكرنا عن قريب انه متى حرم والحرمة بقوله وقوموا لله قاتنين اي سالكين على ما
ذكرنا واراد بقوله فأمرنا بالسكوت اي عن جميع انواع كلام الادميين * واجمع العلماء على ان الكلام
في الصلاة عامدا عالما بتحريمه بغير مصلحتها او لغير انقاذها لك أو شبهه يبطل للصلاة واما الكلام لمصلحتها
فقال ابو حنيفة والشافعي ومالك واجد تبطل الصلاة وجوزها الاوزاعي وبعض اصحاب مالك وطائفة
قليلة واعتبرت الشافعية ظهور حرفين وان لم يكونا مفهمين واما الناسي فلا تبطل صلاته بالكلام القليل
عند الشافعي وبه قال مالك واجد والجمهور وعند اصحابنا تبطل وقال النووي دليلنا حديث ذى اليدين
فانكثر كلام الناسي ففقد وجهان مشهوران لاصحابنا اصحهما تبطل صلاته لانه نادر واما كلام
الجاهل اذا كان قريب عهد بالاسلام فهو ككلام الناسي فلا تبطل صلاته بقليله واجاب بعض اصحابنا
ان حديث قصة ذى اليدتين منسوخ بحديث ابن مسعود وزيد بن ارقم لان ذى اليدين قتل يوم بدر كذا
روى عن الزهري وان قصته في الصلاة كانت قبل بدر ولا يمنع من هذا كون ابى هريرة رواه وهو متأخر
بالاسلام عن بدر لان الصحابي قد روى ما لا يحضره بأن يسمعه من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او من
صحابي آخر فان قلت قال البيهقي في باب ما يستدل به على انه لا يجوز ان يكون حديث ابن مسعود في تحريم
الكلام ناسخا لحديث ابى هريرة وغيره وذلك لتقدم حديث عبدالله وتأخر حديث ابى هريرة قلت
ذكر ابو عمر في التمهيد ان الصحيح في حديث ابن مسعود انه لم يكن الا بالمدينة وبها نهي
عن الكلام في الصلاة وقد زوى حديثه بما يوافق حديث زيد بن ارقم وصحبة زيد لرَسُول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم كانت بالمدينة وسورة البقرة مدنية فان قلت في حديث ابن مسعود الذي
رواه ابو داود عاصم بن بهدلة قال البيهقي صاحبنا الصحيح توقيفا روايته لسوء حفظه قلت رواه
ابن حبان في صحيحه والنسائي في سننه وليس في حديث عاصم فلما رجعنا من ارض الحبشة الى مكة بل
يحتمل ان يربد فلما رجعنا من ارض الحبشة الى المدينة لينفق حديثه مع حديث زيد بن ارقم وقال صاحب
الكمال وغيره هاجر ابن مسعود الى الحبشة ثم هاجر الى المدينة ولهذا قال الخطابي انما نسخ
الكلام بعد الهجرة بمدة يسيرة وهذا يدل على اتفاق حديث ابن مسعود وزيد بن ارقم على ان التحريم
كان بالمدينة فان قلت قد ذكر البيهقي في كتاب المعرفة عن الشافعي ان في حديث ابن مسعود انه مر

عني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمكة قال فوجده يصلي في فناء الكعبة الحديث قلت لم يذكر ذلك احد من اهل الحديث غير الشافعي ولم يذكر سنده ليُنظر فيه ولم يجد له البيهقي سنداً مع كثرة تباعد وانتصاره لمذهب الشافعي وذكر الطحاوي في احكام القرآن ان دهاجرة الحبشة لم يرجعوا الا الى المدينة وانكر رجوعهم الى دار قد هاجروا منها لانهم منعوا من ذلك واستدل على ذلك بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث سعد ولا تردهم على اعتابهم فان قلت قال البيهقي الذي قتل بدر هو ذو الشمالين واما ذو اليمين الذي اخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسهوه فانه بقي بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كذا ذكره شيخنا ابو عبد الله الحافظ ثم خرج عنه بسنده الى معدي ابن سليمان قال حدثني شعيب بن مطبر عن أبيه ومطير حاضر نصدة قال شعيب يا ابا عبد الله ان ذا اليمين لقيك بنى خشب فاخبرك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث ثم قال البيهقي وقال بعض الرواة في حديث ابي هريرة فقال ذو الشمالين يا رسول الله اقصر الصلاة وكان شيخنا ابو عبد الله يقول كل من قال ذلك فقد اخطأ فان ذا الشمالين تقدم موته ولم يعقب وليس له راو قلنا قال السمعاني في الانساب ذو اليمين ويقال له ذو الشمالين لانه كان يعمل يديه جميعاً وفي الفاصل لرامهرمزي ذو اليمين وذو الشمالين قد قيل انها واحد وقال ابن حبان في الثقات ذو اليمين ويقال له ايضاً ذو الشمالين ابن عبد عمر وابن فضالة الخزاعي حليف بن زهرة والحديث الذي استدل به على بقاء ذي اليمين بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ضعيف لان معدي بن سليمان متكلم فيه قال ابو زرعة واهى الحديث وقال ابن حبان يروى المقلوبات عن الثقات والمزوقات عن الاثبات لا يجوز الاحتجاج به اذا انفرد وشعيب ما عرفنا حاله ووالده مطير لم يكتب حديثه وقال الذهبي لم يصح حديثه وفيه الامر بالمحافظة على الصلوات والامر بالوجوب وروى الترمذي وقال حدثنا موسى بن عبد الرحمن الكوفي حدثنا زيد بن ارقم الحباب اخبرنا معاوية بن صالح حدثني سليم بن عامر قال سمعت ابا امامة يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب في حجة الوداع فقال اتقوا الله وصلوا خشعكم وصوموا شهركم وادوا زكاة اموالكم واطيعوا اذا امركم تدخلوا الجنة ربكم ورواه ابن حبان في صحيحه وروى الترمذي ايضاً من حديث ابي هريرة انه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان اول ما يحاسب به العبد يوم القيامة من عمله صلاته الحديث وفيه الامر بالمحافظة على الصلاة الوسطى وذكر العلماء فيه عشرين قولاً الاول ان الصلاة الوسطى هي العصر وهو قول ابي هريرة وعلي بن ابي طالب وابن عباس وابي بن كعب وابي ايوب الانصاري وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمرو في رواية وشمسة بن جندب وام سلمة رضي الله تعالى عنهم وقال ابن حزم ولا يصح عن علي ولا عن عائشة غير هذا اصلاً وهو قول الحسن البصري والزهري وابراهيم النخعي ومحمد بن سيرين وسعيد بن جبير وابي حنيفة وابي يوسف ومحمد وزفر ويونس وقتادة والشافعي واحمد والضحاك بن مزاحم وعبيد بن مريم وذر بن حيش ومحمد بن السائب الكلبي وآخرين وقال ابو الحسن الماوردي هو مذهب جمهور التابعين وقال ابو عمر هو قول اكثر اهل الاثر وقال ابن عطية عليه جمهور الناس وقال ابو جعفر الطبري الضواب من ذلك ما نظا هرت به الاخبار من انها العصر وقال ابو عمرو اليه ذهب عبد الملك بن حبيب وقال الترمذي هو قول اكثر العلماء من الصحابة فمن بعدهم قال الماوردي هذا مذهب الشافعي للحكمة الا خاذيت فيه قلت من

الاحاديث في ذلك حديث - على رضى الله تعالى عنه - عند مسلم عند انه قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يوم الخندق شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر وحديث ابن مسعود رضى الله
 تعالى عنه عند مسلم ايضا عنه حبس المشركون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن صلاة العصر حتى
 غابت الشمس فقال حبسونا عن الصلاة الوسطى وحديث عائشة رضى الله تعالى عنها عند مسلم ايضا
 عن ابن يونس مولى عائشة امرتني عائشة ان اكتب لها مصحفا وقالت اذا بلغت هذه الآية فاذا
 حافظوا على الصلوات قال فلما بلغت آذنتها فأممت على حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى
 وصلاة العصر وقلت سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت كذا وقع عند مسلم وصلاة
 العصر بواو العطف ووقع في رواية ابى بكر عبد الله بن ابى داود سليمان بن الامت السجستاني من
 رواية ابى هبيرة عن قبيصة بن ذؤيب قال في مصحف عائشة حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى
 صلاة العصر يعنى بلا واو وفي كتاب ابن حزم روي من طريق ابن مهدي عن ابى سهل محمد بن عمرو
 الانصارى عن القاسم عنها فذكرته بغير واو قال ابو محمد فهذه اصح رواية عن عائشة وابو سهل ثقة
 قلت وفيه رد لما قاله ابو عمر لم يختلف في حديث عائشة في ثبوت الواو قال وعلى تقدير صحته يجاب
 عنه باشياء منها انه من افراد مسلم وحديث على متفق عليه الثاني ان من اثبت الواو امرأة ومسطها
 جماعة كثيرة الثالث موافقة مذهبه السقوط الواو الرابع مخالفة الواو للتلاوة وحديث على
 موافق الخامس حديث على يمكن فيه الجمع وحديثها لا يمكن فيه الجمع الا بترك غيره السادس
 معارضة روايتها برواية البراء بن عازب من عندهم لم تزل هذه الآية حافظوا على الصلوات وصلاة
 العصر فقرأناها ماشاء الله ثم نسخها الله فنزلت (حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى) فقال رجل
 هي اذا صلاة العصر فقال البراء قد اخبرتك كيف نزلت وكيف نسخت * السابع يكون الواو زائدة
 كما زيدت عند بعضهم في قوله تعالى (وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من
 الموقنين) وقوله تعالى (وكذلك نصر في الايات وليقولوا درست) وقال الاخفش في قوله تعالى
 (حتى اذا جاؤاها وقتحت ابوابها) لان الجواب قمت وقيل ان العطف فيه من باب التخصيص والتفصيل
 والتنبيه كما في قوله (قل من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال) فان قلت قد حصل
 ما ذكرت من التخصيص في العطف وهو قوله تعالى (والصلاة الوسطى) فوجب ان يكون العطف
 الثاني وهو قوله وصلاة العصر مغاير له قلت لما اختلف اللفظان كان الثاني لتأكيد البيان كما تقول
 جاءني زيد الكريم والعاقل فنعطف احدي الصفتين على الاخرى ومنها حديث سمرة بن جندب عند الترمذي
 عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال في الوسطى صلاة العصر وعند احسان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم سئل عن الصلاة الوسطى قال هي صلاة العصر وفي لفظ قال (حافظوا على الصلوات والصلاة
 الوسطى) وسماها لنا انها هي العصر وعند الحاكم محمد بن حبيب بن سليمان عن أبيه
 سليمان بن سمرة عن سمرة يرفعه وامرنا ان نحافظ على الصلوات كلهن واوصانا بالصلاة الوسطى
 ونبأنا انها صلاة العصر وحديث حفصة عند ابى عمر في التمهيد بسند صحيح وفي الاستذكار اختلف
 في رفعه وفي ثبوت الواو فيه انها امرت كاتبها بكتب مصحف فاذا بلغ هذه الآية يستأذها فلما بلغها
 امرته بكتب حافظوا على الصلاة الوسطى وصلاة العصر ورفعه الى النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم ورواه هشام عن جعفر بن اياس عن رجل حدثه عن سالم عنها ولم يثبت الواو قال والصلاة

الأوسطى صلاة العصر وحديث ابن عباس عند الطبراني من حديث ابن أبي ليلى عن الحكم عن يونس
 وسعيد بن جبيرة عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الخندق شغلونا عن الصلاة الأوسطى
 ملائكة قنورهم واجوانهم تراءوا في كتاب المصاحف لابن أبي داود من حديث أبي إسحاق عن عبيد
 ابن مريم سمع ابن عباس قرأ هذا الحرف حافظوا على الصلوات والصلاة الأوسطى وصلاة العصر وفي
 كتاب ابن حزم من هذه الطرق صلاة العصر بغير واو ثم قال كذا قاله وكيع وحديث ابن عمر عند أبي
 عبيد الله محمد بن يحيى بن منذر الاصبهاني حدثنا ابراهيم بن عامر بن ابراهيم حدثنا ابن حدثنا يعقوب
 القمي عن حنيفة بن سعيد الرازي عن ابن أبي ليلى وايت عن نافع عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم انه قال الموتور اهله وماله من وتر صلاة الأوسطى في جماعة وهي صلاة العصر وحديث أبي
 هريرة عند ابن خزيمة في صحيحه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الأوسطى
 صلاة العصر وحديث أبي هاشم بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس عند ابن جعفر الطبري من
 حديث كهيل بن حرملة سئل ابو هريرة عن الصلاة الأوسطى فقال اختلفنا فيها كما اختلفتم
 فيها ونحن بفناء بيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفيما الرجل الصالح ابو هاشم بن
 عتبة فقال انا اعلم لكم ذلك فقام فاستأذن على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فدخل
 عليه ثم خرج اليها فقال اخبرنا انها صلاة العصر قال ابو موسى المديني في كتاب الحكاية ابو هاشم هذا
 له حديثان حسنان وقال الذهبي ابو هاشم بن عتبة بن ربيعة العبشمي اخو ابى خديفة واخو
 مصعب بن عمير لامداسلم يوم القحح وسكن الشام وكان صالحا توفي في زمن عثمان رضى الله تعالى عنه
 في الترمذي وغيره وحديث ام حبيبة رضى الله تعالى عنها عند الطبري ايضا من رواية شبيب بن
 تكيل عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال يوم الخندق شغلونا عن الصلاة الأوسطى صلاة
 العصر حتى غربت الشمس وحديث رجل من الحكاية عنده ايضا قال ارسلني ابو بكر وعمر رضى الله
 تعالى عنهما وانا غلام صغير الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اسأله عن الصلاة للموسطى فاخذ اصبعي
 الصغيرة فقال هذه الفجر وقبض التي تليها فقال هذه الظهر ثم قبض الابهام فقال هذه المغرب ثم قبض التي تليها
 فقال هذه العشاء ثم قال اى اصابعك بقيت فقلت الأوسطى فقال اى الصلاة بقيت فقلت العصر قال
 هي العصر ورواه الطبري عن احمد بن اسحاق حدثنا ابو احمد حدثنا عبد السلام مولى ابى منصور حدثني
 ابراهيم بن يزيد الدمشقي قال كنت جالسا عند عبد العزيز بن مروان فقال يا فلان اذهب الى فلان فقل له ابش
 سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الصلاة الأوسطى فقال رجل جالس ارسلني فذكره
 وحديث ام سلمة رضى الله تعالى عنها في كتاب المصاحف لابن أبي داود انها قالت لكتاب يكتب لها
 محكفا اذا كتبت حافظوا على الصلوات والصلاة الأوسطى فاكتبها العصر ورواه ابن حزم من
 طريق وكيع عن داود بن قيس عن عبد الله بن رافع عن ام سلمة رضى الله تعالى عنها وحديث انس بن
 مالك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال شغلونا عن صلاة العصر التي غفل عنها سليمان بن
 داود عليهما الصلاة والسلام حتى توارت ما يجاب ذكره اسماعيل بن ابى زياد الشامي في تفسيره
 عن ابان عن انس رضى الله تعالى عنه - اتقول الثاني ان الصلاة الوسطى العرب وهو قول قبيصة
 ابن ذئب قال ابو عمر هذا لا اعلم قال غير قبيصة قال لا ترى انها ليست باقلها ولا اكثرها ولا تقصر
 في السفر وان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يؤخرها عن وقتها ولم يجعلها قال ابو جعفر وجد

قوله انه يريد النوسط الذي هو يكون صفة لشيء الذي يكون عدلا بين الامرين كالرجل المعتدل القائمة
 الثالث انها العشاء الاخيرة وهو قول المازري وزعم البغوي في شرح السنن ان السلف لم ينقل عن
 احدهم هذا القول قال وقد ذكره بعض المتأخرين ٥ الرابع انها الصبح وهو قول جابر بن عبد الله
 ومعاذ بن جبل وابن عباس في قول وابن عمر في قول وعطاء بن ابي رباح وعكرمة ومجاهد والربيع بن انس
 ومالك بن انس والشافعي في قول وقال ابو عمرو ومن قال الصلاة الوسطى صلاة الصبح عبد الله بن عباس
 وهو اصح ما روى عنه في ذلك وهو قول طاوس ومالك واصحابه وروى النسائي من حديث جابر بن
 زيد عن ابن عباس قال ادبج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم عرس فلم يستيقظ حتى طلعت الشمس او بعضها
 فلم يصل حتى ارتفعت الشمس وهي الصلاة الوسطى وفي حديث صالح ابي الخليل عن جابر بن زيد
 عن ابن عباس انه قال صلاة الوسطى صلاة الفجر وعن ابي رجاء قال صليت مع ابن عباس صلاة
 الغداة في مسجد البصرة ففقت بنا قبل الركوع وقال هذه الصلاة صلاة الوسطى التي قال الله تعالى
 وقوموا لله قانتين قال انطحاوي وقد خولف ابن عباس في هذه الآية فيم تزلت ثم روى حديث
 زيد بن ارقم المذكور فيما مضى قلت المخالفون لابن عباس في سبب نزول هذه الآية زيد بن ارقم
 من الصحابة ومن التابعين مجاهد بن جبر والشعبي وجابر بن زيد فانهم اخبروا ان القنوت المذكور
 في قوله تعالى (وقوموا لله قانتين) بصورة الامر هو السكوت عن الكلام في الصلاة لانهم كانوا يتكلمون
 فيها وليس هو القنوت الذي كان يفعل في صلاة الصبح فلا يسمى حينئذ بسبب ذلك لصلاة الصبح
 الصلاة الوسطى على ان عمرو بن ميمون والاسود وسعيد بن جبيرة وعمران بن الحارث قالوا لم يقنت ابن
 عباس في الفجر وقال ابو بكر بن ابي شيبة في مصنفه حدثنا وكيع قال حدثنا سفيان عن واقد مولى زيد بن خليفة
 عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهما انهما كانا لا يقنتان في الفجر حدثنا هشيم
 قال اخبرنا حصين عن عمران بن الحارث قال صليت مع ابن عباس في داره صلاة الصبح فلم يقنت قبل
 الركوع ولا بعده ٥ الخامس انها احدى الصلوات الخمس ولا تعرف بعينها روى ذلك عن ابن عمر
 من طريق صحيحة قال نافع سأل رجل ابن عمر عن الصلاة الوسطى فقال هي منهن فحافظوا عليهن
 كلهن ونحوه قال الربيع بن خثيم وزيد بن ثابت في رواية وشريح القاضي ونافع وقال النقاش قالت
 طائفة هي الخمس ولم تيمر اي صلاة هي قال ابو عمر كل واحدة من الخمس وسطى لان قبل كل واحدة
 صلاتين وبعدها صلاتين ٥ السادس انها هي الخمس اذهي الوسطى من الدين كما قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم بنى الاسلام على خمس قالوا فهي الوسطى من الخمس روى ذلك عن معاذ بن جبل
 وعبد الرحمن بن غنم فيما ذكر النقاش وفي كتاب الحافظ ابي الحسن علي بن الفضل قبل ذلك لانها وسط
 الاسلام اي خياره وكذلك قاله عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ٥ السابع انها هي المحافظة على
 وقها قاله ابن ابي حاتم في كتاب التفسير حدثنا ابو سعيد الاشجعي حدثنا الحارثي وابن فضال عن الاعمش
 عن ابي الضحى عن مسروق انه قال ذلك ٥ الثامن انها ما اقيمتا وشروطها واركانها وتلاوة القرآن فيها
 والتكبير والركوع والسجود والشهادة والصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فن فعل ذلك فقد اتتمها
 وحافظا عليها قاله مقاتل بن حبان قال ابن ابي حاتم ان ابا محمد بن الفضل حدثنا محمد بن علي بن شقيق اخبرنا
 محمد بن مزاحم عن بكر بن معروف عنه وذكر ابو اليث السمرقندي في تفسيره عن ابن عباس نحوه ٥ التاسع
 انها الجمعة خاصة حكاه الماوردي وغيره لما اختصت بها دون غيرها وقال ابن سيدة في المحكم لانها

افضل الصلوات ومن قال خلاف هذا فقد اخطأ الا ان يقوله برواية يسندها الى ميدنا ر - وول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم العاشر انها الجمعة يوم الجمعة وفي سائر الايام الظاهر حكاها ابو جعفر محمد
 ابن مقسم في تفسيره الحادي عشر انها صلاتان الصبح والعشاء وعزاه ابن مقسم في تفسيره لابي الدرداء
 لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لو يعلمون ما في العتمة والصبح الحديث الثاني عشر انها العصر والصبح
 وهو قول ابي بكر المالكى الاجمى الثالث عشر انها الجماعة في جميع الصلوات حكاها الما وردى
 الرابع عشر انها الوتر الخامس عشر انها صلاة الضحى السادس عشر انها صلاة العيدين السابع
 عشر انها صلاة عيد الفطر الثامن عشر انها صلاة الخوف التاسع عشر انها صلاة عيد الاضحي
 العشرون انها المتوسطة بين الطول والقصر واصحاب العصر للاحاديث الصحيحة التي ذكرناها
 والباقي بعضها ضعيف وبعضها مردود وقد امرنا بالسكوت وفي سلم وفيها عن الكلام قال ابن
 العربي وهذا بظاهره يعطى ان الامر بالشئ نهى عن ضده وقد اختلف الاصوليون فيه قال وليس
 كذلك فان الامر اذا اقتضى فعلا فالنهى عن تركه لا يعطيه الامر بذاته وانما يقتضيه ان الامثال
 لا يتأتى الا بترك الضد وقال شيخنا زين الدين الامر بالسكوت مناف لعدم السكوت بالذات وهو
 المسمى بالنقيض فلا نزاع في دلالة الامر عليه لانه جزؤه واما الكلام فهو ضده وهو محل النزاع بيننا
 وبين المعتزلة فكثر اصحابنا على ان الامر بالشئ يدل على النهى عن ضده وذهب
 جمهور المعتزلة وكثير من اصحابنا الى عدم دلالة عليه كما حكاها صاحب المحصل واما حكاها
 صاحب الحاصل وتبعه البيضاوى من موافقة اكثر اصحابنا لجمهور المعتزلة فليس يجيد ودلالة عليه
 بالالتزام فان دلالة الالتزام دلالة على خارج عنه قلت ذهب بعض الشافعية والقاضى ابو بكر او لا الى
 ان الامر بالشئ عين النهى عن ضده وقال القاضى آخرا وكثير من الشافعية وبعض المعتزلة الى ان الامر
 بالشئ يستلزم النهى عن ضده لانه عينه اذا لازم غير المزموم وذهب امام الحرمين والغزالي وباقي
 المعتزلة الى انه لاحكم لكل واحد منهما في ضده اصلا بل هو مسكوت عنه وقال ابو بكر الجصاص
 وهو مذهب عامة العلماء من اصحابنا واصحاب الشافعي واهل الحديث ان الامر بالشئ نهى عن ضده
 اذا كان له ضد واحد كالامر بالايمان نهى عن الكفر وان كان له اضداد كالامر بالقيام له اضداد
 من القعود والركوع والسجود والاضطجاع يكون الامر به نهيا عن جميع اضداده كلها وقال
 بعضهم يكون نهيا عن واحد منها غير عين وفصل بعضهم بين الامر بالايجاب فقال امر بالايجاب يكون
 نهيا عن ضد المأمور به وعن اضداده لكونه مانعا من فعل الواجب وامر النذب لا يكون كذلك
 فكانت اضداد المندوب غير منهى عنها لانه نهى تحريم ولا نهى تنزيه ومن لم يفصل جعل امر النذب
 نهيا عن ضده نهى نذب حتى يكون الامتناع عن ضد المندوب تدويا كما يكون فعلا واما النهى عن الشئ فامر
 بضده ان كان له ضد واحد باتفاقهم كالنهى عن الكفر امر بالايمان وان كان له اضداد فعند بعض
 اصحابنا وبعض اصحاب الحديث يكون امرا بالاضداد كلها كما في جانب الامر وعند جماعة اصحابنا
 وعامة اصحاب الحديث يكون امرا بواحد من الاضداد غير عين وذهب بعضهم الى انه يوجب
 حرمة ضده وقال بعضهم يدل على حرمة ضده وقال بعض الفقهاء يدل على كراهة ضده وقال
 بعضهم يوجب كراهة ضده ومختار القاضى الامام ابى زيد وشمس الائمة وفخر الاسلام ومن
 تابعهم انه يقتضى كراهة ضده والنهى عن الشئ ينبغي ان يكون ضده في معنى سنة مؤكدة فافهم

فان قلت فاذا كان قوله امرنا بالسكوت دالا على النهى عن الكلام فافائدة ذكر النهى عن الكلام
في قوله فامرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام قلت التصريح ابلغ من دلالة الالتزام فاقضى التصريح
به في الخلاف المعروف فيه فان قلت الالف واللام في قوله امرنا بالسكوت لما ذقلت للعهد للعموم وهي
راجعة الى قوله يكلم الرجل صاحبه الى جنبه اى فامرنا بالسكوت عما كانوا يفعلونه من ذلك وكذلك
الالف واللام في قوله ونهينا عن الكلام اى عن مخاطبة الأدميين ورجل ابن دقيق العيد الالف واللام
في الكلام على العموم وفيه نظر لان النهى عن الكلام مخصوص بمخاطبة الأدميين بدليل حديث
معاوية بن الحكم اخرجهم مسلم وابوداود والنسائي من رواية عطاء بن يسار عنه قال بينا انا صلي
مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ عطس رجل من القوم قبلت له يرحك الله فرماني القوم
بأبصارهم الحديث وفيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء
من كلام الناس انما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن ص باب ما يجوز من التسبيح
والحمد في الصلاة للرجال ش اى هذا باب في بيان ما يجوز من قول سبحان الله وقول
الحمد لله في أثناء الصلاة للرجال اذا نابهم شيء فيها نحو ما اذا رأى المصلي ان امامه يفعل شيئا في غير
محله يقول سبحان الله ليسمع الامام ذلك ويرجع الى الصواب وانما قيد بالرجال لان النساء اذا نابهن
شيء في الصلاة يصفقن لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم التسبيح للرجال والتصفيق للنساء على ما يأتي
بعد باب مفردا ويدخل في هذا ما اذا قبح على امامه لا تفسد صلاته ص حدثنا عبد الله بن مسلمة
قال حدثنا عبد العزيز بن ابي حازم عن أبيه عن سهل بن سعد قال خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
يصلح بين بني عمرو بن عوف بن الحارث وحانت الصلاة فجاء بلال ابا بكر رضى الله تعالى عنهما
فقال حبس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فتؤم الناس قال نعم ان شئتم فأقام بلال الصلاة فتقدم ابوبكر
فصلى فجاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يمشي في الصفوف بشقها شقا حتى قام في الصف الاول فأخذ
الناس بالتصفيح فقال سهل هل تدون ما التصفيح هو التصفيق وكان ابوبكر رضى الله تعالى عنه لا يلتفت
في الصلاة فلما اكثروا التفت فاذا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الصف فأشار اليه مكانك فرفع
ابوبكر يديه فحمد الله ثم رجع القهقري وراءه وتقدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى ش
مطابقته للترجمة من حيث انه ذكر هذا الحديث بتمامه في باب من دخل ليؤم الناس فجاء الامام الاول وفيه
من ناه شيء في الصلاة فليسبح فانه اذا سجد التفت اليه وانما التصفيق للنساء وذكر هذه الترجمة ههنا على هذا
الوجه اكتفاء بما ذكر هناك لان الحديث واحد على انه ذكره في سبعة مواضع مترجما في كل موضع بما يناسبه
وقد ذكرناه هناك مستقصى والشراح ههنا على قسمين منهم من لم يتعرض فقط لوجه هذه الترجمة ولا لوجه
مناسبتها للحديث منهم صاحب التلويح والتوضيح ومنهم من ذكر شيئا لا يساوى سماعه منهم الكرماني
فانه قال فان قلت ذكر في الترجمة لفظ التسبيح والحديث لا يدل عليه قلت علم من الحمد بالقياس عليه الى آخره
ولم يذكر شيئا تحت طائل ومنهم من قال اراد الخاق التسبيح بالحمد الجامع الذكر لان الذي في الحديث
الذي ساقه ذكر الحميد دون التسبيح واعتزله بعضهم وقال بل الحديث مشتمل عليهما لكنه ساقه
هنا مختصرا وقد تقدم في باب من دخل ليؤم الناس في ابواب الامامة انتهى قلت هؤلاء كانوا فهموا
ان المراد من الترجمة جواز التسبيح والحمد في الصلاة مطلقا وليس كذلك فان مراده الايتان بلفظ
التسبيح لمن ناه شيء وهو في الصلاة بدليل قيده للرجال فانه ترجم ههنا بقوله باب ما يجوز الى آخره

وقد أتت بنبوءة رجال ثم ترجم باسمه باب آخر وهو قوله باب التصفيق لنفسه ولو كان مراده
 من الترجمة أن يلق في ذلك ما قبله بنبوءة لرجال فإن التسبيح والحمد ونحوهما لا مرتبة في الصلاة
 يجوز لرجال والنساء ما لم يقع جوابا لشيء آخر وأما قوله في الترجمة والحمد فللتبني على أن الذي
 نبوءه شيء وهو في الصلاة إذا حمد الله عوض سبحان الله فإنه يجوز لأن الغرض في ذلك التنبية على
 ترك من أمر لا مجرد التسبيح والحمد لأن مجرد التسبيح والحمد ونحوهما لا يضر صلاة المصلي إذا
 لم يقع جوابا وكان صاحب التوضيح وقد يعنى في هذا الحديث أن التسبيح جائز للرجال والنساء
 عند ما ينزل بهم من حاجة الأبرى أن الناس أكثروا بالتصفيق لابي بكر ليتأخر للنبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم وهذا قال مالك والشافعي أن من سجد في صلاته لشيء نبوءه أو أشار إلى إنسان فإنه لا يقطع
 صلاته وخالف في ذلك أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه قلت لأنهم ان أباحنيفة خالف فإنه هو الذي
 خالف فإن مذهب أبي حنيفة أنه إذا سجد أو حمد جوابا لإنسان فإنه يقطع لأنه يكون كلاما وأما إذا
 وقع شيء من ذلك لغير جواب فلا يضر ذلك لأن الصلاة هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن كانت
 ذلك في الصحيح ثم انهم فهموا أن حمد أبي بكر رضي الله تعالى عنه وهو في الصلاة إنما كان لامرئيه وليس
 كذلك فإنه حمد الله على ما أمر به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد صرح به في الحديث في باب من
 دخل ليؤم الناس حيث قال فلما أكثر الناس التصفيق فرأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأشار
 باليد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن أمكت مكانك فرفع أبو بكر يده فحمد الله على ما أمره رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم من ذلك على أن ابن الجوزي ادعى أنه أشار بالشكر والحمد بيده ولم يتكلم ثم أن
 البخاري روى حديث هذا الباب عن عبد الله بن مسيلة بفتح الميم واللام ابن قعنب التميمي الحارثي وقد تقدم
 غير مرة عن عبد العزيز بن أبي حازم واسم أبي حازم بالزاي سلمة ابن دينار المدني عن أبيه سلمة عن سهل
 ابن سعد الساعدي الأنصاري وأخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن أبي حازم بن دينار عن سهل
 ابن سعد وقد تكلمنا غائلا ما يتعلق به من الأنواع فلنذكر هنا ما هو المهم وأن وقع فيه بعض التكرار فإنه
 لا يضر بعد المسافة قوله يصلح حال منتظرة قوله وحانت الصلاة أي حضرت وحلت قوله حبس
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أي تأخر هناك لأجل الصلح قوله يمشي حال أيضا وكذلك
 قوله يشق الصفوف قوله فقال سهل وهو سهل بن سعد المذكور قوله
 هو التصفيق تفسير قوله ما للتصفيح واحتج به بعضهم على أن التصفيح والتصفيق بمعنى واحد وبه
 صرح الخطابي والجوهري وأبو علي القالي وآخرون حتى ادعى ابن حزم ثني الخلاف في ذلك وليس
 كذلك فإن القاضي حكى أنه بالحاء الضرب بظاهر إحدى اليدين على الأخرى وبالقاف بباطنها على
 باطن الأخرى وقيل بالحاء الضرب بإصبعين للانداز والتبنيه وبالقاف بجميعهما للهو واللعب وأغرب
 الداودي فرعم أن الحكاية ضربوا ما كنفهم على افتخاذهم قال عياض كأنه أخذ من حديث معاوية
 ابن الحكم الذي أخرجه مسلم فنيه وجعلوا يضربون بأيديهم على افتخاذهم ص ١٠٠ باب ١٠
 من سمي قوما أوسم في الصلاة على غيره مواجهة وهو لا يعلم شيء أي هذا باب في بيان حكم
 من سمي قوما بذكر اسمائهم أوسم في صلاته على غيره مواجهة بفتح الجيم وهي نصب على المصدرية
 والحال أنه لا يعلم أي المساء عليه لا يعلم بمعنى لا يسمع السلام وليس في رواية الأكثرين لفظ مواجهة

واتساعه وقع في رواية ابي ذر وقيل في رواية ابي ذر عن الحموي على غير التنوين بلاهاء الضمير
 وقال الكرماني وفي بعض النسخ على غير مواجهه بلفظ اسم الفاعل المضاف الى الضمير وازدافه
 الغير اليه فان قلت لم يبين في الترجمة حكم الباب ما هو أجواز أو بطلان قلت كأنه ترك ذلك لاشتباه
 الامر فيه ولكن قيل الظاهر الجواز وان شئت في ذلك لا يبطل الصلاة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم
 لم يأمرهم بالاعادة فيداعما علمهم ما يستقبلون قلت وفيه نظر لان هذا منسوخ وقد كان ذلك مقررا
 عندهم ثم منعهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك وامرهم بما يقولون فتسخ هذا ذلك
 نص حدثنا عمرو بن عيسى قال حدثنا ابو عبد الصمد العمي عبد العزيز بن عبد الصمد قال حدثنا
 حصين بن عبد الرحمن عن ابي وائل عن عبد الله بن مسعود قال كنا نقول التحية في الصلاة
 ونسبى ويسلم بعضنا على بعض فسمعنا صلى الله تعالى عليه وسلم فقال قولوا التحيات لله والصلوات
 والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين
 اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فانكم اذا فعلتم ذلك فقد سلمتم على كل عبد لله
 صالح في السماء والارض ش مطابقة للترجمة في قوله **كنا نقول التحية في الصلاة**
 ونسبى ويسلم بعضنا على بعض ولترجمة جزآن احدهما قوله من سمى قوما وقدم في باب ما يتخير
 من الدعاء بعد التشهد في حديث عبد الله بن مسعود ايضا قال كنا اذا كنا مع النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم في الصلاة قلنا السلام على الله من عباده السلام على فلان وفلان الحديث وفي رواية
 عنه قلنا السلام على جبرائيل وميكائيل والجزء الآخر هو قوله او سلم في الصلاة الى آخره وهو
 المراد من قوله ويسلم بعضنا على بعض **ذكر رجاله** وهم خمسة * الاول عمرو بن عيسى
 ابو عثمان الضبي بضم الصاد المججمة الادى بفتح الهزلة وفتح الدال المهملة * الثاني عبد العزيز
 ابن عبد الصمد العمي بفتح العين المهملة وتشديد الميم * الثالث حصين بضم الحاء المهملة وفتح
 الصاد المهملة ابن عبد الرحمن مرفي باب الاذان بعد ذهاب الوقت * الرابع ابو وائل واسمه شقيق
 ابن سلمة * الخامس عبد الله بن مسعود **ذكر لطائف اسناده** فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة
 مواضع وفيه العنعنة في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وهو بصري
 وكذلك عبد العزيز بصري وحصين وابو وائل كوفيان وفيه عبد العزيز مذكور او بالكنية ثم بين
 باسمه وهو مذكور ايضا بنسبته الى عم قبيلة من بني تميم وفيهم كثرة من الرواة زيد العمي وهو لقب له لانه
 كلما كان يسأل عن شيء قال حتى اسأل عمي **ذكر من اخرجه غيره** اخرجه ابن ماجه ايضا في الصلاة عن
 محمد بن يحيى الذهلي عن عبد الرزاق وعن محمد بن معمر عن قبيصة بن عقبة كلاهما عن سفيان الثوري
 عن حصين به وقد مر الكلام فيه مستوفي في باب التشهد في الاخيرة وفي باب ما يتخير من الدعاء بعد
 التشهد **قوله التحية بالرفع على الابتداء وقوله في الصلاة خبره ويرى التحية بالنصب على انه مفعول**
قلنا فان قلت مقول القول لا بد ان يكون جملة قلت قديع مفردا اذا كان عبارة عن الجملة كما في قولك
قلت قصة وقلت خيرا وكذلك هنا التحية بالنصب عبارة عن قولهم السلام على فلان قوله اذا فعلتم
ذلك اي اذا قلتموها قوله صالح بالجر صفة عبد ولفظة لله معتزة بينهما ص باب * التصديق
 للنساء ش يجوز في باب الاضافة الى التصديق ويجوز فيه التنوين بقطع عن الاضافة فالتقدير
 في الاول هذا باب في بيان ان التصديق للنساء وفي الثاني هذا باب يذكر فيه التصديق للنساء وقد مر

تسيرة عن قريب **ص** حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال حدثنا الزهري عن ابي سلمة عن
عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان تصفّق للنساء وتسلّج لرجال **ش** مطابقة لترجمة ظاهرة
ترجمة ظاهرة لانها عين الحديث وجره منه **ش** ذكر رجاله **و** هم خمسة **الاول** علي بن عبد الله
المديني **د** الثاني سفيان بن عيينة **ثالث** محمد بن مسلم الزهري **رابع** ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف
خامس ابو هريرة رضي الله تعالى عنه والحديث أخرجه مسلم في الصلاة عن ابي بكر بن ابي شيبة وعمر
الداود وزهير بن حرب وأخرجه ابو داود وفيه عن قتادة وأخرجه النسائي عن قتادة ومحمد بن المثنى وأخرجه
ابن ماجه ويحيى بن ابي بكر بن ابي شيبة وهشام بن عمار **ركبهم** عن سفيان بن عيينة وفي التوضيح وقد اجماع
على ان سنة الرجل اذا نابته في الصلاة التسليح وانما اختلفوا في النساء فذهب طائفة الى انها تصفّق وهو
ظاهر الحديث وبه قال اسحق والشافعي وابو ثور وهو رواية عن مالك حكاه ابن شعبان عنده وهو
مذهب النخعي والاوزاعي وذهب آخرون الى انها تسليح وهو قول مالك وتأول اصحابه قوله انما
التصفّق للنساء انه من شأنهن في غير الصلاة فهو على وجه الذم فلا تفعله المرأة ولا الرجل في الصلاة
يردده ما ورد في حديث جابر بن زيد عن ابي حازم في باب الاحكام بصيغة الامر فليسح الرجل ولتصفّق
النساء وانما كرهها التسليح لان صوتها قنّة ولهذا منعت من الاذان والامامة والجهير بالقراءة في الصلاة
ص حدثنا يحيى قال حدثنا وكيع عن سفيان عن ابي حازم عن سهل بن سعد قال قال النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم التسليح لرجال والتصفّق للنساء **ش** مطابقة لترجمة ظاهرة
لانها جزء من الحديث ويحيى هو ابن جعفر البلخي وقال الكرماني يحيى اما يحيى بن موسى الخثي
فتح الخاء **المجبة** وتشديد التاء **الثانية** من فوق واما يحيى بن جعفر البلخي قال لكلا باذي انهما برويان عن
وكيع في الجامع وسفيان هو الثوري وابو حازم بالزاي سلمة بن دينار وقد مر الكلام في الحديث وفي بعض
السخن يوجد هنا عقيب هذا الباب باب من صفق جاهلا من الرجال في صلاته لم تقصد صلاته قال وفيه سهل بن
سعد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وليس هذا بموجود في كثير من السخن ولهذا انكر بذلك بعض
الشراح ومعناه على تقدير وجوده ان التصفّق وظيفة النساء فمن صفق من الرجال جاهلا بذلك فليس عليه
ايادة صلاته لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يأمر من صفق بالايادة وذلك لكونه عملا بسيرا وبه
لا تقصد الصلاة على ما عرف **ص** **باب** من رجع القهقري في الصلاة او تقدم لامر
ينزله **ش** اي هذا باب في بيان المصلي الذي رجع القهقري في صلاته وقال ابن الاثير
القهقري هو المني الى خلف من غير ان يعيد وجهه الى جهة مشيه قبل ان يركع من باب القهر وقال الجوهري
القهقري الرجوع الى خلف فاذا قلت رجعت القهقري فكأنك قلت رجعت الرجوع لذي يعرف
بهذا الاسم لان القهقري ضرب من الرجوع قلت فعلى هذا انتصابه على المصدرية من غير لفظه قوله
او تقدم اي تقدم المصلي الى قدام لاجل امر ينزله **ص** رواه سهل بن سعد عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم **ش** اي روى كل واحد من رجوع المصلي القهقري في صلاته وتقدمه لامر
ينزله سهل بن سعد وروى ذلك البخاري عن سهل في باب الصلاة في المنبر والسطوح في اوائل كتاب
الصلاة قال حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال اخبرنا ابو حازم قالوا سألوا سهل بن سعد عن اي
شيء المنبر الحديث وفيه تقدم عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي على المنبر الى ان قال فستقبل
القبلة وكبر وقام الناس خلفه فقرأ وركع وركع الناس خلفه ثم رفع رأسه ثم رجع القهقري فجدد

على الارض ثم عاد الى المنبر ثم قرأ ثم رفع رأسه ثم رجع القهقري حتى سجد بالارض هذه سنة
وقل بعضهم بشير بذلك يعني بقوله رواه سهل بن سعد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى حديث
الماضي قريبا فتدفع ابو بكر يده فحمد الله ثم رجع القهقري واما قوله او تنسم فهو مأخوذ من
الحديث ايضا وذلك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقف في الصف الاول خلف ابى بكر على
ارادة الاقامة فامتنع ابو بكر من ذلك فتقدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ورجع ابو بكر من موقف
الامام الى موقف المأموم انتهى قلت الذي قاله برده الضمير المنصوب في رواه عنهم ذلك من له ادنى
ذوق من احوال تركيب الكلام ولذلك اعدنا الضمير في الياقوتاه وصاحب التلويح ايضا
ذهل في هذا وقال بعد قوله رواه سهل هذا الحديث تقدم مسندا في باب ما يجوز من التسبيح
في الصلاة ثم قال وفي قوله رواه سهل عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه نظا وذلك انه انما شاهد
الفعل وهو التقدم من سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والتأخر من ابى بكر رضى الله تعالى
عنه ثم قال القائل المذكور ويحتمل ان يكون المراد بحديث سهل ما تقدم في الجمعة من صلاته
صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر ونزوله القهقري حتى سجد في اصل المبر ثم عاد الى مقامه قلت
قوله يحتمل غير شديد لان البخارى ما اراد الا هذا الحديث وهو المناسب لما ذكره ولا يقال في مثل
هذا بالاحتمال ص حديثنا بشر بن محمد قال اخبرنا عبد الله قال يونس قال الزهرى
اخبرني انس مالك ان المسلمين بينهم في القجر يوم الاثنين وابو بكر يصلى بهم ففجأهم النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قد كشف ستر جرة عائشة رضى الله تعالى عنها فنظر اليهم وهم صفوف فتبسم
بضحك فنكص ابو بكر على عقبيه فظن ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يريد ان يخرج
الى الصلاة وهم المسلمون ان يفتتوا في صلاتهم فرسا بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين رأوه فأشار
بيده ان اتوا ثم دخل الجرة وارخى الست وتوفي ذلك اليوم صلى الله تعالى عليه وسلم ثم ش
مطابقته للترجة ظاهرة في التقدم يستأنس من قوله فجأهم انى صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا يدل على انه
صلى الله تعالى عليه وسلم اتصل بالصف فلو لذلك لما نكص ابو بكر على عقبيه ومطابقته في التأخر في قوله
فنكص ابو بكر على عقبيه والحديث مر في باب اهل العلم والفضل احق بالامامة فانه اخرجه هناك عن ابى
اليمان عن شعيب عن الزهرى عن انس وعن ابى معمر عن عبد الوارث عن عبد العزيز عن انس وذكرنا هناك
جميع ما يتعلق به وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة وبالراء ابن محمد المروزي قدم في باب بدء
الوحى وعبد الله هو ابن المبارك وقد تكرر ذكره ويونس هو ابن زيد الزهرى هو محمد بن مسلم قوله قال
يونس قال الزهرى اى قال قال يونس قال الزهرى وهى تحذف خطا في الاصطلاح لانطقا قوله بينهم اى
الصحابة في صلاة الفجر والحديث الذي فيه مروا ابابكر كانت صلاة العشاء والذي فيه خرج يهادى
بين اثنين كانت صلاة الظاهر قوله وابو بكر الواو فيه للحال قوله فجأهم بفتح الجيم وكسر ها اى
فأجأهم وقال ابن التين كذا وقع في الاصل بالالف وحقه ان يكتب بالياء لان عينه مكسورة كوعظمهم
قلت اذا كسرت عينه يقال فجأهم واذا فتحت يقال فجأهم قوله كشف ستر جرة عائشة كذا هو في
اصل الخافض الديماطى بخطه وكذا في الاسمعى وابى نعيم وقال الشيخ قطب الدين في سماعنا اسقاط
لفظ جرة قوله فنكص بالصاد وبالسین المهملتين اى رجع بحيث لم يستدبر القبلة وهو الرجوع
الى الورا قوله فرحا نصب على التعليل ويجوز ان يكون حالا على تأويل فرحين قوله ان اتوا

ان مصرفة اي شارب لتمام ص من باب اذا دعت الام ولد في الصلاة من
 اي هذا باب لم يكرهه اذا دعت الام وندما وعوفي الصلاة وجواب اذا احتوف تقديره هل يجب
 اجابها ام لا واذا وجبت هل بطل الصلاة اولاً وفي المسألتين خلاف فلذلك لم يذكر الجواب
 ص وقال البيهقي جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن عرمز قال قال ابو هريرة قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم كانت امرأة ابنا وعوفي صومعته قالت يا جريح فقال اللهم اي وصلاتي
 قالت يا جريح قال اللهم اي وصلاتي قالت يا جريح قال اللهم اي وصلاتي قالت اللهم لا تغوت
 جريح حتى ينظر في وجوه المائيس وكانت تأوي الى صومعته راعية تربي الغنم فقلت قيل
 لها من هذا الولد قالت من جريح قال من صومعته قال جريح ابن هذه التي تزعم ان ولد علي قال
 بابوس من ابوك قال راى انتم ش من مطابقة لدرجة ظاهرة في ذكر زواجه وهم اربعة الاول
 البيهقي عن جعفر بن ربيعة بن شرحبيل بن حبان القرشي الثالث عبد الرحمن بن عرمز الجريح
 الرابع ابو هريرة في ذكر لطائف استاده في الحديث بصعد الافراد في موضع واحد وفيه المصنعة
 في موضع واحد وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان البيهقي وشيخه مصريان وعبد الرحمن مدني وهذا
 تطبيق من البخاري لانه لم يدرك البيهقي وصله الاستيعاب اخبرنا ابو بكر المزوري حدثنا عاصم بن علي حدثنا
 ثابت عن جعفر بن ربيعة اخبرني مصوف وفيه الامانة الله حتى تنظر في وجوهك وفي المدينة فعرف
 ان ذلك بسنيته في مروايه على بيت ازواني خرجن بضحك فبسم قالوا لم يضحك حتى مر
 بازواني ووصله ابو نعيم ايضا حدثنا ابو بكر بن خلاد حدثنا احمد بن ابراهيم بن عثمان حدثنا يحيى بن بكر
 قال حدثنا البيهقي عن جعفر واستاده البخاري ايضا في باب واذا ذكر في الكتاب مرموزا انبذت من اجلها حدثنا
 مسلم بن ابراهيم حدثنا جري بن حازم عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال لم يكن في الهند الا ثلاثة عيسى وكان في بني اسرائيل رجل يقال له جريح كان يصلي فجاثه امة
 فدعت فقال اجيبها او اصلي فقلت انهم لا تمته حتى تربه وجوه المومسات وكان جريح في صومعته
 فعرضت له امرأة وكنته فاني فانت راعية فمكنه عن نفسها فقلت غلاما قيل لها من فقلت من
 جريح فأتوه فأكسروا صومعته واثرأوه وسبوه فتوضأ وصلى ثم اتى الغلام فقال من ابوك قال الراعي
 قالوا ابني صومعته من ذهب قال لا الامن طين الحديث في ذكر من اخرج غيره كج اخراجهم
 في باب بر الوالدين ودها الوالدة على الولد حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا سليمان بن المغيرة حدثنا
 حبيب بن هلال عن ابي رافع عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال كان جريح يصلي
 في صومعته فجاءت امة فقلت يا جريح اذا ملك كني فصادقته بصلي فقال اللهم اي وصلاتي فاختار
 صلاته فرجعت ثم عادت في الثانية فقالت يا جريح اذا ملك بكمني فقال اللهم اي وصلاتي فاختار صلاته
 فقالت اللهم ان هذا جريح وشواي واني كمته فاني ان بكمني اللهم فلا تمته حتى تربه المومسات قال
 ولودعت عليه ان يشق لذي وكان راى ضأن يأوي الى درة قال فخرجت امرأة من القرية في يوم
 عليها الراعي فحملت فولدت غلاما قيل لها ما هذا قالت من صاحب هذا البر قال فخرجوا ضؤسم
 ومسا حيم فنادوه فصادقوه وغويصلي فلم يكلمهم قال فخذوا يدهم وورده فبارأى ذلك نزل اليهم
 فقالوا له من هذه فبسم ثم مسح رأس الصبي فقال من ابوك قال ابي راى الضأن فاسموا ذلك به
 قالوا ابني ما خدمته من دبرك بالذهب والنضة قال لا ولكن اجدودت ما كان واخرجه الصبيان

طريق جري بن حازم عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لم يتكلم
في المهد الحديث وفيه وكانت امرأة بنى يتل بحسبها فقالت ان شئتم لافتنه لكم فعرضت له فلم يلتفت
اليها فأتت راعيا كان يأوى الى صومعته فامكنته من نفسها فوقع عليها فحملت فلما ولدت قالت
هو من جريج فأتوه فاستنزوه وهدموا صومعته وجعلوا يضربونه فقال ماشيا نكم قالوا
زيت هذه البغي فولدت منك فقال ابن الصبي فجأوا به فقال دعوني حتى اصلى فصرى فلما انصرف
الى الصبي قطع في بطنه وقال يا غلام من ابوك قال فلان الراعى قال فاقبلوا على جريج
فقتلوه ويتمسحون به وقالوا بنى لك صومعتك من ذهب قال لا اعيدوها من طين كما كانت
فقتلوا الحديث واخرجه الاسمعيلى وابو نعيم كما ذكرنا وذكر الفقيه ابو الليث السمرقندى
في كتابه تنبيه الغافلين كان جريج راهبا في بنى اسرائيل بعد الله في صومعته فجاءته امه
يوما وهو قائم في الصلاة فنادته يا جريج فلم يجبه لاشتغاله بصلاته فقالت ابتلاك الله بالمومسات
بعنى الزواني وكانت امرأة في تلك البلدة خرجت لحاجتها فأخذها راعى الغنم فواقعها عند صومعة
جريج فحملت منه وكان اهل تلك البلدة يعظمون امر الزنا فظهر امر تلك المرأة في البلد فلما وضعت
حملها اخبر الملك ان امرأة قد ولدت من الزنا فدعاها فقال من اين لك هذا الولد قالت من جريج
الراهب قد واقعني فبعث الملك اعدائه اليه وهو في الصلاة فنادوه فلم يجبه حتى جأوا اليه بالمرور
وهدموا صومعته وجعلوا في عنقه حبلا وجأوا به الى الملك فقال له الملك انك قد جعلت نفسك
عابدا ثم تهتك حريم الناس وتعاطى ما لا يحل لك قال اى شئ فعلت قال انك قد زينت بامرأة كذا
فقال لم افعل فلم يصدقوه وحلف على ذلك ولم يصدقوه فقال ردوني الى امي فردوه الى امه فقال لها
يا امه انك قد دعوت الله على فاستجاب الله دعائك فادعى الله ان يكشف عنى بدعائك فقالت امه اللهم
ان كان جريج انما اخذته بدعوى فاكشف عنه فرجع جريج الى الملك فقال ابن هذه المرأة وابن
الصبي فجأوا بالمرأة والصبي فسألوها فقالت بلى هذا الذى فعل بي فوضع جريج يده على رأس
الصبي وقال بحق الذى خلقك ان تخبرني من ابوك فكلم الصبي باذن الله تعالى وقال ان ابى فلان الراعى
فلما سمعت المرأة بذلك اعترفت وقالت كنت كاذبة وانما فعل بي فلان الراعى وفي رواية ان المرأة كانت
حاملًا لم تضع بعد فقال لها اين اصبتك قالت تحت شجرة وكانت الشجرة يحجب صومعته قال
جريج اخرجوا الى تلك الشجرة ثم قال يا شجرة اسألك بالذى خلقك ان تخبرني من زنا هذه المرأة
فقال كل غصن منها راعى الغنم ثم طعن باصبعه في بطنها وقال يا غلام من ابوك فنادى من بطنها اى راعى
الصان فاعتذر الملك الى جريج الراهب وقال ايبنى ان ابني صومعتك بالذهب قال لا قال بالفضة
قال لا ولكنه بالطين كما كانت فينوه بالطين وفي كتاب البر والصلة لعبد الله بن المبارك من حديث الحسن
ان اسمه كان جريا وانهم لما احاطوا به قال بالله انما انظر تموتى لىالى ادعوا الله عز وجل فانظروه لىالى الله
اعلم كم هى فأتاه آت في منامه فقال له اذا اجتمع الناس فاطعن في بطن المرأة وقل ايها السمخلة من انت
ومن ابوك فانه سيقول راعى الغنم فلما أصبح طعن في بطنها ايها السمخلة من ابوك قالت راعى الغنم قال
الحسن ذكر لي ان مولودا لم يتكلم في بطن امه الا هذا وعيسى عليه الصلاة والسلام ذكر معناه
قوله وهو في صومته الزاوية للحال والصومعة على وزن فوعلة من صممت اذا دقت لانها دقة الرأس
فوله جريج بضم الجيم وقبح الراء وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره جيم ايضا قوله اللهم احي

وصلاقي اى اجتماع اجابة اى واطام صلاقي فوقتي لافضلها قول له لا يموت جريح نفي في معنى الدماء قوله
حتى ينظر بضم الياء على صيغة المجهول قوله المياميس جمع مومسة وهى الفاجرة المتجاهرة به وفي التلويح
المياميس الزواني والفاجرات الواحدة مومسة والجمع مومسات ومياميس وقال ابن الجوزي
اثبات الياء فيه غلط والصواب حذفها قلت ليس بقلط لان العرب يشعون الكسرة فيصير في
صورة الياء وقال ابن قرقول وبالياء رويناه وكذا ذكره اصحاب العربية ورواه السماع المياميس
بضم الميم وقال القرزاق فديقال للخدم مومسات قوله يابابوس كلمة يا حرف نداء وبابوس بفتح الباء
الموحدة وبعد الالف باء اخرى مضمومة وبعد الواو الساكنة سين فمملة قال القرزاق هو الصغير
وزنه فاعول فآؤه وعينه من جنس واحد هو قليل وقيل هو اسم عجمي وقيل هو عربي وقال
الداودي هو اسم ذلك الولد بعينه وقال ابن بطلال هو الرضيع وقال الكرماني اوصح الرواية بكسر
السين وتنوينها يكون كنية له ومعناه يا اباشدة ذكر ما يستفاد منه في دلالة على ان الكلام لم يكن
ممنوعا في الصلاة في شريعتهم فلما لم يجب امه والحال ان الكلام مباح له استجبت دعوة امه فيه
وقد كان الكلام مباحا ايضا في شريعتنا اولا حتى نزلت (وقوموا لله قانتين) فاما الآن فلا يجوز للمصلي
اذا دعت امه او غيرها ان يقطع صلاته لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لاطاعة لمخلوق في معصية
الخالق وحق الله عز وجل الذي شرع فيه أكد من حق الابوين حتى يفرغ منه لكن العلماء يستحبون
ان يخفف صلاته ويحجب ابويه وقال صاحب التوضيح وصرح اصحابنا فقالوا من خصائص النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم انه اودعى انسانا وهو في الصلاة وجب عليه الاجابة ثانيا نجب وتبطل
وحكى الرويانى في البحر ثلاثة اوجه في اجابة احد الوالدين احدها لا تجب الاجابة ثانيا نجب وتبطل
ثالثها نجب ولا تبطل والظاهر عدم الوجوب ان كانت الصلاة فرضا وقد ضاق الوقت وقال عبد الملك
ابن حبيب كانت صلاته نافلة واجابة امه افضل من النافلة وكان الصواب اجابتها لان الاستمرار في
صلاة النفل تطوع واجابة امه وبرها واجب وكان يمكنه ان يخففها ويحجبها قيل لعله خشى ان تدعوه
الى مفارقة صومعه والعود الى الدنيا وتعلقاتها وفي الوجوب في حق الام حديث مرسل رواه
ابن ابى شيبة عن حفص بن غياث عن ابن ابى ذئب عن محمد بن المنكدر عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم قال اذا دعيتك امك في الصلاة فأجبها وان دعاك ابوك فلا تجبه وقال مكحول رواه الاوزاعي عنه
وقال العوام سألت مجاهدا عن الرجل يدعوه امه أو ابوه في الصلاة قال يجيبهما وعن مالك اذا
منعته امه عن شهود العشاء في جماعة لم يطعها وان منعته عن الجهاد اطاعها والفرق ظاهر لان
الامن غالب في الاول دون الثاني وفي كتاب البر والصلة عن الحسن في الرجل يقول له امه افطر
قال يفطر وليس عليه قضاء وله اجر الصوم واذا قالت امه له لا تخرج الى الصلاة فليس لها في هذا طاعة لان
هذا فرض وقالوا ان مرسل ابن المنكدر الفقهاء على خلافه ولم يعلم به قائل غير مكحول ويحتمل ان يكون
معناه اذا دعته امه فليجبها يعنى بالتسبيح وبما ابيح للمصلي الاجابة به وقال ابن حبيب من اتاه ابوه ليكلمه وهو
في نافلة فليخفف ويسلم ويتكلم وفيه الاحتجاج لمن يقول ان الزنا يحرم كايحرم وطى الحلال قال القرطبي
وهو رواية ابن القاسم عن مالك في المدونة وفي الموطأ عكسه لا يحرم الزنا حلالا قال ويستدل به ايضا على
ان المخلوقة من ماء الزاني لا تحل للزاني امها وهو المشهور وقال ابن الماجشون انها تحل ووجه التسك
على المستثنين ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حكى عن جريح انه نسب الزنا للزاني وصدق الله نسبه بما

خرق له من العادة فكانت تلك النسبة صحة فيلزم على هذا ان يجري بينهما احكام الابوة والبنوة من النوارث والولايات وغير ذلك وقد اتفق المسلمون على ان لا توارث بينهما فلم تصح تلك النسبة والمراد من ذلك تبين هذا الصغير من ماء من كان وسماء ابا محازا او يكون في شرعهم انه يلحقه وفيه دلالة على صحة وقوع الكرامات من الاولياء وهو قول جمهور اهل السنة والعلماء خلافا للمعتزلة وقد نسب لبعض العلماء هذه الامة ما يدل على وقوعها وانما محل الانكار ادعاء وقوعها من ليس موصوفا بشروطها ولا هو اهل لها وفيه ان كرامة الولي قد تقع باخباره وطلبه وهو الصحيح عند جماعة المتكلمين كما في حديث جريج ومنهم من قال لا تقع باختياره وطلبه وفيه ان الكرامة قد تقع بخوارق العادات على جميع انواعها ومنعه بعضهم وادعى انها تختص بمثل اجابة دعاء ونحوه قال بعض العلماء هذا غلط من قاله وانكار للحس وفيه دلالة على ان من اخذ بالشدة في امور العبادات كان افضل اذا علم من نفسه قوة على ذلك لان جريحا دعاء الله في التزام الخشوع له في صلاته وفضله على الاستجابة لامة فعاقبه الله تعالى على ترك الاستجابة لها بما ابتلاه الله به من دعوة امه عليه ثم اراه فضل ما آثره من مناجاة ربه والتمس الخشوع له ان جعل له آية معجزة في كلام الطفل فخلصه بها من محنة دعوة امه عليه وفيه ان من ابتلى بشيئين يسأل الله تعالى ان يلقى في قلبه الافضل ويحمله على اولى الامرين فان جريحا لما ابتلى ابن بطال قديمه ان يكون جريج نبيا لانه كان في زمن يمكن النبوة فيه وروى الليث بن سعد عن يزيد بن حوشب عن ابيه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لو كان جريج الراهب فقها عالما لعلم ان اجابة امه خير من عبادة ربه قال صاحب التوضيح وحوشب هذا هو ابن طخمة بالميم الحميري قلت قال الذهبي في تجريد الصحابة حوشب بن طخنة وقيل طخمة يعني بالميم الحميري الالهاني يعرف بنى ظليم اسلم على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعداده في اهل اليمن وكان مطاعا في قومه كتب اليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في قتل الاسود العنسي وفي تاريخ دمشق كان على رجالة حص يوم صفين ثم قال حوشب له صحبة وله حديث في مسند الشاميين في مسند احمد ولعله الاول ثم قال حوشب بن يزيد القهري مجهول روى عنه ابنه يزيد في ذكر جريج الراهب وفيه عظم ر الوالدين وان دعاءهما مستجاب وعن هذا قال العلماء ان اكرامهما واجب ولو كانا كافرين حتى روى عن ابن عباس ان له ان يزور قبر والديه ولو كانا كافرين وتجب تقيةهما على الولد مع اختلاف الدين عند اصحابنا وقال ابو عبد الملك وهذا من عجائب بني اسرائيل يعني امر جريج وهذا من اخبار الاحاد وفي صحيح مسلم لم يتكلم في المهد الا ثلاثة عيسى بن مريم وصاحب جريج والصبي الذي قالت امه ورايت رجلاه شارة اللهم اجعل ابني مثله فزع الثدي من فيه وقال اللهم لا تجعلني مثله وان قلت ظاهر هذا يقتضي الحصر ومع هذا روى عن ابن عباس شاهد يوسف كان في المهد قاله القرطبي وعن الصحاك تكلم في المهد ايضا يحيى بن زكريا عليهما السلام وفي حديث صحيح انه لما خدد الاخدود تقاعست امرأة عن الاخدود فقال لها صديها وهو يرتضع منها يامه اصبري فانك على الحق قلت الجواب عن ذلك بوجهين احدهما ان الثلاثة المذكورين في الصحيح ليس فيها خلاف والباقون مختلف فيهم وقال ابن عباس وعكرمة كان صاحب يوسف ذالحية وقال بخاهد

الشاهد هو التخصيص والجواب الآخر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ذلك اولا ثم اطاع الله
على غيرهم وقد يقال التخصيص على الشيء باسمه العلم لا يقتضى التخصيص سواء كان المتخصص عليه
باسم العدد مقرونا او لم يكن قلت الخلاف فيه مشهور **باب** مسح الحصى في
الصلاة **مسألة** اى هذا باب في بيان حكم مسح الحصى في الصلاة وفي بعض النسخ مسح الحصى
ولم يبين في الترجمة حكمه هل هو مباح او مكروه او غير جائز للاختلاف الواقع فيه **مسألة**
حدثنا ابو نعيم حدثنا شيان عن يحيى عن ابي سلمة حدثني معيقب ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال في الرجل يسوي التراب حيث يسجد قال ان كنت فاعلا فواحدة **مسألة** قيل لا مطابقة بين
الحديث والترجمة لان المذكور في الحديث التراب وفي الترجمة الحصى قلت قال الكرمانى الغالب
في التراب الحصى فيلزم من تسوية التراب مسح الحصى قلت فيه نظر لان الحصى ربما تكون غريبة
في التراب عند كونها فيه فلا يقع عليها المسح وقيل ترجم بالحصى وفي الحديث التراب لينبه على
الحاق الحصى بالتراب في الاختصار على التسوية مرة وقيل اشار بذلك الى ما ورد في بعض طرقه
بلفظ الحصى كما أخرجه مسلم من طريق وكيع عن هشام الدستوائى عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة
عن معيقب قال ذكر النبی صلى الله تعالى عليه وسلم المسح في المسجد يعنى الحصى قال ان كنت لا بد
فاعلا فواحدة وفي لفظ له في الرجل يسوي التراب حيث يسجد قال ان كنت فاعلا فواحدة وقيل
لما كان في الحديث يعنى ولا يدري اهي قول الصحابي او غيره عدل البخارى الى ذكر الرواية التي فيها
التراب قلت الاوجه ان يقال جاء في الحديث لفظ الحصى ولفظ التراب فأشار بالترجمة الى الحصى
وبالحديث الى التراب ليشمل الاثنين **مسألة** ذكر رجاله **مسألة** وهم خمسة **الاول** ابو نعيم بضم النون الفضل
ابن دكين **الثاني** شيان بفتح الشين المعجمة ابن عبد الرحمن **الثالث** يحيى بن ابي كثير **الرابع**
ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف **الخامس** معيقب بضم الميم وفتح العين المهملة وسكون الباء
آخر الحروف وكسر القاف بعدها باء موحدة ابن ابي فاطمة الدوسي حليفاً بنى عبد شمس اسلم قديماً
كان على خاتم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واستعمله الشيخان على بيت المال واصابه الجذام
فجمع له عمر رضى الله تعالى عنه الاطباء فعالجوه فوقف المرض وهو الذى سقط من يده خاتم النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ايام عثمان رضى الله تعالى عنه في بئر اريس فلم يوجد فندسقط الخاتم اختلفت
الكلمة وتوفي في آخر خلافة عثمان وقيل توفي في سنة اربعين في خلافة علي رضى الله تعالى عنه
مسألة ذكر لطائف اسناده فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه
النعنة في موضعين وفيه ان شيخه كوفي وشيخان بصرى سكن الكوفة ويحيى يماحى وابو سلمة مدني
وفيه ان معيقبا ليس له في البخارى الا هذا الحديث فقط وقال ابن التين وليس في الصحابة احد
اجزم غيره **مسألة** ذكر من أخرجه غيره **مسألة** أخرجه مسلم في الصلاة عن ابي موسى عن يحيى القطان وعن
ابي بكر عن وكيع وعن عبيد الله بن عمر القواريري وعن ابي بكر عن الحسن بن موسى عن شيان **مسألة**
وأخرجه ابوداود فيه عن مسلم بن ابراهيم عن هشام وأخرجه الترمذى فيه عن الحسن بن الحرث
وأخرجه النسائى فيه عن سويد بن نصر وأخرجه ابن ماجه فيه عن دحيم ومحمد بن الصباح
مسألة ذكر معناه **مسألة** قواله عن ابي سلمة وفي رواية الترمذى من طريق الاوزاعى عن يحيى حدثني ابو
سلمة قوله في الرجل اى في شان الرجل وذكر الرجل لانه الغالب والا فالحكم جار في الذكر والانثى

من المكففين قوله يسوي التراب جلة حالية من الرجل قوله حيث يسجد يعني في المكان الذي يسجد فيه
 قوله قال اي الرسول عليه الصلاة والسلام قوله ان كنت فاعلاى مسويا للتراب ولفظ الفعل اعم الافعال
 ولهذا استعمل لفظ فاعلون في موضع مؤدون في قوله تعالى (والذين هم للزكاة فاعلون قوله فواحدة
 بالنصب على اضممار الناصب تقديره فامسح واحدة ويجوز ان تكون منصوبة على انها صفة لمصدر
 محذوف والتقدير ان كنت فاعلا فافعل فعلة واحدة يعني مرة واحدة وكذا في رواية الترمذي
 ان كنت فاعلا مرة واحدة ويجوز رفعها على الابتداء وخبره محذوف اي ففعلة واحدة تكفي
 ويجوز ان تكون خبر مبتدا محذوف اي المشروع فعلة واحدة ذكر ما يستفاد منه * فيه
 الرخصة بمسح الحصى في الصلاة مرة واحدة ومن رخص به فيها ابوذر وابو هريرة وحذيفة
 وكان ابن مسعود وابن عمر يفعلانه في الصلاة وبه قال من التابعين ابراهيم النخعي وابوصالح
 وحكي الخطابي في المعالم كراهته عن كثير من العلماء ومن كرهه من الصحابة عمر بن الخطاب وجابر ومن
 التابعين الحسن البصري وجهه رالعلماء بعدهم وحكي النووي في شرح مسلم اتفاق العلماء على كراهته
 لانه يناقض التواضع ولانه يشغل المصلي قلت في حكايته الاتفاق نظر فان مالكا لم يره بأسا وكان يفعله
 في الصلاة وفي التلويح روى عن جماعة من السلف انهم كانوا يمسحون الحصى لموضع سجودهم
 مرة واحدة وكرهوا ما زاد عليها وذهب اهل الظاهر الى تحريم ما زاد على المرة وقال ابن حزم فرض
 عليه ان لا يمسح الحصى وما يسجد عليه الا مرة واحدة وتركها افضل لكن يسوي موضع سجوده
 قبل دخوله في الصلاة واخرج الترمذي عن ابي ذر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا قام احدكم
 الى الصلاة فلا يمسح الحصى فان الرجعة تواجهه ورواه ايضا بقية الاربعة وقال الترمذي حديث
 ابي ذر حديث حسن وتعليل النهي عن مسح الحصى بكون الرجعة تواجهه يدل على ان الهى حكمته
 ان لا يشتغل خاطره بشئ يلهيه عن الرجعة المواجهة له فيفوته حفظه وفي معنى مسح الحصى مسح الجبهة
 من التراب والطين والحصى في الصلاة ورواه ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابي الدرداء قال ما احب
 انلى حرانهم واتى مسحت مكان جيلني من الحصى الا ان يغلبني فأمسح مسحة وفي حديث ابي سعيد
 الخدري المتفق عليه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انصرف عن الصلاة وعلى جبهته اثر الماء والطين
 من صليمة احدى وعشرين قال القاضي عياض وكره السلف مسح الجبهة في الصلاة وقبل الانصراف
 يعني من المسجد مما يتعلق به من تراب ونحوه وحكى ابن عبد البر عن سعيد بن جبير والشعبي والحسن
 البصري انهم كانوا يكرهون ان يمسح الرجل جبهته قبل ان ينصرف ويقولون هو من الجفاء وقال
 ابن مسعود اربع من الجفاء ان تصلى الى غير سترة او تمسح جبهتك قبل ان تنصرف او تبول قائما
 او تسمع المادى ثم لا تجيبه ص ر باب * بسط الثوب في الصلاة للسجود ش *
 اي هذا باب في بيان بسط المصلي ثوبه في الصلاة ليصلي عليه ولم يبين حكمه طلبا للعموم بان يفعل
 ذلك وهو في الصلاة او يفعله قبل ان يدخل فيها ص حدثنا مسدد قال حدثنا بشر قال
 حدثنا غالب القطان عن بكر بن عبد الله عن انس بن مالك قال كنا نصلي مع النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم في شدة الحر فاذا لم يستطع احدا ان يركن وجهه من الارض بسط ثوبه فسجد عليه ش *
 مطابقتها للترجمة نادرة والحديث قد مر بشرحه في باب السجود على الثوب في شدة الحر في اوائل
 كتاب الصلاة فانه اخرجه هناك عن ابي الوليد هشام بن عبد الملك عن بشر بن المفضل عن غالب القطان

إلى آخره وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المججمة **ص** **باب** ما يجوز من العمل في الصلاة **ش** أي هذا باب في بيان ما يجوز فعله في الصلاة **ص** حدثنا عبد الله بن مسleme قال حدثنا مالك عن أبي النضر عن أبي سملة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كنت أمد رجلي في قبلة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يصلي فإذا سجد غمزي فرفعتها فإذا قام مديتها **ش** مطابقتها للترجمة من حيث أنه يدل على أن العمل اليسير في الصلاة لا يفسدها وقد مر الحديث في باب الصلاة على الفراش في أوائل كتاب الصلاة فإنه أخرجه هناك عن اسمعيل عن مالك عن أبي النضر إلى آخره وأبو النضر بفتح النون وسكون الضاد المججمة اسمه سالم **ص** حدثنا محمود بن غيلان قال حدثنا شبابة قال حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه صلى صلاة فقال إن الشيطان عرض لي فشذ علي يقطع الصلاة على فأمكنني الله منه فدعته ولقد هممت أن أوثقه إلى سارية حتى تصبحوا فتظروا إليه قد كرت قول سليمان عليه الصلاة والسلام رب هب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي فرد الله خاسئا **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فدعته لأن معناه دفعته في قول على ما ذكره عن قريب وكان ذلك عملا بسيرا وقد مر الحديث في باب الأسير أو الغريم يربط في المسجد فإنه أخرجه هناك عن اسحق بن إبراهيم عن روح ومحمد بن جعفر عن شعبة عن محمد بن زياد إلى آخره وشبابة بفتح الشين المججمة وتخفيف الباء الموحدة وبعد الألف بآخرى مقبوضة وفي آخره هاء ابن سوار الفزارى مر في آخر كتاب الحيض وألفظه هناك أن عفر تامن الجن تقلت علي **د** ذكر معناه **قوله** فشذ علي أي جل يقال شذ في الحرب يشذ بالكسر وضبطه بعضهم بالمججمة أعني الذال وأظن أنه غلط **قوله** يقطع الصلاة جملة وقعت حالا وهذه رواية الحموي والمستملي وفي رواية غيرهما ليقطع بلام التعليل **قوله** فدعته الفاء للعطف ودعته فعل ماضٍ المتكلم وحده بالذال المججمة من الدعت بالذال المججمة والعين المهملة والتاء المشبهة من فوق وهو الخلق ويروى فدعته من الدفع بالذال والعين المهملتين وهو الدفع ومنه قوله تعالى (يوم يدعون إلى نار جهنم) أي يدفعون وعلى هذا أصل دعت دعوت وادغم العين في التاء ويقال معنى دعته بالمججمة مرغته في التراب **قوله** ولقد هممت أي قصدت **قوله** أن أوثقه كلمة أن مصدرية أي قصدت أن أربطه **قوله** إلى سارية أي أسطوانة **قوله** فتظروا وفي رواية الحموي والمستملي أو تظروا إليه بكلمة الشك **قوله** خاسئا نصب على الحال أي مطرودا متخيرا أو ههنا أسئلة **الاول** في أي صورة عرض له الشيطان قلت روى عبد الرزاق أنه كان في صورة هر وهذا معنى قوله فأمكنني الله منه أي صورته في صورة هر مشخصا يمكنه أخذه **الثاني** قيل مجرد هذا القدر يعني ربطه إلى سارية لا يوجب عدم اختصاص الملك لسليمان عليه الصلاة والسلام إذ المراد بذلك لا ينبغي لأحد من بعده مجموع ما كان له من تسخير الرياح والطير والوحش ونحوه واجيب بأنه إذا احتراز عن الشريك في جنس ذلك الملك **الثالث** ثبت أن الشيطان يفر من ظل عمر رضي الله تعالى عنه وأنه يسلك فجاء غير جف ففر عنه صلى الله تعالى عليه وسلم بالطريق الأولى واجيب بأن المراد من فراره من ظل عمر ليس حقيقة الفرار بل بيان قوة عمر وصلاته على قهر الشيطان وهاهنا صرح أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قهره وطرده غاية الامكان وفي بعض النسخ عقيب الحديث عن النضر بن شميل فدعته بالذال أي خنقته ودعته من قول الله عز وجل يوم يدعون أي يدفعون والصواب فدعته أي بالمهملة إلا أنه كذا قال بشديد العين والتاء **و** وما يستفاد من الحديث **د**

ان العمل اليسير لا يفسد الصلاة واحدوا من ذلك جواز اخذ البرعوث والقملة ودفع الماردين يديهما
 والاشارة والاتفات الخفيف والتمشي الخفيف وقتل الحية والمقرب ونحو ذلك وهذا كله اذا لم يقصد
 المصلي بذلك العبث في صلاته ولا انتهاون بها ومن اجاز اخذ القملة وقتلها في الصلاة الكوفيون
 والاوزاعي وقال ابو يوسف قدساء وصلاته تامة وكره الليث قتلها في المسجد ولو قتلها لم يكن عليه
 شيء وقال مالك لا يقتلها في المسجد ولا يطرحها فيه ولا يدفنها في الصلاة وقال الطحاوي او حث
 بدنه لم يكره كذلك اخذ القملة وطرحها ورخص في قتل العقرب في الصلاة ابن عمر والحسن والاوزاعي
 واختلف قول مالك فيه مرة كرهه ومرة اجازه وقال لا بأس بقتلها اذا أدته وكذا الحية والطيور
 يرميه بحجر يتناولها من الارض فان لم يطل ذلك لم تبطل صلاته واجاز قتل الحية والعقرب في الصلاة
 الكوفيون والشافعي واجدوا صحت وكره قتل العقرب في الصلاة ابراهيم النخعي وسئل مالك
 عن يمسك عنان فرسه في الصلاة ولا يتمكن من وضع يديه بالارض قال ارجو ان يكون خفيفا
 ولا يبعد ذلك وروى علي بن زياد عن مالك في المصلي يخاف على صبي يقرب من نار فذهب اليه فقال ان
 انحرف عن القبلة ابتداء وان لم ينحرف بنى وسئل احمد عن رجل امامه ستره فسقطت فأخذها وركرها
 قال ارجو ان لا يكون به بأس فذكر له عن ابن المبارك انه امر رجلا صانع ذلك بالاعادة قال لا أمره بالاعادة
 وارجو ان يكون خفيفا واجاز مالك والشافعي حمل الصبي في الصلاة المكتوبة وهو قول ابى ثور
 قلت عندنا يكره حمل الصبي في الصلاة وان كان بعذر لا يكره **ص** باب ٥ اذا انفلتت
 الدابة في الصلاة **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا انفلتت الدابة في حال الصلاة الانفلتات
 والافلات والتفلت التخلص من الشيء فجأة من غير تمكث وجواب اذا محذوف تقديره اذا انفلتت
 الدابة وهو في الصلاة ماذا يصنع **ص** وقال قتادة ان أخذ ثوبه يتبع السارق وبدع
 الصلاة **ش** مطابقة هذا الاثر للترجمة من حيث ان دابة المصلي اذا انفلتت له ان يتبعها على
 ما يحیی فكذلك اذا اخذ السارق ثوبه وهو في الصلاة له ان يتبعه ويقطع صلاته فن هذه الخلية تؤخذ
 المطابقة والاثم معلق ووصله عبدالرزاق عن معمر عن قتادة بمعناه وزاد فيرى صبييا على أثر فيتخوف
 ان يسقط فيها قال ينصرف له قوله وبدع اي يترك الصلاة **ص** حدثنا آدم قال حدثنا شعبة
 قال حدثنا الازرق بن قيس قال كما بالاهواز نقاتل الحرورية فينا انا على جرف نهر اذا رجل
 يصلي واذا الجمام دابته بيده فجعلت الدابة تنازعه وجعل يتبعها قال شعبة هو ابو برزة الاسلمي فجعل رجل
 من الخوارج يقول اللهم افعل بهذا الشيخ فلما انصرف الشيخ قال اني سمعت قولكم واني غزوت
 مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم است غزوات اوسبع غزوات او ثمانى وشهدت تبسيره واني
 ان كنت ان ارجع مع دا بنى احب الى من ان ادعها ترجع الى ما ألفها فيشق على **ش** مطابقة للترجمة
 في قوله فجعلت الدابة تنازعه وجعل يتبعها **ص** ذكر رجالة **ص** فيه خمس انفس آدم بن ابى اياس وشعبة بن
 الجراح والازرق بفتح الهمزة وسكون الزاي ابن قيس الحارثي البصري وهو من افراد البخاري ورجلان
 احدهما هو ابو برزة الاسلمي فسر شعبة بقوله هو ابو برزة الاسلمي واسمه نضلة بن عبيد اسلم قديما ونزل
 البصرة وروى انه مات بها وروى انه مات ببسبور وروى انه مات في مفازة بين سجستان وهراة وقال
 خليفة بن خياط وافي خراسان ومات بها بعد سنة اربع وستين وقال غيره مات في آخر خلافة معاوية
 او في ايام يزيد بن معاوية والآخر مجهول وهو قوله فجعل رجل من الخوارج واسناد هذا كله

بالحديث بصيغة الجمع وتفرده البخاري عن الجماعة ذكر معناه قوله بالاهواز بفتح الهمزة
وسكون الهاء وبالزاي قال الكرماني هي ارض خوزستان وقال صاحب العين الاهواز سبع كور
بين البصرة وفارس لكل كورة منها اسم ويجمعها الاهواز ولا تفرد واحدة منها بهوز وفي المحكم
ليس للاهواز واحد من لفظه وقال ابن خردابه هي بلاد واسعة متصلة بالجل راصيهان وقال
البكري بلديجمع سبع كور كورة الاهواز وحندي وسابور والسوس وسرق ونهر بين ونهر تهرى
وقال ابن العمماني يقال لها الآن سوق الاهواز وقال بعضهم الاهواز بلدة معروفة بين
البصرة وفارس فتحت ايام عمر رضى الله تعالى عنه قلت قوله بلدة ليس كذلك بل هي بلاد
كما ذكرنا قوله الخروية بفتح الخاء المهملة وضم الراء الاولى المحققة نسبة الى حروراء
اسم قرية يمد ويقصر وقال الرشاطي حروراء قرية من قرى الكوفة والحروية صنف
من الخوارج ينسبون الى حروراء اجتمعوا بها فقال لهم علي ما نسبيكم ثم قال انتم الخروية
لا اجتماعكم بحروراء والنسب الى مثل حروراء ان يقال حروراءى وكذلك ما كان في آخره الف
التأنيث المبدودة ولكنه حذفت الزوائد تخفيفا فقيل الحرورى وكان الذى يقابل الخروية
اذذاك المهلب بن ابي صفرة كما في رواية عمرو بن مرزوق عن شعبة عند الاسمعيلى وذكر محمد بن قدامة
الجوهري في كتابه اخبار الخوارج ان ذلك كان في خمس وستين من الهجرة وكان الخوارج قد حاصروا
اهل البصرة مع نافع بن الازرق حتى قتل وقتل من امراء البصرة جماعة الى ان ولي عبدالله بن الزبير
ابن الحارث بن عبدالله بن ابي ربيعة الخزرجي على البصرة وولى المهلب بن ابي صفرة على قتال الخوارج
وفي الكامل لابن العباس المبردان الخوارج تجمعت بالاهواز مع نافع بن الازرق سنة اربع وستين فلما
قتل نافع وابن عيسى رئيس المسلمين من جهة ابن الزبير ثم خرج اليهم حارثة بن بدر ثم ارسل اليهم ابن الزبير عثمان
ابن عبيدالله ثم توفى القبايع فبعث اليهم المهلب بن ابي صفرة وكل من هؤلاء الامراء يكتشون معهم في القتال
حينما فعل ذلك انتهى الى سنة خمس وهو يعكر على من قال ان ابا برزة توفي سنة ستين واكثر ما قبل سنة
اربع قوله فبينما ااصله بين اشبعت فحة النون فصارت الفا يقال بنا وبنا و هما ظرفا زمان بمعنى المفاجأة
ويضافان الى جملة من مبتدأ وخبر وفعل وفا عل ويحتاجان الى جواب بتميمه المعنى والجواب هنا هو
قوله اذ ارسل يلقى والافصح في جوابهما ان لا يكون فيه اذ اذا تقول بنا زيد جالس دخل عليه عمرو
واذ دخل عليه عمرو واذا دخل عليه عمرو قوله انا مبتدأ وخبره قوله على حرف نهر حرف بضم الجيم والراء
وبسكونها ايضا وفي آخره فاء وهو المكان الذى اكده السيل وفي رواية الكشيتهنى على حرف نهر بفتح
الخاء المهملة وسكون الراء اى على جانبه ووقع في رواية حماد بن زيد عن الازرق في الادب كناية على شاطئ
نهر قد نضب عند الماء اى زال وفي رواية مهدي بن ميمون عن الازرق عن محمد بن قدامة كنت في ظل قصر
مهران بالاهواز على شط دجل وبين هذا تفسير النهر في رواية البخاري والدجيل بضم الدال وفتح الجيم
وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره لام وهو نهر ينشق من دجلة نهر بغداد قوله اذ ارسل كلة اذا
في الموضعين للمفاجأة وفي رواية الحموي والكشيتهنى اذ جاء رجل قوله قال شعبة هو ابو برزة الاسلمى
اى الرجل المصلى والذي يقضيه المقام ان الازرق بن قيس الذي روى عند شعبة لم يسم الرجل شعبة ولكن
رواه ابو داود والطيالسي في مسنده عن شعبة فقال في آخره فاذا هو ابو برزة الاسلمى وفي رواية عمرو
ابن مرزوق عند الاسمعيلى فجاء ابو برزة وفي رواية حماد في الادب فجاء ابو برزة الاسلمى على فارس

وصلى وخلاها فانطلقت فاتيها ورواه عبد الرزاق عن معمر عن الازرق بن قيس ان ابا رزة الاسلمي مشى
 الى دابته وهو في الصلاة الحديث وبين مهدي بن ميمون في روايته ان تلك الصلاة كانت صلاة المصير
 وفي رواية عمرو بن مرزوق فضت الدابة في قبلته فانطلق ابو رزة حتى اخذها ثم رجع القهقري
 قوله افعل بهذا الشيخ دعاء عليه وفي رواية الطيالسي فاذا شيخ يصلي قد عد الى عنان دابته فجعله
 في يده فنكصت الدابة فنكص معها ومضى رجل من الخوارج فجعل يسبه وفي رواية مهدي قال لا ترى
 الى هذا الجمار وفي رواية جاد انظروا الى هذا الشيخ ترك صلاته من اجل فرس قوله او ثمانى بغير
 الف ولا اثنين وفي رواية الكشي عن او ثمانى وقال ابن مالك الاصل ثمانى غزوات فحذف المضاف
 والبقى المضاف اليه على حاله وقد رواه عمرو بن مرزوق بلفظ سبع غزوات بغير شك قوله وشهدت
 بغيره اى تسهله على الناس وغالب الشيخ على هذا قال الكرماني وفي بعض الروايات كل سيره اى سفره
 وفي بعضها شهدت سيره بكسر السين وقبح الياء آخر الخروف جمع السيرة وحكى ابن التين عن الداودي
 انه وقع عنده وشهدت تستر بضم التاء المشاة من فوق وسكون السين اسم مدينة بحوزستان من بلاد الجهم
 ومعناه شهدت فتحها وكانت فتحت في ايام عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه في سنة سبع عشرة
 من الهجرة قوله واتى ان كنت ان ارجع نقل بعضهم عن السهيلي انه قال اتى وما بعدها اسم مبتدأ وان
 ارجع اسم مبدل في الاسم الاول واحب خبر عن الثانى وخبر كان محذوف اى اتى ان كنت راجعا احب
 الى قلت ما ظن ان السهيلي اعرب بهذا الاعراب فكيف يقول اتى وما بعدها اسم وهى جملة فان قيل اراد
 انه جملة اسمية مؤكدة بأن يقال له المبتدأ اسم مفرد والجملة لاتقع مبتدأ وكذلك قوله وان ارجع ليس باسم
 فكيف يقول اسم مبدل وهذا تصرف من لم يس شيئا من علم النحو والذى يقال ان الياء فى اى اسم ان وكلمة
 ان فى ان كنت شرطية واسم كان هو الضمير المرفوع فيه وكلمة ان بالفتح مصدرية يقدر لام العلة فيما قبلها
 والتقدير وان كنت لان ارجع وقوله احب خبر كان وهذا الجملة الشرطية سدت مسد خبران فى اى وذلك لان
 رجوعه الى دابته وانطلاقه اليها وهو فى الصلاة احب اليه من ان يدعها اى يتركها ترجع الى مألفها بفتح
 اللام اى مغلها فيشقى عليه وكان منزله بعيدا اذا صلاها وتركها لم يكن يأتى الى اهله الى الليل بعد المسافة
 وقد صرح بذلك فى رواية جاد فقال ان منزلى متراخ اى متباعد فلو صليت وتركته اى الفرس
 لم آت اهلى الى الليل بعد المكان ذكر ما يستفاد منه قال ابن بطلال لا خلاف بين الفقهاء ان من
 افلنت دابته وهو فى الصلاة انه يقطع الصلاة ويتبعها وقال مالك من خشى على دابته الهلاك او على
 صبي رآه فى الموت فليقطع صلاته وروى ابن القاسم فى مسافر افلنت دابته وخاف عليها او على صبي
 او اعمى ان يقع فى بئر او نار او ذكر متاعا يخاف ان يتلف فذلك عذر يسع له ان يستخلف ولا تقصد
 على من خلفه شيئا ولا يجوز ان يفعل هذا ابو رزة دون ان يشاهده من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وقال ابن التين والصواب انه اذا كان له شئ له قدر يخشى فواته يقطع وان كان يسيرا فعادته على
 صلاته اولى من صيانة قدر يسير من ماله هذا حكم الفذو المأموم فاما الامام ففي كتاب ابن سحنون
 اذا صلى ركعة ثم افلنت دابته وخاف عليها او على صبي او اعمى ان يقع فى البئر او ذكر متاعا له
 يخاف تلفه فذلك عذر يسع له ان يستخلف ولا يفسد على من خلفه شيئا وعلى قول اشهب ان لم يعد
 واحد منهم بنى قياسا على قوله اذا خرج لغسل دم رآه فى ثوبه واحب الى ان يستأنف وان بنى اجزاء
 قلت ذكر محمد رحمه الله تعالى فى السير الكبير حديث الازرق بن قيس انه رأى ابا رزة يصلى اخذها

بعنان فرسه حتى صلى ركعتين ثم انزل قياد فرسه من يده فحضر الفرس الى القبلة فتبعه ابو برزة حتى اخذ بقياده ثم رجع ناكضا على عقبيه حتى صلى الركعتين الباقيتين قال محمد رحمه الله وبهذا نأخذ الصلاة تجزى مع ما صنع لا يفسد هال الذي صنع لانه رجع على عقبيه ولم يستدبر القبلة بوجهه حتى اوجعلها خلف ظهره فسدت صلاته ثم ايس في هذا الحديث فصل بين المشي القليل والكثير فهنا بين لك ان المشي في الصلاة مستقبل القبلة لا يوجب فساد الصلاة وان كثر وبعض مشايخنا اولوا هذا الحديث واختلفوا فيما بينهم في التأويل ففهم من قال تأويله انه لم يجاوز موضع سجوده فاما اذا جاوز ذلك فان صلاته تفسد لان موضع سجوده في النضاء مصلاه وكذلك موضع الصفوف في المسجد وخطاه في مصلاه عفو ومنهم من قال تأويله ان مشيه لم يكن متلاصقا بل مشى خطوة فسكن ثم مشى خطوة وذلك قليل وانه لا يوجب فساد الصلاة اما اذا كان المشي متلاصقا تفسد وان لم يستدبر القبلة لانه عمل كثير ومن المشايخ من اخذ بظاهر الحديث ولم يقل بالفساد قل المشي او كثرت استحسانا والقياس ان تفسد صلاته اذا كثر المشي الا انا تركنا القياس بحديث ابي برزة رضي الله تعالى عنه وانه خص بحالة العذر في غير حالة العذر يعم بقضية القياس

ص حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يونس عن الزهري عن عروة قال قالت عائشة رضي الله تعالى عنها خسفت الشمس فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقرأ سورة طويلة ثم ركع فأطال ثم رفع رأسه ثم استفتح بسورة اخرى ثم ركع حتى قضاها وسجد ثم فعل ذلك في الثانية ثم قال انهما آيتان من آيات الله تعالى فاذا رأيتم ذلك فقلوا حتى يفرج عنكم لقد رأيتم في مقامي هذا كل شيء وعدته حتى لقد رأيته اريد ان آخذ منه قطفا من الجنة حين رأيتموني جعلت اتقدم ولقد رأيتم جهنم يحطم بعضها بعضا حين رأيتموني تأخرت ورأيت فيها عمرو بن لحي وهو الذي سب السوائب شيئا

قال الكرماني تعلق الحديث بالترجمة هو ان فيه مذنبه تسيب السوائب مطبقا سواء كان في الصلاة او لا قلت ما بعد هذا الوجه وتعلق الحديث بالترجمة في قوله جعلت اتقدم وفي قوله تأخرت وذلك لان في الحديث السابق ذكر انفلات فرس ابي برزة وانه تقدم من موضع سجوده ومشى ثم تأخر ورجع القهقري وفي هذا الحديث ايضا التقدم والتأخر وهذا المقدار يقع به وهذا الحديث قدم في صلاة الكسوف بوجوه مختلفة منها انه رواه من رواية يونس عن ابن شهاب وهو الزهري عن عروة عن عائشة ومنها ما رواه من رواية الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة وقد ذكرنا هذا ما يتعلق من الاشياء ولذا كررنا ما يحتاج اليه هنا فقله عبد الله هو ابن المبارك ويونس هو ابن يزيد والزهري هو محمد بن مسلم قوله حتى قضاها اي الركعة والقضاء ههنا بمعنى الفراغ والاداء كما في قوله تعالى (فاذا قضيت الصلاة) اي اذيت قوله ذلك اي المذكور من القيامين والركوعين في الركعة الثانية قوله انهما قال الكرماني اي الخسوف والكسوف قلت ليسا بمذكورين غير ان قولها خسفت الشمس يدل على الكسوف والظاهر ان الضمير يرجع الى الشمس والقمر كما جاء صريحا ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله تعالى والشمس مذكورة والقمر لما كان كالشمس في ذلك كان المذكور قوله فاذا رأيتم ذلك اي الخسوف الذي دل عليه قولها خسفت والخسوف يستعمل فيهما جميعا كما مر في باب الكسوف قوله وعدته بضم الواو على صيغة المجهول ويروي وعدت بلا ضمير في آخره وعلى الوجهين هي جلة في محل الخفض لانها صفة لقوله شيء وفي رواية ابن وهب عن يونس في رواية مسلم وعدتم قوله حتى لقد رأيته كذا في رواية المستنلى بالضمير المنصوب بعد رأيت وفي رواية الاكثريين بلا ضمير وفي رواية مسلم لقد رأيته قوله اريد جلة حالية وكلمة ان في ان آخذ من صدرية وفي رواية

جابر حتى تناولت منها متلفعة صررت يدي عند قترانه قلته بكسر القاف وهو المعتقود من التائب ويشمر
 ذلك حديث ابن عباس في الكسوف وقد تقدم قوله جعلت اى طفت قال الكرمانى ان قلت
 لم قال هنا بلفظ جعلت ولم يقل في التأخر به بل قال تأخرت قلت لان التقدم كاد ان يقع بخلاف التأخر
 فانه قد وقع واعترض عليه بعضهم بقوله وقد وقع التصريح بوقوع التقدم والتأخر جيمعا في حديث
 جابر رضى الله تعالى عنه عند مسلم ولفظه لقد جئ بالثار وذلك حين رأيتونى تأخرت بخافه ان
 يصيبني من لفحها وفيه ثم جئ بالجنفة وذلك حين رأيتونى تقدمت حتى قت في مقامي قلت لا يرد عليه ما قاله
 لان جعلت في قوله ههنا بمعنى طفت كما ذكرنا وبني السؤال والجواب عليه وجعل الذي بمعنى طفق
 من افعال المقاربة من القسم الذي وضع للدلالة على الشروع في الخبر وقد علم ان افعال المقاربة على
 ثلاثة انواع احدها هذا والثاني ما وضع للدلالة على قرب الخبر وهو ثلاثة كاد وكرب وأوشك
 والثالث ما وضع للدلالة على رجائه نحو عسى وايضا لا يلزم ان يكون حديث عائشة مثل حديث
 جابر من كل الوجوه وان كان الاصل متحدا قوله يحطم بكسر الطاء المهملة قوله عمر وبن الحى
 بضم اللام وقح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وسجى في قصة خراعة انه صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال رأيت عمرو بن عامر الخزازي يحرق صبته في النار وكان اول من سب السوائب
 والسوائب جمع سائبة وهى التي كانوا يسيبونها لآلهتهم فلا يحمل عليها شئ فان قامت السوائب هى المسيبة
 فكيف يقال سب السوائب قلت معناه سب النوق التي تسمى بالسوائب وقال الزحشرى في قوله تعالى
 (ما جعل الله من بحير ولا سائبة) كان يقول الرجل اذا قدمت من سفرى او برئت من مرضى فناقى سائبة
 اى لا تركب ولا تطرد عن ماء ولا عن مرعى **باب** ما يجوز من البراق والتفخ في الصلاة
 ش **باب** اى هذا باب في بيان ما يجوز من البراق اى من رمى البراق وجاء فيه الزاى والصاد وكلاهما
 لغة قوله والتفخ اى ما يجوز من التفخ وقال بعضهم اشار المصنف الى ان بعض ذلك يجوز وبعضه
 لا يجوز فيحتمل انه يرى التفرقة بين ما اذا حصل من كل منهما كلام مفهم ام لا قلت لانسم ان الترجمة
 تدل على ما ذكره وانما تدل ظاهرا على ان كل واحد من البصاق والتفخ جائز في الصلاة مطلقا وذكره
 بمذ ذلك ماروى عن عبد الله بن عمرو يدل على جواز التفخ ومارواه عن ابن عمر يدل على جواز
 البصاق لان كلامهما صريح فيما يدل عليه من غير قيد والان تذكر مذاهب العلماء فيه ان شاء الله تعالى
باب ويذكر عن عبد الله بن عمرو تفخ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سجوده في كسوف
 ش **باب** مطابقتها للترجمة ظاهرة وفيه ما يدل على ما ذكرنا لانه ذكره مطلقا واعترض ابو
 عبد الملك بأن البخارى ذكر التفخ ولم يذكر فيه حديثنا قلت هذا عجيب منه فكأنه لم يطلع على ما ذكره عن
 عبد الله بن عمرو بن العاص وهو تعليق اسنده ابو داود من حديث عطاء بن السائب عن أبيه عن عبد الله
 ابن عمر وقال انكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وفيه ثم تفخ
 في آخر سجوده فقال اف اف الى آخره واخرجه الترمذى والنسائى والحاكم في المستدرک وقال صحيح
 وانما ذكره البخارى بصيغة التريض لانه من رواية عطاء بن السائب عن أبيه لانه مختلف فيه في
 الاحتجاج به وقد اختلط في آخر عمره لكن اوردته ابن خزيمة من رواية سفيان الثورى وهو من سماع
 منه قبل اختلاطه وابوه وثقه العجلي وابن حبان وليس هو من شرط البخارى وقد فسر التفخ في الحديث
 بقوله فقال اف اف بتسكين الفاء واف لا تكون كلاما حتى تشدد الفاء فتكون على ثلاثة احرف من

التأنيف وهو قولك اف لكذا فاما اف والفاء فيه خفيفة فليس بكلام والنافع لا يخرج الفاء
 بشدة ولا يكاد يخرجها فاء صادقة من مخرجها ولكنه يفشها من غير اطماع الشفة على الشفة
 وما كان كذلك لا يكون كلاما وبهذا استدل ابو يوسف على ان المصلي اذا قال في صلاته اف اراء او اخ
 لا تقصد صلاته وقال ابو حنيفة ومحمد تقصد لانه من كلام الناس واجابا بأن هذا كان ثم نسخ وذكر
 ابن بطال ان العلماء اختلفوا في النفع في الصلاة فكرهه طائفة ولم يوجبوا على من نفع إعادة روى
 ذلك عن ابن مسعود وابن عباس والنخعي وهو رواية عن ابن زياد عن مالك انه قال اكره النفع في
 الصلاة ولا يقطعها كما يقطع الكلام وهو قول ابي يوسف واشهب واجد واستحق وقالت طائفة هو
 بمنزلة الكلام يقطع الصلاة روى ذلك عن سعيد بن جبير وهو قول مالك في المدونة وفيه قول ثالث
 وهو ان النفع ان كان يسمع فهو بمنزلة الكلام يقطع الصلاة وهذا قول الثوري وابي حنيفة ومحمد والقول
 الاول اولى لحديث ابن عمرو قال ويدل على صحة هذا ايضا اتفاقهم على جواز النفع والبصاق في الصلاة
 وليس في النفع من النطق بالفاء والمهمزة اكثرهما في البصاق من النطق بالفاء والتاء اللتين فيهما من رمي
 البصاق ولما اتفقوا على جواز الصلاة في البصاق جاز النفع فيها اذ لا فرق بينهما في ان كل واحد منهما
 بحروف ولذلك ذكر البخاري حديث البصاق في هذا الباب ليستدل على جواز النفع لانه لم يسند حديث
 ابن عمرو واعتمد على الاستدلال من حديث النخاعة والبصاق وهو استدلال حسن قلت يعكر عليه ما رواه
 ابن ابي شيبة في مصنفه باسناد جيد انه قال النفع في الصلاة كلام وروى عنه ايضا باسناد صحيح انه قال النفع
 في الصلاة يقطع الصلاة وروى البيهقي باسناد صحيح الى ابن عباس انه كان يخشى ان يكون كلاما يعني
 النفع في الصلاة وقال شيخنا زين الدين رحمه الله وفرق اصحابنا في النفع بين ان يبين منه حرفان
 ام لا فان بان منه حرفان وهو جامد عالم بتحريره بطلت صلاته والا فلا وحكاه ابن المنذر عن
 مالك وابي حنيفة ومحمد بن الحسن واحمد بن حنبل وقال ابو يوسف لا تبطل الا ان يريد به
 التأنيف وهو قول اف وقال ابن المنذر ثم رجع ابو يوسف فقال لا تبطل صلاته مطلقا
 وحكى ابن العربي وغيره عن مالك خلافا وانه قال في المختصر النفع كلام لقوله تعالى ولا تقل
 لهما اف وقال في المجموعة لا يقطع الصلاة وقال الابهرى من المالكية ليس له حروف هياء
 فلا يقطع الصلاة وقال شيخنا وما حكيناه عن اصحابنا هو الذي جزم به النووي في الروضة
 وفي شرح المذهب ثم انه حكى الخلاف فيه في المنهاج تبعا للمحرر فقال فيه والاصح ان التثنية
 والضحك والبكاء والائنين والنفع ان ظهر به حرفان بطلت والا فلا ~~حديث~~ عن حديثنا سليمان بن
 حرب قال حدثنا حماد عن ابوب عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 رأى نخامه في قبلة المسجد فغيط على اهل المسجد وقال ان الله قيل احدكم اذا كان في صلاته فلا يرقن
 او قال لا يتنخف ثم نزل فحتم بيده وقال ابن عمر اذا رقى احدكم فليرق عن يساره ~~ش~~
 مطابقته للترجمة ظاهرة وقدم هذا الحديث في باب حك الزاقي باليد من المسجد فانه اخرج
 هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع الى آخره ولفظه هناك رأى بصاقا في جدار القبلة
 فحكه ثم اقبل على الناس فقال اذا كان احدكم يصلي فلا يصق قبل وجهه فان الله قبل وجهه
 اذا صلى وقدم الكلام فيه مستوفى هناك قوله قبل احدكم بكسر القاف وقح الباء الموحدة

اى مقابل قوله اوقال لايتخمن وفي رواية الاسمعيلى لايرقى بين يديه وقال الكرماني وفي بعض
 الرواية ولايتخمن من الخامة بضم النون وهو ما يخرج من الصدر قوله فتنها بفتح الحاء المهملة
 وتشديد التاء المشاة من فوق وبروى فحكها بالكاف ومعناها واحد قوله وقال ابن عمر الى آخره
 موقوف قوله عن يساره هكذا رواية الكشميهني بلفظ عن وفي رواية غيره على يساره بلفظ
 على ووقع في رواية الاسمعيلى من طريق اسحق بن ابى اسرائيل عن جاد بن زيد بلفظ لايرقن
 احكم بين يديه ولكن لايرقى خلفه او عن شماله او تحت قدمه وهذا الموقوف عن ابن عمر قد روى
 عن انس مرفوعا **ص** حدثنا محمد قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة قال سمعت قتادة
 من انس بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا كان في الصلاة فانه يساجى ربه
 فلايرقن بين يديه ولاعن يمينه ولكن عن شماله تحت قدمه اليسرى **ش** مطابقتها للترجمة
 اكثر وضوحا من مطابقة الحديث السابق لها لان فيه اباحة البراق في الصلاة عن شماله تحت
 قدمه اليسرى وفي ذلك عن ابن عمر موقوفا وهذا الحديث ايضا قد مر في باب ليسبق عن
 يساره او تحت قدمه اليسرى رواه عن آدم عن شعبة عن قتادة عن انس بن مالك قال قال النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان المؤمن اذا كان في الصلاة قائما يساجى ربه فلايرقن بين يديه ولاعن يمينه
 ولكن عن يساره او تحت قدمه ورواه ايضا عن قتيبة عن اسمعيل بن جعفر عن حميد عن انس
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأى نخامة في القبلة فشق ذلك عليه الحديث وقدمر الكلام
 في احاديث انس هناك مستوفي بجميع ما يتعلق بها ومحمد شيخ البخارى في هذا الحديث هو محمد بن
 بشار العبدى البصرى وقدمر غير مرة وغندر بضم الغين المعجمة هو محمد بن جعفر البصرى يكنى
 ابا عبدالله وقدمر غير مرة قوله اذا كان اى المؤمن في الصلاة كما ورد في الحديث الاخر لانس
 هكذا كاذكرناه الآن قوله فانه اى فان المصلى لدلالة القرينة عليه **ص** **باب** من
 صفق جاهلا من الرجال في صلاته لم تقصد صلاته **ش** اى هذا باب في بيان حكم من صفق حال كونه
 جاهلا بنى كون التصفيق للرجال وانه للنساء قوله من الرجال بيان لقوله من فان كلمة من للعقلاء
 تشمل الذكور والاناث واراد بهذه الترجمة ان الرجل اذا صفق في الصلاة عند حدوث نائبة
 لا تقصد صلاته اذا كان جاهلا وقيد بذلك لانه اذا صفق عامدا تقصد صلاته بقضية القيد المذكور
 والدليل على عدم الفساد في حالة الجهل انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يأمرهم بالاعادة في حديث
 سهل رضى الله تعالى عنه **ص** فيه سهل بن سعد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ش قد مر حديث سهل في باب التصفيق للنساء اخرجه عن يحيى عن وكيع عن سفيان عن
 ابى حازم عن سهل بن سعد قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم التسبيح للرجال والتصفيق
 للنساء وسألت حديث سهل بن سعد ايضا في باب الاشارة في الصلاة قبل كتاب الجنائز وقدمر
 الكلام فيه في باب التصفيق للنساء **ص** **باب** اذا قيل للمصلى تقدم او انتظر فانتظر
 فلا بأس **ش** اى هذا باب يذكر فيه اذا قيل للمصلى تقدم اى قبل رفيقك وانتظر اى اوقبل له
 انتظر اى تأخر عنه هكذا فسر ابن بطال وكأني اخذ ذلك من حديث الباب وفيه فقول للنساء
 لا ترفعن رؤسكن حتى يستوى الرجال جلوسا فقتضاه تقدم الرجال على النساء وتأخرهن عنهم
 واعترض الاسمعيلى على البخارى هنا بقوله ظن اى البخارى ان المخاطبة للنساء وقعت بذلك

وهن في الصلاة وليس كاطن بل هو شيء قيل لهن قبل ان يدخلن في الصلاة واجاب بعضهم
عن ذلك نصرة البخاري بقوله ان البخاري لم يصرح بكون ذلك قيل لهن وهن داخل
الصلاة او خارجها والذي يظهر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وصاحبه بنفسه او بغيره
بالانتظار المذكور قبل ان يدخلن في الصلاة ليدخلن فيها على علم انتهى قلت الاعتراض المذكور
والجواب عنه كلاهما واهيان اما الاعتراض فليس يوارد لان نفيه ظن البخاري بذلك
غير صحيح لان ظاهر متن الحديث يقتضي مانسه الى البخاري من الظن بل هو امر ظاهر
وليس بظن لان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فقيل للنساء الى آخره بقاء العطف على ما قبله
يفتضي ان هذا القول قيل لهن والناس يصلون مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فالظاهر ان
كن مع الناس في الصلاة وان كان يحتمل ان يكون هذا القول لهن عند شروعهن في الصلاة مع الناس
ولا يلتفت الى الاحتمال اذا كان غير ناش عن دليل واما الجواب فكذلك هو غير سديد لان قوله
والذي يظهر الى آخره غير ظاهر لامن الترجمة ولا من حديث الباب اما الترجمة فلا شيء فيها من الدلالة على
ذلك وامامت الحديث فليس فيه الالفاظ قيل بصيغة المجهول فمن اين ظهر انه صلى الله تعالى عليه وسلم هو
الذي وصاهن به بنفسه او بغيره ولا فيه شيء يدل على ان ذلك كان قبل دخولهن في الصلاة بل الذي يظهر
من ذلك ما ذكرناه بقضية تركيب متن الحديث فافهم فانه بحث دقيق **ح** من حديثنا محمد بن
كثير قال اخبرنا سفيان عن ابي حازم عن سهل بن سعد قال كان الناس يصلون مع النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم وهم عاقدا ازرهم على رقابهم من الصغر فقيل للنساء لا ترفعن رؤسكن حتى يستوي الرجال جلوسا
ش **ح** مطابقتها للترجمة على ما قيل ان النساء قيل لهن ذلك اما في الصلاة او قبلها فان كان فيها
فقد افاد المسألتين خطاب المصلي وتربصه بما لا يضر وان كان قبلها فادجوا الانتظار والحديث اخرجه
في باب اذا كان الثوب ضيقا وقال حديثنا مسدد قال حديثنا يحيى عن سفيان قال حدثنا ابو حازم عن سهل
بن سعد الى آخره نحوه قوله على رقابهم وهناك على اعناقهم قوله من الصغر اي من صغر الثياب
وهذا في اول الاسلام حين القلة ثم جاء الفتوح وهناك في موضع من الصغر كهيئة الصبيان وتقدم
قطعة منه ايضا في باب عقد الازار على القفاء معلقا وقد مر الكلام فيه هناك مستوفى وفي التوضيح
وفيه تقدم الرجال بالسجود على النساء لانهن اذا لم يرفعن رؤسهن حتى يستوي الرجال جلوسا فقد تقدموهن
بذلك وصرن منتظرات لهم وفيه جواز وقوع فعل المأموم بعد الامام عمدة ويصح انما يمكن زوجه
ولم يقدر على الركوع والسجود حتى قام الناس قلت هذا مبنى على مذهب امامه وعندنا اذا لم يشارك
المأموم الامام في ركن من اركان الصلاة ولو في جزء منه لا يصح صلاته قال وفيه جواز سبق المأمومين
بعضهم لبعض في الافعال ولا يضر ذلك قلت نعم لا يضر ذلك ولكن من اين يفهم هذا من الحديث قال
وفيه انصات المصلي لخبر بخبره وفيه جواز القتح على المصلي وان كان الفاتح في غير صلاته قلت هذا
عندنا على اربعة اقسام بحسب القسمة العقلية الاولى ان لا يكون المستفتح ولا الفاتح في الصلاة وهذا ليس بما
نحن فيه والثاني ان يكون كلاهما في الصلاة ثم لا يخلو اما ان يكون الصلاة متحدة بان يكون المستفتح
اماما والفاتح مأموما ولا يكون في الاول الذي هو القسم الثالث لا يفسد صلاة كل منهما في الثاني الذي
هو القسم الرابع تفسد صلاة كل واحد منهما لانه تعليم وتعلم وقال بعضهم ويستفاد منه جواز انتظار الامام
في الركوع لمن يدرك الركعة وفي التشهد لادرأك الصلاة قلت مذهبا في هذا على التفصيل وهو ان الامام

إذا كان يعلم الجأى ليس له أن ينتظره إلا إذا أخاف من شره وإن كان لا يعلم فلا بأس بالانتظار ليدركه
 ص * باب * لا يرد السلام في الصلاة ش * أى هذا باب يذكر فيه أن المصلي
 لا يرد السلام على المسلم في الصلاة لأنه خطاب آدمي ص حدثنا عبد الله بن أبي شيبة قال حدثنا
 ابن فضيل عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود قال كنت اسمع على النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وهو في الصلاة فيرد على فلما رجعنا سلمنا عليه فلم يرد على وقال إن في الصلاة شغلا
 ش * مطابقته للترجمة في قوله فلم يرد على وقدمضى الحديث في باب ما ينهى عنه من الكلام
 وأخرجه عن ابن عمر عن ابن فضيل عن الأعمش وقدمضى هناك ما يتعلق به من الأشياء وعبد الله هو
 ابن محمد بن أبي شيبة الكوفي الحافظ أخو عثمان بن أبي شيبة مات في المحرم سنة خمس وثلاثين وماشيت
 وابن فضيل بضم الفاء وقبح الضاد المججمة مر في كتاب الإيمان والأعمش هو سليمان وإبراهيم هو النخعي
 وعلقمة ابن قيس النخعي وعبد الله هو ابن مسعود وحكى ابن بطال الاجماع أنه لا يرد السلام نطقا
 واختلفوا هل يرد إشارة فكرهه طائفة روى ذلك عن ابن عمر وابن عباس وهو قول أبي حنيفة والشافعي
 وأحمد وإسحق وأبي ثور ورخص فيه طائفة روى ذلك عن سعيد بن المسيب وقتادة والحسن وعن
 مالك روايتان في رواية أجازه وفي أخرى كرهه وعند طائفة إذا فرغ من الصلاة يرد واختلفوا
 أيضا في السلام على المصلي فكرهه ذلك قوم روى ذلك عن جابر رضي الله تعالى عنه قال لو دخلت على
 قوم وهم يصلون ما سلمت عليهم وقال أبو مجلز السلام على المصلي عجز وكرهه عطاء والشعبي رواه
 ابن وهيب عن مالك وبه قال إسحق ورخصت فيه طائفة روى ذلك عن ابن عمر وهو قول مالك
 في المدونة وقال لا يكره السلام عليه في فريضة ولا نافلة وفعله أحمد رحمه الله تعالى ص * حدثنا
 أبو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا كثير بن شظير عن عطاء بن أبي رباح عن جابر بن عبد الله
 قال بعثني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حاجة فأنطلقت ثم رجعت وقد قضيتها فأبى النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فسلمت عليه فلم يرد على فوقع في قلبي ما الله أعلم به فقلت في نفسي لعن رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وجد على أنى أبطأت عليه ثم سلمت عليه فلم يرد على فوقع في قلبي أشد من المرة الأولى
 ثم سلمت عليه فرد على فقال إنما منعني أن أرد عليك أنى كنت أصلي وكان علي راحلته متوجهة إلى غير القبلة
 ش * مطابقته للترجمة ظاهرة ذكر رجاله * وهم خمسة * الأول أبو معمر بفتح الميم
 عبد الله بن عمرو بن أبي الجحاج واسمه ميسرة التميمي المقعد * الثاني عبد الوارث بن سعيد الثوري
 الثالث كثير بن شظير بكسر الشين المججمة وسكون النون وكسر الظاء المججمة وسكون الياء
 آخر الحروف وفي آخره راء * الرابع عطاء بن أبي رباح * الخامس جابر بن عبد الله الأنصاري
 * ذكر لطائف أسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه الغنة في موضعين
 وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه أن رواه بصريون وفيه شظير وهو علم والكثير ومعناه في اللغة
 السى الخلق ولقب كثير أبو قرة * ذكر من أخرجه غيره * أخرجه مسلم في الصلاة عن أبي كامل
 عن جادو عن محمد بن حاتم عن معلى بن منصور * ذكر معناه * قوله في حاجة بين مسلم من طريق أبي
 الزبير عن جابر أن ذلك كان في غزوة بني المصطلق قوله فلم يرد على وفي رواية مسلم المذكورة فقال
 لي بيده هكذا وفي رواية له أخرى فأنشأ إلى فإذا كان كذلك يحمل قول جابر في رواية البخاري
 فلم يرد على أى باللفظ وكان جابر لم يعرف أولا أن المراد بالإشارة الرد عليه فلذلك قال فوقع في قلبي

ما الله اعلم به اى من الحزن وكأثرهم ذلك اشعارا بانه لا يدخل من شدته تحت العبارة قوله ما الله
 اعلم به كلمة ما فاعل لقوله وقع ولغظة الله مبتدأ وخبره قوله اعلم به قوله وجد على بفتح الواو
 والجيم معناه غضب يقال وجد عليه يجد وجدا وموجدة ووجدضالته يجدها وجدانا اذ اراها
 ولقيها ووجد يجد جدة اى استغنى غنى لا فقر بعده ووجدت بفلاتة وجدا اذا احببتها حبا شديدا
 قوله انى ابطأت وفي رواية الكشميهنى ان ابطأت بنون خفيفة قوله فرد على اى بعد ان فرغ من
 صلاته قوله ما منعنى ان ارد عليك اى السلام الا انى كنت اصلى قوله وكان على راحلته متوجها
 الى غير القيلة وفي رواية مسلم فرجعت وهو يصلى على راحلته ووجهه على غير القبلة يدوم ما يستفاد منه
 اثبات الكلام النفسانى وان الكبير اذا وقع منه ما يوجب حزنا يظهريه ليندفع ذلك وجواز صلاة
 التنفل على الراحلة الى غير القبلة وفيه كراهة السلام على المصلى وقدم الكلام فيه عن قريب
 ص باب ه رفع الابدى في الصلاة لامر نزل به شىء اى هذا باب في بيان
 حكم رفع الابدى في الصلاة لاجل امر نزل به ص حديثنا قتيبة قال حدثنا عبد العزيز عن ابى
 حازم عن سهل بن سعد رضى الله تعالى عنه قال بلغ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان بنى عمرو بن
 عوف بقاء كان بينهم شىء فخرج يصلح بينهم فى اناس من اصحابه فحبس رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم وحانت الصلاة فجاء بلال الى ابى بكر رضى الله عنهما فقال يا ابا بكر ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قد حبس وقد حانت الصلاة فهل لك ان تؤم الناس قال نعم ان شئتم فقام بلال الصلاة وتقدم
 ابوبكر وكبر الناس وجاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يمشى فى الصفوف يشقها شقا حتى قام
 فى الصف فأخذ الناس فى التصفيح قال سهل التصفيح هو التصفيق قال وكان ابوبكر لا يلتفت فى صلاته فلما
 اكثرت الناس التفت فاذا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأشار اليه يأمره ان يصلى فرفع ابوبكر
 يديه فحمد الله ثم رجع القهقرى وراه حتى قام فى الصف وتقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم فصلى للناس فلما فرغ اقبل على الناس فقال يا أيها الناس ما لكم حين نأبكم شىء فى الصلاة اخذتم
 بالتصفيح انما التصفيح للنساء من نأه شىء فى صلاته فليقل سبحان الله ثم التفت الى بكر فقال ما منعك
 ان تصلى الى الناس حيث اشرت اليك فقال ابوبكر ما كان ينبغي لابن ابى قحافة ان يصلى بين يدي رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم شىء مطابقته للترجة فى قوله فرفع ابوبكر يديه وقدمضى هذا
 الحديث فى باب من دخل ليؤم الناس فجاء الامام الاول ورواه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك
 عن ابى حازم بن دينار عن سهل بن سعد الساعدى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذهب
 الى بنى عمرو بن عوف ليصلح بينهم الى آخره وعبد العزيز هناك هو ابن ابى حازم وقدمر الكلام فيه
 هناك مستقصى قوله وحانت اى حضرت والواو فدل الحال وفي رواية الكشميهنى وقد حانت الصلاة
 قوله قد حبس اى تعوق هناك قوله ان شئتم هذه رواية الحموى وفي رواية غيره ان شئت قوله
 فى الصف هذه رواية الكشميهنى وفي رواية غيره من الصف قوله فرفع ابوبكر يديه هذه رواية
 الكشميهنى وفي رواية غيره يده بالافراد قوله من نأه شىء اى من نزل به امر من الامور قوله حيث
 اشرت اليك وفي رواية الكشميهنى حين اشرت اليك ص باب ه الخصر فى الصلاة
 شىء اى هذا باب في بيان حكم الخصر فى الصلاة والخصر بفتح الخاء المعجمة وسكون
 الصاد المهملة وهو ان يضع يده على خاصرته فى الصلاة ص حديثنا ابوالنعمان قال حدثنا

حجاج بن ايوب عن محمد بن ابي هريرة قال نهى عن الخصر في الصلاة (ح) وقال هشام وابو هلال
 عن ابن سيرين عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حدثنا عمرو بن علي قال حدثنا يحيى عن
 هشام قال حدثنا محمد بن ابي هريرة قال نهى ان يصلى الرجل مختصرا ش - مطابقة هذا
 الحديث بطرقه للترجمة ظاهرة والكلام قيد على انواع الاول في رجاله وهم تسعة الاول
 ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي الملقب بعارم الثاني حجاج بن زيد الثالث ايوب بن ابي
 نجيمة السخيتاني الرابع محمد بن سيرين الخامس هشام بن حسان ابو عبد الله القردوسي بضم القاف
 مات سنة سبع واربعين ومائة السادس ابو هلال محمد بن سليم الراسبي بالراء وبالسين المهملة
 وبالباء الموحدة مات سنة سبع وستين ومائة السابع عمرو بن علي الصيرفي الفلاس الثامن
 يحيى بن سعيد القطان التاسع ابو هريرة النوع الثاني في لطائف اسناده هذه الطرق فيها
 الحديث بصيغة الجمع في خمسة مواضع وفيها العتقة في سبعة مواضع وفيها القول في ستة مواضع وفيها
 ان رواها بصريون وفيها ابو هلال وقد ادخله البخاري في الضعفاء واستشهد به ههنا وروى له
 في كتاب القراءة خلف الامام وغيره وفيها ان الطريق الاول مسند ولكنه موقوف ظاهرا ولكن
 في الحقيقة مرفوع لان قوله نهى وان كان بضم النون على صيغة المجهول لكن الناهي هو النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم كافي الطريق الثاني وهو رواية هشام وقدم صليها البخاري لكن وقع في رواية
 ابن ذر عن الجوى والمستلنى نهى بفتح النون على البناء للفاعل ولكنه لم يسمه وقدموا مسلم والترمذي
 من طريق ابي اسامة عن هشام بلفظ نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يصلى الرجل مختصرا
 النوع الثالث فمن اخرجه غيره رواه مسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة عن ابي اسامة وابي خالد الاحمر
 وعن الحكم بن موسى عن ابن المبارك ورواه ابو داود عن يعقوب بن كعب عن محمد بن سلمة الحراني
 ورواه الترمذي عن ابي كريب عن ابي اسامة عن هشام بن خشان ورواه النسائي عن سويد بن نصر عن
 ابن المبارك وعن اسحق بن ابراهيم عن جرير بن عبد الحميد النوع الرابع في اختلاف الفاظه ففي
 احدي روايتي البخاري نهى عن الخصر وفي الاخرى مختصرا وفي رواية ابن ذر عن الكشي نهى مختصرا
 بتشديد الصاد وفي رواية النسائي مختصرا بزيادة التاء المثناة من فوق وفي رواية ابي داود نهى عن
 الاختصار وفي رواية البيهقي نهى عن التخصر النوع الخامس في معناه وقد ذكرنا ان الخصر وضع
 اليد على الخاصرة وقوله مختصرا من الاختصار وقد فسر الترمذي بقوله والاختصار هو ان يضع
 الرجل يده على خاصرته في الصلاة وكأنه اراد نفس الاختصار المنهى عنه والافحقيقة الاختصار
 لا تقيده بكونها في الصلاة وفسره ابو داود عقيب حديث ابي هريرة فقال يعنى ان يضع يده على خاصرته
 وما فسر به الترمذي فسر به محمد بن سيرين راوى الحديث فيما رواه ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابي
 اسامة عن هشام عن محمد بن ابي اسامة عن ابي اسامة عن هشام عن ابي اسامة عن ابي اسامة عن ابي اسامة
 في سنة عنه وحكى الخطابي وغيره قولا آخر في تفسير الاختصار وهو ان يمسك يديه مختصرة اي
 عصا يتوكأ عليها وانكره ابن العربي وعن الهروي في الغريين وابن الاثير في النهاية وهو ان يختصر
 السورة فيقرأ من آخرها آية او آيتين وحكى الهروي ايضا وهو ان يحدف في الصلاة فلا يمد قيامها
 وركوعها وسجودها وقيل يختصر الآيات التي فيها السجدة في الصلاة فيسجد فيها والقول الاول هو
 الاصح يؤيده ما رواه ابو داود حدثنا هناد بن السري عن وكيع عن سعيد بن زياد عن زيد بن صبيح الحنفي

قبل صليت الى جنب ابن عمر رضي الله تعالى عنهم فوضعت يدي على خاصرتي فلما صلى قال هذا الصلابة
 في الصلاة وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينهى عنه قوله هذا الصلابة اي شدة الصلابة
 من المصلوب يدبأه على الجذع وهيئة الصلابة في الصلاة ان يضع يديه على خاصرته ويجافي بين
 عضديه في القيام - النوع السادس في الحكمة عن نهى الخصر قليل لان ابليس اهبط مختصرا رواه
 ابن ابي شيبة من طريق جيد بن حلال موقوف اقل لان اليهود تكثروا من فعله فنهى عنه كراهة للتشبه بهم
 اخرجه البخاري في ذكر بني اسرائيل من رواية ابى الفتح عن مسروق عن عائشة انها كانت تكره ان يضع
 يده على خاصرته تقول ان اليهود تفعله زاد ابن ابي شيبة في رواية له في الصلاة وفي رواية اخرى
 لا تشبهوا باليهود وقيل لانه راحة اهل النار كما روى ابن ابي شيبة في مصنفه من مجاهد
 قال وضع البدين على الحقوا استراحة اهل النار وروى ابن ابي شيبة ايضا من رواية خالد
 ابن معدان عن عائشة انها رأت رجلا واضعا يده على خاصرته فقالت هكذا اهل النار في النار
 وهذا منقطع وقد جاء ذلك من حديث مرفوع رواه البيهقي من رواية عيسى بن يونس عن هشام
 ابن حسان عن ابن سيرين عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 الاختصار في الصلاة راحة اهل النار وظاهر هذا الاسناد الصحيحة ما لان الطبراني رواه في الاوسط
 فادخل بين عيسى بن يونس وبين هشام عبد الله بن الازور وقال لم يروه عن هشام الاعبد الله بن
 الازور تفرد به عيسى بن يونس وعبد الله بن الازور ضعفه الازدي والله اعلم وقيل لانه فعل
 الختالين والمتكبرين قاله المذهب بن ابي صفرة وقيل لانه شكل من اشكال اهل المصائب يضعون
 ايديهم على الخواصر اذا قاموا في الماء ثم قاله الخطابي - النوع السابع في حكم الخصر في الصلاة
 اختلفوا فيه فكرهه ابن عمر وابن عباس وعائشة وابراهيم النخعي ومجاهد وابو مجلز وآخرون وهو
 قول ابى حنيفة ومالك والشافعي والاوزاعي وذهب اهل الظاهر الى تحريم الاختصار في الصلاة
 عما يظاهر الحديث من استلوة واجوبة كمنها ما قيل ان حديث ام قيس بنت محسن عند ابى داود من رواية
 حلال بن يساف قال فيه دفعنا الى وابصة بن معبد فاذا هو معتمد على عصا في صلاته فقلنا بعد ان
 سلما فقال حدثني ام قيس بنت محسن ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما اسن وحل اللحم
 اتخذ عمودا في مصلاه يعمد عليه انتهى يعارض قول من يفسر الاختصار المهي عنه بامساك المصلي
 منحصرة يتوكؤ عليها واجيب بأن هذا الحديث لا يصح فلا يقاوم الحديث المتفق عليه والحديث
 وان كان ابو داود سكت عنه فانه رواه عن عبد السلام بن عبد الرحمن بن صخر الوابصي عن أبيه
 وعبد الرحمن بن صخر هذا المروى عنه سوى ولده عبد السلام قاله الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد
 في الامام وقال المزني في التهذيب ان عبد السلام لم يدرك اياه وجواب آخر هو ان يكون النهي في حق من
 فعله بغير عذر بل للاستراحة وحديث ام قيس محمول على من فعل ذلك لعذر من كبر السن والمرض
 ونحوهما وهكذا قال اصحابنا واستدلوا به على ان الضعيف والشيخ الكبير اذا كان قادرا على القيام
 متكئا على شيء يصلي قائما متكئا ولا يقعد وروى ابو بكر بن ابي شيبة في مصنفه حدثنا ميروان بن
 معاوية عن عبد الرحمن بن عراك بن مالك عن أبيه قال ادركت الناس في شهر رمضان يربط لهم الجبال
 يتسكون بها من طول القيام وحدثنا وكيع عن عكرمة بن عمار عن حاصم بن سميج قال رأيت ابا سعيد الخدري
 يصلي متكئا على عصا وحدثنا وكيع عن ابان بن عبد الله الجعفي قال رأيت ابا بكر بن ابي موسى يصلي متكئا

على عصاه ومنها ما قيل ان صاحب الاكمال ذكر في حديث آخر المختصرون يوم القيامة على وجوههم
النور ثم قال هم الذين يصلون بالليل ويضعون ايديهم على خواصرهم من التعب قال وقيل يأتون
يوم القيامة معهم اعمال يتكئون عليها مأخوذ من المختصرة وهي العصا واجاب عند شيخنا زين الدين
رحمته الله هذا الحديث لا اعلم له اصلا وهو مخالف للاحاديث الصحيحة في النهي عن ذلك وعلى تقدير
وروده يكون المراد ان يكون بأيديهم مختصرين يتصرون ويحوز ان يكون اعمالهم تجسد لهم كورود في
بعض الاعمال وفي حديث عبد الله بن ابيس ان اقل الناس يومئذ المختصرون اي يوم القيامة رواه
احمد في مسنده والطبراني في الكبير في قصة قتله لخالد بن سفيان الهذلي وفي رواية الطبراني خالد
ابن قبيص من بني هذيل وانه صلى الله تعالى عليه وسلم اعطاه عصا فقال امسك هذه
عندك يا عبد الله بن ابيس وفيه انه سأل لم اعطيتني هذه قال آية بيني وبينك يوم القيامة وان اقل الناس
المختصرون يومئذ وفيه انها دفنت معه ومنها ما قيل انه ليس لاهل النار المخلدين فيها راحة وكيف
بذكر في حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الاختصار في الصلاة راحة
اهل النار واجيب بان اهل النار في النار على هذه الحالة ولا مانع من ذلك انهم يختصرون لقصد الراحة
ولا راحة لهم في ذلك **ص** باب تفكر الرجل الشئ في الصلاة **ش** اي هذا باب في بيان تفكر
الرجل الشئ والتفكر مصدر مضاف الى فاعله وقوله الشئ مفعوله وفي بعض النسخ شيئا وهو
ايضا مفعول وقيد الرجل وقع اتفاقا لان المكلفين كلهم فيه سواء قال المهلب التفكر امر غالب
لا يمكن الاحتراز عنه في الصلاة ولا في غيرها لما جعل الله للشيطان من السبيل على الانسان ولكن
ان كان في امر أخروي ديني فهو اخف مما يكون في امر دنيوي **ص** وقال عمر رضي الله
تعالى عنه اني لاجهز جيشي وانا في الصلاة **ش** مطابقة لترجمة ظاهرة لان قول عمر هذا
يدل على انه يتفكر حال جيشه في الصلاة وهذا امر أخروي وهذا تعليق رواه ابن ابي شيبة عن
حفص عن عاصم عن ابي عثمان النهدي عنه بلفظ اني لاجهز جيوشي وانا في الصلاة وقال ابن التين انما هذا
فيما يقل فيه التفكر كأن يقول اجهز فلانا اقدم فلانا اخرج من العدد كذا وكذا فيأتي على ما يريد في
اقل شئ من المفكرة فاما اذا تابع الفكر واكثر حتى لا يدري كم صلى فهذا الاية في صلاته فيجب عليه
الامادة انتهى قيل هذا الاطلاق ليس على وجهه وقد جاء عن عمر رضي الله تعالى عنه ما ياباه فروى
ابن ابي شيبة من طريق هروة بن الزبير قال عمر اني لاحسب جزية البحرين وانا في الصلاة وروى
صالح بن احمد بن حنبل في كتاب المسائل عن أبيه من طريق همام بن الحارث ان عمر صلى المغرب
فلم يقرأ فلما انصرف قالوا يا امير المؤمنين انك لم تقرأ فقال اني حدثت نفسي وانا في الصلاة بعير
جهنم هما من المدينة حتى دخلت الشام ثم اعدوا او اعدا القراءة ومن طريق عياض الاشعري قال صلى عمر
المغرب فلم يقرأ فقال له ابو موسى انك لم تقرأ فاقبل على عبد الرحمن بن عوف فقال صدوق فاما فلما
فرغ قال لا صلاة ليست فيها قراءة انما شغلني عير جهنمها الى الشام فجعلت اتسكع فيها فهذا يدل على انه
انما اعد لتركة القراءة لالكونه مستغرقا في الفكر ويؤيده ما رواه الطحاوي من طريق ضميم بن
حوس عن عبد الله بن حنظلة الراهب ان عمر صلى المغرب فلم يقرأ في الركعة الاولى فلما كان الثانية قرأ
بفاتحة الكتاب مرتين فلما فرغ وسلم سجد سجدة السهو **ص** حدثنا اسحق بن منصور قال
حدثنا روح قال حدثنا عمر هو ابن سعيد قال اخبرني ابن ابي مليكة عن عقبة بن الحارث صليت مع

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم العصر فقام سريراً فدخل على بعض نسائه ثم خرج ورأى
 ما في وجوه القوم من تعجبهم لسرعته فقال ذكرت وأنا في الصلاة تبرأ عندنا فكرهت أن يسمي أوبييت
 عندنا فأمرت بقمته ش ص مطابقتها للترجمة في قوله ذكرت وأنا في الصلاة تبرأ عندنا وذلك
 لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم تفكر في أمر ذلك التبرؤ هو في الصلاة ومع هذا لم يعد الصلاة وهذا
 الحديث قدم مضى في باب من صلى بالناس فذكر حاجة قحطاهم رواه عن محمد بن عبيد عن عيسى بن يونس
 عن عمر بن سعيد إلى آخره وقد ذكرنا هناك ما يتعلق به من الأشياء مستوفى وروح بفتح الراء ابن عبادة من
 في باب اتباع الجنائز من كتاب الإيمان وعمر بن سعيد هو ابن أبي حسين المكي وابن أبي مليكة هو عبد الله بن
 أبي مليكة مصغر الملكة وعقبة بضم العين المهملة وسكون القاف ابن الحارث مرق في باب الرحلة في المسئلة
 النازلة وفي الباب المذكور ص حدثنا يحيى بن بكير قال حدثني الليث عن جعفر عن الأعرج قال قال
 أبو هريرة رضي الله تعالى عنه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا اذن بالصلاة ادبر الشيطان له
 ضراط حتى لا يسمع التأذين فإذا سكت المؤذن أقبل فاذا ثوب ادبر فاذا سكت أقبل فلا يزال بالمرء
 يقول له اذكر ما لم يكن يذكر حتى لا يدري كم صلى قال أبو سلمة بن عبد الرحمن إذا فعل ذلك أحكم
 فليسجد سجدتين وهو قاعد ونسبته أبو سلمة من أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ش ص
 مطابقتها للترجمة في قوله فلا يزال بالمرء يقول له اذكر ما لم يكن يذكر حتى لا يدري كم صلى وهذا
 يفكر أشياء حتى لا يعلم كم ركعة صلاها وهذا لا يتدح في صحة الصلاة ما لم يترك شيئاً من أركانها
 وهذا الحديث مضى في باب فضل التأذين رواه عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن أبي الزناد عن
 الأعرج عن أبي هريرة إلى آخره وليس فيه قال أبو سلمة إلى آخره وجعفر هو ابن ربيعة المصري
 والأعرج هو عبد الرحمن بن هرم قال أبو سلمة إلى آخره تعليق وطرف من حديث أخرجه
 في الباب السادس من الأبواب التي عقيب الحديث المذكور وفي الباب السابع أيضاً على ما يحى
 أن شاء الله تعالى ولا يظن ظان أن هذه الزيادة من رواية جعفر بن ربيعة المذكور في سند الحديث
 المذكور ولكن من رواية يحيى بن كثير عن أبي سلمة ورواية الزهري عنه عن أبي هريرة مرفوعاً
 وستقف عليه في البابين المذكورين أن شاء الله تعالى ص حدثنا محمد بن المنثري قال حدثنا
 عثمان بن عمر قال أخبرنا ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري قال قال أبو هريرة يقول الناس أكثر
 أبو هريرة فقلت رجلاً فقلت بم قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم البارحة في العمة فقال
 لا أدري فقلت ألم تشهدا قال بلى قلت لكن أنا أدري قرأ سورة كذا وسورة كذا ش ص
 مطابقتها للترجمة من حيث أن ذلك الرجل كان متفكراً في الصلاة بفكر ذنوب حتى لم يضبط ما قرأ رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فيها ويجوز أن يكون من حيث أن أبا هريرة كان متفكراً بأمر الصلاة حتى ضبط
 ما قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ص ذكر رجاله ص وهم خمسة ص الأول محمد بن المنثري بن
 عبيد أبو موسى المعروف بالزمن ص الثاني عثمان بن عمر بن فارس العبدى ص الثالث محمد بن عبد الرحمن
 ابن أبي ذئب ص الرابع سعيد بن أبي سعيد المقبري وقد تكرر ذكره ص الخامس أبو هريرة ص ذكر
 لطائف أسناده ص فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين والأخبار بصيغة الجمع في موضع وفيه خمسة
 في موضع وفيه القول في أربعة مواضع وفيه أن شيخه وشيخه بصريان وابن أبي ذئب وسعيد
 مدنيان وفيه قال أبو هريرة وفي رواية الاستعيلي عن أبي هريرة وفيه أن هذا الحديث من أفراد

ذكر معناه **قوله** يقول الناس اكثر ابو هريرة اى فى الرواية عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وروى البيهقي فى المدخل من طريق ابى مصعب عن محمد بن ابراهيم بن دينار عن ابن ابى ذئب بلفظ ان
 الناس قالوا قد اكثر ابو هريرة من الحديث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانى كنت
 الزمه لشيع بطنى فلقيت رجلا فقلت له بأى سورة فذكر الحديث وعند الاسمعىلى من طريق ابن
 ابى ذئب عن ابن ابى ذئب فى اول هذا الحديث حفظت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعائين
 الحديث وفيه ان الناس قالوا اكثر ابو هريرة والله لولا آياتن فى كتاب الله ما حدثت وسياأتى فى اوائل البيوع
 من طريق سعيد بن المسيب وابى سلمة عن ابى هريرة قال انكم تقولون ان ابا هريرة اكثر الحديث
قوله بم بكسر الباء الموحدة بغير الف لابي ذر وهو المعروف وفى رواية الاكثرين بما بائيات
 الالف وهو قليل **قوله** البارحة نصب على الظرف وهى الليلة الماضية **قوله** فى العتمة وهى
 العشاء الآخرة **قوله** الم تشهد بهمة الاستفهام ويروى لم تشهد بدون الهمة **قوله** وما يستفاد
 منه **قوله** اتقان ابى هريرة وشدة ضبطه وفيه اكثر ابى هريرة وهوليس بعيب اذا لم يخش منه
 قلة الضبط ومن الناس من لا يكثر ولا يضبط مثل هذا الرجل لم يحفظ ما قرأه رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم فى العتمة وفيه ما يدل على انه قد يجوز ان ينفى الشئ عن لم يحكمه لان ابا هريرة قال للرجل
 الم تشهد بها يريد شهود تاما فقال الرجل بلى شهدتها كما يقال للصانع اذا لم يحسن صنعه ما صنعت شيئا
 يريدون الاتقان وللتكلم ما قلت شيئا اذا لم يعلم ما يقول **قوله** ص بسم الله الرحمن الرحيم **باب** ما جاء
 فى السهو اذا قام من ركعتى الفريضة **قوله** ش **قوله** اى هذا باب فى بيان ما جاء فى امر السهو الواقع فى
 الصلاة اذا قام المصلى من ركعتى الفريضة ولم يجلس عقبيهما وهذا بانه اذا وقع وحكمه فى حديث الباب
 والسهو الغفلة عن الشئ وذهاب القلب الى غيره وقال بعضهم وفرق بعضهم بين السهو والنسيان
 وليس بشئ قلت هذا الذى قاله ليس بشئ بل بينهما فرق دقيق وهو ان السهو ان ينعدم له شعور والنسيان
 له فيه شعور ثم اعلم ان لفظة باب ساقطة فى رواية ابى ذر وفى رواية الكشميهنى والاصبلى وابى الوقت
 من ركعتى الفرض **قوله** ص حدثنا عبدالله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن يحيى بن سعيد عن
 عبدالرحمن الاعرج عن عبدالله بن بحنة انه قال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قام من
 اثنتين من الظهر لم يجلس بينهما فلما قضى صلاته سجد سجدتين ثم سلم بعد ذلك **قوله** ش
 مطابقته للترجمة فى قوله قام من اثنتين من الظهر وهو معنى قوله فى الترجمة اذا قام من ركعتى الفريضة
قوله ذكر رجاله **قوله** وهم خمسة ذكر واغير مرة وعبدالرحمن هو ابن هريرة الاعرج ووقع كذا
 عبدالرحمن الاعرج فى رواية كريمة وفى رواية غيرها عن الاعرج ولم يقع اسمه وبحنة بضم الباء
 الموحدة وفتح الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفتح النون وفى آخره هاء وهو اسم ام
 عبدالله وقيل اسم ام ابيه فينبغى ان يكتب ابن بحنة بالفاء وقد تقدم هذا الحديث فى باب من لم ير للتشهد
 الاول واجبا وقد ذكرنا هناك ان هذا الحديث اخرجه البخارى فى مواضع واخرجه بقية الجماعة
قوله ذكر معناه وما يتعلق به من الاحكام **قوله** قام من اثنتين اى من ركعتين من صلاة الظهر
 وفى مسند السراج من حديث ابن اسحق عن الزهرى الظاهر أو العصر ومن حديث ابى معاوية عن
 يحيى مثله ومن حديث سفيان عن الزهرى اى اخذى صلاتى العشى **قوله** لم يجلس بينهما اى بين

هاتين الثلثين اثنتين هما الركعتان الاوليان وبين الركعتين الاخرين قوله فلما قضى صلاته
 اي لما فرغ منها قوله بعد ذلك اي بعد ان سجد سجدين وهما سجدة السهو واحتج قوم بنظار
 هذا الحديث بان سجود السهو قبل السلام مطلقا في الزيادة والنقصان وهو الصحيح من مذهب الشافعي
 وروى ذلك عن ابى هريرة والزهرى ومكحول وربيعة ويحيى بن عبد الانصارى والسائب القارى
 والاوزاعى واليث بن سعد وزعم ابوالخطاب انها رواية عن احمد بن حنبل ولهم احاديث اخرى
 في ذلك منها ما رواه الترمذى وابن ماجه من حديث عبد الرحمن بن عوف قال سمعت النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم يقول اذا ساء احدكم في صلاته الحديث وفيه فليسجد سجدين قبل ان يسلم وقال الترمذى
 حديث حسن صحيح ومنها ما رواه مسلم من حديث ابى سعيد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اذا شك احدكم في صلاته الحديث وفيه فليسجد سجدين من قبل ان يسلم ومنها ما رواه النسائي
 من طريق ابن عجلان ان معاوية سها فمسجد سجدين وهو جالس بعد ان اتم الصلاة وقال سمعت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من نسي شيئا من صلاته فليسجد مثل هاتين السجدين ومنها
 ما رواه ابوداود من حديث ابى هريرة المخرج عند السنة وفيه زيادة فليسجد سجدين قبل ان يسلم
 ثم ليسلم ومنها ما رواه الدارقطنى من حديث ابن عباس قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اذا شك احدكم في صلاته الحديث وفيه اذا فرغ فلم يبق الا التسليم فليسجد سجدين وهو جالس ثم ليسلم
 ومنها ما رواه ابوداود من حديث ابى عبيدة عن ابيه عن ابن مسعود عن رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال اذا كنت في صلاة فشككت في ثلاث اواربع وفقدت شهدت ثم سجدت سجدين
 وانت جالس قبل ان تسلم ثم تشهدت ايضا ثم تسلم وذهب ابو حنيفة واصحابه والثورى الى ان السجود
 يكون بعد السلام في الزيادة والنقص وهو مروى عن علي بن ابى طالب وسعد بن ابى وقاص وابن
 مسعود وعمار وابن الزبير وانس ابن مالك والنجعي وابن ابى ليلي والحسن البصرى واحتجوا بحديث
 ذى البدين المخرج فى الصحيحين وقدم فيما مضى وفيه فأتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ما بقى من الصلاة ثم سجد سجدين وهو جالس بعد التسليم واحتجوا ايضا باحدىث اخرى
 منها ما رواه الترمذى من حديث الشعبي قال صلى بنا للمغيرة بن شعبة فنهض فى الركعتين فسبح به
 القوم وسبح بهم فلما صلى بقية صلاته سلم ثم سجد سجدة السهو وهو جالس ثم حدثهم ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فعل بهم مثل الذى فعل ومنها ما رواه مسلم من حديث عمران بن حصين
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى العصر فسلم فى ثلاث ركعات فقام رجل يقال له
 الخرباق فذكر له صنعه فقال اصدق هذا قالوا نعم فسلم ركعة ثم سلم ثم سجد سجدين ثم سلم ومنها
 ما رواه الطبرانى من حديث محمد بن صالح بن علي بن عبد الله بن عباس قال صليت خلف انس بن
 مالك صلاة فسمي فيها فمسجد بعد السلام ثم التفت اليها وقال اما انى لم اصنع الا كما رأيت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم يصنع ومنها ما رواه ابن سعد فى الطبقات عن عطاء بن ابى رباح قال
 صليت مع عبد الله بن الزبير المغرب فسلم فى الركعتين ثم قام يسبح به القوم فسلم بهم الركعة ثم سلم ثم
 سجد سجدين قال فأتيت ابن عباس من فوري فأخبرته فقال لله ابوك ما ماط عن سنة رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ومنها ما رواه ابن خزيمة فى صحيحه من حديث عبد الله بن جعفر ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال من شك فى صلاته فليسجد سجدين بعد ما يسلم ومنها ما رواه ابوداود

وابن ماجه واحمد في مسنده وعبدالرزاق في مصنفه والطبراني في معجمه من حديث ثوبان عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لكل سهو سجدتان بعد ما يسلم وبارواه الطحاوي من حديث
 قتادة عن انس في الرجل يهمل في صلاته لا يدري ازاد ام نقص قال يسجد سجدتين بعد السلام فان قلت
 قال البيهقي في المعرفة روى عن الزهري انه ادعى نسخ السجود بعد السلام واسنده الشافعي عنه ثم
 أكد به حديث معاوية انه صلى الله تعالى عليه وسلم سجد سجدتين بعد السلام ورواه النسائي في سننه قال
 وصحبة معاوية متأخرة قلت قول الزهري منقطع وهو غير جزة عندهم وقال الطرطوشي هذا لا يصح
 عن الزهري وفي اسناده ايضا مطرف بن مازن قال يحيى كذاب وقال النسائي غير ثقة قال ابن حبان لا يجوز
 الرواية عنه الا للاعتبار فان قلت قالوا المراد بالسلام في الاحاديث التي جاءت بالسجود بعد السلام هو
 السلام على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في التشهد او يكون تأخيرها على سبيل السهو قلت هذا بعيد جدا
 مع انه معارض بمثله وهو ان يقال حديثهم قبل السلام يكون على سبيل السهو ويحمل حديثهم على السلام
 المهود الذي يخرج به عن الصلاة وهو سلام التحلل ويطل ايضا حملهم على السلام الذي في التشهد
 ان سجود السهو لا يكون الا بعد التسليمتين اتفاقا وبما الجواب عن احاديثهم فنقول اما حديث الباب وهو
 حديث ابن بختمة فهو يخبر عن فعله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي احاديثها ما يخبر عن قوله فاعمل بقوله
 اولى على انه قد تعارض فعلاه لان في احاديثهم انه صلى الله تعالى عليه وسلم سجد للسهو قبل السلام
 وفي احاديثها سجود بعد السلام ففي مثل هذا المصير الى قوله اولى وقد يقال ان سجوده قبل السلام انما كان لبيان
 الجواز قبل السلام لبيان المسنون وقال بعض الشافعية وللشافعي قول آخر انه بتخير ان شاء قبل السلام
 وان شاء بعده والخلاف عندنا في الاجزاء وقيل في الافضل وادعى الماوردي اتفاق الفقهاء يعني جميع
 العلماء عليه وقال صاحب الذخيرة للحنفية لو سجد قبل السلام جاز عندنا قال القدوري هذا في رواية
 الاصول قال وروى عنهم انه لا يجوز لانه اداء قبل وقته ووجه رواية الاصول انه فعل حصل في مجتهد
 فيه فلا يحكم بفساده وهذا لو امرناه بالامادة يتكرر عليه السجود ولم يقل به احد من العلماء وذكر
 صاحب الهداية ان هذا الخلاف في الاولوية وذكر ابن عبد البر كلهم يقولون لو سجد قبل السلام
 فيما يجب السجود بعده او بعده فيما يجب قبله لا يضر وهو موافق لنقل الماوردي المذكور آنفا وقال
 الحازمي طريق الانصاف ان نقول اما حديث الزهري الذي فيه دلالة على النسخ فقيه لا تقطع فلا يقع
 معارض الا احاديث الثابتة واما بقية الاحاديث في السجود قبل السلام وبعده قولنا لا فلهي وان كانت
 ثابتة صحيحة ففيها نوع تعارض غير ان تقديم بعضها على بعض غير معلوم رواية صحيحة موصولة
 والاستباه حل الاحاديث على التوسع وجواز الامرين انتهى * واما حديث ابن سعيد فان مسلما اخرجه
 منفردا به ورواه مالك مرسلان قلت قال الدارقطني القول لمن وصله قلت قال البيهقي الاصل الارسال
 واما حديث معاوية فان النسائي اخرجه من حديث ابن عجلان عن محمد بن يوسف مولى عثمان عن
 ابيه عنه ثم قال ويوسف ليس بمشهور واما حديث ابن هريرة فهو منسوخ واما حديث ابن عباس فانه
 من حديث ابن اسحق عن مكحول عن كريب عن ابن عباس ورواه ابو علي الطوسي في الاحكام عن
 يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن علية حدثنا محمد بن اسحق حدثني مكحول ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال فذكره وقال الدارقطني رواه حاد بن سلمة عن ابن اسحق عن مكحول مرسل ورواه ابن
 علية وعبد الله بن نعيم والمحاربي عن ابن اسحق عن مكحول مرسل ورجع الى حسين بن عبد الله

واسمعي بن مسلم وكلاهما ضعيفان - واما حديث ابن مسعود فان اباعبيدة رواه عن أبيه ولم يسمع منه وبقيت
هنا احكام اخرى - الاول ان في محل سجدة السهو خمسة اقوال القولان للحنفية والشافعية ذكرناهما
والثالث مذهب المالكية فان عندهم ان كان للنقصان قبل السلام وان كان للزيادة فبعد السلام وهو
قول للشافعية - والرابع مذهب الحنابلة انه يسجد قبل السلام في المواضع التي يسجد فيها رسول الله
صلى الله عليه وسلم وبعد السلام في المواضع التي يسجد فيها بعد السلام وما كان من السجود في غير تلك
المواضع يسجد له ابدأ قبل السلام - والخامس مذهب الظاهرية انه لا يسجد للسهو الا في المواضع التي
يسجد فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقط وغير ذلك ان كان فرضا اتى به وان كان ندبا لم يسجد
عليه شيء - والمواضع التي يسجد فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمسة - احدها قام من ثنتين
على ما جاء به في حديث ابن بريدة - والثاني سلم من ثنتين كما جاء في حديث ذى البدين - والثالث سلم من ثلاث
كما جاء به في حديث عمران بن حصين - والرابع انه صلى خمسا كما جاء في حديث عبد الله بن مسعود رضى الله
تعالى عنه - والخامس السجود على الشك كما جاء في حديث ابى سعيد الخدري - الحكم الثاني ان في الحديث
دلالة على سنية التشهد الاول والجلوس له اذ اركاننا واجبين لما جبر بالسجود كاركوع وغيره وبه قال
مالك والشافعية وابو حنيفة كذا نقل صاحب التوضيح عن ابى حنيفة فان كان مراده من السنة السنة المؤكدة
يصح النقل عنه لان السنة المؤكدة في قوة الواجب وفي المحيط قال الكرخي والطحاوي وبعض المتأخرين
القعدة الاولى واجبة وقراءة التشهد فيها سنة عند بعض المشايخ وهو الاقيس وعند بعضهم واجبة وهو
الاصح وقراءة التشهد في القعدة الاخيرة واجبة بالاتفاق - الحكم الثالث في ان التكبير مشروع لسجود السهو
بالاجماع وفي التوضيح مذهبنا ان تكبير الصلوات كلها سنة غير تكبيرة الاحرام فهو ركن وهو قول
الجمهور وابو حنيفة يسمى تكبيرة الاحرام واجبة وفي رواية عن احمد والظاهرية ان كلها واجبة
قلت مذهب ابى حنيفة ان تكبيرة الاحرام فرض ونحن نفرق بين الفرض والواجب ولكنه شرط
اوركن فعندنا شرط وعند الشافعية ركن كما عرف في موضعه - الحكم الرابع في انه هل يشهد في
سجود السهو ام لا فعندنا يشهد وعند الشافعية في الصحيح لا يشهد كما في سجود التلاوة والجنابة
وقال ابن قدامة ان كان قبل السلام يسلم عقيب التكبير وان كان بعده يشهد ويسلم قال وبه قال ابن مسعود
وقادة والنخعي والحكم وحاد والثوري والاوزاعي والشافعية وعن النخعي يشهد ولا يسلم وعن
انس والشمسي والحسن وعطاء ليس فيهما تشهد ولا تسليم وعن سعد بن ابى وقاص وعمار وابن ابى
ليلى وابن سيرين وابن المنذر فيهما تسليم بغير تشهد وقال ابن المنذر التسليم فيهما ثابت من غير وجه
وفي ثبوت التشهد منه نظر وقال ابو عمر لا يحفظه مرفوعا من وجه صحيح وعن عطاء ان شاء يشهد
ويسلم وان شاء لم يفعل قلت عندنا يسلم ثنتين وبه قال الثوري واحمد ويسلم عن يمينه وشماله وفي المحيط
ينبغي ان يسلم واحدة عن يمينه وهو قول الكرخي وبه قال النخعي كالجنابة وفي البدائع يسلم تلقاء وجهه
في صفة السلام فهما روايتان عن مالك - الحكم الخامس في انه لا يكرر السجود فانه عليه الصلاة
والسلام لم يترك التشهد الاول والجلوس له اكتفى بسجدة واحدة وهو قول اكثر اهل العلم وعن الازداعي
اذا سها عن شيئين مختلفين يكرر ويسجد اربعا وقال ابن ابى ليلى يكرر السجود بتكرر السهو
وقال ابن ابى حازم وعبد العزيز بن ابى سلمة اذا كان عليه سهو ان في صلاة واحدة منه ما يسجد له قبل السلام
ومنه ما يسجد له بعد السلام فليفعلهما - الحكم السادس في ان سجود السهو في التطوع

كالفرض سواء قال ابن سيرين وقادة لا يسجد في التطوع وهو قول غريب ضعيف للشافعي **الحكم السابع**
 في ان متابعة الامام عند القيام من هذا الجلوس واجب ام لا فذكر في التوضيح انه واجب وقد وقع
 كذلك في الحديث ويجوز ان يكونوا غلوا حكم هذه الحادثة اولم يعلموا فسجدوا فاشار اليهم ان يقوموا
 نعم اختلفوا فيمن قام من اثنين ساهيا هل يرجع الى الجلوس فقالت طائفة بهذا الحديث ان من استتم
 قائما واستقل من الارض فلا يرجع وليض في صلاته وان لم يستو قائما جلس وروى ذلك عن
 علقمة وقادة وعبد الرحمن بن ابي ليلى وهو قول الاوزاعي وابن القاسم في المدونة والشافعي وقالت
 طائفة اذا فارقت اليته الارض وان لم يعتدل فلا يرجع ويتمادي ويسجد قبل السلام رواه ابن القاسم
 عن مالك في المجموعة وقالت طائفة يقعدون كان استتم قائما روى ذلك عن الثعالب بن بشير والنخعي
 والحسن البصري الا ان النخعي قال يجلس ما لم يستتم القراءة وقال الحسن ما لم يركع وقد روى عن
 عمرو بن مسعود ومعاوية وسعيد المغيرة بن شعبة وعقبة بن عامر رضي الله تعالى عنهم انهم قاموا من
 اثنين فلما ذكروا بعد القيام لم يجلسوا وقالوا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يفعل ذلك وفي
 قول اكثر العلماء ان من رجع الى الجلوس بعد قيامه من اثنين انه لا يفسد صلاته الا ما ذكر ابن ابي زيد
 عن سحنون انه قال افسد الصلاة رجوعه والصواب قول الجماعة **الحكم الثامن** فيمن سها
 في سجدة السهو لاسهو عليه قاله النخعي والحكم وحاد والمغيرة وابن ابي ليلى والحسن **الحكم**
 التاسع ان سجود السهو واجب عند ابي حنيفة لوجود الامر به في غير حديث لقوله صلى الله تعالى
 عليه وسلم في حديث ابي هريرة المتفق عليه فاذا وجد ذلك احدكم فليسجد سجدة واحدة وذهب الشافعي
 الى ان سجود السهو سنة يجوز تركه والحديث حجة عليه وقال ابن تيمية في رجل نسى سجدة السهو
 حتى يخرج من المسجد قال يعيد الصلاة فان قلت روى الطبراني من حديث ابن عمر ان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم لم يسجد يوم ذي اليمين قلت في اسناده عبد الله بن عمر العمري وهو مختلف في الاحتجاج
 به ولئن سلمنا صحته فانه لا يقاوم حديث ابي هريرة فافهم **الحكم العاشر** حدثنا عبد الله بن يوسف قال
 اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن الاعرج عن عبد الله بن بحينة انه قال صلى لما رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم ركعتين من بعض الصلوات ثم قام فلم يجلس فقام الناس معه فلما قضى صلاته ونظرنا
 تسليمة كبر قبل التسليم فسجد سجدة واحدة وهو جالس ثم سلمه **الحكم الحادي عشر** مطابقتها للترجمة في قوله
 صلى لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ركعتين من بعض الصلوات ثم قام وهذا الحديث نحو
 الحديث الاول غير ان مالك يروى عن يحيى بن سعيد فيه وههنا يروى عن ابن شهاب وهو محمدين
 مسلم الزهري وفيه زيادة وفي اكثر النسخ هذا الحديث مذکور قبل الحديث الاول قوله من بعض
 الصلوات بين ذلك في الحديث السابق انها صلاة الظهر قوله ثم قام اي الى الثالثة وزاد الضحاك
 ابن عثمان عن الاعرج فسجدوا به قضى حتى فرغ من صلاته اخرج ابن خزيمة قوله فلما قضى
 صلاته اي لما فرغ منها وليس المراد منه القضاء الذي يقابل الاداء قوله ونظرنا تسليمة اي انتظروا في
 رواية شعيب وانتظر الناس تسليمة قوله وهو جالس جلة اسمية وقعت حاله من الضمير الذي في سجد
 قوائمه ثم سلم زاد في رواية يحيى بن سعيد ثم سلم بعد ذلك وسيأتي في رواية الليث وسجد هما الناس
 معه مكان مانسي من الجلوس **الحكم الثاني** ويستفاد منه اشياء **الحكم الثالث** الاول ان في قوله فلما قضى صلاته دلالة
 على ان السلام ليس من الصلاة حتى لو احدث بعد ان جلس وقبل ان يسلم تمت صلاته وهو مذهب

ابن حنيفة وقال بعضهم وتعقب بان السلام لما كان للتحليل من الصلاة كان المصلي اذا انتهى اليه يمكن
 فرغ من صلاته ويدل على ذلك قوله في رواية ابن ماجه من طريق جماعة من الثقات عن يحيى بن سعيد
 عن الاعرج حتى اذا فرغ من الصلاة الا ان يسلم فدل ان بعض الرواة حذف الاستثناء لوضوحه وزيادة
 من الحفاظ مقبولة انتهى قلت اصحابنا ما كتبوا بهذا في عدم فرضية السلام حتى يذكر هذا القائل
 التعقب بل احتجوا ايضا بحديث عبد الله بن مسعود ان نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ بيده فقلعه
 التشهد وفي آخره اذا قلت هذا او قضيت هذا فقد قضيت صلاتك ان شئت ان تقوم وان شئت ان تقعد فاقعد
 رواه ابو داود واجد في مسنده وابن حبان في صحيحه واسحق في مسنده وهذا ينافي فرضية السلام
 في الصلاة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم خير المصلي بعد القعود بقوله ان شئت الى آخره وهم تمسكوا
 بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم تحريمها التكبير وتحليلها التسليم ومنه لا يخرج من الصلاة الا به ونحن
 نمنع اثبات الفرضية بخبر الواحد على ان مدار هذا الحديث على عبد الله بن محمد بن عقبل وعلى ابن سفيان
 من طريق ابن شهاب وكلاهما ضعيفان والعجب من هذا القائل انه يجوز للراوى حذف شيء من الحديث
 لوضوحه وكيف يجوز التصرف في كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالزيادة والنقصان ولا سيما
 في باب الاحكام الثاني فيه الدلالة على مشروعية سجدة السهو وان المشرع سجدتان فلو اقتصر
 على سجدة واحدة ساهيا او عامدا ليس عليه شيء وذكر بعضهم انه لو تركها عامدا بطلت صلاته
 لانه نعمد الايتان بسجدة زائدة ليست مشروعة قلت كيف تبطل الصلاة اذا زاد فيها شيئا من جنسها
 الثالث فيه ان سجدة السهو قبل السلام وقد ذكرنا الخلاف فيه مع حجة فيما مضى الرابع فيه ان المأموم
 يسجد مع الامام سجدة السهو اذ سها الامام وان سها المأموم لم يلزمه ولا الامام وفي ميسوط ابى اليسر
 ويسجد الميسوق مع الامام للسهو سواء اذركه في القعدة او في وسط الصلاة الخامس فيه ان السهو والنسيان
 جائزان على الانبياء عليهم الصلاة والسلام فيما طريقه التشريع السادس فيه ان محل سجدة السهو آخر
 الصلاة **ص** باب اذا صلى خسا **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا صلى المصلي الرباعية
 خمس ركعات و اشار بهذا الى التفرقة بين ما اذا كان السهو بالنقصان وبين ما اذا كان بالزيادة في الباب
 الاول كان السجود قبل السلام وفي هذا بعد السلام والى التفرقة ذهب مالك كما ذكرناه **ص**
 حدثنا ابو الوليد قال حدثنا شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم صلى الظهر خسا فقبل له ازيد في الصلاة قال وما ذاك قالوا صليت خسا فسجد
 سجدة ثم بعد ما سلم **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ومضى هذا الحديث بعينه في باب
 ما جاء في القبلة فانه اخرجه هناك عن مسدد عن يحيى عن شعبة عن الحكم الى آخره وهناك عن ابى الوليد
 هشام بن عبد الملك عن شعبة بن الجراح عن الحكم بن نفعين بن عتيبة عن ابراهيم بن يزيد النخعي عن علقمة
 ابن قيس عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه والتفاوت بينهما يسير سند او متنا فاعتبر ذلك بالنظر
 واخرجه ايضا في باب التوجه نحو القبلة بأطول منه عن عثمان بن جرير عن منصور عن ابراهيم عن
 علقمة قال قال عبد الله صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره وقد ذكرنا هناك ان حديث عثمان اخرجه
 مسلم وابوداود والنسائي وابن ماجه وحديث ابى الوليد اخرجه مسلم وابوداود والترمذي والنسائي
 وابن ماجه **ص** فلفظ مسلم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الظهر خسا فلما سلم قيل ازيد في
 الصلاة قال وما ذاك قالوا صليت خسا فسجد سجدة ثم وفي لفظ له صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم خسا قتلنا يا رسول الله ازيد في الصلاة قال وما ذاك قالوا صليت خسا قال انما انا بشر
مثلكم اذكر كما تدكرون وانسى كما تنسون ثم سجد سجدتي السهو وفي لفظه صلى رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فزاد او نقص قال ابراهيم والوهم مني فقل يا رسول الله ازيد في الصلاة شئ فقال
انما انا بشر مثلكم انسى كما تنسون فاذا انسى احدكم فليسجد سجدتين وهو جالس ثم تحول رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فسجد سجدتين وفي لفظه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سجد سجدتي
السهو بعد السلام والكلام وفي لفظه قال صلينامع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاما زاد
او نقص قال ابراهيم وامم الله ما جاء ذاك الامن قبلي قال قلنا يا رسول الله احدث في الصلاة شئ قال
لا قال قلنا الذي صنع فقال اذا زاد الرجل او نقص فليسجد سجدتين قال ثم سجد سجدتين وفي لفظ ابي
داود قال صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الظهر خسا والباقي نحو لفظ البخاري وفي لفظه
قال عبد الله صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابراهيم فلا ادري اذا دام نقص فلما سلم قيل
يا رسول الله احدث في الصلاة شئ قال وما ذاك قالو صليت كذا وكذا قال فني رجله واستقبل
القبلة فسجد بهم سجدتين ثم سلم فلما انتقل اقبل علينا بوجهه فقال انه لو احدث في الصلاة شئ انبأكم به
ولكن انما انا بشر انسى كما تنسون فاذا انسى احدكم فليسجد سجدتين وفي لفظه فاذا انسى احدكم فليسجد سجدتين
فليتيم عليه ثم ليسلم ثم ليسجد سجدتين وفي لفظه فاذا انسى احدكم فليسجد سجدتين ثم تحول فسجد سجدتين
وفي لفظه قال عبد الله صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خسا فلما انتقل توشوش القوم بينهم
ثم سلم ثم قال انما انا بشر مثلكم انسى كما تنسون ولفظ الترمذي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى
الظهر خسا فقل له ازيد في الصلاة فسجد سجدتين بعد ما سلم وفي لفظه سجد سجدتين بعد الكلام
ولفظ النسائي قال عبد الله صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فزاد او نقص فقل يا رسول الله هل حدث
في الصلاة شئ قال لو حدث في الصلاة شئ انبأكم به وانكى انما انا بشر مثلكم انسى كما تنسون فايكم
ما شك في صلاته فليختر احرى ذلك الى الصواب فليتيم عليه ثم ليسلم ويسجد سجدتين وفي لفظه
صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فزاد فيها او نقص فلما سلم قلنا يا نبي الله هل حدث في الصلاة
شئ قال وما ذاك قال فذكرنا له الذي فعل فني رجله فاستقبل القبلة فسجد سجدتي السهو ثم اقبل علينا
بوجهه فقال لو حدث في الصلاة شئ انبأكم به ثم قال انما انا بشر انسى كما تنسون فايكم انسى في
صلاته شيئا فليختر الذي يرى انه هو صواب ثم ليسلم ثم يسجد سجدتي السهو وفي لفظه اذا اوهم احدكم
في صلاته فليختر اقرب ذلك من الصواب ثم ليتيم عليه ثم يسجد سجدتين ولفظ ابن ماجه قال عبد الله
صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة لا ادري ازاد او نقص فسأل فحدثه فني رجله
واستقبل القبلة وسجد سجدتين ثم سلم ثم اقبل علينا بوجهه فقال لو حدث في الصلاة شئ انبأكم به
وانما انا بشر انسى كما تنسون فاذا انسى احدكم فليختر اقرب ذلك من الصواب فليتيم عليه ثم يسجد سجدتين
وافتقارنا في رواية منصور عن ابراهيم وفيه قال ابراهيم لا ادري زاد او نقص قوله قيل له اي
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ازيد الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله

وما ذاك اي وما سئ انكم عن الزيادة في الصلاة قولهم تسجد سجدتين اي السهو قولهم بعد ما سجد
تامة ما صدرية اي بعد سلام الصلاة ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ هذا الحديث حجة لابي حنيفة واجيب
ان سجدتي السهو بعد السلام وان كانت للزيادة وقال بعضهم وتعتب بانها لم يعل زيادة الركعة الا بعد
السلام حين سألوه هل زيد في الصلاة وقد اتفق العلماء في هذه الصورة على ان سجود السهو بعد السلام
لتعزيره قبله لعدم عاه بالسهو وردبانه وقع في حديث ابن مسعود هذا في لفظ مسلم في الزيادة انه امر
بالانكسار والسلام ثم يسجد في السهو وهو قوله اذ شك احدكم في صلاته فليختر الصواب فليتم عليه
ثم يسلم ثم يسجد سجدتين والشك بالسهو وغير الغلبة وعورض بانها معارض بحديث ابي سعيد عن
مسلم ولقنه اذ شك احدكم في صلاته فليذكر صلى فليطرح الشك ولين على ما استيقن ثم يسجد
سجدتين قيل ان يسلم واجيب بان التعارض اذا كان بين القولين يصار الى جانب الفعل لسلامته عن
المعارض واذا كان بين القول والفعل يصار الى جانب القول لقوته او يقال كان ذلك منه صلى الله
تعالى عليه وسلم لبيان الجواز والتوسع في الامرين وقال ابن خزيمة لاجبة للعراقيين في حديث ابن مسعود
لانهم خالفوه فقالوا ان جلس المسلم في الرابعة مقدار التشهد يضاف الى الخامسة سادسة ثم يسلم ويسجد السهو
وان لم يجلس في الرابعة لم يصح صلاته ولم ينقل في حديث ابن مسعود اضافة سادسة ولا اعادة ولا بد من
احدهما عندهم ويحرم على العالم ان يخالف السنة بعد علمه بها قلت لانهم خالفوه فلو وقف هذا
المعارض على مدارك هذه الصورة لما قال ذلك المدرك الاول ان القعدة الاخيرة فرض عندهم فلو ترك
شخص فرضا من فروض الصلاة تبطل صلاته المدرك الثاني انه حين قام الى السادسة بعد القعود
صار شارعا في صلاة اخرى بناء على الحرمة الاولى لانها شرط عندهم وليس بركن المدرك الثالث
ان الصلاة بركعة واحدة منية عندهم كاثبات ذلك في موضعه فاذا كان كذلك فالضرورة من اضافة
ركعة اخرى اليها ليخرج عن البتراء المدرك الرابع ان التسليم في آخر الصلاة غير فرض عندهم
فتركه لا تبطل صلاته فاذا وقف احد على هذه المدارك لا يصدر منه هذا الاعتراض ويحرم عليه
ان ينسب احدا الى مخالفة السنة بعد العلم بها وقال النووي في قوله ازيد في الصلاة دليل لمذهب
مالك والشافعي واحدا والجمهور من السلف والخلف ان من زاد في صلاته ركعة ناسيا لم تبطل صلاته
بل ان علم بعد السلام فقد مضت صلاته صحيحة ويسجد للسهو ويسلم وقال ابو حنيفة اذا زاد ركعة
ساهيا بطلت صلاته ولزمه اعادتها وقال ايضا ان كان تشهد في الرابعة ثم زاد خامسة اضاف اليها
سادسة تشفعها وان لم يكن تشهد بطلت صلاته وهذا الحديث يرد عليه وهو وجه الجمهور قلت لانهم
صححة النقل عن ابي حنيفة بطلان صلاته اذا زاد ركعة سادسة ساهيا والظاهر من حال النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم انه قعد على الرابعة لان جل فعله على الصواب احسن من حله على غيره وهو اللائق
بحاله على ان المذكور فيه صلى الظهر نجسا والظهر اسم للصلاة المعهودة في وقتها يجمع اركانها
فان قلت لم يرجع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الخامسة ولم يشفها قلت لا يضرنا ذلك لاننا نلزمه
بضم الركعة السادسة على طريق الوجوب حتى قال صاحب الهداية ولو لم يضم لاشي عليه لانه
مقتنون وقال صاحب البدائع والاولى ان يضيف اليها ركعة اخرى ليصير نقلا الا في العصر
ص باب اذا سلم في ركعتين او في ثلاث سجد سجدتين مثل سجود الصلاة او اطول
ش اي هذا باب يذكر فيه اذا سلم المصلي في ركعتين وكلمة في معنى من اوتى على قوله

او في ثلاث اى او سلم على ثلاث ركعات قوله مثل سجود الصلاة او اطول اى اطول منه وهذا اللفظ
 في حديث ابى هريرة يأتى في الباب الثانى وهو قوله ثم كبر فسجد مثل سجوده او اطول سجود
 حدثنا آدم قال حدثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم عن ابى سلمة عن ابى هريرة قال صلى بنا النبى صلى الله
 تعالى عليه وسلم الظهر او العصر فسلم فقال له ذواليدى الصلاة يا رسول الله انقصت فقال النبى
 صلى الله تعالى عليه وسلم لاصحابه احق ما يقول قالوا نعم فسلمى ركعتين أخريين ثم سجد سجدتين
 قال سعد ورأيت عروة بن الزبير صلى من المغرب ركعتين فسلم وتكلم ثم صلى ما بقى وسجد سجدتين
 وقال هكذا فعل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ش مطابقتها لترجمة من حيث ان الحديث يبنى انه
 صلى الله تعالى عليه وسلم سلم على آخر الركعتين وهذا ظاهر ولكن ليس في الباب ذكر ما اذا سلم على آخر ثلاث
 ركعات واخرج البخارى هذا الحديث في باب هل يأخذ الامام اذا شك بقول الناس من طريقين احدهما عن
 عبد الله بن مسلمة عن مالك بن انس عن ايوب عن محمد بن سيرين عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم انصرف من اثنتين الى آخره والاخر عن ابى الوليد عن شعبة عن سعد بن ابراهيم عن ابى
 سلمة عن ابى هريرة وقد ذكر البخارى هذا الحديث مطولا في باب تشييك الاصابع في المسجد وغيره
 وقد ذكرنا هناك جميع ما يتعلق بحديث ذى اليدى مستقصى فن اراد ذلك فليرجع الى ذاك الباب
 قوله صلى بنا النبى صلى الله تعالى عليه وسلم الظهر ظاهره ان ابا هريرة حضر القصة وذواليدى
 استشهد بذكره قاله الزهرى ومقتضاه ان تكون القصة قبل بدر وهى قبل اسلام ابى هريرة باكثر
 من خمس سنين ولكن معنى قول ابى هريرة صلى بناى صلى بالمسلمين وهذا جائز في اللغة كما روى عن
 النزال بن سبرة قال قال لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انا واياكم كنا ندعى بنى عبد مناف
 الحديث والنزال لم ير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانما اراد بذلك قال لقومنا وروى عن
 طاوس قال قدم علينا معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه فلم يأخذ من الخضر اوات شيئا وانما اراد قدم
 بلدنا لان معاذ اقدم اليه في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ان يولد طاوس وقال بعضهم
 اتفق ائمة الحديث كما نقله ابن عبد البر وغيره على ان الزهرى وهى في ذلك وسببه انه جعل
 القصة لذى الشمالين وذوالشمالين هو الذى قتل بدر وهو خراعى واسمه عمرو بن نضله واما
 ذواليدى فتأخر بعد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وهو سلمى واسمه الخرباق وقد وقع عند مسلم
 من طريق ابى سلمة عن ابى هريرة فقام رجل من بنى سليم فلما وقع عند الزهرى بلفظ فقام ذوالشمالين
 وهو يعرف انه قتل بدر قال لاجل ذلك ان القصة وقعت قبل بدر انتهى قلت وقع في كتاب النسائى
 ان ذاليدى وذالشمالين واحد كلاهما لقب على الخرباق حيث قال اخبرنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق
 اخبرنا معمر عن الزهرى عن ابى سلمة بن عبد الرحمن وابى بكر بن سليمان بن ابى خيثمة عن ابى هريرة قال صلى
 النبى صلى الله تعالى عليه وسلم الظهر او العصر فسلم من ركعتين فانصرف فقال له ذوالشمالين بن عمرو انقصت
 الصلاة ام نسيت قال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ما يقول ذواليدى قالوا صدق يا رسول الله
 فأتهم بهم الركعتين اللتين نقص وهذا سند صحيح متصل صرح فيه بان ذالشمالين هو ذواليدى وروى
 النسائى ايضا بسند صحيح صرح فيه ايضا ان ذالشمالين هو ذواليدى وقد تابع الزهرى على ذلك
 عمران بن ابى انس قال النسائى اخبرنا عيسى بن جاد اخبرنا الليث عن يزيد بن ابى حبيب عن عمران بن
 ابى انس عن ابى سلمة عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى يوما فسلم في ركعتين

ثم انصرف فادركه ذو الشمالين فقال يا رسول الله انقصت الصلاة ام نسيت فقال لم تنقص الصلاة ولم انس قال بلى والذي بعثك بالحق قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اصدق ذو اليمين قالوا نعم فصلى بالناس ركعتين وهذا ايضا سند صحيح على شرط مسلم واخرج نحوه الطحاوى عن ربيع المؤذن عن شعيب بن الليث عن الليث عن يزيد بن ابي حبيب الى آخره ثبت ان الزهري لم يهتم ولا يلزم من عدم تخريج ذلك في الصحيحين عدم صحته ثبت ان ذا اليمين وذا الشمالين واحد والعجب من هذا القائل انه مع اطلاعه على ما رواه النسائي من هذا كيف اعتمد على قول من نسب الزهري الى الوهم ولكن ارجحية العصبية تحمل الرجل على اكثر من هذا وقال هذا القائل ايضا وقد جوز بعض الائمة ان تكون القصة لكل من ذى الشمالين وذى اليمين وان ابا هريرة روى الحديثين فارسل احدهما وهو قصة ذى الشمالين وشاهد الآخر وهو قصة ذى اليمين وهذا يحتمل في طريق الجمع قلت هذا يحتاج الى دليل صحيح وجعل الواحد اثنين خلاف الاصل وقديلب الرجل بلقين واكثر وقال ايضا ويدفع الجواز الذى ارتكبه الطحاوى ما رواه مسلم واحد وغيرهما من طريق يحيى بن كثير عن ابي سلمة في هذا الحديث عن ابي هريرة بلفظ ينما انا صلى مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الظهر سلم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ركعتين فقام رجل من بنى سليم واقص الحديث قلت هذا الحديث رواه مسلم من خمس طرق فلفظه من طريقين صلى بنا وفي طريق صلى لنا وفي طريق ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى ركعتين وفي طريق ينما انا صلى وفي ثلاث طرق التصريح بلفظ ذى اليمين وفي الطريقين بلفظ رجل من بنى سليم وفي الطريق الاول احدى صلاتي العشي اما الظهر او العصر بالشك وفي الثاني احدى صلاتي العشي من غير ذكر الظهر والعصر بدون اليقين وفي الثالث صلاة العصر بالجزم وفي الرابع والخامس صلاة الظهر بالجزم فهذا كله يدل على اختلاف القضية والايكون فيها اشكال فاذا كان الامر كذلك يحتمل ان يكون الرجل المذكور الذى نص عليه انه من بنى سليم غير ذى اليمين وان يكون قضيته غير قضية ذى اليمين وان ابا هريرة شاهد هذا حتى اخبر عن ذلك بقوله ينما انا صلى وكون ذى اليمين من بنى سليم على قول من يدعى ذلك لا يستلزم ان لا يكون غيره من بنى سليم وقال هذا القائل ايضا والظاهر ان الاختلاف فيه اى في المذكور من احدى صلاتي العشي والعصر والظهر من الرواة وابتعد من قال يحتمل على ان القضية وقعت مرتين قلت الحمل على التعدد اولى من نسية الرواة الى الشك فان قلت روى النسائي من طريق ابن عون عن ابن سيرين ان الشك فيه من ابي هريرة ولفظه صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احدى صلاتي العشي قال ولكنى نسيت فالظاهر ان ابا هريرة رواه كثيرا على الشك وكان ربما جلب على ظنه انها الظهر فجزم بها وتارة جلب على ظنه انها العصر فجزم قلت ليس في الذى رواه النسائي من الطريق المذكور شك وانما صرح ابا هريرة بانه نسي والنسيان غير الشك وقوله فالظاهر الى آخره غير ظاهر فلا دليل على ظهوره من نفس المتن ولا من الخارج يعرف هذا بالتأمل قوله فلم يعنى على آخر الركعتين وزاد ابو داود من طريق معاذ عن شعبة في الركعتين قوله قال سعد يعنى سعد بن ابراهيم المذكور في سند الحديث وهو بالاسناد المذكور واخرجه ابن ابي شبة عن غندر عن شعبة عن سعد فذكره وقال ابو نعيم رواه يعنى البخارى عن آدم عن شعبة وزاد قال سعد ورأيت عروة الى آخره واوردته الاسمعيلى من طريق معاذ ويحيى عن شعبة حدثنا سعد بن

ابراهيم سمعت اباسلمة عن ابى هريرة الحديث ثم قال فى آخره ورواه غندر فصلى ركعتين اخريين
ثم سجد سجدتين لم يقبل ثم سلم ثم سجد قال لم يتضمن هذا الحديث ما ذكره فى الترجمة وخرج ما ذكره
من ترجمة هذا الباب فى الباب الذى يليه وكذا قال ابن التين لم يأت فى الحديث شئ مما يشهد
للسلام من ثلاث قولى له الصلاة يارسول الله انقصت الصلاة مرفوع لانه مبتدأ وخبره
قوله انقصت ويروى نقصت بدون همزة الاستفهام ويجوز فى نون نقصت الفتح على ان يكون
لازما ويجوز ضمها على ان يكون متعديا وقوله يارسول الله جملة معترضة بين المبتدأ والخبر
قوله احق ما يقول يجوز فى اعرابه وجهان احدهما ان يكون لفظ حق مبتدأ دخلت عليه
همزة الاستفهام وقوله ما يقول ساد مسد الخبر والاخر ان يكون احق خبرا وما يقول مبتدأ
قوله اخريين ويروى اخراوين على خلاف القياس وقال الكرماني فان قلت كيف بنى الصلاة
على الركعتين وقد فسدنا بالكلام قلت كان ساهيا لانه كان يظن انه خارج الصلاة قلت فى هذا
اختلاف العلماء فذهب مالك والشافعى واحدا واستحق الى ان كلام القوم فى الصلاة لامامهم
لاصلاح الصلاة مباح وكذا الكلام من الامام لاجل السهو لا تفسدها وقال ابو عمر ذهب
الشافعى واصحابه الى ان الكلام والسلام ساهيا فى الصلاة لا يفسدها كقول مالك واصحابه سواء
واما الخلاف بينهما ان مالكا يقول لا يفسد الصلاة تعمد الكلام فيها اذا كان فى اصلاحها وهو قول
ربعة وابن القاسم الاماروى عنه فى المنفرد وهو قول احمد وقال عياض وقد اختلف قول مالك
 واصحابه فى التعمد بالكلام لاصلاح الصلاة من الامام والمأموم ومنع ذلك بالجملة ابو حنيفة والشافعى
واحدا واهل الظاهر وجعلوه مفسدا للصلاة الا ان احمد اباح ذلك للامام وحده وسوى ابو
حنيفة بين العمد والسهو فان قلت كيف تكلم ذواليدى والقوم وهم بعد فى الصلاة قلت اجاب
النوى بوجهين احدهما انهم لم يكونوا على اليقين من البقاء فى الصلاة لانهم كانوا يجوزين للنسخ
الصلاة من اربع الى ركعتين والاخر ان هذا كان خطبا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وجوابا
وذلك لا يبطل عندنا ولا عند غيرنا وفى رواية لابي داود باسناد صحيح ان الجماعة أومأوا اى
اشاروا نعم ففى هذه الرواية لم يتكلموا قلت الكلام والخروج من المسجد ونحو ذلك كله قد نسخ
حتى لو فعل احد مثل هذا فى هذا اليوم بطلت صلاته والدليل عليه ما رواه الطحاوى ان عمر بن
الخطاب رضى الله تعالى عنه كان مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم ذى اليدى ثم حدث به
تلك الحادثة بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعمل فيها بخلاف ما عمل صلى الله تعالى عليه
وسلم يومئذ ولم ينكر عليه احد ممن حضر فعلم من الحكمة وذلك لا يصح ان يكون منه ومنهم
الابعد وقوفهم على نسخ ما كان منه صلى الله تعالى عليه وسلم يوم ذى اليدى ص باب *
من لم يشهد فى سجدتى السهو شئ * اى هذا باب فى بيان من لم يشهد فى سجدتى السهو يعنى
يسجد سجدتين للسهو فقط ولا يشهد وقال بعضهم اى اذا سجد هما بعد السلام من الصلاة واما
قبل السلام فالجمهور على انه لا يعيد التشهد قلت لم يشر البخارى الى هذا التفصيل اصلا
لا فى الترجمة ولا فى الذى ذكره فى الباب وانما اراد بهذه الترجمة الاشارة الى بيان من لا يرى
التشهد فى سجدتى السهو وهو مذهب سعد وعمار وابن سيرين وابن ابي لى فانهم قالوا
من عليه السهو يسجد ويسلم ولا يشهد وقال انس والحسن وعطاء وطاوس ليس فى سجدتى

السهو تشهد ولاسلام وقال ابن مسعود والشعبي والثوري وقتادة والحكم والليث وحجادة
 يتشهد ويسلم وبه قال ابو حنيفة ومالك والشافعي واحمد واسحق وفي التوضيح والاصح عندنا
 لا يتشهد وهو ما حكاه الطحاوي عن الشافعي والاوزاعي وهنا قول رابع ان يسجد قبل السلام لا يتشهد
 وان يسجد بعده يتشهد رواه اشهب عن مالك وهو قول ابن الماجشون واحمد ص
 والحسن ولم يتشهدا ش اى سلم انس بن مالك والحسن البصري عقيب سجدة السهو
 ولم يتشهدا وهذا التعليق وصله ابن ابى شيبة وقال حدثنا ابن علية عن عبد العزيز بن صهيب ان انس
 ابن مالك قعد في الركعة الثانية فسبحوا به فقام واتمّن اربعاً فسلم سجدة سجدة ثم اقبل على القوم
 بوجهه وقال افعلوا هكذا وروى ابن ابى شيبة ايضا عن ابن مهدي عن حجاج بن سلمة عن قتادة عن
 الحسن وانس انهما سجدا للسهو بعد السلام ثم قاما ولم يسلم ص وقال قتادة لا يتشهد
ش لانه روى عن شيخه انس والحسن انهما لم يتشهدا فذهب فيه الى ما ذهب اليه وقال
 بعضهم وفيه نظر فقد رواه عبد الرزاق عن معمر بن قتادة قال يتشهد في سجدة السهو ويسلم فلعل
 لافي الترجمة زائدة قلت في نظره نظر لجواز ان يكون عن قتادة روايتان فاذا قيل بزيادة لافيما ذكره
 البخاري قلنا قل ان يقول لعلها سقطت فيارواه عبد الرزاق وقوله ايضا فلعل لافي الترجمة زائدة
 ليس كذلك فان الترجمة ليست فيها كلمة لا وانما ظنه بالزيادة في الاثر الذي ذكره عن قتادة ص
 حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك بن انس عن ايوب بن ابى تيمية السخني عن محمد بن سيرين عن
 ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انصرف من اثنتين فقال له ذواليدن اقصرت الصلاة
 ام نسيت يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اصدق ذواليدن فقال الناس نعم
 فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى اثنتين اخريين ثم سلم ثم كبر فسجد مثل سجوده او اطول ثم
 رفع ش مطابقتها للترجمة ظاهرة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يتشهد في هذه الصورة
 وادعى ابن المهلب انه ليس في حديث ذواليدن تشهد ولا تسليم قيل يحتمل ذلك وجهين احدهما
 ان يكون صلى الله تعالى عليه وسلم تشهد فيها وسلم ولم يقل ذلك المحدث والثاني انه لم يتشهد فيهما
 ولا سلم والحق المسلون بهاتين السجدة سن الصلاة تأكيداً لهما وقال ابن المنذر في التسليم فيها انه
 ثابت عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من غير وجه وفي ثبوت التشهد عنه نظر والحديث
 قد مر في باب هل يأخذ الامام اذا شك بقول الناس بعينه بهذا الاسناد والمتمن باختلاف قوله ثم
 رفع اى رفع رأسه من السجدة ولم يتشهد ولم يسلم واستشكل بعضهم في قوله فقام رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم لانه كان قائماً واجيب بان المراد بقوله فقام اى اعتدل لانه كان مستنداً الى
 الخشبة كما سيأتي ان شاء الله تعالى وقيل هو كناية عن الدخول في الصلاة ص حدثنا
 سليمان بن حرب قال حدثنا حجاج بن سلمة بن علقمة قال قلت لحمد في سجدة السهو تشهد قال ليس في
 حديث ابى هريرة ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وحجادة هو ابن زيد وسلمة بفتح اللام
 ابن علقمة ابوبشر التميمي البصري ومحمد هو ابن سيرين وفي رواية ابى نعيم في المستخرج سألت محمد
 ابن سيرين قوله ليس في حديث ابى هريرة معنى ليس فيه تشهد وفي رواية ابى نعيم فقال لم احفظ
 فيه عن ابى هريرة شيئاً واحب الى ان يتشهد وقد ورد التشهد في حديث غيره من ذلك ما رواه ابو داود
 من رواية ابى المهلب عن عمر بن حنظلة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بهم فمسا فسجد

سجدتين ثم تشهد ثم سلم واخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب واخرجه النسائي ايضا واخرجه
 الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين واخرجه ابن حبان ايضا **باب** يكبر في سجدة
 السهو **ش** اي هذا باب يذكر فيه ان الساهي في صلاته يكبر في سجدة السهو وفي بعض النسخ
 باب من يكبر في سجدة السهو فجمهور العلماء على الاكتفاء بتكبير العجود وبذلك يشهد غالب الاحاديث
 وحكى القرطبي ان قول مالك مختلف في وجوب السلام بعد سجدة السهو قال وما يتخلل مند بسلام
 لابلده من تكبيرة احرام قال ويؤيده مارواه ابو داود من طريق حاد بن زيد عن هشام بن حسان عن
 ابن سيرين في حديث الباب ثم رفع وكبر ثم كبر وسجد للسهو وهذا يدل على تكبيرتين احدهما تكبيرة
 الاحرام والاخرى تكبيرة السجدة ولكن اشار ابو داود الى شذوذ هذه الرواية حيث قال وقال
 ابو داود ولم يقل احد فكبر ثم كبر الا حاد بن زيد **ش** حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا يزيد
 ابن ابراهيم عن محمد بن عيسى عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احدى صلاة
 العشي قال محمد واكبر ظني العصر ركعتين ثم سلم ثم قام الى خشبة في مقدم المسجد فوضع يده عليها
 وفيهم ابو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما فهابا ان يكلماه وخرج سرعان الناس فقالوا اقصررت
 الصلاة ورجل يدعو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذا اليمين فقال انسييت ام قصرت الصلاة فقال
 لم انس ولم تقصر قال بلى قد نسييت فصلى ركعتين ثم كبر فسجد مثل سجوده او اطول ثم رفع رأسه فكبر
 ثم وضع رأسه فكبر فسجد مثل سجوده او اطول ثم رفع رأسه وكبر **ش** **مطابقته** لترجمة ظاهرة
 ويؤيد من الزيادة هو ابن ابراهيم التستري ومحمد هو ابن سيرين والاسناد كله بصريون وقدم مضى الحديث
 في باب تشييك الاصابع في المسجد وغيره فانه اخرجه هناك عن اسحق عن ابن شميل عن ابن عون عن
 ابن سيرين عن ابي هريرة الى آخره وهناك بعض زيادة تعلم عند الرجوع اليه وتكلمنا هناك ايضا على
 ما يحتاج اليه من الاشياء المتعلقة به **قوله** قال محمد هو ابن سيرين **قوله** في مقدم المسجد بتشديد الدال
 المفتوحة اي في جهة القبلة وفي رواية ابن عون فقام الى خشبة معروضة في المسجد اي موضوعة
 بالعرض وفي رواية مسلم من طريق ابن عينة عن ابوب ثمامي جذما في قبلة المسجد فاستند اليها مغضبا
قوله فهابا ان يكلماه وفي رواية ابن عون فهاباه زيادة الضمير والمعنى انهما غلب عليهما احترام النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وتعظيمه عن الاعتراض عليه **قوله** سرعان الناس بالمهملات المفتوحة اي
 اخفاؤهم والمستجملون منهم واوائلهم ويلزم الاعراب نونه في كل وجه وهذا الوجه هو
 الصواب الذي قاله الجمهور من اهل الحديث واللغة وهكذا ضبطه المتقنون وقال ابن الاثير
 السرعان بفتح السين والراء اوائل الناس الذين يتسارعون الى الشيء ويقبلون عليه بسرعة ويجوز
 تسكين الراء قلت وكذا نقل القاضي عن بعضهم قال وضبطه الاصيلي في البخاري بضم السين واسكان
 الراء ووجهه انه جمع سريع كفيز وقفزان وكتيب وكتبان ومن قال سرعان بكسر السين فهو خطأ
 وقيل يقال ايضا بكسر السين وسكون الراء وهو جمع سريع كرغيل ورعلان واما قولهم سرعان ما فعلت
 فقه ثلاث لغات الضم والكسر والفتح مع اسكان الراء والنون مفتوحة ابدا **قوله** اقصررت
 الصلاة بهمزة الاستفهام وفي رواية ابن عون بحذفها وقصرت على صيغة المجهول ويروى على بناء
 الفاعل قال النووي هذا اكثر **قوله** ورجل يدعو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي يسميه
 ذا اليمين فان قلت ما الرفع للرجل قلت هو مبتدأ تخصص بالصفة وهو قوله يدعو النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم وخبره محذوف تقديره وهناك رجل وفي رواية ابن عون وفي القوم رجل في بدء طول يقال له ذوالدين - ص حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ليث عن ابن شهاب عن الأعرج عن عبد الله بن بحينة الأسدي حليف بن عبد المطلب أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قام في صلاة الظهر وعليه جلوس فلما اتم صلاته سجد سجدتين يكبر في كل سجدة وهو جالس قبل أن يسلم وسجد هما الناس معه فكان مائسى من الجلوس ش - مطابقتها للترجمة في قوله يكبر في كل سجدة وقدمضى هذا الحديث عن قريب في باب ما جاء في السهو اذا قام من ركعتي الفريضة فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب عن الأعرج وهنا عن قتيبة عن ليث بن سعد عن ابن شهاب وهو محمد بن مسلم الزهري عن عبد الرحمن بن هرمز الأعرج وقد ذكرنا هناك ما يتعلق به من الاشياء قوله الأسدي بفتح الهزة وسكون السين المهملة ومنهم من يقول الأزدي بالزاي موضع السين نسبة الى ازيد قوله بن عبد المطلب الصواب بنى المطلب باسقاط عبد لان جده حالف المطلب بن عبد مناف ص - تابعه ابن جريج عن ابن شهاب في التكبير ش - اى تابع الليث عبد العزيز بن عبد الملك ابن جريج في رواية عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري في الاثبات بلفظ التكبير في سجدتي السهو وقد وصله عبد الرزاق عن ابن جريج واخرجه احمد عن عبد الرزاق ومحمد بن بكر كلاهما عن ابن جريج بلفظ فكبر فسجد ثم كبر فسجد ثم سلم - باب - اذا لم يدركم صلى ثلاثا او اربعا سجد سجدتين وهو جالس ش - اى هذا باب يذكر فيه اذا لم يدرك المصلي كم صلى ثلاث ركعات او اربع ركعات فانه يسجد سجدتين والحال انه جالس - ص - حدثنا معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام بن ابي عبد الله الدستوائي عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا نودى بالصلاة ادبر الشيطان وله ضراط حتى لا يسمع الاذان فاذا قضى الاذان اقبل فاذا ثوب بها ادبر فاذا قضى الثوب اقبل حتى يخطر بين المرأ ونفسه يقول اذكر كذا وكذا ما لم يكن يذكر حتى يظل الرجل ان يدرى كم صلى فاذا لم يدرك احكم كم صلى ثلاثا ام اربعا فليسجد سجدتين وهو جالس ش - مطابقتها للترجمة في قوله فاذا لم يدرك الى آخره والحديث مضى في باب تفكر الرجل الشئ في الصلاة فانه اخرجه هناك عن يحيى بن بكر عن الليث عن جعفر عن الأعرج ومضى ايضا في باب فضل التأذين فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابي الزناد عن الأعرج عن ابي هريرة وقد ذكرنا هناك ما يتعلق به ونذكر ههنا ما يتعلق بالمسائل مع بعض التعرض الى بعض المتن قوله فاذا قضى الثوب اى اذا فرغ منه وهو اقامة الصلاة قوله حتى يخطر اكثر الرواة على ضم الطاء والمتنون على انه بالكسر قوله ان يدرى بكسر الهزة لانها نافية اى ما يدري قوله فليسجد سجدتين وهو جالس ليس فيه تعيين محل السجود وقد رواه الدارقطني من طريق عكرمة بن عمار عن يحيى بن ابي كثير بهذا الاسناد مرفوعا اذا سها احكم فلم يدرك ازيد او نقص فليسجد سجدتين وهو جالس ثم يسلم وروى ابو داود من طريق ابن اخي الزهري عن عمه نحوه بلفظ وهو جالس قبل التسليم وروى ايضا من طريق ابن اسحق قال حدثني الزهري باسنادة وقال فيه فليسجد سجدتين قبل ان يسلم ثم يسلم فان قلت هذه الروايات تدل على ان سجدتي السهو قبل السلام قلت روايات الفقل متعارضة فبقينا رواية القول وهو حديث ثوبان لكل سهو سجدتان بعد ما يسلم من غير فصل بين الزيادة والنقصان سالما من المعارض فيعمل به لسلامته عن المعارض ثم العلماء اختلفوا في المراد بالحديث المذكور فقال

وشرح وعطاء وميمون بن مهران وسعيد بن جبيرة قول آخر أنهم إذا شكوا في الصلاة أعادوها ثلاث
 مرات فإذا كان الرابعة لم يعيدوها والقولان مخالفان للأثر ولا معنى لمن حد ثلاث مرات وقال
 النووي قال قال أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه إن حصل له الشك أول مرة بطلت صلاته وإن صار
 عادة له اجتهد وعمل بغالب ظنه وإن لم يظن شيئا عمل بالأقل ثم قال قال أبو حامد قال الشافعي في القديم
 ما رأيت قولا أقبح من قول أبي حنيفة هذا ولا أبعد من السنة قلت النقل عن إمام بما ليس قوله
 والتشنيع عليه بغير وجه أقبح من هذا فكيف رأى النووي نقل هذا التشنيع الباطل عن فيه ميل إلى
 التعصب الفاحش عن مثل الإمام الشافعي الذي شهد لأبي حنيفة بأن الناس عيال له في الفقد وهذا
 الذي نقله عن أبي حنيفة ونقله أيضا ابن قدامة وغيره من المخالفين ليس بحجج ولا هو بوجود
 في إمام كتب أصحابنا المشهورة بل المشهور فيها أنهم قالوا يستقبل ليقع صلاته على وصف الصحة
 يبين حتى قال أبو نصر البغدادي المشهور بالقطع الاستيناف أولى لأنه يسقط به الشك يبين ومع
 هذا فأبو حنيفة عمل في كل واحدة من الأحوال الثلاث بحديث مع كون قول ابن عمر مثله وروى
 ابن أبي شيبة في مصنفه من حديث ابن سيرين عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه قال أما أنا
 فإذا لم أدر كم صليت فأتى أعيد وروى من حديث جبيرة عن ابن عمر في الذي لا يدري ثلاثا صلى أو
 أربعا قال يعيد حتى يحفظ وعن جرير بن منصور قال سألت ابن جبيرة عن الشك في الصلاة فقال أما أنا
 فإذا كان في المكتوبة فأتى أعيد وعن اسمعيل بن أبي خالد عن الشعبي قال يعيد وكان شرح يقول يعيد
 وعن ليث عن طاوس قال إذا صليت فلم تدري كم صليت فأعدها مرة فإن التبت عليك مرة أخرى
 فلا تعدها وقال عطاء يعيدها مرة روى ذلك عنه مالك **ص** **باب** **السهو في الفرض**
 والنطوع **ش** أي هذا باب في بيان حكم السهو في الفرض والتطوع هل هو سواء فيهما
 أو يفرق حكمهما ففيه خلاف والأثر والحديث اللذان في الباب يدلان على أن حكمه فيهما سواء أما
 الأثر فإن ابن عباس يرى أن التور غير واجب ومع ذلك سجد فيه وأما الحديث فإن قوله إذا صلى فإن الصلاة
 أعم من الفرض والتطوع على أن قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث الباب الذي قبله إذا نوى
 بالصلاة أدر الشيطان فالتداء غالباً يكون للفرض وقد اختلفوا في إطلاق الصلاة على الفرض والنقل
 هل هو من الاشتراك اللفظي أو المعنوي فذهب جمهور الأصوليين إلى الثاني وذهب الإمام فخر
 الدين الرازي إلى الأول **ص** وسجد ابن عباس سجدتين بعد وتره **ش** مطابقته لترجة من
 حيث أن ابن عباس كان يرى التور سنة ومع هذا سجد فيه فدل على أن حكمه في السنة مثل حكمه في
 الفرض ووصل هذا المعلق ابن أبي شيبة بإسناد صحيح عن أبي العباس قال رأيت ابن عباس رضي الله
 تعالى عنهما سجد بعد وتره سجدتين **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن ابن
 شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال إن
 أحدكم إذا قام يصلي جاء الشيطان فلبس عليه حتى لا يدري كم صلى فإذا وجد ذلك أحدكم فليسجد
 سجدتين وهو جالس **ش** مطابقته لترجة ظاهرة وقد مضى الحديث في الباب الذي قبله
 مستوفى قوله فلبس بالباء الموحدة المحففة هو الصحيح أي خلط عليه أمر صلاته ومنهم من ينقل الباء
 من التلisis **ص** **باب** إذا كتم وهو يصلي فأشار بيده واستمع **ش** أي هذا باب
 يذكر فيه إذا كتم المصلي والحال أنه في الصلاة فأشار بيده بعلامة في الصلاة وكتم بضم الكاف على صبغة

المجهول سنة حسنة بن سليمان بن عبد الله بن وهب قال أخبرني عمرو بن كريب
عن ابن عباس والمصور بن خزيمة وعبد الرحمن بن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
أقرأ عليه السلام جميعا وسألت عن الركعتين بعد العصر وقال لا خير فيهما فقلت فماذا
بلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عنهما قال ابن عباس وكنت أصحب الناس مع عمر بن الخطاب
عنه قال كريب فدخلت على عائشة فبأقرب ما أرساوني به فقالت سلام مئة فخرجت إليهم فخيرتهم
بشولها فردوني إلى أم سلمة بنت أبي هريرة فبأقرب ما أرساوني به إلى عائشة فقلت أم سلمة سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم ينهى عنهما ثم رأيت يصلحهما حين صلى العصر ثم دخلت على عثمان بن عفان فقلت
حرام من الانصرار فإرسلت اليك الجارية فقلت قومي بخبزه قولي له تقول يا أم سلمة يا رسول الله
سمعتك تنهى عن هاتين وأراك تصلحهما أن أشار بيده فاستأخرني عنه فقلت الجارية فإشار بيده
فاستأخرت عنه فلما انصرف قال يا بنت أبي أمية سألت عن الركعتين بعد العصر وإنه إنائي ناس من
عبد القيس فشفعوني عن الركعتين الميتين بعد الظهر فهما هاتان شي من مطابقتك لالترجمة في قوله
فقلت الجارية أي قالت يا رسول الله فكلمتك مثل ما قالت لهما أم سلمة فإشار إلي النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم بيده وهذه عين الترجمة لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم تكلم وحدث في الصلاة فأشار بيده
بذكر رجاله وهم أحد عشر في الأول يحيى بن سليمان بن يحيى أبو سعيد الجعفي مات بمصر
سنة ثمان ويقال سنة سبع وثلاثين ومائتين قاله الخافظ المنذرى الثاني عبد الله بن وهب وقد تكرر
ذكره الثالث عمرو بن الحارث الرابع بكير بضم الباء الموحدة تصغير بكر ابن عبد الله بن
الاشجح الخامس كريب بضم الكاف مولى ابن عباس السادس عبد الله بن عباس
السابع المسور بكسر الميم ابن خزيمة بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة وفتح الراء الزهري الصحابي
الثامن عبد الرحمن بن أذهر بن علي وزن الفعل القرشي الزهري الصحابي عم عبد الرحمن بن عوف مات
قبل الحرية وشهد حنينا مع النبي صلى الله عليه وسلم التاسع عائشة أم المؤمنين العاشم
سلمة أم المؤمنين واسمها هند بنت أبي أمية واسم أبي أمية حذيفة ويقال سهيل بن المغيرة والحادي عشر
عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ذكر لطائف أسناده في الحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة
الآخبار مفردا في موضع وفيه العنقة في موضع وفيه الأرسال والبلاغ وفيه القول في موضعين
وفيدان شيخه كوفي سكن مصر وابن وهب وعمرو مصريان والبقية مدنيون وفيه عمرو بروي عن اثنين
وفيه ستة من الصحابة أربعة من الرجال وثلثان من النساء وفيه اثنان مذكوران باسم أبيهما واثان بالتصغير
بجردان عن النسبة وواحد بلانسية أيضا وفيه أن شيخ البخاري من أفراده ذكر تعدد موضعه
ومن أخرجه غيره أخرجه البخاري أيضا في المغازي عن يحيى بن سليمان وأخرجه مسلم في الصلاة
عن حرملة بن يحيى عن ابن وهب وأخرجه أبو داود وفيه عن أحمد بن صالح عن ابن وهب ذكر
معناه قوله أرساوه أي أرساوا كريبا إلى عائشة قوله وسلمها أصلها أسألتها قوله عن الركعتين
أي صلاة الركعتين قوله أخبرنا على صيغة المجهول قبل كان المخبر عبد الله بن الزبير وروى ابن
أبي شيبة عن مارق عبد الله بن الحارث قال دخلت مع ابن عباس على معاوية فجالس معاوية على
السرير ثم قال ما ركعتان يصلحهما الناس بعد العصر قال ذلك ما بقي به الناس ابن الزبير فأرسل إلى
ابن الزبير فسأله فقال أخبرني بذلك عائشة فأرسل إلى عائشة فقالت أخبرني أم سلمة فأرسل إلى

أم سلمة فأنزلت مع الرسول فذكر القصص واسم الرسول كثير بن الصلت سماه الطحاوي في روايته
 قال حدثنا أحمد بن داود قال حدثنا محمد بن يحيى بن أبي عمر قال حدثنا سفيان عن عبد الله بن أبي ليلى
 عن أبي سارة بن عبد الرحمن بن معاوية بن أبي سفيان قال وهو على المنبر لكثير بن الصلت اذهب الى
 عائشة فسأله عن ركعتي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد العصر فقال أبو سلمة فقامت معه قال ابن
 عباس لعبد الله بن الحارث اذهب معه فحجناها فسألناها فقالت لا أدري سلوا أم سلمة قال فسألهما
 فقالت دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذات يوم بعد العصر فصلى ركعتين فقلت يا رسول الله
 ما كنت تصلي هاتين الركعتين فقال قدم على وفد من بني تميم اوجأتني صدقة فشغلوني عن
 ركعتين كنت أصليهما بعد الظهر وهما هاتان قلت لكثير بن الصلت ابن معدى كرب الكندي أبو عبد الله
 المدني قيل انه أدرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذكره ابن حبان في ثقات التابعين وكان كاتباً
 لعبد الملك بن مروان وهو أخو زيد بن الصلت وعبد الله بن الحارث ابن جزء الزبيدي الصحابي
 قوله انك تصليهما بخذف النون في رواية الكشميهني وفي رواية غيره تصليتهما أي الركعتين ويروى
 تصليهما بأفراد الضمير راجعاً الى الصلاة قوله وقال ابن عباس وكنت أضرب الناس من الضرب
 بالصاد المجهمة وهو الصحيح لانه جاء في الموطأ كان عمر رضى الله تعالى عنه يضرب الناس عليها
 وروى السائب بن زيد انه رأى عمر يضرب المنكر على الصلاة بعد العصر وروى اصرف الناس
 من الصريف بالصاد المهملة والفاء قوله عنها أي عن الصلاة بعد العصر والمعنى لاجلها وفي رواية
 الكشميهني عنه أي عن فعل الصلاة وقوله وقال ابن عباس موصول بالاسناد المذكور وكذا قوله قال
 قريب موصول بالاسناد المذكور قوله سل أم سلمة اصله اسأل أم سلمة وفي رواية مسلم فقالت
 سل أم سلمة فخرجت اليهم فأخبرتهم بقولها فردوني الى أم سلمة وفي رواية أخرى للطحاوي ان
 معاوية ارسل الى عائشة يسألها عن السجدين بعد العصر فقالت ليس عندي صلاتهما ولكن
 أم سلمة حدثتني انه صلاتهما عندها فارسل الى أم سلمة فقالت صلاتهما رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم عندي لم أره صلاتهما قبل ولا بعد فقلت يا رسول الله ما سجدتان رأيتك صليتهما بعد العصر
 ما رأيتك صليتهما قبل ولا بعد فقال هما سجدتان كنت أصليهما بعد الظهر فقدم على قلائص من الصدقة
 فقسيتهما حتى صليت العصر ثم ذكرتهما ففكرت ان أصليهما في المسجد والناس يرونني فصليتهما
 عندك قلت القلائص جمع قلوص وهو من النوق الشابة وهي بمنزلة الجارية من النساء قوله ثم
 دخل أي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله من بني حرام بحاء وراء مهملتين مفتوحتين وهم
 من الانصار فان قلت اذا كان بنو حرام من الانصار فما الفائدة في قولها من الانصار قلت يحتمل
 ان يكون هذا احترازاً من غير الانصار فان في العرب عدة بطون يقال لهم بنو حرام بطن في تميم
 وبطن في جذام وبطن في بكر بن وائل وبطن في خزاعة وبطن في عذرة وبطن في بلي قوله
 فارسلت اليه الجارية وفي رواية البخاري في المغازي فارسلت اليه الخادم ولم يعلم اسمها قيل يحتمل
 ان يكون بنتها زينب قلت هذا حديث وتضمن قوله هاتين الركعتين قوله بانبت ابى امية
 قد ذكرنا ان ابى امية والدام سلمة قوله عن الركعتين أي اللتين صليتهما الآن قوله ناس من عبد القيس
 والبخاري في المغازي اتاني ناس من عبد القيس بالاسلام من قومهم فشغلوني وقدم ان الطحاوي في
 رواية قدم على وفد من بني تميم اوجأتني صدقة فشغلوني وقال بعضهم قوله من تميم وهم واتاهم

من عبد القيس قلت لم بين وجه الوهم قوله فهما هاتان اى التان سألتهما يا بنت ابي امية هاتان الركعتان
 اللتان كنت اصيليهما بعد الظهر فشغلت عنهما وقال بعضهم في رواية عبيد الله بن عبد الله بن عتبة
 عن ام سلمة عند الطحاوى من الزيادة فقلت امرت بهما فقال لا ولكن كنت اصيليهما بعد الظهر فشغلت
 عنهما فضليتهما الآن وله من وجه آخر عنها لم أره صلاحها قبل ولا بعد لكن هذا لا ينفي الوقوع
 فقد ثبت في مسلم عن ابي سلمة انه سأل عائشة عنها فقالت كان يصليهما قبل العصر فشغل عنهما ونسيهما
 وصلاحهما بعد العصر ثم اثبتهما وكان اذا صلى صلاة اثبتها اى داوم عليها ومن طريق عروة
 عنها ما ترك ركعتين بعد العصر عندي قط قلت اراد هذا القائل بما نقله من كلام الطحاوى الغمز
 عليه والطحاوى ما ادعى نفي الوقوع ولكن ادعى الانتفاء اعنى انتفاء ما روى عن عائشة بما روى
 عن ام سلمة فانه روى او لا ما روى عن عائشة من تسع طرقه . احداها من رواية الاسود ومسروق
 عن عائشة قالت ما كان اليوم الذى يكون عندي فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 الا صلى ركعتين بعد العصر واحتج به قوم وقالوا لا بأس ان يصلى الرجل بعد العصر ركعتين
 على انا نقول ان هذه الرواية التى رواها الطحاوى من طريق عبيد الله بن عبد الله بن عتبة
 حديث البساب فان حديث الباب عن ابن عباس والمسور بن مخرمة وعبد الرحمن بن الازهر
 وحديث عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن معاوية انه ارسل الى ام سلمة يسألها عن الركعتين اللتين
 ركعهما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد العصر فقالت نعم صلى رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم عندي ركعتين بعد العصر فقلت امرت بهما الى آخر ما ذكرناه ورواه احمد ايضا
 في مسنده حدثنا ابن نمير قال حدثنا طلحة بن يحيى قال زعم لي عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان معاوية
 ارسل الى آخره نحوه ولكن فيه يانبي الله انزل عليك فى هاتين السجديتين قال لا انتهى وجه
 الاستدلال للجمهور بذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال امرت بهما فدل ذلك انها من خصائصه
 صلى الله تعالى عليه وسلم والدليل على ذلك ما جاء فى رواية اخرى عن ام سلمة قالت قلت يا رسول الله
 افقضيهما اذا فاتنا قال لا وبهذا بطل ما قال بعض الشافعية ان الاصل الاقضاء به صلى الله تعالى
 عليه وسلم وعدم التخصيص حتى يقوم دليل به ولادليل اعظم واقوى من هذا وهنأشئ آخر
 يلزمهم وهو انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يداوم عليهما وهم لا يقولون به فى الصحيح الا شهر
 فان عورضوا يقولون هو من خصائص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم فى الاستدلال بالحديث
 يقولون الاصل عدم التخصيص وهذا كما يقال فلان مثل الظلم يستجمل عند الاستنطارة ويستظهر
 عند الاستحمال ويقال انه صلى بعد العصر تبين لآلئته ان نهيه صلى الله تعالى عليه وسلم عن الصلاة
 بعد الصبح وبعد العصر على وجه الكراهة لا على التحريم ويقال انه صلاحها يوم ما قضاء لفائت
 ركعتي الظهر وكان صلى الله تعالى عليه وسلم اذا فعل فعلا واظب عليه ولم يقطعه فيما بعد
 ذكر ما يستفاد منه ﴿ فيه جواز استماع المصلى الى كلام غيره وفهمه له ولا يضر ذلك صلاته
 وفيه ان اشارة المصلى يده ونحوها من الافعال الخفيفة لا تبطل الصلاة وفيه انه يستحب للعالم
 اذا طلب له تحقيق امر مهم وعلم ان غيره اعلم او اعرف بأصله ان يرسل اليه اذا امكنه ﴿ وفيه
 الاعتراف لاهل الفضل بمزيتهم ﴿ وفيه من ادب الرسول ان لا يستقل بتصرف شئ لم يؤذن له
 فيه فان كرر بالمستقل بالذهاب الى ام سلمة حتى رجع اليهم ﴿ وفيه قبول خبر الواحد والمرأة

مع القدرة على اليقين بالسمع * وفيه لأبأس للإنسان ان يذكر نفسه بالكيفية اذالم يعرف الا بـ
 * وفيه ينبغي للتابع اذا رأى من التسبوع شيئاً يخالف المعروف من طريقته والمعتمد من حاله ان يسأله
 بلطف عنه فان كان ناسياً يرجع عنه وان كان حامداً له معنى مخصص عرفه للتابع واستفاده *
 وفيه اثبات سنة الظهر بعدها * وفيه اذا تعارضت المصالح والمهمات بدأ باهمها ولهذا بدأ النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم بحديث القوم في الاسلام وترك سنة الظهر حتى فات وقتها لان الاشتغال
 بارشادهم وبهدايتهم الى الاسلام اهم * وفيه ان الادب اذا سئل من المصلي شيئاً ان يقوم
 الى جنبه لاخلقه ولا امامه لثلايشوش عليه بان لا يمكنه الاشارة اليه لاجتماعه وفيه دلالة على
 فطنة ام سلمة وحسن تأنيها بملاطفة سؤلها واهتمامها بأمر الدين * وفيه اكرام الضيف
 حيث لم تأمر ام سلمة امرأة من النسوة اللاتي كن عندها * وفيه زيارة النساء المرأة ولو كان زوجها
 عندها * وفيه جواز التنقل في البيت * وفيه كراهة القرب من المصلي لغير ضرورة * وفيه
 المبادرة الى معرفة الحكم المشكل فراراً من الوسوسة * وفيه جواز النسيان على النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وقدم البحث عنه عن قريب * ص * باب * في الاشارة في الصلاة
 ش * اى هذا باب في بيان حكم الاشارة في الصلاة والفرق بين البينان في الباب الاول
 كانت الاشارة بمقتضى لها وهذا الباب اعم من ذلك وقدم البحث في الاشارة فيما مضى * ص
 قاله كريب عن ام سلمة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش * اى قال ما ذكر من الاشارة
 كريب عن ام سلمة في حديث الباب السابق * ص * حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا يعقوب
 ابن عبد الرحمن عن ابي حازم عن سهل بن سعد الساعدي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 بلغه ان بنى عمرو بن عوف كان بينهم شئ فخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بصلح
 بينهم في اناس معه فحبس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحانت الصلاة فجاء بلال رضى الله
 تعالى عنه الى ابي بكر رضى الله تعالى عنه فقال يا ابا بكر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد حبس
 وقد حانت الصلاة فهل لك ان تؤم الناس قال نعم ان شئت فأقام بلال و تقدم ابو بكر فكبر للناس
 وجاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عتي في الصفوف حتى قام في الصف فآخذ الناس
 في التصفيق وكان ابو بكر لا يلتفت في صلاته فلما نثر الناس التفت فأذا رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم فأشار اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأمره ان يصلي فرفع ابو بكر يديه فحمد الله
 ورجع القهقري وراءه حتى قام في الصف فتقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى للناس
 فلما فرغ اقبل على الناس فقال يا أيها الناس ما لكم حين نأبكم شئ في الصلاة اخذتم في التصفيق
 انما التصفيق للنساء من نأبه شئ في صلاته فليقل سبحان الله فانه لا يسمعه احد حين يقول سبحان
 الله الا التفت يا ابا بكر ما منعك ان تصلي للناس حين اشرت اليك فقال ابو بكر ما كان ينبغي لابن
 ابي قحافة ان يصلي بين يدي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ش * مطابقتها للترجمة تؤخذ
 من قوله فأخذ الناس في التصفيق لان التصفيق يكون باليد وحركتها به كحركتها بالاشارة ويمكن ان
 تؤخذ من قوله التفت اى ابو بكر لان الالتفات في معنى الاشارة فان قلت قد انكر صلى الله تعالى
 عليه وسلم عليهم في التصفيق فكيف تؤخذ منه اباحة الاشارة قلت لا يضر ذلك لا باحة الاشارة
 الا ترى انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يأمرهم باعادة الصلاة بسبب ذلك فان قلت لم لا يؤخذ